منشورات
مدرسة الامام المهدي عج
قم المقدسة
رقم ١٠

عبقات الأنوار

في امامة الأئمة الأطهار

ج ٤

حديث الطير

تاليف

اية الله مير سيد حامد حسين موسوى
نيشابورى هندى

١٢٤٦ - ١٣٠٦



وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون

الحمد لله على تواتر نعمائه وتظافر آلائه حيث وفقنا في هذه الايام المقبلة بالبركات الالهية بصنو المبرة لطبع هذا الكتاب المستطاب اعني مجلد

حديث الطير الذي هو المجلد الرابع من المنهج الثاني

من عبقات الانوار في امامة الائمة الاطهار

ولعمري انه كتاب عال النصاب الفائق من الدقائق والحقائق الوف الالباب قرة اعين الموقنين وشفاء صدور قوم مؤمنين كيف لا وهو من مصنفات جناب حجة الاسلام شرف الانام كهف الشرع المبين وعيبة العلم واليقين المؤيد بالتأييدات الصمدانية والمؤيد بالتسديدات الاحدية المتضلع من الاسرار اللاهوتية والمتطلع للانوار الملكوتية الصادع عن حكم الكتاب والسنة الذاب عن حوزة الشريعة بقواضب السيوف ونوافذ الاسنة الحامل لاعباء الدين والملة الكاشف عن غوامض العلوم بقواطع البراهين وسواطع الادلة الغائص في لجج اللازم الاسقام لانقاذ الشيعة من شبهات الخصام مشيد اساس الدين ورافع عماده وموضح قبسه ومروي زناده الذي تحجى في انهاج مناهج الحق واجاد الكدح في ابلاج مسالك الصدق آية الله على العباد وحجته في البلاد

المقتفي لآثار آبائه المصطفين مولانا السيد حامد حسين

تغمده الله برحمته الغامرة وافاض على تربته سحائب مغفرته الباهرة

وقد حصل طبعه بكماله وبرز زاهيا على الشمس بسناه وجماله مصححا بالتصحيح التام والامعان العام من

المطبعة المسماة بالبستان المرتضوي سنة ست وثلثمائة بعد الالف من الهجرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ابان احقية الوصي اليه والى النبي في قصة الطير المشوي واظهر
بالحجج الدامغة والبراهين السابغة عي كل قاصر دني وعجز كل خاسر وني وطيب لنا
ببركة موالاة اهل البيت عليهم السلام العيش الرافغ الهني وصلى الله على نبيه المعتام
لانقاذ الخلق من شراك الضلال الردي والدال لهم على اقتفاء الحق والصواب المنجي من
اضلال كل غوي وآله الكرام السادة القادة الاقيال الذين لا يزدري ولا يحيد عن التمسك
بحبلهم الا كل شقي ولا سيما ابن عمه ووزيره الذي لا يبلغ اليه الطير وان طار كل مطير وسعى
في مجاراته بالابكار والعشي وبعد فيقول القاصر العاثر حامد حسين بن العلامة
السيد محمد قلي الموسوي النيسابوري عفا الله عن جرائمه وتجاوز برحمته عن عظائمه هذا
هو المجلد الرابع من المنهج الثاني من كتاب عبقات الانوار في امامة الائمة الاطهار وهو
موشح بحسم نواجم شبهات صاحب التحفة على حديث الطير الشائع بين الخاص والعام وقد جعله
هذا المتحذلق القمقام الحديث الرابع من الاحاديث الدالة على امامة علي بن ابي طالب عليه السلام
وذكر في التفصية عنه ما يحير الاذهان والافهام ويدهش افكار اولي الاحلام ويقضي على صاحبه
بالانحياز الى اللئام اعاذنا الله من ترك الامعان والانعام وهذا اوان الاخذ والشروع في المرام ومن الله

الاستعانة فی المبدأ والختام ؛ قال الفاضل النحریر حدیث چهارم روایت انس بن مالک انه
کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له او اهدی الیه فقال اللهم ائتنی باحب الناس یاکل معی
هذا الطیر فجاء علی واختلف الروایات فی الطیر المشوی ففی روایة انه النحام وفی روایة انه حباری وفی روایة
انه حجل واین حدیث را اکثر محدثین موضوع گفته اند وممن صرح بوضعه الحافظ شمس الدین الجزری وقال
امام اهل الحدیث شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد الدمشقی الذهبی فی تلخیصه لقد کنت زمنا
طویلا اظن ان حدیث الطیر لم یحسن الحاکم ان یودعه فی مستدرکه فلما علقت هذا الکتاب رأیت القول
من الموضوعات التی فیه ومعهذا مفید مدعا هم نیست زیرا که قرینه دلالت میکند بر آنکه احب الناس الی الله
در اکل مع النبی مراد باشد وبی شبهه حضرت امیر درین وصف احب الناس بود بسوی خدا زیرا که هم کاسه
شدن فرزند یا کسی که در حکم فرزند باشد موجب تضاعف لذت طعام میشود واگر احب مطلقا مراد باشد
نیز مفید مدعا نیست زیرا که احب الخلق الی الله چه لازم است که صاحب ریاست عام باشد با اولیای کبار وانبیای
عالی مقدار که احب الخلق الی الله بوده اند وصاحب ریاست عامه نبوده اند مثل حضرت زکریا وحضرت یحیی بلکه
حضرت شمویل که در زمان ایشان طالوت بنص الهی ریاست عامه داشت ونیز محتملست که ابوبکر در انوقت در
مدینه منوره حاضر نباشد ودعا خاص بحاضرین بود نه بغائبین بدلیل این قول اللهم ائتنی زیرا که غائب را از
مسافت دور آوردن درین یک لحظه که مجلس اکل وشرب بود بطریق خرق عادت متصورست وانبیا
خرق عادت از حق تعالی طلب نمیکنند مگر در وقت تحدی با کفار والا جنگ وقتال وتهیه اسباب ظاهر
نمیکنند وبخرق عادت کار خود از پیش نمی برند ویحتمل ان یکون المراد بمن هو من احب الناس الیک
واین استعمال بسیار رائج ومعروفست کما فی قولهم فلان اعقل الناس وافضلهم وبر تقدیریکه دلالت
بر مدعا میکرد مقاوم اخبار صحاح که صریح دلالت بر خلافت ابوبکر وعمر دارند نمیتوانست شد مثل اقتدوا
بالذین من بعدی ابی بکر وعمر وغیر ذلک **اقول مستعینا بلطف الخبیر البصیر**
ابطال وتوهین وتکذیب وتهجین حدیث طیر بعد ابطال حدیث ولایت وتعقیب آن بابطال حدیث
مدینة العلم وحدیث تشبیه وحدیث نور وامثال آن دلیل کافی وبرهان وافی وشاهد شافی بر کمال ولا وصفا
وبلوغ امد قصوی در انصاف وحیا وخلع ربقه خلاعت واحتراز تام از سفاهت واجتواء وکراهت وتنفر از وقاحت
از جسارت جالب خسارت وزینت بخشی مسند تحقیق وهدایت وصدر آرای مجلس اتقان ورزانت
وحیازت قصب سبق در مضمار ایقان وولایت است وعقول اهل فضل وتمیز وانصاف باین مبالغه واغراق
در تکذیب فضائل وصی علی الاطلاق سلام الله علیه ما دام للشمس اشراق خیره وحیران وارواح مستقذره مسیلمه

وسجاح وجمیع نواصب منهمکین در کذب صراح بادراک آن فرحان وشادان مقام کمال استعجاب ومحل قصوای استغراب ست که مخاطب عالی نصاب باتهمه افتخار مجیز افهام والباب که در رساله اصول حدیث بحصول ملکه معتد بها در فهم معانی احادیث وادراک دقائق اسانید آغاز نهاده واد اظهار علو مرتبت وسمو منزلت وعظمت شان ورفعت مکان خویش برابتاع آن طلاع ودیگر همسج رعاع داده ادنی اطلاعی وعثوری واسیر تتبعی ومروری برافادات علمای اعلام وافاضات متقدین والاقوام وتحقیقات ناقدین فخام وتنقیدات سابرین عظام دست نداده کمیت عنان خود را از ایضاع وایغال در مهامه بغی وعدوان وسباسب حقد وشنآن وعمی وغرو طغیان می فرسود ولسان فصیح البیان وزبان بلاغت ترجمان خود باین هجر وهذیان می آلود والحمد لله المنان که استدلال اهل حق وایقان باین خبر حصیف البنیان مشید الارکان متصف بکمال رزانت واتقان وصحت احتجاج بآن در نهایت ظهور ولمعان ست وقبل ازین که بذکر وجوه مفصله ودلائل محکمه ابطال وسواس مخالب جلالت اساس وتوهین وتهجین حکم آن مقتدای اشباه الناس بوضع حدیث حضرت خیر الناس صلی الله علیه وآله الواقین من کل بوس وباس نمایم چند فائده سراسر عائده بعون المفیض لحقائق الصدق والنور مرقوم ومسطور ومثبت ومزبور ومشروح ومذکور میگردد **فائده اولی** در ذکر اسامی شریفه اجله علمای حضرات سنیه وکملای این فرقه سنیه که بروایت یاذکر این حدیث ذخیره شرف وفخر اندوخته قلوب جاحدین قشاب ومنکرین اوشاب بسان کباب سوخته اند **فمنهم** ابو حنیفه نعمان بن ثابت الکوفی ذکر روایته حدیث الطیر ابن الاثیر فی اسد الغابة وابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی رواه فی کتاب مناقب علی علیه السلام وعباد بن یعقوب الرواجنی رواه فی کتاب المعرفة وابو حاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی ذکر روایته حدیث الطیر ابو المؤید الخوارزمی فی کتاب المناقب وابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی رواه فی الجامع الصحیح واحمد بن یحیی بن جابر البلاذری رواه فی تاریخه وابو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن حنبل الشیبانی رواه فی زوائده کتاب المناقب تصنیف والده وابو بکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار ذکر روایته حدیث الطیر ولی الله الدهلوی فی قرة العینین وابو عبد الرحمن احمد بن علی بن شعیب النسائی رواه فی کتاب الخصائص وابو یعلی احمد بن علی بن المثنی التمیمی الموصلی رواه فی مسنده وابو جعفر محمد بن جریر الطبری رواه فی مجلد جمع فیه طرق هذا الحدیث الفاظه وابو القسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز البغوی رواه فی معجمه وابو محمد یحیی بن صاعد بن کاتب ذکر روایته هذا الخبر ابو المؤید الخوارزمی فی کتاب المناقب وابو محمد عبد الرحمن بن محمد الشهیر بابن ابی حاتم ذکر روایته لهذا الخبر ابن کثیر الشامی فی تاریخه وابو عمر احمد بن محمد بن عبد ربه القرطبی ذکره فی کتاب العقد وابو عبد الله الحسین بن اسمعیل بن محمد الضبی المحاملی ذکر روایته ابن المغازلی فی کتاب المناقب والکنجی فی کفایة الطالب

و ابو العباس احمد بن محمد بن سعيد الكوفی المعروف بابن عقدة رواه فی كتاب الطير و ابو الحسين
علی بن الحسين بن علی المسعودی اثبته فی كتاب مروج الذهب و احمد بن سعيد بن فرقد الجدی ذكر رواية
لهذا الحديث الذهبی فی الميزان والعسقلانی فی لسان الميزان و ابو القاسم سليمان بن احمد بن
ايوب الطبرانی ذكر رواية هذا الحديث ولی الله السهالی فی مراة المومنين و ابو محمد عبد الله بن محمد
بن عثمان الواسطی المعروف بابن السقاء ذكر رواية لهذا الحديث ابن المغازلی فی كتاب المناقب والذهبی
فی تذكرة الحفاظ و ابو الليث نصر بن محمد السمرقندی رواه فی المجالس و ابو حفص عمر بن احمد الوا
عظ الشاهينی المعروف بابن شاهين رواه فی جزء من حديثه وذكر رواية ابن المغازلی فی كتاب المنا
قب و ابو الحسن علی بن عمر بن احمد الدارقطنی اثبته فی كتاب العلل و ابو الحسن علی بن عمر بن محمد
بن الحسن بن شاذان بن ابراهيم بن اسحق السكری الحربی اخرجه فی اجزاء من حديثه وذكر رواية
لهذا الحديث المحب الطبری فی الرياض النضرة و ابو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان بن
بطة العكبری البطی رواه فی كتاب الابانة و ابو بكر محمد بن عمير بن بكير النجار رواه فی
جزءه وذكر رواية المحب الطبری فی الرياض النضرة وذخائر العقبی ومحمد بن اسمعيل الامير
فی الروضة الندية و ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الضبی النيسابوری الحاكم المعروف
بابن البيع رواه فی المستدرك علی الصحيحين وفی كتاب جمع فيه طرق هذا الحديث و ابو سعد
عبد الملك بن محمد النيسابوری الخركوشی رواه فی شرف المصطفی و ابو بكر احمد بن موسی بن مردويه الا
صبهانی رواه فی كتاب جمع فيه طرق هذا الحديث و ابو نعيم احمد بن عبد الله الاصبهانی رواه فی حلية الاولياء
وفی كتاب الطير و ابو طاهر محمد بن احمد بن حمدان الخراسانی رواه فی كتاب طرق حديث الطير و احمد بن
مظفر بن احمد العطار الفقيه الشافعی ذكر رواية لهذا الخبر ابن المغازلی فی كتاب المناقب
و ابو بكر احمد بن الحسين بن علی البيهقی ذكر رواية لهذا الحديث ابو المؤيد الخوارزمی فی كتاب المناقب
ومحمد بن احمد بن سهل النحوی المعروف بابن بشران ذكر رواية هذا الحديث ابن المغازلی فی
كتاب المناقب و ابو عمر يوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر النمری القرطبی رواه
فی كتاب بهجة المجالس و ابو بكر احمد بن علی بن ثابت الخطيب البغدادی رواه فی تاريخ بغداد
و ابو الحسن علی بن محمد بن الطيب الجلابی المعروف بابن المغازلی رواه فی كتاب المناقب
و ابو المظفر منصور بن محمد السمعانی رواه فی فضائل الصحابة و محيی السنة ابو محمد الحسين
بن مسعود بن الفراء البغوی رواه فی المصابيح و ابو الحسن رزين بن معاوية العبدری

ابو القاسم اسمعیل بن عباد الملقب بالصاحب سنه ۳۸۵ خوارزمی در مناقب اشعار او را ذکر کرده که حدیث طیر را آورده

رواه فی کتاب الجمع بین الصحاح الستة و محمد بن علی بن ابراهیم النطنزی رواه فی
کتاب الخصائص و ابو المؤید موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم رواه فی کتاب المناقب
و عمر بن محمد بن خضر الاردبیلی المعروف بملا رواه فی وسیلة المتعبدین و ابو القسم علی بن الحسن
بن هبة الله المعروف بابن عساکر رواه فی تاریخه و ابو السعادات مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم
المعروف بابن الاثیر الجزری رواه فی جامع الاصول و ابو الحسن علی بن محمد بن محمد بن
عبد الکریم المعروف بابن الاثیر الجزری رواه فی کتاب اسد الغابة فی معرفة الصحابة
و ابو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن النجار رواه فی تاریخه
و ابو سالم محمد بن طلحة القرشی النصیبی اورده فی مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول
و شمس الدین ابو المظفر یوسف بن قزعلی الحنفی سبط ابن الجوزی اورده فی کتاب
تذکرة خواص الامة فی معرفة الائمة و ابو عبد الله محمد بن یوسف بن محمد الکنجی الشافعی
رواه فی کفایة الطالب فی مناقب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب و محب الدین احمد بن عبد الله
بن محمد الطبری الشافعی المکی اثبته فی کتاب الریاض النضرة فی فضائل العشرة و ذخائر العقبی
فی مناقب ذوی القربی و ابراهیم بن محمد بن المؤید بن عبد الله بن علی بن محمد بن حمویه الحموینی
رواه فی فرائد السمطین فی فضائل المرتضی و البتول و السبطین و فخر الدین الهانسوی اثبته
فی دستور الحقائق و ولی الدین ابو عبد الله محمد بن عبد الله التبریزی الخطیب رواه فی
مشکوة المصابیح و ابو الحجاج یوسف بن عبد الرحمن بن یوسف المزی رواه فی تحفة الاشراف
بمعرفة الاطراف و شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبی ذکره فی تذکرة الحفاظ
و میزان الاعتدال و رواه فی مصنف جمع فیه طرق هذا الحدیث و محمد بن
یوسف الزرندی رواه فی نظم درر السمطین فی فضائل المصطفی و المرتضی و البتول
و السبطین و معارج الوصول الی معرفة فضل آل الرسول و شهاب الدین احمد رواه
فی توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل و شهاب الدین بن شمس الدین بن عمر الزاولی
الدولتابادی الملقب بملک العلما ذکره فی هدایة السعداء و احمد بن علی بن محمد
المعروف بابن حجر العسقلانی اثبته فی لسان المیزان و علی بن محمد بن احمد
المعروف بابن الصباغ المالکی رواه فی الفصول المهمة فی معرفة الائمة و حسین
بن معین الدین الیزدی المیبذی ذکره فی الفواتح و عبد الله بن محمد المطیری رواه

فی الریاض الزاهرة فی فضل آل بیت النبی وعترته الطاهرة واحمد بن محمد الحافی الحسینی الشافعی
ذکره فی کتاب التبر المذاب فی بیان ترتیب الاصحاب وعبد الرحمن بن عبد السلام بن
عبد الرحمن بن عثمان الصفوری اثبته فی نزهة المجالس ومنتخب النفائس وفضل الله بن روزبهان
بن فضل الله الخنجی الشیرازی اثبته فی کتابه ابطال الباطل وعبد الرحمن (سنه ۹۱۱) بن ابی بکر السیوطی المعروف
بجلال الدین رواه فی جمع الجوامع واحمد بن محمد (سنه ۹۷۳) بن علی بن حجر الهیتمی المکی ذکره فی المنح المکیة
وعلی (سنه ۹۷۵) بن حسام الدین بن عبد الملک (۹۹۵) المتقی رواه فی کنز العمال وعباس الشهید
بمیرزا مخدوم بن معین الدین الحسنی الحسینی الشریف الجرجانی ثم الشیرازی اورده
فی نواقض الروافض وابراهیم بن عبد الله الوصابی الیمنی الشافعی رواه فی الاکتفا
فی فضل الاربعة الخلفا وعطاء الله (سنه ۱۰۲۵) بن فضل الله الشیرازی المعروف بجمال الدین
المحدث رواه فی الاربعین وشیخ (سنه ۱۰۶۳) بن علی بن محمد بن عبد الله بن علوی بن ابی بکر
بن جعفر بن محمد بن علی بن محمد بن احمد الجفری اثبته فی کنز البراهین الکسبیة
وابو مهدی عیسی (سنه ۱۰۸۰) بن محمد الثعالبی ذکره فی مقالیده الاسانید نقلا عن الذهبی وحسام الدین
بن محمد بایزید السهارنفوری اثبته فی مرافض الروافض والمیرزا محمد بن معتمد خان البدخشانی
نقله فی مفتاح النجا عن الترمذی ومحمد صدر عالم سبط الشیخ ابی الرضا نقله فی معارج العلی
عن الترمذی وولی الله (سنه ۱۱۷۶) احمد بن عبد الرحیم العمری والد المخاطب اثبته فی قرة العینین
وذکره فی ازالة الخفا ومحمد بن (سنه ۱۱۸۲) اسمعیل بن صلاح الامیر الیمانی الصنعانی اثبته فی الروضة الندیة
والمولوی مبین (سنه ۱۲۲۵) بن محب الله بن ملا احمد عبد الحق السهالوی اللکهنوی رواه فی وسیلة النجاة
وعبد العزیز (سنه ۱۲۳۹) بن ولی الله العمری نزیل دهلی الذی هو مخاطبنا الجلیل ذکره فی الرسالة
التی موضوعها بیان عقیدة والده واثبته فی بستان المحدثین وفی فتاویه بجواب بعض السائلین
ومحمد (سنه ۱۲۴۳) بن اسمعیل بن عبد الغنی العمری ابن اخ ذاک الفاضل النبیل اورده فی منصب الامامة
والمولوی حسن علی المحدث نقله فی تفریح الاحباب عن الترمذی ونور الدین السلیمانی
نزیل رامفور رواه فی الدر الیتیم والمولوی ولی الله (سنه ۱۲۷۰) بن حبیب الله بن محب الله السهالوی
اللکهنوی رواه فی مرآة المومنین وسلیمان (سنه ۱۲۷۰) بن ابراهیم بن محمد بن ابراهیم بن محمد
الحسینی البلخی القندوزی رواه فی ینابیع المودة ومن ههنا ظهر ان حدیث الطائر
قد رواه الائمة الثقات وخرجه الاطواد الاثبات واقبل علیه العلماء الماهرون

ورکن الیه الحذاق العارفون وتمسك به الجهابذة الناقدون وتشبث به الکملة البارعون واثبته المحنکون الذین لایشق لهم غبار ولایدانی لهم فی آثار ولایغمز لهم قناتهم ولایرض صفاتهم ولایوهن شأنهم ولایزعزع ارکانهم قد اصفقت کلمات السنیة علی عظمة اقدارهم ونباهة اخطارهم فمن خالفهم فقد بالغ فی الخجلة والجلاعة ومخالفة اهل النقد والبراعة وشقاق اعلام السنة والجماعة وعناد اساطین الصناعة ومعاززة ائمة الفضل والسبر والاختبار ومناواة المحرزین قصب السبق فی فن الآثار والمروق من اطاعة الحذاق فی علم الاخبار وخلع ربقة الدین من عنقه بالرد والانکار والطعن ماهو واضح کالشمس فی رابعة النهار او کالصبح فی الاسفار **فائدة ثانیه**

در افراز اسامی آن علمای کبار و محدثین عالی فخار که روایت یا ذکر حدیث طیر کرده اند و از مشایخ اجازه شاه ولی الله والد ماجد مخاطب عظیم المحامد هستند و سلسله روایت او بایشان بواسطه کل یا بعض آن شیوخ سبحه میرسد که شاه ولی الله در رساله ارشاد الی مهمات الاسناد باتصال سند خود بایشان حمد الهی بجا آورده در اذهان معتقدین و مقلدین خود کمال عظمت و جلالت و نهایت رفعت مرتبت و نبالت و علو شان و سمو مکان ولمعان فخر و رجحان قدر ایشان راسخ کرده و تصریح نموده که ایشان مشایخ اجله کرام و ائمه قاده اعلام و از جمله مشهورین محدثین محترمین و مجمع علیهم بین المحققین اند پس از آنجمله است ابوحنیفه نعمان بن ثابت الکوفی و احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی و ابوعیسی محمد بن عیسی بن سورة الترمذی و عبدالله بن محمد بن حنبل الشیبانی و ابوبکر احمد بن عمرو بن عبدالخالق البزار و ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب النسائی و ابویعلی احمد بن علی بن المثنی التمیمی الموصلی و ابوجعفر محمد بن جریر الطبری و ابوعبدالله الحسین بن اسماعیل المحاملی و ابوالقاسم سلیمان بن ایوب الطبرانی و ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی و ابوعبدالله عبیدالله بن محمد المعروف بابن بطة العکبری و ابوعبدالله محمد بن عبدالله الحاکم النیسابوری و ابونعیم احمد بن عبدالله الاصفهانی و ابوبکر احمد بن الحسین البیهقی و ابوعمر یوسف بن عبدالله المعروف بابن عبدالبر النمری القرطبی و ابوبکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی و محیی السنة حسین بن مسعود البغوی و علی بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساکر و مجدالدین مبارک بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری و عزالدین علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری و محمد بن محمود المعروف بابن النجار و یوسف بن قزعلی المعروف بسبط ابن الجوزی و محب الدین احمد بن عبدالله الطبری و ابوالمجامع ابراهیم بن محمد بن المؤید الحموینی و ولی الدین محمد بن عبدالله الخطیب التبریزی و یوسف بن عبدالرحمن المزی و محمد بن احمد الذهبی و احمد بن علی المعروف بابن حجر العسقلانی و جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی و احمد بن محمد المعروف بابن حجر المکی و علی بن

حسام الدین المتقی و عطاء اللہ بن فضل اللہ الشیرازی المعروف بجمال الدین المحدث و بایدکہ اولا عبارت والد
ماجد مخاطب متضمن تصریح اسمای آن شیوخ سبعہ و کیفیت اتصال سند او بایشان و بجا آوردن حضرت او حمد الٰہی را
برین اتصال ذکر کنیم و بعد ازان هرگاه بودن حضرات مذکورین از مشائخ تمامی شیوخ سبعہ یا بعضی ازان
ثابت میکنیم بودن ایشان از مشائخ اجازه والد مخاطب بہ بداہت ظاہر خواہد شد قال ولی اللہ والد
المخاطب فی الارشاد فصل قد اتصل سندی والحمد للہ بسبعة من المشائخ الجلة الكرام
الائمة القادة الاعلام من المشهورين بالحرمين المحترمين المجمع على فضلهم من بين
الخافقين الشيخ محمد بن العلاء البابلي والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ محمد بن محمد بن
سليمان الردانی المغربي والشيخ ابراهيم بن الحسن الكردي المدني والشيخ حسن بن علی
العجيمي المكي والشيخ احمد بن محمد النخلي المكي والشيخ عبد اللہ بن سالم البصري ثم المكي
ولكل واحد منهم رسالة جمع هو فيها او جمع له فيها اسانيده المتنوعة في علوم شتى اما
البابلي فاجازني بجميع ما في منتخب الاسانيد الذي جمعه الشيخ عيسى لشيخنا الثقة
الامين ابو طاهر محمد بن ابراهيم الكردي عن ابيه وعن مشائخه الثلثة الذين سردنا اسماءهم
بعد ابيه كلهم عن البابلي واما الشيخ عيسى فاوائله مقاليد الاسانيد تاليفه شيخنا
ابو طاهر واجازني جميع ما يرويه ابو طاهر عن الاربعة المذكورين عنه اما ابن سليمان
فاجازني بجميع ما في صلة الخلف تاليفه شيخنا ابو طاهر مشافهة عن المصنف مكاتبة واجازني
بجميع ما فيه ولده محمد وفد اللہ عنه واجازني بجميعه السيد عمر ابن بنت الشيخ عبد اللہ بن
سالم عن جده عنه واما الكردي فاخبرني بجميع الامم تاليفه سماعا عليه ابو طاهر
بقراءته على ابيه المذكور واما العجيمي فالف الشيخ تاج الدين الدهان رسالة تبسط
فيها اسانيده اجازني بجميع ما رواه العجيمي ابو طاهر عنه وكان ابو طاهر قاري درسه
واخص تلامذته وقرأ عليه الستة بكمالها سمعت من الشيخ تاج الدين القلعي الحنفي مفتي مكة
اوائل الستة وشيئا من مسند الدارمي وموطأ محمد واثاره واجازني بسائرها وبجميع ما تصح
له روايته عن العجيمي اما النخلي فله رسالة تجمع فيها اسانيده اجازني بها ابو طاهر عنه
ناولنيها الشيخ عبد الرحمن النخلي ابن الشيخ احمد المذكور واجازني بها عن ابيه واما البصري
فالف ولده الشيخ سالم رسالة اجازني بها وبجميع ما تصح له روايته السيد عمر عن جده
الشيخ عبد اللہ المذكور وسمعت عنه اوائل الكتب اجازني ابو طاهر عنه وقد سمع منه

ط
اوراق کتاب ارشاد
شاه ولی اللہ والد
مخاطب ازینجا
... الذی فیض
... غایته
... بفضل ...
... از فضل الٰہی ...
... خطاب ...

ابو طاهر مسنده الامام احمد بکماله عنه قبر النبی صلی الله علیه وسلم و قرأ علیه شمائل الترمذی بکماله الاحادیث سحر النساء فانه سمع مسنده اما ابو حنیفه پس او از مشایخ اجازه ابراهیم بن الحسن الکردی الکورانی که یکی از مشایخ سبعه مذکورین ست می باشد کردی در کتاب الامم لایقاظ الهمم که دران اسانید خود جمع فرموده گفته مسند الامام ابی حنیفة رضی الله عنه للحسین بن محمد بن خسرو البلخی بالسند الی الفخر بن البخاری عن ابی طاهر برکات بن ابراهیم الخشوعی الدمشقی عن مؤلفه اما امام احمد بن حنبل پس او از مشایخ اجازه ابو مهدی عیسی بن محمد الثعالبی الجعفری المالکی المغربی که از مشایخ سبعه مذکورین ست میباشد چنانچه ابو مهدی مذکور در مقالید الاسانید در مرویات خود از شیخ نور الدین علی بن زین العابدین محمد بن زین الدین عبد الرحمن الاجهوری که مدائح جمیله و مناقب جزیله او با عبارات رشیقه در مقالید ذکر کرده و منهم الامام الاوحد والهمام الجهبذ المفرد علم الارشاد الموطأ المنهاج وعیلم الاهتداء المتلاطم الامواج والمحصل من منتقی العرفان منتهی السؤل والامل والحائز من تمهید مقدمات الاتقان الشامل والاکمل والباذل لطلاب الافادات من مدون التهذیب مواثیه التوضیح والبیان والناشر لهم من ذخیرة التنقیح ومعونة التلقین الطراز المعلم بجواهر التبیان علامة العصر باعتراف الموالف والمخالف وانسان عین المصر بوفاق عین المضاد والمساعف وناظورة دیوان المعارف فی فلک رموزها وازاحة اشکالها والواقف من مقاصده مواقفها ومواقف مقاصدها علی عین الاصابة من نتائج اشکالها شیخ المشایخ الائمة الاعلام والآیة المأثورة باقلام الالسنة والسنة الاقلام ملحق الاصاغر بالاکابر ووارث اعلاق السیادة کابرا عن کابر مسند الدنیا علی الاطلاق وبرکة الوقت المنتجع الیها من اعماق الآفاق ابو الارشاد نور الدین علی ابن الامام الفقیه النظار المشاق المحدث المسند ابی عبد الله زین العابدین محمد بن الامام الکبیر العلامة الشهیر خاتمة الفقهاء المحققین وحامل رایة المذهب علی کاهل التحقیق والتبیین الحائز من فریضة الاثر اوفر نصیب والضارب فی سائر الفنون الاسلامیة بسهم مصیب ابی محمد زین الدین عبد الرحمن الاجهوری بضم الهمزة وسکون الجیم وضم الهاء نسبة الی قریة من ریف مصر القاهری سقی الله بغوادق الرحمة ثراه واجزل فی فرادیس الجنان قراه ولد رحمه الله بمصر سنة خمس وسبعین وتسعمائة ونشأ بها علی الاشتغال والملازمة والحرص علی طلب العلم حفظا للمتون وتفهما فیها وتقییدا للفوائد ووقوفا علی الغرائب

[illegible]

وبكر للسماع على شيوخ الوقت والاستجازة منهم وممن لهم علو الاسناد كالشمس العلامة
محمد بن احمد الرملي الشافعي والحافظ نور الدين علي بن ابي بكر القرافي الشافعي والبرهان
ابراهيم بن عبد الرحمن بن علي بن ابي بكر العلقمي الشافعي والعلامة شمس الدين محمد بن
محمد بن احمد الفيشي بفاء مكسورة بعدها مثناة تحتية فشين معجمة المالكي وامام المالكية
في عصره الجامع بين العلم والعمل شمس الدين بن سلامة البنوفري وقاضي المالكية
بدر الدين محمد بن يحيى بن عمر القرافي المالكي والمسند الكبير سراج الدين عمر بن الجائي بجيم مضمومة
ولام ساكنة الحنفي والعلامة المسند ابي محمد بدر الدين حسين الكرخي الحنفي وعلامة المحقق
الشيخ صالح البلقيني الشافعي وعلامة التحقيق وشيخ الفنون العقلية الشهاب احمد بن قاسم العبادي
الشافعي وتفقه بالبنوفري والبدر القرافي والشيخ كريم الدين البرموني والشيخ عثمان الغزي في اخرين
وجد وبرع في الفنون فقها وعربية واصلين وبلاغة ومنطقا وغيرها ودرس وافتى وصنف
والف وشرح وقيد ونظم النظائر ونثر الجواهر وطار صيته وعمر ارجاء المعمور ذكره
ونفع الله به طبقة بعد طبقة من سائر المذاهب في انتهت اليه رياسة مذهب مالك على الاطلاق
وعمر حتى صار العلم المفرد في علو الاسناد ورحل الناس اليه من سائر الآفاق للاخذ عنه
فالحق الاحفاد بالاجداد وطوق النازل فضيلة علو الاسناد هذا مع ما له من متانة الدين
وكمال النزاهة ووثاقة التعفف ورصانة الصيانة وسعة البال وحسن الخلق
ولين الجانب ومزيد الاحتمال وسلامة الصدر ونهاية التواضع مع الكبير والصغير
والجليل والحقير الى غير ذلك من اوصافه الحسنة وشمائله المستحسنة وصيب اخرا
في بصره بسبب غريب وهو ان بعض الطلبة ممن زاد الله به شرا كان يحضر مجلس الشيخ
وكان ممن لهم سمة الصلاح في ظاهر حاله فاتفق ان تزوج بنته ووقع بينه وبين اهله مشاجرة
نطلقها ثلاثا ثم ادركه الندم فاستفتى الشيخ فافتاه بانها لا تحل له الا بعد زوج فتوعده
بانه يقتله ان لم يردها له فلم يكترث الشيخ بكلامه فترك الشيخ يوما حتى جلس للتدريس
على عادته فجاء وتحته سيف فاستله فضرب الشيخ على راسه فقام اليه اهل الحلقة
ومن حضرهم من اهل الجامع فنا ولوه يمينا وشمالا بالثياب والنعال حتى حالوا
بينه وبين الشيخ وقد شجه في راسه وما زالوا به حتى قتلوه دوسا بالارجل
وضربا بالايدي والنعال والعصي وغير ذلك ورفع الشيخ لداره فاثرت تلك الشجة

فی بصرہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ رحلت الیہ سنۃ اربع وستین والف فلازمت مدۃ سنتین
الاکثر الاخذ عنہ فی الفقہ والحدیث والعربیۃ وغیر ذلک ورویت عنہ عدۃ جوامع ومشائخ
واجزاء واربعینیات یاتی ان شاء اللہ تفصیلہا وسمعت من لفظہ الحدیث المسلسل بالاولیۃ
والمسلسل بسورۃ الصف ولقننی الذکر واجاز لی غیر مرۃ کل ما یجوز لہ وعنہ روایتہ ولہ
التصانیف العدیدۃ المحکمۃ المفیدۃ منہا شروح الثلثۃ علی مختصر الخلیل کبیر فی اثنی عشر
مجلدا ووسط فی خمسۃ وصغیر فی مجلدین وحاشیۃ علی شرح التتائی للرسالۃ وشرح عقیدۃ الرسالۃ
وشرح الفیۃ السیرۃ للزین العراقی ومجلد لطیف فی المعراج وشرح الفیۃ النحو لابن مالک ولم یخرج
من المسودۃ وشرح التہذیب لسعد الدین التفتازانی فی المنطق وحاشیۃ علی شرح النخبۃ
لابن حجر ومنسک صغیر وجزء فی مسئلۃ الدخان وکتابۃ علی الشمائل لم تخرج من
المسودۃ وعقیدۃ منظومۃ وغیر ذلک من فوائدہ افاداتہ ومواتہ امداداتہ توفی رحمہ اللہ
سنۃ ست وستین والف عن نیف وتسعین سنۃ می فرماید مسند الامام احمد بن حنبل
قال الحافظ ابن حجر وفیہ زیادات ولدہ عبد اللہ وشیء یسیر من زیادات ابی بکر القطیعی الراوی
عن عبد اللہ وھو یشتمل علی ثمانیۃ عشر مسندا مسند العشرۃ وما معہ ومسند
اھل البیت ومسند ابن مسعود ومسند ابن عمر ومسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص
وابی رمثۃ ومسند العباس وبنیہ ومسند عبد اللہ بن عباس ومسند ابی ھریرۃ
ومسند انس ومسند ابی سعید ومسند جابر ومسند المکیین ومسند المدنیین ومسند الکوفیین
ومسند البصریین ومسند الشامیین ومسند الانصار ومسند عائشۃ ومسند النساء
انتہی وھی مشتملۃ علی مائۃ جزء واثنین وسبعین جزءا بتجزیۃ الحسن بن علی المذھب
الرازی عن القطیعی قال الحافظ ابن حجر وکان الامام احمد رحمہ اللہ لما جمع ھذا المسند
لم یرتب اسانید المقلین فرتبہا ولدہ عبد اللہ فوقع فیہ اغفال کثیر من جعل المدنی فی الشامی
ونحو ذلک ورتبہ بعض الحفاظ الاصبہانیین علی الابواب ولم اقف علیہ ورتبہ من
اھل عصرنا الحافظ ناصر الدین بن زریق علی الابواب واظنہ عدم فی الکائنۃ العظمی
بدمشق انتہی ورتبہ بعض من تاخر عنہ ایضا فی ما بلغنی ورتبہ علی حروف المعجم
فی اسماء المقلین الحافظ ابو بکر بن المحب ورتب الاحادیث الزائدۃ فیہ علی الکتب الستۃ
شیخنا الحافظ ابو الحسن الہیثمی وعملت انا اطراف المسند کلہ فی مجلدین انتہی قرات

عليه ما انتخبته من مسند العشرة من مسند واحد منهم رضي الله عنهم واجاز لي سائره باجازته من الرملي عن زكريا ولجازته من العلقمي عن الشنباطي قال هو وزكريا اخبرنا الحافظ ابو الفضل بن حجر قال قرأته كله على ابي المعالي عبد الله بن عمر الازهري المسعودي في ثلثة وخمسين مجلسا لسماعه بجميعه سوى فوت على ابي العباس احمد بن محمد بن عمر الحلبي بسماعه لما قرئ عليه على النجيب ابي الفرج عبد اللطيف بن عبد المنعم بن علي بن نصر الحراني قال اخبرنا بجميعه ابو محمد عبد الله بن احمد بن ابي المجد الحربي ح قال زكريا والشنباطي واخبرنا عاليا ابو محمد عبد الرحيم بن الفرات عن ابي العباس احمد بن محمد بن الجوخي ح وباجازته من الثلثة مع العلقمي ايضا عن الحافظ ابي الفضل السيوطي بقرأته لنحو الثلث على التقي الشمني واجازته لسائره بسماعه بجميعه على الجمال عبد الله بن علي الكناني الحنبلي عن ابي الحسن علي بن احمد العرضي قال هو وابن الجوخي اخبرتنا به ام احمد زينب بنت مكي بن علي بن كامل الحرانية سماعا ح قال ابو الفضل السيوطي واخبرني به عاليا المسند محمد بن مقبل عن الصلاح بن ابي عمر المقدسي عن الفخر بن البخاري قال هو وزينب بنت مكي اخبرنا ابو علي حنبل بن عبد الله بن الفرج الرصافي قال هو وابو محمد الحربي اخبرنا ابو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين الشيباني قال اخبرنا ابو علي الحسن بن علي التميمي المذهب الواعظ قال اخبرنا ابو بكر احمد بن جعفر بن حمدان القطيعي قال اخبرنا ابو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن حنبل قال حدثني ابي ح قال الجلال السيوطي وبالسند الى ابن البخاري عن ابي اليمن الكندي عن ابي بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري عن الحسن هو ابو محمد بن علي الجوهري عن ابي بكر القطيعي عن عبد الله عن ابيه قال السراج القزويني نروي بهذه الاسانيد جميع مصنفات الامام ومصنفات ولده سماعا لبعضها واجازة لسائرها من كل شيخ لمن روى عنه من المذكورين انتهى ونيز احمد از مشايخ اجازه ابرهيم كردي ست چنانچه او در رسالهٔ امم لايقاظ الهمم گفته مسند الامام احمد بن محمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه وشكر سعيه سمعت طرفا منه على شيخنا الامام صفي الدين احمد قدس الله روحه بسنده السابق الى الفخر بن البخاري انا ابو علي حنبل بن عبد الله بن الفرج المكبر انا ابو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين انا ابو علي الحسن بن علي التميمي المذهب الواعظ انا ابو بكر احمد بن جعفر القطيعي ثنا عبد الله بن الامام احمد ثني ابي ونيز احمد بن حنبل از مشايخ شيخ ابو البقا حسن بن علي العجيمي ست كه او هم از مشايخ سبعه مذكورين مي باشد چنانچه تاج الدين دهان مكي حنفي در كتاب خود كه موسوم ساخته آن را

فائدہ فائدہ ذکر اسمای شیوخ مشائخ سبعہ والد قاطبہ کہ روایت یاد کرد حدیث را بتواتر نمودند

بكفاية المستطلع لما ظهر وخفى من غالب مرويات شيخنا العلامة الحسن بن علي العجيمي الحنفي المكي گفته مسند الامام الربانی ابی عبد الله احمد بن حنبل الشيبانی رضی الله عنه وفيه من زيادات ولده عبد الله وشیٔ نزير من زيادات ابی بكر القطيعی الراوی عن عبد الله رحمهما الله تعالى اخبر به عن حافظ وقته محمد بن علاء الدين البابلی عن المعمر محمد حجازی الشعرانی عن المعمر محمد بن اركماس عن الحافظ شهاب الدين احمد بن حجر العسقلانی قال قرأته من اوله الى أخره فی ثلثة وخمسين مجلسًا على الشيخ المسند الكبير ابی المعالی عبد الله بن عمر بن علی بن مبارك الهندی الاصل نزيل القاهرة الازهری المسعودی بسماعه لجميعه سوى مواضع منه على ابی العباس احمد بن محمد بن عمر بن ابی الفرج الحلبی المعروف بجفنجله بفتح المهملة والفاء وسكون النون بعدها جيم ثم لام خفيفة بسماعه لما قرأ عليه سوى مسند ابی سعيد فبالاجازة على النجيب ابی الفرج عبد اللطيف بن عبد المنعم بن علی بن نصر الحرانی الاصل نزيل القاهرة قال اخبرنا بجميعه ابو محمد عبد الله بن احمد بن ابی المجد الحربی وببعضه ابو طاهر المبارك بن المعطوش قالا انبانا ابو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين قال اخبرنا ابو علی الحسن بن علی التميمی المذهب الواعظ قال اخبرنا ابو بكر احمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعی قال اخبرنا عبد الله بن الامام احمد بن محمد بن حنبل قال اخبرنی ابی وغيره كما بيّن فيه قال الحافظ ابن حجر وذكر ابو بكر بن نقطة ان القطيعی فاته على عبد الله بن الامام احمد بن حنبل خمسة اوراق من مسند عبد الله بن مسعود فرواها عنه بالاجازة وان ابا علی المذهب فاته على القطيعی مسند عوف بن مالك وفضالة بن عبيد وذكر بعض الحفاظ انه فاته على القطيعی ايضًا خمسة وثلثون حديثًا من حديث جابر ثم قال الحافظ وبسماع شيخنا المسند العشرة وما معه وبمسند اهل البيت على ابی نعيم احمد بن الحافظ تقی الدين عبيد الاسعردی وابراهيم بن عبد الصمد الترمنتی قال الاول اخبرنا النجيب بسنده وقال الترمنتی سمعنا لجميعه على عبد الرحيم بن يوسف بن يحيى بن خطيب المزة ولبعضه على غازی بن ابی الفضل الحلاوی قالا اخبرنا ابو علی حنبل بن عبد الله الرصافی المكبر قال اخبرنا ابن الحصين وبسماعه لمسند اهل البيت خاصة على عليك بن عبد الله الحرندارى وابی العباس احمد بن ابی بكر الزبيری وبدر الدين محمد بن احمد بن خالد الفارقی وعز الدين محمد بن محمد بن عبد الحق بن الرصاص ومحمد بن عالی بن نجم الدين ميا ... وبها والدين محمد بن محمد بن حمويه الضرير وفتح الدين محمد بن ابی الفتح محمد بن

محمد القلانسی بسماع علیك من العز عبد العزیز بن عبد المنعم الحرانی باجازته من ابی محمد بن ابی المجد
بسنده و لبماع الباقین من ابن خطیب المزة سوی ابن حرمیه و القلانسی فبالاجازة ح واخبر
به عالیا عن الامام عفی الدین احمد القشاشی والمسند برهان الدین ابراهیم المیمونی کلاهما
عن الشمس محمد بن احمد الرملی عن القاضی زکریا بن محمد الانصاری عن محمد بن مقبل عن الصلاح
محمد بن احمد بن ابی عمر عن الفخر علی بن احمد بن البخاری عن ابی الیمن زید بن الحسن الکندی عن ابی بکر
محمد بن عبد الباقی الانصاری عن الحسن بن علی الجوهری عن القطیعی و نیز احمد از مشایخ اجازه
شیخ عبد الله بن سالم البصری که او هم از مشایخ سبعه مذکورین ست می باشد چنانچه سالم بصری در امداد بمعرفة
علو الاسناد که دران مرویات والد خود عبد الله بن سالم بصری جمع نموده گفته و اما مسند الامام احمد بن
حنبل فیرویه الشیخ الوالد عن البابلی عن علی بن یحیی الزیادی عن الشهاب احمد بن محمد الرملی
عن الشمس محمد بن عبد الرحمن السخاوی عن العز عبد الرحیم بن محمد الحنفی عن ابی العباس احمد بن
محمد الجوخی عن ام احمد زینب بنت مکی الحرانیة عن ابی علی حنبل بن عبد الله بن الفرج الرصافی
عن ابی القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد الشیبانی عن ابی علی الحسن بن علی التمیمی عن
ابی بکر احمد بن جعفر بن حمدان القطیعی عن ابی عبد الرحمن عبد الله بن الامام احمد بن حنبل
اما ترمذی صاحب جامع صحیح پس او هم از مشایخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست چنانچه ابو مهدی
در مقالید الاسانید در مرویات خود از شیخ علی بن عبد الواحد السجلماسی که مدائح جمیله و مفاخر جزیله او
باین عبارت رشیقه ذکر نموده ان اول من غمرتنی عوائد افاداته و عمتنی موائد امداداته
وحلی جید العاطل بفوائد علومه واحیی ربعی الماحل بدوافق فهومه وجلی
حنادس شکوکی بانوار عرفانه وهدی حیران افکاری بواضح بیانه وتبیانه وفتح لی
بحسن القائه مغالق الفروع والاصول وقید لی بجید املائه شوارد المنقول والمعقول
وعادت علی برکته ظاهرا وباطنا وشملتنی لحظاته ظاعنا وقاطنا سیدی ومولای الامام
الشهیر الصدر الکبیر خاتمة الحفاظ الاعلام وواسطة قلادة ائمة الاسلام جامع
تفاریق العلوم ومحیی دارس المنثور منها والمنظوم ومشید ما نسجت علیه منها
عناکب الانقطاع ومونس ما ذهبت بالفته منها وحشة المضاع ومستخرج دفائن
کنوزها من خبایاها وموضح فائق رموزها من قضایاها العلامة النقاد جهبذ اهل
الروایة والاسناد بغیة الدالج والساری ونهایة رغبة الروایة والقاری سیدی

[illegible]

ومولاي ابو الصلاح وابو الحسن الشيخ علي بن عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن يحيى
بن ابي يحيى بن احمد بن السراج الانصاري السجلماسي النبعة الجزائري النجعة طيّب الله بعوارف الحسنى
تربته واعلى في فراديس المقر الاسنى رتبته هكذا املى على نسبه رضي الله في اجازة كتبتها
لبعض فضلاء اصحابه ورأيت بخطه قدس الله روحه نسبه مرفوعا الى سعد بن عبادة القصي اسيد
سيد الخزرج نشأ رحمه الله ببلدة سجلماسة على الاشتغال فقرأ بها القرآن العظيم وعدة متون
وظهرت براعة حافظته ثم رحل الى فاس فادرك بها جلة العلماء فاخذ عنهم بها في فنون وخاض
في مفروضها ومسنونها حديثا وتفسيرا وفقها واصلين وعربية وبلاغة ومنطقا وسيرا وتاريخا
وادبا وتقريضا وانشاء وغير ذلك ونجمت نجابته وبهرت براعته وكان جلّ اخذه عن الثلثة
الاعلام الجهابذة الفخام اولهم الاستاذ الكبير ونخبة الشرف الخطير السيد السنه
ابو محمد عفيف الدين عبد الله بن علي بن طاهر الحسني السجلماسي وثانيهم العالم الولي بقية
السلف وبركة الخلف ابو عبد الله محمد بن ابي بكر الدلائي الصنهاجي اخذ عنه كما اخبرني به
الجامع الصحيح للبخاري نحو احدى عشرة مرة كلها قراءة ببحث وتحقيق وكشف وتدقيق جلّها
سماع من لفظه مع شروحه وحواشيه فتح الباري والكرماني والقسطلاني والزكريا
والسيوطي والدماميني والزركشي والمشارق في غرائب الصحيحين والموطأ ليحيى والكلاباذي
في تعريف الرجال والاستيعاب في تعريف الصحاب وجميع المسند الصحيح لمسلم مع
شروحه والموطأ بشروحه منها المختار الجامع بين المنتقى والاستذكار والشفا بشروحه
وتفاسير كل من الواحدي وابن عطية والكشاف للزمخشري مع حاشية الطيبي عليه
والغزنوي وابن جزي وجواهر الحسان للثعالبي والبيضاوي والجلالين وغير ذلك وسمع
عليه في طريق القوم رسالة القشيري ولطائف المنن لابن عطاء الله والتنوير والحكم له وشرحها
لابن عباد ومجد الدنيا والاخرة للسهروردي وثالث الائمة الاكابر ذوي المناقب
العلية والمآثر حافظ العصر ابو العباس شهاب الدين احمد بن محمد بن احمد المقري التلمساني
اخذ عنه الموطأ والرسالة بتقاييد الجزولي والتهذيب للبرذعي بتقييد ابي الحسن الصغير
ومختصر ابن الحاجب الفرعي ومختصر خليل والفية ابن مالك وعقائد السنوسي والبردة وشرحها
لابن مرزوق وغير ذلك واجازه كالاولين جميع مروياته ومؤلفاته وكتب خطه
بذلك وكانت ملازمته للثاني اكثر ذكر لي انه لازمه ثلاثا وعشرين سنة ثم توجه

بعد الاربعين نحو الديار المشرقية لاداء فريضة الحج فادّى مفترضه وبلغ من اسنى المطالب
غرضه ولقى بها اعلام الامّة واساطين الائمة منهم عالم المعقولات ومذلّل ما تعاصى
منها من المشكلات شهاب الدّين احمد بن محمّد بن على الغنيمى الانصارى القاهرى الحنفى كتب له
اجازة بخطّه فى جميع ماله من مروىّ ومؤلّف ومنهم فارس التّفسير واستاد الاتقان
فيه والتحبير شهاب الدّين احمد بن عبد الوارث البكرى القاهرىّ المالكى كتب له ايضاً
بخطّه اجازة فيما له من مروىّ ومؤلّف ومنهم شيخنا علم الارشاد ومن جمع اهل الرّواية
والاسناد نور الدّين على بن محمّد بن عبد الرحمن الاجهورى اجازة كالاوّلين بماله وغير هؤلاء
من الفحول الاعيان وفرسان الضّبط والاتقان ثمّ عاد الى الجزائر واستقرّ بها لافادة العلم ونشر
مطارفه وبذل تالده وطارفه الى ان وافاه الحمام المحتوم وبدّد شمل ذلك العقد المنظوم فانتقل
الى رحمة الله تعالى مولاه شهيداً بالطّاعون اواخر شعبان سنة سبع وخمسين والف وكان
رحمه الله بالمكان المكين من الحرص على العلم والرّغبة فى نشره والادمان على تلاوة القرآن
والتّواضع والخشية وسرعة الدّمعة ورقة القلب والصبر والاحتمال وقوّة الجاش فى الله تعالى
والسّخاء والايثار والحنو على الطلبة والاشفاق عليهم والحرص على ايصال النّفع اليهم مواظباً
على قيام الليل لا يوافيه آخر الليل الّا وهو قائم يتهجّد وكلما مرّ بآية تحذيرا وتبشير ردّدها
وبكى واستغرق فى البكاء حتى يرحمه من يسمعه هذه حاله فى غالب لياليه كثير الزيارة
للصّالحين الاحياء والاموات مبالغاً فى محبّتهم وتعظيمهم كثير الانتصار للفقراء
المنتسبين للطّريق ناشر المحاسنهم معرضاً عمّا سوى ذلك ملتمساً لهم احسن المخارج
حسن التربية لاصحابه متفقّداً لاحوالهم شديد الاعتناء بهم لم يخلف بعده مثله فى اقامة
حاله فى القاء العلوم ونشر مطارف المنثور منها والمنظوم فكان فارس ميدانها وناظورة
ديوانها ومشكوة اضوائها وعارض انوائها وسهم اصابتها وطراز عصابتها قد تآنس
به معقولها ومسموعها وقرّت به عينا اصولها وفروعها يجرى على طرف لسانه حديثها
وتفسيرها وينقاد لقلم بيانه تنقيحها وتحريرها وطوع يديه توار يخها وسيرها ونصب
عينيه انشاؤها وخبرها كلما اقرأ فناً من الفنون ظنّ السّامع انّه لا يحسن غيره لازمته
بتوفيق الله تعالى مدّة تزيد على عشر سنين ارتفع بها حضيضى الى اوج الكمال وانتظمت
بما اولانى فى سلك الرّجال وادخلنى على عقائل المعرفة من باب الاعراب ومتّعنى بالنّظر الى

وجوهها المسفرة بعد ان كانت فى حجاب فشاركت ببركة نظره الميمون فى فنون وكرعت من
معين زلالها فى انهار وعيون اخذت عنه صحيح البخارى الى نحو الربع منه على وجه من الدراية
بديع التزم الكلام فيه على اسناده بتعريف رجاله من ذكر سيرهم ومناقبهم ومواليدهم ووفياتهم
وما فى الاسناد من اللطائف من كونه مكيًّا او مدنيًّا او فيه رواية الاكابر عن الاصاغر او الصحابى
عن الصحابى ونحو ذلك وعلى متنه بتفسير غريبه وبيان محل الاستدلال منه ومطابقته للترجمة
وما يحتاج اليه من اعراب وتصريف وما فيه من القواعد الاصولية وما يبتنى عليها من الفروع
وذكر ما اخذ المذهب وترجيح ما يقتضيه المقام منها واستنباط ما فيه من الفروع والالماع
بما فيه من الاشارات الصوفية وغير ذلك مما يبهر العقول وتقف عن السباحة فى بحره اكابر
الفحول كل ذلك بمراجعة شروحه وحواشيه من المشارق لعياض والكرمانى وابن حجر
العسقلانى والقسطلانى والزركشى والدمامينى والبرماوى والسنوسى وزروق
وابن غازى وسمعت عليه ايضًا جميع الصحيح غير مرة على طريق مختصر بين الدراية والرواية
من الاقتصار على الكلام فيما لا بد منه من تفسير غريب او بيان مطابقة الحديث
للترجمة او غير هذا مما يحتاج اليه وسمعت عليه طرفًا من الشفا للقاضى تفقها فيه
بمراجعة شروحه التلمسانى والدلجى والشمنى وغيرهم واخذت عنه فى علوم الحديث
الفية العراقى تفقها فيها وفى شرحيها للمصنف وشيخ الاسلام زكريا وفى الفقه
مختصر ابن الخليل تفقها فيه بمطالعة شروحه بهرام والتتائى والمواق وابن غازى
والحطاب وغيرهم والرسالة الى نحو النصف منها تفقها فيها كذلك بمراجعة شرحيها
الجزولى وابى الحسن وغيرهما ونبذة من تحفة ابن عاصم فى مسائل القضا وفى
اصول الفقه جميع جمع الجوامع للسبكى مرتين قراءة بحث وتحقيق بمطالعة شروحه
للولى العراقى والجلال المحلى والكورانى وغيرهم وطرفًا من اصول ابن الحاجب مع نبذة صالحة
من شرحه للعقبانى وشرحه للقاضى العضد وحاشية المحقق التفتازانى عليه وغير ذلك
وفى اصول الدين ام البراهين شرحها من قوله ويجمع معانى هذه العقائد كلها قول
لا اله الا الله الى اخره وجميع المقدمات بشرحها وطرفًا من الكبرى جميعها للامام
المحقق السنوسى وطرفًا من المصباح اختصار الطوالع للبيضاوى وفى النحو الالفية
لجمال الدين بن مالك سماعًا من لفظه من اولها الى ترجمة الكلام وما يتألف منه مع الالماع

بلطائف نكت وابحاث ومذاكرة اكثر ابياتها واللامية له من اولها الى باب ابنية الفعل المجرد وتصاريفه وفى فن البلاغة جميع تلخيص المفتاح للقزويني بشرحه المختصر للسعد التفتازاني قراءة بحث وتدقيق وفى المنطق جميع الجمل للخونجي مرتين بمراجعة شروحه الشريف التلمساني وابن مرزوق الحفيد وابن الخطيب القسطنطيني وجميع المختصر للسنوسي ومن ايساغوجي من القيا الى اخره ومن البردة من اولها الى قوله نبينا الامر الناهي وكان ياتى فيها بالعجائب والغرائب وربما تمر عليه الايام فى البيت الواحد منها بمراجعة شرحها لابن مرزوق الحفيد وغيره وفى التصوف المباحث الاصلية نظم ابن البنا فى اداب السلوك بشرحها للشيخ زروق وطرفا من الحكم لابن عطاء الله والسينية نظم ابن باديس فى كرامات الاولياء بشرحها لابن الحاج البيدري وفى الرسم نظم الخراز المسمى بمورد الظمأن الى قوله والقول فيما سلبوا الياء بكسرة ما قبلها اكتفاء والتزم لنا رحمه الله حين قراءته ايراد سورة من قصار المفصل فسأل لنا اولا عن رسمها بما تقتضيه قواعد الرسم ثم عن ضبطها كذلك ثم عن اعرابها وكل ذلك تمرين للطالب وتنمية لذهنه وفى علم القراءة طرفا من الشاطبية والدرر اللوامع وفى الادب المقامات للحريري من اولها الى تمام احدى عشرة مقامة بشرحها للشريشي وفى التاريخ طرفا من تاريخ ابن خلدون وفى العروض طرفا من الخزرجية مذاكرة وسمعت من لفظه غير مرة جميع الاحزاب الثلثة الحزب الكبير وحزب البحر كلاهما للقطب الغوث سيدى ابى الحسن الشاذلى وحزب الحفظ للامام محيى الدين النووى وامرنى بقرائتها واخذت عنه من مؤلفاته جميع نظم السيرة النبوية له تفقها واستيعابا لجميع قضاياها وكان ياتى فى تقريرها بالعجب العجاب والكثير من منظومته جامعة الاسرار فى قواعد الاسلام الخمس وغير ذلك وله رحمه الله مولفات كثيرة غالبها نظم غير ما تقدم شرح التحفة لابن عاصم وتقييد على مختصر خليل لم يكمل والمنح الاحسائية فى الاجوبة التلمسانية واليواقيت الثمينة فى القواعد والنظائر فى فقه عالم المدينة وهو نظم وعقد الجواهر فى نظم النظائر لم يتم والسيرة الصغرى نظم ايضا والنظم المسمى بمسالك الوصول الى مدارك الاصول نظم فيه اصول الشريف التلمسانى وشرحه ومنظومة فى تاريخ وفيات الاعيان واخرى فى علم التفسير واخرى فى مصطلح الحديث واخرى فى الاصول غير ما تقدم واخرى فى النحو واخرى فى التصريف واخرى فى المعانى والبيان واخرى فى الجدل واخرى فى المنطق واخرى فى الفرائض واخرى فى التصوف واخرى فى الطب واخرى فى التشريح وشرح على الاجرومية

وشرح علی الدرر اللوامع لابی الحسن بن بری و دیوان منظوم وتفسیر القرآن بلغ فیه الی
قوله تعالی ولکن البر من اتقی ونظم مسألة القطب والاوتاد والابدال وغیر ذلک واجاز لی غیر
مرة فی جمیع مرویاته ومولفاته تغمده الله برحمته گفته کتاب الجامع الکبیر لابی عیسی الترمذی اخبرنا
به اجازة مع ما اخره من العلل عن شیوخه الثلثة بسندهم الی ابن غازی عن ابی عبد الله محمد بن
محمد بن یحیی السراج عن ابیه عن جده عن ابی العباس احمد بن قاسم بن عبد الرحمن القباب بفتح القاف
وتشدید الموحدة عن یحیی بن محمد بن عمر بن رشید عن ابیه عن شرف الدین محمد بن عبد الخالق
بن طرخان القرشی الاموی عن ابی الحسن علی بن نصر بن المبارک الانصاری المکی المشهور
بابن البنا لان اباه کان بناء بالحرم الشریف ح وبسنده الشهاب المری وقال ابن مرزوق
الحفید عن ابی طیب محمد بن علوان التونسی عن ابی العباس احمد العبرینی عن ابی عبد الله محمد
بن صالح عن القاضی ابی قطران عن ابی الحسن بن کوثر قال هو وابن البنا اخبرنا ابو الفتح
عبد الملک بن ابی سهل الکروخی سماعا بسماعه من القاضی عامر بن محمود بن القاسم الازدی
قال اخبرنا به ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحی المروزی قال حدثنا ابو العباس محمد بن احمد
بن محبوب المحبوبی المروزی قال اخبرنا به الحافظ ابو عیسی محمد بن عیسی بن
سورة الترمذی فذکره ونیز ترمذی از مشایخ اجازه کردی ست چنانچه او در امم گفته
الجامع للحافظ ابی عیسی محمد بن عیسی بن سورة الترمذی رحمه الله تعالی قرأت طرفا منه علی
الفقیه الصالح استاذ الاقراء بالازهر الشیخ ابی العزائم سلطان بن احمد المزاحی رحمه الله تعالی
سنة ۱۰۶۱ واجاز لی سائره وسمعت طرفا منه علی شیخنا العارف بالله صفی الدین احمد بن محمد
المدنی روح الله روحه بسندهما الی ابن طبرزد انا ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد الله
بن ابی سهل الکروخی عن ابی عامر محمود بن القاسم الازدی وابی بکر احمد بن عبد الصمد التاجر الغورجی
وابی نصر عبد العزیز بن احمد الهروی التریاقی الا الجزء الاخیر وهو من اول مناقب ابن عباس
الی آخر الکتاب فسمعه الکروخی من ابی المظفر عبید الله بن علی بن یاسین الدهان الهروی
قالوا جمیعا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابی الجراح الجراحی المروزی انا الشیخ
الثقة الامین ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل التاجر المحبوبی عن الترمذی
وبه الی الترمذی ثنا اسمعیل بن موسی الفزاری ابن بنت السدی الکوفی ثنا عمر بن شاکر
عن انس بن مالک رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتی علی الناس زمان الصابر

فيهم على دينه كالقابض على الجمر قال ابو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه وعمر بن شاكر
شيخ بصري وقد روى عنه غير واحد من اهل العلم انتهى وهذا وقع له ثلاثيًا وهو اعلى ما عنده
ورويناه مسلسلا بالصوفية واكثره انا شيخنا العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد المدني الصوفي عن شيخه العارف
بالله ابي المواهب احمد بن علي بن عبد القدوس الشناوي ثم المدني الصوفي عن والده علي بن عبد القدوس العباسي الشناوي
الصوفي عن شيخه العارف بالله عبد الوهاب بن احمد الشعراوي الصوفي عن شيخه ولي الله زين الدين
زكريا بن محمد القاهري الفقيه الصوفي عن العارف بالله ابي الفتح محمد بن زين الدين العثماني المراغي
المدني الصوفي عن شيخه العارف بالله شرف الدين اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الهاشمي
العقيلي الجبرتي الزبيدي الصوفي عن المسند المعمر ابي الحسن علي بن عمر الوافي الصوفي عن استاذ التحقيق
ابي عبد الله محي الدين محمد بن علي بن العربي الحاتمي الطائي الاندلسي ثم المكي ثم الدمشقي الصوفي عن
الامام القطب الشيخ الثقة الامين شيخ الشيوخ ببغداد عبد الوهاب بن علي بن علي بن سكينة
البغدادي الصوفي عن ابي الفتح عبد الملك بن عبد الله الكروخي الصوفي عن شيخه المحقق
الحافظ ابي اسمعيل عبد الله بن محمد الانصاري الهروي الصوفي عن عبد الجبار الجراحي بسنده
ونيز ترمذی شیخ عجیمی ست تاج الدین دہان در کفایۃ المتطلع گفتہ الجامع الکبیر والعلل للامام الحافظ
ابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي رحمه الله تعالى اخبرني به عن شيخه الامام صفي الدين
احمد بن محمد القشاشي قراءة لبعضه واجازة لباقيه عن الشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر بن فهد اجازة
ان لم يكن سماعًا قال اخبرني به والدي الحافظ عبد العزيز بن النجم عمر بن فهد وابن عمته
الخطيب البليغ محب الدين ابو البركات احمد بن الشرف ابي القاسم النويري سماعًا من
لفظ الاول لجميعه وقراءة على الثاني لجميعه ولبعضه عليهما غير مرة قالا اخبرنا الحافظ تقي الدين
محمد بن محمد بن فهد سماعًا قال الخطيب الا افواتا قال اخبرنا الحافظ كمال الدين ابو حامد محمد
بن عبد الله بن ظهيرة سماعًا غير مرة عودًا على بدء قال اخبرنا الامام فخر الدين ابو عمرو عثمان
بن محمد التوزري سماعًا لجميعه قال اخبرنا الامام تاج الدين علي بن احمد بن علي بن محمد بن
الحسين القسطلاني بقراءتي لجميعه قال اخبرنا ابو القاسم عبد الملك بن زيد بن ياسين
الخطيب الدولعي قال اخبرنا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله الجراحي المروزي قال اخبرنا
ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب المحبوبي قال اخبرنا به مؤلفه الحافظ ابو عيسى محمد
بن عيسى الترمذي ح واخبر به عاليا بدرجة عن الشيخ احمد العجل عن الامام يحيى عن جده

المحب عن الزين ابی بکر المراغی قال اخبرنا ابو العباس احمد بن ابی طالب الحجار قال اخبرنا
ابو المنجا عبد الله بن عمر اللتی عن ابی الوقت عبد الاول بن عیسی السجزی قال اخبرنا القاضی
ابو عامر محمود بن القاسم الازدی قال اخبرنا ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحی المروزی
بسنده و نیز ترمذی شیخ عبداللہ بن سالم البصری ست سالم بصری در امداد گفتہ واما سنن الترمذی
فیرویہ عن الشیخ المکتبی المذکور عن النجم الغزی عن والدہ البدر الغزی عن القاضی زکریا
عن العز بن الفرات عن ابی حفص بن امیلۃ وشیخ المتقی بن قاضی عجلون عن ابی الحسن بن بردس
بن القاسم الکرخی عن الفضل القاضی ابی عامر محمد بن القاسم الازدی وابی نصر عبد العزیز بن
محمد الترياق وابی بکر احمد بن عبد الصمد کلھم عن ابی محمد عبد الجبار بن محمد الجراحی عن العباس
محمد بن احمد المحبوبی المروزی عن ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی و نیز ترمذی شیخ احمد بن محمد نخلی کہ او ہم
یکی از مشایخ سبعہ ست می باشد چنانچہ نخلی در رسالہ اسانید خود گفتہ وسمعت علی شیخنا الشیخ محمد المذکور دام اللہ تعالی فوائدہ
یعنی محمد بن علاء الدین البابلی المصری الشافعی
غالب الجامع الکبیر للامام الترمذی رحمہ اللہ تعالی بقراءۃ بعض اخواننا بمکۃ المشرفۃ
واجاز سائرہ قال اخبرنا بہ الشیخ نور الدین علی بن یحیی الزیادی عن الشیخ احمد بن محمد الرملی
عن الزین زکریا بن محمد عن العز عبد الرحیم بن محمد بن الفرات باجازتہ مشافہۃ عن ابی حفص
عمر بن حسن المراغی عن الفخر بن البخاری عن عمر بن طبرزد البغدادی قال اخبرنا ابو الفتح
عبد الملک بن عبد اللہ بن ابی سہل الکروخی بفتح الکاف وضم الراء المخففۃ وضبطہ القزوینی
بالقلم بالتشدید قال اخبرنا بجمیعہ القاضی ابو عامر محمود بن القاسم بن محمد الازدی قال اخبرنا
ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن ابی الجراح الجراحی المروزی قال اخبرنا ابو العباس
محمد بن احمد بن محبوب المحبوبی المروزی قال اخبرنا بہ سماعا الامام ذو المناقب العلیۃ
والمواھب السنیۃ الحافظ الحجۃ ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورۃ ابن موسی الترمذی انزل
اللہ تعالی علیہ شآبیب الرحمۃ والغفران واسکنہ فردوس الجنان آمین اما عبداللہ بن احمد پس او
شیخ ابو مہدی عیسی مغربی ست وہم شیخ عجیمی و عبداللہ بن سالم بصری کما دریتہ من عبارات ہولاء الثلثۃ
فی روایتہم مسند احمد آنفا اما بزار پس او از مشایخ ابو مہدی عیسی مغربی ست چنانچہ ابو مہدی در
مقالید الاسانید در مرویات اجہوری گفتہ مسند البزار وھو المسند الکبیر المروی من طریق
المغاربۃ قرأت علیہ من اولہ ما رواہ عمر عن ابی بکر من مسند ابی بکر رضی اللہ عنہما الی قولہ
واسماء بن الحکم مجہول لم یحدث بغیر ھذا الحدیث یعنی حدیث علی عن ابی بکر ما من مسلم

يتوضّأ فيحسن الوضوء الحديث واجاز لی سائره عن الرّملی والعلقمی الاوّل عن زکریّا والثانی عن السنباطی کلاهما عن الحافظ ابی الفضل بن حجر عن ابی یعلی احمد بن ابی بکر المقدسی اجازة عن یحیی بن محمّد بن سعد عن جعفر بن علی عن محمّد بن عبد الرحمن عن الحضرمی عبد الرحمن بن محمّد بن عتاب قال حدثنی ابی قال اخبرنا القاضی ابو ایّوب سُلیمان بن خلف اجازة قال اخبرنا القاضی ابو عبد الله محمّد بن احمد بن یحیی بن مفرج قال حدثنا محمّد بن ایوب بن حبیب الرّقی المعروف بالصّموت قال اخبرنا مؤلّفه الامام الکبیر ابوبکر احمد بن عمر البزّار فذکره ونیز بزار از مشایخ اجازهٔ شیخ عجیمی ست چنانچه تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته المسند للحافظ ابی بکر احمد بن عمر بن عبد الخالق البزار احدهما اکبر من الاخر فالکبیر یرویه عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی بن مکرّم الطّبری المکی امام المقام عن جدّه المحبّ عن الزّین ابی بکر بن الحسین المراغی عن الرحلة ابی العبّاس احمد بن ابی طالب الحجار عن جعفر بن علی الهمدانی عن محمّد بن عبد الرحمن الحضرمی عن عبد الرحمن بن محمّد بن عتاب قال حدثنی ابی قال اخبرنا القاضی ابو عبد الله محمّد بن احمد بن یحیی بن مفرّج قال حدثنا محمّد بن ایّوب بن حبیب الرّقی المعروف بالصّموت البزّار سماعًا لمسنده الّذی صنفه بمصر وهو الکبیر کما نقله الحافظ ابن حجر عن السّلفی واما الصّغیر فاخبر به عن الامام صفی الدّین احمد بن محمّد القشاشی عن الشمس محمّد بن احمد الرّملی الانصاری عن قاضی القضاة زکریّا بن محمّد الانصاری عن الحافظ احمد بن علی بن حجر العسقلانی قال قرات علی مریم بنت احمد عن یونس بن ابراهیم الدّبوسی عن علی بن الحسین عن محمّد بن ناصر عن عبد الرحمن بن محمّد بن اسحاق قال اخبرنا ابو الحسن علی بن یحیی بن جعفر قال اخبرنا ابو الشیخ عبد الله بن محمّد بن جعفر بن حیّان قال اخبرنا الحافظ ابوبکر احمد بن عمر البزّار سماعًا بمسنده الّذی حدث به باصفهان وهو الاصغر کما نقله الحافظ ایضًا عن السّلفی اما نسائی پس او شیخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی در مقالید الاسانید در مرویات خود از علی بن عبد الواحد سجلماسی گفته کتاب السّنن الصّغری المسمّاة بالمجتبی للحافظ ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النّسائی اختصار الحافظ ابی بکر احمد بن محمّد بن اسحق بن السنی وروایته عنه اخبرنا به علی نحو ما تقدّم عن مشایخه الثلثة بسندهم الی ابن غازی باجازته من ابی عبد الله محمّد بن یحیی البادسی باجازته من ابی زید عبد الرحمن بن محمّد بن مخلوف الثّعالبی عن الحافظ ابی عبد الله بن محمّد خلفة بکسر الخاء المعجمة وفتحها وسکون اللّام التونسی الابّی بضمّ الهمزة وتشدید الموحدة

عن الامام ابی عبد اللہ محمد بن عرفة عن الحافظ محمد بن جابر الوادیاشی الاندلسی عن ابی العباس الحجار

قال اخبرنا ابو طالب عبد اللطیف بن محمد بن علی القبیطی سماعًا ح وبسنده الشہاب المقری الی ابن

مرزوق الخطیب عن زین الدین الطبری عن امام مقام الخلیل سلیمان بن الخلیل العسقلانی ابی الفتوح

الحصری قال ھو وعبد اللطیف القبیطی اخبرنا ابو زرعة طاہر بن محمد المقدسی سماعًا بسماعہ لجمیعہ علی

ابی محمد عبد الرحمن بن حمد الدونی بنون بعد الواو قال اخبرنا القاضی ابو نصر احمد بن محمد بن حسین الکسار

الدینوری سماعًا قال اخبرنا ابو بکر احمد بن محمد بن اسحق بن السنی قال الحافظ الحجة ابو عبد الرحمن احمد

بن شعیب النسائی رضی اللہ عنہ فذکرہ وبالسند قال الامام الضابط الناقد الثبت ابو عبد الرحمن احمد بن

شعیب النسائی وھو اول السنن کتاب الطہارة تاویل قولہ تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا

وجوھکم وایدیکم الی المرافق اخبرنا قتیبة بن سعید قال حدثنا سفین عن الزہری عن ابی سلمة عن ابی ہریرة

رضی اللہ تعالی عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی وضوئہ حتی یغسلھا

ثلثا فان احدکم لا یدری این باتت یدہ واما السنن الکبری له روایة ابن الاحمر عنہ فاخبرنا بھا عن اعلامھم الثلثة بسندھم

الی ابن غازی عن ابی عبد اللہ محمد بن ابی القاسم محمد بن ابی بکر بن یحیی السراج عن ابیہ عن جدہ عن ابی عبد اللہ محمد بن

سعید الرعینی عن الاستاذ ابی الحسن بن سلیمان القرطبی عن ابی جعفر بن الزبیر عن ابی الحسن علی بن محمد الغافقی الشاری

عن ابی محمد عبد اللہ بن محمد بن علی الحجری عن ابی جعفر احمد بن عبد الرحمن بن محمد بطروجی عن محمد بن فرج مولی ابن الطلاع

عن القاضی ابی الولید یونس بن عبد اللہ بن مغیث الصفار عن ابی بکر محمد بن معویة المعروف بابن الاحمر عن مؤلفھا

الحافظ ابی عبد الرحمن النسائی ح وبسنده الشہاب المقری الی ابن مرزوق الحفید عن ابی الطیب بن علوان التونسی

عن ابی العباس احمد الغبرینی عن ابی عبد اللہ محمد بن صالح عن ابن ناھر عن الحافظ ابی الربیع بن سالم الکلاعی عن الحافظ

ابی القاسم بن حبیش بفتح الحاء المھملة کما ضبطه فی نفح الطیب عن یونس بن محمد بن مغیث عن محمد بن فرج مولی

ابن الطلاع بسنده ورجال الاسنادین جمیعًا مالکیون الی النسائی ونیز نسائی شیخ اجازه کردست

چنانچه او در اثم گفته سنن الحافظ ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمه اللہ تعالی

سمعت طرفا منه علی شیخنا الامام صفی الدین احمد قدس سره بسنده السابق الی التنوخی

بسماعه علی ایوب بن نعمة اللہ النابلسی انبانا اسمعیل بن احمد العراقی عن عبد الرزاق بن اسمعیل القومسی

انا ابو محمد عبد الرحمن بن حمد الدونی انا ابو المنصر احمد بن الحسین القاضی الدینوری المعروف بالکسار انا الحافظ

ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق القاضی الدینوری المعروف بابن السنی انا النسائی

ونیز نسائی شیخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین دھان در کفایة المتطلع گفته کتاب السنن للحافظ الحجة

ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمه الله تعالی اخبر به عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی الطبری
عن الحافظ عبد العزیز بن فهد قال اخبرنا المسند ابو الیمن محمد بن محمد بن عبد الله الزفتاوی بقرائتی
علیه لجمیعه قال اخبر القاضی مجد الدین اسمعیل بن ابراهیم الکنانی الحنفی سماعا لجمیعه قال اخبرنا
به الاصیل ابو عبد الله محمد بن اسمعیل بن عبد العزیز بن علی الایوبی عرف بابن الملوک
سماعا لجمیعه الا الجزء الاول فاجازة قال اخبرنا به شاکر الله بن غلام الله بن الشمعة سماعا
لجمیعه قال اخبرنا به ضیف ابو بکر عبد العزیز بن احمد بن باقا البغدادی سماعا قال اخبرنا ابو زرعة
طاهر بن محمد بن طاهر المقدسی سماعا واجازة قال اخبرنا به ابو محمد عبد الرحمن بن حمد الدونی
سماعا قال اخبرنا به ابو نصر احمد بن الحسین الکسار قال اخبرنا به الحافظ ابو بکر احمد بن محمد السنی
قال اخبرنا بها مؤلفها الحافظ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمه الله تعالی فذکره
ح قال الامام یحیی واخبرنا به جدی الامام محب الدین عن الزین ابی بکر بن الحسین المراغی
عن ابی العباس احمد بن ابی طالب الحجار فاجاز به عن عبد اللطیف بن محمد القبیطی سماعا
لجمیعه علی ابی زرعة طاهر بن محمد المقدسی ونیز نسائی شیخ اجازه عبد الله بن سالم بصری ست
سالم بن عبد الله در امداد گفته واما السنن الصغری للنسائی فیرویها عن الشیخ محمد البابلی عن الشهاب
احمد بن خلیل السبکی وابی النجا سالم بن محمد عن النجم محمد بن احمد عن زکریا عن الزین رضوان بن
محمد عن البرهان ابراهیم بن احمد التنوخی عن ابی العباس احمد بن ابی طالب الحجار عن ابی طالب
عبد اللطیف بن محمد بن علی بن القبیطی عن ابی زرعة طاهر بن محمد بن طاهر المقدسی عن ابی محمد
عبد الرحمن بن حمد الدونی عن احمد بن الحسین الکسار عن ابی بکر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنی الدینوری
عن الحافظ ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی ونیز نسائی شیخ اجازه احمد بن محمد نخلی ست چنانچه او
در رسالهٔ مشایخ اسانید خود گفته وسمعت علی شیخنا الشیخ محمد المذکور السنن الصغری للنسائی
رحمه الله بقراءة سیدنا ومولانا وشیخنا خاتمة العلماء الحفاظ المحققین ومرجع الفقهاء
والقراء والمحدثین الشیخ علی بن محمد الثعالبی لجمیعه علیه عن ابی النجا سالم بن محمد السنهوری
عن النجم محمد الغیطی عن شیخ الاسلام زکریا الانصاری سماعا لبعضه واجازة لسائره
بقراءة شیخ الاسلام لجمیعه علی الزین رضوان بن محمد عن الشیخ البرهان ابراهیم بن
احمد التنوخی اجازة مشافهة بسماعه لجمیعه علی ابی العباس احمد بن ابی طالب الحجار باجازته
عن ابی طالب عبد اللطیف بن محمد بن علی بن القبیطی بسماعه لجمیعه علی ابی زرعة طاهر بن محمد

بن طاہر المقدسی عن ابی محمد عبد الرحمن بن حمد الدونی سماعًا قال الدونی اخبرنا القاضی ابو نصر احمد بن
الحسین الکسار قال اخبرنا ابو بکر احمد بن محمد الدینوری الحافظ قال اخبرنا به مؤلفہ الامام الحجۃ
الحافظ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسائی رحمہ اللہ تعالیٰ وبرد مضجعہ و اسکنہ من الجنان اعلاہا
آمین **اما ابو یعلیٰ پس او شیخ ابو مہدی عیسی مغربی ست چنانچہ ابو مہدی در مقالید الاسانید در مرویات**
علی بن محمد اجہوری گفتہ مسند ابی یعلی الموصلی اخبرنا بہ قرأۃ منی علیہ من زوائدہ للحافظ الہیثمی
من اولہ وھو کتاب الایمان الی باب فی الاسلام والایمان واجازۃ لسائرہ عن الشمس الرملی
والبرہان العلقمی الاول عن زکریا عن الحافظ ابن حجر سماعًا علیہ لسبعۃ عشر جزءًا من اولہ
متوالیۃ من تجزیۃ ستۃ وثلثین جزءًا واجازۃ لسائرہ والثانی عن الشرف الشنباطی باجازتہ
من الحافظ قال قرأت غالبہ علی فاطمۃ بنت محمد بن عبد الہادی الصالحۃ باجازتہا من ابی عبد اللہ
محمد بن احمد بن ابی الہیجاء بن الزراد ان لم یکن سماعًا ولو لبعضہ قال ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بن
ابی الفتح المراوی الخطیب قال قری علی فاطمۃ بنت سعد الخیر الاندلسی ونحن نسمع
بمصر قالت اخبرنا ابو القاسم زاہر بن طاہر الشحامی النیسابوری ح وباجازتہ من النور القرافی
والبدر الکرخی والسراج بن الحائک والعلقمی ایضًا عن الحافظ ابی الفضل السیوطی عن
المسند محمد بن مقبل عن الصلاح بن ابی عمر المقدسی عن الفخر بن البخاری وابی الفضل احمد بن
ہبۃ اللہ بن عساکر کلاہما عن ابی روح عبد العزیز بن محمد الہروی قال اخبرنا تمیم بن
ابی سعید الجرجانی قال ھو والشحامی اخبرنا ابو سعد بن محمد بن عبد الرحمن الکنجرودی قال اخبرنا
ابو عمرو محمد بن احمد بن حمدان قال انا ابو یعلی احمد بن علی بن المثنی الموصلی رحمہ اللہ فذکرہ
ونیز ابو یعلیٰ از مشایخ اجازہ کردی ست چنانچہ در امم گفتہ مسند الحافظ ابی یعلی احمد بن علی التمیمی
الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ سمعت طرفًا منہ علی شیخنا الامام احمد روح اللہ روحہ بسندہ الی الفخر بن البخاری
عن ابی روح عبد المعز بن محمد الہروی انا تمیم بن ابی سعید الجرجانی انا ابو سعید محمد بن
عبد الرحمن الکنجرودی انا محمد بن احمد بن حمدان انا ابو یعلی **اما ابو جعفر طبری پس او از مشایخ اجازہ**
حسن عجیمی ست تاج الدین دہان در کفایۃ المتطلع گفتہ کتاب التاریخ الکبیر للامام ابی حفص محمد بن
جریر الطبری اخبرنی عن العلامۃ علی الاجہوری عن السراج عمر بن الحائک عن قاضی القضاۃ
زکریا الانصاری عن الشرف ابی الفتح محمد بن القاضی ابی بکر المراغی عن ابی الحسن علی بن
محمد بن ابی المجد الدمشقی عن ابی محمد القاسم بن عساکر عن ابی الحسن بن المقری عن ابی الفتح

بن البطی عن ابی عبد الله محمد بن فتوح الحمیدی عن الامام ابی عمر یوسف بن عبد البر والحافظ
ابی محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم قالا اخبرنا به ابو عمر احمد بن محمد بن الجسور عن ابی بکر احمد
بن الفضل بن العباس الدینوری قال اخبرنا به مؤلفه الامام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری
فذکره اما محاملی پس او شیخ ابو مهدی عیسی مغربی ست چنانچه او در مقالید الاسانید در مرویات اجهوری
گفته امالی المحاملی وعدتها ستة عشر جزأ اخبرنا بها بقرائتی علیه من اولها الی قوله فی حجة الشهداء
وتقرئ نبینا منا السلام وتخبره ان قد رضینا عنه ورضی عنا واجازة لسائرها بسنده الی الحافظ
ابن حجر بقرائته للجزء السادس وما بعده الی آخر التاسع علی ابی المعالی عبد الله بن عمر الحلاوی
واجازة لسائرها باجازته من زینب بنت الکمال المقدسیة عن ضوء الصباح زینب ابنة
الحافظ ابی بکر بن ابی غالب الباقداریة عن ابی الخیر محمد بن احمد بن عمر الباغبان بسماعه لبعضها
علی ابی عمرو عبد الوهاب بن الحافظ ابی عبد الله بن منده واجازة لباقیها بسماعه علی ابی
اسحاق ابراهیم بن عبد الله بن محمد بن خرشیذ قوله الاصبهانی بسماعه من مملیها القاضی
ابی عبد الحسین بن اسمعیل المحاملی فذکرها اما طبرانی پس او شیخ ابو مهدی عیسی مغربی ست
چنانچه ابو مهدی در مقالید الاسانید در مرویات اجهوری گفته المعجم الکبیر لابی القاسم سلیمان
بن احمد بن ایوب الطبرانی اخبرنا به قرائة علیه من اول مسند نساء غیر مسمیات ممن
لهن صحبة الی آخر الکتاب واجازة لسائره عن الشمس الرملی والبرهان العلقمی بسندهما
الی الحافظ ابن حجر بقرائته الکثیر منه علی فاطمة بنت محمد بن احمد بن المنجا التنوخیة واجازتها
لسائره عن سلیمان بن حمزة قال اخبرنا الضیاء المقدسی ح وعن النور القرافی والکرخی
وابن الجائی والعلقمی ایضا عن الجلال السیوطی قال اخبرنا به ابو الفضل بن حصن الملتقی
سماعا علیه لبعضه واجازة لسائره قال انا به ابو العباس احمد بن حسن بن السویداوی سماعا
علیه من اوله الی باب السین واجازة لسائره قال اخبرنا الحافظان ابو الحجاج المزی وابو محمد
البرزالی قالا اخبرنا اسحاق بن ابراهیم بن اسمعیل بن الدرجی سماعا بقرائة اولهما ح قال
الجلال السیوطی واخبرنی عالیا محمد بن مقبل الحلبی عن الصلاح بن ابی عمر المقدسی عن الفخر بن
البخاری المقدسی قال هو وابن الدرجی والضیاء المقدسی اخبرنا ابو جعفر الصیدلانی عن ام
ابراهیم فاطمة بنت عبد الله الجوزدانیة سماعا لجمیعه قالت اخبرنا ابو بکر محمد بن عبد الله
بن زائدة قال اخبرنا الامام ابو القاسم الطبرانی فذکره ونیز طبرانی از مشایخ اجازه کردی ست چنانچه او

بکر ابو المظفر ابن القاسم ... الشیخ ... ابو القاسم القشیری

درانجم گفتہ المعجم الکبیر للحافظ ابی القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی رحمہ اللہ تعالیٰ سمعت طرفا
منہ علی شیخنا العارف باللہ احمد قدس سرہ بسندہ الی الفخر بن البخاری عن ابی جعفر الصیدلانی
عن فاطمۃ بنت عبد اللہ الجوزدانیۃ انا ابوبکر محمد بن عبد اللہ بن زایدۃ الاصبہانی انا الطبرانی
وبہ الی الطبرانی ثنا الحسین بن اسحاق التستری انا حرملۃ بن یحییٰ انا ابن وھب اخبرنی
ابن میسرۃ الحضرمی عن ابی ھانی الخولانی عن ابی عبد الرحمن الجبلی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
عنھما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الایمان لیخلق فی جوف احدکم کما
یخلق الثوب فاسألوا اللہ تعالیٰ ان یجدد الایمان فی قلوبکم **المعجم الاوسط لہ**
رویناہ عن شیخنا الامام احمد قدس اللہ روحہ بھذا السند الی الصیدلانی ابو علی الحداد انا
ابو نعیم انا الطبرانی **وبہ** الی الطبرانی ثنا محمد بن علی الصائغ ثنا احمد بن عمر بن العلاف الرازی
ثنا ابو سعید مولیٰ بنی ھاشم عن ابی خلدۃ قال سمعت میمون الکردی وھو عند مالک بن دینار
فقال مالک بن دینار ما للشیخ لا یحدث عن ابیہ فان اباک قد ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وسمع منہ قال کان ابی لا یحدثنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مخافۃ ان یزید او ینقص قال
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعدہ من النار قال
الحافظ نور الدین الھیثمی فی مجمع الزوائد اسنادہ حسن ان شاء اللہ تعالیٰ **المعجم الصغیر لہ**
سمعت طرفا منہ علی شیخنا قدس سرہ بسندہ السابق الی ابی نعیم انا الطبرانی وبہ قال ثنا احمد
بن القاسم البرقی ببغداد ثنا محمد بن عباد المکی ثنا ابو سعید مولی بنی ھاشم عن ابی خلدۃ عن میمون
الکردی عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ای رجل تزوج امرأۃ علی
ما قل من المھر او کثر لیس فی نفسہ ان یؤدی الیھا حقھا خدعھا فمات ولم یؤد الیھا حقھا
لقی اللہ یوم القیمۃ وھو زان وایما رجل استدان دینا لا یرید ان یؤدی الی صاحب حقہ خدعہ
حتی اخذ مالہ فمات ولم یؤد الیہ دینہ لقی اللہ وھو سارق قال الحافظ ابن حجر فی الاصابۃ فی
حرف الجیم جابان والد میمون روی ابن مندۃ من طریق ابی سعید مولی بنی ھاشم عن
ابی خلدۃ سمعت میمون بن جابان الکردی عن ابیہ انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر مرۃ
حتی بلغ عشرا من تزوج امرأۃ وساق الحدیث مختصرا ونیز طبرانی از مشائخ اجازہ عجمی ست
چنانچہ تاج الدین در کفایۃ المطلع گفتہ المعاجم الثلثۃ للحافظ سلیمان بن احمد الطبرانی رحمہ اللہ تعالیٰ
وھی الکبیر مرتب علی اسماء الصحابۃ والحروف والاوسط علی اسماء شیوخہ واکثرہ من

غرائبهم وكان يقول هو روحي والصغير على الحروف واسماء الشيوخ اخبر بها سماعا للكثير من المعجم الصغير وللبعض من المعجمين الثالث المغربي واجازة منه لباقيها بروايته لها ما بين سماع واجازة عن شيخ الاسلام نور الدين علي بن محمد الاجهوري وغيره عن الشمس محمد بن الشهاب احمد الرملي الانصاري عن الرحلة الشرف ابي الفضائل عبد الحق بن محمد بن عبد الحق السنباطي عن المسند محمد بن مقبل عن الصلاح محمد بن احمد بن البخاري عن ابي القاسم عبد الواحد بن القاسم الصيدلاني قال اخبرتنا فاطمة بنت عبد الله الجوزدانية قالت اخبرنا ابوبكر محمد بن عبد الله بن ريذة قال اخبرنا بها مؤلفها سليمان بن احمد الطبراني فذكرها ونیز طبرانی از مشائخ اجازه عبد الله بن سالم بصری ست سالم بن عبد اللہ در امداد گفتہ واما المعجم الصغير للطبراني فيرويه عن الشيخ المذكور عن الشهاب احمد بن محمد الغنيمي الحنفي والامام زين العابدين البكري وهما عن الشمس محمد بن احمد الرملي عن الشيخ زكريا بن محمد عن المسند محمد بن مقبل عن الصلاح بن ابي عمر عن الفخر بن البخاري عن عفيفة بنت احمد الفارفانية عن فاطمة بنت عبد الله الجوزدانية عن ابي بكر بن ريذة عن مؤلفه الحافظ ابي القاسم سليمن بن احمد الطبراني اما دارقطني پس او شیخ ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی در مقالید الاسانید در مرویات اجهوری گفته سنن الدارقطني اخبرني قراءة مني عليه لجميع الخماسيات والحديث الاخير منها واجازة لسائرها عن الرملي عن زكريا عن ابي الفتح شرف الدين محمد بن ابي بكر بن الحسين المراغي اجازة مشافهة باجازته من ابي طلحة محمد بن علي بن يوسف الحراوي باجازته ان لم يكن سماعا من الشرف الدمياطي ح وعن البرهان العلقمي عن عبد الحق السنباطي عن الحافظ ابي الفضل بن حجر عن ابي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي قراءة عليه لجميعها بقراءته على المحب احمد بن يوسف الخلاطي ح وعن ابن الحائك والكرخي والنور القرافي والعلقمي ايضا عن الجلال السيوطي عن تقي الدين الشمني قراءة لبعضها واجازة لسائرها بسماعه لجميعها على ابي الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم الفوي قال المحب الخلاطي ح قال الجلال السيوطي واخبرني محمد بن مقبل اجازة عن محمد بن يوسف الحراوي قال هو والخلاطي اخبرنا الحافظ ابو احمد شرف الدين عبد المومن بن خلف الدمياطي سماعا للخلاطي قال اخبرنا الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل الدمشقي سماعا بسماعه من ابي الفتح ناصر بن محمد ابن الفرج قال اخبرنا اسمعيل بن الفضل الاخشيد قال اخبرنا ابو طاهر محمد بن احمد بن عبد الرحيم الكاتب

ح قال الحافظ ابن حجر واخبرنی عالیا اجازة البدر محمد بن محمد بن قوام ح وباجازة شیخنا ایضاً
من محمد بن محمد بن احمد الفیشی عن عمر العبادی عن ابن طریف الشاوی عن ابن قوام اجازة عن
احمد بن ابی طالب الحجار اجازة عن ابی الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی اجازة عن ابی الکرم المبارک
بن الحسن الشهرزوری اجازة عن ابی الحسین محمد بن علی المهتدی بالله اجازة قال هو وابو
طاهر الکاتب اخبرنا بها مؤلفها الحافظ ابو الحسن علی بن عمر الدارقطنی رحمه الله قال الاول
اجازة وقال ابو طاهر سماعاً فذکرها قال الحافظ والروایات المشهورة عن الدارقطنی روایة ابن
بشران وروایة ابی طاهر الکاتب وروایة التوقانی وبینها تفاوت بالتقدیم والتاخیر
والزیادة والنقص فی نسب بعض الرواة وفی الالفاظ خاصة دون الاحادیث فهی
مستوفاة الاکتاب السبق فانه لیس فی روایة ابن عبد الرحیم انتهی ونیز دارقطنی از مشائخ
عجمی است تاج الدین در کفایة المتطلع گفته کتاب السنن للحافظ ابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی
رحمه الله تعالی اخبر بها عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی الطبری عن شیخ الاسلام زکریا
الانصاری قال اخبرنا الشیخ الزاهد ابو الفتح محمد بن الزین ابی بکر بن الحسین المراغی مشافهة
بمکة والحافظ ابو الفضل احمد بن حجر العسقلانی قال الاول اخبرنا به والدی قراءة وابو طلحة
محمد بن علی بن یوسف الحراوی وقال الثانی قرأته علی الحافظین ابی الفضل عبد الرحیم بن الحسین
العراقی وابی الحسن الهیثمی قالا هما والزین المراغی اخبرنا المشائخ الثلثة محب الدین احمد
بن یوسف الخلاطی وشهاب الدین احمد بن محمد العطار وفخر الدین عثمان بن محمد بن یوسف
السنباطی سماعاً للثانی بقرأة الاول وسماعاً للثالث لجمیعه الا الیسیر قالوا وکذا الحراوی
اخبرنا الحافظ ابو احمد عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی سماعاً الا الحراوی فقال اذناً ان لم یکن
سماعاً وباجازة المراغی ایضاً من ابی العباس احمد بن ادریس بن مزین الحموی وابی العباس احمد بن
ابی طالب الحجار باجازة اولهما وسماع الحافظ الدمیاطی من الحافظ ابی الحجاج یوسف بن
خلیل الدمشقی اخبرنا به اسماعیل بن الفضل الاخشید قال حدثنا ابو طاهر محمد بن احمد بن
عبد الرحیم الکاتب وقال الحجار اخبرنا به ابو الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی اذناً باجازته
وابن مزین ایضاً من ابی الکرم المبارک بن الحسن الشهرزوری زاد القطیعی ومن ابی بکر محمد بن
عبد الله بن نصر الزاغونی قال الشهرزوری اخبرنا به ابو الحسین محمد بن علی المهتدی وقال الزاغونی
اخبرنا به ابو منصور محمد بن محمد بن عبد العزیز العکبری باجازتهما وسماع ابن الکاتب من

مؤلفہا الحافظ ابی الحسن علی بن عمر بن مہدی الدارقطنی فذکرہ و قال الحافظ الدمیاطی اخبرنا ابو الحسن علی بن الحسین بن المغیرۃ اجازۃ مشافہۃ عن ابی الکرم الشہرزوری بسندہ و نیز دارقطنی از مشائخ عبد اللہ بن سالم البصری ست سالم بن عبد اللہ در امداد گفتہ و اما السنن الدارقطنی فیرویہ عن الشیخ المذکور عن ابی بکر بن اسمٰعیل الشنوانی عن الجمال بن زکریا عن والدہ عن الاستاذ ابی الفضل بن حجر عن بدر الدین محمد بن محمد بن قوام عن احمد بن ابی طالب الحجار عن ابی الحسن محمد بن نصر بن عمر القطیعی عن ابی الکرم المبارک بن الحسن الشہرزوری عن ابی الحسین محمد بن علی بن المہتدی باللہ عن مؤلفہ الحافظ عن ابن عمر الدارقطنی و نیز دارقطنی از مشائخ کردی ست چنانچہ در امم بعد ذکر روایت کردن خود صحیح ابن حبان باین عبارت صحیح الحافظ ابی حاتم محمد بن حبان التمیمی الدارمی البستی رحمۃ اللہ تعالے سمعت طرفا منہ علی شیخنا الامام صفی الدین احمد قدس سرہ بسندہ الی الدمیاطی عن ابی الحسن علی بن الحسین المعروف بابن المقیر عن ابی الکرم المبارک بن الحسن الشہرزوری عن ابی الحسین محمد بن علی بن المہتدی باللہ عن الحافظ ابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی عن ابن حبان بصحیحہ و بجمیع مصنفاتہ گفتہ سنن الحافظ الدارقطنی بہذا السند الی الدارقطنی و بجمیع کتبہ اما ابن بطہ پس شیخ اجازہ ابو محمد عیسے مغربی ست نیز انکہ از رسالہ زاد المسیر فی الفہرست الصغیر سیوطی ظاہر ست که ابن بطہ از مشائخ اجازہ سیوطے ست و ابو مہدی تمام زاد المسیر را بسلسلہ خود اجازۃ از سیوطی روایت میکند پس ابن بطہ از مشائخ اجازہ ابو مہدی باشد چنانچہ سیوطے در رسالہ زاد المسیر که نسخہ اں در کتب خانہ جناب والد ماجد فی دار الکرامہ موجود ست گفتہ مختصر الخرقی انبانا بہ قاضی الحنابلۃ عز الدین ابراہیم بن نصر اللہ الکنانی و ابن خالۃ الشہاب احمد بن الجمال عبد اللہ الحنبلی و البدر محمد بن شیخ الاسلام ابی الفضل بن حجر و ابوبکر بن علی بن موسی الحارثی المکے و الکمال محمد بن عبد الرحمن القلیوبی کلہم عن ابی بکر بن الحسین المراغی عن ابی العباس الحجار عن احمد بن یعقوب المارستانی عن ابی المعالی محمد بن النحاس عن ابی القاسم علی بن احمد البسری عن ابی عبد اللہ عبید اللہ بن محمد بن حمدان بن بطہ اجازۃ انا المؤلف سماعا تصانیف ابن بطہ بہذا السند الیہ اجازۃ ازین عبارت بودن ابن بطہ از مشائخ اجازہ سیوطی و روایت نمودن سیوطی تصانیف ابن بطہ را بکمال ظہور واضح گردید اما اینکہ ابو مہدی زاد المسیر سیوطی را اجازۃ روایت می کند پس از ملاحظہ مقالید الاسانید ظاہر ست در مقالید گفتہ زاد المسیر فی الفہرست الصغیر للحافظ السیوطی قرات علیہ ای علی الاجہوری من اولہ سند المسلسل بالاولیۃ و متنہ و سند البخاری و ناولنی جمیعہ مناولۃ مقرونۃ بالاجازۃ بسندہ الیہ فذکرہ اما حاکم پس شیخ ابو مہدی عیسی ست ابو مہدی در مقالید الاسانید گفتہ صحیح ابی عبد اللہ الحاکم وہو المستدرک علی الصحیحین اخبرنا بہ قراءۃ منی علیہ

من اوّله الى حديث ان الايمان ليخلق فى جوف احدكم كما يخلق الثوب الخلق والحديث الاول
من كل من كتاب العلم وكتاب الطّهارة وكتاب الصّلوة وكتاب الزكوة وكتاب الصّيام وكتاب الحج
واجازة لسائره بسنده الى ابى الفضل بن حجر باجازته من ابى هريرة عبد الرحمن بن الحافظ الذّهبى باجازته
من القاسم بن المظفّر ح وبسنده الى الجلال السّيوطى عن ابى الفضل الملتوتى عن ابى الفرج
الغزّى عن ابى النون يونس بن ابراهيم الدّبوسى ح قال ابو الفضل السّيوطى واخبرنى محمّد
بن مقبل الحلبى عن محمّد بن على بن يوسف الحراوى عن الشرف عبد المؤمن بن خلف الدّمياطى
باجازته هو والدّبوسى وابن المظفّر من ابى الحسن بن المقير عن ابى الفضل الميهنى عن ابى بكر
احمد بن على بن خلف عن مؤلفه ابى عبد الله الحاكم به وسائر كتبه فذكره ونيز حاكم از مشايخ
كردى ست چنانچه در امم گفته المستدرك للحاكم هو الحافظ ابو عبد الله محمّد بن عبد الله
النيسابورى بالسّند الى ابن المقير عن ابى الفضل احمد بن طاهر الميهنى عن ابى بكر احمد بن على
بن خلف الشيرازى عن الحاكم به وسائر كتبه ونيز حاكم از مشايخ اجازه عجيمى ست تاج الدين در كفاية المتطلع
گفته صحيح الحاكم ابى عبد الله محمّد بن عبد الله النّيسابورى المستدرك على الصحيحين اخبر
به عن الشيخ المعجل عن الامام يحيى الطّبرى عن الحافظين النجم عبد العزيز بن النّجم
عمر بن فهد والشمس محمّد بن عبد الرحمن السّخاوى قالا اخبرنا الحافظ شهاب الدّين احمد بن
على بن حجر العسقلانى عن ابى العبّاس احمد بن ابى بكر بن عبد الحميد قال اخبرنا به ابو الفضل
محمّد بن ابى طاهر المقدسى اجازة ان لم يكن سماعا قال اخبرنا به عمر بن مكرم بن ابى الحسن البنوى
فى كتابه وهو اخر من حدث عنه قال اخبرنا به عمر بن احمد بن منصور الصّفار اذنا قال اخبرنا
به ابو بكر احمد بن على بن خلف قال اخبرنا به مؤلفه ابو عبد الله محمّد بن عبد الله النيسابورى
الحافظ فذكره قال الحافظ انبانا به ابو هريرة بن الذّهبى اجازة عن القاسم بن مظفر
عن ابى الحسن بن المقير عن ابى الفضل الميهنى عن ابى بكر احمد بن على بن خلف عن الحاكم
قال وهذا السند كلّه اجازات ونيز حاكم از مشايخ عبد الله بن سالم بصرى ست سالم بن عبد الله
در امداد گفته واما المستدرك للحاكم فبالسّند المذكور الى ابن المقير عن ابى الفضل احمد بن
طاهر الميهنى عن ابى بكر احمد بن على بن خلف الشيرازى عن الحاكم وسائر كتبه اما ابو نعيم
پس شيخ ابو مهدى عيسى ست ابو مهدى در مقاليد الاسانيد در مرويات اجهورى گفته
الحلية لابى نعيم قرات عليه غالب ترجمة الامام مالك وبعض ترجمة سفين الثورى

واجازلی سائرها بسنده الی شیخ الاسلام زکریا الانصاری عن ابی حفص عمر بن حسن بن امیلة المراغی ح وبسنده
الی الحافظ الجلال السیوطی عن محمد بن مقبل اجازة عن الصلاح بن ابی عمر قال هو وابن امیله اخبرنا الفخر بن البخاری
عن ابی المکارم احمد بن محمد اللبان بسماعه لجمیعها علی ابی علی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد سوی فوت
یسیر فذکرها ونیز ابو نعیم از مشایخ اجازه کردی ست چنانچه در امم گفته الحلیة للحافظ ابی نعیم بن عبد الله
الاصفهانی بالسند الی الفخر بن البخاری عن ابن اللبان عن الحداد عنه ونیز ابونعیم از مشایخ اجازه عجیمی ست
تاج الدین در کفایة المتطلع گفته کتاب حلیة الاولیاء وطبقة الاصفیاء للامام الحافظ ابی نعیم احمد بن
عبد الله الاصفهانی رحمه الله اخبر به عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی الطبری عن الحافظ عبد العزیز
بن فهد عن والده الحافظ نجم الدین عمر سماعا لجمیعه فی مائة مجلس بالمسجد الحرام عن ابی عبد الله محمد
بن محمد بن المحب عبد الله المقدسی الحنبلی حضورا لجمیعها عن المعمر ابی العباس احمد بن عبد الرحمن
بن محمد بن جبارة المرداوی عن النجیب ابی الفرج عبد اللطیف بن عبد المنعم الحرانی عن ابی المکارم احمد
بن محمد بن عبد الله بن اللبان سماعا عن ابی علی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد سماعا لجمیعها خلا فوانا
فاجازة قال اخبرنا بها مؤلفها الحافظ ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصفهانی فذکرها ونیز ابونعیم از مشایخ
اجازه عبد الله بن سالم بصری ست سالم بن عبد الله در امداد گفته واما الحلیة لابی نعیم فبالسند الی الفخر
بن البخاری عن ابن اللبان عن الحداد عنه اما بیهقی پس او شیخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی
در مقالید الاسانید در مرویات اجهوری بعد ذکر سنن کبری گفته کتاب معرفة السنن والآثار للبیهقی ایضا
قرأت علیه باب طلب الاجابة عند نزول الغیث من کتاب الاستسقاء وجواب الشافعی فی القدر ولجاز
لی سائره بسنده الی الحافظ ابی الفضل بن ابی بکر السیوطی عن محمد بن مقبل الحلبی عن الصلاح بن
ابی عمر عن الفخر بن البخاری عن ابی القاسم عبد الصمد بن محمد الحرستانی عن محمد بن الفضل الفراوی قال
انا الحافظ ابو بکر البیهقی به وبجمیع تصانیفه فذکره وقال السیوطی والسند کله اجازات وبالسند قال
البیهقی رحمه الله تعالی اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال حدثنی الزبیر بن عبد الواحد الحافظ قال
حدثنی حمزة بن علی العطار بمصر قال حدثنا الربیع بن سلیمان قال سئل الشافعی رضی الله عنه
عن القدر فانشأ یقول ؎ ماشئت کان وان لم اشاء + وماشئت ان لم تشا لم یکن + خلقت
العباد علی ما علمت + ففی العلم یجری الفتی والمسن + علی ذا مننت وهذا خذلت + وهذا اعنت
وذا لم تعن + فمنهم شقی ومنهم سعید + ومنهم قبیح ومنهم حسن + انتهی ونیز بیهقی شیخ اجازه
کردی ست چنانچه او در امم بعد ایراد حدیث خلق افعال عباد از کتاب اسماء وصفات بیهقی بسند مسلسل گفته

الاسماء والصفات للبیهقی وسائر تصنیفاته کالسنن الکبری وشعب الایمان ودلائل النبوة والبعث والنشور
بهذا السند الیه ونیز بیهقی شیخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته کتاب شعب
الایمان للحافظ ابی بکر احمد بن الحسین البیهقی رحمه الله تعالی اخبر به عن حافظ عصره الشیخ محمد بن علاء الدین
البابلی عن المعمر محمد حجازی الشعرانی عن المعمر محمد بن الارکماس عن الحافظ جلال الدین عبد الرحمن
السیوطی قال اخبرنی به الامام تقی الدین احمد بن محمد الشمنی وابو الفضل عبد الرحمن القمصی بقراءتی علیهما
لبعضه واجازة لسائره قالا اخبرنا الحافظ ابو الفضل عبد الرحیم بن الحسین العراقی اجازة قال اخبرنا
الجمال محمد بن محمد بن نباته عن الفخر علی بن البخاری قال اخبرنا ابو سعید الصفار فی کتابه قال اخبرنا زاهر
بن طاهر قال اخبرنا به مولفه الحافظ ابو بکر احمد بن الحسین فذکره ونیز بیهقی شیخ اجازه عبد الله بن سالم
بصری ست سالم بن عبد الله در امداد گفته واما دلائل النبوة للبیهقی فارویه الشیخ المذکور عن الشیخ احمد السنهوری
المالکی عن الشهاب احمد بن حجر المکی عن الشیخ زکریا بن محمد عن الحافظ ابن حجر عن شیخ الاسلام سراج الدین
عمر البلقینی عن الحافظ ابی الحجاج یوسف بن عبد الرحمن المزی عن الرشید محمد بن ابی بکر العامری عن ابی القاسم
بن الحرستانی عن ابی عبد الله محمد بن الفضل الفراوی عن الحافظ ابی بکر البیهقی ونیز بیهقی شیخ اجازه نخلی ست چنانچه
او در رساله مشایخ واسانید خود در ذکر شیخ محمد بن شیخ علاء الدین البابلی گفته وسمعت علی شیخنا الشیخ محمد المذکور
قطعة من اول السنن الکبری للامام الهمام ابی بکر احمد بن الحسین البیهقی تغمده الله برحمته واسکنه
فسیح جنته واجازنی بسائره عن الشیخ سالم بن حسن الشبشیری عن الشمس محمد الرملی عن الزین زکریا الانصاری
عن محمد بن مقبل الحلبی عن الصلاح بن عمر عن الفخر بن البخاری عن منصور بن عبد المنعم الفراوی قال اخبرنا
به محمد بن اسمعیل الفارسی قال اخبرنا به مؤلفه الحافظ الامام ابو بکر البیهقی رحمه الله تعالی رحمة
واسعة فی الدنیا والآخرة اما ابن عبد البر پس شیخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی در مقالید
الاسانید در مرویات اجهوری گفته الاستیعاب فی معرفة الصحاب للحافظ ابی عمر بن عبد البر اخبرنی به
بقراءتی علیه لترجمة خدیجة الکبری وترجمة ابی بکر الصدیق واسعد بن زرارة احد النقباء والخنساء
بنت عمرو بن الشرید رضی الله عنهم واجازنی سائره بسنده الی الحافظ ابن حجر بقراءته لنحو النصف منه
علی ابی العباس احمد بن علی بن عبد الحق الدمشقی الحنفی واجازة لسائره علی ابی محمد عبد الله بن
الحسین ابی التائب اجازة مشافهة عن محمد بن ابی بکر البلخی عن الحافظ ابی طاهر السلفی ح وبسنده
الی الجلال السیوطی باجازته من آسیة بنت جار الله بن صالح الطبری عن ابراهیم بن محمد بن صدیق
الدمشقی عن ابی العباس الحجار عن جعفر بن علی الهمدانی عن ابی القاسم بن بشکوال قال هو والسلفی

اخبرنا ابو عمران موسی بن ابی تلید قال السلفی اجازة مكاتبة عن الحافظ ابی عمر بن عبد البر فذكره
ونیز ابن عبد البر از مشائخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین در كفایة المتطلع گفته كتاب الاستیعاب للحافظ
ابی عمر یوسف بن عبد الله بن عبد البر النمری رح اخبر به عن الامام علی بن الامام عبد القادر الطبری المكی
عن الخطیب عبد الواحد الحصاری عن الشمس محمد بن ابراهیم العمری عن الحافظ احمد بن حجر العسقلانی
قال قرأت من اوله الی من اسمه عمر وهو نحو النصف منه او اكثر علی ابی العباس احمد بن علی بن عبد الحق
واجازنی لسائره بسماعه لجمیع الكتاب علی ابی عبد الله بن جابر القیسی الوادی آشی قراءة علیه وهو
حاضر واجازة منه قال اخبرنا بجمیع الكتاب سوی من اوله الی حرف الحاء المهملة قاضی الجماعة ابو العباس
احمد بن محمد بن الغماز سماعا علیه واجازة منه لبقیته عن ابی الربیع سلیمان بن موسی بن سالم الكلاعی
قال قرأت جمیعه علی ابی محمد عبد الله بن احمد بن جمهور القیسی قال قری علی ابی بكر محمد بن احمد بن طاهر
القیسی وانا اسمع بسماعه علی الحافظ ابو علی الحسین بن محمد الغسانی الجیانی قال قرأته علی مصنفه ابو عمر
یوسف بن عبد البر النمری اما خطیب بغدادی پس از مشائخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی
در مرویات اجهوری در مقالید الاسانید گفته تاریخ بغداد للخطیب البغدادی اخبرنی به قرأة منی علیه من
اول الجزء والثانی منه فی مناقب بغداد وفضلها وذكر المأثور من محاسن اخلاق اهلها الی ذكر نهری
بغداد دجلة والفرات وما جعل الله فیهما من المنافع والبركات وجمیع ترجمة البخاری واجازة لسائره
بسنده الی الجلال السیوطی عن ابی الفضل المرجانی اجازة عن ابی الفرج الغزی عن یونس بن ابراهیم
الدبوسی عن ابی الحسن بن المقیر عن ابی الفضل بن سهل الاسفراینی باجازته من الخطیب فی جمیع تصانیفه
ح وبسنده الی الحافظ ابن حجر قال قرأت من اوله الی ترجمة محمد بن عبد الرحمن بن ابی ذیب وهو نحو
ربع الكتاب علی ابی العباس احمد بن عمر بن علی بن عبد الصمد اللؤلؤی البغدادی واجازنی سائره باجازته
ان لم یكن سماعا من الحافظ المزی قال اخبرنا یوسف بن یعقوب بن المجاور قال انا ابو الیمن زید بن
الحسن الكندی قال اخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد القزاز سماعا علیه لجمیعه الا
یسیرا قال اخبرنا الحافظ ابو بكر الخطیب سماعا به فذكره انتهی ونیز خطیب از مشائخ اجازه حسن عجیمی ست
تاج الدین در كفایة المتطلع گفته تاریخ بغداد للحافظ ابی بكر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی اخبر
به عن الشیخ العلامة ابراهیم بن محمد المیمونی عن العلامة سالم بن محمد السنهوری وابیه الشیخ محمد
بن عیسی المیمونی عن شیخ الاسلام احمد بن حجر المكی عن القاضی زكریا الانصاری عن الحافظ تقی الدین
محمد بن فهد عن الحافظ شمس الدین محمد بن الجزری عن ابی حفص عمر بن امیلة المراغی قرأة لقطعة

من اوله واجازة لسائره عن ابی الحسن النجم یوسف بن یعقوب بن المجاور النیسابوری اجازة ان لم یکن
سماعاً من ابی الیمن زید بن الحسن الکندی سماعاً لجمیعه عن ابی الحسن محمد بن احمد بن حمو سماعاً لجمیعه
قال اخبرنا به مولفه الحافظ ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی اذناً فذکره اما بغوی پس از مشایخ اجازه ابو
عیسی مغربی ست بیانش آنکه بغوی از مشایخ اجازه ابو زید عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبی ست و ابو زید او را
در کتاب غنیمة الوافد و بغیة الطالب الماجد که در بیان مرویات خود تالیف نموده ذکر کرده و چون ابو مهدی
کتاب غنیمة الوافد ابو زید ثعالبی را اجازة روایت میکند لهذا بر شیخی از شیوخ ابو زید که شیخ بودن او از غنیمة الوافد
ثابت شود از شیوخ اجازه ابو مهدی خواهد بود پس بغوی هم از مشایخ اجازه ابو مهدی باشد اما اینکه بغوی از جمله
مشایخ اجازه ابو زید عبد الرحمن ثعالبی ست که در غنیمة الوافد مذکور اند پس ابو مهدی جائیکه اسانید کتبی را که کتاب
غنیمة الوافد ابو زید ثعالبی بر آن مشتمل ست بتفصیل ذکر می نماید گفته للمصابیح و شرح السنة کلاهما للبغوی قال
سیدی الثعالبی اخبرنا بهما الحافظ ابو زرعة بن الحافظ ابی الفضل العراقی عن ابی الحسن الحجة العرضی عن
الفخر بن البخاری عن فضل الله بن ابی سعد النوقانی عن محیی السنة ابی محمد الحسین بن مسعود البغوی رحمه الله
تعالی فذکرهما ازین عبارت ظاهرست که ابو زید ثعالبی مصابیح و شرح السنة بغوی را از ابو زرعه عراقی از ابو الحسن
عرضی از فخر بن البخاری از فضل الله نوقانی از خود بغوی روایت میکند پس بودن بغوی از مشایخ اجازه ابو زید
ثعالبی بصراحت تمام واضح گردید اما اینکه ابو مهدی غنیمة الوافد را اجازت روایت میکند پس در نهایت ظهورست
ابو مهدی در مقالید در ضمن مرویاتی که آن را از شیخ خود ابو محمد عبد الکریم بن محمد الفکون القسطنطینی روایت نموده گفته
غنیمة الوافد و بغیة الطالب الماجد للامام ابی زید الثعالبی اخبرنی به قراءة منی علیه من اولها
الی ابتداء ذکر الاسانید لجمیع الحدیث العشاری الاسناد منها ومناولة بشرطها لسائرها عن سلیمان
عن ابن زیان عن ابی العباس احمد زروق الصغیر عن الاستاد العلامة ابی عبد الله بن غازی عن
ابی عبد الله محمد بن یحیی البادسی قال ابن زیان واخبرنی عالیا ابو محمد الصنهاجی عن ابی مهدی
الملیکشی التجانی وابی زید عبد الرحمن بن موسی بن سلیمان البرهسوی ح قال ابن زیان واخبرنی عالیا
عما قبله الامام زروق الکبیر قال هو والبادسی والملیکشی والبرهسوی اخبرنا بها وبجمیع ما جمعه وجمیع
ما الفه جامعها عالم الصلحاء وصالح العلماء ابو زید عبد الرحمن بن محمد الثعالبی رحمه الله تعالی فذکرها
وبالسند قال الجامع بین العلم والعمل ابو زید الثعالبی طیب الله ثراه الحمد لله الذی رفع سنة
نبیه فقرنها بالکتاب وانتخب لروایتها ودرایتها من اختاره من اولی الالباب فعملوا بما علموا لرجوا
یوم الحساب فصاروا انجما یهتدی بهم السائرون واعلاما یقتفی اثرهم الحائر فمن وصل حبله بحبلهم

فقد استمسك بالعروة الوثقى ومن انتظم فى سلكهم فقد ارتفع وارتقى احمده سبحانه ابلغ حمد وكافى عدد
تمجيده واشكره جل وعلا اعظم الشكر وكامكافى لمزيده وصلى الله على سيدنا محمد المختار من عبيده و
على آله وصحبه وسلم يقول عبد الرحمن بن محمد الثعالبى لطف الله به لما كثر سؤال السائلين منى
الاجازة فى ما اجمله من الروايات وتعيين تلك الكتب المرويات وكانت مروياتى كثيرة وطرق اسانيدها
غزيرة وكان يشق على تتبع جميعها لكل انسان اختصرت من ذلك المهم مجردا من الاسانيد ومرادها
باسانيدها وجدها فى فهارسى التى عليها خطوط مشايخى وبالله التوفيق وهو الهادى سبحانه لسلوك
سبيل التحقيق وسميت هذه العجالة بغنيمة الوافد وبغية الطالب الماجد انتهى ونيز بغوى از مشايخ اجازه
كردى ست چنانچه او در امم گفته معالم التنزيل للحافظ ابى محمد الحسين بن مسعود البغوى الملقب بمحيى الدين
والسنة وسائر تصانيفه كشرح السنة والمصابيح بالاسناد الى الفخر بن البخارى عن فضل الله بن ابى سعد
النوقانى عن البغوى ونيز بغوى از مشايخ اجازه عجيبى ست تاج الدين در كفاية المتطلع گفته كتاب المصابيح
لمحيى السنة ابى محمد الحسين بن مسعود البغوى رحمة الله تعالى اخبر به عن الامام صفى الدين احمد بن محمد
القشاشى عن الشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر عن عمه جار الله محمد بن العز عبد العزيز بن الحافظ عمر بن فهد
قال اخبرنى به جماعة منهم والدى الحافظ عز الدين عبد العزيز وقاضى القضاة بالحرمين الشريفين
نجم الدين ابو المعالى محمد بن القاضى عبد الوهاب بن محمد بن يعقوب المالكى المكى سماعا على الاول لبعضه
قال الثانى اخبرنا العلامة المحدث ناصر الدين ابو الفرج محمد بن الزين ابى بكر بن حسين العثمانى المراغى
من اوله الى قوله باب الكبائر ومناولة لباقيه وقال الوالد اخبرنا به جماعة منهم جدى الحافظ تقى الدين
محمد بن النجم محمد بن فهد الهاشمى والعلامة شرف الدين ابو الفتح محمد بن الزين ابى بكر المراغى الاموى اذنا
ان لم يكن سماعا قالوا اخبرنا قاضى القضاة زين الدين ابو بكر بن الحسين المراغى قال ولده ابو الفتح قراءة
لجميعه قال فى رواية الوالد وهى نازلة اخبرنا التقى ابو الفرج عبد الرحمن بن الحسين بن عبد الله بن المعمر
البكرى سماعا بالمدينة النبوية قال اخبرنا ابو الفضائل يحيى بن عبد الله بن الحسن بن عبد الملك الواسطى
قال اخبرنا ابو العباس احمد بن ابراهيم بن عمر الفاروثى الواسطى وقال الزين المراغى فى رواية النجم المالكى
وهى اعلى اخبرنا ابو العباس احمد بن ابى طالب الحجار قال انبانا به ابو عبد الله محمد بن نصر بن ابى الفرج الحصرى
وعجيبة ابنة الحافظ ابى بكر محمد بن غالب الباقدارى وغيرهما وقال الوالد وكتب بهذا العلو غير واحد منهم
ام محمد سارة ابنة عمر بن جماعة عن ابى طلحة الحراوى قال انبانا الحافظ شرف الدين عبد المؤمن بن خلف الدمياطى
واخبر به العز بن فهد ايضا عن الحافظ ابى الفضل احمد بن حجر العسقلانى وقاضى القضاة عز الدين عبد الرحيم

بن الفرات الحنفی فالاول عن الرحلة ابی اسحق ابراهیم التنوخی عن ام محمد زینب ابنة الکمال المقدسی
عن عجیبة ابنة ابی بکر الباقداری عن الحافظ ابی موسی محمد بن ابی بکر المقدسی والثانی وهو اعلی
بدرجة قال اخبرنا الصلاح محمد بن ابی عمر عن الفخر ابی الحسن علی بن البخاری قال اخبرنا به فضل الله بن محمد
بن احمد النوقانی قال هو والحافظان المقدسی والدمیاطی والفاروی وعجیبة ایضا والحصری اخبرنا
به مؤلفه الامام الحجة محیی السنة ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی قال الفاروی سماعا لبعضه وقال
الباقون اجازة فذکره ونیز بغوی از مشایخ اجازه عبد الله بن سالم بصری بوده سالم بن عبد الله در امداد
گفته واما المصابیح للبغوی فیروبها سیدی الوالد عن الشیخ البابلی المذکور عن علی بن یحیی الزیادی عن الشهاب
احمد بن محمد الرملی عن ابی الخیر محمد بن عبد الرحمن السخاوی عن العز عبد الرحیم بن الفرات عن الصلاح بن
ابی عمر عن الفخر علی بن احمد بن البخاری عن فضل الله بن ابی سعد النوقانی عن مولفه الحافظ محیی السنة البغوی
اما ابن عساکر پس از مشایخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته تاریخ دمشق للامام
الحافظ ابی القاسم علی بن الحسن بن هبة الله بن عساکر الدمشقی رحمه الله تعالی اخبر به عن العلامة الشهاب
احمد الخفاجی عن الشیخ حسن الکرخی عن شیخ الاسلام زکریا بن محمد الانصاری عن الحافظ تقی الدین محمد
بن فهد المکی عن ام عبد الله عایشة بنت محمد بن عبد الهادی المقدسیة عن محمد بن محمد بن محمد الشیرازی
عن جده محمد الشیرازی عن مولفه الامام الحافظ ابو القاسم علی بن الحسن بن عساکر فذکره اما مجد الدین
المعروف بابن الاثیر پس از مشایخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین در کفایة المتطلع گفته کتاب جامع الاصول فی
احادیث الرسول صلی الله علیه وسلم تالیف الامام ابی السعادات المبارک بن محمد بن الاثیر الجزری رحمه الله
تعالی اخبر به عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی بن مکرم الطبری عن الحافظ عبد العزیز بن فهد والعلامة
الرحلة شرف الدین عبد الحق بن محمد السنباطی فالاول قال اخبرنا به المسند زین الدین عبد الرحیم
بن ابراهیم الاسیوطی المکی سماعا علیه بها لبعضه واجازة لسائره قال اخبرنا به والدی العلامة جمال الدین
ابراهیم بن محمد بن عبد الرحیم الاسیوطی قال اخبرنا به قاضی القضاة البدر محمد بن ابراهیم بن سعد
بن جماعة سماعا قال اخبرنا به ابو الفدا اسمعیل بن مرشد بن زید الهمدانی سماعا وقال الثانی هو والعز
عبد العزیز بن فهد ایضا وهو اعلی بدرجة اخبرنا به قاضی المسلمین عز الدین عبد الرحیم بن ناصر الدین
محمد بن الفرات الحنفی عن ابی عبد الله محمد البیانی قال اخبرنا الفخر علی بن احمد بن البخاری قال هو وابو الفدا
اخبرنا مولفه الامام مجد الدین المبارک بن محمد بن الاثیر قال ابن البخاری اجازة فذکره اما عز الدین المعروف
بابن الاثیر پس از مشایخ حسن عجیمی ست تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته کتاب اسد الغابة فی معرفة

الصحابة والكامل في التاريخ للامام عز الدين ابي الحسن علي بن محمد بن الاثير الجزري اخبر بهما عن شيخ الاسلام علي الاجهوري عن البرهان ابراهيم العلقمي عن قاضي القضاة زكريا بن محمد الانصاري عن القاضي عبد الرحيم بن الفرات عن القاضي عبد العزيز بن جماعة عن ابي الفضل احمد بن هبة الله بن عساكر قال انبانا بهما مؤلفهما الامام عز الدين علي بن محمد بن عبد الكريم بن الاثير الجزري رحمه الله تعالى فذكرهما

اما ابن النجار پس از مشایخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته تاریخ المدینة الشريفة المسمى بالدرة الثمينة للحافظ محب الدين محمد بن محمود بن الحسن بن النجار رحمه الله تعالى اخبر به عن الامامين الجليلين زين العابدين وعلي ابني الامام عبد القادر الطبري الحسني واختيهما الشريفة زينب والشريفة مباركة كلهم عن العم عبد الواحد الحصاري عن الشمس محمد بن ابراهيم العمري عن الحافظ احمد بن حجر العسقلاني عن القاضي ابوبكر المراغي قرأة لنحو الثلث الاول واجازة بالباقي عن الرحلة ابي العباس احمد بن ابي طالب الحجار قال اخبرنا به مؤلفه الحافظ محب الدين محمد بن محمود بن الحسن بن النجار البغدادي فذكره اما سبط ابن الجوزي پس از مشایخ اجازه حسن عجیمی ست تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته کتاب مرأة الزمان للامام ابي المظفر يوسف بن قزعلي سبط الحافظ ابن الجوزي اخبر به عن الشيخ احمد العجل عن الامام يحيى الطبري عن العلامتين قاضي القضاة زكريا بن محمد الانصاري والحافظ عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي قالا اخبرنا مسند الدنيا محمد بن مقبل الحلبي والحافظ تقي الدين محمد بن فهد الهاشمي المكي قال الاول اخبرنا محمد بن علي الحراوي عن الحافظ شرف الدين عبد المومن بن خلف الدمياطي و قال الثاني وهو التقي بن فهد اخبرنا بها الزين محمد بن احمد بن محمد المحب الطبري المكي عن الرحلة ابي العباس احمد بن علي بن الحسن الجزري قال هو والحافظ شرف الدين الدمياطي اخبرنا مؤلفها الامام ابو المظفر يوسف بن قزعلي سبط الحافظ ابن الجوزي فذكره اما محب طبري پس از مشایخ حسن عجیمی ست تاج الدین در کفایة المتطلع گفته کتاب الرياض النضرة في فضائل العشرة رضي الله عنهم اجمعين للامام احمد بن عبد الله الطبري اخبر به عن الشيخ صفي الدين احمد القشاشي عن الشمس محمد بن احمد الرملي عن شيخ الاسلام زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ عمر وابيه الحافظ تقي الدين محمد بن النجم محمد بن فهد كلاهما عن الامام ابي الفضل محمد بن احمد بن ظهيرة القرشي المكي عن قاضي القضاة شهاب الدين احمد بن النجم محمد بن الطبري عن والده النجم محمد بن الجمال محمد بن المحب احمد الطبري عن مؤلفه جده الامام الحافظ محب الدين احمد بن عبد الله الطبري فذكره اما حمويني پس از مشایخ اجازه حسن عجیمی ست بنابر آنکه حمويني در سلسله که عجیمی بآن کتاب حاوی ولباب عبد الغفار بن عبد الكريم قزوینی را روایت نموده واقع است

چنانچه تاج الدین دهان در کفایة المتطلع گفته کتاب الحاوی واللباب وشرحه العجاب وغیر ذلک للعلامة
نجم الدین عبد الغفار بن عبد الکریم القزوینی اخبر بها عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی الطبری عن
الحافظ عبد العزیز بن فهد والحافظ عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی عن المشایخ الثلثة خاتمة الحفاظ
شهاب الدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی والقاضی کمال الدین ابی الفضل محمد واخته ام الکمال کمالیة
ابنی العلامة نجم الدین محمد بن ابی بکر المرجانی زاد العز بن فهد فقال والمسندة الاصلیة ام الفضل هاجر
ابنة المحدث شرف الدین محمد بن محمد بن ابی بکر القدسی زاد الحافظ السیوطی فقال وخلیل بن عبد القادر
بن جلال الدین النابلسی وفاطمة بنت ابی القاسم بن علی البسری قالوا جمیعا اخبرنا مسند الشام زین الدین
ابو هریرة عبد الرحمن عن الحافظ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذهبی عن ابی المجامع ابراهیم بن
محمد بن حمویه الجوینی عن مؤلفه العلامة نجم الدین عبد الغفار بن عبد الکریم القزوینی اذنا ان لم یکن
سماعا لبعضها فذکرها پس بعد ملاحظه این عبارت بودن حموینی شیخ اجازهٔ عجیمی نهایت واضح گردید وعلاوه
برین ظاهر شد که حموینی از مشایخ اجازه سیوطی وابن حجر عسقلانی بلکه ذهبی هم می باشد اما ولی الدین التبریزی
الخطیب پس از مشایخ اجازهٔ حسن عجیمی است تاج الدین در کفایة المتطلع گفته کتاب مشکوة المصابیح للامام
ولی الدین ابی عبد الله محمد بن عبد الله التبریزی رحمه الله تعالی اخبر به عن الشیخ احمد العجل عن الامام
یحیی عن الحافظ عبد العزیز بن فهد وقاضی القضاة زکریا بن محمد الانصاری قالا اخبرنا الشیخان العلامة
الرحلة تقی الدین ابی الفضل محمد بن محمد بن فهد والامام العارف بالله تعالی شرف الدین عبد الرحیم
بن عبد الکریم الجرهی قالا اخبرنا العلامة امام الدین علی بن مبارکشاه الصدیقی الساوجی زاد الثانی
قال اخبرنا الامام حسام الدین حسن بن علی الاسواری سماعا علیه بشیء من اوله واجازة لسائره قال
اخبرنا به الامام صدر الدین ابو عبد الله محمد بن عبد الله القزوینی قال هو والصدیقی اخبرنا به
مؤلفه الامام ولی الدین ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن الخطیب التبریزی قال الصدیقی قرأة واجازة
وقال الاخر اذنا فذکره ونیز او از مشایخ اجازه عبد الله بن سالم بصری ست کما ستسمعه عن کثب ان شاء الله
تعالی اما ابو الحجاج مزی پس از مشایخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی در مقالید الاسانید جاییکه
رفع اسانید کتب مذکوره غنیمة الوافد ابو زید ثعالبی نموده گفته مسند الامام احمد بن حنبل رضی الله عنه وما
معه من زیادات ولده عبد الله رحمه الله تعالی قال سیدی الثعالبی انا الحافظ ابن مرزوق عن الشرف
ابن الکویک عن الحافظ ابی الحجاج المزی عن الفخر بن البخاری عن ابی علی حنبل المکبر عن ابی القاسم بن
الحصین عن علی بن المذهب عن ابی بکر القطیعی عن عبد الله بن احمد عن ابیه الامام احمد بن حنبل فذکره

فائده . مزکر امر ی بخصوص ثبت شایع ...
والد شاب کرده بت یاز زید حدیث ظهر مزرده شد

ازین عبارت ظاهرست که در سلسلۀ ابو زید ثعالبی بآن روایت نموده ابو الحجاج مزی واقع ست پس بهدایۀ ثابت شد که او شیخ اجازه ابوزید ثعالبی ست و هرگاه مزی شیخ اجازه ابوزید ثعالبی باشد شیخ اجازه ابو مهدی هم خواهد بود ولما مرآنفا و نیز مزی شیخ اجازه حسن عجیمی بوده تاج الدین دهان در کفایۀ المتطلع گفته کتاب تهذیب الکمال للحافظ جمال الدین ابی الحجاج یوسف بن الزکی عبد الرحمن المزی رحمه الله اخبر به عن الشیخ احمد العجل عن الامام یحیی الطبری عن الحافظ عبد العزیز بن فهد عن جده الحافظ تقی الدین محمد بن فهد قال اخبرنا به جماعة منهم الامام ابو الیمن محمد بن احمد بن ابراهیم الطبری المکی سماعا علیه للمنتقی منه واجازة لجمیعه قال اخبرنا به مولفه الحافظ جمال الدین ابو الحجاج یوسف بن الزکی عبد الرحمن بن یوسف المزی اذنا فذکره اما ذهبی پس او شیخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست زیرا که ذهبی شیخ اجازه ابوزید ثعالبی ست پس او شیخ اجازه ابو مهدی هم باشد للتقریب الماضی اما اینکه ذهبی شیخ اجازه ابوزید ثعالبی ست پس باین سبب که او در سلسلۀ واقع ست که ابوزید ثعالبی بآن مسلسلات اربعینیۀ ابو الحسن بن المفضل روایت میکند چنانچه ابو مهدی در مقالید الاسانید در مقام رفع اسانید کتبی که غنیة الوافد ابوزید ثعالبی بران مشتمل ست میگوید المسلسلات الاربعینیة للحافظ ابی الحسن بن المفضل قال سیدی الثعالبی اخبرنی بها ابو محمد الواحد الغریانی عن ابیه عن الحافظ ابی عبد الله بن جابر الوادیاشی عن اثیر الدین ابی حیان و الحافظ الذهبی کلاهما عن الحافظ شرف الدین عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی عن الحافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری عن الحافظ ابی الحسن علی بن المفضل المقدسی فذکرها و نیز ذهبی از مشایخ حسن عجیمی بوده تاج الدین دهان در کفایۀ المتطلع گفته تواریخ الحافظ الکبیر شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذهبی الدمشقی اخبر بها عن الشیخ محمد بن علاء الدین البابلی عن المعمر محمد حجازی الشعرانی عن المعمر محمد بن ارکماس عن الحافظ احمد بن حجر العسقلانی قال اخبرنا به جماعة منهم ابن مؤلفها المسند ابو هریرة عبد الرحمن عن والده الحافظ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذهبی الدمشقی سماعا لبعضها واجازة لباقیها فذکرها اما ابن حجر عسقلانی پس او شیخ اجازه ابو مهدی عیسی مغربی ست ابو مهدی در مقالید الاسانید در مرویات سجلماسی گفته واما فتح الباری ومقدمته للحافظ ابی الفضل بن حجر فاخبرنا بهما سماعا وقرأة لکثیر منهما واجازة لسائرهما عن اعلامه الثلثة بسندهم الی ابن غازی عن الحافظ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاوی والحافظ ابی عمرو عثمان الدیمی ح وبسندهم الی شیخ الاسلام زکریا الانصاری قالوا ثلثتهم اخبرنا الحافظ ابو الفضل شهاب الدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی رحمه الله تعالی بهما وبجمیع تصانیفه فذکرهما و نیز عسقلانی شیخ اجازه کردی ست چنانچه او در کتاب الامم در ذکر روایت خود صحیح بخاری را گفته

وقرأت طرفا من التفسير على الفقيه الصالح استاد القراء بالازهر الشيخ سلطان بن احمد بن سلامة بن اسمعيل المزاحی الازهری رحمه الله تعالیٰ واجازلی روایة سائره بقرأته لجمیعه علی الشیخ شهاب الدین احمد بن خلیل السبکی بقرأته لجمیعه علی الشیخ نجم الدین محمد بن احمد بن علی الغیطی السکندری الاصل القاهری المولد بروایته عن الشمس بن حجر المکی والبدر الدمشقی عن شیخ الاسلام زین الدین زکریا بن محمد الانصاری السنبکی القاهری الازهری عن شیخ الاسلام حافظ العصر ابی الفضل احمد بن علی بن حجر الکنانی العسقلانی ثم المصری الخ ونیز ابن حجر عسقلانی از مشایخ اجازه حسن عجیمی بوده تاج الدین دہان در کفایة المتطلع گفته کتاب فتح الباری شرح صحیح البخاری لخاتمة الحفاظ ابی الفضل احمد بن علی بن حجر العسقلانی رحمه الله تعالی اخبر به عن شیخ الاسلام علی بن محمد الاجهوری اجازة وغیره عن الشمس محمد بن الشهاب احمد الرملی الانصاری عن المسند شرف الدین عبد الحق بن محمد السنباطی عن مؤلفه الحافظ شهاب الدین ابی الفضل احمد بن علی بن حجر العسقلانی فذکره ونیز عسقلانی از مشایخ اجازه عبد الله بن سالم بصری بوده سالم بن عبد الله در امداد در ذکر شیوخ والد خود گفته ومنهم العلامة الشیخ عبد الله بن الشیخ سعید باقشیر المکی فاجاز الوالد حفظه الله تعالی بجمیع مرویاته ومسموعاته عن شیخه اجلهم علامة الزمان السید عمر بن السید عبد الرحیم الحسینی البصری المکی الشافعی عن العلامة المتقن شمس الدین محمد بن احمد بن حمزة الانصاری الرملی بسنده المعروف والسید عمر المذکور ایضا عن الشیخ العلامة محمد بن عبد الله الطبری الحسینی الشافعی خاتمة المحققین شهاب الدین احمد بن حجر الانصاری المکی عن الشیخ الرملی واخذ الشیخ ابن حجر المذکور عن القاضی زکریا الانصاری وهو اخذ عن جماعة من الاساتذة اجلهم علی الاطلاق خاتمة الحفاظ الشیخ حجر العسقلانی ونیز عسقلانی شیخ اجازه نخلی بوده چنانچه او در رسالهٔ اسانید خود در ذکر سماع صحیح بخاری بر شیخ خود محمد بن علاء الدین البابلی گفته قال شیخنا الشیخ محمد البابلی نفعنا الله تعالی به اخبرنا به الشیخ الامام العالم الهمام عمدة السادة الاعلام ابو النجا سالم بن محمد السنهوری سماعا علیه لبعضه واجازة لسائره بقرأته للجمیع علی خاتمة الحفاظ والمحدثین المسند النجم محمد بن احمد بن علی الغیطی بقرأته لجمیعه علی شیخ الاسلام ابی یحیی زکریا بن محمد الانصاری بقرأته لجمیعه علی امیر المؤمنین فی الحدیث الحافظ شیخ السنة ابی الفضل شهاب الدنیا والدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی الخ اما سیوطی پس شیخ اجازه تمامی مشایخ سبعه است چنانچه شاه ولی الله والد ماجد مخاطب در ارشاد الی مهمات الاسناد بعد عبارت سابقه گفته **فصل** — هؤلاء المشایخ السبعة ینتهی الی الامامین الحافظین النقد وتین الشهیرین بشیخ الاسلام زین الدین زکریا والشیخ جلال الدین السیوطی

اما البابلی فروی عن جماعة منهم السالم السنهوری عن النجم الغیطی عن الزین زکریا ومنهم سلیمان بن عبد الدائم البابلی عن الجمال یوسف بن زکریا عن والده الزین زکریا ومنهم النور علی بن یحیی الزیادی عن الشهاب احمد بن محمد الرملی عن الزین زکریا ومنهم الشیخ محمد حجازی الواعظ عن الغیطی عن الزین زکریا و منهم البرهان اللقانی عن الشمس محمد بن احمد بن محمد الرملی عن والده عن الزین زکریا ومنهم احمد بن عیسی بن جمیل عن علی بن ابی بکر القرافی عن الجلال السیوطی ومنهم ابو بکر بن اسمعیل عن ابراهیم بن عبد الرحمن العلقمی عن الجلال السیوطی وللبابلی مشایخ کثیرون غیر هؤلاء ینتهون الی ذینک الامامین واما الشیخ عیسی فروی عن جماعة منهم ابو الارشاد نور الدین علی بن محمد الاجهوری عن علی بن ابی بکر القرافی عن الجلال السیوطی ومنهم شهاب الدین احمد بن محمد الشهیر بالخفاجی عن البرهان ابراهیم بن ابی بکر العلقمی عن الجلال السیوطی ومنهم ابو الحسن علی بن محمد البصری وهو غیر الاجهوری عن سالم السنهوری عن النجم الغیطی عن شیخ الاسلام الزین زکریا ومنهم الشیخ سلطان المزاحی عن الشیخ احمد بن خلیل السبکی عن النجم الغیطی عن الزین زکریا واما ابن سلیمان فروی عن جماعة منهم شیخ الاسلام ابو عثمان سعید بن ابراهیم الجزائری عرف بقدورة عن ابی عثمان سعید بن احمد المقری عن الحافظ ابی الحسن علی بن هرون وابی زید عبد الرحمن بن علی بن احمد العاصمی الشهیر بسقین عن الشیخ الزین زکریا وهذا اسناد مغربی و منهم شیخه المعمر ابو مهدی السجستانی عن المنجور عن النجم الغیطی عن الزین زکریا ومنهم ابو الارشاد علی بن محمد الاجهوری وقاضی القضاة احمد بن محمد الخفاجی کلاهما عن الشمس محمد بن احمد الرملی عن الشیخ زکریا ومنهم السراج عمر الجامی والشیخ بدر الدین الکرخی والشمس محمد بن احمد العلقمی جمیعا عن الزین زکریا و الجلال السیوطی واما الکردی فعن الشیخ احمد القشاشی روی بالاجازة العامة عن الشمس الرملی عن الزین زکریا واکثر اخذه قراءة وسماعا ومشافهة عن الشیخ احمد الشناوی روی عن جماعة منهم ابوه علی بن عبد القدوس عن الشیخ احمد بن حجر المکی والشیخ عبد الوهاب الشعراوی کلاهما عن الزین زکریا وعن الشیخ محمد بن ابی الحسن البکری عن والده عن الزین زکریا وعن الشمس محمد بن احمد الرملی عن والده عن الزین زکریا وعن الزین زکریا بلا واسطة وعن الشیخ حسین الدویحی عن الجلال السیوطی وروی الکردی ایضا عن الشیخ سلطان بن احمد بن سلامة اخذ عن جماعة منهم الشیخ نور الدین علی الزیادی وشهاب الدین خلیل السبکی وسالم السنهوری وهو من اقران البابلی واما العجیمی فله مشایخ کثیرون سماهم فی ابو طاهر ولنکتف منها علی اشهرهم منهم القشاشی عن الشناوی عن والده عن الشعراوی عن زکریا وعن الشناوی عن الحسن الاجهی عن الجلال السیوطی ومنهم البابلی والشیخ عیسی المغربی والامام

زین العابدین بن عبد القادر الطبری و اما النخلی فروی عن جماعة منهم البابلی و عیسے والکردی وقد ذکرنا اسانیدهم و منهم المنصور الطوخی المصری عن الشیخ سلطان المزاحی و منهم الشیخ محمد بن علان المکی عن جماعة من اهل مکة و غیرهم و اما البصری فمشایخه مشایخ النخلی واکثر الاخذ عن البابلی و عیسے وابن سلیمان والکردی وقد سردنا اسانیدهم اما ابن حجر مکی پس از مشایخ اجازہ کردی ست چنانچہ وراہم در ذکر روایت خود صحیح بخاری را گفتہ وقرأت طرفا من اوله علے الاستاد المحقق الزاهد ملا محمد شریف بن ملا یوسف القاضی بن القاضی محمود بن ملا کمال الدین الکورانی الشاهوی الدولیتے الصدیقی روّح الله روحه باجازته عن الفقیه محمد بن علی الحکمی عن الشیخ شهاب الدین احمد بن حجر الهیتمی المکی الخ ونیز ابن حجر شیخ اجازہ عجیمی ست تاج الدین در کفایة المتطلع گفتہ شرح الهمزیة للعلامة احمد بن حجر المکی رحمه الله تعالی اخبر به عن المعمر فقیه الحرم عبد العزیز بن محمد الزمزمی عن مؤلفه جده لامه احمد بن محمد بن حجر المکی فذکره ونیز در کفایة المتطلع گفتہ کتاب شرح الشمائل للعلامة شهاب الدین احمد بن محمد بن حجر الهیتمی المکی رحمه الله اخبر به عن الشیخ عبد الباقی الدمشقی الحنبلی عن الشیخ محمد البقاعی ح واخبر به عن العلامة الشیخ ابراهیم المیمونی وحافظ وقته الشیخ محمد بن علاء الدین البابلی عن الشیخ احمد السنهوری ح واخبر به عن مفتی الشافعیة بمکة الشیخ المعمر عبد العزیز بن العلامة محمد بن عبد العزیز الزمزمی کلهم عن مؤلفه جد الاخیر لامه العلامة شهاب الدین احمد بن محمد بن حجر المکی فذکره ونیز ابن حجر مکی از مشایخ عبد اللہ بن سالم بصری ست سالم بن عبد اللہ در امداد در ذکر شیوخ والد خود گفتہ ومنهم الشیخ العلّامة عبد العزیز الزمزمی الشافعی فانه اجاز سیّدی الوالد بجمیع مرویاته عن الشمس محمد الرملی وعن الشهاب احمد بن قاسم وعن الشیخ القاضی علی بن جار الله بن ظهیرة والشیخ علی بن الشیخ جمال الدین العصامی واخذ عن والده عن جده لامه شهاب الدین احمد بن حجر الهیتمی وسنده مشهور نفع الله تعالی بهم وامدنا بمددهم ونیز ابن حجر مکی از مشایخ نخلی ست چنانچہ او در رسالہ اسانید وشیوخ خود در ذکر شیخ عبد اللہ بن سعید باقشیر مکی گفتہ واجازنی رحمه الله تعالی اجازة عامة وخاصة بجمیع ما رواه عن شیخه الامام الهمام الجامع بین المعقول والمنقول الغایة فی الفروع والاصول الامام محمد بن عبد الله الطبری الحسینی الشافعی رحمه الله تعالی رحمة واسعة فی الدنیا والاخرة وقد اجازه بجمیع مرویاته عن جده لامه خاتمة المحققین ومجتهد المدققین البالغ الغایة القصوی فی تحقیق العلوم وتدقیقها شهاب الدین الشیخ احمد بن محمد بن حجر الانصاری الهیتمی رحمه الله تعالی رحمة واسعة فی الدنیا والاخرة اما علی متقی پس از مشایخ عجیمی ست تاج الدین در کفایة المتطلع گفتہ کتاب التبویبین للجامع الکبیر والصغیر المذکورین مع زیادة

ف بالفتح آخر ... شاہجہان آباد ... من الاتحاف ... بالتصغیر ... من الاتحاف

فائده ثانیه در ذکر اسامی بعضی از شیوخ [illegible] سنیه
و [illegible] حسب که روایت و ذکر [illegible] نموده اند

فی الكبير للامام العلامة قبلة اهل السلوك نور الدين على بن حسام الدين المتقى رحمه الله تعالى اخبر بهما
وسائر مؤلفاته عن العلامة على بن الامام عبد القادر الطبرى المكى عن صهره الشيخ محمد عارف عن والده
شيخ اهل العرفان عبد الوهاب بن ولى الله الهندى عن مؤلفهما استاده العارف بالله تعالى الشيخ على بن حسام الله
المتقى فذكرها اما جمال الدين محدث پس شیخ اجازه عبد الله بن سالم بصری پسر سالم بن عبد الله دراما داد
گفت واما مشكوة المصابيح فيرويها عن الشيخ احمد القشاشى عن الشيخ ابى المواهب احمد الشناوى عن
يعنى عبد الله بن سالم
السيد غضنفر وابن السيد جعفر النهروانى وعن عبد الرحمن بن عبد القادر بن عبد العزيز بن فهد
الهاشمى المكى فالاول يرويها عن شيخ الحرم المكى محمد سعيد المشهور بمير كلان بن مولانا خواجه
عن نسيم الدين مباركشاه عن والده المحدث السيد جمال الدين عطاء الله بن غياث الدين فضل الله
بن عبد الرحمن عن عمه السيد اصيل الدين عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم بن عبد اللطيف بن
جلال الدين يحيى الشيرازى الحسينى عن المحدث البارع السيد شرف عبد الرحيم بن عبد الكريم الجرهى
الصديقى والثانى وهو عبد الرحمن بن فهد عن عمه المحدث الرحال جار الله بن عبد العزيز بن فهد عن شيوخه
الثلثة الحافظ شمس الدين ابى الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوى نزيل الحرمين وشهاب الدين احمد بن عمر بن
عبد الله الشرعبى الهمدانى التغزى والامام العلامة محمد بن عبد الله بامخرمة العدنى فالاول قال اخبرنى
به المشايخ الاربعة الحافظ تقى الدين ابو الفضل محمد بن فهد الهاشمى المكى والزاهد المسلك العارف
عفيف الدين محمد بن الاستاذ نور الدين محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن هادى الحسينى الايجى
والورع الزاهد شرف الدين ابو الفتح محمد بن القاضى زين الدين ابى بكر بن الحسين العثمانى المراغى المدنى
الشافعيون والوجيه عبد الرحمن بن محمد بن ابراهيم الغزى الاصل المكى الحنفى قال الاول اخبرنا به الشريف
ابو السعادات عبد الرحيم بن عبد الكريم الجرهى اجازة وقال الاخر قرأته بتمامه على العفيف محمد بن عبد الرحيم
الجرهى الصديقى قال قرأته على ابى وقال الثانى اخبرنا به والدى هو نور الدين وقال الثالث اخبرنا به الامام
حسام الدين ابو محمد الحسن بن على الابيوردى قال انا به الامام صدر الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله
القزوينى عرف بشيخ الثانى وهو الشرعبى يرويه عن الشريف عبد الرحمن بن عبيد الله بن محمد الحسينى
الشافعى الايجى عن استاذه جلال الدين محمد بن اسعد الدوانى الصديقى عن والده اسعد بن محمد بن عبد الرحيم
بن على الدوانى الصديقى عن المحدث شرف الدين عبد الرحيم الجرهى الصديقى والثالث يرويه عن الشريف
حبيب الله المعروف بشاه مير بن السيد عطاء الله بن نظام الدين لطف الله بن معز الدين سلام الله بن
[illegible] بن [illegible] الله الشيرازى عن جده لامه الحافظ نور الدين ابى الفتوح احمد بن عبد الله الطاوسى

عن شرف الدين عبد الرحيم الجرهي قال الجرهي والعفيف بن نور الدين محمد الايجي اخبرنا به
العلامة امام الدين علي بن مبارکشاه الصديقي الساوجي قال هو والصدر
القزويني اخبرنا به مؤلفه الامام ولي الدين محمد بن عبد الله بن الخطيب التبريزي رحمه الله
فالعجب كل العجب من المخاطب العالي الحسب السامي النسب الحائز لجلائل الرتب حيث انه كذب
هذا الحديث الشريف وابطل هذا الخبر المنيف ونأى بجانبه عن تلقيه بالقبول واشاح بوجهه عن
العلام
ان يكون له عليه حصول ولم يدر انه رواه طائفة من شيوخ مشايخ والده العظام وحدث به جماعة
من اساتذة اساتذته الفخام الذين هم كالسبعة السيارة في العداد والنظام ومشتهرون اشتهارها
بين الخاص والعام وقد حمد الله المنعام ذلك الفاضل النهام والندس القمقام على اتصال سنده
بهؤلاء السبعة العظام وصرح بانهم الجلة الكرام الائمة القادة الاعلام المشهورون بالحرمين المحترمين
المجمع على فضلهم من بين الخافقين فليت شعري كيف اعرض المخاطب العماد عن هذا الحديث وحاد
فابطل فخار والده النقاد باتصال سنده الى شيوخه السبعة الامجاد واظهر ان شيوخهم رواة لموضوعات
الروايات والاخبار ومفتراة الاحاديث والاثار والله هو الصائن عن العثار والموفق للتبصر والاستبصار

فائدهٔ ثالثه در افراز اسامی علمای متقدمین واماثل نقاد معتمدین که کتب و رسائل جلائل بالخصوص در جمع
طرق این خبر محکم و مرصوص تصنیف کرده مزید تبحر و تمهر و کثرت اطلاع و طول باع خود ظاهر فرموده اند فمنهم ابو جعفر
محمد بن جریر طبری ذکره ابن کثیر الشامی فی تاریخه و ابو العباس احمد بن محمد بن سعید المعروف بابن عقدة
ذکره ابن شهر اشوب طاب ثراه فی المناقب و ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم ذکره الکنجی فی کفایة
الطالب وابن تیمیة فی المنهاج وابن حجر فی اللسان و ابو بکر احمد بن موسی بن مردویه الاصبهانی ذکره
ابن تیمیة فی المنهاج وابن حجر فی اللسان وابن کثیر فی تاریخه وابن حجر المکی فی المنح المکیة و ابو نعیم
احمد بن عبد الله الاصفهانی ذکره ابن تیمیة فی المنهاج نقلا عن ابی موسی المدینی و ابو طاهر محمد
بن احمد المعروف بابن حمدان ذکره الذهبی فی تذکرة الحفاظ وابن کثیر فی تاریخه والسیوطی فی طبقات
الحفاظ و شمس الدین محمد بن احمد الذهبی ذکره فی تذکرة الحفاظ و ابو مهدی عیسی المغربی الثعالبی
مقالید الاسانید نقلا عنه و بر کسیکه ادنی حظی از تامل و تدبر داشته باشد مخفی نخواهد بود که تالیف نمودن
این حضرات اجزای مخصوصه در جمع طرق حدیث طیر دلالت بر نهایت ثبوت و تحقق این حدیث شریف
و غایت بطلان تقولات مخاطب منیف دارد بچند وجه اول آنکه هرگاه طرق این حدیث شریف بحدی در
کثرت و توفر رسیده باشد که علمای اعلام و محدثین عظام سنیه در جمع آن بالخصوص تالیفات نمایند

متاخم

لابد طعن متقاخم بیقین حاصل خواهد شد باین معنی که این حدیث شریف حق و صدق ست زیرا که اجتماع و تواطی این همه روات طبقه بعد طبقه بر کذب محال عادی ست الحق با وصف مروی بودن این حدیث شریف باین طرق وفیره و اسانید کثیره که بسبب تکثر آن نوبت بتالیفات مخصوصه و تصنیفات مفرده برسد زبان بطعن و توهین و قدح و جرح این حدیث کشودن چه قدر رهامهٔ اعتساف و بوادی ترک انصاف پیمودن ست از انصاف دوستیهای مخاطب والا نژاد در کمال استبعاد ست که با وصف اطلاع بر وجود این تصنیفات منیفهٔ انیقه و تالیفات لطیفهٔ رشیقه انکار این حدیث فرموده باشد هما نا چون بسبب تمکن بر مسند تصدر روامات نفس نفیس آرام طلب گشته لذلک با تعاب جان نازنین خود اصلاً گرد تفتیش و تحقیق و تنقیب و تدقیق نگشته دوم آنکه علامهٔ عبد الوهاب بن علی السبکی در طبقات شافعیه به ترجمه حاکم نیسابوری در مقام حمایة از قدح ابن طاهر در حاکم گفته ثم ذکر ابن طاهر انه رأی بخط الحاکم حدیث الطیر فی جزء ضخم جمعه قال وقد کتبته للتعجب قلت وغایة جمع هذا الحدیث ان یدل علی ان الحاکم یحکم بصحته ولولا ذلک لما استودع المستدرک ولا یدل ذلک منه علی تقدیم علی رضی الله عنه علی شیخ المهاجرین والانصار ابی بکر الصدیق رضی الله عنه اذ له معارض اقوی لا یقدر علی دفعه وکیف یظن بالحاکم مع سعة حفظه تقدیم علی و من قدمه علی ابی بکر فقد طعن علی المهاجرین والانصار فمعاذ الله ان یظن ذلک بالحاکم ازین عبارت هویداست که سبکی بتصریح تمام افاده میفرماید که غایت و مطلوب حاکم از جمع طرق حدیث طیر آنست که این جمع دلالت کند بر اینکه حاکم بصحت این حدیث شریف حکم می نماید و اگر این معنی نبود حاکم حدیث طیر را در مستدرک درج نمیکرد پس بحمد الله تعالی ازینجا در کمال وضوح و ظهور رشد که جمع طرق حدیثی و تالیف مخصوصی دران دلالت میکند بر آنکه جامع آن حکم بصحتش میکند فالحمد لله المفضل المنعام حیث ظهر ان هؤلاء الاعلام الجامعین طرق حدیث الطیر الطائر ذکره فی الانام یحکمون بصحته رغماً لاناف الخصام ویدرؤن فی نحور المنکرین الاغثام والله ولی التوفیق والانعام سوم آنکه علی سبیل التنزل اگر تسلیم کنیم که جمع طرق حدیثی دلالت بر آن ندارد که جامعش حکم بصحت آن حدیث می نماید لکن علی کل حال دلالت بر تکثر و توفر و تعدد و غزارت آن یقیناً دارد و ظاهرست تعدد طرق حدیث را بمرتبهٔ حسن میرساند هر چند هر واحد از ان طرق حسن نداشته باشد پس بنا برین اگر حدیث طیر تسلیماً صحیح نباشد بلکه هر واحد از طرق آن حسن هم نباشد چون تعدد طرق آن بجای رسیده که حفاظ سابقین در مصنفات مخصوصه و اجزای مفرده آن را جمع نموده باشند نازل از درجهٔ حسن هم نخواهد بود و فی ذلک ما یکفی لقلع اس المنکر الجحود و قطع لسان المبطل الحیود اما اینکه تعدد طرق حدیث را بمرتبهٔ حسن میرساند پس بر متتبع افادات محققین اعلام و متفحص تصریحات متقدمین عالی مقام مخفی نخواهد بود عبد الرؤف مناوی در فیض القدیر

بشرح حدیث احب الادیان الی الله الحنیفیة السمحة گفته قال الهیثمی فیه عبد الله بن ابراهیم الغفاری منکر الحدیث قال قیل یا رسول الله ای الادیان احب الی الله فذکره وقال شیخنا العراقی فیه محمد بن اسحق رواه بالعنعنة ای وهو یدلس عن الضعفاء فلا یحتج الا بما صرح فیه بالتحدیث انتهی قال العلائی لکن له طرق لا ینزل عن درجة الحسن بانضمامها ازین عبارت ظاهرست که حدیث احب الادیان الی الله الحنیفیة السمحة هر چند در سلسلهٔ آن عبد الله بن ابراهیم غفاری که بتصریح هیثمی منکر الحدیث می باشد واقع ست و شیخ عراقی گفته که آنرا محمد بن اسحاق بعنعنه روایت کرده و او از ضعفا تدلیس میکند با اینهمه علائی گفته که چون این حدیث طرق دیگر دارد بسبب انضمام آن طرق از درجهٔ حسن بودن نازل نمیشود و نیز مناوی در فیض القدیر بشرح حدیث احب الطعام الی الله گفته قال الهیثمی بعد ما عزاه للطبرانی وابی یعلی فیه عبد المجید بن ابی رواد وفیه ضعف وقال الزین العراقی اسناده حسن انتهی ولعله باعتبار تعدد طرقه والا فقد قال البیهقی عقب تخریجه ما نصه تفرد به عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی رواد عن ابن جریج انتهی وعبد المجید اورده الذهبی فی الضعفاء والمتروکین وقال المنذری رواه ابو یعلی والطبرانی وابو الشیخ فی الثواب کلهم من روایة عبد المجید بن ابی رواد وقد وثق قال لکن فی الحدیث نکارة انتهی ازین عبارت واضح ست که مناوی از زین عراقی نقل میکند که اسناد حدیث احب الطعام الی الله ما کثرت علیه الایدی حسن ست و بعد آن افاده میفرماید که شاید این معنی یعنی حسن بودن این حدیث بسبب تعدد طرق آن باشد والا بیهقی بعد تخریج این حدیث گفته که تفرد نموده است بآن عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی رواد از ابن جریج و عبد المجید را ذهبی در ضعفا و متروکین وارد کرده پس ازین افادهٔ مناوی بحمد الله و حسن توفیقه ظاهر شد که تعدد طرق باعث حسن بودن حدیث میشود و نیز مناوی در فیض القدیر بشرح حدیث اطلبوا العلم ولو بالصین فان طلب العلم فریضة علی کل مسلم گفته وحکم ابن الجوزی بوضعه ونوزع بقول المزی له طرق ربما یصل بمجموعها الی الحسن ازین عبارت واضح و آشکارست که حکم ابن الجوزی بموضوع بودن حدیث اطلبوا العلم الخ منازع ست بقول مزی که گفته برای این حدیث طرق هست که بمجموع آن بدرجهٔ حسن میرسد پس ازینجا هم بحمد الله تعالی واضح گردید که تعدد طرق باعث برین معنی میشود که بآن حدیث بدرجهٔ حسن برسد وما بعد افادة المزی عمدة المنتقدین مجال لتشکیک الجاحدین وارتیاب المرتابین والحمد لله المنان که بعضے از محققین اعیان بالتخصیص بر حسن حدیث طیر تنصیص نموده بسبب آن کثرت طرقش ظاهر فرموده اند و ستقف علی ذلک فیما بعد ان شاء الله تعالی چهارم آنکه فرض کردیم که تعدد طرق حدیث را بدرجهٔ حسن هم نمیرساند و هر واحد از طرق حدیث طیر قابلیت احتجاج ندارد لکن چون قاعدهٔ ممهدهٔ اهلسنت ست که تعدد طرق باعث تقویت بعض آن ببعض دیگر میشود پس بنابرین نیز حدیث طیر خالی از قوت نخواهد بود و قوی بودن آن هم برای احتجاج

جزاهل لجاج کافی و وافی ست و اما اینکه بعض طرق حدیث بعض آخر را تقویت میکند پس معلوم و متیقن ست در تجلد حدیث ولایت دانستی که ابن حجر عسقلانی در فتح الباری بشرح حدیث بریده از کتاب الغزوات گفته واخرجه احمد ایضاً هذا الحدیث من طریق اجلح الکندی عن عبد الله بن بریدة بطوله وزاد فی اٰخره لا تقع فی علیّ فانه منّی وانا منه وهو ولیّکم بعدی واخرجه احمد ایضاً والنسائی من طریق سعد بن عبیدة عن عبد الله بن بریدة مختصراً وفی اٰخره فاذا النبی صلی الله علیه وسلم قد احمرّ وجهه یقول من کنت ولیه فعلیّ ولیه واخرجه الحاکم من هذا الوجه مطولاً وفیه قصة الجاریة نحو روایة عبد الجلیل وهذه طرق یقوی بعضها بعضاً انتهی ازین عبارت بکمال وضوح ظاهر است که چون طرق حدیث ولایت متعدد بود بعض آن بعض را تقویت کرد والحمد لله و محمد بن ابراهیم المعروف بابن الوزیر در روض باسم فی الذب عن سنة ابی القاسم در ذکر حدیث یحمل هذا العلم من کل خلف عدوله گفته و قد یکثر الطرق الضعیفة فیقوی المتن علی حسب ذلک الضعف فی القلة والکثرة کما یعرف ذلک من عرف کلام اهل هذا العلم فی مراتب التجریح والتعدیل ازین عبارت علامه ابن الوزیر نهایت ظاهر و مستنیر ست که بسبب تکثر طرق ضعیفه متن حدیث قوی میشود بر حسب ضعف در قلت و کثرت و این معنی از کلام اهل این علم در مراتب تجریح و تعدیل ظاهر و آشکار ست و کفی بذلک و مناوی در فیض القدیر بشرح حدیث اٰفة العلم النسیان واضاعته ان تحدث به غیر اهله گفته وظاهر اقتصار المصنف علی عزوه لابن ابی شیبة من طریقیه انه لا یعرف لغیره ولا الذکره تقویة لهما لکونه معلولا والامر بخلافه فقد رواه بتمامه من هذا الوجه الدارمی فی مسنده والعسکری فی الامثال عن الاعمش ورواه عنه ابن عدی من عدة طرق بلفظ اٰفة العلم النسیان واضاعته ان تحدث به من لیس له باهل ورواه من طریق عن قیس بن الربیع بلفظ واضاعته ان تضعه عند غیر اهله وروی صدره عن ابن مسعود ایضاً البیهقی فی المدخل قال الحافظ العراقی ورواه مطین فی مسند حسن حدیث علی بلفظ اٰفة الحدیث الکذب واٰفة العلم النسیان فکان ینبغی للمؤلف الاکثار من مخرجیه اشارة الی تقویته ازین عبارت ظاهر ست که مناوی افاده می نماید که ظاهر اقتصار مصنف بر نسبت این حدیث بابن ابی شیبه بدو طریق او آنست که این حدیث برای غیر ابن ابی شیبه معروف نیست یعنی کسی دیگر آن را روایت نکرده ورنه تقویة آن را ذکر میکرد چرا که این حدیث معلول ست و حال آنکه امر بخلاف آن ست که فلان و فلان روایت آن کرده اند و مناوی بعد یاد نمودن اسامی آنها میگوید که مؤلف را می بایست که برای اشارهٔ تقویت اکثار در ذکر مخرجین آن میکرد بنا بر آنکه تعدد طرق حدیث صیانت میکند آن را از تطرق جرح و قدح بلکه بسبب آن طعن طاعن در ان حدیث مردود میشود و بیانش آنکه مناوی در فیض القدیر بشرح حدیث انی والله حیثما کنت الخ گفته اکثر المصنف رحمه الله من مخرجیه اشارة الی رد الطعن فیه ازین عبارت آشکار گردید

[illegible] در روض باسم [illegible] الذی ارسل محمداً صلی الله علیه وسلم [illegible]

که کثرت مخرجین باعث رد وطعن میشود پس بنابرین افاده این همه طرق متعدده واسانید متکثره که اکابر قوم برای حدیث طیر در تالیف مخصوصه وارد کرده اند وازان روایت کردن بسیاری از ائمه اساطین واجله متبحرین آن را واضح ظاهر میشود وبالحتم والیقین مایهٔ تخجیل وتوهین مخاطب انبیق کرلب بطعن این حدیث شریف متین کشوده خواهدشد و هرانچه حضرت او درین باب نگاشته باشد همه مدفوع ومردود ومثلوم ومطرود خواهد بود ششم آنکه ذهبی در تذکرة الحفاظ بترجمهٔ ابوزرعه احمد بن حسین بن علی بن ابراهیم بن الحکم الرازی گفته قلت له التصانیف الکثیرة یروی فیها المناکیر کغیره من الحفاظ ولایبین حالها وذلک ممایزری بالحافظ ازین عبارت ظاهرست که ذهبی روایت کردن ابوزرعه احادیث مناکیر را در تصانیف خویش بی تبیین حال آن باعث عیب ناکی بشان حافظ دانسته این معنی را در مقام ازرا وتحقیر وتندید وتعییر او ذکر نموده پس هرگاه محض روایت مناکیر در تصانیف خود بی اظهار حال وتبیین آن باعث عیب وطعن وغمز ووهن باشد تالیف کتاب خاص در حدیث باطل ومنکر بی اظهار موضوعیت آن خبر بالاولی سبب اعظم لحوق عیب وعار واتسام بوصمت شین وشنار خواهدشد وهرگز احدی از ارباب انصاف واصحاب نقد واحصاف قبول نخواهد کرد که غبار این مذلت مخزیه وخسارت مردیه بدامن ابن جریر طبری وابن عقده وحاکم ودیگر حضرات جامعین طرق حدیث طیر ومصنفین اجزای مفرده دران برسد زیرا که همه شان از حفاظ اعلام وارکان اسلام وائمهٔ کرام واساطین عالی مقام هستند که مساعی شان درباب نقد احادیث واخبار وتنقیب روایات وآثار مایهٔ الافتخار اعاظم کبار وماثر ناموس اجلهٔ والاتبار است هفتم آنکه سبکی در طبقات شافعیه بترجمهٔ حاکم بعد عبارت ماضیه که دران تصنیف حاکم جزء مخصوص را در حدیث طیر ذکر نموده گفته ثم ینبغی ان یتعجب من ابن طاهر فی کتابته هذا الجزء مع اعتقاده بطلان الحدیث مع ان کتابته سبب شیاع هذا الخبر الباطل واغترار الجهال به اکثر مما یتعجب من الحاکم ممن یخرجه وهو یعتقد صحته ازین عبارت ظاهرست که علامه سبکی ابن طاهر را در مضیق ایرادی بس قوی انداخته حضرت او را که سنجا سرپرست قدح حاکم عمدة الاکابرست عرضهٔ تعریض غریب ونکایت عجیب ساخته یعنی ظاهر فرموده که کتابت ابن طاهر جزء مؤلف حاکم را با وصف اعتقاد او ببطلان حدیث طیر از اخراج حاکم آن را با وصف اعتقاد صحت بیشتر سزاوار تعجب ست چه کتابت ابن طاهر آن جزء را سبب شیاع این خبر باطل واغترار جهال بآن هست پس هرگاه محض کتابت جزء سبب شیاع خبر باطل واغترار جهال باشد وسبکی باین معنی ابن طاهر را مورد الزام نماید تصنیف حضرات مذکورین اجزای مفرده در حدیث طیر اگر معتقد بطلان آن باشند بالاولی سبب شیوع خبر باطل واغترار جهال خواهد بود ومکر اتاکه آنست که این سنقدین متبحرین ومحققین متمهرین را باشاعت خبر باطل ومحال وتخدیع وتغریر جهال وجد وجهد در اغوا واضلال وکد وکد در ارداء وازلال منسوب نماید وابواب توهین وتقبیح وتهجین وتفضیح برروی خود کشاید

[illegible]

فهذه سبعة من الوجوه الزواهر عداد جامعی طرق حدیث الطیر الطائر وافیة لاثبات هذا الحدیث
الجلی الظاهر کافیة لدفع شبهات کل مرتاب خاسر وفائدة لکل ناکب جائر الی منهج الحق الفاخر
وهادیة لکل تائه حائر علی سلوک مسلک الصدق الباهر تعجب بجودتها السابق الماهر ویحسن
موقعها عند الناقد السابر ولا یروغ بعدها الا الجاحد المکابر ولا ینکص عن اذعانها الا المباهت
القاصر والله هو المعین الناصر الموفق لتشیید المبانی واحصاف الاواصر **فائدهٔ رابعه** در افراز اسامی
اجلهٔ افاضل وصدور اماثل حاویان عقائل فضائل حائزان نفائس فواضل که این حدیث شریف را بالقطع وتحتم وجزم
ویقین نسبت این خبر دافع وسواس جاحدین بجناب سید المرسلین صلی الله علیه وآله اجمعین نموده شفای صدور
مؤمنین واحراق قلوب معاندین جاحدین فرموده‌اند پس از انجمله است ابو الحسن مسعودی چنانچه در مروج
الذهب در ضمن فضائلی که جناب امیر المؤمنین علیه السلام بآن مختص شده گفته ثم دعاؤه یعنی النبی علیه
السلام وقد قدم الیه انس الطائر اللهم ادخل الی احب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فدخل
علی الی آخر الحدیث فهذا وغیره من فضائله وما اجتمع فیه من الخصال مما تفرق فی غیره وازانجمله است
ابو عمر یوسف المعروف بابن عبد البر چنانچه در بهجة المجالس گفته اهدی للنبی صلی الله علیه وسلم طوائر الخ
وازانجمله است محمد بن طلحه شافعی چنانچه در مطالب السؤل گفته قال صلی الله علیه وسلم یوما وقد احضر
الیه الطیر لیاکله الخ وازانجمله است صفوری چنانچه در نزهة المجالس گفته قال انس رضی الله عنه قدمت
للنبی صلی الله علیه وسلم طعاما فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی الخ وازانجمله است
ابن روزبهان چنانچه در کتاب الباطل خود گفته حدیث الطیر مشهور وهو فضیلة عظیمة ومنقبة
جسیمة ولکن لا تدل علی النص وازانجمله است خفری چنانچه در کنز البراهین گفته هدی الی رسول الله صلی الله
علیه وسلم طیر الخ وازانجمله است شاه ولی الله والد ماجد مخاطب چنانچه در قرة العینین گفته قدم لرسول
الله صلی الله علیه وسلم فرخ مشوی الخ ومخفی نماند که قاعدهٔ محدثین وروات اخبار سرور کائنات علیه
وآله آلاف التسلیمات اینست که بی صحیح یا حسن بودن خبری نسبت آن بآنجناب بصیغهٔ جزم نمی‌فرمایند وهرگز بچنین
آن اقدام بهان نمی‌نمایند یحیی بن شرف نووی در منهاج شرح صحیح مسلم گفته قال العلماء ینبغی لمن
اراد روایة الحدیث او ذکره ان ینظر فان کان صحیحا او حسنا قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
کذا او فعله او نحو ذلک من صیغ الجزم وان کان ضعیفا فلا یقل قال او فعل او امر او نهی وشبه ذلک
من صیغ الجزم بل یقول روی عنه کذا او جاء عنه کذا او یروی او یذکر او یحکی او یقال او بلغنا او
ما اشبهه والله اعلم ازین عبارت ظاهرست که علما فرموده‌اند که سزاوارست برای کسیکه اراده روایت

حدیث یا ذکر آن نماید این امر که نظر کنند پس اگر آن حدیث صحیح یا حسن بوده باشد بگوید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا او فعل کذا یا مثل آن از صیغهای جزم و اگر ضعیف باشد پس نگوید قالَ او فَعَلَ او اَمَرَ اَوْ نَهٰی و مثل آن را از صیغ جزم بلکه بگوید رُوِیَ عنه کذا او جاء عنه کذا او یُروی او یذکر او یُحکی او یُقال اَوْ بَلَغَنا یا چیزیکه مشابه آن باشد و سیوطی در تدریب الراوی شرح تقریب النواوی در ذکر تعلیقات صحیحین گفته فما کان منه بصیغة الجزم کقالَ اَوْ فعلَ اَوْ اَمَرَ وَ رَوٰی وَ ذَکَرَ فُلانٌ فهو حُکْمٌ بصحتِهِ عن المُضافِ الیهِ لانّه لا یستجیز ان یجزم بذلك عنه الا و قد صح عنده عنه ازین عبارت واضح است که از تعلیقات آنچه بصیغهٔ جزم است محکوم بصحت است از مضاف الیه زیرا که او یعنی بخاری جائز نمی داند که جزم کند باین تعلیق از کسی مگر آنکه از و نزد وی صحیح شده باشد پس هرگاه بخاری در نسبت تعلیقی بشخصی بی صحت آن تعلیق از و جزم نمی نماید چه طور نزد وی جائز خواهد بود که کسی حدیثی را بجناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم یا باحدی از صحابه بی صحت آن حدیث بصیغهٔ حتم و جزم نسبت نماید که بالاولی او ارتکاب امر غیر جائز بجسارت عظیمه کرده است و نیز سیوطی در تدریب بعد ذکر موضوع بودن حدیث مروی از ابی بن کعب در فضل قرآن سورةً سورةً گفته وقد اخطأ من ذکره من المفسرین فی تفسیره کالثعلبی و الواحدی و الزمخشری و البیضاوی قال العراقی لکن من ابرز اسناده منهم کالاولین فهو ابسط لعذره اذ احال ناظره علی الکشف عن سنده و ان کان لا یجوز له السکوت علیه و اما من لم یبرز سنده و اورده بصیغة الجزم فخطأه اَفْحَشُ ازین عبارت آشکار است که حدیث مروی از ابی بن کعب را هر که از مفسرین در تفسیر خود وارد نموده خطا کرده است و حافظ عراقی افاده نموده که هر که از ایشان اسناد آن را ظاهر کرده پس او ابسط است برای عذر خود زیرا که ناظر آن را احاله کرده بر کشف سند آن هر چند برای او سکوت بران جائز نبود یعنی با وصف اظهار و ابراز سند نیز تنصیص بر مقدوحیت آن لازم بود و اما کسیکه سند آن را ظاهر نکرده و آن را بصیغهٔ جزم ذکر نموده پس خطای او افحش است پس بعد درک افادات این ائمهٔ عالی درجات قدری تامل باید کرد و بدیدهٔ انصاف باید دید که هرگاه نزد علما ذکر بصیغهٔ جزم مخصوص بحدیث صحیح و حسن باشد و ذکر حدیث ضعیف هم چه جای موضوع بآن صیغه جائز نباشد بلکه بخاری گذشته از حدیث و خبر در تعلیقات هم نسبت تعلیقی بکسی نکند تا آنکه از و صحت آن نزد وی معلوم نباشد و حافظ عراقی ایراد حدیث موضوع را بصیغهٔ جزم خطای فاحش داند چگونه ممکن است که حدیث طیر نزد علامه مسعودی و حافظ ابن عبد البر و محمد بن طلحه شافعی و صفوری و ابن روزبهان و فاضل جعفری و شاه ولی الله صحیح یا حسن نباشد یا ایشان و العیاذ بالله با وصف علم بموضوعیت و مقدوحیت و مطعونیت و مجروحیت آن بصیغهٔ حتم و جزم آن را وارد کرده مرتکب خطای

فاحش شده باشند فوا عجباه که فاضل مخاطب عالی تبار در باب دوازدهم همین کتاب خرافت آثار خود داد نشاط وفخار وانبساط واستبشار داده افتخار دوراز کار بذوات عالیة المقدار خود وعلمای کبار خود آغاز نهاده ایشان را نقاد احوال رجال ومجاهرین بجرح مجروح وقدح مقدوح ومحتاط در نقل احادیث نبویه وامی نماید ومزید حسن فهم این مطلب را در معرض اسکات وافحام اهل حق ثبت میفرماید ودر وقت ابطال ورد حدیث طیر بسبب استیلای تعصب اصلا بخیال مبارکش نمی آرد که جد وجهد او در ابطال این حدیث شریف واثبات موضوعیت این خبر منیف بنای فخار او را آب میرساند وسیلاب فنا بکاخ مفاخرت ومجاهت او میدواند زیرا که جماعتی از علمای طائفه اش که بمحتاط بودن شان در نقل احادیث نبویه کمال تبجح وفرح ظاهر فرموده بود این حدیث را بصیغه جزم وحتم وارد نموده کمال ثبوت وصحت آن ظاهر کرده اند پس اگر این حدیث موضوع باشد احتیاط شان مبدل باختباط وضبط شان معوض بخبط گردد وعجب نیست از مباهت ومکابرت مخاطب بامفاخرت که هرگز تن باعتراف صحت حدیث طیر ندهند وحیلهٔ خلاص وطریقهٔ مناص ازین اشکال شدید الاعتیاص تسلیم خروج این حضرات از جماعت نقاد با احتیاط ودخول در زمرهٔ هائمین بر استنباط وخابطین کثیر الالتباط داند لکن درین صورت نیز جان ملازمان والاشان از کشاکش تعییر وتعنیف وانمی رهد بلکه آفتی عظمی ومصیبتی کبری بر سرش میرسد زیرا که درین جماعت والد ماجد او نیز هست که حسب تصریحش آیتی از آیات الهی ومعجزه از معجزات نبوی می باشد پس چگونه راست می آید که آیتی از آیات الهی ومعجزه از معجزات نبوی خبر باطل وموضوع وحدیثی مفتعل ومصنوع را بحتم وجزم نسبت بجناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم نماید وراه متارکت حزم واحتیاط وارتکاب جسارت موجبة الاعتباط بپیماید وخویش را با این رفعت مرتبت بخطای فاحش آلاید واگر درین مقام عبارات متضمنه افتخارات اعیان این حضرات تعالی عالی صفات خود ومساعی مبهرة الآیات ومعجبة السمات شان را نقل کرده اید ناظر لبیب را حیرت بر حیرت افزاید لکن ماخوفا من التطویل طریق اعراض ازان می سپاریم واختصار را بکار می آریم اگر منصف متامل محض عظمت وجلالت این حضرات که حدیث طیر را بصیغهٔ جزم وارد نموده در نظر آرد هرگز همت را بر توهین وتضعیف این حدیث نگمارد لانه کیف یمکن ان هذه الاعلام الجلة والاساطین المشیدین للملة قطعوا بهذا الخبر وذکروه بصیغة الجزم عن سید البشر علیه وآله سلام الرب الاکبر ماسطع فجر وطلع قمر مع انهم کانوا معتقدین لبطلانه وواقفین علی وهن بنیانه فمن ظن بهم ذلک فقد اوقع نفسه فی المهالک حیث اثبت لهم التجری العظیم والتجاسر الفخیم وعدم الاعتناء فی الدین وقلة الورع والیقین وعزو قول الباطل الی سید المرسلین والکذب علی

واستنباط

اشرف من مشی علی الارضین علیه و آله الانجبین سلام الملک الحق المبین **فائده خامسه** در ذکر آن کتب مشهوره مستنده و اسفار معروفه معتمده که حدیث طیر دران مندرج و مذکور و مروی و مسطورست و آن کتب در مرویات اساطین اعلام داخل و اجازات محدثین فخام آن را شامل ست پس ازانجمله است کتاب المناقب احمد بن حنبل و جامع صحیح ترمذی و زوائد کتاب المناقب احمد روایت پسر او عبد الله و مسند ابویعلی و کتاب العلل دارقطنی و کتاب الابانة ابن بطه و مستدرک علی الصحیحین حاکم و حلیة الاولیاء ابونعیم و بهجة المجالس ابن عبد البر و تاریخ بغداد خطیب و مصابیح بغوی و جمع بین الصحاح رزین و تاریخ دمشق ابن عساکر و جامع الاصول ابن الاثیر و اسد الغابة ابن الاثیر و ریاض النضرة و ذخائر العقبی محب الدین طبری و مشکوة المصابیح ولی الدین الخطیب و تحفة الاشراف مزی و تذکرة الحفاظ ذهبی و لسان المیزان ابن حجر عسقلانی و جمع الجوامع سیوطی و منح مکیه ابن حجر مکی و کنز العمال ملا علی متقی اما کتاب مناقب احمد پس از مرویات سیوطی ست چه او جمیع مصنفات احمد را روایت میکند چنانچه در زاد المسیر[1] گفته مسند الامام احمد بن حنبل اخبرنی شیخنا الامام تقی الدین الشمنی بقرأتی علیه لنحو الثلث الاول منه و اجازة لباقیه و شیخنا قاضی القضاة عز الدین ابو البرکات احمد بن قاضی القضاة برهان الدین ابراهیم بن قاضی القضاة ناصر الدین نصر الله الکنانی الحنبلی و اولاد خاله الشهاب احمد و الف و نشوان اولاد الجمال عبد الله بن قاضی القضاة علاء الدین علی الکنانی الحنبلی سماعا علی الاربعة لثلاثیاته و اجازة منه لسائره قالوا انا الجمال عبد الله المذکور قال الثلاثه سماعا لجمیعه و قالت الف و نشوان سماعا للثلاثیات و اجازة لسائره قال انا علاء الدین ابو الحسن علی بن احمد العرضی قال اخبرتنا به زینب بنت مکی بن علی الدین الحرانیة سماعا و الفخر بن البخاری اجازة ح و انبأنی عالیا محمد بن مقبل عن الصلاح بن ابی عمر قال انا الفخر بن البخاری سماعا قالا انا ابو علی حنبل ابن عبد الله بن الفرج المکبر انا ابو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصین انا ابو علی الحسن بن علی التمیمی المذهب الواعظ انا ابو بکر احمد بن جعفر القطیعی قال ثنا عبد الله بن الامام احمد قال حدثنی به ابی ح و به الی الفخر بن البخاری عن ابی الیمن الکندی عن ابی بکر محمد بن عبد الباقی الانصاری عن الحسن بن علی الجوهری عن ابی بکر القطیعی قال السراج القزوینی نروی بهذا الاسناد جمیع مصنفات الامام احمد و مصنفات ولده عبد الله سماعا لبعضها و اجازة لسائرها من کل شیخ لمن روی عنه من المذکورین و چون آنفا دانستی که زاد المسیر از مرویات ابو مهدی ثعالبی ست پس مناقب احمد نیز از مرویات ثعالبی باشد اما جامع صحیح ترمذی ایس انس

[1] [illegible]

مرویات جلال الدین سیوطی و ابو مہدی عیسے ثعالبی و ابراہیم کردی و حسن عجیمی و عبد اللہ بن سالم البصری و احمد نخلی و محمد امیر محمد بن علی شوکانی و شاہ ولی اللہ والد ماجد مخاطب ست عبارات ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری و نخلی سابقاً شنیدی سیوطی در زاد المسیر گفتہ الجامع الترمذی اخبرنی بہ السیدان ابو العباس احمد بن عبد القادر بن محمد بن طریف الشاوی بقراءتی علیہ لبعضہ واجازۃ لباقیہ وابو الفضل محمد بن عمر بن حصین الازہری اجازۃ قالا انا بہ ابو اسحق التنوخی قال الاول اجازۃ والثانی سماعاً لبعضہ واجازۃ لباقیہ قال انا بہ ابو الحسن علی بن محمد بن محمود بن جامع البندنیجی انا ابو منصور محمد بن علی بن عبد الصمد البغدادی المعروف بابن الجنیبی انا الحافظ ابو محمد عبد العزیز بن محمود بن الاخضر انا ابو الفتح عبد الملک بن ابی سہل بن ابی القاسم الکروخی قال البندنیجی وانا بہ عالیاً ابو محمد عبد الخالق بن الانجب النشتبری اجازۃ عن الکروخی قال انا ابو عامر محمود بن القاسم الازدی وابو بکر احمد بن عبد الصمد الغورجی قالا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن الجراح المروزی انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب انا الترمذی و محمد امیر در رسالہ اسانید خود گفتہ واما الجامع للحافظ ابی عیسے الترمذی فارویہ مسلسلاً بالصوفیۃ عن شیخنا الشیخ عن الصمیدی الصوفی عن شیخہ الشیخ عقیل بن علی المکی الصوفی عن الشیخ حسن العجیمی الصوفی عن الشیخ احمد بن محمد القشاشی الصوفی عن شیخہ الشیخ احمد بن علی الشناوی الصوفی عن والدہ الشیخ علی بن عبد القدوس الشناوی الصوفی عن الشیخ عبد الوہاب الشعرانی الصوفی عن الشیخ زکریا بن محمد الفقیہ الصوفی عن العارف باللہ تعالی زین الدین المراغی العثمانی الصوفی عن استاد الصوفیۃ شرف الدین اسمعیل بن ابراہیم الجبرتی العقیلی الصوفی عن المسند ابی الحسن علی بن عمر الدانی الصوفی عن استاذ اہل التحقیق الشیخ محب الدین محمد بن علی بن عربی الطائی الحاتمی الصوفی عن شیخ الشیوخ عبد الوہاب بن علی بن سکینۃ البغدادی الصوفی عن ابی الفتح عبد الملک بن عبد اللہ الکروخی الصوفی عن شیخہ المحقق الحافظ ابی اسمعیل عبد اللہ بن محمد الانصاری الہروی شیخ الاسلام الصوفی عن عبد الجبار الجراحی عن ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب المحبوبی عن مؤلفہ الترمذی ابی عیسے محمد بن سورۃ بن موسی الضحاک السلمی الضریر البوغی و شوکانی در اتحاف الاکابر باسناد الدفاتر گفتہ سنن الترمذی ارویہا بالسماع لجمیعہا من لفظ شیخنا السید العلامۃ عبد القادر بن احمد باسنادہ المتقدم فی تفسیر الثعلبی الی الشماخی عن احمد بن محمد السراجی الیمنی عن ناہر بن رستم الاصفہانی عن القاسم بن ابی سہیل الہروی عن محمود بن القاسم الازدی عن عبد الجبار بن محمد المروزی عن محمد بن احمد بن محبوب المروزی عن المؤلف ح وارویہا عن شیخنا المذکور باسنادہ المتقدم فی اول ہذا المختصر

الی محمد البابلی عن النور علی بن یحیی الزیادی عن الرملی باسناده المتقدم قریباً الی ابن طبرزد عن
عبد الملک بن ابی سهل الکروخی عن محمود بن القاسم الازدی عن عبد الجبار بن محمد المروزی
عن محمد بن محبوب عن المؤلف ح وارویها عن شیخنا المذکور عن محمد بن طیب المغربی عن ابراهیم
بن محمد المراغی عن احمد بن محمد العجل عن یحیی بن مکرم الطبری عن جده المحب الطبری عن الزین
المراغی عن ابی العباس احمد بن ابی طالب الحجار عن ابی النجا اللتی عن ابی الوقت عن ابی عامر الازدی
عن ابی محمد الجراحی عن ابی العباس المحبوبی عن المؤلف ح وارویها عن شیخنا السید علی بن ابراهیم
بن عامر باسناده السابق فی سنن ابی داود الی الزبیع عن السخاوی عن ابن حجر عن البرهان التنوخی
عن القاسم بن عساکر عن عبد الرحمن بن محمد بن مسعود عن محمد بن علی بن صالح عن ابی عامر
الازدی عن ابی محمد الجراحی عن ابی العباس محمد بن احمد المحبوبی عن المؤلف ح وارویها عن شیخنا
الحسن بن اسمعیل المغربی بالاسناد المتقدم فی سنن ابی داود الی علی بن احمد المرحومی عن ابراهیم
الدماوی عن الشهاب القلیوبی عن النور الزیادی عن الشمس الرملی عن زکریا الانصاری عن الشمس
اللقانی عن احمد بن ابی زرعة عن ابیه الزین عبد الرحیم العراقی عن عمر العراقی عن علی بن البخاری
عن ابن طبرزد باسناده السابق الی المؤلف ح وارویها عن شیخنا یوسف بن محمد بن علاء الدین
المزجاجی عن ابیه عن جده عن ابراهیم الکردی باسناده المتقدم فی سنن ابی داود الی ابن طبرزد
باسناده المذکور ههنا الی المؤلف وشاه ولی الله در ارشاد الی مهمات الاسناد بعد اتصال سند خود
بمشایخ سبعه وانتهای سند مشایخ سبعه بزین الدین زکریا و جلال الدین سیوطی و رسیدن سند این هر دو
بشهاب الدین احمد بن ابی طالب الحجار المعروف بابن شحنه و فخر الدین ابو الحسن علی بن احمد بن عبد الواحد
المعروف بابن البخاری و شرف الدین عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی گفته واما جامع الترمذی فرواه
ابن البخاری عن عمر بن طبرزد انا ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد الله بن ابی سهل الکروخی عن
ابی عامر محمود بن القاسم الازدی وابی بکر احمد بن عبد الصمد التاجر الغورجی وابی نصر عبد العزیز
بن احمد الهروی التریاقی الا الجزو الاخیر وهو من اول مناقب ابن عباس الی آخر الکتاب فسمعه
الکروخی من ابی المظفر عبید الله بن علی بن یاسین الدهان الهروی قالوا جمیعاً انا ابو محمد عبد الجبار
بن محمد عبد الله بن ابی الجراح الجراحی المروزی انا الشیخ الثقة الامین ابو العباس
محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل التاجر المحبوبی عن الترمذی انتهی وازکتاب المناقب عبد الله بن احمد
پس از مرویات سیوطی ست زیرا چه او تمامی مصنفات عبد الله را روایت نموده چنانچه از عبارت زاد المسیر

آنفا واضح ولائح گردید و چون زاد المسیر ابو مهدی ثعالبی هم روایت میکند زوائد کتاب المناقب نیز از مرویات او باشد اما مسند ابو یعلی
پس داخل اجازه سیوطی و ابو مهدی ثعالبی و کردی و محمد امیر و شوکانی و شاه ولی الله است عبارات ثعالبی و کردی شنیدی سیوطی در
زاد المسیر گفته مسند ابی یعلی انبانی به محمد بن مقبل عن الصلاح بن ابی عمر عن ابی الحسن بن البخاری و ابی الفضل احمد بن هبة الله
بن عساکر کلاهما عن ابی روح عبد المعز بن محمد الهروی انا تمیم بن ابی سعید الجرجانی انا ابو سعید
محمد بن عبد الرحمن الکنجرودی انا ابو عمرو بن حمدان انا ابو یعلی به و محمد امیر در رساله اسانید خود
گفته مسند الحافظ ابی یعلی احمد بن علی التمیمی الموصلی ارویه بالسند المتقدم الی الفخر بن البخاری عن
ابی روح عبد المعز بن محمد الهروی حدثنا تمیم بن ابی سعید الجرجانی حدثنا ابو سعید محمد بن
عبد الرحمن الکنجرودی حدثنا محمد بن احمد بن حمدان حدثنا ابو یعلی و شوکانی در اتحاف الاکابر گفته
مسند ابی یعلی ارویه بالاسناد المتقدم الی الفخر بن البخاری عن ابی روح عبد العزیز بن محمد الهروی
عن تمیم بن ابی سعید الجرجانی عن ابی سعید محمد بن عبد الرحمن الکنجرودی عن محمد بن حمدان عن المؤلف
و شاه ولی الله در ارشاد گفته و اما مسند ابی یعلی فرواه ابن البخاری عن ابی روح عبد المعز بن محمد الهروی
انا تمیم بن ابی سعید الجرجانی انا ابو سعید محمد بن عبد الرحمن الکنجرودی انا محمد بن احمد بن حمدان
انا ابو یعلی اما کتاب العلل دارقطنی پس از مرویات کردی است زیرا که آنفا از عبارت ماضیه کتاب الامم
دانستی که او جمیع تصانیف دارقطنی را روایت میکند اما کتاب الابانه ابن بطه پس از مرویات سیوطی است
چه او جمیع تصانیف ابن بطه را روایت میکند کما دریت سابقا من عبارة زاد المسیر و چون زاد المسیر
سیوطی در مرویات ابو مهدی ثعالبی داخل است کتاب الابانه نیز از مرویات ثعالبی خواهد بود اما مستدرک علی
الصحیحین حاکم پس داخل اجازه سیوطی و ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری و محمد امیر و شوکانی و شاه ولی الله است
عبارات ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری سابقا گوشزد کردی و سیوطی در زاد المسیر گفته المستدرک
للحاکم بالاسناد السابق و المتاخر الی ابن المقیر عن ابی الفضل المیهنی عن ابی بکر احمد بن علی بن خلف
عن الحاکم به و سائر کتبه و السند کله اجازات و محمد امیر در رساله اسانید خود گفته المستدرک للحاکم
ابی عبد الله محمد بن عبد الله النیسابوری و یقال له ابن البیع بفتح الموحدة و کسر المثناة التحتیة و
تشدیدها بعدها عین مهملة الی ان قال بعد ذکر نبذة من ترجمة الحاکم ارویه بالسند السابق
الی ابن المقیر عن ابی الفضل احمد بن طاهر المیهنی عن ابی بکر احمد بن علی بن خلف الشیرازی عن
الحاکم اجازة بسائر کتبه و شوکانی در اتحاف الاکابر گفته مستدرک الحاکم ارویه عن شیخنا یوسف بن محمد
بن علاء الدین المزجاجی عن ابیه عن جده عن الشیخ ابراهیم الکردی ح و ارویه عن شیخنا

اسنید عبد القادر بن احمد عن شیخه عبد الخالق بن ابی بکر المزجاجی عن محمد بن ابراهیم الکردی
عن ابیه ح وارویه عن شیخنا السید المذکور عن الشیخ علاؤ الدین بن عبد الباقی عن محمد بن
علاؤ الدین عن ابیه عن ابراهیم الکردی ح وارویه عن شیخنا المذکور عن شیخه محمد حیات
السندی عن سالم بن عبد الله بن سالم البصری عن ابیه عن ابراهیم الکردی ح وارویه
عن شیخنا السید العلامة علی بن ابراهیم بن عامر عن شیخه ابی الحسن السندی عن شیخه
محمد حیات السندی عن سالم بن عبد الله البصری عن ابیه عن ابراهیم الکردی ح وارویه عن
شیخنا صدیق بن علی المزجاجی عن شیخه سلیمان بن یحیی الاهدل عن احمد بن محمد الاهدل عن
احمد بن محمد النخلی عن ابراهیم الکردی وابراهیم الکردی یرویه عن شیخه احمد بن محمد المدنی عن
الشمس الرملی عن الزین زکریا عن عبد الرحیم بن محمد بن الفرات عن محمود بن خلیفة المنبجی عن
عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی عن علی بن الحسین بن المقیر عن احمد بن طاهر المیهنی عن احمد بن علی بن
خلف الشیرازی عن المؤلف و شاہ ولی اللہ در ارشاد گفتہ واما المستدرک للحاکم فرواه الدمیاطی
عن ابن المقیر عن ابی الفضل احمد بن طاهر المیهنی عن ابی بکر احمد بن علی بن خلف الشیرازی عن
الحاکم اما حلیة الاولیا ابو نعیم اصفهانی پس از مرویات سیوطی و ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری و محمد امیر
و شوکانی و شاہ ولی اللہ است عبارات ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری سابقاً بگوشت خورد و سیوطی
در زاد المسیر گفتہ الحلیة لابی نعیم اخبرنی بها هاجر بنت محمد القدسی سماعاً لبعضها واجازة
لسائرها قالت انا ابراهیم بن داود الآمدی کذلک انا ابراهیم بن علی بن یوسف الزرزائی سماعاً
علیه لجمیع الکتاب انا الحافظ شرف الدین الدمیاطی سماعاً انا الحافظ ابو الحجاج یوسف بن
خلیل انا ابو المکارم احمد بن محمد اللبان انا ابو علی الحداد انا ابو نعیم ح قال الزرزائی اخبرنا
عالیاً النجیب الحرانی سماعاً عن ابی المکارم اجازة به ح وانبانی عالیاً بدرجة اخری محمد بن مقبل
عن الصلاح ابن ابی عمر عن الفخر بن البخاری عن ابی المکارم به و محمد امیر در رسالۂ اسانید خود گفتہ
الحلیة والمستخرج علی صحیح مسلم لابی نعیم احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق بن موسی بن
مهران الاصبهانی المتولد ۳۳۶ھ باصبهان والمتوفی ۴۳۰ھ ولم یصنف مثل کتابه حلیة الاولیاء قبل حمل
فی حیاته لنیسابور فبیع باربع مائة دینار وقد اخرجه اهل اصبهان ومنعوه من الجلوس فی
الجامع ارویه بالسند الی الفخر بن البخاری عن ابی جعفر محمد بن احمد بن نصر عن ابی علی حسن الحداد
عن الحافظ ابی نعیم و شوکانی در اتحاف الاکابر گفتہ الحلیة لابی نعیم ارویه بجامع سائر تصانیفه

بالاسناد المتقدم الی الشماخی عن علی بن محمد بن حرویه الموصلی عن مجد الدین ابی الفرج یحیی بن محمد
الثقفی عن الحسن بن علی الحداد عن المؤلف و شاه ولی الله در ارشاد گفته واما الحلیة للحافظ ابی نعیم
فرواه ابن البخاری عن ابن اللبان عن الحداد عنه اما بهجة المجالس پس از مرویات سیوطی ست زیراکه
او جمله کتب ابن عبد البر را روایت میکند چنانچه در زاد المسیر گفته التمهید والاستیعاب لابن عبد البر
وسائر کتبه اخبرتنی آسیة بنت جار الله بن صالح الطبری اجازة عن ابراهیم بن محمد بن صدیق
عن ابی العباس الحجار عن جعفر بن علی الهمدانی عن ابی القاسم بن بشکوال عن ابی عمران موسی
بن ابی تلید عن ابی عمر بن عبد البر بجمیع تصانیفه سماعا لما سمع واجازة لسائرها و تقریب ماضی این کتاب
از مرویات ابو مهدی ثعالبی نیز ہست اما تاریخ بغداد پس از مرویات سیوطی و ثعالبی و عجیمی و محمد امیر و شوکانی
و شاه ولی الله ست بعبارت ثعالبی و عجیمی وار سیدی و سیوطی در زاد المسیر گفته تاریخ بغداد للخطیب و
سائر کتبه اخبرنی بها ابو الفضل المرجانی اجازة عن ابی الفرج الغزی عن یونس بن ابراهیم الدبوسی
عن ابی الحسن ابن المقیر عن الفضل بن سهل الاسفرائنی عن الخطیب اجازة و محمد امیر در رساله اسانید
خود گفته اما تالیف الخطیب البغدادی فمن طریق الصدفی عن القاضی ابی القاسم علی بن محمد بن
احمد المحاملی عن الخطیب البغدادی و شوکانی در اتحاف الاکابر گفته مولفات ابی بکر الخطیب اروها
بالاسناد المتقدم فی تفسیر الثعلبی الی نفیس الدین العلوی عن ابیه عن محمد بن احمد الطبری عن
عبد الرحمن بن محمد بن علی الطبری عن ابی الحسن بن المقیر عن الامام ابی المعالی الفضل بن
سهل بن بشر الاسفرائنی عن المولف و شاه ولی الله در ارشاد گفته واما تصانیف الخطیب فرواها
الدمیاطی عن ابن المقیر عن ابی المعالی الفضل بن سهل الاسفرائنی اجازة عن مؤلفها اجازة
اما مصابیح بغوی پس از مرویات سیوطی و ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری و محمد امیر و شوکانی و شاه ولی الله ست
عبارات ثعالبی و کردی و عجیمی و بصری سابقا مذکور شد و سیوطی در زاد المسیر گفته معالم التنزیل
و شرح السنة والمصابیح و سائر تصانیف البغوی اخبرنی بها محمد بن مقبل اجازة عن الصلاح بن
ابی عمر و هو آخر من روی عنه عن الفخر بن البخاری و هو آخر من روی عنه عن ابی المکارم فضل
بن محمد النوقانی و هو آخر من روی عنه عن البغوی و هو آخر من روی عنه و محمد امیر در رساله
اسانید خود گفته و اما تآلیف البغوی شرح السنة والمصابیح والسیر و غیر ذلك فمن طریق
ابن الفادی عن محیی السنة ابی القاسم الحسین بن مسعود الفراء و شوکانی در اتحاف الاکابر گفته
المصابیح للبغوی اروها بالاسناد المتقدم فی اول الکتاب الی البابلی عن علی بن یحیی الزیادی عن احمد بن محمد الرملی عن محمد بن عبد الرحمن السخاوی

عن الغز عبد الرحیم بن الفرات عن الصلاح بن ابی عمر عن الفخر بن البخاری عن فضل الله بن ابی سعید النوقانی عن المؤلف وشاه ولی الله در ارشاد
گفته واما شرح السنة والمصابیح معالم التنزیل للبغوی فرواه ابن البخاری عن فضل الله بن ابی سعد النوقانی عن
مؤلفها محیی السنة الحسین بن مسعود الفرآء البغوی اما جمع بین الصحاح الستة پس از مرویات محمد امیرست
چنانچه در رسالهٔ اسانید خود گفته جامع الاصول لرزین من طریق السلفی عنه اما تاریخ دمشق ابن عساکر
پس از مرویات حسن عجیمی ست کما دریته سابقا و نیز این تاریخ از مرویات محمد امیرست چنانچه او در رسالهٔ
اسانید خود گفته واما تالیف ابن عساکر الاربعون وغیرها فبسند شیخنا السقاط المتقدم فی الصحیح البخاری
المسلسل بالمالکیة الی ابی عبد الله الفربری عن المنبوذی ابی عبد الله محمد بن عبد الملک القیسی عن القاضی
ابی بکر احمد بن محمد بن جزء عن ابی محمد عبد المهیمن بن محمد الحضرمی عن ابی الیمن بن عساکر عن نضر
بن شمیل عن الحافظ ابی القاسم علی بن الحسین بن هبة الله بن عبد الله بن الحسن بن عساکر الدمشقی
اما جامع الاصول مجد الدین بن الاثیر پس از مرویات عجیمی وشوکانی وشاه ولی اللهست عبارت عجیمی
سابقا مذکور شد شوکانی در اتحاف الاکابر گفته جامع الاصول لابن الاثیر ارویه عن شیخنا السید عبد القادر
بن احمد عن محمد حیوة السندی عن الشیخ ابی المکارم محمد بن محمد عن الشیخ حسن بن علی العجیمی عن
الشیخ احمد بن محمد العجل عن الامام یحیی بن مکرم الطبری عن عز الدین بن فهد عن القاضی عبد الرحیم
بن ناصر الدین بن الفرات عن محمد البیانی عن الفخر علی بن احمد البخاری عن المؤلف وشاه ولی الله در
ارشاد گفته واما جامع الاصول فرواه ابن البخاری عن مؤلفه الامام مجد الدین ابن الاثیر الجوزی
اما اسد الغابة پس از مرویات حسن عجیمی ست وقد اطلعت علی عبارته فیما سبق اما کتاب ریاض نضرة
پس از مرویات حسن عجیمی ومحمد عابد بن علی سندی ست عبارت عجیمی سابقا شنیدی محمد عابد سندی
در کتاب حصر[1] الشارد که در اول آن گفته وبعد فیقول افقر عباد الله تعالی واحوجهم الی رحمته ورضوانه
الابدی محمد عابد بن احمد علی السندی تاب الله تعالی علیه وعلی والدیه وستر عیوبه وغفر ذنوبه
انه طلب منی بعض طلبة علم الحدیث وسألونی ان الخص لهم شیئا من اسانیدی فی الکتب المعتبرة
وکنت لم اجد عن مسألتهم مهربا فاستخرت الله تعالی فی حصر بعض ما لا بد منه واستعنت به فهو خیر
مستعان وعلیه التکلان ولما کان کتاب الله تعالی مقدما لم یسعنی الا ان اذکر اسانیدی فی بعض
القرأت ثم رتبت الباقی علی حروف المعجم لیسهل مراجعة المباحث ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم
میگوید واما الریاض النضرة فی مناقب العشرة للمحب الطبری فارویه بالسند المتقدم الی ابی اسحق التنوخی
عن محمد بن احمد بن خلف انا المؤلف اما ذخائر العقبی پس داخل اجازهٔ شوکانی ست چنانچه در اتحاف الاکابر

[1] له اول حصر الشارد [illegible]

گفته ذخائر العقبی فی فضائل ذوی القربی للطبری ازویه بالاسناد المتقدم فی تفسیر الثعلبی الی
الشماخی عن المؤلف اما مشکوة المصابیح پس از مرویات حسن عجیمی و سالم بصری و شوکانی و محمد عابد سندی است
عبارات عجیمی و بصری سابقاً گوش کردی شوکانی در اتحاف الاکابر گفته المشکوة للتبریزی ارویها
بالاسناد المتقدم الی ابراهیم الکردی عن شیخه احمد بن محمد المدنی عن احمد بن علی العباسی الشناوی
عن السید غضنفر بن جعفر النهروانی عن محمد بن سعید المشهور بمیر کلان عن نسیم الدین میرکشاه
عن والده عطاء الله بن غیاث الدین عن السید عبدالله بن عبد الرحمن بن عبد اللطیف الشیرازی
عن عبد الرحیم بن عبد الکریم الصدیقی عن علی بن مبارکشاه الصدیقی عن المؤلف و محمد عابد سندی
در حصر الشارد گفته و اما مشکوة المصابیح للحافظ الخطیب ولی الدین محمد بن علی التبریزی فارویه بالاسانید
المتقدمة فی صحیح البخاری الی ابن الربیع ای الزین الشرجی انا محمد بن محمد بن محمد الجزری انا الشیخ ابو اسحق
ابراهیم بن الشیخ تقی الدین ابی الفتح محمد بن محمد بن علی بن الهمام عن والده عن المؤلف ح و ابن الربیع
یرویه ایضا عن الشمس السخاوی انا ابو الفتح محمد بن ابی بکر بن الحسین العثمانی المراغی انا ابو محمد
الحسن بن محمد الالی وردی انا ابو عبدالله احمد بن نصر القزوینی المشهور بالشیخ عن مؤلفه ح و السخاوی
یرویه ایضاً عن ابن حجر عن مجد الدین محمد بن یعقوب الفیروزابادی عن جمال الدین حسین الاخلاطی
وشمس الدین المقدسی کلاهما عن مؤلفه و کذلک یرویان کلاهما عن الطیبی شرحه المشکوة ایضاً
ح و ارویه عن عمی الشیخ محمد حسین الانصاری عن ابیه محمد مراد بن یعقوب الانصاری السندی عن
الشیخ محمد هاشم بن عبد الغفور السندی عن الشیخ عبد القادر بن ابی بکر بن عبد القادر الصدیقی
نسباً مفتی الانصاف بمکه عن الشیخ احمد بن علی العباسی الشناوی ثم المدنی عن السید غضنفر بن السید
جعفر النهروانی ثم المدنی عن شیخ الحرم المکی فی القرن العاشر محمد سعید المشهور بمیر کلان بن مولانا
خواجه عن نسیم الدین میرکشاه عن والده عطاء الله بن غیاث الدین فضل الله بن عبد الرحمن
عن عمه اصیل الدین عبدالله بن عبد الرحمن بن عبد اللطیف بن محیی الدین الشیرازی الحسینی
عن عبد الرحیم بن عبد الکریم الجرهی الصدیقی عن علی بن مبارکشاه الصدیقی عن مؤلفه
اما تحفة الاشراف للمزی پس از مرویات شوکانی و محمد عابد سندی ست شوکانی در اتحاف الاکابر گفته
الاطراف للمزی ارویها بالاسناد المتقدم قریبا الی السخاوی عن عبد الرحیم بن محمد بن الفرات عن
ابن الحریری عن عائشة بنت محمد المقدسیة عن المؤلف و محمد عابد سندی در حصر الشارد گفته
و اما تحفة الاشراف فی معرفة الاطراف للحافظ المزی فارویها بالسند المتقدم فی البینات الی مؤلفها

عبد الله بن صح

ابی حجاج المزی ح وارویها بالسند المتقدم فی البعث والنشور للبیهقی الی الحافظ ابن حجر عن احمد بن علی
بن عبد الحق عن مؤلفها اما تذکرة الحفاظ پس از مرویات محمد عابد سندی ست چنانچه او در حصر الشارد
گفته اما تذکرة الحفاظ للحافظ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان الذهبی فارویها بالاسانید المتقدمة
فی الاکلیل الی الشیخ عبد الله بن سالم البصری عن الشمس محمد بن علاء الدین البابلی عن علی بن
یحیی الزیادی عن الشهاب احمد بن محمد الرملی عن الشمس محمد بن عبد الرحمن السخاوی عن
ابی المعالی عبد الکافی بن احمد الذهبی عن ابی هریرة عبد الرحمن بن الحافظ محمد بن احمد بن عثمان
الذهبی عن ابیه المؤلف اما لسان المیزان پس از مرویات شوکانی و سندی ست شوکانی در اتحاف
الاکابر گفته لسان المیزان لابن حجر ارویه بالاسناد المتقدم الیه فی بلوغ المرام له وسندی در حصر الشارد
گفته اما لسان المیزان للحافظ ابن حجر فارویه بالسند المتقدم الی مؤلفه اما جمع الجوامع پس از مرویات
محمد امیر و شوکانی ست محمد امیر در رسالهٔ اسانید خود گفته الجامع الکبیر والصغیر للحافظ جلال الدین
عبد الرحمن السیوطی وبقیة مؤلفاته عن شیخنا الصعیدی بالسند السابق الی السنهوری عن الشمس
العلقمی عن المؤلف و شوکانی در اتحاف الاکابر گفته الجامع الکبیر والجامع الصغیر للسیوطی ارویها
بالاسناد المتقدم فی غیر موضع الی البابلی عن علی بن یحیی الزیادی عن یوسف بن عبد الله الارمیونی
عن المؤلف اما منح مکیه پس از مرویات حسن عجیمی ست کما عرفته سابقا و نیز داخل مرویات محمد امیر ست
چه او تمام مؤلفات ابن حجر را روایت میکند چنانچه در رسالهٔ اسانید خود گفته اما تآلیف احمد بن محمد
بن حجر الهیتمی بالمثناة الفوقیة نسبة الی هیتم من قری مصر فعن الجعفی عن البدیری عن الشهاب
احمد بن عبد اللطیف البشبیشی عن العلامة محمد البابلی عن الشیخ احمد السنهوری عن مؤلفها اما کنز العمال
بتبویب جمع الجوامع پس از مرویات حسن عجیمی ست وقد دریته ایضا فیما مضی فالحمد لله الاول والآخر
حیث وضح عند کل عاقل ماهر ان هذا الحدیث المشهور الشائع وذاک الخبر المعروف الذائع
مروی فی عظائم المؤلفات مثبت فی جلائل المصنفات التی رواها العلماء الکبار والکملة
من الاساطین الاحبار وحدث بها الحذاق المعاریف فی الاقطار والسباق الحائزون لتخییم ما
الاخطار ومن البین الواضح والجلی اللائح ان الروایة لکل ما فی الکتاب یستلزم روایة
جزئه بلا ارتیاب **فثبت** ان کل شیخ وقع فی سلسلة روایة هذه الکتب والاسفار راو
لحدیث الطیر بلا احتجاب ولا استتار والله هو الموفق للاستبصار والاعتبار
ولله الحمد فی الاصیل والاشراق والعشی والابکار

فائدہ سادسہ در ذکر اسامی تابعین اولی الاحترام کہ روایت این حدیث شریف خیر الانام صلی اللہ
علیہ وآلہ الکرام نمودہ اند پس از ایشان ست ابو سعد ابان بن تغلب الکوفی۔ و ابو اسمعیل ابان بن
ابی عیاش البصری۔ و ابو اسحاق ابراہیم بن مہاجر البجلی۔ و ابو ہدبہ ابراہیم بن ہدبہ۔ و ابو یحیی
اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ المدنی الانصاری۔ و اسمعیل بن سلمان بن ابی المغیرۃ الازرق التیمی
الکوفی۔ و اسمعیل بن سلیمان التیمی۔ و اسمعیل بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی۔ و اسمعیل بن عبد الرحمن
بن ابی کریمۃ السدی۔ و اسمعیل بن وردان۔ و بریدہ بن سفیان الاسلمی۔ و برذعۃ بن عبد الرحمن البنانی
و ابو الحسن بسام بن عبد اللہ الصیرفی الکوفی۔ و ابو محمد ثابت بن اسلم البنانی البصری۔ و ثابت البجلی۔ و ثمامہ
بن عبد اللہ بن انس بن مالک الانصاری البصری۔ و جعفر بن سلیمان النخعی۔ و حرث بن مجد۔ و حسن بن ابی الحسن
البصری۔ و حسن بن الحکم البجلی۔ و ابو عبیدۃ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری۔ و ابو عصام خالد
بن عبید العتکی البصری۔ و دینار الذی روی عن انس۔ و ابو عبد اللہ زبیر بن عدی الہمدانی الیامی الکوفی۔
و زیاد بن ثروان۔ و زیاد بن محمد الثقفی۔ و ابو النضر سالم بن ابی امیہ مولی عمر بن عبید اللہ التیمی المدنی۔
و سعید بن المسیب القرشی المخزومی۔ و سعید بن المیسرۃ البکری۔ و سلیمان بن الحجاج الطائفی۔ و ابو المعتمر
سلیمان بن طرخان التیمی البصری۔ و سلیمان بن عامر بن عبد اللہ بن عباس۔ و ابو محمد سلیمان بن مہران الاسدی
الکاہلی الاعمش۔ و شقیق بن ابی عبد اللہ الکوفی۔ و ابو عمرو عامر بن شراحیل الشعبی۔ و عباد بن عبد الصمد۔ و
عبد الاعلی بن عامر الثعلبی الکوفی۔ و عبد اللہ بن مالک الانصاری البصری۔ و عبد اللہ بن سلیمان الذی یروی
عن انس۔ و عبد اللہ القشیری الذی یروی عنہ ایضا۔ و عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری المدنی ثم الکوفی
و عبد العزیز بن زیاد۔ و عبد الملک بن ابی سلیمان میسرۃ العرزمی۔ و عبد الملک بن عمیر بن سوید
اللخمی الکوفی و عثمان الطویل۔ و عطا بن ابی رباح اسلم القرشی المکی۔ و عطیہ بن سعد بن جنادۃ
العوفی الجدلی۔ و علی بن ابی رافع الذی روی عن انس۔ و علی بن عبد اللہ بن عباس الہاشمی و ابو معاویہ
عمار بن معاویہ الدہنی البجلی الکوفی۔ و عمر بن ابی حفص الثقفی۔ و عمر بن یعلی بن مرۃ الثقفی الکوفی۔ و عمرو
بن سلیم البجلی۔ و ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ الہمدانی السبیعی۔ و عمران بن مسلم الطائی۔ و عمران بن الہیثم
الراوی عن انس۔ و ابو بکر عیسی بن طہمان الجشمی البصری۔ و ابو الفضل فضیل بن غزوان بن جریر
الضبی۔ و ابو الخطاب قتادہ بن دعامہ بن قتادۃ السدوسی البصری۔ و کلثوم بن جبر البصری۔ و محمد بن
جحادۃ الکوفی۔ و محمد بن خالد المنتصر الثقفی۔ و محمد بن سلیم الراوی عن انس۔ و ابو الرجال محمد بن عبد الرحمن
بن حارثۃ الانصاری المدنی۔ و الامام الہمام ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمی

الملقب بالباقر علیه الصلوة والسلام - و محمد بن عمرو بن علقمه بن وقاص اللیثی المدنی - و محمد بن مالک الثقفی
و ابوبکر محمد بن مسلم القرشی الزهری - و ابو حسان مسلم بن عبد الله الاحرد الاعرج البصری - و ابو عبد الله مسلم
ابن کیسان الملائی البراد الاعور و مصعب بن سلیمان الانصاری - و ابو الرجا مطر بن طهمان الوراق السلمی
الخراسانی - و مطیر بن خالد الراوی عن انس - و ابو موسی بن عبد الله الجهنی الکوفی - و میمون بن جابر السلمی
و ابو ایوب میمون بن مهران الجزری الکوفی - و ابو خلف میمون الذی روی عن انس - و ابو عبد الله نافع المدنی
مولی ابن عمر - و نعیم بن سالم بن قنبر الراوی عن انس و هلال بن سوید الراوی عنه - و ابو سعید یحیی بن سعید
بن قیس الانصاری المدنی - و ابو داود یحیی بن هانی بن عروة المرادی الکوفی - و ابو المهزم یزید بن سفیان
التمیمی البصری - و یعلی بن مرة الکوفی - و ابو شیبه یوسف بن ابراهیم التمیمی الواسطی - و ابو الجارود بن طارق
و ابو جعفر السماک - و ابو حذیفة العقیلی - و ابو حمزة الواسطی - و ابو داود السبیعی - و ابو الهندی - اما ابان بن تغلب
پس روایت کردن او این حدیث شریف را ضمن حدیث شوری حاکم و گنجی ذکر نموده اند و اما ابان بن ابی عیاش پس
روایت او را نیز حاکم و گنجی ذکر نموده و اما ابراهیم بن مهاجر البجلی پس روایت او را نیز حاکم و گنجی نقل کرده و اما
ابراهیم بن هدبه پس روایت او را نیز حاکم و گنجی مذکور نموده اما اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحه پس روایت او را
حاکم و ابو نعیم و ابن المغازلی و گنجی نقل نموده اما اسمعیل بن سلمان الازرق پس روایت او را ابو حاتم و
بیهقی و حاکم و ابن المغازلی و محاملی و اخطب خوارزم و گنجی واضح نموده اما اسمعیل بن سلیمان التیمی پس
حاکم و گنجی روایت نمودنش را ذکر کرده اند اما اسمعیل بن عبد الله بن جعفر بن ابی طالب پس روایت نمودن
او این حدیث شریف را حاکم و ابن المغازلی و گنجی و محمد امیر یمانی مذکور داشته اند اما اسمعیل بن عبد الرحمن
السدی پس روایت نمودن او این حدیث را از افادهٔ ترمذی و نسائی و ابو یعلی و حاکم و ابن المغازلی
و ابو المظفر سمعانی و محیی السنة بغوی و رزین عبدری و اخطب خوارزم و محمد بن علی بن الاثیر الجزری و
سبط ابن الجوزی و گنجی و ولی الدین الخطیب و ابو الحجاج مزی و سلیمان بن ابراهیم بلخی ظاهر است اما اسمعیل
بن وردان پس روایت نمودن او را حاکم و گنجی ذکر کرده اند اما بریدة بن سفیان پس ابو عبد الله محاملی و
ابن المغازلی و محمد بن یوسف گنجی روایتش آورده اند اما برذعه بن عبد الرحمن بنانی پس حاکم و گنجی روایت نمودن
او را ذکر کرده اند و اما بسام الصیرفی الکوفی پس روایت نمودن او را نیز حاکم و گنجی نقل نموده و اما ثابت
بن اسلم بنانی پس روایت او نیز از تصریح حاکم و گنجی ظاهر است و اما ثابت بلخی پس روایت او را ابو المؤید خوارزمی
ذکر نموده و اما ثمامه بن عبد الله بن انس پس روایت او را حاکم و ابن مردویه و ابن المغازلی و گنجی نقل کرده
اما جعفر بن سلیمان نخعی پس روایت نمودن او این حدیث را حاکم و گنجی آورده اند و اما حرث بن محمد

پس اخطب خوارزم روایتش را ذکر نموده و اما حسن بن ابی الحسن البصری پس روایت او را حاکم و ابن الاثیر و کنجی ظاهر نموده اند و اما حسن بن حکم پس روایت کردنش از تصریح حاکم و ابن مردویه و کنجی لائح ست و اما حمید الطویل پس روایت او را ابو محمد عبد الله بن محمد المعروف بابن السقا و حاکم و احمد بن مظفر و ابن المغازلی و ابن الاثیر و کنجی ذکر نموده اند و اما خالد بن عبید پس ذکر روایتش حاکم و ابن المغازلی و کنجی نموده اند اما دینار پس روایت نمودن او از افادهٔ ابن عساکر و ابن نجار و سیوطی و علی متقی و صابی و محمد بن اسمعیل الامیر آشکار ست اما زبیر بن عدی پس حاکم و ابن المغازلی و کنجی و حموینی روایت نمودن او را ذکر کرده اند اما زیاد بن ثروان پس حاکم و کنجی باظهار روایتش پرداخته اما زیاد بن محمد الثقفی پس روایت نمودن او را نیز حاکم و کنجی ذکر نموده اما سالم بن ابی امیه پس روایت نمودن او این حدیث را احمد بن سعید جذی ثابت نموده اما سعید بن المسیب پس روایتش حاکم و ابن المغازلی و کنجی و محمد بن اسمعیل الامیر و سلیمان بن ابراهیم البلخی واضح نموده اند اما سعید بن میسرة البکری پس حاکم و کنجی روایت نمودن او را ذکر کرده اند اما سلیمان بن الحجاج الطائفی پس روایت نمودن او از تصریح حاکم و ابن المغازلی و کنجی و محمد بن اسمعیل الامیر ظاهر میشود اما سلیمان بن طرخان التیمی پس روایت کردنش را حاکم و کنجی ذکر نموده اند و اما سلیمان بن عامر بن عبد الله بن عباس پس روایت نمودنش را حاکم و کنجی نقل فرموده و اما سلیمان بن مهران الاعمش پس روایت نمودن او را نیز حاکم و کنجی آورده اند اما شقیق بن ابی عبد الله پس روایت او این حدیث شریف را نیز حاکم و کنجی مذکور داشته اما عامر بن شراحیل پس نیز حاکم و کنجی روایت کردن او این حدیث را ذکر نموده اند اما عباد بن عبد الصمد پس روایت نمودن او را نیز حاکم و کنجی نقل کرده اند اما عبد الاعلی بن عامر الثعلبی پس روایت نمودن او نیز از تصریح حاکم و کنجی ثابت ست اما عبد الله بن انس بن مالک پس روایت کردنش را ابو یعلی و حاکم و ابن المغازلی و کنجی ذکر کرده اند اما عبد الله بن سلیمان پس روایت او را ابن المغازلی وارد کرده اما عبد الله القشیری پس روایت نمودن او این حدیث شریف را از کلام ابن عساکر و سیوطی و علی متقی و ابراهیم و صابی و محمد بن اسمعیل الامیر واضح ست اما عبد الرحمن بن ابی لیلی پس روایت کردنش را ابو نعیم ثابت نموده اما عبد العزیز بن زیاد پس روایت کردن او حدیث طیر را از کلام حاکم و کنجی بوضوح میرسد اما عبد الملک بن ابی سلیمان پس روایت کردن او را ابن ابی حاتم و دارقطنی و حاکم و ابن بشران نحوی و ابن المغازلی و ابن حجر عسقلانی ذکر کرده اند اما عبد الملک بن عمیر پس روایت کردن او از تصریح حاکم و ابن المغازلی و کنجی و حموینی ثابت ست اما عثمان الطویل پس روایت کردن او از کلام ابن المغازلی و کنجی واضح ست اما عطا بن ابی رباح پس روایت کردنش را دارقطنی و خطیب بغدادی و عقیلی و ابن حجر عسقلانی ذکر کرده اند اما عطیه بن سعد العوفی پس روایت کردن او را حاکم و کنجی نقل کرده اند

اما علی بن ابی رافع پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی ذکر کرده اند اما علی بن عبد الله بن عباس پس روایت او را یحیی بن محمد بن صاعد الکاتب و ابو المؤید اخطب خوارزم و سلیمان بن ابراهیم بلخی وارد کرده اند اما عمار بن معاویه الدهنی پس روایت کردن او از کلام حاکم و گنجی بظهور میرسد اما عمر بن ابی حفص الثقفی پس روایت کردن او نیز از کلام حاکم و گنجی ثابت ست اما عمر بن یعلی الثقفی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی آورده اند اما عمرو بن سلیم العجلی پس روایت نمودن او نیز از تصریح حاکم و گنجی ظاهر ست اما ابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبیعی پس روایت او را ابن المغازلی ذکر نموده اما عمران بن مسلم طائی پس روایت کردن او از کلام حاکم و ابو المظفر سمعانی و گنجی هویدا ست اما عمران بن هیثم پس روایت کردنش را حاکم و گنجی نقل کرده اند و اما عیسی بن طهمان جشمی پس حاکم و گنجی روایت کردن او را ذکر کرده اند اما فضیل بن غزوان ضبّی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی ظاهر کرده اند اما قتاده بن دعامه سدوسی پس روایت کردنش از کلام حاکم و ابن المغازلی و گنجی آشکار ست اما کلثوم بن جبر بصری پس حاکم و گنجی روایت کردنش را نقل نموده اند اما محمد بن جحاده کوفی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی ذکر کرده اند اما محمد بن خالد بن المنتصر الثقفی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی آورده اند اما محمد بن سلیم پس روایت کردن او نیز از تصریح حاکم و گنجی بثبوت میرسد اما ابو الرجال انصاری مدنی پس روایت کردنش را حاکم و ابن المغازلی و گنجی ثابت نموده اما امام محمد بن علی الباقر علیه السلام پس روایت فرمودن جناب ایشان این حدیث شریف را بتصریح حاکم و ابن مردویه و گنجی ثابت ست اما محمد بن عمرو بن علقمه لیثی مدنی پس روایت کردنش را حاکم و گنجی ذکر نموده اند اما محمد بن مالک الثقفی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی نقل نموده اما محمد بن مسلم زهری پس روایت نمودنش از کلام حاکم و ابن المغازلی و ابن النجار و گنجی و سیوطی و ملا علی متقی آشکار ست اما مسلم بن عبد الله الاحمر البصری پس روایت او را ابن مردویه و ابن المغازلی ذکر کرده اما مسلم بن کیسان الملائی پس روایت کردنش را حاکم و ابن مغازلی و گنجی نقل نموده اند اما مصعب بن سلیمان الانصاری پس روایت کردن او را حاکم و گنجی ذکر کرده اند اما ابو رجا مطر بن طهمان الوراق پس روایت کردن او از تصریح حاکم و ابن النجار و گنجی بظهور میرسد اما مطیر بن خالد پس روایت نمودن او را حاکم و گنجی آورده اند اما موسی بن عبد الله الجهنی پس روایت کردن او را نیز حاکم و گنجی ذکر نموده اما میمون بن جابر السلمی پس نیز حاکم و گنجی روایت کردنش را ذکر کرده اند اما میمون بن مهران جزری پس نیز حاکم و گنجی روایت نمودنش را اظهار کرده اند اما ابو خالد میمون پس روایت کردن او نیز از کلام حاکم و گنجی واضح ست اما نافع مولی ابن عمر پس روایت کردن او این حدیث را از کلام حاکم و ابن بشران و ابن المغازلی و گنجی ثابت ست اما نعیم بن سالم بن قنبر پس روایت کردن او از افاده ابن شاهین و ابو عبد الله الحاکم و ابن المغازلی و ابن الاثیر و گنجی و محمد بن اسمعیل نمایان ست اما هلال بن سوید

پس روایت کردن او حاکم و کنجی ذکر کرده اند اما یحیی بن سعید الانصاری پس روایت کردن او از کلام حاکم
و کنجی بظهور میرسد اما یحیی بن هانی مرادی پس روایت کردن او نیز از تصریح حاکم و کنجی آشکارست اما یزید بن سفیان
تمیمی بصری پس نیز حاکم و کنجی روایت کردنش ظاهر نموده اند اما یعلی بن مرة کوفی پس روایت کردن او را حاکم
و خطیب و کنجی ذکر نموده اند اما ابو یوسف بن ابراهیم الواسطی پس روایت کردنش را حاکم و ابن مغازلی و کنجی
آورده اند اما ابو الجارود بن طارق پس روایت او را ابن المغازلی ذکر نموده اما ابو جعفر سماک پس ابن المغازلی
روایتش را نقل کرده اما ابو حذیفه عقیلی پس روایت کردن او را حاکم و کنجی واضح کرده اند اما ابو حمزه واسطی
پس روایت نمودن او را نیز حاکم و کنجی ذکر نموده اند اما ابو داؤد سبیعی پس نیز حاکم و کنجی بروایت نمودن او
تصریح نموده اند اما ابو الهندی پس روایت نمودن او این حدیث را از کلام حاکم و ابن المغازلی و ابن الاثیر
و کنجی و محمد بن اسمعیل الامیر بظهور میرسد مستتر نماند که این همه تابعین والا مرتبت و متبعین صحابه سامی منزلت
از اکابر اعلام و اعاظم قمقام و اجلهٔ حاویان صدق و صلاح و اماجد حائزان رشد و فلاح و اکارم محرزین ذخائر
ارباح و افاخم جامعین اطراف نجاح می باشند اگر نبذی از مراتب عالیه و مناقب متلالیه و مناصب باذخه و مراتب
شامخه و مفاخر محکمة الاواصر و مآثر منیرة البصائر هر واحد از ایشان بیان کرده اید اطناب مملّ رو نماید لذلک
بعضی از محامد مبهرهٔ شان بالعموم برای تذکیر و تنبیه ذوی الحلوم مسطور و مرقوم میشود و بنابر ایجاز و اختصار
بر همین مدائح معجبه اولی الابصار اکتفا و اقتصار میرود ابو حاتم محمد بن حبان بستی در اول کتاب التابعین از کتاب الثقات
گفته انا الحسن بن سفیان ثنا ابو بکر بن ابی شیبة ثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابراهیم عن عبیدة عن
عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر امتی القرن الذی انا فیه ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ثم یجیء
قوم یسبق شهادة احدهم یمینه و یمینه شهادته قال خیر الناس قرنا بعد الصحابة من شافه اصحاب رسول الله
یعنی ابو حاتم مصنف الکتاب
صلی الله علیه وسلم وحفظ عنهم الدین والسنن و نیز ابو حاتم در اول کتاب اتباع التابعین گفته حدثنا
ابو یعلی احمد بن علی بن المثنی بالموصل حدثنا ابراهیم بن الحجاج الشامی قال سمعت ابان بن زید یحدث
عن ابی جمرة عن زهدم الجرمی عن عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر امتی القرن
الذی بعثت فیهم ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ثم یفشو قوم یشهدون ولا یستشهدون و یحلفون
ولا یستحلفون و یخونون ولا یؤتمنون و یفشو فیهم السمن و نیز ابن حبان در اول کتاب الثقات گفته فاول
ما ابدأ فی کتابنا هذا ذکر المصطفی صلی الله علیه وسلم و مولده و مبعثه و هجرته الی ان قبضه الله تعالی
الی جنته ثم نذکر بعده الخلفاء الراشدین المهدیین بابا بابا الی ان قتل علی رحمة الله علیه ثم نذکر صحب
رسول الله صلی الله علیه وسلم واحدا واحدا علی المعجم اذ هم خیر الناس قرنا بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم

اما بعضی ... پس روایت کردن او را از افاده ابن شاهین و ابو عبید الله و حاکم و ابن المغازلی و ابن الاثیر و کنجی و محمد بن اسمعیل ظاهر است

ثم نذکر بعدهم التابعین الذین شافهوا اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاقالیم کلها علی
المعجم اذهم خیر الناس قرنا بعد الصحابة ثم نذکر القرن الثالث الذین رأوا التابعین فاذکرهم علی نحو ما
ذکرنا الطبقتین الاولیین ثم نذکر القرن الرابع الذین هم اتباع التابعین علی سبیل من قبلهم وهذا القرن
ینتهی الی زماننا هذا ا ه وحافظ جلال الدین سیوطی در اثبات فضیلت قرون ثلثه یعنی صحابه وتابعین واتباع تابعین
بالتخصیص رساله تصنیف فرموده ودران می فرماید قد اجمعت الامة علی ان القرون الثلثة الاول هی الفاضلة
وجعل الها مزیة علی ما بعدها واجمعوا علی ان قرن الصحابة افضل ثم قرن التابعین ثم قرن اتباع التابعین
وذکروا فی مناقب الامام ابی حنیفة هذا الحدیث بیانا للفضیلة التی امتاز بها علی سائر الائمة وهی انه رأی
من رای النبی صلی الله علیه وسلم وعبد العزیز بن احمد بن محمد البخاری در کشف الاسرار شرح اصول بزدوی
بعد ذکر اجماع صحابه بر قبول مرسل گفته فان قیل نحن نسلم ذلک فی الصحابة ونقبل مراسیلهم لثبوت عدالتهم
قطعا بالنصوص وانما الکلام فی من بعدهم قلنا لا فرق بین صحابی یرسل وتابعی یرسل لان عدالته ثبتت
بشهادة الرسول ایضا خصوصا اذا کان ارسال من وجوه التابعین مثل عطاء بن ابی رباح من اهل مکة و
سعید بن المسیب من اهل المدینة وبعض الفقهاء السبعة ومثل الشعبی والنخعی من اهل الکوفة وابی العالیة
والحسن من اهل البصرة ومکحول من اهل الشام فانهم کانوا یرسلون ولا یظن بهم الا الصدق ا ه وخود مخاطب
در کید شصت وششم از باب دوم این کتاب گفته وخود اهلبیت وکبرای صحابه که علو درجه ایشان در ایمان
به نصوص قرآنی ثابت ست روایتی را دانمایند ومؤید آن از دیگران که هنوز نفاق ایشان هم به ثبوت نرسیده
مروی شود اخذ بآن روایت چه بدی دارد علی الخصوص قرن صحابه وتابعین که بشهادت امام الائمه حضرت
پیغمبر صلی الله علیه وسلم در حدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلونهم صدق وصلاح آنها ثابت گشته انتهی وهرگاه
برین افادات عجیبه وافاضات مطربه برخوردی پس بر تو واضح گردید که این حدیث شریف بلا شبهه ثابت ومحقق ست
زیرا که چگونه ممکن ست که این همه حضرات تابعین با وصف خیر القرون بودن شان بعد قرن صحابه با تمکین باجماع امت
جناب خاتم النبیین صلوات الله علیه وآله الماجدین وثبوت عدالت وصدق وصلاح شان بشهادت خود آن امام
الائمة الطاهرین علیه وآله سلام دیان یوم الدین لب بکذب وبهتان بران مطاع انس وجان آشنا ساخته دین
وایمان ورشاد وصدق وصلاح وسداد خویش باخته باشند ولعمری لا یدین به کل ذی عقل ودین
ولا یلیط بصفر مرتبه ادنی حظ من الیقین واعجباه که فاضل مخاطب از راه ختل وکید وتخدیع عمرو وزید
در کید شصت وششم از همین کتاب مجیر افهام مقابله اهل حق کرام احتجاج بحدیث خیر القرون میفرماید وباین احتجاج
صدق وصلاح تابعین بشهادت جناب سید المرسلین علیه وآله سلام رب العالمین ثابت وا می نماید وچون

سله یعنی مدینه طوبی لمن رآنی ومن رای من رآنی ومن رای من رای من رآنی ۱۲ منه طیب الله سله اول کشف الاسرار ابن ست الحمد لله مصور التسمیه فی شبکات ا فارح مطاهرة ومعوته ۰ طالب ثراه

وچون در مقام قدح حدیث طیر میرسد غشاوهٔ عصبیت بر بصر بصیرت خویش می تند واصلا بتحقیق وتفتیش کار نمیدارد وهرگز هرگز بخیال مبارک نمی آرد که این حدیث شریف را جمعی کثیر از قرن تابعین باتوفیر روایت نموده زنگ شبهات ازالواح ضمایر مستفیضین زدوده پس مخاطب قمقام اگر درین مقام افادات ائمه عظام درباب صدق وعدالت تابعین کرام ندیده وبکنه عظمت وجلالت شان نرسیده بود کاش افادهٔ بدیعه ومقالهٔ منیعه خود یاد میفرمود وخویشتن را بوصمت تناسی وتغافل واغماض وتعالل نمی آلود وبالجملة فاحتمال صدور الکذب من هذه الجماعة علی اصول اهل السنّة والجماعة محض المجون وعین الخلاعة وشقّ لعصا ارباب النقد والبراعة لانهم خیر القرون بعد قرن الصحابة وافضل الطبقات بعد تلک العصابة بنصّ خیر الانام علیه وآله الصلوة والسلام واجماع العلماء الاعلام والجهابذة ارکان الاسلام وقد بانت بشهادة الرسول صلی الله علیه وآله عدالتهم ولاحت باخباره وتبشیره نبالتهم وظهر صدقهم وصلاحهم ووضح رشدهم وفلاحهم فلا ینکره الا معاند حاقد ولا ینشاق فیه الا جاحد مارد والله الهادی الی ابلج المراشد واقصد المقاصد

فائده سابعه در ذکر اسمای صحابهٔ عظام که روایت این حدیث شریف از حضرت خیر الانام صلی الله علیه وآله الکرام نموده اند پس اول وافضل ایشان خود جناب امیر المؤمنین علیه الصلوة والسلام هستند وروایت فرمودن آنجناب این حدیث را ابو العباس احمد بن محمد بن سعید الکوفی المعروف بابن عقده وابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم وابو بکر احمد بن موسی بن مردویه الاصبهانی وابو الحسن علی بن محمد الجلابی المعروف بابن المغازلی وابو المؤید موفق بن احمد المکی المعروف باخطب خوارزم ومحمد بن یوسف الکنجی ثابت نموده اند دوم عبد الله بن عباس که روایت کردن شان حدیث طیر را از تصریح یحیی بن محمد بن صاعد وابو المؤید موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم ومحمد بن یوسف کنجی وسلیمان بن ابراهیم قندوزی ظاهر است سوم ابو سعید خدری در روایت نمودن او این حدیث را ابو عبد الله الحاکم ومحمد بن یوسف کنجی باثبات رسانیده اند چهارم سفینه است در روایت کردن او را احمد بن محمد بن حنبل وعبد الله بن احمد وابو القاسم بغوی وابو عبد الله محاملی وابو عبد الله الحاکم وابن المغازلی وسبط ابن الجوزی ومحمد بن یوسف کنجی ومحب طبری وحموینی ومحمد بن اسمعیل الامیر ذکر کرده اند پنجم ابو الطفیل عامر بن واثله است که روایت کردن او از کلام ابن عقده وحاکم وابن مردویه وابن المغازلی واخطب خوارزم ومحمد بن یوسف کنجی واضح می شود ششم انس بن مالک که روایت او را ابو حنیفه وترمذی وابو حاتم وبزار ونسائی وابو یعلی وابن ابی حاتم واحمد بن سعید جدی وطبری وابو اللیث سمرقندی وابن شاهین وابو الحسن سکری حربی وحاکم وابن مردویه وابو نعیم واحمد بن مظفر عطار وبیهقی وابن بشران وخطیب وابن المغازلی وابو المظفر سمعانی ومحیی السنة بغوی ورزین عبدری واخطب خوارزم وابن عساکر ومبارک بن محمد بن الاثیر الجزری وعلی بن محمد بن الاثیر الجزری

وابن النجار وسبط ابن الجوزی وکنجی ومحب طبری وحموینی وولی الدین الخطیب وابو الحجاج مزی ومحمد بن یوسف زرندی وشهاب الدین احمد وشهاب الدین دولت آبادی وابن حجر عسقلانی وابن الصباغ ومیبذی ومطری وحافی حسینی وصفوری وسیوطی وابن حجر مکی وعلی متقی ومیرزا مخدوم ووصابی وجمال الدین محدث ومحمد بن محمد مصری وسهارنپوری ومیرزا محمد بدخشانی ومحمد صدر عالم وولی الله والد مخاطب ومحمد بن اسمعیل الامیر الصنعانی ومولوی مبین لکهنوی ومولوی حسن علی محدث ونور الدین سلیمانی ومولوی ولی الله لکهنوی وسلیمان بن ابراهیم القندوزی البلخی نقل کرده اند هفتم سعد بن ابی وقاص که حدیث طیر را ازو ابو نعیم اصفهانی روایت نموده هشتم عمرو بن العاص که روایت کردن او این حدیث شریف را از مکتوبی که او بمعاویه نوشته و ابو المؤید موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم آن را نقل کرده واضح است نهم ابو مرازم یعلی بن مرة بن وهب بن جابر الثقفی که روایت کردن او این حدیث را محمد بن یوسف گنجی بپایه ثبوت رسانیده و قدر وضوح وظهور وسطوع وسفور اظهر من الشمس المنیرة عند اشتداد الظهیرة می باشد که صحابه کرام نزد جمیع محققین سنیه والاعلام قطاب ملت واوتاد شریعت ودعائم دین واساطین یقین وسلاطین احادیث واخبار وارکان روایات وآثار ونجوم ثاقبه هدایت وشهب ثاقبه غوایت واعاظم عدول وثقات واکاثر مقبولین اثبات هستند وانچه علمای سنیه والاشان من المبدء الی الآن از مساعی وغیره ومجاهدات غزیره در اثبات این مطلب عظیم وتحقیق این مقصد فخیم بکار برده ومی برند بزعم خویش از آن بیشمار وبر این هزاران هزار از کتاب ملک علام وارشاد جناب سرور انام علیه وآله آلاف التحیة والسلام می آورند چنان ست که بر ارباب الباب در حیز اختفا واحتجاب بوده باشد وهر گاه حال بر چنین منوال باشد حرفی درین باب آراستن ونشر فضائل عمومیه ایشان خواستن از قبیل اظهار واضحات وتبیین لائحات خواهد بود بنابرین درین مقام نبذی از محامد مخصوصه جلالت التیام این صحابه فخام باستثنای جناب امیر المؤمنین علیه السلام برای تفریح خواطر اولی الاحلام باختصار تمام بیان می نمایم وحظ وافر از تسهیل وتکمیل مطلوب جمیل خود میبرایم اما عبد الله بن عباس پس از اعاظم صحابه جلالت اساس وملقب به ترجمان قرآن وواقف بر دقائق ورموز فرقان وعالم علم الکتاب ومتضلع از حکمت وفصل الخطاب می باشند ابو حاتم محمد بن حبان البستی در کتاب الثقات گفته عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف کنیته ابو العباس توفی النبی صلی الله علیه وسلم وهو ابن اربع عشرة سنة وولد قبل هجرة النبی صلی الله علیه وسلم باربع سنین قال له النبی صلی الله علیه وسلم اللهم علمه الحکمة مات سنة ثمان وستین بالطائف وقیل سنة تسعین وصلی علیه محمد بن الحنفیة وکبر علیه اربعًا فلما ادنی من الحفرة جاء طائر ابیض حتی دخل فی اکفانه ثم لم یر خارجًا ودفن بعدما ذهب بصره وتره

فائده سابعه در ذکر اصحابهٔ کرام
که روایت حدیث طیر فرموده‌اند

بالطائف مشهور بزاد و امّ ابن عباس ام الفضل بنت الحرث و ابو عمر یوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر النمری القرطبی در کتاب الاستیعاب گفته عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی الهاشمی یکنی ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنین و کان ابن ثلاث عشرة سنة اذ توفی رسول الله صلی الله علیه و سلم هذا قول الواقدی و الزبیر قال الزبیر و غیره من اهل العلم بالسیر و الخبر ولد عبد الله بن العباس فی الشعب قبل خروج بنی هاشم منه و ذلک قبل الهجرة بثلث سنین و روینا من وجوه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال توفی رسول الله صلی الله علیه و سلم و انا ابن عشر سنین و قد قرأت المحکم یعنی المفصل هذه روایة ابی بشر عن سعید بن جبیر و قد روی عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قبض رسول الله صلی الله علیه و سلم و انا ختین او قال مختون و لا یصح و الله اعلم و قد حدثنا عبد الله حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابی سلیمان بن داود حدثنا شعبة عن ابی اسحق قال سمعت سعید بن جبیر یحدث عن ابن عباس قال توفی رسول الله صلی الله علیه و سلم و انا ابن خمس عشرة سنة قال عبد الله قال ابی هذا هو الصواب قال الزهری یروی عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس انه قال فی حجة الوداع و کنت یومئذ قد ناهزت الحلم قال ابو عمر ما قاله اهل السیر و العلم بایام الناس عندی صح و الله اعلم و قولهم ان ابن عباس کان ابن ثلاث عشرة سنة یوم توفی صلی الله علیه و سلم و مات عبد الله بن عباس بالطائف سنة ثمان و ستین فی ایام ابن الزبیر و کان ابن الزبیر قد اخرجه من مکة فخرج عنه الی الطائف و مات بها و هو ابن احدی و سبعین سنة و صلی علیه محمد بن الحنفیة و کبر علیه اربعًا و قال الیوم مات ربانی هذه الامة و ضرب علی قبره فسطاطًا و روی عن النبی صلی الله علیه و سلم من وجوه انه قال لعبد الله بن عباس اللهم علمه الحکمة و تاویل القرآن و فی بعض الروایات اللهم فقهه فی الدین و علمه التاویل و فی حدیث آخر اللهم بارک فیه و انشر منه و اجعله من عبادک الصالحین و فی حدیث آخر اللهم زده علمًا و فقهًا و هی کلها احادیث صحاح و قال مجاهد عن ابن عباس رأیت جبرئیل عند النبی صلی الله علیه و سلم مرتین و دعی لی رسول الله صلی الله علیه و سلم بالحکمة مرتین و کان عمر بن الخطاب یحبه و یدنیه و یقربه و یشاوره مع اجلة الصحابه و کان عمر بن الخطاب یقول ابن عباس فتی الکهول له لسان سؤل و قلب عقول و روی مسروق عن ابن مسعود انه قال نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو ادرک اسناننا ما عاشره منا رجل و قال ابن عیینة عن ابن نجیح عن مجاهد انه قال ما سمعت فتیا ابن عباس الا ان یقول قائل قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و روی مثل هذا عن القاسم بن محمد

وقال طاؤس ادرکت نحو خمس مائة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم اذا ذکروا ابن عباس فخالفوه لم یزل یقررهم حتی ینتهوا الی قوله الی ان قال فی الاستیعاب وقال ابو الزناد عن عبید الله بن عبد الله قال ما رأیت احدا کان اعلم بالسنة ولا اجل رأیا ولا اثقب نظرا من ابن عباس ولقد کان عمر یعده للمعضلات مع اجتهاد عمر ونظره للمسلمین وقال القاسم بن محمد ما رأیت فی مجلس ابن عباس باطلا قط وما سمعت فتوی اشبه بالسنة من فتواه وکان اصحابه یسمونه البحر ویسمونه الحبر قال عبد الله بن یزید الهلالی ؎ ونحن ولدنا الفضل والحبر بعده عنیت ابا العباس ذا الفضل والندی + وقال ابو عمرو بن العلاء نظر الحطیئة الی ابن عباس فی مجلس عمر بن الخطاب عالیا علیه فقال من هذا الذی برع الناس بعلمه ونزل عنهم بسنه قالوا عبد الله بن عباس فقال فیه ابیاتا منها ؎ انی وجدت بیان المرء نافلة تهدی له ووجدت العی کالصمم والمرء یفنی ویبقی الکلم سائرة + وقد یلام الفتی یوما ولم یلم + وفیه یقول حسان بن ثابت ؎ اذا ما ابن عباس بدا لک وجهه + رأیت له فی کل مجالة فضلا + اذا قال لم یترک مقالا لقائل بمنتظمات لا تری بینها فصلا + کفی وشفی ما فی النفوس فلم یدع + لذی اربة فی القول جدا ولا هزلا + سموت الی العلیا بغیر مشقة + فنلت ذراها لا دنیا ولا وغلا + خلقت خلیفا للمروة والندی بلیجا ولم تخلق کهاما ولا جبلا ویروی ان معاویة نظر الی ابن عباس یوما یتکلم فاتبعه بصره وقال متمثلا ؎ اذا قال لم یترک مقالا لقائل + مصیب ولم یثن اللسان علی هجر + یصرف بالقول اللسان اذا انتحی + وینظر فی اعطافه نظر الصقر وروینا ان عبد الله بن صفوان مر یوما بدار عبد الله بن عباس بمکة فرای فیها جماعة من طالبی الفقه ومر بدار عبید الله بن عباس فرای فیها جمعا یتناولون الطعام فدخل علی ابن الزبیر فقال له اصبحت والله کما قال الشاعر ؎ فان تصبک من الایام قارعة + لم تبک منک علی دنیا ولا دین + قال وما ذاک یا اعرج فقال هذان ابنا عباس احدهما یفقه الناس والآخر یطعم الناس فما ابقیا لک مکرمة فدعا عبد الله بن مطیع فقال انطلق الی ابنی عباس فقل لهما یقول لکما امیر المؤمنین اخرجا عنی انتما ومن اصغی الیکما من اهل العراق والا فعلت وفعلت فقال عبد الله بن عباس قل لابن الزبیر والله ما یأتینا من الناس الا رجلین رجل یطلب فقها ورجل یطلب فضلا فای هذین تمنع وکان بحضره ابو الطفیل عامر بن واثلة الکنانی فجعل یقول

لا در در اللیالی کیف یضحکنا	منها خطوب اعاجیب وتبکینا
ومثل ما تحدث الایام من غیر	فی ابن الزبیر من الدنیا تسلینا
کنا نجی ابن عباس فیفتینا	فقها ویکسبنا اجرا ویهدینا
ولا یزال عبید الله مترعة	جفانه مطعما ضیفا ومسکینا

قال البر والدين والدنيا بدارهما ... ننال منها الذي نبغي اذا شينا
ان النبي هو النور الذي كشطت ... به عمايات ماضينا وباقينا
ورهطه عصمة في ديننا ولهم ... فضل علينا وحق واجب فينا
ففيم تمنعنا منهم وتمنعهم ... منا وتوذيهم فينا وتوذينا
ولست فاعلم له رحمًا ولا نسبًا ... يا ابن الزبير ولا اولى به دينا
لن يوتي الله انسانا ببغضهم ... في الدين خيرا ولا في الامر تمكينا

وكان ابن عباس رضي الله عنهما قد عمي في آخر عمره وروي انه راى رجلًا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعرف فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته قال نعم قال ذاك جبرئيل عليه السلام اما انك ستفقد بصرك فعمي بعد ذلك في آخر عمره وهو القائل في ذلك فيما روي عنه من وجوه ان ياخذ الله من عيني نورهما ÷ ففي لساني وقلبي منهما نور قلبي ذكي وعقلي غير ذي دخل ÷ وفي فمي صارم كالسيف مأثور الخ ابو الحسن علي بن محمد بن المعروف بابن الاثير الجزري در اسد الغابة گفته عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابو العباس القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كني بابيه العباس وهو اكبر ولده وامه لبابة الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلالية وهو ابن خالة خالد بن الوليد وكان يسمى البحر لسعة علمه ويسمى حبر الامة ولد والنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته بالشعب من مكة فاتى به النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه بريقه وذلك قبل الهجرة بثلث سنين وقيل غير ذلك وراى جبرئيل عند النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابراهيم بن محمد بن مهران الفقيه وغيره قالوا باسنادهم الى محمد بن عيسى السلمي قال حدثنا بندار ومحمود بن غيلان قالا حدثنا ابو احمد عن سفيان عن ليث عن ابي جهضم عن ابن عباس انه راى جبرئيل عليه السلام مرتين ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم مرتين قال وحدثنا محمد بن عيسى قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم علمه الحكمة اخبرنا ابو ياسر بن ابي حبة وغير واحد اجازة قالوا اخبرنا ابو القاسم اسمعيل بن احمد اخبرنا ابو الحسين بن النقور اخبرنا المخلص حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد حدثنا يوسف بن محمد بن سابق حدثنا ابو مالك الجنبي عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال نحن اهل البيت شجرة النبوة ومختلف الملائكة واهل بيت الرسالة واهل بيت الرحمة ومعدن العلم اخبرنا ابو محمد بن ابي القاسم اخبرنا

ابی اخبرتنا ام البهاء فاطمة بنت محمد اخبرنا ابو طاهر الثقفی اخبرنا ابو بكر محمد بن ابراهيم حدثنا محمد
بن جعفر الزراد حدثنا عبيد الله بن سعد حدثنا شريح بن النعمان حدثنا ابن ابی الزناد عن ابيه
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر كان اذا جاءته الاقضية المعضلة قال لابن عباس انها قد طرت
علينا اقضية وعضل فانت لها ولامثالها ثم ياخذ بقوله وما كان يدعو لذلك احد اسواه قال عبيد الله
وعمر يعنى فى حذقه واجتهاده لله وللمسلمين وقال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة كان ابن عباس
قد فات الناس بخصال بعلم ما سبقه وفقه فيما احتيج اليه من رايه وحلم ونسب وتاويل وما رأيت
احدا كان اعلم بما سبقه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ولا بقضاء ابى بكر وعمر
وعثمان منه ولا افقه فى راى منه ولا اعلم بشعر ولا عربية ولا بتفسير القرآن ولا بحساب ولا بفريضة
منه ولا اثقب رايا فيما احتيج اليه منه ولقد كان يجلس يوما ولا يذكر فيه الا الفقه ويوما التاويل
ويوما المغازى ويوما الشعر ويوما ايام العرب ولا رأيت عالما قط جلس اليه الا خضع له وما رأيت
سائلا قط ساله الا وجد عنده علما وقال ليث بن ابى سليم قلت لطاوس لزمت هذا الغلام يعنى ابن عباس
وتركت الاكابر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى رايت سبعين رجلا من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا تدارؤا فى امر صاروا الى قول ابن عباس قال المعتمر بن سليمان عن شعيب بن درهم
قال كان هذا المكان واومأ الى مجرى الدموع من خديه من خدى ابن عباس مثل الشراك البالى
من كثرة البكاء واستعمله على ابن ابى طالب على البصرة فبقى عليها اميرا ثم فارقها قبل ان يقتل
على بن ابى طالب وعاد الى الحجاز وشهد مع على صفين وكان احد الامراء فيها وروى ابن عباس عن
النبى صلى الله عليه وسلم وعن عمر وعلى ومعاذ بن جبل وابى ذر روى عنه عبد الله بن عمر وانس
بن مالك وابو الطفيل وابو امامة بن سهل بن حنيف واخوه كثير بن عباس وولده على بن عبد الله بن
عباس ومواليه عكرمة وكريب وابو معبد نافذ وعطاء بن ابى رباح ومجاهد وابن ابى مليكة وعمرو بن
دينار وعبيد بن عمير وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان
بن يسار وعروة بن الزبير وعلى بن الحسين وابو الزبير ومحمد بن كعب وطاوس ووهب بن منبه وابو الضحى
وخلق كثير غير هؤلاء اخبرنا غير واحد باسنادهم الى ابى عيسى قال حدثنا احمد بن موسى حدثنا
عبد الله حدثنا الليث وابن لهيعة عن قيس بن الحجاج قال الترمذى وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن
حدثنا ابو الوليد حدثنا الليث حدثنى قيس بن الحجاج المعنى واحد عن حنش الصنعانى عن
ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام انى اعلمك كلمات

لے و طارق) ... [illegible] ۱۲

احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله
واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء كتبه الله لك وان اجتمعوا على
ان يضروك لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف قال محمد بن سعد
اخبرنا محمد بن عمر الواقدي حدثني الحسين بن الحسن بن عطية بن سعد بن جنادة
العوفي القاضي عن ابيه عن جده قال لما وقعت الفتنة بين عبد الله بن الزبير وعبد الملك بن
مروان ارتحل عبد الله بن عباس ومحمد بن الحنفية باولادهما ونسائهما حتى نزلوا مكة فبعث عبد الله
بن الزبير اليهما تبايعان فابيا وقالا انت وشأنك لا نعرض لك ولا لغيرك فابى والح عليهما الحاحا شديدا
فقال لهما فيما يقول لتبايعن او لاحرقنكما بالنار فبعثا ابا الطفيل الى شيعتهم بالكوفة وقالا انا لا نامن
هذا الرجل فانتدب اربعة آلاف فدخلوا مكة فكبروا تكبيرة سمعها اهل مكة وابن الزبير فانطلق
هاربا حتى دخل دار الندوة ويقال تعلق باستار الكعبة وقال انا عائذ بالبيت قال ثم ملنا الى ابن عباس
وابن الحنفية واصحابهما وهم في دور قريب من المسجد قد جمع الحطب فاحاط بهم حتى بلغ رؤس الجدر
لو ان نارا تقع فيه ما رئي منهم احد فاخرناه عن الابواب وقلنا لابن عباس ذرنا نريح الناس منه فقال
لا هذا بلد حرام حرمه الله ما احله الله عز وجل لاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم ساعة فامنعونا
واجيرونا قال فتحملوا وان مناديا ينادي في الخيل ما غنمت سرية بعد نبيها ما غنمت هذه السرية
ان السرايا تغنم الذهب والفضة وانما غنمتم دماءنا فخرجوا بهم حتى انزلوهم منى فاقاموا ما شاء الله
ثم خرجوا بهم الى الطائف فمرض عبد الله بن عباس فبينما نحن عنده اذ قال في مرضه اني اموت في
خير عصابة على وجه الارض احبهم الى الله واكرمهم عليه واقربهم الى الله زلفى فان مت فيكم فانتم
هم فما لبث الا ثماني ليال بعد هذا القول حتى توفي رضي الله عنه فصلى عليه محمد بن الحنفية فاقبل
طائر ابيض فدخل في اكفانه فما خرج منها حتى دفن معه فلما سوي عليه التراب قال ابن الحنفية مات
والله اليوم حبر هذه الامة وكان له لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة وقيل
خمس عشرة سنة وتوفي سنة ثمان وستين بالطائف وهو ابن سبعين سنة وقيل احدى وسبعين
سنة وقيل مات سنة سبعين وقيل سنة ثلاث وسبعين وهذا القول غريب وكان يصفر
لحيته وقيل كان يخضب بالحناء وكان جميلا ابيض طويلا مشربا صفرة جسيما وسيما صبيح الوجه
فصيحا وحج بالناس لما حصر عثمان وكان قد عمي في آخر عمره فقال في ذلك شعر ان ياخذ الله من عيني نورهما
ففي لساني وقلبي منهما نور + قلبي ذكي وعقلي غير ذي دخل + وفي فمي صارم كالسيف ماثور +

اخرجه الثلثة و شمس الدين محمد بن احمد ذهبى در تذکرة الحفاظ گفته عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الامام الحبر عالم العصر ابو العباس الهاشمى ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابو الخلفاء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم و لعبد الله ثلث عشرة سنة و قد دعا له صلى الله عليه وسلم ان يفقهه الله فى الدين و يعلمه التاويل قاله الحذاء قال عكرمة عن ابن عباس قال مسح النبى صلى الله عليه وسلم راسى و دعا لى بالحكمة ابو عاصم نا شبيب بن بشر نا عكرمة عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلاء ثم خرج فاذا وضوء مغطى فقال من صنع هذا قال عبد الله قلت انا قال فقال اللهم علمه تاويل القرآن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق قال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو ادرك اسناننا ما عشره منا احد الاعمش عن ابى وائل قال استعمل على ابن عباس على الحج فخطب يومئذ خطبة لو سمعها الترك و الروم لاسلموا ثم قرأ عليهم سورة النور فجعل يفسرها المداينى عن نعيم بن حفص قال ابو بكر قدم ابن عباس علينا البصرة و ما فى العرب مثله حشما و علما و بيانا و جمالا و كمالا عبد الرزاق عن معمر قال عامة علم ابن عباس من ثلثة عمر و على و ابى بن كعب ابو بكر بن عياش عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابن عباس قال كنت اسمع بالرجل عنده الحديث فآتيه فاجلس حتى يخرج فاسئله و لو شئت ان استخرجه لفعلت زائدة نا عبد الرحمن بن الاصبهانى نا عبد الله بن شداد قال لى ابن عباس يا ابن شداد الا تعجب جاء فى الغلام و قد اخذت مضجعى للقيلولة فقال هذا رجل بالباب يستاذن فقلت ما جاء به الا حاجة ائذن له قال فدخل فقال الا تخبرنى عن ذلك الرجل قلت اى رجل قال ابن ابى طالب متى يبعث قلت يا سبحان الله اذا بعث من فى القبور فقال الا اراك تقول كما يقول هؤلاء الحمقى فقلت اخرجوه و الا ضربته معمر عن قتادة عن مطرف سمعت ابن عباس يقول مذاكرة العلم ساعة خير من احياء ليلة توفى ابن عباس بالطائف فى سنة ثمان و ستين فصلى عليه محمد بن الحنفية و قال اليوم مات ربانى هذه الامة رضى الله عنه و ابو الفضل احمد بن على بن محمد الكنانى المعروف بابن حجر العسقلانى در کتاب الاصابه گفته عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشى الهاشمى ابو العباس ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم امه ام الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية ولد و بنو هاشم بالشعب قبل الهجرة بثلاث و قيل بخمس و الاول اثبت و هو يقارب ما فى الصحيحين عنه اقبلت و انا راكب على حمار اتان و انا يومئذ قد ناهزت الاحتلام و النبى صلى الله عليه وسلم يصلى بمنى الى غير جدار الحديث و فى الصحيح عن ابن عباس

قبض النبی صلی اللہ علیه وسلم وانا ختین وفی روایة وکانوا لا یختنون الرجل حتی یدرك وفی طریق اخری قبض وانا ابن عشر سنین وهذا محمول علی الغاء الکسور وروی الترمذی من طریق لیث عن ابی جهضم عن ابن عباس انه رای جبرئیل علیه السلام مرتین وفی الصحیح عنه ان النبی صلی اللہ علیه وسلم ضمه الیه وقال اللهم علمه الحکمة وکان یقال له خیر العرب ویقال ان الذی لقبه بذلك جرجیر ملك المغرب وکان قد غزا مع عبد اللہ بن ابی سرح افریقیة فتکلم مع جرجیر فقال له ما ینبغی الا ان تکون خیر العرب ذکر ذلك ابن درید فی الاخبار المنثورة له وقال الواقدی لا خلاف عند ائمتنا انه ولد بالشعب حین حصرت قریش بنی هاشم وکان له عند موت النبی صلی اللہ علیه وسلم ثلث عشرة سنة وروی ابو الحسن المدائنی عن تمیم بن حفص عن ابی بکرة قال قدم علینا ابن عباس البصرة وما فی العرب مثله جسما وعلما وثیابا وجمالا وکمالا واخرج الطبرانی من طریق ابن ابی الزناد عن ابیه عن النعمان عن حسان بن ثابت قال کانت لنا عند عثمان او غیره من الامراء حاجة فطلبناها الیه بجماعة من الصحابة ومنهم ابن عباس وکانت حاجة صعبة شدیدة فاعتل علینا فراجعوه الا انهم عذروه وقاموا الا ان ابن عباس فلم یزل یراجعه بکلام جامع حتی سد علیه کل حجة فلم یر بدا من ان یقضی حاجتنا فخرجنا من عنده وانا اخذ بید ابن عباس فمر بنا علی اولئك الذین کانوا عذروا وضعفوا فقلت کان عبد اللہ اولا کم بها قالوا اجل فقلت امدحه اذا قال لم یترك مقالا لقائل ÷ بملتقطات لا تری بینها فصلا ÷ کفی وشفی ما فی الصدور فلم یدع ÷ لذی اربة فی القول جدا ولا هزلا ÷ سموت الی العلیا بغیر مشقة ÷ فنلت ذراها لا دنیا ولا وغلا ÷ قال ابن یونس غزا افریقیة مع عبد اللہ بن ابی سرح سنة سبع وعشرین وقال ابن مندة کان ابیض طویلا مشربا صفرة جسیما وسیما صبیح الوجه له وفرة یخضب بالحنا وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبة فی تاریخه ثنا ابی ثنا یحیی بن ادم ثنا اسرائیل عن ابی اسحق رأیت ابن عباس رجلا جسیما قد شاب مقدم راسه وله جمة قال ابو عوانة عن ابی جمرة کان ابن عباس اذا قعد اخذ مقعد رجلین وفی معجم البغوی من طریق داود بن عبد الرحمن عن زید بن اسلم عن ابن عمر انه کان یقرب ابن عباس ویقول انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دعاك فمسح راسك وتفل فی فیك وقال اللهم فقهه فی الدین وعلمه التاویل ورواه ابن خیثم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس بالمرفوع نحوه وفی فوائد ابی الطاهر الذهلی من طریق سلیمان الاحول عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انه سکب للنبی صلی اللہ علیه وسلم وضوءا عند خالته میمونة فلما فرغ قال من وضع هذا فقال ابن عباس فقال اللهم فقهه فی الدین وعلمه التاویل وفی مسند احمد من طریق

عاصم بن ابی صغیرۃ عن عمرو بن دینار ان کریبا اخبرہ ان ابن عباس قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ بیدی فجرنی حتی جعلنی حذاءہ فلما اقبل علی صلوتہ خنست فلما انصرف قال لی ما شأنک فقلت یا رسول اللہ او ینبغی لاحد ان یصلی حذاءک وانت رسول اللہ فدعا لی ان یزیدنی اللہ علما و فهما وقال ابن سعد ثنا الانصاری ثنا اسمعیل بن مسلم حدثنی عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس دعانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمسح علی ناصیتی و قال اللهم علمه الحکمة و تاویل الکتاب وقال ابن سعد ثنا محمد بن عبید ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن شعیب بن یسار عن عکرمة قال ارسل العباس عبد اللہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق ثم جاء فقال رأیت عنده رجلا لا ادری من هو فجاء العباس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبره بالذی قال عبد اللہ فدعاه فاجلسه فی حجره و مسح راسه و دعا له بالعلم و روی الزبیر بن بکار من طریق داود بن عطاء عن زید بن اسلم عن ابن عمر دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابن عباس فقال اللهم بارک فیه وانشر منه و روی ابن سعد من طریق بشر بن سعید عن محمد بن ابی بن کعب عن ابیه انه سمعه یقول و کان عنده ابن عباس فقام قال هذا یکون حبر هذه الامة اوتی عقلا و فهما و دعا له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یفقهه فی الدین وقال ابن سعد ثنا ابن نمیر عن زکریا بن عامر الشعبی قال دخل العباس علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال له ابنه عبد اللہ لقد رأیت عنده رجلا فقال ذاک جبرئیل وقال الدارمی والحارث فی مسندیهما جمیعا ثنا یزید بن هرون انا جریر بن حازم عن یعلی بن حکیم عن عکرمة عن ابن عباس قال لما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت لرجل من الانصار هلم فلنسأل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانهم الیوم کثیر فقال واعجبا لک اتری الناس یفتقرون الیک قال فترکت ذلک واقبلت اسأل فان کان لیبلغنی الحدیث عن رجل فاتی بابه وهو قائل فاتوسد ردائی علی بابه یسفی الریح علی من التراب فیخرج فیرانی فیقول یا ابن عم رسول اللہ ما جاء بک هلا ارسلت الی فآتیک فاقول لا انا احق ان آتیک فاسأله عن الحدیث فعاش الرجل الانصاری حتی رآنی وقد اجتمع الناس حولی یسألونی فقال هذا الفتی کان اعقل منی وقال محمد بن هرون الرویانی فی مسنده ثنا محمد بن زیاد ثنا فضیل بن عیاض عن قائد عن عبید اللہ بن علی بن ابی رافع قال کان ابن عباس یاتی ابا رافع فیقول ما صنع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم کذا وکان ابن عباس یکتب ما یقول واخرج البغوی من طریق عمرو بن علقمة عن ابی سلمة قال وجدت علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند هذا الحی

من الانصار ان كنت لاقيل بباب احدهم ولو شئت ان يؤذن لي عليه لاذن لكن ابتغي بذلك طيب
نفسه وقال عبد الرزاق انا معمر عن الزهري قال المهاجرون لعمر الا تدعو ابناءنا كما تدعو ابن عباس
قال ذاكم فتى الكهول له لسان سؤول وقلب عقول الى ان قال في الاصابة وفي المجالسة من طريق المدائني
قال علي في ابن عباس انه لينظر الى الغيب من ستر رقيق لعقله وفطنته ومن طريق ابن المبارك
عن داود وهو ابن ابي هند عن الشعبي قال ركب زيد بن ثابت فاخذ ابن عباس بركابه فقال
لا تفعل يا ابن عم رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلمائنا فقبل زيد بن ثابت يده وقال هكذا
امرنا ان نفعل باهل بيت نبينا واخرج يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب عن جرير بن حازم
عن ايوب مثل ما اخرج احمد عن اسمعيل عن ايوب عن عكرمه ان عليا احرق ناسا فبلغ ابن عباس
فقال لم اكن لاحرقهم الحديث وروى سليمان عن الاعمش عن مسلم هو ابو الضحى عن مسروق
قال قال عبد الله هو ابن مسعود اما ان ابن عباس لو ادرك اسناننا ما عاشره منا احد زاد جعفر
بن عون عن الاعمش وكان يقول نعم ترجمان القرآن ابن عباس اخرجه البيهقي واخرجه يعقوب
بن سفيان عن اسمعيل بن الخليل عن علي بن مسهر عن الاعمش كرواية ابي معاوية وزاد قال
الاعمش وسمعتهم يتحدثون ان عبد الله قال ولنعم ترجمان القرآن ابن عباس واخرج ابن سعد
بسند حسن عن سلمة بن كهيل قال قال عبد الله نعم ترجمان القرآن ابن عباس وفي تاريخ محمد بن عثمان
بن ابي شيبة وابي زرعة الدمشقي جميعا من طريق عمير بن بشر الخثعمي عن من سال ابن عمر عن شيء فقال
سل ابن عباس فانه اعلم من بقي بما انزل الله على محمد واخرجه ابن ابي خيثمه من وجه اخر عن
ابن عمر لكن فيه جابر الجعفي واخرج ابو نعيم من طريق حمزة بن ابي محمد عن عبد الله بن دينار
ان رجلا سال ابن عمر عن قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما فقال اذهب الى ذلك الشيخ فسله ثم تعال
فاخبرني فذهب الى ابن عباس فساله فقال كانت السموات رتقا لا تمطر والارض رتقا لا تنبت
ففتق هذه بالمطر وهذه بالنبات فرجع الرجل فاخبر ابن عمر فقال لقد اوتي ابن عباس علما صدق
هكذا لقد كنت اقول ما يعجبني جراءة ابن عباس على تفسير القرآن فالان قد علمت انه اوتي
علما واخرج ابن سعد بسند صحيح عن يحيى بن سعيد الانصاري لما مات زيد بن ثابت قال ابو هريرة
مات خير هذه الامة ولعل الله ان يجعل ابن عباس خلفا وقال عمرو بن حبشي سالت ابن عمر عن
اية فقال انطلق الى ابن عباس فاساله فانه اعلم من بقي بما انزل الله تعالى على محمد واخرج يعقوب
بن سفيان من طريق ابي اسحق عن عبد الله بن شبيب قال قالت عائشة هو اعلم الناس بالحج

وفي فوائد ابن المقرئ من طريق ابن ابي الزناد عن ابيه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر كان ياخذ بقول ابن عباس في المعضل قال وعمر عمر وآخرج يعقوب بن سفيان من طريق ابن ابي الزناد عن هشام بن عروة سالت ابي عن ابن عباس فقال ما رايت مثل ابن عباس قط وفي معجم البغوي من طريق عبد الجبار بن الورد عن عطا ما رأيت قط اكرم من مجلس ابن عباس اكثر فقها واعظم خشية ان اصحاب الفقه عنده واصحاب الشعر عنده يصدرهم كلهم من واد واسع وعند ابن سعد من طريق ليث بن ابي سليم عن طاوس رأيت سبعين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تدارؤا في امر صاروا الى قول ابن عباس وعند البغوي من وجه آخر عن طاوس ادركت خمسين او سبعين من الصحابة اذا سئلوا عن شيء فخالفوا ابن عباس لا يقومون حتى يقولوا هو كما قلت او صدقت وفي تاريخ عباس الدوري عن ابن معين عن ابن عيينة عن ابن ابي نجيح ما رايت مثل ابن عباس قط ولقد مات يوم مات وانه لحبر هذه الامة وآخرجه ابن سعد عن ابي نعيم ومحمد بن عثمان بن ابي شيبة عن سعيد بن عمرو واخرجه يعقوب بن سفيان عن الحميدي كلهم عن سفيان ومن طريق ابي اسامة عن الاعمش عن مجاهد قال ابن عباس يسمى البحر لكثرة علمه وفي الجعديات عن شعبة عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد سالت البحر عن لحوم الحمر وكان يسمى ابن عباس البحر الحديث واصله في البخاري وآخرج ابن سعد بسند صحيح عن ميمون بن مهران قال لو اتيت ابن عباس بصحيفة فيها ستون حديثا لرجعت ولم تسأله عنها وسمعتها يسأل الناس فيكفونك وفي امالي الصولي من طريق شريك عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق كنت اذا رايت ابن عباس قلت اجمل الناس فاذا نطق قلت افصح الناس فاذا تحدث قلت اعلم الناس وقال يعقوب بن سفيان ثنا قبيصة ثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل قال قرأ ابن عباس سورة النور فجعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الديلم لاسلمت وفي رواية ابي العباس السراج عن طريق ابي معاوية عن الاعمش بهذا السند خطب ابن عباس وهو على الموسم فجعل يقرأ ويفسر فجعلت اقول لو سمعته فارس والروم لاسلمت وزاد ابن ابي شيبة من طريق عاصم عن ابي وائل سنة قتل عثمان وكان امره على الحج تلك السنة وزاد قال ابو وائل قال رجل اني لاشتهي ان اقبل راسه يعني من حلاوة كلامه وقال سعيد بن منصور ثنا سفيان عن عبد الكريم الجزري عن سعيد بن جبير كنت اسمع الحديث من ابن عباس فلو ياذن لي لقبلت راسه وعند الدارمي وابن سعد بسند صحيح عن عبيد الله بن ابي يزيد كان ابن عباس اذا سئل فان كان في القرآن اخبر به


مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

بن عرفة ثنا مروان بن سجاع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير قال لما مات ابن عباس بالطائف
فشهدت جنازته فجاء طائر لم ير على خلقته فدخل فى نعشه ولم ير خارجا منه فلما دفن تلى هذه
الاية يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ الى اخر السورة و فى وفاته اقوال سنة خمس ستين
وقيل سبع وقيل ثمان وهو الصحيح فى قول الجمهور وقال المدائنى عن حفص بن ميمون عن ابيه
توفى عبد الله بن عباس بالطائف فجاء طائر ابيض فدخل بين النعش و السرير فلما وضع فى قبره
سمعنا تاليا يتلو يا ايتها النفس المطمئنة الاية واتفقوا على انه مات بالطائف سنة ثمان وستين
واختلفوا فى سنه فقيل انه ابن احدى وسبعين وقيل ابن اثنين وقيل ابن اربع والاول هو القوى
اما ابو سعيد خدرى پس از اماثل صحابهٔ اخيار و افاضل نجباى انصار و اعاظم علماى كبير الفخار و محرز
فضل عزيز المثار است حافظ ابن عبد البر النمرى القرطبى در كتاب الاستيعاب گفته سعد بن
مالك بن سنان بن عبيد بن الابجر و الابجر جد من بنى عوف بن الحارث بن الخزرج ابو سعيد الخدرى
هو مشهور بكنيته اول مشاهده الخندق وغزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا وروى عنه
علما جما وكان من نجباء الانصار وعلمائهم وفضلائهم توفى فى سنة اربع وسبعين وروى عنه
جماعة من الصحابة وجماعة من التابعين و ابن حجر عسقلانى در اصابه گفته سعد بن مالك بن سنان
بن عبيد بن ثعلبة بن الابجر وهو خدرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج الانصارى الخزرجى
ابو سعيد الخدرى مشهور بكنيته استصغر باحد واستشهد ابوه بها وغزا هو ما بعدها وروى
عن النبى صلى الله عليه وسلم الكثير وروى عن ابى بكر وعمر وعثمان وعلى وزيد بن ثابت وغيرهم
روى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر ومحمود بن لبيد وابو امامة بن سهل وابو الطفيل
ومن كبار التابعين ابن المسيب وابو عثمان النهدى وطارق بن شهاب وعبيدة بن عمير
وممن بعدهم عطا وعياض وابن ابى سرح وبسر بن سعيد ومجاهد وابو المتوكل الناجى وابو نضرة
سعيد بن يزيد وعبد الله بن محيريز وآخرون وهو مكثر من الحديث قال حنظلة بن ابى سفيان عن
اشياخه كان من افقه احداث الصحابة وقال الخطيب كان من افاضل الصحابة وحفظ حديثا كثيرا
وروى الهيثم بن كليب فى مسنده من طريق عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن ابيه عن جده
قال بايعت النبى صلى الله عليه وسلم انا وابو ذر وعبادة بن الصامت ومحمد بن سلمة وابو سعيد
الخدرى وسادس على ان لا يأخذنا فى الله لومة لائم فاستقال السادس فاقاله وروى ابن سعد
من طريق حنظلة بن سفيان الجمحى عن اشياخه قال لم يكن احد من احداث اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعلم او افقه من ابی سعید الخدری و من طریق یزید بن عبد الله بن الشخیر قال خرج ابو سعید یوم الحرة فدخل غارًا فدخل علیه شامی فقال اخرج فقال لا اخرج وان تدخل علیّ اقتلک فدخل علیه فوضع ابو سعید السیف وقال بوء باثمک قال انت ابو سعید الخدری قال نعم قال استغفر لی و روی احمد وغیره من طریق عطیة عن ابی سعید قال قتل ابی یوم احد شهیدًا و ترکنا بغیر مال فاتیت رسول الله صلی الله علیه و سلم اسأله فحین رآنی قال من استغنی اغناه الله و من یستعفف یعفه الله فرجعت و اصل هذا الحدیث فی الصحیحین من طریق عطاء بن یزید عن ابی سعید بقصة اخری غیر هذه و لفظه من یستغن یغنه الله و من یستعفف یعفه الله و من یتصبر یصبره الله الحدیث قال شعبة عن ابی سلمة سمعت ابا نضرة عن ابی سعید رفعه لا یمنع احدکم مخافة الناس ان یتکلم بالحق اذا رآه او علمه قال ابو سعید فحملنی ذلک علی ان رکبت الی معاویة فملأت اذنیه ثم رجعت وقال ابن ابی خیثمة ثنا یحیی بن معین ثنا عمرو بن محمد بن عمرو بن معاذ الانصاری سمعت هند ابنة سعید بن ابی سعید الخدری عن عمتها جاء رسول الله صلی الله علیه و سلم عائدًا لابی سعید فقدمنا الیه ذراع شاة وقال سعید بن منصور ثنا خلف بن خلیفة عن العلاء بن المسیب عن ابیه عن ابی سعید قلنا له هنیئًا لک برؤیة رسول الله صلی الله علیه و سلم و صحبته قال یا اخی انک لا تدری ما احدثنا بعده وقال علی بن الجعد ثنا شعبة عن سعید بن یزید ابا نضرة یحدث عن ابی سعید قال تحدثوا فان الحدیث یهیج الحدیث قال الواقدی مات سنة اربع و سبعین وقیل اربع و ستین وقال المدائنی مات سنة ثلاث و ستین وقال العسکری مات سنة خمس و ستین اما سفینه پس از خواص خدام سرور انام و اجلهٔ متحملین مشاق در خدمت آن رسول ملک علام علیه و آله آلاف السلام الی یوم البعث والقیام بوده حافظ ابن عبد البر النمری القرطبی در کتاب الاستیعاب گفته سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم وقیل مولی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه و سلم وقیل اعتقته ام سلمة واشترطت علیه خدمة النبی صلی الله علیه و سلم ما عاش یکنی ابا عبد الرحمن وقیل یکنی ابا البختری والاول اکثر واشهر ذکر عمر بن شبة عن ابی احمد الزبیری عن حشرج بن نباتة عن سعید بن جمهان قال قلت لسفینة یا ابا البختری ما اسمک فقال سمانی رسول الله صلی الله علیه و سلم سفینة قلت ولم سماک سفینة وذکر تمام الخبر وقال حماد بن سلمة عن سعید بن جمهان عن سفینة ابی عبد الرحمن قال ابو عمر یقال اسمه عمیر کان یسکن بطن نخلة قال الواقدی واسم سفینة مهران وکان من مولدی الاعراب قال ابو عمر مهران مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم


مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

بن جحش بن جدی بن سعد بن لیث بن بکر بن عبد مناة بن علی بن کنانة اللیثی المکی ولد یوم
احد وادرک من حیاة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمان سنین نزل بالکوفة وصحب علیاً
کرم الله وجهه فی مشاهده کلها فلما قتل علی رضی الله عنه انصرف الی مکة فاقام بها حتی مات سنة
مائة ویقال اقام بالکوفة ومات بها والاول اصح والله اعلم ویقال انه آخر من مات ممن رای النبی
صلی الله علیه وسلم وروی حماد بن زید عن سعید بن ایاس الجریری عن ابی الطفیل قال ما علی وجه
الارض الیوم رجل رای النبی صلی الله علیه وسلم غیری حدثنا عبد الوارث حدثنا احمد بن زهیر
حدثنا عبد الله حدثنا عبد الاعلی حدثنا الجریری قال حدثنی ابو الطفیل قال رایت النبی صلی الله
علیه وسلم ولم یبق من القوم علی وجه الارض احد رآه غیری واخبرنی عبد الله بن محمد حدثنا
محمد بن عثمان حدثنا اسمعیل بن اسحق القاضی حدثنا علی بن المدینی عن سلیم بن اخضر عن
الجریری سمعته یقول کنت اطوف بالبیت فحدثنی واحدثه فقال لی ما بقی علی ظهر الارض عین
تطرف وقد رأت النبی صلی الله علیه وسلم غیری قال علی آخر من بقی ممن رای النبی صلی الله علیه
وسلم ابو الطفیل عامر بن واثلة اللیثی ویقال الکنانی قال علی ومات بمکة قال ابو عمر کان ابو الطفیل
شاعراً محسناً وهو القائل شعره ایدعوننی شیخاً وقد عشت حقبة * وهن من الازواج نحوی نوازع *
وما شاب رأسی من سنین تتابعت * علی ولکن شیبتنی الوقائع * وقد ذکره ابن ابی خیثمة فی شعراء
الصحابة وکان فاضلاً عاقلاً حاضر الجواب فصیحاً وکان یتشیع فی علی کرم الله وجهه ویفضله ویثنی
علی الشیخین ابی بکر وعمر رضی الله عنهما ویترحم علی عثمان رضی الله عنه قیل قدم ابو الطفیل
یوماً علی معاویة فقال له کیف وجدک علی خلیلک ابی الحسن قال کوجد ام موسی لموسی واشکو
الی الله التقصیر وقال له معاویة کنت فیمن حصر عثمان قال لا ولکنی فیمن حضره قال فما منعک من
نصره قال وانت ما منعک من نصره اذ تربصت به ریب المنون وکنت فی اهل الشام کلهم تابع لک فیما
ترید قال له معاویة او ما تری طلبی بدمه نصرة له قال بلی ولکنک کما قال اخو بنی فلان * لا الفینک
بعد الموت تندبنی * وفی حیاتی ما زودتنی زادی * وابو الحسن المعروف بابن الاثیر الجزری
در اسد الغابه گفته عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمیر بن جابر بن حمیس بن جدی بن سعد بن لیث
بن بکر بن عبد مناة بن کنانة الکنانی اللیثی ابو الطفیل وهو بکنیته اشهر ولد عام احد وادرک
من حیاة النبی صلی الله علیه وسلم ثمان سنین وکان یسکن الکوفة ثم انتقل الی مکة روی
عمارة بن ثوبان عن ابی الطفیل قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یقسم لحماً بالجعرانة فجاءت امرأة

فبسط رداءه فقلت من هذه قالوا امه التی ارضعته و روی سعید الجریری عن ابی الطفیل انه قال لا یجد
الیوم احد علی وجه الارض له رأی النبی صلی الله علیه وسلم غیری قال فقلت له فهل تنعت من رویته
قال نعم مقصداً ابیض ملیحا و کان ابو الطفیل من اصحاب علی المحبین له و شهد معه مشاهده کلها و کان
ثقة مامونا یعترف بفضل ابی بکر وعمر وغیرهما الا انه کان یقدم علیا توفی سنة مائة وقیل مات سنة
عشرة ومائة وهو اخر من مات ممن رأی النبی صلی الله علیه وسلم اخرجه الثلثة جدی بالجیم المضمومة
المهملة قاله ابن ماکولا قال و وجدته فی جمهرة ابن الکلبی جدی بالجیم والله اعلم و ابن حجر عسقلانی در کتاب الاصابة
گفته ابو الطفیل عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمرو بن جحش ویقال جحیش بن جدی بن سعد بن لیث
بن بکر بن عبد مناة بن علی بن کنانة الکنانی ثم اللیثی رأی النبی صلی الله علیه وسلم وهو شاب و
حفظ عنه احادیث قال ابن عدی له صحبة و روی ایضا عن ابی بکر وعمر و علی و معاذ و حذیفة وابن مسعود
وابن عباس و نافع بن عبد الحارث و زید بن ارقم وغیرهم روی عنه الزهری و ابو الزبیر و قتادة و عبد العزیز
بن رفیع و عکرمة بن خالد و عمرو بن دینار و یزید بن حبیب و معروف بن خربوذ و اخرون قال مسلم
مات سنة مائة و هو اخر من مات من الصحابة و قال ابن البرقی مات سنة اثنتین ومائة وهو مشهور
باسمه و کنیته جمیعا و عن مبارک بن فضالة مات سنة سبع ومائة و قال وهب بن جریر بن حازم عن
ابیه کنت بمکة سنة عشر ومائة فرأیت جنازة فسألت فقال لی ابو الطفیل و قال ابن السکن جاء عنه
روایات ثابتة انه رای النبی صلی الله علیه وسلم و اما سماعه عنه صلی الله علیه وسلم فلم یثبت
و ذکر ابن سعد عن علی بن زید بن جدعان عن ابی الطفیل قال کنت اطلب النبی صلی الله علیه وسلم
فیمن یطلبه اما انس بن مالک پس از منه فضائل را مالک و طریق صدق و سداد را سالک و فضل حضور
مشاهد عظیمه را محرز و خصل مآثر فخیمه را حائز بوده و سالها اشتغال بخدمت آنجناب بجا آورده راه
مطاوعت و انقیاد سپرده و مدتها شرف ملازمت حاصل نموده درک فیوض و برکات فرموده ابو عمر
ابن عبد البر النمری القرطبی در کتاب الاستیعاب گفته انس بن مالک بن النضر بن ضمضم بن زید
الانصاری النجاری خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم یکنی ابا حمزة سمی باسم عمه انس بن النضر
امه ام سلیم بنت ملحان الانصاریة کان مقدم النبی صلی الله علیه وسلم ابن عشر سنین و قیل
ابن ثمانی سنین حدثنا خلف بن قاسم حدثنا الحسن بن رشیق حدثنا الدولابی حدثنا محمد بن منصور
و ابراهیم بن سعید الجوهری قالا حدثنا سفیان عن الزهری عن انس قال قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم
و انا ابن عشر سنین و توفی و انا ابن عشرین سنة و قال محمد بن عبد الله الانصاری حدثنی ابی عن مولی

لانس بن مالك انه قال لانس اشهدت بدرًا قال لا امّ لك واين غبت عن بدر قال محمد بن عبد الله خرج انس
بن مالك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توجّه الى بدر وهو غلام يخدمه وقال محمد بن عمر
الواقدي حدثني ابن ابي ذويب عن اسحاق بن يزيد قال رايت انس بن مالك مختومًا في عنقه ختمه الحجاج
اراد ان يذله بذلك واختلف في وقت وفاته فقيل سنة احدى وتسعين وقيل سنة تسعين قاله
خليفة ابن خياط وغيره قال خليفة مات انس بن مالك سنة ثلاث وتسعين وهو ابن مائة سنة وثلث
سنين وقيل كانت سنة مائة وعشرين قال محمد بن سعد سألت محمد بن عبد الله الانصاري ابن كم
كان انس بن مالك مات فقال ابن مائة وسبع سنين وقال ابو اليقظان صلى عليه قطن بن مليك الكلابي
وقال الحسن بن عثمان مات انس بن مالك في قصره بالطف على فرسخين من البصرة سنة احدى وتسعين
ودفن هناك وقد قيل انه مات وهو ابن بضع وتسعين سنة واصحّ ما فيه ما حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
احمد بن ملحان حدثنا عبد الله بن احمد بن حنبل حدثنا ابي حدثنا معمر عن حميد ان انس بن مالك عمّر
مائة سنة الا سنة قال ابو عمر ويقال انه آخر من مات بالبصرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومات بعده ممن راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الطفيل ويقال ان انس بن مالك قدم
من صلبه من ولده وولد ولده نحو مائة قبل موته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا
له فقال اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له قال انس فاني لمن اكثر الانصار مالًا وولدًا ويقال انه
ولد لانس بن مالك ثمانون ولدا منهم ثمانية وسبعون ذكرا وبنتان الواحدة تسمى حفصة
والثانية يكنى ام عمرو وابو الحسن المعروف بابن الاثير الجزري در اسد الغابه گفته انس بن مالك بن
النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار واسمه
تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج بن حارثة الانصاري الخزرجي النجاري من بني عدي بن النجار
خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتسمى به ويفتخر بذلك وكان يجتمع هو وام عبد المطلب
جدة النبي صلى الله عليه وسلم واسمها سلمى بنت عمرو بن زيد بن اسد بن خداش بن عامر في
عامر بن غنم وكان يكنى ابا حمزة كناه النبي صلى الله عليه وسلم ببقلة كان يجتنيها وامه ام سليم
بنت ملحان ويرد نسبها عند اسمها وكان يخضب بالصفرة وقيل بالحناء وقيل بالورس وكان
يخلق ذراعيه بخلوق للمعة بياض كانت به وكانت له ذؤابة فاراد ان يجزها فنهته امه وقالت
كان النبي يمدها ويأخذ بها وداعبه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا ذا الاذنين وقال
محمد بن عبد الله الانصاري حدثني ابي عن مولى لانس بن مالك انه قال لانس اشهدت بدرًا

قال لا ام لك واين غبت عن بدر قال محمد بن عبد الله خرج انس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر وهو غلام يخدمه وكان عمره لما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا عشر سنين وقيل تسع سنين وقيل ثمان سنين وروى الزهرى عن انس قال قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة وانا ابن عشر سنين وتوفى وانا ابن عشرين سنة وقيل خدم النبى صلى الله عليه وسلم عشر سنين وقيل خدمه ثمانيا وقيل سبعا اخبرنا اسمعيل بن عبيد الله وابو جعفر وابراهيم بن محمد باسنادهم الى ابى عيسى قال حدثنا محمود بن غيلان اخبرنا ابو داود عن ابى خلدة قال قلت لابى العالية سمع انس من النبى صلى الله عليه وسلم قال خدمه عشر سنين ودعا له النبى صلى الله عليه وسلم وكان له بستان يحمل الفاكهة فى السنة مرتين وكان فيه ريحان يجئ منه ريح المسك ابو خلده اسمه خالد بن دينار وقد ادرك انس بن مالك واخبرنا ابو حفص عمر بن محمد بن معمر بن طبرزد البغدادى وغيره قالوا اخبرنا ابو القاسم هبة الله بن عبد الواحد اخبرنا ابو طالب محمد بن محمد بن غيلان اخبرنا ابو بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم اخبرنا عبد الله بن احمد بن حنبل وزهير بن ابى زهير قالا اخبرنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب اخبرنا سلمة بن وردان قال سمعت انس بن مالك يقول ارتقى النبى صلى الله عليه وسلم على المنبر درجة فقال آمين فقيل له على ما امنت يا رسول الله فقال اتانى جبريل فقال رغم انف من ادرك رمضان فلم يغفر له فقلت آمين وروى ابن ابى ذئب عن اسحق بن يزيد قال رأيت انس بن مالك مختوما فى عنقه ختمه الحجاج اراد ان يذله بذلك وكان سبب ختم الحجاج اعناق الصحابة ما ذكرنا فى ترجمة سهل بن سعد الساعدى وهو من المكثرين فى الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه ابن سيرين وحميد الطويل وثابت البنانى وقتادة والحسن البصرى والزهرى وخلق كثير وكان عنده عصية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما مات امر ان تدفن معه فدفنت معه بين جنبه وقميصه اخبرنا ابو ياسر عبد الوهاب بن هبة الله باسناده الى عبد الله بن احمد قال حدثنى ابى اخبرنا يزيد اخبرنا حميد الطويل عن انس بن مالك قال اخذت ام سليم بيدى فاتت بى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هذا ابنى وهو غلام كاتب قال فخدمته تسع سنين فما قال لى لشئ قط صنعته اسأت او بئس ما صنعت ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة المال والولد فولد له من صلبه ثمانون ذكرا وابنتان احدهما حفصة والاخرى ام عمرو ومات وله من ولده وولد ولده مائة وعشرون ولدا وقيل نحو مائة وكان نقش خاتمه صورة اسد رابض وكان يشد اسنانه بالذهب وكان احد الرماة المصيبين ويامر ولده ان يرموا بين يديه وربما رمى معهم فيغلبهم بكثرة

اصابته وکان یلبس الخز ویتعمم به واختلف فی وقت وفاته ومبلغ عمره فقیل توفی سنة احدی وتسعین
وقیل سنة اثنتین وتسعین وقیل سنة ثلث وتسعین وقیل سنة تسعین وقیل کان عمره مائة سنة وثلث سنین وقیل مائة سنة وعشر سنین وقیل
مأئة سنة وسبع سنین وقیل بضع وتسعون سنة قال حمید توفی انس وعمره تسع وتسعون سنة اما قول من قال مأئة وعشر
سنین ومأئة وسبع سنین فعندی فیه نظر لانه اکثر ما قیل فی عمره عند الهجرة عشر سنین واکثر
ما قیل فی وفاته سنة ثلاث وتسعین فیکون له علی هذا مأئة سنة وثلاث سنین واما قول من یقول
انه کان له فی الهجرة سبع سنین او ثمان سنین فینقص عن هذا انقصاً بیّناً والله اعلم وهو اٰخر من توفی
بالبصرة من الصحابة وکان موته بقصره بالطف ودفن هناک علی فرسخین من البصرة وصلی علیه
قطن بن مدرک الکلابی اخرجه الثلثة وشمس الدین ذہبی در تذکرة الحفاظ گفته انس بن مالک بن النضر
بن ضمضم الامام ابوحمزة الانصاری النجاری المدنی خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم وله صحبة
طویلة وحدیث کثیر وملازمة للنبیّ صلی الله علیه وسلم منذ هاجر الی ان مات ثم اخذ عن ابی بکر
وعمر وعثمان وابیّ وطائفة وعمر دهراً وکان اٰخر الصحابة موتاً روی عنه الحسن والزهری وقتادة وثابت
البنانی وحمید الطویل وسلیمان التیمی ویحیی بن سعید الانصاری وامم سواهم اخرج له البخاری دون
مسلم ثمانین حدیثاً وانفرد له مسلم بسبعین حدیثاً واتفقا له علی اخراج مأئة وثمانیة
وعشرین حدیثاً مات فی سنة ثلاث وتسعین قاله حمید الطویل وابن علیة والضبعی وابونعیم الفلاس
وقعنب والسری بن یحیی وخلق وقال قتادة والهیثم بن عدیّ وابوعبید مات سنة احدی وتسعین
وروی معن بن عیسی عن ولد لانس انه توفی سنة اثنتین وتسعین تابعه الواقدیّ وروی جریر
بن حازم عن شعیب بن الحبحاب انه توفی سنة تسعین رضی الله عنه وابن حجر عسقلانی در کتاب الاصابة
گفته انس بن مالک بن النضر بن ضمضم بن زید بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدی بن
النجار ابوحمزة الانصاری الخزرجی خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم واحد المکثرین من الروایة
عنه صح عنه انه قال قدم النبیّ صلی الله علیه وسلم المدینة وانا ابن عشر سنین وان امه
ام سلیم اتت به النبی صلی الله علیه وسلم لما قدم فقالت له هذا انس غلام یخدمک فقبله
وان النبیّ صلی الله علیه وسلم کناه اباحمزة ببقلة کان یجتنیها ومازحه النبیّ صلی الله علیه
وسلم فقال له یا ذا الاذنین وقال محمد بن عبد الله الانصاری خرج انس مع رسول الله صلی الله علیه
وسلم الی بدر وهو غلام یخدمه اخبرنی ابی عن مولی لانس انه قال لانس اشهدت بدراً قال واین
غبت عن بدر لا امّ لک قلت وانما لم یذکروه فی البدریین لانه لم یکن فی سن من یقاتل

وقال الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود عن ابي خالدة قلت لابي العالية اسمع انس
من النبي صلى الله عليه وسلم قال خدمه عشر سنين ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم وكان له
بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين وكان فيه ريحان يجيئ منه ريح المسك وكانت اقامته بعد النبي
صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم شهد الفتوح ثم قطن البصرة ومات بها قال علي بن المديني
كان آخر الصحابة موتا بالبصرة وقال البخاري ثنا موسى ثنا اسحق بن عثمان سألت موسى بن انس
كم غزا انس مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ثماني غزوات وروى ابن السكن من طريق صفوان
بن هبيرة عن ابيه قال قال ثابت البناني قال لي انس بن مالك هذه شعرة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فضعها تحت لساني قال فوضعتها تحت لسانه وقال معمر عن ابيه سمعت انس بن
مالك يقول لم يبق احد صلى القبلتين غيري قال جرير بن حازم قلت لشعيب بن الحبحاب متى مات
انس قال سنة تسعين اخرجه ابن شاهين وقال سعيد بن عفير والهيثم بن عدي ومعتمر بن سليمان
مات سنة احدى وتسعين وقال ابن شاهين ثنا عثمان بن احمد ثنا حنبل ثنا احمد بن حنبل ثنا معتمر بن سليمان
عن حميد مثله وزاد وكان عمره مائة سنة الا سنة وقال ابن سعد عن الواقدي عن عبد الله بن زيد
الهذلي انه حضر انس بن مالك سنة اثنتين وتسعين وقال ابو نعيم الكوفي ومات سنة ثلث وتسعين
وفيها ارخه المدايني وخليفة وزاد وله مائة وثلث سنين وحكى ابن شاهين عن يحيى بن بكير
انه مات وله مائة سنة وسنة قال وقيل مائة وسبع سنين ورواه البغوي عن عمر بن شبة عن
محمد بن عبد الله الانصاري كذلك وقال الطبراني ثنا جعفر الفريابي ثنا ابراهيم بن عثمان المصيصي ثنا
مخلد بن الحسين بن هشام بن حسان عن حفصة عن انس قال قالت ام سليم يا رسول الله ادع
لانس فقال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيه قال انس فلقد دفنت من صلبي سوى ولد
ولدي مائة وخمسة وعشرين وان ارضي لتثمر في السنة مرتين وقال جعفر بن سليمان عن ثابت
عن انس جاءت بي ام سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم وانا غلام فقالت يا رسول الله انس ادع الله
له فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اكثر ماله وولده وادخله الجنة قال قد رايت اثنتين
وانا ارجو الثالثة وقال جعفر ايضا عن ثابت كنت مع انس فجاء قهرمانه فقال يا ابا حمزة عطشت
ارضنا قال فقام انس فتوضأ وخرج الى البرية فصلى ركعتين ثم دعا فرايت السحاب يلتئم قال ثم
مطرت حتى ملأت كل شيء فلما سكن المطر بعث انس بعض اهله فقال انظر اين بلغت فنظر فلم تعد ارضه
الا يسيرا وذلك في الصيف وقال علي بن الجعد عن شعبة عن ثابت قال ابو هريرة ما رأيت احدا

اشبه صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم من ابن ام سلیم یعنی انسا وروی الطبرانی فی الاوسط من طریق عبید بن عمرو الاصبحی عن ابی هریرة اخبرنی انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یشیر فی الصلوة وقال لا نعلم روی ابو هریرة عن انس غیر هذا الحدیث وقال محمد بن عبد الله الانصاری ثنا ابن عون عن موسی بن انس ان ابا بکر لما استخلف بعث الی انس لیوجهه الی البحرین علی السقایة فدخل علیه عمر فاستشاره فقال ابعثه فانه لبیب کاتب قال فبعثه ومناقب انس وفضائله کثیرة جدا اما سعد بن ابی وقاص پس از اکابر اعلام وسابقین الی الاسلام وشاهدین مشاهد جناب خیر الانام علیه وآله الآف السلام ویکی از عشرهٔ مبشرین بالجنة وواحد مقاتلین تحت ظلال السیوف والاسنة ومشهور باستجابت دعوات وموردِ دعوت جناب سرور کائنات علیه وآله افضل الصلوات بوده حافظ ابن عبد البر النمری القرطبی در کتاب الاستیعاب گفته سعد بن ابی وقاص واسم ابی وقاص مالک بن وهیب بن عبد مناف بن زهرة بن کلاب القرشی الزهری یکنی ابا اسحق کان سابع سبعة فی اسلامه اسلم بعد ستة قال الواقدی حدثنی سلمة بن بخت عن عائشة بنت سعد عن سعد قال اسلمت وانا ابن تسع عشرة سنة وروی عنه انه قال اسلمت قبل ان یفرض الصلوة وشهد بدرا والحدیبیة وسائر المشاهد وهو احد الستة الذین جعل عمر فیهم الشوری واخبر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توفی وهو عنهم راض واحد العشرة المشهود لهم بالجنة وکان مجاب الدعوة مشهورا بذلک تخاف دعوته وترجی لاشتهار دعوته اجابة عندهم وذلک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فیه اللهم سدد سهمه واجب دعوته وهو اول من رمی بسهم فی سبیل الله وذلک فی سریة عبیدة بن الحارث وکان معه یومئذ المقداد بن عمرو وعیینة بن غزوان ویروی ان سعدا قال فی معنی انه اول من رمی بسهم فی سبیل الله الا هل جاء رسول الله انی * حمیت صحابتی بصدور نبلی * اذود بها اوائلهم ذیادا * بکل حزونة وبکل سهل * فما یعتد رام من معد * بسهم مع رسول الله قبلی * وجمع رسول الله صلی الله علیه وسلم له وللزبیر ابویه فقال لکل واحد منهما فیما روی عنه ارم فداک ابی وامی ولم یقل لاحد غیرهما فیما یقولون والله اعلم وروی ابن عیینة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لسعد بن ابی وقاص اللهم اجب دعوته وسدد رمیته وروی یحیی القطان قال حدثنا مجالد قال حدثنا عامر عن جابر بن عبد الله قال کنت عند النبی صلی الله علیه وسلم فاقبل سعد فقال انت خالی وروی وکیع عن اسمعیل عن قیس قال سمعت سعدا یقول انا اول رجل من العرب

رامی بسهم فی سبیل الله فی الغزاة عند القتال وکان احد الفرسان الشجعان من قریش الذین کانوا یحرسون رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مغازیه وهو الذی کوّف الکوفه ونفی الاعاجم وتولی قتال فارس امره عمر بن الخطاب علی ذلک ففتح الله علی یدیه وکان لهم فتح القادسیة وغیرها وکان امیرا علی الکوفة فشکاه اهلها ورموه بالباطل فدعا علی الذی واجهه بالکذب دعوة ظهرت فیه اجابتها والخبر بذلک مشهور ترکت ذکره لشهرته وعزله عمر فی ذلک سنة احدی وعشرین حین شکاه اهل الکوفة وولی عمار بن یاسر الصلوة وعبد الله بن مسعود بیت المال وعثمان بن حنیف مساحة الارضین ثم عزل عمارا واعاد سعدا علی الکوفة ثانیا ثم عزله وولی قبل ان یخرج الیها المغیرة بن شعبة فلم یزل علیها حتی قتل عمر فاقره عثمان یسیرا وولی سعیدا ثم عزله وولی الولید بن عقبة وقد قیل ان عمر لما اراد ان یعید سعدا علی الکوفة ابی علیه وقال اتامرونی ان اعود علی قوم یزعمون انی لا احسن ان اصلی فترکه فلما طعن عمر جعله من اهل الشوری فقال ان ولاها سعد فذلک والا فلیستعن به الوالی فانه لم اعزله من عجز ولا خیانة ورامه ابنه ابن سعد ان یدعو الی نفسه بعد قتل عثمان فابی وکذلک رامه ایضا ابن اخیه هاشم بن عتبة فلما ابی علیه صار هاشم الی علی وکان سعد ممن قعد ولزم بیته فی الفتنة وامر اهله ان لا یخبروه من اخبار الناس بشیء حتی تجتمع الامة علی امام فطمع معاویة فیه وفی عبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة فکتب الیهم یدعوهم الی عونه علی الطلب بدم عثمان ویقول لهم انهم لا یکفرون ما اتوه من قتله وخذلانه الا بذلک وقال ان قاتله وخاذله سواء فی نثر ونظم کتب به الیهم ترکت ذکره فاجابه کل واحد منهم یرد علیه ما جاء به وینکر علیه مقالته بانه لیس باهل لما یطلبه وکان فی جواب سعد بن ابی وقاص له

معاوی داؤک الداء العیاء	ولیس بما تجیء به الدواء	ایدعونی ابو حسن علی
فلم ارد د علیه بما یشاء	وقلت له اعطنی سیفا بصیرا	تمیز به العداوة والولاء
فان الشر اصغره کبیرا	وان الظهر تثقله الدماء	اتطمع فی الذی اعیا علیا
علی ما قد طمعت به العفاء	لیوم منه خیر منک حیا	ومیتا انت للمرء الفداء
فاما امر عثمان فدعه	فان الرای اذهبه البلاء	

قال ابو عمر سئل علی عن الذین قعدوا عن بیعته ونصرته والقیام معه قال هؤلاء قوم خذلوا الحق ولم ینصروا الباطل ومات سعد بن ابی وقاص فی قصره بالعقیق علی عشرة امیال من المدینة وحمل الی المدینة علی رقاب الرجال

و دفن بالبقیع وصلی علیه مروان بن الحکم واختلف فی وقت وفاته فقال الواقدی توفی سنة خمس
وخمسین وهو ابن بضع وستین وقال ابو نعیم مات سعد بن ابی وقاص سنة ثمان وخمسین وقال
الزبیر والحسن بن عثمان وعمرو بن علی الفلاس توفی سعد بن ابی وقاص سنة اربع وخمسین وهو ابن بضع
وسبعین وقال الفلاس هو ابن اربع وسبعین وذکر ابو زرعة عن احمد بن حنبل قال توفی سعد بن
ابی وقاص وهو ابن ثلاث وثمانین سنة فی امارة معاویة بعد حجة الاخری واختلف فی صفته اختلافا متضادا
فلم اذکرها لذلک وروی اللیث بن سعد عن عقیل عن ابن شهاب ان سعد بن ابی وقاص لما حضره
الموت دعی بخلق جبة من صوف فقال کفنونی فیها فانی کنت لقیت المشرکین فیها یوم بدر وهی علی
وانما کنت اخبأها لهذا و شمس الدین ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته سعد بن ابی وقاص مالک بن وهیب
بن عبد مناف بن زهرة بن کلاب الامین ابو اسحق الزهری البدری العشری اول من رمی بسهم فی
سبیل الله روی عنه بنوه عامر ومحمد ومصعب وابراهیم وعمر وعائشة وقیس بن ابی حازم وسعید
بن المسیب وعلقمة وابو عثمان النهدی ومجاهد واحمد المکی وخلق اسلم وهو ابن سبع عشرة سنة
وکان قصیرا غلیظا جعد الشعر الجسم ادم افطس وقیل کان طویلا روی نافع القاری عن ولد لسعد
عن ابیه قال اسلمت وما فی وجهی شعرة وقال ابن المسیب سمعت سعدا یقول مکثت لیالی وانی لثلث
الاسلام وقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ارم فداک ابی وامی وکان سعد مجاب الدعوة له مناقب
جمة وجهاد عظیم وفتوحات کبار ووقع فی نفوس المؤمنین اعتزل الفتنة ولم یقاتل مع علی ومعاویة
ثم کان علی یغبطه علی ذلک وعنفه ابنه قال نعم منزل نزله سعد وابن عمر لئن کان ذنبا انه لصغیر ولئن
کان حسنا انه لعظیم قال الزهری ان سعدا لما احتضر دعا بخلق جبة صوف وقال کفنونی فیها فانی قاتلت
فیها یوم بدر انما خبأتها لهذا وقیل ترکته کانت مائتی الف درهم وخمسین الف درهم
وکان قد اعتزل فی قصر بناه بالعقیق سنة خمس وخمسین وحمل فدفن بالبقیع و ابن حجر عسقلانی در
کتاب الاصابه گفته سعد بن مالک بن اهیب ویقال وهیب بن عبد مناف بن زهرة بن کلاب القرشی الزهری
ابو اسحق بن ابی وقاص احد العشرة واخرهم موتا وامه حمزة بنت سفیان بن امیة بنت عم ابی سفیان
بن حرب بن امیة روی عن النبی صلی الله علیه وسلم کثیرا روی عنه بنوه ابراهیم وعامر و
مصعب وعمر ومحمد وعائشة وابن عباس وابن عمر وجابر بن سمرة ومن کبار التابعین سعید بن
المسیب ابو عثمان النهدی وقیس بن ابی حازم وعلقمة والاحنف واخرون وکان احد الفرسان وهو
اول من رمی بسهم فی سبیل الله وهو احد ستة الشوری وقال عمر ان اصابته الامرة والا فلیستعن به

لم یزل العقول ... علیه السلام مع الحق والحق معه کان یغبط علی عزلته عن الحق نعوذ بالله من ... الحق وترک النصرة ومتابعة الهوی ونصرة الباطل من ظاهره
× × × × × × ×

الوالی وكان راس من فتح العراق وولی الكوفة لعمر وهو الذی بناها ثم عزل وولیها لعثمان وكان مجاب
الدعوة مشهورًا بذلك مات سنة احدی وخمسین وقیل ست وقیل سبع وقیل ثمان والثانی
اشهر وقد قیل انه مات سنة خمس وقیل سنة اربع وقع فی صحیح البخاری عنه انه قال لقد مكثت سبعة
ایام وانی لثالث الاسلام وقال ابراهیم بن المنذر كان هو وطلحة والزبیر وعلی عذار عام واحد
ای كان سنهم واحدًا وروی الترمذی من حدیث جابر قال اقبل سعد فقال النبی صلی الله علیه
وسلم هذا خالی فلیرنی امرء خاله وقال ابن اسحق فی المغازی كان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
بمكة یستخفون بصلوتهم فبینا سعد فی شعب من شعاب مكة فی نفر من الصحابة اذ ظهر علیهم المشركون
فنافروهم وعابوا علیهم دینهم حتی قاتلوهم فضرب سعد رجلًا من المشركین بلحی جمل فشجه فكان اول
دم اریق فی الاسلام وروی الترمذی من حدیث قیس بن ابی حازم عن سعد ان النبی صلی الله علیه
وسلم قال اللهم استجب لسعد اذا دعاك فكان لا یدعو الا استجیب له وروینا فی مجابی الدعوة لابن ابی الدنیا
عن طریق جریر عن مغیرة عن ابیه قال كانت امرأة قامتها قامة صبی فقالوا هذه ابنة سعد غمست یدها
فی طهورها فقال قطع الله یدیك فما شبت بعد ولما قتل عثمان اعتزل الفتنة ولزم بیته وروی الشیخان
والترمذی والنسائی من حدیث عائشة قالت لما قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة ارق فقال
لیت رجلًا صالحًا من اصحابی یحرسنی اذ سمعت صوت السلاح فقال من هذا قال انا سعد فقام وفی
روایة فدعا له مات سعد بالعقیق وحمل المدینة فصلی علیه بالمسجد وقال الواقدی اثبت ما قیل
فی وقت وفاته انها سنة خمس وخمسین وقال ابو نعیم مات سنة ثمان وخمسین وقال الزبیر هو
الذی فتح مدائن كسری وكان مستجاب الدعوة وهو الذی كوف الكوفة واعتزل الفتنة وجاءه
ابن اخیه هاشم بن عتبة فقال له ههنا مائة الف سیف یرونك احق بهذا الامر فقال ارید منها
سیفًا واحدًا اذا ضربت به المؤمن لم یصنع شیئًا واذا ضربت به الكافر قطع واخرج محمد بن عثمان بن
ابی شیبة فی تاریخه بسند جید عن ابی اسحق قال كان اشد اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
اربعة عمر وعلی والزبیر وسعد الی ان قال فی الاصابة وقال ابو العباس السراج فی تاریخه ثنا اسمعیل
بن ابی الخیر ثنا ابو النصر عن مبارك بن سعید بن عبد الله بن بریدة عن من حدثه عن جریر عن عمر
فسأله عن سعد بن ابی وقاص فقال تركناه فی ولایته اكرم الناس معذرة واقلهم بسرة وهو
لهم كالام البرة یجمع لهم كما یجمع الذرة اشد الناس عند الباس واحب قریش الی الناس وقال الزبیر
ثنا ابراهیم بن محمد بن عبد العزیز كان سعد فی جیش عبیدة بن الحارث حین بعثه رسول الله صلی الله

علیه وسلم الی رابغ فلقی عیر قریش فراموا بالنبل وکان سعد اول من رمی بسهم فی سبیل الله قال
محمد ثنی محمد بن مجاهد بن موسی بن سعد قال قال سعد فی ذلک الا هل جاء رسول الله انی
حمیت صحابتی بصدور نبلی قال وزاد فیها اذود بها اوائلهم ذیادا بکل حزونة وبکل سهل
فما یعتد رام من معد بسهم فی سبیل الله قبلی وآخرجه یونس بن بکیر فی زیاداته
عن عثمان بن عبد الرحمن عن الزهری بنحوه وفیه الابیات الثلثة اما عمرو بن العاص بسبب هرچند
سوء حال وخسران مآل او لاسیما از محاربت نفس رسول صلی الله علیه وآله ماهیت القبول نهایت واضح و
لائح است مگر حضرات اهل سنت با این همه نیز از ایجاد جلائل فضائل وخلق غرائب مناقب برای او باز
نمی آیند وکمال عظمت وجلالت او بر ملا می نمایند ابو حاتم المعروف بابن حبان در کتاب الثقات گفته عمرو
بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعید بن سهم بن عمرو بن هصیص بن کعب السهمی ولاه النبی
صلی الله علیه وسلم جیش ذات السلاسل کنیته ابو محمد ویقال ابو عبد الله عداده فی اهل مکة
وکان من دهاة قریش مات بمصر وکان والیا علیها یوم الفطر سنة احدی او اثنتین وستین
فی ولایة یزید بن معاویة وصلی علیه ابنه عبد الله ثم صلی بالناس صلوة العید وکان ابوه العاص
من المستهزئین بالنبی صلی الله علیه وسلم حدثنا ابو یعلی ثنا یعقوب بن ابراهیم ثنا ابو العاص
عن حیوة بن شریح حدثنی یزید بن ابی حبیب عن ابن شماسة قال حضرنا عمرو بن العاص وهو فی
سیاقة الموت یبکی طویلا وحول وجهه الی الجدار فجعل ابنه یقول ما یبکیک یا ابتاه اما بشرک رسول الله
صلی الله علیه وسلم بکذا اما بشرک رسول الله صلی الله علیه وسلم بکذا قال فاقبل بوجهه فقال
ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ولقد رایتنی علی اطباق ثلث
رایتنی وما احد ابغض الی لرسول الله صلی الله علیه وسلم منی ولا احد احب من ان اکون قد
استمکنت منه فقتلته فلو مت علی ذلک لکنت فی النار فلما جعل الله الاسلام فی قلبی اتیت النبی
صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله اعطنی یمینک لابایعک فاعطانی یده فقبضت یدی
فقال ما لک یا عمرو قال قلت اردت ان اشترط علیک قال تشترط ماذا قلت ان یغفر لی قال اما علمت
یا عمرو ان الاسلام یهدم ما کان قبله وان الهجرة تهدم ما کان قبلها قال فبایعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فما کان احد احب
من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا اعظم فی عینی منه وما کنت املأ عینی منه اعظاما له فلو مت علی ذلک لوجدت
ان اکون من اهل الجنة ثم ولیت اشیاء لا ادری ما حالی فیها فاذا انا مت فلا تتبعنی نائحة
ولا نار واذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنا ثم اقیموا عند قبری قدر ما ینحر جزور ویقسم لحمها

استرایکم و ما ادری ماذا اداجع به رسل ربی و ابن عبد البر قرطبی در کتاب الاستیعاب گفته عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعید بن سهم بن عمرو بن هصیص بن کعب بن لوی القرشی السهمی یکنی اباعبد الله وقیل ابو محمد و امه النابغة بنت حرملة سبیّة من بنی جلّان بن عنزة بن اسد بن ربیعة بن نزار واخو لامه عمرو بن اثاثة العدوی کان من مهاجرة الحبشة و عقبة بن نافع بن عبد قیس بن لقیط من بنی الحرث بن فهر و زینب بنت عفیف بن ابی العاص امهم هؤلاء وام عمرو واحدة وهی حرملة سبیّة من عنزة وذکروا انه جعل لرجل الف درهم علی ان یسأل عمرو بن العاص عن امه وهو علی المنبر فقال امی سلمی بنت حرملة یلقب النابغة من بنی عنزة ثم من بنی جلّان اصابتها رماح العرب فبیعت لسوق بعکاظ فاشتراها الفاکه بن المغیرة ثم اشتراها منه عبد الله بن جدعان ثم صارت الی العاص بن وائل فولدت فانجبت فان کان جعل لک شیء فخذه قیل ان عمرو بن العاص اسلم سنة ثمان قبل الفتح وقیل بل اسلم بین الحدیبیة والخیبر ولا یصحّ والصحیح ما ذکره الواقدی وغیره ان اسلامه کان سنة ثمان وقدم هو وخالد بن الولید وعثمان بن طلحة المدینة مسلمین فلما دخلوا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ونظر الیهم قال قد رمتکم مکة بافلاذ کبدها وکان قدومهم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم مهاجرین بین الحدیبیة وخیبر وذکر الواقدی قال وفی سنة ثمان قدم عمرو بن العاص مسلماً علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال قد اسلم عند النجاشی وقدم معه عثمان بن طلحة وخالد بن الولید قدموا المدینة فی صفر سنة ثمان من الهجرة وقیل انه لم یات من ارض الحبشة الا معتقداً للاسلام وذلک ان النجاشی کان قال له یا عمرو کیف یعزب عنک امر ابن عمک فوالله انه لرسول الله قال انت تقول ذلک قال ای والله فاطعنی فخرج من عنده مهاجراً الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاسلم قبل عام خیبر والصحیح انه قدم مسلماً علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صفر سنة ثمان قبل الفتح بستة اشهر هو وخالد بن الولید وعثمان بن طلحة وکان هم بالاقبال علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حین انصرافه من الحبشة ثم لم یعزم له الی الوقت الذی ذکرنا والله اعلم وامّره رسول الله صلی الله علیه وسلم علی سریة نحو الشام وقال له یا عمرو انی ارید ان ابعثک فی جیش یسلمک ویغنمک وارغب لک من المال رغبة صالحة فبعثه نحو اخوال ابیه العاص بن وائل من بلی یدعوهم الی الاسلام ویستنفرهم الی الجهاد فشخص عمرو الی ذلک

[illegible] قبیله ایست از قضاعه ١٢ م

الوجه وکان قدومه الی المدینة فی صفر سنة ثمان ووجّهه رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جمادی الاخرة سنة ثمان فیما ذکره الواقدی وغیره الی السلاسل من بلاد قضاعة فی ثلث مائة وکانت ام والد عمرو من بلی فبعثه رسول الله صلی الله علیه وسلم الی ارض بلی وعذرة یستألفهم بذلک

ويدعوهم الى الاسلام فصار حتى اذا كان على ماء بارض جذام يقال له السلاسل وبذلك سميت
تلك الغزوة ذات السلاسل خاف فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من تلك الغزوة يستمده
فامده بجيش مائتي فارس من المهاجرين والانصار اهل الشرف فيهم ابو بكر وعمر رضى الله عنهما وامر عليهم
ابا عبيدة فلما قدموا على عمرو قال انا اميركم وانما انتم مددي فقال ابو عبيدة بل انت امير من معك
وانا امير من معي فابى عمرو فقال له ابو عبيدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى ان اذا قدمت
الى عمرو فتطاوعا ولا تختلفا فان خالفتني اطعتك قال عمرو فاني اخالفك فسلم له ابو عبيدة وصلى خلفه
في الجيش كله وكانوا خمس مائة وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص على عمان فلم يزل
عليها حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل لعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم وكان عمر
بن الخطاب رضى الله عنه قد ولاه بعد موت يزيد بن ابى سفيان فلسطين والاردن وولى معاوية
دمشق وبعلبك والبلقاء وولى سعيد بن عامر بن حذيم حمص ثم جمع الشام كلها لمعاوية وكتب
الى عمرو بن العاص فسار الى مصر فافتتحها فلم يزل عليها واليا حتى مات عمر فاقره عثمان عليها اربع
سنين او نحوها ثم عزله عنها وولاها عبد الله بن سعد العامرى حدثنا خلف بن قاسم حدثنا الحسن
بن رشيق الدولابى حدثنا ابو بكر الوجيهى عن ابيه عن صالح بن الوجيه قال. في سنة خمس
وعشرين انتقضت الاسكندرية فافتتحها عمرو بن العاص فقتل المقاتلة وسبى الذرية وامر عثمان
برد السبى الذى سبوا من القرى الى مواضعهم للعهد الذى كان لهم ولم يصح عنده نقضهم وولى
عبد الله بن سعد بن ابى سرح العامرى وكان ذلك بدو الشر بين عمرو وعثمان قال ابو عمر فاعتزل عمرو
في ناحية فلسطين وكان ياتى المدينة احيانا فلما قتل عثمان صار الى معاوية باستجلاب معاوية له
وشهد صفين معه وكان منه بصفين وفي التحكيم ما هو عند اهل العلم بايام الناس معلوم ثم ولاه
مصر فلم يزل عليها الى ان مات بها اميرا عليها وذلك يوم الفطر سنة ثلث واربعين وقيل سنة
احدى واربعين والاول اصح وكان له يوم مات تسعين سنة ودفن بالمقطم من ناحية وصلى
عليه ابنه عبد الله ثم رجع فصلى بالناس صلوة العيد وولى اخاه عتبه بن ابى سفيان فمات عتبة
بعد سنة او نحوها فولى [يعنى معاوية ١٢] مسلمة بن مخلد وكان عمرو بن العاص من فرسان قريش وابطالهم في الجاهلية
مذكورا بذلك فيهم وكان شاعرا حسن الشعر حفظ منه الكثير في مشاهد شتى من شعره في ابيات
له يخاطب عمارة بن الوليد بن المغيرة عند النجاشي اذا المرء لم يترك طعاما يحبه ولم ينه قلبا غاويا
حيث يمما + قضى وطرا منه وغادر سبة + اذا ذكرت امثالها يملأ الفما + وكان عمرو بن العاص

الدهاة المتقدمين في الرأي والدهاء وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اذا استضعف رجلاً في رأيه
وعقله قال أشهد أن خالقك وخالق عمرو واحد يريد خالق الأضداد ولما حضرته الوفاة قال اللهم إنك
أمرتني فلم أأتمر وزجرتني فلم أزدجر ووضع يده في موضع الغل ثم قال اللهم لا قوي فأنتصر ولا بريء
فأعتذر ولا مستكبر بل مستغفر ولكن لا إله إلا أنت فلم يزل يرددها حتى مات
حدثنا خلف بن قاسم حدثنا الحسن بن رشيق حدثنا الطحاوي حدثنا المزني قال سمعت الشافعي
يقول دخل ابن عباس على عمرو في مرضه فسلم عليه فقال كيف أصبحت يا أبا عبد الله قال أصبحت وقد
أصلحت من دنياي قليلاً وأفسدت من ديني كثيراً فلو كان الذي أصلحت هو الذي أفسدت والذي أفسدت هو الذي
أصلحت لفزت ولو كان ينفعني أن أطلب طلبت ولو كان ينجيني أن أهرب هربت فصرت كالمنجنيق بين السماء
والأرض لا أرقى بيدين ولا أهبط برجلين فعظني بعظة أنتفع بها يا ابن أخي فقال له ابن عباس هيهات
يا أبا عبد الله صار ابن أخيك أخاك ولا تشاء أن تبكي إلا بكيت كيف يأمر برحيل من هو مقيم فقال عمرو
على حينها حين أنا ابن بضع وثمانين تقنطني من رحمة الله اللهم إن ابن عباس يقنطني من رحمتك فخذ مني حتى
ترضى فقال ابن عباس هيهات يا أبا عبد الله أخذت جديداً وتعطي خلقاً فقال عمرو مالي ولك يا ابن عباس
ما أرسل كلمة إلا أرسلت نقيضها أخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد حدثنا محمد بن مسرور العسال
بالقيروان حدثنا محمد بن معقب حدثنا الحسين بن الحسن المروزي حدثنا ابن المبارك حدثنا ابن لهيعة
عن يزيد بن أبي حبيب أن عبد الرحمن بن شماسة حدثه قال لما حضرت عمرو بن العاص الوفاة بكى فقال
له ابنه عبد الله لم تبكي أجزعاً من الموت قال لا والله ولكن لما بعده فقال له كنت على خير فجعل يذكره
صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتوحه الشام فقال عمرو بن العاص تركت أفضل من ذلك شهادة
أن لا إله إلا الله إني كنت على ثلاثة أطباق ليس منها طبق إلا عرفت نفسي فيه فكنت أول شيء كافراً فكنت
أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو مت يومئذ وجبت لي النار فلما بايعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم كنت أشد الناس حياء منه فما ملأت عيني من رسول الله صلى الله عليه وسلم
حياء منه فلو مت يومئذ قال الناس هنيئاً لعمرو أسلم وكان على خير ومات على خير أحواله
فترجى له الجنة ثم بليت بعد ذلك بالسلطان وأشياء لا أدري أعلي أم لي فإذا مت فلا تبكين علي
باكية ولا يتبعني مادح ولا نار وشدوا علي إزاري فإني مخاصم وشنوا علي التراب شناً فإن جنبي
الأيمن ليس بأحق من جنبي الأيسر ولا تجعلن في قبري خشبة ولا حجراً وإذا واريتموني فاقعدوا
عند نحر جزور وتقطيعها بينكم وروى أبو هريرة وعمارة بن حزم جميعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام وابو الحسن المعروف بابن الاثیر الجزری در کتاب اسد الغابه گفته عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعید بن سهم بن عمرو بن هصیص بن کعب بن لوی بن غالب القرشی السهمی یکنی ابا عبد الله وقیل ابو محمد وامه النابغة بنت حرملة سبیة من بنی جلان بن عتیک بن اسلم بن نذکر بن عنزة واخوه لامه عمرو بن اثاثة العدوی وعقبة بن نافع بن عبد قیس الفهری وسال رجل عمرو بن العاص امه فقال سلمی بنت حرملة تلقب النابغة (بضم النون وفتحها ۱۲ م) من بنی عنزة اصابتها رماح العرب فبیعت بعکاظ فاشتراها الفاکهة بن المغیرة ثم اشتراها منه عبد الله بن جدعان ثم صارت الی العاص بن وائل فولدت له فانجبت فان کان جعل لک شیئ فخذه وهو الذی ارسلته قریش الی النجاشی لیسلم الیهم من عنده من المسلمین جعفر بن ابی طالب ومن معه فلم یفعل فقال له یا عمرو کیف یعزب عنک امر ابن عمک فوالله انه لرسول الله حقا قال انت تقول ذلک قال ای والله فاطعنی فخرج من عنده مهاجرا الی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلم عام خیبر وقیل اسلم عند النجاشی وهاجر الی النبی صلی الله علیه وسلم وقیل کان اسلامه فی صفر سنة ثمان قبل الفتح بستة اشهر وکان قد هم بالانصراف الی النبی صلی الله علیه وسلم من عند النجاشی ثم توقف الی هذا الوقت وقدم الی النبی صلی الله علیه وسلم هو وخالد بن الولید وعثمان بن طلحة العبدری فتقدم خالد واسلم وبایع ثم تقدم عمرو فاسلم وبایع علی ان یغفر له ما کان قبله فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم الاسلام والهجرة یهدم ما قبله ثم بعثه رسول الله صلی الله علیه وسلم امیرا علی سریة الی ذات السلاسل الی اخوال ابیه العاص بن وائل وکانت امه من بلی بن عمرو بن لحاف بن قضاعة یدعوهم الی الاسلام ویستنفرهم الی الجهاد فسار فی ذلک الجیش وهم ثلث مأة فلما دخل بلادهم استمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامده انبانا ابو جعفر بن احمد بن علی باسناده الی یونس بن بکیر عن ابن اسحق قال حدثنی محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الحصین التمیمی عن غزوة ذات السلاسل من ارض بلی وعذرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم عمرو بن العاص یستنفر الاعراب الی الاسلام وذلک ان ام العاص بن وائل امرأة من بلی فبعثه رسول الله صلی الله علیه وسلم یستألفهم بذلک حتی اذا کان علی ماء بارض جذام یقال له السلاسل وبذلک سمیت تلک الغزاة ذات السلاسل فلما کان علیه خاف فبعث الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یستمده فبعث الیه ابا عبیدة بن الجراح فی المهاجرین الاولین فیهم ابو بکر وعمر وقال لابی عبیدة لا تختلفا فخرج ابو عبیدة حتی اذا قدم علیه قال له عمرو انما جئت مددا الی فقال ابو عبیدة لا ولکنی انا علی ما انا علیه وانت علی ما انت علیه وکان ابو عبیدة

رجلاً سهلاً لينًا هينًا عليه امر الدنيا فقال له عمرو بل انت مدد لي فقال ابو عبيدة يا عمرو ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لي لا تختلفا وانك ان عصيتني اطعتك فقال له عمرو فاني امير عليك قال فذلك
فصلى عمرو بالناس واستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمان فلم يزل عليها الى ان توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم انبانا ابراهيم واسمعيل وغيرهما باسنادهم الى ابي عيسى الترمذي قال حدثنا قتيبة
حدثنا ابن لهيعة حدثنا مشرح بن هاعان عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكسر اول وسكون ثانيه وفتح ثالثه
اسلم الناس وآمن عمرو بن العاص قال وحدثنا ابو عيسى حدثنا اسحق بن منصور حدثنا ابو اسامة عن
نافع بن عمر الجمحي عن ابن ابي مليكة قال قال طلحة بن عبيد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان عمرو بن العاص من صالحي قريش ثم ان عمر سيره ابو بكر اميرا الى الشام فشهد فتوحه وولي
فلسطين لعمر بن الخطاب ثم سيره عمر في جيش الى مصر فافتتحها ولم يزل واليًا عليها الى ان مات
عمر فامره عليها عثمان اربع سنين او نحوها ثم عزله عنها واستعمل عبد الله بن سعد بن ابي سرح فاعتزل
عمرو بفلسطين وكان يأتي المدينة احيانًا وكان يطعن على عثمان فلما قتل عثمان سار الى معاوية
وعاضده وشهد معه صفين ومقامه فيها مشهور وهو احد الحكمين والقصة مشهورة ثم
سيره معاوية الى مصر فاستنقذها من يد محمد بن ابي بكر وهو عامل لعلي عليها واستعمله معاوية
عليها الى ان مات سنة ثلاث واربعين وقيل سنة سبع واربعين وقيل سنة ثمان واربعين وقيل
سنة احدى وخمسين والاول اصح وكان يخضب بالسواد وكان من شجعان العرب وابطالهم
ودهاتهم وكان موته بمصر ليلة عيد الفطر فصلى عليه ابنه عبد الله ودفن بالمقطم ثم صلى العيد
وولي بعده ابنه ثم عزله معاوية واستعمل بعده اخاه عتبة بن ابي سفيان ولعمرو شعر حسن فمنه
ما يخاطب به عمارة بن الوليد عند النجاشي وكان بينهما شر قد ذكرناه في الكامل في التاريخ ‌ اذا المرء لم يترك
طعامًا يحبه + ولم ينه قلبًا غاويًا حيث يمما + قضى وطرًا منه وغادر سبة + اذا ذكرت امثالها
تملأ الفما + ولما حضرته الوفاة قال اللهم امرتني فلم ائتمر وزجرتني فلم ازدجر ووضع يده على موضع
الغل وقال اللهم لا قوي فانتصر ولا بريء فاعتذر ولا مستكبر بل مستغفر لا اله الا انت فلم يزل
يرددها حتى مات وروى يزيد بن ابي حبيب ان عبد الرحمن بن شماسة حدثه قال لما حضرت عمرو بن
العاص الوفاة بكى فقال ابنه عبد الله لم تبكي اجزعًا من الموت قال لا والله ولكن لما بعد الموت فقال له
كنت على خير وجعل يذكره صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتوحه الشام ومصر فقال عمرو
تركت افضل من ذلك شهادة ان لا اله الا الله اني كنت على اطباق ثلث كنت اول شيء كافرًا فكنت

اشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو مت حينئذ وجبت لى النار فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اشد الناس حياء منه فلو مت لقال الناس هنيئا لعمرو اسلم وكان على خير ومات فترجى له الجنة ثم تلبست بالسلطان واشياء فلا ادرى اعلى ام لى فاذا مت فلا تبكين على باكية ولا تتبعنى نائحة ولا نار وشدوا على ازارى فانى مخاصم وشنوا على التراب فان جنبى الايمن ليس باحق بالتراب من جنبى الايسر ولا تجعلن فى قبرى خشبة ولا حجرا واذا واريتمونى فاقعدوا عندى قدر نحر جزور وتقطيعه استانس بكم وانظر ماذا اراجع رسل ربى روى عنه ابنه عبد الله وابو عثمان النهدى وقبيصة بن ذويب وغيرهم انبانا ابو الفضل بن احمد الخطيب انبانا ابو محمد السراج انبانا ابو القاسم عبيد الله بن عمر بن احمد بن عثمان بن شاهين انبانا ابو محمد عبد الله بن ابراهيم بن ايوب بن ماسى البزار حدثنا محمد بن عثمان هو ابن ابى شيبة ثنا مصعب بن عبد الله الزبيرى حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم التيمى عن بشر بن سعيد عن ابى قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاخطأ فله اجر واحد قال فحدثت بهذا الحديث ابا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثنى ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله وكان عمرو قصيرا وابن حجر عسقلانى در اصابہ گفتہ عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سُعَيْد بالتصغير بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لوى القرشى السهمى امير مصر يكنى ابا عبد الله وابا محمد امه النابغة من بنى عنزة بفتح المهملة والنون اسلم قبل الفتح فى صفر سنة ثمان وقيل بين الحديبية وخيبر وكان يقول اذكر الليلة التى ولد فيها عمر بن الخطاب وقال داخر المغافرى رأيت عمروا على المنبر ادعج ابلج قصير القامة وذكر الزبير بن بكار والواقدى بسندين لهما ان اسلامه كان على يد النجاشى وهو بارض الحبشة وذكر الزبير بن بكار ان رجلا قال لعمرو ما ابطأ بك عن الاسلام وانت انت فى عقلك قال انا كنا مع قوم لهم علينا تقدم وكانوا ممن توازى قلوبهم الجبال فلما بعث النبى صلى الله عليه وسلم انكروا عليه فلذنا بهم فلما ذهبوا وصار الامر الينا نظرنا وتدبرنا فاذا حق بين فوقع فى قلبى الاسلام فعرفت قريش ذلك منى من ابطائى عما كنت اسرع فيه من عونهم فبعثوا على فتى منهم فناظرنى فى ذلك فقلت انشدك الله ربك ورب من قبلك ومن بعدك انحن اهدى ام فارس والروم قال نحن اهدى قال فنحن اوسع عيشا ام هم قال هم قلت فما ينفعنا فضلنا عليهم ان لم يكن لنا فضل الا فى الدنيا وهم اعظم منا فيها امرا فى كل شئ وقد وقع فى نفسى ان الذى يقوله محمد من ان البعث بعد الموت ليجزى المحسن باحسانه والمسئ باساءته حق ولا خير فى التمادى

في الباطل وأخرج البغوي بسند جيد عن عمر بن اسحق احد التابعين قال استاذن جعفر بن ابي طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوجه الى الحبشة فاذن له قال عمير فحدثني عمرو بن العاص قال لما رأيت مكانه قلت والله لاستقلن لهذا ولاصحابه فذكر قصتهم مع النجاشي قال فلقيت جعفرا اخا لي فاسلمت قال وبلغ ذلك اصحابي فغموني وسلبوني كل شيء فذهبت الى جعفر فذهب معي الى النجاشي فردوا علي كل شيء اخذوه ولما اسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يقربه ويدنيه لمعرفته وشجاعته وولاه غزوة ذات السلاسل وامده بابي بكر وعمر وابي عبيدة بن الجراح ثم استعمله على عمان فمات وهو اميرها ثم كان من امراء الاجناد في الجهاد بالشام في زمن عمر وهو الذي افتتح قنسرين وصالح اهل حلب ومنبج وانطاكية وولاه عمر فلسطين واخرج ابن ابي خيثمة من طريق الليث قال نظر عمر الى عمرو يمشي فقال ما ينبغي لابي عبد الله ان يمشي على الارض الا اميرا وقال ابراهيم بن مهاجر عن الشعبي عن قبيصة بن جابر صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلا ابين قرانا ولا اكرم خلقا ولا اشبه سريرة بعلانية منه وقال محمد بن سلام الجمحي كان عمر اذا رأى الرجل يتلجلج في كلامه يقول اشهد ان خالق هذا وخالق عمرو بن العاص واحد وكان الشعبي يقول دهاة العرب في الاسلام اربعة فعد منهم عمرا وقال فاما عمرو فللمعضلات وقد روى عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث روى عنه ولداه عبد الله ومحمد وقيس بن ابي حازم وابو سلمة بن عبد الرحمن وابو قيس مولى عمرو وعبد الرحمن بن شماسة وابو عثمان النهدي وقبيصة بن ذويب وآخرون ومن مناقبه ان النبي صلى الله عليه وسلم امره كما تقدم واخرج احمد من حديث طلحة احد العشرة رفعه عمرو بن العاص من صالحي قريش ورجال سنده ثقات الا ان فيه انقطاعا بين ابن ابي مليكة وطلحة واخرجه البغوي وابو يعلى من هذا الوجه وزاد نعم اهل البيت عبد الله وابو عبد الله وام عبد الله واخرجه ابن سعد بسند رجاله ثقات الى ابن ابي مليكة مرسلا لم يذكر طلحة وزاد يعني عبد الله بن عمرو بن العاص واخرج احمد بسند حسن عن عمرو بن العاص قال بعث الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم ائتني فاتيته فقال اني اريد ان ابعثك على جيش فيسلمك الله ويغنمك وارغب لك من المال رغبة صالحة فقلت يا رسول الله ما اسلمت من اجل المال بل اسلمت رغبة في الاسلام قال يا عمرو نعما بالمال الصالح للمرء الصالح واخرج احمد والنسائي بسند حسن عن عمرو بن العاص قال فزع اهل المدينة فزعا فتفرقوا فنظرت الى سالم مولى ابي حذيفة في المسجد عليه سيف مختفيا ففعلت مثله فخطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال الا يكون فزعكم الى الله ورسوله الا فعلتم كما فعل هذان الرجلان المؤمنان وولى عمرو امرة

مصر فی زمن عمر بن الخطاب وهو الذی افتتحها وابقاه عثمان قلیلاً ثم عزله وولی عبد الله بن ابی سرح
وکان اخا عثمان من الرضاعة فلما امر عثمان بسبب ذلک الی ما اشتهر ثم لم یزل عمرو بغیر امرة الی ان کانت الفتنة
بین علی ومعاویة فلحق معاویة فکان معه یدبر امره فی الحرب الی ان جری امر الحکمین ثم سار فی جیش جهزه
معاویة الی مصر فولیها لمعاویة من صفر سنة ثمان وثلثین الی ان مات سنة ثلث واربعین علی الصحیح
الذی جزم به ابن یونس وغیره من المتقنین وقیل قبلها بسنة وقیل بعدها ثم اختلفوا فقیل بستین وقیل
بثمان وقیل باکثر من ذلک قال یحیی بن بکیر عاش نحو تسعین سنة وذکر ابن البرقی عن یحیی بن بکیر
عن اللیث توفی وهو ابن تسعین سنة قلت قد عاش بعد عمر عشرین سنة وقال العجلی عاش تسعاً و
تسعین سنة وکان عمر عمرو ثلاثاً وستین وقد ذکروا انه کان یقول اذکر لیلة ولد عمر بن الخطاب اخرجه
البیهقی بسند منقطع فکان عمره کان لما ولد عمر سبع سنین وفی صحیح مسلم من روایة عبد الرحمن بن
شماسة قال لما حضرت عمرو بن العاص الوفاة بکی فقال له عبد الله بن عمرو ابنه ما یبکیک فذکر الحدیث
بطوله فی قصة اسلامه وانه کان شدید الحیاء من رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرفع طرفه
الیه وذکرها ابن عبد الحکم فی فتوح مصر وزاد فیه اشیاء من روایة ابن لهیعة اما یعلی بن مرة
پس از افاضل صحابهٔ اخیار واماجد اصحاب باوقار بوده ابو حاتم المعروف بابن حبان در کتاب الثقات
گفته یعلی بن مرة الثقفی العامری جد عمر بن عبد الله بن یعلی بن مرة کنیته ابو المرازم سکن
الکوفة ومن قال انه یعلی بن سیابة فقد وهم وابن عبد البر در استیعاب گفته یعلی بن مرة بن وهب
بن جابر الثقفی ویقال العامری واسم امه سیابة فربما نسب الیها فقیل یعلی بن سیابة یکنی
ابا المرازم شهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة وخیبر والفتح وحنیناً
والطائف وروی عنه ابنه عبد الله بن یعلی والمنهال بن عمرو وغیرهما یعد فی الکوفیین وقد
قیل انه بصری وابو الحسن ابن الاثیر در اسد الغابه گفته یعلی بن مرة بن وهب بن جابر بن عتاب بن
مالک بن کعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقیف الثقفی وعتاب اخو معتب جد عروة بن مسعود
بن معتب اسلم وشهد مع النبی صلی الله علیه وسلم الحدیبیة وبایع بیعة الرضوان وشهد
خیبر والفتح وهوازن والطائف وقیل انه عامری قاله ابو عمر وکان من افاضل اصحاب رسول الله
صلی الله علیه وسلم امره النبی صلی الله علیه وسلم یوم الطائف بقطع اعناب ثقیف یکنی
ابا المرازم وامه سیابة فربما قیل یعلی بن سیابة قاله ابن معین وکان یعلی بن مرة من اصحاب
علی سکن الکوفة وقیل سکن البصرة وله بها دار روی عنه ابنه عبد الله وعبد الله بن حفص

وسعید بن ابی راشد وغیرهم اخبرنا ابو القاسم یعیش بن صدقة بن علی الفقیه باسناده
عن ابی عبد الرحمن قال اخبرنا محمود بن غیلان حدثنا ابو داؤد اخبرنا شعبة عن عطاء بن السائب
عن ابی حفص بن عمر عن یعلی بن مرة قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ابصر رجلا متخلقا
فقال اذهب فاغسله ثم لا تعد وروی عفان عن وهیب قال حدثنا ابن خثیم عن سعید بن
ابی راشد عن یعلی العامری انه خرج مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی طعام دعی الیه
فاذا حسین یلعب مع الغلمان فی طریق فاستنتل رسول الله صلی الله علیه وسلم امام القوم
ثم بسط یده وجعل الصبی یفر هاهنا وهاهنا فاخذه فقال اللهم انی احبه واحب من احبه حسین
سبط من الاسباط اخرجه الثلثة وابن حجر عسقلانی در اصابه گفته یعلی بن مرة بن وهب بن جابر
بن عتاب بن مالک بن کعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقیف الثقفی ابو المرازم بفتح المیم
والرای وکسر الزاء المنقوطة بعد الالف وهو یعلی بن سیابة وسیابة امه قال یحیی بن معین
شهد خیبر وبیعة الشجرة والفتح وهوازن والطائف قال ابو عمر کان من افاضل الصحابة
روی عن النبی صلی الله علیه وسلم احادیث وعن علی روی عنه ابناه عبد الله وعثمان
وروی عنه ایضا راشد بن سعد جد سعید بن راشد وعبد الله بن حفص بن نهیک واخرون
قال ابن سعد امره النبی صلی الله علیه وسلم ان یقطع اعناب ثقیف فقطعها انتهی وانت اذا سمعت
هذه المناقب المبهرة الآیات + واصغیت لتلک المحامد المعجبة السمات + ودریت هذه المآثر الساطعة
المنار + ووعیت تلک المفاخر الفاضلة الآثار + تبین لک غایة التبین + وایقنت کل التیقن + ان
حدیثا رواه من الصحابة مثل هؤلاء العظماء + وخبرا اخبر به هذه الجلة الکبراء + لمن اثبت
الاحادیث والاخبار + واشیع الروایات والآثار + والله هو الصائن عن العثار + وجالی العمی
عن البصائر والابصار + تذییل وتکمیل در ما بعد بحول الله وقوته خواهی دریافت که این حدیث
را جناب امیر المؤمنین علیه السلام در واقعهٔ شوری در ضمن فضائل خویش آورده احتجاج بر افضلیت خود
فرموده ومخاطبین آنجناب که عثمان وسعد بن ابی وقاص وعبد الرحمن بن عوف وطلحه وزبیر بودند بودن
این حدیث از فضائل آن جناب تسلیم کردند وادنی شبهه در صحت وثبوت آن ظاهر نمودند پس علاوه بر سعد
بن ابی وقاص که راوی بودن او این حدیث شریف را آنفا ثابت شد اگر عثمان وعبد الرحمن وطلحه وزبیر
علی التنزل راوی این حدیث از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله نباشند محض مسلم بودن شان این
حدیث شریف را برای احتجاج اهل حق کافی ووافی ست فالحمد لله علی وضوح محجة الحق لطالبها ولحوب

سنة الصدق لراغبها فلا یتخیل بعد هذا الوضوح والظهور عز والحدیث الی الکذب والزور الا من جر جل الضلالة وجانب طریق الهدایة فشخصه مرکوس وعقله معکوس وفهمه منکوس وانه محسوس ذالکمه فی کلامه مدسوس وجناح حدسه مقصوص فبنیان دینه غیر مرصوص

فائده ثامنه در بیان صحت این حدیث شریف وکمال ثبوت وتحقق این خبر منیف وآن بچند وجه است **اول** آنکه در ما بعد بعون الله وحسن توفیقه به بیان احوال جلالت اشتمال روات سلسله بعض طرق این حدیث شریف واظهار نهایت توثیق وتعدیل واستناد واعتماد شان بحیثیتی بودن این حدیث شریف صحیح باثبات میرسانم که اصلا محل حرف نباشد **دوم** آنکه در ما بعد انشاء الله تعالی میدانی که ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم وقاضی القضاة عبد الجبار بن احمد المعتزلی وابو عبد الله محمد بن یوسف الکنجی وشهاب الدین بن شمس الدین الزاولی الدولتابادی وعلی بن محمد المعروف بابن الصباغ المالکی وعبد الله بن محمد المطیری بتصریح صریح تصحیح این حدیث شریف فرموده اند واز جمله مصرحین بصحت این حدیث شریف اسحاق بن ابراهیم بن اسمعیل بن حماد بن زید نیز هست که دانسته انشاء الله تعالی وقت مناظره با مامون عباسی بصراحت تمام اعتراف بصحت آن نموده عدم امکان رد آن ظاهر فرموده وچون درین مناظره با اسحق چهل یا سی ونه کس از اعلام فقها واعاظم نبهاء نیز شریک بودند وقاضی القضاة یحیی بن اکثم نیز حاضر بود هر کسی ازیشان انکار بر اقرار او بصحت حدیث طیر نکرد وایشان نیز حسب افاده مخاطب وفاضل رشید سکوت دلیل تسلیم هست تسلیم صحت وثبوت وعدم امکان رد آن فرمودند بلکه بحمد الله تعالی یحیی بن اکثم در آخر این مناظره صراحة بمامون گفت که ثابت کردی چیزی را که قادر نیست کسی براینکه دفع کند آن را وباین افاده ثبوت صحت حدیث طیر را که از جمله ما اثبته المامون بود بحد تمام رسانید وعدم قدرت احدی بر رد ودفع آن برملا کرد وگمان ندارم که بعد از تنصیص وتصریح این اعلام کرام واساطین والا مقام بصحت این حدیث شریف کسی از ارباب صحت وسلامت عقل انکار صحت آن خواهد نمود وراه تشکیک وارتیاب بمزید تحیر واضطراب خواهد پیمود زیرا که عظمت وجلالت ورفعت ونبالت وعلو مرتبت وسمو منزلت این حضرات بحدیست که سزاوار ایضاح واظهار باشد بلکه بمزید وضوح واشتهار وظهور وانتشار کالصبح عند الاسفار بل الشمس فی رابعة النهار لائح ونمودار وپیدا وآشکار است فکیف یظن بهم انهم والعیاذ بالله صححوا ما لیس بصحیح وصرحوا بصحة الباطل اکمل التصریح **سوم** آنکه هرچند بعضی از علمای اهلسنت مثل حافظ علائی ومحقق ابن حجر مکی بسبب ضیق صدر وحرج قلب دل به تصحیح این حدیث شریف ندادند لکن اجبارا واضطرارا قائل بحسن آن شدند وزیاده ازین حق پوشی را مرتکب نشدند کما ستسمعه عن کثب

ان شاء الله تعالی و چون بحول الله و قوته در مجلد حدیث تشبیه خواهی دانست که علاوه برانکه حدیث حسن
مثل حدیث صحیح قابل احتجاج ست بعض علما آن را داخل قسم صحیح میدانند پس بنابرین افاده تصریح این حضرات
بحسن حدیث طیر نیز مؤید مطلوب اهل حق که صحت این حدیث شریف ست باشد چهارم انکه در مابعد خواهی دانست
که مامون عباسی بمخاطبه علمای وقت خود و شیخ ابو عبد الله حسب تصریح قاضی عبد الجبار بحدیث طیر احتجاج
بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بر دیگر صحابه نموده اند و خود بخود واضح ست که احتجاج بخبری در
اثبات مثل این مطالب بی آنکه آن حدیث نزد احتجاج کننده بآن صحیح و ثابت باشد چگونه تمام خواهد شد
پس بحمد الله تعالی ظاهر گردید که حدیث طیر نزد مامون عباسی و شیخ ابو عبد الله نیز صحیح بوده مع ذلک
بعون الله تعالی از افادات علمای اعلام سنیه نیز واضح و ظاهر ست که قول اهل علم بمقتضای حدیثی
مقتضی صحت آن ست علامه سیوطی در رساله اثبات فضیلت قرون ثلثه یعنی صحابه و تابعین و اتباع
تابعین بعد کلامی گفته و یضاف الی ذلک ما قاله جمع من العلماء ان مما یقتضی صحة الحدیث قول
اهل العلم بمقتضاه پس بعد سماع این افاده علامه سیوطی ریبی نمانده درین معنی که قول مامون عباسی
و شیخ ابی عبد الله بمقتضای حدیث طیر که افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام ست مفید صحت و ثبوت
آن میباشد پنجم آنکه نظم خبری از اخبار در سلک قصائد و اشعار نیز دلالت واضحه دارد بر کمال صحت و
ثبوت و تحقق آن حدیث و شهرت آن در صدر اول زیرا که علامه سیوطی در جزء مسمی بالازدهار فیما عقده الشعراء
من الاحادیث و الآثار گفته هذا جزء جمعت فیه الاشعار التی عقد فیها شیء من الاحادیث و الآثار
سمیته بالازدهار و له فوائد منها الاستدلال به علی شهرة الحدیث فی الصدر الاول و صحته
و قد وقع ذلک لجماعة من المحدثین ازین عبارت واضح ست که از فوائد این اشعار که سیوطی آن را جمع
کرده استدلال ست بر شهرت حدیث در صدر اول و صحت آن و جماعتی از علما باشعار استدلال بر شهرت
حدیث در صدر اول و صحت آن نموده اند و چون بعون الله تعالی در مابعد میدانی که حدیث طیر را نیز
ابو القاسم اسمعیل بن عباد المعروف بالصاحب در اشعار عدیده خود نظم نموده است و محققین کبار و منقدین
و الاتبار مثل ابو المؤید موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم و ابو عبد الله محمد بن یوسف بن محمد الگنجی
الشافعی بنقل آن پرداخته صفحات مصنفات خویش بآن اشعار گهربار مزین ساخته اند و خود اخطب نیز این
حدیث را در قصیدهٔ بائیه خویش بنظم آورده و امام منصور بالله نیز آن را نظم نموده و محمد بن اسمعیل الامیر
نیز آن را در تحفهٔ علویه منظوما وارد فرموده پس بر تو واضح خواهد شد که این حدیث نیز صحیح و ثابت
و متحقق و مشهور و معروف در صدر اول و مصدق ست سبحان الله حال حضرات سنیه بغایت غریب ست

که هرگاه کسی از علمای شان حدیثی در شان خلفای عالی نژاد روایت میکند هرچند سندی برای آن پیدا نشود و هرچند سند آن مقدوح و مجروح باشد و هرچند دواعی وضع و افتعال و قرائن جعل و انتحال آن ظاهر باشد و هرچند محققین و منقدین ایشان تصریح بوضع آن کرده باشند بالراس والعین تسلیمش میکنند لکن هرگاه اهل حق خبری از اخبار نبویه در معرض اثبات امامت وصی خیر البریة علیه و آله آلاف السلام والتحیة می آرند رگ عصبیت این جماعت جوش میزند و مبتلای کمال پیچ و تاب و نهایت حرقت و التهاب گردیده لب بابطال و طعن آن میکشایند و اصلا التفاتی به تصریحات و افادات ائمهٔ خویش در باب صحت آن حدیث نمی نمایند درین مقام بخدمت مخاطب فهمقام بکمال ادب عرض میشود که هرگاه سامی مثل حدیث اقتدا را که حال سقم و سقوط آن از درجهٔ اعتبار در ما بعد بحول الله تعالی مبین خواهد شد از جملهٔ اخبار صحاح میشمارند و هرگز مقدوحیت و مجروحیت و موضوعیت آن را بخیال مبارک نمی آرند اگر اهل حق کرام بحدیث طیر که مثل علمای مذکورین نص بر صحت آن کرده اند احتجاج و استدلال می نمایند چرا مقبول خاطر آن معدن المفاخر نمی افتد و چرا با این نصوص صریحه متینه و وجوه محکمه رزینه صحتش قدح و جرح آن منظور نظر دقت اثر ست همانا باعث اعظم و سبب کلی این مطلب آنست که محبت شیوخ و الاتبار و ولای آن حضرات جلیلة الاخطار چنان هوش از سر ربوده است که ابدا توجهی بحق و صدق نمی فرمایند و وقتا من الاوقات از استعمال عصبیت و عناد و مجاہدت و لداد باز نمی آیند و علی الجملة فمن کذب حدیث الطیر بعد ذلک فهو اخطأ من الفراش المتهالک و اسألک من التیه او عر المسالک و موقع نفسه فی ادهی المهالک والله هو الولی المالک المتفضل المنجی من الظلم الحوالک فائدهٔ تاسعه در کمال استفاضه و شیاع و اشتهار و تواتر این خبر جلیل الفخار حسب افادات علمای کبار و اساطین و الاتبار و آن بچند وجه است اول آنکه ابن حجر مکی در صواعق بعد ذکر حدیث موضوع مروا ابا بکر فلیصل بالناس گفته و اعلموا ان هذا الحدیث متواتر فانه ورد من حدیث عائشة و ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و عبد الله بن زمعة و ابی سعید و علی ابن ابی طالب و حفصة ازین عبارت ظاهر ست که ابن حجر ادعای تواتر حدیث امامت ابی بکر در صلوة می نماید بزعم آنکه هشت کس از صحابه آنرا روایت کرده اند و چون حدیث طیر را علاوه بر جناب امیر المؤمنین علیه السلام هشت کس از صحابه روایت کرده اند کما دریت آنفا پس تواتر آن حسب افادهٔ ابن حجر باولویت ظاهره ثابت و متحقق باشد بلکه چون سوای صحابه مذکورین عثمان و عبد الرحمن و طلحه و زبیر در واقعهٔ شوری بتسلیم این حدیث پرداخته اند اولویت تواترش بحد کمال رسد دوم آنکه ابو محمد بن حزم در محلی در مسئلهٔ عدم جواز بیع ما بعد نقل

روایات منع بیع از چار صحابه گفته فهؤلاء اربعة من الصحابة رضی الله عنهم فهو نقل تواتر لا تحل
مخالفته ازین عبارت ظاهرست که نقل چهار صحابه نقل تواترست پس بعد ملاحظه این افاده ابن حزم
نزد اهل بصیرت وحزم حدیث طیر بالحتم والجزم متواتر خواهد بود لانه قد رواه تسعة اعیان من
صحابة سید الانس والجان علیه وآله السلام ما کر الجدیدان وقابله بالتسلیم والقبول و
الاذعان اربعة غیرهم من المبشرین علی زعم القوم بالجنان حین ما احتج به وصی رسول الله
المنان علیه وآله الاف التحیة ما تعاقب الملوان سوم آنکه هرگاه جمعی کثیر وجمی غفیر از اعیان اهل سنت
واکابر این ملت من الصحابة والتابعین واتباعهم وتبعهم الکابرین وغیرهم من العلماء المتقدمین
والمتاخرین من الصدر الاول الی هذا الحین که اسامی شریفه شان جاگزین خاطر نمودی بروایت
این حدیث شریف مستعد شده باشند حالت منتظره در حصول تواتر باقی نماند زیرا که این همه روات این
خبر را مستندین الی الحس روایت کرده اند ودر کثرت بحدی رسیده اند که این کثرت منع میکند که ایشان
متفق شده باشند بر کذب تواطو نموده وتمامی طبقات این جماعت در اول وآخر ووسط بعدد تواتر
رسیده وهمین ست نزد ارباب اصول شروط صحیحه تواتر عضد الدین ایجی در شرح[1] مختصر الاصول گفته
قد ذکر فی التواتر شروط صحیحة وشروط فاسدة اما الشروط الصحیحة فثلثة کلها فی المخبرین
احدها تعددهم تعددا یبلغ فی الکثرة الی ان یمنع الاتفاق بینهم والتواطؤ علی الکذب عادة ثانیها
کونهم مستندین لذلک الخبر الی الحس فانه فی مثل حدوث العالم لا یفید قطعا ثالثها استواء الطرفین
والواسطة اعنی بلوغ جمیع طبقات المخبرین فی الاول والاخر والوسط بالغا ما بلغ عدد التواتر ومستتر
مباد که چون در حصول تواتر عدالت روات بلکه اسلام هم شرط نیست پس اگر این همه روات از معتبرین
ومعتمدین بلکه مسلمین هم نمی بودند مطلوب ومقصود حاصل می بود فکیف که کمال عظمت وجلالت ورفعت
مرتبت ونبالت این حضرات عالی درجات از واضحات ولائحات ست وعدالت صحابه رفیعة الشان از جملهٔ
قطعیات اما آنکه در حصول تواتر عدالت روات شرط نیست پس عضد الدین در شرح مختصر الاصول
گفته ماذکرناه هی الشروط المتفق علیها فی التواتر اما المختلف فیه فقال قوم یشترط الاسلام والعدالة
کما فی الشهادة والا افاد اخبار النصاری بقتل المسیح العلم به وانه باطل والجواب منع حصول شرائط
التواتر لاختلال فی الاصل او الوسط ای قصور الناقلین عن عدد التواتر فی المرتبة الاولی
او فی شیء مما بینهم وبین الناقلین الینا من عدد التواتر ولذلک یعلمون ان اهل
قسطنطینیة لو اخبروا بقتل ملکهم حصل العلم به

[1] له اوایل شرح مختصر الاصول تصنیف عضد الدین ایجی [illegible]

واگر بخاطر مشکل قاصر و مرتابی غیر ماهر خار ارتیاب خلجان کند و استبعاد للتواتر بسراید که اگر این حدیث شریف متواتر میبود لابد بعضی از علما اقلا تصریح بتواتر آن مینمودند واذ لیس فلیس پس جوابش بچند وجه است اوّل آنکه این شهادت علی النفی ست وآن حسب تصریح فحول غیر مقبول دوم آنکه قضیه مسلمه ست عدم الوجدان لایدل علی عدم الوجود اگر کسی بر تصریح تواتر مطلع نشود حکم بعدم وجود تصریح نتوان کرد وباین سبب راه استبعاد نتوان پیمود سوم آنکه علی التسلیم ما قبول کردیم که کسی از علمای اهلسنت تصریح به تواتر آن نکرده لکن این مطلب را در تائید خود آوردن دلیل کمال حسن فهم ست زیرا که تعصب این حضرات در کتم امور حقه سیما مناقب اهلبیت علیهم السلام نچنان ست که حاجت اظهار و بیان داشته باشد این حضرات بمحض روایت فضل اهلبیت علیهم السلام کنتر دل میدهند تا به تصریح تواتر آن چه رسد نمی بینی که بعضی از متعصبین شان در حدیث غدیر که تواترش از اجلای بدیهیات ست قدح وجرح آغاز نهاده بنای ایمان والقان خود را بر باد فنا داده پس کدام مقام استعجاب ست که با وصف حصول شرائط تواتر حدیث طیر دیده و دانسته کتم آن نموده و دل از تصریح آن دزدیده باشند چهارم آنکه سلمنا که علمای اهلسنت بانصاف اتصاف دارند ممکن ست که بسبب عدم توجه بطرق حدیث طیر تواتر آن را معلوم نکرده باشند لاکن عدم علم کسی بتواتر خبری را مانع حصول آن نزد دیگری نیست قاضی ابو الفضل عیاض بن موسی الیحصبی در کتاب شفا بتعریف حقوق المصطفی گفته ولا یبعد ان یحصل العلم بالتواتر عند واحد ولا یحصل عند اٰخر فان اکثر الناس یعلمون بالخبر کون بغداد موجودة وانها مدینة عظیمة ودار الامامة والخلافة واحاد من الناس لا یعلمون اسمها فضلا عن وصفها وهکذا یعلم الفقهاء من اصحاب مالک بالضرورة و تواتر النقل عنه ان مذهبه ایجاب قرأة ام القرآن فی الصلوة للمنفرد والامام واجزاء النیة فی اول لیلة من رمضان عن ماسواه وان الشافعی یری تجدید النیة کل لیلة والاقتصار فی المسح علی بعض الراس وان مذهبهما القصاص فی القتل بالمحدد وغیره وایجاب النیة فی الوضوء واشتراط الولی فی النکاح وان اباحنیفة رضی الله عنه یخالفهما فی هٰذه المسائل وغیرهم ممن لا یشتغل بمذاهبهم ولا روی اقوالهم لا یعرف هذا من مذاهبهم فضلا عمن سواه پنجم آنکه بر ظاهر ست که اگر متعصبی عنید و متعنتی ناسدید بانکار تواتر خبر متواتر هم کند سخنش نزد اهل اعتبار و ارباب استبصار کی قابل اصغا ولائق التفات و اعتنا ست پس عدم تصریح کسی به تواتر خبری حالانکه تواترش بادله قاهره و براهین باهره بوضوح رسیده باشد بالاولی در ثبوت تواتر آن نقصی و خللی نخواهد انداخت وذلک من الظهور بمنزلة الصبح اذا اقبل بالجشود مگر نشنیدی که حلیمی از اتباع او مثل والد مخاطب انکار ثبوت شق قمر نموده تا بانکار تواترش چه رسد

لکن نزد محققین فخام و منقدین عظام بانکار منکر سراسر خسار هرگز خللی در ثبوت تواتر آن وتحقق قطعیت آن
راه نیافت قاضی ابو الفضل در شفا بعد نقل افادهٔ بعض علما در باب معجزات جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله گفته
وانا اقول صدعا بالحق ان کثیرا من هذه الآیات الماثورة عنه علیه السلام معلومة بالقطع اما
انشقاق القمر فالقرآن نص بوقوعه واخبر عن وجوده ولا یعدل عن ظاهره الا بدلیل وجاء برفع
احتماله صحیح الاخبار من طرق کثیرة فلا یوهن عزمنا خلاف اخرق منحل عری الدین ولا یلتفت الی سخافة
مبتدع یلقی الشک علی قلوب ضعفاء المؤمنین بل یرغم بهذا انفه وینبذ بالعراء سخفه انتهی فالحمد لله الذی
من نعمه المتواترة وآلائه المتضافرة ان قد ظهر تواتر هذا الخبر بحیث لا یغیب عن فهم ذی بصر وقد
انجاب ظلام التشکیک وانزاح غطاء الوهم الرکیک ولاحت تباشیر الفلاح وانارت لوامع الصدق
الصراح وانبلج الصبح سطوعا وسفورا واشرقت الشمس ضوءا ونورا واستبان لقم الحق والصواب
السدید فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید **فائدهٔ عاشره** در ذکر وضوح و ظهور
یقین وحتم وقطع وجزم به ثبوت وصدور این حدیث شریف پر نور جالب انواع سرور از جناب رسول رب غفور
صلی الله علیه وآله القامعین لاساس اهل الفجور والناقفین لزیغ ارباب المین والزور ما توالی الظل والحرور در بیان
بچند وجه است **اول** آنکه برای حصول جزم بقطعیت این حدیث شریف زیاده ازینچه خواهد بود که ارکان فریقین
واساطین جانبین من المبتدء الی المنتهی در اثبات این فضیلت عالیة المقدار واظهار این منقبت ساطعة المنار
ارخا شرف می نمایند برکسیکه ادنی تتبع افادات اهل حق وایقان نموده باشد در کمال ظهور خواهد بود که این حدیث
شریف نزد ایشان بچه درجه ثبوت وتحقق وقطعیت رسیده است وطرق کثیره متضافره واسانید وفیره متکاثره
آن بکدام پایه از کمال ومتانت ووثاقت ورزانت واصل گردیده وازبیان نیر البرهان ما آنفا کالشمس فی
رابعة النهار واضح وآشکار گردید که ائمهٔ اهلسنت وجماعت واکابر مقتدایان حائزین براعت سلفا عن خلف
من الصحابة والتابعین وغیرهم من العلماء المتقنین المتقدمین منهم والمتاخرین بروایت واثبات آن اهتمام
نموده اند ودر تکثیر بحدی رسیده که حسب افادات اجلهٔ محققین واعاظم منقدین شان در تواتر این حدیث ریبی
نماند پس هرگاه اتفاق فریقین وارتفاق عصابتین در اثبات این خبر باین مثابه باشد حتمیت وجزمیت
وقطعیت آن کی محل شک وارتیاب نزد ارباب الباب خواهد بود ولله الود والمحمود هو الموفق لعروج
معارج السعود واگر مشککی ذکر بعضی قادحین حدیث طیر را میان آرد وهمت را بر اثبات عدم اتفاق فریقین گما
رفش قابل اصغا ولائق اعتنا نباشد زیرا که در ما بعد انشاء الله سید انی که کسانیکه بقدح وجرح این حدیث
شریف برخاسته ایمان وایقان خود را کاسته اند بدرخلی از تحقیق وتنقید بر نداشته بلکه اعلام وقاحت

بمحض تقلید و عناد و لداد افراشته و چون قدح این حدیث شریف از قبیل انکار بدیهیات و الطاط اولیات
بود بعضی از ایشان بر رو افتاده آخر آن تن بتسلیم ثبوت آن داده اند و معذلک عدد شان در قلت بحدی
رسیده که غالباً حضرات اهل سنت مفتخرین بسواد اعظم نظر هم بایشان نکنند و هیچ عاقل ایشان را با این
قلت و ذلت بجنب مثبتین و ناقلین اساطین ثلت در شمار نخواهد آورد حالانکه اگر نافین و جاحدین حدیث
طیر از ذاکرین و مثبتین آن بیشتر هم می بودند و اکثر محدثین هم راه قدح و جرح آن جلباً للخزی و الخسار
می پیمودند باین همه نیز در صحت استدلال اهل حق بالکمال نقصی و خللی و وهنی و زللی راه نمی یافت و
اقوال قادحین متعنتین و جارحین متعسفین با وصف کثرت نیز قابل اعتنا و التفات نمی بود زیرا که عصبیت
این حضرات درباب فضائل وصی سرور کائنات علیه و آله آلاف التحیات از اوضح واضحات و ابین لائحات
فلا یترجح اقوالهم علی اقوال المثبتین لهذا الحدیث وَلَا یَسْتَوِی الْخَبِیثُ وَالطَّیِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ
كَثْرَةُ الْخَبِیثِ دوم آنکه بالفرض اگر اکثر علمای اهلسنت و جماعت درباب روایت و ذکر و اثبات حدیث
طیر متابعه که بدان اشاره رفت نمی بودند و مختلفین در اثبات و نفی این حدیث شریف متعادل هم می بودند
معذلک چون کسی از اهل حق و ایقان شبهه در صحت این حدیث ندارد ثبوت این حدیث شریف
متفق علیه می بود زیرا که مخاطب در همین باب در مقام ابطال دلائل عقلیه بر امامت جناب امیرالمؤمنین علیه السلام
و جواب از ان گفته دلیل چهارم آنکه حضرت امیر رضی الله عنه بسیار تظلم و شکایت از خلفای ثلثه مانده و خود را
مظلوم و مقهور بیان نموده و ما ذلك الا لغصب الامامة عنه فیكون الامامة حقه دون غیره اذ
امیرالمؤمنین صادق بالاجماع جواب ازین دلیل منع صحت این روایات ست زیرا که نزد اهل سنت
هیچ روایت درین باب نرسیده بلکه روایات موافقت و مناصحت و ثنا و دعا در حق همدگر و معاونت
و امداد و بتواتر انجامیده و روایات امامیه را مختلف یافته شد اکثری موافق روایات اهل سنت که حضرت با ایشان
موافق و مناصح بود حین الحیوة و مشوره نیک میداد چنانچه در قصهٔ عمر بن الخطاب رضی الله عنه از
نهج البلاغة منقول شده و نیز بعد موت بر ایشان ثنا فرموده و اعمال ایشان را پسندیده و شهادت
بخیریت و نجات داد چنانچه در لله بلاد ابی بکر الی آخر الخطبة نیز از نهج البلاغة منقول شده و اکثر روایات
شیعه مخالف این نیز یافته شد پس اهلسنت متفق علیه را اخذ نمودند و مختلف فیه را که محض شیعه باوصف
معلوم بودن حال رواة ایشان روایت میکنند طرح کردند لان العاقل یاخذ بالمتفق علیه و یترك
المختلف فیه انتهی ازین عبارت ظاهرست که مخاطب بعد منع صحت روایات تظلم و ادعای تواتر روایات
موافقت و مناصحت و ثنا و دعا در حق همدگر و معاونت و امداد که ناشی ست از کمال موافقت با صدق

ومناصحت او درین واتصاف بولا وحیاد ستارکت عناد ولداو زعم نموده که روایات امامیه مختلف ست
اکثری موافق روایات اهلسنت ست که جناب امیرالمؤمنین علیه السلام با خلفای ثلثه موافق ومناصح بود
واکثر روایات شیعه مخالف این نیز یافته شد و باوصف اظهار تعادل هر دو قسم از روایات که هر دو را بلفظ
اکثر یاد نموده گفته واهلسنت متفق علیه را اخذ نمودند ومختلف فیه را که محض شیعه روایت میکنند طرح
کردند پس ظاهر گردید که امری که اهل یک فرقه بران متفق باشند واهل فرقهٔ دیگر دران اگر تجادل هم
اختلاف داشته باشند متفق علیه هر دو فرقه هست سوم آنکه این حدیث شریف را جناب امیرالمؤمنین
علیه السلام روایت فرموده کما ستطلع علیه فیما بعد انشاء الله تعالی وچون آن جناب حسب
افادات علمای اطیاب ومحققین انجاب بلاشبهه وارتیاب معصوم ست کما بینه الوالد العلام احله
الله دار السلام فی کتابه تشیید المطاعن وبالخصوص عصمت آنحضرت از کلام والد ماجد مخاطب در
تفهیمات وافادات خود مخاطب درین کتاب وتفسیر فتح العزیز واضح ولائح ست پس مجرد روایت
فرمودن آن جناب حدیث طیر را نزد اهل استبصار وایمان باعث حصول حتم وایقان وجزم واذعان
باشد چهارم آنکه این حدیث شریف را کما سیاتی فیما بعد انشاء الله تعالی جناب امیرالمؤمنین علیه السلام
در واقعه شوری بخطاب بقیه اصحاب در معرض احتجاج واستدلال بر حقیت خود بخلافت وامامت
وافضلیت خود بر ایشان بیان فرموده وایشان بتسلیم انحصار این فضیلت عالیة السمات در ذات
قدسی آیات آنجناب گردن نهادند وداد انصاف وقبول حق دادند وظاهر ست ولا کظهور النار علی
العلم والنور فی الظلم که اصحاب شوری در جلالت شان ورفعت مکان وعلو قدر وسمو فخر بمرتبه
رسیده بودند که خلافت مآب با آن همه رافت وشفقت که حسب مزعوم سنیه بر امت مرحومه جناب
رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم داشت وبصیرت تامه که او را در امور سیاست عباد وامارت بلاد
حاصل بود وحضرات اهل سنت خلفا عن سلف ولداده آن هستند وطوامیر عریضه در اثبات آن سیاه
میکنند کما لا یخفی علی من طالع کتاب ازالة الخفاء وغیره ایشان را برای استخلاف پسند فرمود
وتفویض امر خلافت را برای ایشان اولی واحری پنداشت وبه تصریح صریح واضح نمود که جناب
رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم وفات فرمود در حالی که راضی بود از ایشان ونیز ظاهر نمود که اتفاق
چهار صحابه از ایشان هم برای امر خلافت کافی ووافی ست پس در عقل کدام عاقلی میرسد که صحابه که
جلالت مقدار شان باین مثابه رسد وخلیفهٔ ثانی ایشان را برای چنین امر عظیم اختیار فرماید
خبری را که تعلق بخلافت وافضلیت احد منهم داشته باشد رد ودر حقیقت از جناب رسالت مآب صلی الله

علیه و آله و سلم ثابت نشود تسلیم و قبول نمایند و در نهایت وضوح ست که هرگاه باتفاق چار صحابه از ارباب شوری برای امر خلافت حسب ارشاد خلیفهٔ ثانی کافی شود و مهر کرا از ارباب شوری برای خلافت تعیین و اختیار نمایند بالقطع والحتم حق صریح و صدق نصیح باشد خبری که مسلم این حضرات باشد بالاولی حتماً و جزماً حق و صدق خواهد بود نجم ۱ قاضی عیاض در شفا بعد عبارت سابقه متعلق بقطعیت انشقاق قمر گفته وکذلک قصة نبع الماء وتكثير الطعام رواها الثقات والعدد الكثير عن الجماء الغفير عن العدد الكثير من الصحابة ومنها ما رواه الكافة عن الكافة متصلاً عمن حدث بها من جملة الصحابة واخبارهم ان ذلك كان في مواطن اجتماع الكثير منهم في يوم الخندق وفي غزوة بواط وعمرة الحديبية وغزوة تبوك وامثالها من محافل المسلمين ومجمع العساكر ولم يؤثر عن احد من الصحابة مخالفة للراوي فيما حكاه ولا انكار لما ذكر عنهم انهم رأوه كما رواه فسكوت الساكت منهم كنطق الناطق اذ هم المنزهون عن السكوت على باطل والمداهنة في كذب وليس هناك رغبة ولا رهبة تمنعهم ولو كان ما سمعوه منكرا عندهم غير معروف لديهم لانكروا كما انكر بعضهم على بعض اشياء رووها من السنن والسير وحروف القرآن وخطأ بعضهم بعضا ووهمه في ذلك مما هو معلوم فهذا النوع كله ملحق بالقطعي من معجزاته لما بيناه وايضا فان امثال الاخبار التي لا اصل لها وبنيت على باطل لا بد مع مرور الازمان وتداول الناس واهل البحث من انكشاف ضعفها وخمول ذكرها كما يشاهد في كثير من الاخبار الكاذبة والاراجيف الطارية واعلام نبينا هذه الواردة من الطريق الآحاد لا تزداد مع مرور الزمان الا ظهورا ومع تداول الفرق وكثرة طعن العدو وحرصه على توهينها وتضعيف اصلها واجتهاد الملحد على اطفاء نورها الا قوة وقبولا ولا للطاعن عليها الا حسرة وغليلا وكذلك اخباره عن الغيوب وانباؤه بما يكون وكان معلوم من آياته على الجملة بالضرورة وهذا حق لا غطاء عليه وقد قال به من ائمتنا القاضي والاستاذ ابو بكر وغيرهما رحمهم الله وما عندي اوجب قول القائل ان هذه القصص المشهورة من باب خبر الواحد الا قلة مطالعته للاخبار وروايتها وشغله بغير ذلك من المعارف والا فمن اعتنى بطرق النقل وطالع الحديث والسير لم يرتب في صحة هذه القصص المشهورة على الوجه الذي ذكرناه ازین عبارت ظاهرست که قصهٔ نبع ماء و تکثیر طعام چون آنرا ثقات و عدد کثیر از جمّاء غفیر از عدد کثیر صحابه روایت کرده اند لهذا قطعیت و حتمیت حاصل نموده است پس بعد استدراک این افادهٔ باهره و مقالهٔ زاهره و حصول اطلاع بر اسمای مبارکهٔ علمای ثقات عالی مقام و تابعین اثبات اولی الاحترام و عدول صحابهٔ کرام که روایت حدیث طیر از جناب خیر الانام علیه و آله آلاف التحیة

والسلام نموده اند هرگز در قطعیت این حدیث شریف شبهه وارتیابی پیرامون خاطر عاقل لبیب که ادنی
حظی از انصاف داشته باشد نمیرسد ششم آنکه ازین عبارت ظاهرست که چون صحابهٔ عظام اخبار این معنی
نموده اند که این معجزات جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم در مواطن اجتماع بسیاری از صحابه مثل
یوم خندق و غزوهٔ بواط و غزوهٔ حدیبیه و غزوهٔ تبوک و امثال آن از محافل مسلمین و مجمع عساکر ظاهر
گردیده و منقول نشد از هیچ صحابی مخالفت راوی دران چیزی که روایت کرده است و نه انکار آنچه که آن
راوی از ایشان ذکر کرده بود که ایشان هم روایت کردند چنانکه او روایت کرد پس یکیکه از جملهٔ شان
سکوت ورزیده سکوت او مثل نطق ناطق است چرا که صحابه از سکوت بر امر باطل و مداهنت در کذب
منزه می باشند و هیچ رغبت و رهبتی نیست که مانع شان باشد پس اگر آنچه شنیده بودند نزد شان منکر
مے بود هر آئینه انکار آن میکردند چنانچه بعض ایشان بر بعض انکار نمودند چیزها را که از سنن و سیر
و حروف قرآن روایت کرده اند و یکی دیگری را درین باب نسبت بخطا و وهم نمود و تمامی این
گونه امور ملحق بمعجزات قطعیهٔ آن جناب ست پس بحمد الله تعالی از ینجا ظاهر گردید که چون حدیث طیر را
مثل جناب امیر المؤمنین علیه السلام نزد واقعهٔ شوری بمقابله باقی اصحاب احتجاجاً لاحقیته علیه السلام
بالخلافة والامامة بیان فرموده و اهل شوری هیچ یک از ایشان لب بارتیاب و تشکیک دران چه جای انکار
و رد آن نجنبانیده بلکه بقول اللّهمّ لا تسلیم انحصار این فضیلت ساطعة المنار عزیزة المثار در ذات عالیة الفخار
جناب ابو الائمة الاطهار علیه و علیهم السلام الملک الغفار نمودند و راه قبول قول نفس رسول علیه وآله السلام
ماهب القبول پیمودند کما ستقف علیه فیما بعد ان شاء الله تعالی بالاولی این حدیث شریف از قطعیات
و حتمیات باشد زیرا که بجای آنکه از هیچ صحابی از اصحاب شوری مخالفت و انکار آن منقول نشود و سکوت
شان مثل نطق فرض کرده اید اینجا بحمد الله تعالی تسلیم صریحی اصحاب شوری این حدیث را ثابت ست و این
اصحاب را چون جناب خلافت مآب اختیار و انتخاب فرموده بودن شان افضل از دیگران محقق نموده پس
ایشان بالاولویة الظاهرة از سکوت بر امر باطل چه جای تسلیم آن و مداهنت در کذب و زور منزه و
دور هستند و این خود در کمال ظهور ست که اصحاب شوری را هیچ رغبت و رهبت نبود که مانع شان از تکلم
بامر حق باشد بلکه ایشان را وجوه و دواعی رد فضائل و ادلهٔ امامت امیر کل امیر بغایت بسیار بود و کثیر
کما لا یخفی علی الماهر الخبیر پس اگر نزد ایشان معاذ الله من ذلک این خبر صحیح و ثابت نمی بود چه طور ممکن
بود که با این همه دواعی کثیره و وجوه وفیره برد آن نمی پرداختند و تسلیم آن می ساختند والحمد لله الملک العفو الغفور
حیث ثبت بغایة الظهور کان هذا الحدیث لشارح للقلوب والصدور حتمی الثبوت وقطعی الصدور

من النبی المحبو علیه وآله صلوة الصمد الشکور ما دام للشمس نور وللصبح جنود هفتم آنکه از
قول او وایضاً فان امثال الاخبار التی لا اصل لها کما لا یخفی ظاهر ست که قاضی عیاض در مقام اثبات عظمت
معاجز جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم این معنی را ظاهر میکند که اخباری که بی اصل و مبنی بر
باطل ست لابدست که بمرور زمان و تداول مردم و اهل بحث ضعف آن منکشف و ذکر آن خامل شود چنانچه
این معنی در بسیاری از اخبار کاذبه و اراجیف طاریه بمشاهده رسیده و این معجزات و کرامات جناب سرور
کائنات که بطریق احاد وارد شده با مرور زمان ظهورش زائد میشود و با وصف تداول فرق و کثرت
طعن دشمن و حرص او بر توهین و تضعیف اصل آن و کوشش نمودن ملاحده بر اطفای نور آن خبر قوت
و قبول از و یا دگیرد و طاعن آن را جز حسرت و سوزش اندوه نمی افزاید و همچنین اخبار آن جناب از غیوب
و آگاه فرمودنش بما یکون و کان از آیات آنجناب علی الجمله بالضرورة معلوم ست پس بهمین تقریر متین قاضی
عیاض عمدة المحققین میتوان گفت که چون فضائل و مناقب عالیة المقدار و مفاخر و مآثر عزیزة المشار
جناب ابو الائمة الاطهار سلام الله علیه وعلیهم آناء اللیل و اطراف النهار با وصف حرص غیر محصور طاعنین اشرار
و جد و جهد نامشکور ساترین فجار در اطفای این انوار و اخفای این آثار در کمال شیوع و انتشار می باشد
و کالشمس فی رابعة النهار بر قلوب و صدور نور می پاشد لابد نزد اهل نقد و اعتبار و ارباب تبصر و استبصار
قطع و جزم و یقین و حتم بآن حاصل خواهد شد لاسیما حدیث طیر که با وصف بذل جهد جلد از متعصبین و متعنتین
در اخفای آن و طعن شرذمه از متنطعین و متقشفین در ثبوت آن باقصای مرتبه شائع و مشتهر و صحیح و معتبر
بلکه مستفیض و متواتر بلکه مسلم و مروی جمع موفور متکاثر خارج از حصر حاصر ست و لنعم ما قال زین الادباء
الامجاد الصاحب بن عباد و علی له فی الطیر ما طار ذکره + و قامت له اعداؤه و هی تشهد
هشتم آنکه شاه صاحب در باب المطاعن ازین کتاب تحفه بجواب طعن دوازدهم از مطاعن ابی بکر گفته
و آنچه گفته اند که فاطمه را بجز یک کس که خودش بود جواب داد دروغ محض ست زیرا که این خبر در کتب اهلسنت
بروایت حذیفه بن الیمان و زبیر بن العوام و ابو درداء و ابو هریره و عباس و علی و عثمان و عبد الرحمن بن عوف
و سعد بن ابی وقاص صحیح و ثابت ست و اینها اجله صحابه اند و بعضی از ایشان مبشر به بهشت اند و در حق
حذیفه ملا عبد الله مشهدی در اظهار الحق حدیث پیغمبر آورده که ما حدثکم به حذیفة فصدقوه و از جمله
اینها مرتضی علی ست که باجماع شیعه معصوم ست و باجماع اهل سنت صادق ست و روایت عائشه و ابو بکر و عمر را
درین مقام اعتبار نیست لخرج البخاری عن مالک بن اوس بن الحدثان النصری ان عمر بن الخطاب
قال بحضرة من الصحابة فیهم علی و العباس و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و الزبیر بن العوام و سعد

بن ابی وقاص انشدکم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا نورث ما ترکنا ه صدقة قالوا اللهم نعم ثم اقبل علی علی والعباس وقال انشدکما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد قال ذلک قالا اللهم نعم پس معلوم شد که این خبر هم برابر آیت ست در قطعیت زیراکه این جماعت که نام اینها مذکور شد خبر یکی از ایشان مفید یقین ست چه جای این جمع کثیر علی الخصوص حضرت علی مرتضی که نزد شیعه معصوم اند و روایت معصوم برابر قرآن ست در افاده یقین نزد ایشان انتهی ازین عبارت بصراحت تمام ظاهرست که خبر یکی ازین جماعت که مخاطب عالی مقام سامی عظام شان بر زبان حقائق ترجمان خود آورده و از جمله شان سعد بن ابی وقاص و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام میباشد مفید حتم و یقین و مساوی آیه کتاب مبین ست و چون ان شاء الله تعالی خواهی دریافت که سعد بن ابی وقاص بر روایت حدیث طیر استسعاد جسته بلکه او با عثمان و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام تسلیم ثبوت این فضیلت جلیله برای جناب امیر المؤمنین علیه السلام نموده بلکه طلحه نیز با ایشان در تسلیم شریک بوده پس این حدیث شریف باولویت تمام مفید حتم و یقین و مساوی آیه کتاب مبین باشد نعم آنکه بهر وجهی که خبر دیگر مذکورین در کلام شاه صاحب یعنی ابو درداء و ابو هریره و عباس و امثال شان مفید یقین و مساوات آن با آیه قرآنیه خواهد بود بهمان وجه باولی ازان برای افاده روایت باقی صحابه که حدیث طیر را روایت کرده اند متحقق خواهد شد کما لا یخفی آنکه جناب امیر المؤمنین علیه السلام هم روایت حدیث طیر فرموده و افاده روایت آنحضرت قطعیت خبر و مساوات را با آیه قرآنی از کلام مخاطب ظاهرست پس حدیث طیر باین وجه نیز مساوی آیه قرآنی و مفید نهایت قطع و ایقان و مثمر غایت حتم و اذعان باشد اما تقیید مخاطب وحید مزیت و خصوصیت امیر المؤمنین علیه السلام رب العالمین را در باب افاده روایت آنحضرت برای قطع و یقین و مساوات با کلام مبین احسن الخالقین باعتقاد اهل حق پس غیر سدید ست زیراکه عصمت آنحضرت از کلام والد ماجد او در تفهیمات و افادات خود او درین کتاب و تفسیر واضح و آشکارست و نیز عصمت آنجناب از افادات دیگر سنیه ظاهر کما انتبه الوالد الماجد النحریر المجید فی کتابه المسمی بالتشیید پس خصوصیت آنحضرت نزد والد مخاطب و خود او و دیگران هم ثابت باشد ولعمری ان من استنکف عن قبول هذا الخبر، واعرض عنه بعد ذلک و تولی وادبر، فهو هائم من الضلال فی المهامه العظیمة الخطر، جالب من الموبقات ما هو ادهی وامر، روّاغ عن قصد الطریق، ذهّاب الی لهب الحریق، یضرب فی غمره، و یموج فی حیره، لیس له بصر یهدیه، ولا قائد رشد یخرجه عن التیه، قد ران علی قلبه الهوی، وغطی بصره العمی، وجار عن الحق الصحیح، وحاد عن الصدق النصیح، فهجر لاغطا، وضل خابطا، وامعن فی البغی، واوغل فی الغی، واقتحم فی وحل

الذل، وارتبك في اشراك الجهل، وقادته ازمة الحين، واستغلقت على افئدته اقفال الرين، اوضع في الزيغ واللجاج، وتنكب عن امم الرشد والفلاح، ووضع اساس العصبية، وصدفت به عن الصواب الحمية الابية، ففتلته فاتلات الغرور، وعميت عليه واضحات الامور، وارتقى مراقي المرديات والمهلكات دركاتها، فيعوم من الضلال في ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها، والحال بعون الله المتعال المهيمن المفضال وجوه مفصله صحت احتجاج واستدلال اهل حق اقبال که حاسم مواد قیل وقال وسادّ ابواب کید واحتیال وقالع اساس تزویرات ارباب جدال ودافع تشکیکات اصحاب باطل ومحال باشد بحیز اظهار وتوضیح وتبیین وتشریح می آرم که انشاء الله مخالفین ومنابذین بعد ملاحظه آن راسرمه بگلو خواهند انگاشت واصلا تاب دم زدن نخواهند داشت وبجز آنکه سر بجیب ندامت کشند وبر هفوات خود یکسر خط بطلان کشند چاره نخواهند یافت وبا آن همه سوائح تلمیعات وتسویلات وتلفیقات وتهویلات که دارند حیله نخواهند یافت وحرفے در جواب آن نتوانند آراست وبابطال ونقض آن بوجهی متین نمیتوانند برخاست ولو طاروا الی السماء او تحتا صنوا فے الارض، واوغلوا فی اثارة قتام الشبهات من یومنا هذا الی یوم العرض

وجه اول آنکه ابو حنیفه نعمان بن ثابت الکوفی این حدیث شریف را روایت فرموده چنانچه ابن الاثیر الجزری در اسد الغابه بترجمه جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته انا ابو الفرج الثقفی انبانا الحسن بن عیسی حدثنا الحسن بن احمد بن عبد الله الحافظ ثنا محمد بن اسحاق بن ابراهیم الاهوازی حدثنا الحسن بن عیسی ثنا الحسن بن السمیدع ثنا موسی بن ایوب عن شعیب بن اسحاق عن ابی حنیفة عن مسعر عن حماد عن ابراهیم عن انس قال اهدی الی النبی طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك فجاء علی فاكل معه تفرد به شعیب عن ابی حنیفة انتهی **فهذا** ابو حنیفة نعمان بن ثابت قد روی هذا الحدیث الشریف الصحیح الثابت فاظهر زیغ كل منكر متهافت وابدی دخل كل جاحد مقت فمن ذا الذی یجحد حدیث الطیر بعد هذا الظهور او یبطله غب ذاك التلالؤ والسفور ویواجه برد الحدیث المنیف ابا حنیفة القیم باشاعة الدین الحنیف ویبالغ فی العمه والسفه والطغیان فیشیح الوجه عن روایة النعمان احد الاركان والله الموفق للاذعان **وچون** جلالت شان ورفعت مكان وعلو مراتب وسمو مراقب امام اعظم در رسوخ وشموخ مثل ابی قبیس وبسبب نهایت شیوع وذیوع محفوظ ومصون از تطرق لا ولیس است لذلك ما درین مقام بسر تبیین وایضاح آن نمی آییم وناظر ماهر را بر کتب اکابر محققین عظام که در مناقب این امام الائمة الاعلام تصنیف شده حوالت می نماییم بلی شعیب بن اسحاق که از ابو حنیفه فقیه عراق روایت حدیث طیر نموده واز اکابر تلامیذ

[illegible]

آن امام علی الاطلاق و اجلۂ حائزین براعت و اتفاق و معتمد و مصدق اساطین حذاق و مستند و موثق ناقدین سباق ست بعضے از مفاخر و مآثر او باید شنید ذہبی در کاشف گفته شعیب بن اسحٰق الدمشقی عن هشام بن عروة و عبید الله بن عمر و عنه اسحٰق و دحیم قال ابو داود ثقة مرجی توفی سنة ۱۸۹ و ابن حجر عسقلانی در تہذیب التہذیب گفته شعیب بن اسحٰق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن راشد الدمشقی الاموی مولی رملة بنت عثمان اصله من البصرة روی عن ابیه و ابی حنیفة و تمذهب له و ابن جریج و الاوزاعی و سعید بن ابی عروبة و عبید الله بن عمر و هشام بن عروة و الثوری و غیرهم و عنه ابنه عبد الرحمن بن عبد الصمد بن شعیب و داود بن رشید و الحکم بن موسی و ابو النصر الفرادیسی و عمرو بن عون و ابراهیم بن موسی الرازی و اسحٰق بن راهویه و سوید بن سعید و ابو کریب محمد بن العلاء و هشام بن عمار و غیرهم و حدث عنه اللیث بن سعد و هو فی عداد شیوخه قال ابن طاهر ثقة ما اصح حدیثه و اوثقه و قال ابو داود ثقة و هو مرجی سمعت احمد یقول سمع من احمد بن ابی عروبة باخره فی دمشق و قال هشام بن عمار عن شعیب سمعت من عبید سنة ۱۴۴ و قال ابن معین و دحیم و النسائی ثقة و قال ابو حاتم صدوق و قال الولید بن مسلم رایت الاوزاعی یقربه و یدنیه قال دحیم ولد سنة ۱۱۸ و مات سنة ۱۸۹ و کذا ارخه ابن مصفی و زاد فی رجب و فیها ارخه غیر واحد و وقع فی الکلام سنة ۱۹۰ و هو وهم قلت و فی سنة ۱۸۹ ارخه ابن حبان فی الثقات و نقل ابو الولید الباجی عن ابی حاتم قال شعیب بن اسحٰق ثقة مامون **وجه دوم** آنکه این حدیث شریف را امام احمد بن حنبل شیبانی که او نیز یکی از ائمه اربعۂ سنیه است در کتاب مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده محب الدین طبری در کتاب ریاض نضره نقل کرده عن سفینة قال اهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه و سلم طیرین بین رغیفین فقدمت الیه الطیرین فقال صلی الله علیه و سلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک و الی رسولک ثم ذکر معنی حدیث النجار و قال فی آخره فاکل مع رسول الله صلی الله علیه و سلم علی من الطیرین حتی فنیا اخرجه احمد فی المناقب و سبط ابن الجوزی در تذکرۂ خواص الامة گفته حدیث الطائر و قد اخرجه احمد فی الفضائل و الترمذی فی السنن فاما احمد فاسنده الی سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم و اسمه مهران قال اهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه و سلم طیرین بین رغیفین فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک فاذا بالباب یفتح فدخل علی

طیرین بین رغیفین فقدمته الی الرسول صلی الله علیه و سلم و فی روایة

فاکل منعہ ازین عبارت ظاہرست کہ امام احمد بن حنبل حدیث طیر را در فضائل روایت کردہ و مراد ازان ہمین
کتاب فضائل جناب امیر المومنین علیہ السلام ست و بعد الحمد والمنہ کہ خود شاہ صاحب ہم اعتراف دارند
باینکہ امام احمد بن حنبل این حدیث در مناقب روایت کردہ است چنانچہ در جواب سوال سائلی کہ در مابعد
انشاء اللہ تعالی بالتمام منقول میشود بعد نقل حدیث طیر از ترمذی فرمودہ اند و امام احمد در مناقب بروایت
سفینہ نیز این حدیث را آوردہ اند الخ و مخفی نماند کہ مجرد روایت احمد بن حنبل حدیثی را دلیل ثبوت و تحقق
و مزید اعتماد و اعتبار و قبول آن نزد محققین فحول ست اخطب خوارزم در صدر مناقب جناب امیر المومنین
علیہ السلام در بیان کثرت فضائل آنجناب علیہ و آلہ الصلوۃ ما نفح مسک و طاب ملاب گفتہ انبانی ابو العلاء
الحافظ ھذا قال اخبرنا الحسن بن احمد المقری اخبرنا احمد بن عبد اللہ الحافظ حدثنا احمد بن یعقوب
بن المھرجان حدثنا علی بن محمد النخعی القاضی حدثنا الحسین بن الحکم حدثنا حسن بن الحسین عن عیسی
بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ قال قال رجل لابن عباس سبحان اللہ ما اکثر مناقب علی و فضائلہ انی
لاحسبھا ثلث آلاف فقال ابن عباس او لا تقول انھا الی ثلثین الفا اقرب قال رضی اللہ عنہ ویدلک
علی ذلک ایضا ما یروی عن الامام الحافظ احمد بن حنبل وھو کما عرف اصحاب الحدیث فی علم الحدیث
قریع اقرانہ و امام زمانہ والمقتدی بہ فی ھذا الفن فی اوانہ والفارس الذی یکبت فرسان الحفاظ فی
میدانہ و روایتہ فیہ رضی اللہ عنہ مقبولۃ وعلی کاھل التصدیق محمولۃ لما علم ان الامام احمد بن
حنبل ومن احتذی علی مثالہ ونسج علی منوالہ وحطب فی حبلہ وانضوی الی حفلہ مالوا الی
تفضیل الشیخین رضوان اللہ علیھما فجاءت روایتہ فیہ کعمود الصباح لا یمکن سترہ بالراح وھو ما
رواہ الشیخ الامام الزاھد فخر الائمۃ ابو الفضل بن عبد الرحمن الحفرہندی الخوارزمی رحمہ اللہ تعالی
ازین عبارت سراسر رشاقت بلاغت شعار و اشارت سراپا بشارت متانت دثار بر ناظر سلیم الاعتبار و متامل
ہوشیار ہویدا و آشکارست کہ روایت احمد بن حنبل درباب جناب امیر المومنین علیہ السلام مقبول و برکاہل
تصدیق محمول ست زیرا کہ احمد بن حنبل و اتباع و اشیاع او از مفضلین شیخین اند پس امام ہمام محل ارتیاب
و اتہام اصحاب وساوس و اوہام نیست پس روایت او در حق جناب امیر المومنین علیہ السلام من اللہ
الملک العلام مثل عمود صباح در کمال وضوح و افصاح ست کہ ممکن نیست ستر آن براح و محمد بن یوسف گنجی
در کفایۃ الطالب گفتہ اخبرنا ابو اسحق ابراھیم بن یوسف بن برکۃ الکتبی بالموصل عن الحافظ ابی العلاء
الحسن بن احمد اخبرنا الحسین بن احمد المقری اخبرنا احمد بن عبد اللہ الحافظ اخبرنا الحسین بن احمد بن
یعقوب بن المھرجان حدثنا علی بن محمد النخعی القاضی حدثنا الحسین بن الحکم حدثنا حسن بن الحسین عن عیسی بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ قال

قال رجل لابن عباس سبحان اللّٰہ ما اکثر مناقب علیؑ و فضائلہ انی لاحسبہا ثلثۃ آلاف فقال
ابن عباس او لا تقول انہا الی ثلثین الفاً اقرب خرج ہذا الاثر عن ابن عباس الائمۃ فی کتبہم قلت و یدل
علی ذلک ما روینا عن امام اہل الحدیث احمد بن حنبل و ہو اعرف اصحاب الحدیث فی علم الحدیث
فریع اقرانہ و امام زمانہ و المقتدی بہ فی ہذا الفن فی ابانہ و الفارس الذی یکب فرسان الحفاظ
فی میدانہ و روایتہ مقبولۃ و علی کاہل التصدیق محمولۃ و لا یتہم فی دینہ و لا یشک انہ یقول
بتفضیل الشیخین ابی بکر و عمر فجاءت روایتہ فیہ کعمود الصباح لا یمکن سترہ بالراح و ہو ما اخبرنا
العلامۃ مفتی الشام ابو نصر محمد بن ہبۃ اللّٰہ بن محمد بن جمیل الشیرازی الخ و دلالت این عبارت
شارقہ بر مضامین عبارت سابقہ نہایت واضح و آشکارست و بمزید ظہور مستغنی از ایضاح و اظہار و الحمد للّٰہ
الموفق للاعتبار و یوسف بن قزعلی سبط ابن الجوزی در تذکرۂ خواص الائمہ بجواب قدح حدیث مواخات
مروی از محدوح بن زید الباہلی گفتہ و احمد مقلد فی الباب متی روی حدیثاً وجب المصیر الی روایتہ
لانہ امام زمانہ و عالم اوانہ و المبرز فی علم النقل علی اقرانہ و الفارس الذی لا یجاری فی میدانہ
و ہذا ہو الجواب عن جمیع ما یرد فی الباب فی احادیث الکتاب ازین عبارت در اقصای وضوح است
کہ امام احمد عالی جناب در باب اخبار و آثار جناب رسالت مآب صلی اللّٰہ علیہ و آلہ الانجاب مانند سحاب مقلد
و مطاع و مقتدای واجب الاتباع ست کہ ہر گاہ روایتی کند رجوع بآن واجب و لازم و ثابت و متحتم
باشد زیرا کہ حضرت او امام زمان و عالم آوان و در علم نقل مبرز بر امثال و اقران و فارس یکہ تاز میدان
رہانست و سبط ابن الجوزی عالی شان این بیان حقائق نشان را برای جواب جمیع ایرادات منحرفین از
صواب کہ بر احادیث این کتاب وارد نمایند کافی و وافی میداند و باین تحقیق انیق مستفیدین را از مضیق
اشکال و اعضال قادحین و جارحین وا می رہاند و عبد الوہاب سبکی در شفاء الاسقام فی زیارۃ خیر الانام
در مقام توثیق سند حدیث من زار قبری وجبت لہ شفاعتی کہ حدیث اول از باب اول کتاب ست گفتہ
و موسی بن ہلال قال ابن عدی ارجو انہ لا باس بہ و اما قول ابی حاتم الرازی فیہ انہ مجہول فلا
یضرہ فانہ اما ان یرید جہالۃ العین او جہالۃ الوصف فان اراد جہالۃ العین و ہو غالب اصطلاح
اہل ہذا الشان فی ہذا الاطلاق فذلک مرتفع عنہ لانہ قد روی عنہ احمد بن حنبل و محمد
بن جابر المحاربی و محمد بن اسمعیل الاحمسی و ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرسوسی و عبید
بن محمد الوراق و الفضل بن سہل و جعفر بن محمد المروزی و بروایۃ الاثنین ینتفی جہالۃ
العین فکیف بروایۃ سبعۃ و ان اراد جہالۃ الوصف فروایۃ احمد عنہ ترفع من شانہ

لا سیما مع ما قاله ابن عدی فیه و ممن ذکر فی مشایخ احمد ابو الفرج ابن الجوزی و ابو اسحق الصریفینی و احمد رحمه الله لم یکن یروی الا عن ثقة وقد صرح الخصم یعنی ابن تیمیة بذلك فی الکتاب الذی صنّفه فی الرد علی البکری بعد عشر کراریس منه قال ان القائلین بالجرح والتعدیل من علماء الحدیث نوعان منهم من لم یرو الا عن ثقة عنده کمالك وشعبة ویحیی بن سعید و عبد الرحمن بن مهدی و احمد بن حنبل و کذلك البخاری و امثاله وقد کفانا الخصم بهذا الکلام مؤنة تبیین ان احمد لا یروی الا عن ثقة وح لا یبقی له مطعن فیه ازین عبارت ظاہرست کہ حسب اعتراف ابن تیمیہ امام احمد بن حنبل روایت نمیکند مگر از ثقہ و علامہ سبکی باین اعتراف ابن تیمیہ احتجاج و استدلال بر وثوق موسی بن ہلال کردہ و آن را کافی مؤنت توثیق و وافی برای سلوک طریق تحقیق دانستہ و ہرگاہ ثابت شد کہ احمد بن حنبل روایت نمیکند مگر از ثقہ پس در ثبوت و وثوق و اعتماد رواۃ حدیث طیر کہ احمد بن حنبل روایت آن کردہ ریبی باقی نماند زیرا کہ مراد از عدم روایت احمد بن حنبل مگر از ثقہ یا این ست کہ احمد بن حنبل بے واسطہ و بواسطہ از غیر ثقہ روایت نمیکند پس بنا برین وثوق جمیع رواۃ حدیث طیر بلاشبہہ ثابت خواہد شد و یا مراد آنست کہ احمد بن حنبل بے واسطہ از غیر ثقہ روایت نمیکند پس بنا برین ہر وجہی کہ سبب ترک روایت احمد بے واسطہ از غیر ثقہ خواہد بود ہمان وجہ باعث ترک روایت احمد از غیر ثقہ بواسطہ ہم خواہد بود پس باز ہم وثوق جمیع رواۃ حدیث طیر کہ احمد از ایشان روایت آن کردہ متحقق خواہد شد و علاوہ برین بعد ملاحظہ نفائس مدائح و مفاخر و جلائل فضائل و مآثر احمد بن حنبل ہرگز کسی از عقلا و ارباب حیا جسارت نمی تواند کرد بر آنکہ روایت چنین امام انام و رکن عظیم اسلام از قبیل مفتریات مختلقات کذابین اغتام قرار دہد و نبذی از مناقب و محامد احمد بن حنبل از کتاب الثقات ابو حاتم محمد بن حبان البستی و حلیة الاولیاء ابو نعیم احمد بن عبد الله اصفہانی و کتاب الاکمال ابو نصر علی بن ہبة الله المعروف بابن ماکولا و کتاب الانساب عبد الکریم بن محمد سمعانی و وفیات الاعیان ابن خلکان و تہذیب الاسماء یحیی بن شرف النووی و کتاب المختصر فی اخبار البشر تصنیف ابو الفدا اسمعیل بن علی الایوبی و تذکرة الحفاظ و سیر النبلاء ذہبی و عبر فی خبر من غبر ذہبی و مرآة الجنان یافعی و تتمة المختصر ابن الوردی و رجال مشکوة ولی الدین الخطیب و تہذیب التہذیب و تقریب التہذیب ابن حجر عسقلانی و طبقات شافعیہ ابو بکر اسدی و طبقات الحفاظ جلال الدین سیوطی و کتاب اعلام الاخیار کفوی و فیض القدیر عبد الرؤف بن تاج العارفین مناوی و شرح مواہب لدنیہ محمد بن عبد الباقی زرقانی و رجال مشکوة شیخ عبد الحق و انصاف شاہ ولی اللہ ظاہرست و بعض عبارات این حضرات

درجزو دوم مجلد حدیث غدیر مذکور شده و اکثر آن انشاء الله تعالی در مجلد حدیث تشبیه مبین خواهد شد
و نهایت مدح و ثنای احمد آنست که قیام مقام انبیا برای او ثابت میسازند چنانچه از افاده نووی در تهذیب
الاسماء ظاهرست که ابراهیم بن الحارث که از اولاد عبادة بن الصامت بود گفت که به بشر حافی گفتند که اگر تو هم
قائم میشدی و میگفتی آنچه احمد گفت خوب می بود بشر حافی گفت که من برین امر قادر نیستم بتحقیق که احمد قائم شد
مقام انبیا پس چگونه ممکن است که روایت شخصی که قائم مقام انبیا علیهم السلام باشد در فضل جناب امیر المؤمنین علیه السلام
لائق احتجاج و استدلال نباشد بار آلها مگر آنکه گویند در باب فضل جناب امیر المؤمنین علیه السلام ارشاد
خود انبیا علیهم السلام را قبول نمیکنند پس چگونه روایت کسی را که قائم مقام انبیا علیهم السلام باشد در فضل نفس
رسول قبول کنیم و بیخ و بنیاد فضائل مصنوعه و مناقب منحوته مشایخ خود بر کنیم و نیز از روائع بدائع آنست که
ابن المدینی امام ائمه سنیه علی التحقیق احمد بن حنبل الفیق را بر حضرت صدیق و شیخ عتیق ترجیح و تفضیل داده
چنانچه شیخ عبد الحق در رجال مشکوة گفته قال المیمونی قال قال لی ابن المدینی بالبصرة بعد المحنة
یا میمونی ما قام احد فی الاسلام ما قام احمد فعجبت من هذا و ابو بکر قد قام فی الردة قلت بای شیء
قال ان ابا بکر وجد انصارا و ان احمد لم یجد ناصرا پس جای سر بر سنگ زدن ست اگر روایت چنین
بزرگ که بر حضرت یار غار دامن کش از انواع شنار و عار ترجیح دارد بمقابله اهل حق موضوع و مختلق و
مکذوب و مفتری وانمایند و حظ وافر از کمال استحیا و انصاف و شرم و آزرم ربایند لعمری ان
المجاهدة عن روایة هذا الامام و الاستنکاف بعید کل البعد عن الانصاف حیث لاح بتصریح الائمة
العظماء و النقدة الکبراء ان روایته مقبولة و علی کاهل التصدیق محمولة و انها کعمود الصباح لا یمکن
ستره بالراح و انه متی روی حدیثا وجب المصیر الیه و لزم الاقبال علیه و مجرد روایته ینفی طعن
القادحین و قدح الجارحین و انه لا یروی الا عن الثقات و لا یحدث الا عن المعتمدین الاثبات و هو
بنفسه امام زمانه و عالم اوانه و المبرز فی علو النقل علی اقرانه و المقتدی به فی هذا الفن فی ابانه
و الفارس الذی یکب فرسان الحفاظ فی میدانه و لا یجاریه مجار فی رهانه قد قام فی المحنة
مقام الانبیاء و ترجح فی المصابرة علی اول الخلفاء الی غیر ذلک من المحاسن الذی تزینت بها
صدور الکتب و الاسفار و حوتها بطون دفاتر العلماء و الاحبار و بلغت من الکثرة حد الافراد
بالتالیف فاحصاها الکملة بالجمع و التصنیف **وجه سوم** آنکه ابو سعید عباد بن یعقوب الرواجنی
الاسدی حدیث طیر را در کتاب المعرفه که در مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام تالیف نموده روایت
کرده چنانچه علی ما نقل عنه گفته ثنا عیسی عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علی حدثنی ابی عن ابیه

عن جدہ علی قال اهدی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طیر یقال لہ الحبادی فوضع بین یدیہ وکان انس بن مالک یحجبہ فرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدہ الی اللہ ثم قال اللہم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من ھذا الطیر قال انس فجاء علی فاستاذن فقال لہ انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حاجۃ فرجع ثم اعاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء فجاء علی فردہ انس فرجع ثم دعا الثالث فجاء فادخلہ فلما راٰہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم والیّ فاکل معہ ثم خرج علی قال انس قلت یا ابا الحسن استغفر لی فان لی الیک ذنبا وان عندی بشارۃ فاخبرتہ بما کان من دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واستغفر لی ورضی عنّی واذھب ذنبی عندہ بشارتی ایّاہ و محدث عبّاد حسب افادات اساطین نقاد و منقدین امجاد و محققین والانزا و از سابقین مضمار اعتبار و اعتماد ست و روایت او قابل استدلال و احتجاج و قاطع لسان اہل مرا و لجاج بچند وجہ اول آنکہ او استاد و شیخ حضرت بخاری کہ از ہر عیب و عار عاری و کتاب او نزد ائمہ اساطین قوم اصح الکتب بعد کتاب اللہ الباری و بکمال تعظیم و تفخیم متلقی و در تمام عالم دائر و جاری و شائع و ساری ست بودہ چنانچہ عبد الکریم سمعانی در انساب گفتہ الرواجنی بفتح الراء والواو وکسر الجیم وفی آخرھا النون ھذہ النسبۃ سالت عنہا استاذی ابو القاسم اسمعیل بن محمد بن الفضل الحافظ باصبہان فقال ھذہ نسبۃ ابی سعید عبّاد بن یعقوب شیخ البخاری واصل ھذہ النسبۃ الدواجن بالدال المہملۃ وھی جمع داجن وھو الشاۃ التی تسمن فی الدار فجعلہا الناس الرواجن بالراء نسب عباد الی ذلک ھکذا قال ولم یستند الحکایۃ الی احد وظنّی ان الرّواجن بطن من بطون القبائل واللہ اعلم و نیز شیخ بخاری بودن عبّاد بن یعقوب از مطالعۂ اصل صحیح او ظاہر و غیر محجوب چنانچہ در کتاب التوحید ابن صحیح عمید مسطور ست باب وسمی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ عملا وقال لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب حدثنی سلیمان قال حدثنا شعبۃ عن الولید ح وحدثنی عباد بن یعقوب الاسدی قال قال اخبرنا عباد بن العوام عن الشیبانی عن الولید بن العیزار عن ابی عمرو الشیبانی عن ابن مسعود ان رجلا سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لوقتہا وبر الوالدین ثم الجہاد فی سبیل اللہ از ملاحظہ این عبارت ظاہر ست کہ حضرت بخاری نقل حدیث نبوی از عباد بن یعقوب اسدی نمودہ و آن را صدر باب مقصود و اول مرام محمود گردانیدہ فثبت کون عبّاد بن یعقوب شیخ البخاری الذی ھو عندھم بادنی قدح غیر مقصوب

قال حدثنی ھو البخاری ۱۲

[illegible]

ولا باضعف جرح معیوب ولا بایسه طعن مثلوب وقلب کل صغیر وکبیر عند ذکره خافق مرهوب وهو من کبار الاساطین الذین لا یشق غبارهم ولا یجنی آثارهم معدود ومحسوب ولا یستطیع استقصاء مآثره واستیفاء مفاخره حیسوب وضح ان البخاری یتمسک بذیله ویستمیح فائض نیله ویتشبث باهدابه ویتادب بادابه ویغترف من بحره الزاخر ویستضی من ضوءه الباهر وناهیک به دلالة علی کمال الاعتماد والاعتبار والوثوق وزهوق شکوک ارباب الجحود والمروق وانهدام مبانی تسویلات المنهمکین فی الطاط الحقوق وانخرام اساس وساوس اهل الانفة والعقوق دوم آنکه فاضل عباد شیخ واستاد ترمذی نقاد سالک مسلک تحقیق وسداد ونتهج منهج تنقید ورشاد بوده وبعد ادراک مناقب اثیره ومدائح کثیره آن صدر اهل فقه واجتهاد واستماع جلائل فضائل غزیره بحیح ادکه شائع فے اقطار البلاد وذائع فے الاغوار والانجاد هیچ مکابر متعسف مجادل متصلف در مزید اعتماد واعتبار ونهایت جلالت فخار روایت چنین شیخ عالی تبار که استاد ترمذی عمدة الکبار ست ریب وارتیاب دور از صواب نمی تواند کرد سوم آنکه عباد بن یعقوب عمدة المحدثین شیخ واستاد ابن ماجه فخر المنقدین ست پس اباء واستنکاف از قبول روایت شیخ ابن ماجه کثیر الانصاف رئیس اصحاب النقد والاحصاف عین زیغ واعتساف باشد لان جلالة قدر المحقق الجهبذ ابن ماجة لیس الی اظهارها فاقة ولا حاجة وانقانه وامعانه فی صحیحه المنالق المتشعشع کالزجاجة ظاهر بحیث لا یکتمه تتام وعجاجة چهارم آنکه بسیاری از اساطین والا مرتبت وارکان عالی منزلت ائمه سنیه از عباد بن یعقوب روایت اخبار نموده واخذ احادیث وآثار از و فرموده چنانچه عبد الغنی بن عبد الواحد المقدسی الجماعیلی الحنبلی در کتاب کمال فے معرفة الرجال گفته عباد بن یعقوب ابو سعید الرواجنی الکوفی الاسدی روی عن شریک وحاتم بن اسمعیل والولید بن ابی ثور وعلی بن هاشم بن البرید ومحمد بن فضل وعمرو بن ثابت والحسین بن زید بن علی واسمعیل بن عیاش وعبد الله بن عبد القدوس وعبد الرحمن بن محمد بن عبید الله العرزمی روی عنه البخاری والترمذی وابن ماجه ومحمد بن اسحق بن خزیمه وابو بکر بن ابی داود واحمد بن اسحق بن البهلول وابو حاتم وسئل عنه فقال کوفی شیخ والحسین بن اسحق وجعفر بن محمد بن مالک الفزاری الکوفی مات سنة ۲۵۰ خمسین ومائتین وابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب گفته عباد بن یعقوب الرواجنی الاسدی ابو سعید الکوفی روی عن شریک النخعی وعباد بن الکلام وعبد الله بن عبد القدوس وابراهیم بن محمد بن ابی یحیی واسمعیل بن عیاش والحسین بن زید بن علی والولید بن ابی ثور ومحمد بن الفضل بن عطیه وعلی بن هاشم بن البرید ویونس بن ابی یعقوب وغیرهم وعنه البخاری حدیثا واحدا مقرونا

والترمذی وابن ماجه وابوحاتم وابوبکر البزار وعلی بن سعید بن بشیر الرازی ومحمد بن علی الحکیم الترمذی وصالح بن محمد جزرة وابن خزیمة وابن صاعد وابن ابی داود والقاسم بن زکریا المطرز وخلق و بتتبع افادات ائمه این حضرات واضح وآشکارست که روایت اکابر واعاظم واخذ اجله وافاخم از کسی باعث ظهور جلالت شان ورفعت مکان وسمو قدر وعلو فخر بلکه معتبر بالتوثیق وتعدیل او بالتحقیق ست سابقا در حدیث ولایت دریافتی که عمده ارباب تنقید یعنی ذهبی بالتمجید در کتاب العبر روایت نمودن ابن عبد البر وابن حزم از احمد بن عمر بن انس بن دلهاث اندلسی دلائی مثبت جلالت او وانموده واحمد بن محمد الشهیر بالمقری المغربی در کتاب نفح الطیب روایت ابن عبد البر وخطیب بغدادی از ابو الولید باجی باعث افتخار او دانسته وابن حجر مکی در رسالهٔ تطهیر الجنان واللسان که در مناقب وفضائل ومحامد معاویهٔ غاویه تالیف نموده نهایت تجانبت واحتراز خویش از تحیف وتعصب وتعسف وتصلب ظاهر فرموده مجرد روایت صحابه وتابعین از معاویه دلیل کمال براعت او ودر اجتهاد و فقاهت گردانیده وسیف الله بن اسد الله ملتانی در تنبیه که عین تمویه ست روایت مالک وابو حنیفه ویحیی بن معین وشعبه وسفیانین از امام جعفر بن محمد الصادق علیه وعلی آبائه وابنائه الطاهرین سلام الله ما ذر شارق بتوثیق آنجناب تعبیر کرده وبجنب روایت ایشان از ان حضرت قطان بی ایقان را که در حق آنجناب کلمه خبیثه احد منه فی نفسی شیئا بر زبان خرافت ترجمان آورده هیچ میرز قاهر ساخته بکمال توهین وتهجین او پرداخته ومحمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم الجوزیه در زاد المعاد افاده نموده که احد القولین این ست که مجرد روایت عدل از غیر خود تعدیل آن غیرست اگرچه راوی تصریح بتعدیل مروی عنه نکند واین مذهب از احمد بن حنبل مرویست پس گمان ندارم که سمعی لبیب وفطنی اریب بعد ادراک این افادات اثیله وافاضات جلیله محققین ومتقدین قوم ارتیابی در امامت وبراعت وجلالت ونبالت ووثوق وعدالت عباد بن یعقوب بپیرامون خاطر خود می رساند یا راه استنکاف واعراض از قبول مرویات ومحدثات او مسلوک می گرداند پنجم آنکه ابوحاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی توثیق او بتصریح صریح نموده چنانچه ذهبی در کاشف گفته عباد بن یعقوب الرواجنی ابوسعید شیعی جلد عن الولید بن ابی ثور وشریک وعدة وعنه خ مقرونا وت ق وابن خزیمة وابن صاعد وخلق وثقه ابوحاتم توفی سنة ۲۵۰ه وابن حجر عسقلانی بترجمه عباد در تهذیب گفته قال ابوحاتم شیخ ثقة ونیز ابن حجر عسقلانی در مقدمه شرح فتح الباری گفته عباد بن یعقوب الرواجنی الکوفی ابوسعید رافضی مشهور الا انه کان صدوقا وثقه ابوحاتم الخ وتوثیق ابوحاتم عمدة الکبراء معتمد الثقات کل الصید فی جوف الفرا وکاسر ظهور ارباب لجاج وافترا وقاطع وابر اهل اعوجاج ومراست فجهی الوادی

حفظہ التشیّل القوی ششم آنکہ ابوبکر محمد بن اسحق بن خزیمۃ السلمی النیسابوری توثیق او نمودہ ابن حجر عسقلانی در تہذیب بہ ترجمۂ عباد گفتہ قال الحاکم کان ابن خزیمۃ یقول حدثنا الثقۃ فی روایتہ المتہم فی دینہ عباد بن یعقوب ونیز ابن حجر در مقدمۂ فتح الباری گفتہ قال الحاکم کان خزیمۃ اذا حدث عنہ یقول حدثنا الثقۃ فی روایتہ المتہم فی دینہ عباد بن یعقوب ازین دو عبارت حسب تصریح ابن حجر ظاہر و باہر گردید کہ ابن خزیمہ عمدۃ النقاد وقتیکہ از عباد روا الاثر اد تحدیث میکرد میگفت حدثنا الثقۃ فی روایتہ پس بحمد اللہ تعالی وثوق عباد در روایت سرور انبیای امجاد علیہ وآلہ سلام رب العباد وصلوٰۃ الی یوم التناد از افادہ صریحہ ابن خزیمہ ذی السداد بابلغ وجوہ واوضح طرق ثابت ومتحقق شد واما جواب اتہام ابن یعقوب فی الدین فسیجیٔ عن کثب بالبیان الظاہر المبین انشاء اللہ المعین وابن خزیمہ عمدۂ ارباب سیر وتنقید وتحقیق واسوۂ اصحاب تفقیر وتنقیب وتدقیق ست ومکارم علیہ باہرہ ومحامد جلیلہ زاہرہ او بر ناظر اسفار احبار کبار در ختفاء واستتار نیست ذہبی در تذکرۃ الحفاظ گفتہ ابن خزیمۃ الحافظ الکبیر امام الائمۃ شیخ الاسلام ابوبکر محمد بن اسحق بن خزیمۃ بن المغیرۃ بن صالح بن بکر السلمی النیسابوری ولد سنۃ ثلث وعشرین ومائتین وعنی بہذا الشان فی الحداثۃ وسمع من اسحق بن راہویہ ومحمد بن حمید ولم یحدث عنہما لصغرہ ونقص اتقانہ اذ ذاک وسمع من محمود بن غیلان وعتبہ بن عبد اللہ الیحمدی المروزی ومحمد بن ابان المستملی واسحق بن موسی الخطمی وعلی بن حجر واحمد بن منیع وابا قدامۃ السرخسی وبشر بن معاذ وابا کریب وعبد الجبار بن العلاء وطبقتہم فاکثر وجوّد وصنّف واشتہر اسمہ وانتہت الیہ الامامۃ والحفظ فی عصرہ بخراسان حدّث عنہ الشیخان خارج صحیحیہما ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم احد شیوخہ واحمد بن المبارک المستملی وابراہیم بن ابی طالب وابو علی النیسابوری واسحق بن سعید النسائی وابو عمرو بن حمدان وابو حامد احمد بن محمد بن بالویہ وابوبکر احمد بن مہران المقری ومحمد بن احمد بن بصیر وحفیدہ محمد بن الفضل بن محمد وخلق لا یحصون قال ابو عثمان الحیری حدثنا ابن خزیمۃ قال کنت اذا اردت ان اصنّف الشیٔ دخلت فی الصلوٰۃ مستخیرًا حتی یقع لی فیہا ثم ابتدی ثم قال ابو عثمان الزاہد ان اللہ لیدفع البلاء عن اہل نیسابور بابن خزیمۃ ونیز ذہبی در تذکرۃ الحفاظ گفتہ قال ابو علی النیسابوری لم ار مثل ابن خزیمۃ وقال ابو احمد حسنک سمعت امام الائمۃ ابابکر یحکی عن علی بن خشرم عن ابن راہویہ انہ قال احفظ سبعین الف حدیث فقلت لابی بکر فکم یحفظ الشیخ فضربنی علی راسی وقال ما اکثر فضولک ثم قال یا بنیّ ما کتبتُ سوادا فی بیاض الا وانا اعرفہ

فقال ابو علی النیسابوری کان ابن خزیمة یحفظ الفقهیات من حدیثه کما یحفظ القاری السورة قلت هذا الامام کان فرید عصره فاخبرنی الحسن بن علی انا ابن اللتی انا ابو الوقت انا ابو اسمعیل الانصاری انا عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن صالح انا ابی انا ابو حاتم محمد بن حبان التمیمی قال ما رأیت علی وجه الارض من یحسن صناعة السنن ویحفظ الفاظها الصحاح وزیاداتها حتی کان السنن بین عینیه الا محمد بن اسحق بن خزیمة فقط ونیز ذہبی در تذکرة الحفاظ گفته قال الدارقطنی کان ابن خزیمة اماما ثبتا معدوم النظیر وحکی ابو بشر القطان قال رای جار لابن خزیمة من اهل العلم کان لوحا علیه صورة نبینا صلی الله علیه وسلم وابن خزیمة یصقله فقال المعبر هذا رجل یحیی سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو العباس بن سریج وذکر ابن خزیمة فقال یستخرج النکت من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمنقاش ونیز ذہبی در تذکرة الحفاظ گفته وقال الحاکم فی کتاب علوم الحدیث فضائل ابن خزیمة مجموعة عندی فی اوراق کثیرة ومصنفاته تزید علی مائة واربعین کتابا سوی المسائل والمسائل المصنفة مائة جزء وله فقه حدیث بریرة فی ثلثة اجزاء قال احمد بن عبد الله المعدل سمعت عبد الله بن خالد الاصبهانی یقول سئل عبد الرحمن بن ابی حاتم عن ابن خزیمة فقال ویحکم هو یسأل عنا ولا نسأل عنه هو امام یقتدی به وقال الفقیه ابو بکر محمد بن علی الشاشی حضرت ابن خزیمة فقال له ابو بکر النقاش المقری بلغنی انه لما وقع بین المزنی وابن عبد الحکم قیل للمزنی انه یرد علی الشافعی فقال لا یمکنه الا محمد بن اسحق النیسابوری فقال ابو بکر کذا کان وعن ابی اسحق ابراهیم بن محمد المضارب قال رایت ابن خزیمة فی النوم فقلت جزاک الله عن الاسلام خیرا فقال کذا قال لی جبرئیل فی السماء قد استوعب الحاکم سیرة ابن خزیمة واحواله وساق انه عمل دعوة عدیمة النظیر فی بستان خرج الیه یمر فی اسواق نیسابور ویعزم علی الناس ویبادرون معه فرحین مسرورین حاملین ما امکنهم من الشواء والحلوی والطیبات حتی لم یترکوا فی المدینة شیئا من ذلک واجتمع عالم لا یحصون وهذه دعوة لم یتهیأ مثلها الا للسلطان وکان الامام ابو علی الثقفی مع علمه وکماله قد خالف امام الائمة ابن خزیمة فی مسائل منها مسئلة التوفیق والخذلان ومسئلة الایمان ومسئلة اللفظ بالقرآن فقام علیه الجمهور ولزم بالبیت اعنی الثقفی الی ان مات وتمت له محن وکان الثقفی کبیر الشان وما زال العلماء یختلفون فی المسائل الصغار والکبار والمعصوم من عصمه الله بالالتجاء الی الکتاب والسنة والسکوت عن الخوض

فی مالا یعنیه والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم وقع لی بالاجازة عدة اجزاء من عوالی ابن خزیمة وکانت وفاته فی ثانی ذی القعدة سنة ٣١١ احدی عشرة وثلث مائة وهو فی تسع وثمانین سنة ونیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر در وقائع سنة احدی عشرة وثلث مائة گفته ومحمد بن اسحق بن خزیمة الامام الائمة ابو بکر السلمی النیسابوری الحافظ صاحب التصانیف روی عن علی بن حجر وطبقته ورحل الی الحجاز والشام والعراق ومصر وتفقه علی المزنی وغیره قال الحافظ ابو علی النیسابوری لم ار مثل محمد بن اسحاق وقال ابو زکریا العنبری سمعت ابن خزیمة یقول لیس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قول اذا صح الخبر عنه وقال ابو علی الحافظ کان ابن خزیمة یحفظ الفقهیات من حدیثه کما یحفظ القاری السورة وقال ابن حبان لم یر مثل ابن خزیمة فی حفظ الاسناد والمتن وقال الدارقطنی کان اماما معدوم النظیر هفتم آنکه دارقطنی نص کرده بر آنکه او صدوق است چنانچه ابن حجر عسقلانی بترجمه او در تهذیب گفته قال الدارقطنی شیعی صدوق انتهی وفی نص الدارقطنی قاطن دار النقد والسبر حائز انواع الشرف والفخر علی کون ابن یعقوب صدوقا شفاء لمشتف وکفاء لمکتف فجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل کان زهوقا واما نسبت دارقطنی او را بتشیع پس موجب قدح وجرح واسقاط از اعتبار وسبب عدم قبول آثار واخبار مرویه ابن یعقوب والانبار نمی تواند شد کما ظهر سابقا فی حدیث الولایة من تصریحات الاساطین الکبار هشتم آنکه در تهذیب ابن حجر عسقلانی بترجمه او مذکور است وقال ابن ابراهیم بن ابی بکر بن ابی شیبة لولا رجلان من الشیعة ما صح لهم حدیث عباد بن یعقوب وابراهیم بن محمد بن میمون ازین عبارت ظاهر است که اگر در شیعه عباد بن یعقوب وابراهیم بن محمد بن میمون نمی بودند حدیثی برای ایشان صحیح نمی شد فثبت بهذا التصریح ان حدیث ابن یعقوب صحیح فاذا کان حدیث ابن یعقوب مقبولا موثوقا به صحیحا کان رده ردا جرما قبیحا + واثما فضیحا + وکان الاعتماد علیه والاستناد الیه مغنما لاهل الروایة ربیحا + والمنکر والجاحد لنقله غاشا لنفسه لا نصیحا نهم آنکه ابن حجر عسقلانی در تقریب التهذیب گفته عباد بن یعقوب الرواجنی بتخفیف الواو بالجیم المکسورة والنون الخفیفة ابو سعید الکوفی صدوق رافضی حدیثه فی البخاری مقرون بالغ ابن حبان فقال یستحق الترک من العاشرة مات سنة خمسین ازین عبارت ظاهر است که عباد بن یعقوب بنص ابن حجر کاسر ظهور اهل مروق صدوق است پس هرگاه ابن یعقوب صدوق باشد وساوس اوهام معاندین خصام از هم پاشد ونیز از آن ظاهر است

که قول ابن حبان باستحقاق ابن یعقوب والاشان ترک وهجران را محض مبالغه و عدوان واغراق و تعصب
پس هرگاه ابن یعقوب غیر متروک وطریق قبول روایات او مسلوک باشد در قبول روایت حدیث طیر
که ابن یعقوب روایت کرده کدام مقام استنکاف ست واستبعاد والله ولی التوفیق وللارشاد و
من یضلل الله فما له من هاد اما اینکه ابن یعقوب رافضی بوده فستسمع جوابه المصیب عن قریب
دهم آنکه ابن حجر عسقلانی در مقدمه فتح الباری گفته عباد بن یعقوب الرواجنی رافضی مشهور
الا انه کان صدوقا وثقه ابوحاتم الخ ازین عبارت عسقلانی عمدة الاعیان هم صدوق بودن ابن یعقوب
والاشان ظاهر وعیان ست وفیه کفایة لاهل الرشاد والایقان وهدایة لارباب السداد و
العرفان وحصد لنواجم وساوس اهل الزیغ والشنآن وقمع لاساس هواجس اصحاب الریب
والعدوان واما رافضی بودن ابن یعقوب فتلک شکاة ظاهر عنک عارها بر مارس این شان ظاهر
وعیان ست که ترک روایت احدی بسبب رفض وتشیع عین تعمق وتهوک وتهور وتنطع ست مگر نشنیده
که ابن قتیبه حاوی فضائل شرائف ومحاسن لطائف در کتاب المعارف گفته اسماء الغالیة من
الرافضة ابو الطفیل صاحب رایة المختار وکان آخر من رای رسول الله صلی الله علیه وسلم
موتا والمختار وابو عبد الله الجدلی وزرارة بن اعین وجابر الجعفی ازین عبارت سراسر بشارت
واضح وآشکارست که ابو الطفیل صحابی که خاتم صحابه بود از غلات روافض بوده پس اگر عباد بن
یعقوب بمحض رفض بلا غلو متهم ست چرا مطعون ومذموم ومثلوب گردد ازینجا بر هر متیقظ باخبر ومتنبه
ذی بصر روشن گردید که رفض بلکه غلو فی الرفض را باعث طعن وجرح وذم وقدح دانستن سیلاب
فنا باساس دعوی عدالت جمیع صحابه که خلفا عن سلف حضرات سنیه باثبات آن می نازند ودوانیدن
وتمامی مناقب ومفاخر متکاثره ومحامد ومآثر متوافره را که در تنزیل آن بر کل صحابه چها مساعی غیر
مشکوره که نمیکنند برباد دادن ست اینجا اگر قادحین وجارحین عباد بن یعقوب فارغ خطی صریح از
دعوی عدالت جمیع صحابه عنایت فرمایند ما هم دست از توثیق عباد بر میداریم واو را بقادحین می سپاریم
وبفرح وسرور تمام تبعا للمخاطب القمقام شعر لطیف ست شادم که از رقیبان دامن کشان گذشتی
گو مشت خاک ماهم برباد رفته باشد + برزبان می آریم گمان ندارم از بیدار مغزیهای این حضرات که علاوه
اهل حق را باسعاف وانجاح مقرون سازند همانا تسلیم وثوق عباد را اسهل واولی از امر دیگر که داهیه
ودهیا ونائبه فظاعت خواهند دانست وباظهار واقرار آن دل خواهند داد لکن بهر صورت مقصود
مرام اهل حق حاصل وفتح وظفر بجانب ایشان راجح واکمل ست وبعد ملاحظه این عبارت سراسر متانت

ابن قتیبه باجلالت جواب از جمیع وجوه طعن وقدح وثلب وجرح ابن یعقوب که من غیر ذنب مقصوب ست ظاهر شد زیرا که حاصل آن جمیع وجوه مرضوضه وعلل مدحوضه واسباب منقوضه وخدشات مرفوضه اثبات رفض ست چنانچه ابن حجر عسقلانی در تهذیب گفته وقال ابن عدی سمعت عبدان یذکر عن ابی بکر بن ابی شیبة او هناد السری انهما او احدهما فسقه ونسبه الی انه یشتم السلف قال ابن عدی وعباد فیه غلو فی التشیع وروی احادیث انکرت علیه فی الفضائل والمثالب وقال صالح بن محمد کان یشتم عثمان قال وسمعته یقول اللّٰه اعدل من ان یدخل طلحة والزبیر الجنة قالا انهما بایعا علیا ثم قاتلاه وقال القاسم بن زکریا المطرز وردت الکوفة فکتبت من شیوخها کلهم الا عباد بن یعقوب فلما فرغت دخلت علیه وکان یمتحن من یسمع منه فقال لی من حفر البحر فقلت اللّٰه خلق البحر قال هو کذلک ولکن من حفره قلت یذکر الشیخ قال علی ثم قال من افراه قلت اللّٰه مجری الانهار ومنبع العیون قال هو کذلک لکن من افراها ومن اجراها قلت یذکر الشیخ قال اجراها الحسین قال وکان مکفوفا ورایت فی بیته سیفا معلقا فقلت لمن هذا قال اعددته لاقاتل به مع المهدی قال فلما فرغت من سماع ما اردت وعزمت علی السفر دخلت علیه فسألنی فقال من حفر البحر فقلت حفره معاویة واجراه عمرو بن العاص ثم وثبت فجعل یصیح ادرکوا الفاسق عدو اللّٰه فاقتلوه وقال البخاری مات فی شوال وقال محمد بن عبد اللّٰه الحضرمی فی ذی القعدة سنة ۲۵۰ از ملاحظهٔ این عبارت ظاهر ست که حاصل این همه وجوه وعلل صریحة الاختلال اثبات رفض ابن یعقوب باکمال ست وآن ضرری بقبول روایت آن عمدة الحذاق وتصدیق نقل آن زبدة السباق نمیرساند ونفی سجال منکرین وجاحدین عائد میگرداند آما آنچه عسقلانی بترجمهٔ ابن یعقوب گفته ذکر الخطیب ان ابن خزیمة ترک الروایة عنه اخرا پس جوابش آنست که بر تقدیر تسلیم ترک ابن خزیمه روایت را از ابن یعقوب بعد تصریح او بآنکه ابن یعقوب در روایت ثقه است این ترک قابل ترک وهجران ولائق عدم التفات واعتنای منتقدین این شان ست زیرا که توثیق او مؤید ومسدد توثیق ابوحاتم والاشان وتصریح دیگر محققین رفیع المکان بصدوق بودن ابن یعقوب بالایقان ست علاوه برین آنفا انا فاده ابن حجر عسقلانی در تقریب دریافتی که عباد را مستحق ترک وانمودن از جملهٔ مبالغات واغراقات مهجوره است پس اگر از ابن خزیمه توثیق عباد به ثبوت نمیرسید ومحض ترک روایت از و را اشا ثابت میشد باز هم این معنی حسب افادهٔ علامهٔ عسقلانی قابل توجه والتفات نمی شد آما آنچه ابن حجر عسقلانی بترجمهٔ ابن یعقوب گفته قال ابن حبان کان رافضیا

داعیۃ ومع ذلک یروی المناکیر عن المشاهیر فاستحق الترک روی عن شریک عن عاصم عن زر عن عبد اللّٰہ بن عوف اذا رأیتم معاویۃ علی منبری فاقتلوہ پس جواب از طعن رفض برفض آنقا گوش گذار اہل رشاد و استبصار کردہ شد اما اینکہ او داعیہ بودہ پس جوابش آنست کہ سمعانی نقل این طعین نفی داعیہ بودن ابن یعقوب عمدۃ المحدثین بالحتم والیقین نمودہ چنانچہ سمعانی در انساب بعد نقل مقولۂ ابن حبان گفتہ قلت روی عنہ جماعۃ من مشاهیر الائمۃ مثل ابی عبد اللّٰہ محمد بن اسمعیل البخاری لانہ لم یکن داعیۃ الی هواہ با آنکہ سابقا در حدیث ولایت شنیدی کہ داعیہ بودن راوی حسب تصریحات محققین با انصاف سبب عدم قبول روایت و باعث اباو استنکاف نمیتواند شد اما نسبت روایت مناکیر از اقوام مشاهیر پس بمجرد دعوی مستحق تندید و تعییر و مستوجب عیب و نکیرست اما زعم ابن حبان کہ ابن یعقوب مستحق ترک ست پس بطلان این استحقاق از افادۂ خود عسقلانی عمدۃ الحذاق در تقریب شائع فی الآفاق ظاهر و باهرست کہ آن را عین مبالغہ و اغراق وانمودہ اہل حق را رہین منت و احسان عظیم الشان فرمودہ اما اینکہ ابن یعقوب روایت حکم قتل معاویہ در صورت رؤیت او بر منبر خیر البشر علیہ وآلہ السلام با اضرار القم نمودہ پس ظاهر و واضح و ساطع و لامع ست کہ این سبب قدح قادحین و جرح جارحین و ثلب ثالبین و عیب عائبین نمی تواند شد زیرا کہ مطاعن و مثالب و فضائح و معائب معاویۂ هاویہ افزون تر ازان ست کہ منصفی را بعد ملاحظۂ آن استبعاد در صدق این روایت و راستی این حکایت دامنگیر شود اما آنچہ سمعانی در انساب بعد عبارت سابقہ گفتہ قال ابو حاتم بن حبان عباد بن یعقوب الرواجنی من اهل الکوفۃ یروی عن شریک حدثنا عنہ شیوخنا مات سنۃ ۲۵۰ خمسین ومأتین فی شوال وکان رافضیا داعیۃ الی الرفض ومع ذلک یروی المناکیر عن اقوام مشاهیر فاستحق الترک روی عن عاصم عن زر عن عبد اللّٰہ بن عوف قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا رأیتم معاویۃ علی منبری فاقتلوہ پس جواب ازین عبارت سراسر بطلان ابن حبان آنفا بعون اللّٰہ المنان بمعرض بیان آوردہ شد فلا حاجۃ الی الاعادۃ والتکرار واللّٰہ الموفق للاسترشاد والاستبصار خود سمعانی والاشان بعد ذکر این عبارت ابن حبان کما سمعت آنفا گفتہ قلت روی عنہ جماعۃ من مشاهیر الائمۃ مثل ابی عبد اللّٰہ محمد بن اسمعیل البخاری لانہ لم یکن داعیۃ الی هواہ پس این عبارت سراسر متانت در حقیقت رد و ابطال مجازفت و عدوان ابن حبان ست کہ سمعانی والاشان روایت کردن جماعتے از مشاهیر ائمۂ اعیان مثل محمد بن اسمعیل البخاری حامل رایت این صناعت و جهبذ و ناقد این شان

کرده نهایت عظمت و جلالت و رفعت و نبالت ابن یعقوب بالرامث ظاهر فرموده آنکه را امر بهن و
دمعلل و مبین و مسجل باین معنی نموده که ابن یعقوب داعیه نبوده و ناهیک به مدحا لهذا
ابن حبان السلیط اللسان و از لطائف مقام این است که علامهٔ لاثانی حاوی کمالات انسانی
اعنی حضرت سمعانی بعد عبارت سابقه حدیث مثبت امر ابو الفضیل نبیل راشد خالد حائد معاند
حاسد حاقد را بقتل ابو الائمة الاماجد علیه و آله الآف سلام الملک الواحد الواجد ما اتم الصلاح
والفلاح والخیر والنجاح کل قاصد و صامد مع تفسیر مبین مراد ارشاد خالفه باسداد از شریف عمر بن
ابراهیم الحسینی عمدة الامجاد نقل کرده و سکوت و صموت ان نموده و بر متتبع افادات این حضرات
ظاهر است که سکوت بعد نقل روایتی یا کلامی دلیل تسلیم آنست کرشاه صاحب درباب چهارم همین کتاب
سکوت صاحب مجالس المؤمنین را بر عبارت میزان ذهبی دلیل تسلیم دانسته بمزید حسن فهم بآن احتجاج
واستدلال بر سوء حال زرارة بن اعین نموده و فاضل رشید نیز در جواب رسالهٔ نفاق الشیخین سکوت
را بعد نقل دلیل تسلیم میداند و گمان می برد که داب تمام عقلا آنست که نقلی که غیر مرضی میباشد بعد
نقل برد و انکارش می پردازند پس ظاهر و آشکارا گردید که نزد سمعانی نخبهٔ اهل العقول این روایت سراسر
بشارت مسلم و مقبول بوده است حالا عبارت سمعانی باید شنید و وضوح و ظهور و سطوع و
سفور امر حق بچشم حقیقت بین باید دید قال السمعانی بعد العبارة السالفة وروی عنه حدیث
ابی بکر رضی الله عنه انه قال لا تفعل یا خالد ما امرتک به سألت الشریف عمر بن ابراهیم الحسینی
بالکوفة عن معنی هذا الاثر فقال کان امر خالد بن الولید ان یقتل علیا ثم ندم بعد ذلک فنهی عن ذلک
وجه چهارم آنکه ابو حاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی این حدیث شریف را روایت کرده چنانچه اخطب
خوارزم در کتاب المناقب میفرماید اخبرنا الشیخ الزاهد الحافظ ابو الحسن علی بن احمد العاصمی
الخوارزمی قال اخبرنا القاضی الامام شیخ القضاة اسمعیل بن احمد الواعظ قال اخبرنا والدی ابو بکر احمد بن الحسین البیهقی
قال اخبرنا ابو علی الحسین بن محمد بن علی الروذباری قال اخبرنا ابو بکر محمد بن مهرویه بن عباس بن سنان الرازی قال حدثنا احمد
ابو حاتم الرازی قال حدثنا عبید الله بن موسی قال اخبرنا اسمعیل الازرق عن انس بن مالک
قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل
معی من هذا الطیر فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علی فقلت ان رسول الله صلی الله
علیه وسلم علی حاجة قال فذهب ثم جاء فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی
حاجة قال فذهب ثم جاء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افتح ففتحت فدخل فقال

له یعنی بر طلب [illegible] کان [illegible] العرب [illegible] من الاول [illegible] الفصل [illegible] باب اللطائف ۱۲

ماحبسك یا علی قال هذه آخر ثلث کرات یردنی انس یزعم انك علی حاجة قال ما حملك علی ما صنعت یا انس قال سمعت دعاءك فاحببت ان یکون فی رجل من قومی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان الرجل قد یحب قومه انتهی فهذا الامام ابوحاتم الذی اصبح لنقد الآثار والاخبار کالخاتم المعروف بمعرفة الحدیث بین الجهابذة الافاخم، المشهور بتمییز الصحیح والسقیم بین الجلة الاعاظم، قد روی هذا الحدیث الشریف الراغم لانف کل متهالك علی الباطل متقاحم قایدی عجرفة المنکر المکابر العارم، واظهر مخرقة الجاحد المعاند الجارم، فلا یرتاب فی الحدیث بعد ذلك حازم، ولا یعرض عنه الا معاند لعلائق الایمان جاذم، والله المعین العاصم، الموفق لتبکیت کل مجادل مخاصم، و هرچند بودن علامه ابوحاتم رازی از اماثل جامعین محاسن و مکارم و افاضل حائزین مرابح و مغانم و اکابر مطوفین فی البلاد و اجلهٔ بارعین در متن و اسناد و نحاریر مسلّمین در تجریح و تعدیل و مشاهیر عارفین مدارج تصحیح و تعلیل و دیگر جلائل محاسن این مقتدای بنیه در مجلد حدیث تشبیه انشاء الله الجلیل بتبیین و تفصیل خواهی دریافت لکن درینجا نیز بعض آن بالاختصار رفعا لمرارة الانتظار مذکور می شود عبد الکریم سمعانی در انساب گفته الجزی بفتح الجیم وکسر الزاء المشددة هذه النسبة الی جز قریة من قری اصبهان منها ابوحاتم محمد بن ادریس بن المنذر الحنظلی الرازی وکان یقول نحن من اهل اصبهان من قریة جز قال وکان اهلها یقدمون علینا حیوة ابی ثم انقطعوا عنا وابوحاتم کان اماما حافظا فهما من مشاهیر العلماء له رحلة الی الشام ومصر والعراق روی عنه ابو عمرو بن حکیم وعالم لا یحصون کثرة توفی سنة سبع و سبعین ومائتین و ابو الحسن علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری در تاریخ کامل در سنه سبع و سبعین و مائتین گفته وفیها توفی ابوحاتم الرازی واسمه محمد بن ادریس بن المنذر وهو من اقران البخاری ومسلم و نیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر در سنه سبع و سبعین و مائتین گفته فیها توفی حافظ المشرق ابوحاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی فی شعبان وهو فی عشر التسعین وکان بارع الحفظ واسع الرحلة من اوعیة العلم سمع محمد بن عبد الله الانصاری واباً مسهر وخلقا لا یحصون وکان جاریا فی مضمار البخاری وابی زرعة الرازی و نیز ذهبی در دول الاسلام گفته وفی سنة سبع ای سبع وسبعین ومائتین مات حافظ زمانه ابوحاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی فی شعبان وهو فی عشر التسعین وکان جاریا فی مضمار ابی زرعة والبخاری و نیز ذهبی در کاشف گفته محمد بن ادریس بن المنذر ابی حاتم الرازی الحافظ عن عبد الله بن موسی الانصاری وخلائق وعنه

رولده و الجماملے وخلق قال موسی بن اسحق الانصاری ما رأیت احفظ منه وقال احمد بن سلمة ما رأیت بعد ابن راهویه والذهلی احفظ للحدیث ولا اعلم بمعانیه من ابی حاتم مات فی شعبان ۲۷۷ه وابو محمد عبد الله بن اسعد یمنی یافعی در مرآة الجنان گفته سنة سبع وسبعین ومائتین فیها توفی حافظ المشرق ابو حاتم محمد بن ادریس الحنظلی الرازی فی شعبان وکان بارع الحفظ واسع الرحلة من اوعیة العلم جاریاً فی مضمار البخاری وابی زرعة الرازی وابن حجر عسقلانی در تقریب گفته محمد بن ادریس بن المنذر الحنظلی ابو حاتم الرازی احد الحفاظ من الحادیة عشر مات سنة سبع وسبعین

وجه پنجم آنکه حدیث طیر را ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورة السلمی الترمذی در صحیح خود که از صحاح ستة سنیه وامهات کتب اسلامیهٔ ایشان است در مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده حیث قال باب حدثنا سفیان بن وکیع نا عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالك قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه هذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث السدی الا من هذا الوجه وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن انس والسدی اسمه اسمعیل بن عبد الرحمن وقد ادرك انس بن مالك ورای الحسین بن علی ازین عبارت ظاهر ست که ترمذی حدیث طیر را بسند متصل از انس روایت کرده وآن را در صحیح خود داخل نموده ونیز افادهٔ تعدد طرق حدیث طیر از انس فرموده ونیز بقول خود وقد ادرك انس بن مالك ورای الحسین بن علی تابعی بودن سدی ثابت نموده وتشیید مبانی این حدیث شریف فرموده واذا کان الترمذی احد الارکان الستة المشهورین المعروفین فی الخلائق الاخذین من التحقیق والتنقید والسبر والنخل والتنقیب والتنقیر بالوثائق الناقبین عن سرار الحقائق الکاشفین لغوامض الدقائق راویاً لهذا الحدیث الشریف الصادق لا یرتاب فی کمال اعتماده ونهایة اعتباره الا المعاند المارق او المتعصب المائق والله ولی التوفیق للخلاص عن المضائق والحافظ الصائن عن الزلل فی المزالق واز افادهٔ سبط ابن الجوزی ظاهر ست که ترمذی سماع سدی از انس بن مالك ورؤیت جناب امام حسین علیه السلام ذکر نموده وبصراحت تمام توثیق او از سفیان ثوری وشعبه ویحیی بن سعید القطان وغیر ایشان نقل نموده بتعدیل سدی سد باب اوهام متعصبین که ابطال این حدیث شریف خواسته اند فرموده وهذه عبارة سبط ابن الجوزی فی تذکرة خواص الائمة فی ذکر حدیث الطائر واما الترمذی فقال ثنا سفیان بن وکیع عن عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر

عن السدی عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فجاء علی فاکل معه قال الترمذی السدی اسمه اسمعیل بن عبد الرحمن سمع من انس بن مالک ورای الحسین بن علی ووثقه سفیان الثوری وشعبة ویحیی بن سعید القطان وغیرهم قلت انما ذکر الترمذی هذا فی تعدیل السدی لان جماعة تعصبوا علیه لیبطلوا هذا الحدیث فعدله الترمذی و هر چند افادهٔ ترمذی در توثیق و تعدیل سدی نبیل کافی ووافی و تشکیکات اهل مراء و لجاج و تعللات اصحاب عناد و اعوجاج را اساسا مستاصل و نافی ست لکن برای مزید تشیید و ابرام بعض وجوه متینة النظام مؤید این مطلوب و مرام مذکور میدارم اول آنکه امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانی توثیق او فرموده چنانچه ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمهٔ اش گفته قال ابو طالب عن احمد ثقة و توثیق امام احمد مثبت کمال اعتبار و اعتماد سدی ست زیرا که هرگاه محض روایت احمد از کسی دلالت بر وثوق و اعتماد او داشته باشد تصریح بتوثیق آنکس بالاولی باعث حصول جزم و حتم بوثاقت او خواهد شد دوم آنکه احمد بن عبد الله العجلی که محاسن باهره و معالی زاهره او در مجلد حدیث ولایت از کتاب الانساب سمعانی و کتاب سیر اعلام النبلاء و تذکرة الحفاظ و عبر و دیگر دریافتی توثیق سدی نموده چنانچه ابن حجر در تهذیب بترجمه اش میفرماید قال العجلی ثقة عالم بالتفسیر راویة له انتهی و فی توثیق العجلی الحمید للسدی السدید الرشید، والتصریح بکونه عالما بتفسیر کلام الرب المجید، کمال التایید و نهایة التشیید، فالمقصود المحمود و المطلوب الحمید، کما لا یعزب عمن القی السمع و هو شهید، سوم آنکه احمد بن شعیب النسائی در حق سدی گفته صالح و نیز در حق او گفته لیس به باس چنانچه ابن حجر در تهذیب بترجمهٔ او گفته قال النسائی فی الکنی صالح وقال فی موضع آخر لیس به باس ظاهرست که این دو افادهٔ نسائی حق شناس برای قلع و قمع اساس ارتیاب مرتابین با وسواس در جلالت شان سدی عمدة الاکیاس کافی ووافی ست زیرا که حسب افادات ارباب النقد والدرایة کما سمعت فی مجلد حدیث الولایة شرط نسائی در رجال اشد از شرط شیخین با اجلال ست پس هرگاه ناقدی که احتیاط او در باب رجال باین حد کمال رسیده باشد تصریح او بصالح بودن کسی و نفی باس از و لا بد موجب نهایت سکون و استناد و باعث غایت ثقت و اعتماد خواهد بود خصوصا وقتیکه اعتماد خود او برین کس و اخراج حدیث او در صحیح خویش ثابت باشد و ستعرف ان شاء الله تعالی ان السدی من رواة صحیح النسائی چهارم آنکه عبد الله بن محمد المعروف بابن عدی که در نقد رجال و فحص احوال ملجا و ملاذ و موئل و معاذ اهل سنت ست و محامد عظیمه و مدائح فخیمه او از کتاب الکامل ابن الاثیر

وتذکرة الحفاظ وکتاب العبر ذهبی ومرآة الجنان یافعی وطبقات الحفاظ سیوطی وفیض القدیر مناوی پیدا وآشکارست افاده کرده که سدی نزد او مستقیم الحدیث وصدوق ست ونیز در حق او لا باس به گفته چنانچه ابن حجر در تهذیب بترجمه سدی میگوید قال ابن عدی له احادیث یرویها عن عدة شیوخ وهو عندی مستقیم الحدیث صدوق لا باس به پس بعد این تصریح ابن عدی کار هیچ عاقلی نیست که اعراض از حدیث سدی کند وسد انصاف بمعاول جور وجفا وظلم واعتدا بر کند پنجم آنکه ابو حاتم محمد بن حبان البستی که فضائل جلیلة الشان ومناقب رفیعة البنیان او در مجلد حدیث ولایت از کتاب الاکمال ابی نصر بن ماکولا وکتاب الانساب عبد الکریم سمعانی ومنهاج ابن تیمیة حرانی وعبر ذهبی ومرآة الجنان یافعی وطبقات شافعیه سبکی وطبقات شافعیه اسنوی ومقدمه شرح مشکوة عبد الحق وبستان المحدثین خود مخاطب واتحاف النبلا مولوی صدیق حسن خان معاصر شنیدی سدی را در کتاب الثقات وارد فرموده چنانچه گفته اسمعیل بن عبد الرحمن بن ابی ذویب السدی الاعور مولی زینب بنت قیس بن مخرمة من بنی عبد مناف یروی عن انس بن مالک وقد رأی ابن عمر روی عنه الثوری وشعبة وزائدة مات سنة سبع وعشرین ومائة فی امارة ابن هبیرة وپر روشن ست که ابن حبان در کتاب الثقات جز از ثقات ذکر نکرده وهر کسیکه درین کتاب مذکورست بلا شبه ثقه می باشد وهر چند این معنی از ملاحظه حدیث ... ظاهر ست لکن برای تنبیه ذاهلین بعض کلمات مصرحه این مطلب ازان منقول می شود پس مخفی نماند که ابن حبان در صدر کتاب الثقات گفته ولا اذکر فی هذا الکتاب الاول الا الثقات الذین یجوز الاحتجاج بخبرهم ونیز دران گفته فکل من اذکره فی هذا الکتاب الاول فهو صدوق یجوز الاحتجاج بخبره اذ تعدی خبره عن خصال خمس وبعد ذکر خصال خمس گفته وانما اذکر فی هذا الکتاب الشیخ بعد الشیخ وقد ضعفه بعض المشایخ ووثقه بعضهم فمن صح عندی منهم انه ثقة بالدلائل النیرة التی بینتها فی کتاب الفصل بین النقلة ادخلته فی هذا الکتاب لانه یجوز الاحتجاج بخبره ومن صح عندی منهم انه ضعیف بالبراهین الواضحة التی ذکرتها فی کتاب الفصل بین النقلة لم اذکره فی هذا الکتاب لکنی ادخلته فی کتاب الضعفاء بالعلل لانه لا یجوز الاحتجاج بخبره فکل من ذکرته فی کتابی هذا اذا تعدی خبره عن الخصال الخمس التی ذکرتها فهو عدل یجوز الاحتجاج بخبره ششم آنکه عبد الکریم بن محمد السمعانی بتصریح صریح توثیق سدی نموده بذکر بعض فضائل او هر او تزئین کتاب خود فرموده چنانچه در کتاب الانساب در نسبت سدی گفته والمشهور بهذه النسبة اسمعیل بن عبد الرحمن بن ابی ذویب وقیل ابن ابی کریمة السدی الاعور

مولی زینب بنت قیس بن مخرمة من بنی عبد مناف حجازی الاصل سکن الکوفة یروی عن انس بن
مالك وعبد خیر وابی صالح وقد رای ابن عمر وهو السدّی الکبیر ثقة مامون روی عنه الثوری
وشعبة وزائدة وسماك بن حرب واسمعیل بن ابی خالد وسلیمان التیمی ومات سنة سبع وعشرین
ومائة فی امارة ابن هبیرة وکان اسمعیل بن ابی خالد یقول السدّی اعلم بالقرآن من الشعبی قال
ابو بکر احمد بن موسی بن مردویه الحافظ اسمعیل بن عبد الرحمن السدّی یعنی ابا محمد صاحب
التفسیر انما سمی السدّی لانه نزل بالسدة وکان ابوه من کبار اهل اصبهان توفی سنة سبع
وعشرین ومائة فی ولایة بنی مروان روی عن انس بن مالك وادرك جماعة من اصحاب النبی
صلی الله علیه وسلم منهم سعد بن ابی وقاص وابو سعید الخدری وابن عمر وابو هریرة وابن عباس
حدث عنه الثوری وشعبة وابو عوانة والحسن بن صالح قال ابن ابی حاتم اسمعیل بن عبد الرحمن
السدی الاعور مولی زینب بنت قیس بن مخرمة اصله حجازی یعد فی الکوفیین وکان شریك یقول
ما ندمت علی رجل لقیته ان لا اکون کتبت کل شی لفظ به الا السدّی قال یحیی بن سعید ما سمعت
احدا یذکر السدّی الا بخیر وما ترکه احد هفتم آنکه مسلم بن حجاج قشیری صاحب صحیح از سدی روایت
فرموده چنانچه محمد بن طاهر مقدسی در کتاب اسماء الرجال صحیحین در ذکر افراد مسلم من اسمه اسمعیل گفته اسمعیل
بن عبد الرحمن بن ابی کریمة الهاشمی المعروف بالسدّی الاعور الکوفی اصله حجازی مولی زینب بنت قیس
بن مخرمة من بنی عبد المطلب یکنی ابا محمد سمع انس بن مالك ولقی عبد الله وسعد بن عبادة ویحیی
بن عباد روی عنه ابو عوانة والثوری والحسن بن صالح وزائدة واسرائیل مات سنة سبع وعشرین
ومائة وظاهرست ولا کظهور النار علی العلم که تخریج مسلم از سدی از ادل دلائل وثاقت اوست زیرا که
محمد بن طاهر مقدسی در صدر همین کتاب اسماء الرجال صحیحین افاده فرموده که حفاظ حدیث مثل ابن عدی
ودارقطنی وابن منده وحاکم وسابقین ولاحقین ایشان که بعد شیخین تا وقت محمد بن طاهر بودند نزد
ایشان صحیح وثابت شده که هر یکه شیخین اخراج حدیث او در صحیحین کرده اند حدیث او حجت است بسبب
روایت شیخین از و در صحیح زیرا که شیخین اخراج نکرده اند مگر از ثقه عدل حافظ که احتمال کند سن او و مولد او سماع را
از کسیکه مقدم بر اوست پس بنا برین یقینا وقطعا ظاهر میشود که حدیث سدی نزد ائمه سنیه که بعد شیخین تا زمان
محمد بن طاهر بودند خصوصا ابن عدی ودارقطنی وابن منده وحاکم حجت است خود او ثقه وعدل وحافظ است
واصل عبارت مقدسی متضمن این مطلب انشاء الله تعالی در مجلد حدیث تشبیه در مقام توثیق عبد الرزاق
خواهی شنید وعلامه ابن حجر عسقلانی در مقدمه فتح الباری گفته ینبغی لکل منصف ان یعلم ان تخریج صاحب الصحیح لای راو کان

مقتضٍ لعدالته عنده وصحة ضبطه وعدم غفلته ولاسیما ما انضاف الی ذلک من اطباق جمهور الائمة علی تسمیة الکتابین بالصحیحین وهذا معنی لم یحصل لغیر من خرج عنه فی الصحیح فهو بمثابة اطباق الجمهور علی تعدیل من ذکر فیهما ازین عبارت ظاهرست که تخریج صاحب صحیح هر راوی را که باشد مقتضی عدالت آن راوی نزد صاحب صحیح وصحت ضبط او وعدم غفلت اوست لاسیما اطباق جمهور ائمه بر تسمیه هر دو کتاب یعنی صحیح بخاری وصحیح مسلم بصحیحین معنای هست که برای غیر روات این دو کتاب حاصل نشده واین معنی بمثابهٔ اطباق جمهورست بر تعدیل کسیکه دران ذکر شده پس بحمد الله تعالی واضح گردید که سدی عدل صحیح الضبط است که غفلت نمی نماید واز یک جهت اطباق جمهور بر تعدیل او واقع ہست وملا علی قاری در مرقاة شرح مشکوة گفته وقد کان ابو الحسن المقدسی یقول فیمن خرج احدهما فی الصحیح هذا جاز القنطرة یعنی لا یلتفت الی ما قیل فیه لانهما مقدمان علی ائمة عصرهما ومن بعدهما فی معرفة الصحیح والعلل ونیز قاری در مرقاة گفته ولا یقدح فیهما ای فی الصحیحین اخراجهما لمن طعن فیه لان تخریج صاحب الصحیح لای راوٍ کان مقتضٍ لعدالته عنده وصحة ضبطه وعدم غفلته ان خرج له فی الاصول فان خرج له فی المتابعات والشواهد والتعالیق کانت درجاتها متفاوتة فی الضبط وغیره مع حصول وصف الصدق له فالطعن فیمن خرج له احدهما مقابل لتعدیله فلا یقبل الجرح الا مفسرا بما یقدح فی عدالته او ضبطه مطلقا او فی ضبطه الخبر بعینه لتفاوت الاسباب الحاملة للائمة علی الجرح اذ منها ما لا یقدح ومنها ما یقدح ازین دو عبارت واضح وظاهرست که ابو الحسن مقدسی در باب کسیکه یکی از بخاری ومسلم ازو در صحیح اخراج نموده باشند افاده می فرمود که هذا جاز القنطرة یعنی آنچه در باب او گفته شده است قابل التفات نیست زیرا که بخاری ومسلم در معرفت صحیح وعلل بر ائمه عصر خود وکسیکه بعد شان باشند مقدم وفائق هستند وتخریج یکی ازیشان برای هر راویی که باشد نزد او مقتضی عدالت وصحت ضبط وعدم غفلت آن راویست فثبت ان السدی قد عبر القنطرة وجاز وشرف روایة صاحب الصحیح احرز وحاز فهو عدل صحیح الضبط غیر مطعون بالغفلة والخبط هشتم آنکه سدی از روات صحیح ابی داود وصحیح ترمذی وصحیح نسائی وصحیح ابن ماجه است چنانچه از رمزیکه بر نامش در تهذیب التهذیب وتقریب وغیر آن مرقومست ظاهر وآشکارست وسابقا در مجلد حدیث ولایت حسب افادهٔ حامی مخاطب لاثانی اعنی سیف الله بن اسد الله ملتانی دریافتی که روات صحاح اهلسنت همه معدل ومزکی واهل دیانت وتقوی بوده اند وروایات اهلسنت در هر عصر وهر طبقه مشهور ومعروف ودر محافل ومجالس وبر سر منابر مذکور ومدروس پس سدی که بودن او از روات مسلم وبخاری وابو داود ونسائی وترمذی وابن ماجه مسلم ست نیز معدل ومزکی واز جملهٔ اهل دیانت وتقوی بوده است وروایات او در هر عصر وهر طبقه مشهور ومعروف ودر محافل ومجالس وبر سر منابر مذکور ومدروس نهم آنکه

علی سبیل الفرض اگر تصریح شعبه بوثاقت سدی که از کلام ترمذی علی ما نقله سبط ابن الجوزی ظاهر شد ثابت
ندانیم باز هم چون شعبه از سدی روایت دارد ثابت خواهد شد که او نزد شعبه ثقه می باشد زیرا که سابقا از عبارت
شفاء الاسقام سبکی دریافتی که حسب افاده ابن تیمیه شعبه از جمله کسانی هست که روایت نمیکنند مگر از ثقه و از افاده
ابن حجر عسقلانی در صدر لسان المیزان نیز این معنے ظاهرست کما لا یخفی علی من طالعه پس بحمد الله تعالی بکمال
وضوح ثابت گردید که محض روایت شعبه از سدی برای اثبات مطلوب کافی و بسندست دهم آنکه بسیاری از
اعاظم علما و افاخم نبها مثل ابوعوانه و سفیان ثوری و حسن بن صالح و زائده و اسرائیل و شعبه و سماک بن حرب
و اسمعیل بن ابی خالد و سلیمان تیمی و ابوبکر بن عیاش از سدی روایت کرده اند و انفا در وجه عباد بن یعقوب
دانستی که روایت اکابر والا مرتبت و تحدیث اجلهٔ عالی منزلت از کسی بچه حد باعث ثبوت جلالت و عظمت آنکس هست تا آنکه
به توثیق معبر میشود بلکه بنا بر افاده بعض اعلام عین تعدیل ست پس بعد درک این معنی هیچ ریبی در نهایت جلالت
شان سدی و وثوق و عدالت او باقی نمی ماند یازدهم آنکه نصر الله کابلی با آن همه تعصب بی پایان و تعمق و تغلغ
صریح العوار و لشنان که زبان را بقدح و جرح جمعی از اعیان سنیه کشاده اعتراف صریح به ثقه بودن سدی
والا شان نموده چنانچه در صواقع در مطلب سادس در بیان مکائد از مقصد اول کتاب گفته السادسة والعشرون
نقل اخبار عن بعض کتب اهل السنة مما رواه بعض محدثیهم عن رجل یشارکه غیره فی اسمه او لقبه و کلیهما
احدهما صدوق والآخر کذوب فترک ما یمیزه احدهما عن الآخر لیعلم انه صحیح کالسدی فانه مشترک بین رجلین
احدهما الکبیر والآخر الصغیر والاول منهما ثقة والآخر کذاب وضاع رافضی فیتخیل من لا یعرف حقیقة
الامر انه لیس بدربة و اوازدهم آنکه خود شاه صاحب هم سدی را از معتبرین و ثقات اهلسنت میدانند چنانچه در
باب دوم این کتاب تحفه می فرمایند کید نوزدهم آنکه در اسماء و القاب رجال معتبرین اهلسنت نظر کنند و هر گاه از
رجال خود شریک نام و لقب و یابند حدیث او را و روایت او را بآن سنی نسبت دهند بجهت اتحاد نام و لقب
امتیاز درمیان هر دو حاصل نشود و پس سنیان ناواقف او را امامی از ائمه خود اعتقاد کنند و روایت او در محل
اعتبار شمارند مثل سدی که دو کس اند سدی کبیر و سدی صغیر کبیر از معتبرین و ثقات اهلسنت ست و صغیر از
وضاعین و کذابین ست و رافضی غالی ست انتهی اما وصف حدیث طیر بغرابت که در نسخهٔ حاضرهٔ ترمذی مذکورست
پس اولا سبط ابن الجوزی آن را نقل نکرده و ثانیا غرابت حدیث دلالت بر عدم صحت آن ندارد زیرا که حدیث
غریب صحیح هم میباشد پس غریب عام ست از صحیح و غیر صحیح ولا دلالة للعام علی الخاص بلکه چون ترمذی
این حدیث را در صحیح خود وارد نموده و توثیق سدی راوی آن هم بغرض رد تعصب
مبطلین حدیث شریف نموده این معنے دلالت صریحه دارد بر آنکه این حدیث

صحیح ست گو غریب باشد و صدق مبین د بوکه غریب صحیح هم می باشد و محض اتصاف بغرابت دلالت بر عدم صحت ندارد پس بر متتبع کتب درایت مخفی نیست برای دفع توهم قاصرین بعض شواهد مذکور میشود حافظ تقی الدین ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشافعی المعروف بابن الصلاح در کتاب علوم حدیث گفته النوع الحادی والثلثون معرفة الغریب والعزیز من الحدیث روینا عن ابی عبد الله بن مندة الحافظ الاصبهانی انه قال الغریب من الحدیث کحدیث الزهری وقتادة واشباههما من یجمع حدیثهم فاذا انفرد الرجل منهم بالحدیث یسمّی غریبا واذا روی عنهم رجلان او ثلثة واشترکوا فی حدیث یسمّی عزیزا فاذا روی الجماعة عنهم حدیثا یسمّی مشهورا قال یعنی ابن الصلاح الحدیث الذی ینفرد به بعضهم یوصف بالغریب وکذلک الحدیث الذی ینفرد فیه بعضهم بامر لا یذکره فیه غیره اما فی متنه او فی اسناده ولیس کل ما یعد من انواع الافراد معدود من انواع الغریب کما فی الافراد المضافة الی البلاد علی ما سبق شرحه ثم ان الغریب ینقسم الی صحیح کالافراد المخرجة فی الصحیح والی غیر صحیح وذلک هو الغالب علی الغرائب روینا عن احمد بن حنبل رضی الله عنه انه قال غیر مرة لا تکتبوا هذه الاحادیث الغرائب فانها مناکیر وعامتها من الضعفاء ازین عبارت بدو وجه ثابت میشود که وصف حدیث طیر بغرابت در عبارت ترمذی علی تقدیر التسلیم منافات باصحت آن ندارد اول آنکه دران مذکورست که غریب صحیح مثل افراد مخرجه در صحیح ست و چون ترمذی حدیث طیر را صحیح خود وارد فرموده پس آن صحیح باشد گو غریب هم باشد دیگر آنکه ازان ظاهرست که امام احمد بن حنبل از کتابت احادیث غرائب که غیر صحیح ست مکرر اتباع واشیاع خود را منع فرموده پس اگر حدیث طیر غیر صحیح میبود چگونه امام احمد بن حنبل آنرا روایت میکرد و خود را مستحق توبیخ و تعییر بزدجبار شاذ مرجو یا ایها الذین امنوا لم تقولون ما لا تفعلون کبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون و اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسکم میساخت و خود را در کشمکش مواخذه دارو گیر و اتباع نحاریر که ایشانرا از کتابت احادیث غرائب غیر صحیحه و مناکیر مرویه از ضعفا بتکرار منع و تحذیر فرموده است می انداخت و چون احمد بن حنبل حدیث طیر را روایت کرده کما علمت فی الوجه الثانی پس یقینا معلوم شد که این حدیث شریف از جمله غرائب غیر صحیحه و مناکیر مرویه از ضعفا نیست بلکه حدیث صحیح ست و مروی از ثقات و قدح و جرح آن غیر قابل اصغا و التفات و علاوه برین همه از تتبع افادات ائمه عالی درجات واضح ولائح میشود که محض روایت ترمذی حدیث را در صحیح خود دلالت بر مزید اعتماد و اعتبار حدیث طیر و نهایت شناعت و فظاعت تکذیب و ابطال

صحت منهاج بحدیث لم
ان دارد بوجوه عدیده اول آنکه جلال الدین سیوطی در طبقات الحفاظ در ترجمه ترمذی گفته قال ابو سعید
الادریسی کان احد الائمة الذین یقتدی بهم فی علم الحدیث صنف کتاب الجامع
والعلل والتاریخ تصنیف رجل عالم متقن کان یضرب به المثل فی الحفظ انتهی فهذا
ابو سعید الادریسی عالمهم السمیدع وحاذقهم الحمید وجهبذهم المفید ونحریرهم
المجید وکاملهم الرئیس قدوة اهل الافادة والتدریس یفید نهایة جلالة الشان
لصحیح الترمذی المقبول عند الاعیان ویظهر کونه موصوفا بالاحکام والاتقان حریا
بالاعتماد والاذعان مصونا عن مثالب اهل العدوان محفوظا من مطاعن اهل الطغیان
دوم آنکه عبد الکریم بن محمد سمعانی در انساب بنسبت ترمذی گفته ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورة
بن شداد الترمذی الضریر احد الائمة الذین یقتدی بهم فی علم الحدیث صنف کتاب الجامع
والتاریخ والعلل تصنیف رجل عالم متقن وکان یضرب به المثل فی الحفظ والضبط
الخ ازین عبارت واضحست که ترمذی کتاب جامع خود که مراد ازان صحیح اوست تصنیف کرده تصنیف مرد عالم
متقن فثبت ان صحیحه موصوف بالاتقان وعلو الشان فلا یقدم علی تکذیب حدیثه الا
المبتلی بالخزی والخسران واضنی بالعمه والحرمان سوم آنکه احمد بن محمد المعروف بابن
خلکان در وفیات الاعیان گفته ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورة بن موسی بن الضحاک
السلمی الضریر البوغی الترمذی الحافظ احد الائمة الذین یقتدی بهم فی علم الحدیث صنف
کتاب الجامع والعلل تصنیف رجل متقن وبه یضرب المثل الخ وهذه عبارة ابن خلکان
مثل عبارة المحقق السمعانی دلیل واضح وبرهان ای برهان علی اتصاف جامع الترمذی
بالاتقان وظهور فظاعة زعم اهل الحقد والشنان وکون زعمهم متزعزع الارکان واهی
البنیان منخرم الفروع والاغصان منهاد الجدران چهارم آنکه ابن اثیر در جامع الاصول
تصریح کرده که کتاب ترمذی صحیحست وفی هذا کفایة لاثبات صحة اخباره وحجیة آثاره و
دلیل واضح علی ابناع اثماره وبزوغ انواره وبرهان لائح علی غایة سماجة تکذیب
المخاطب ونهایة شناعة انکاره پنجم آنکه ابن اثیر صحیح ترمذی را احسن کتب گفته فاذا
کان صحیح الترمذی احسن الکتب وافضل الاسفار کیف یجترئ احد من اولی الالباب
والابصار علی مقابلة حدیثه بالرد والانکار والله ولی التوفیق والاستبصار والحافظ
الصائن من الاستبسال فی اثر الخساد والبوار ششم آنکه ابن اثیر افاده نموده که

صحیح ترمذی اکثر کتب است از روی فائده واحسن است از روی ترتیب واقل است از روی تکرار وهذا
ایضا ینبئك علی نهایة المدح وغایة الثناء المزری علی الازهار ویرشدك الی اقصی
الاعتماد والاعتبار ویلحق بمکذب حدیثه کمال الصغار والاحتقار ع هفتم آنکه نیز
ابن اثیر در حق صحیح ترمذی گفته وفیه ما لیس فی غیره من ذکر المذاهب ووجوه الاستدلال
وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب وفیه جرح وتعدیل انتهی
فهذا صریح فی الترجیح والتفضیل وان فیه ما لیس فی غیره من کتب ائمة
هذا الشان الجلیل وان فیه تبیین انواع الحدیث الجمیل واثبات الجرح والتعدیل
فکیف یروج بعد ذلك وسواس طاعن یروم تکذیب حدیثه الشریف بالتخدیع
والتسویل هشتم آنکه ابن اثیر در حق صحیح ترمذی گفته وفی آخره کتاب العلل قد جمع فیه
فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیه انتهی من الواضح البین ان
کتابا یکون مشتملا علی تبیین الاسقام والعلل جلیل المرتبة فخیم المحل وشانه
عظیم وخطبه جلل ولا ینفق فی حقه تقول کل معاند محاك وتمحل نهم آنکه
قول ابن اثیر وقد جمع فیه فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیه دلالت
صریحه دارد بر اشتمال کتاب العلل بر فوائد حسنه جلیله وعوائد فخیمه جمیله که عظمت قدر وجلالت فخرش بر واقف
آن کتاب در حیز خفا واحتجاب نیست ومن الظاهر الجلی علی من له فهم ذکی وذهن صفی
ان من یبین فی النقد والتعلیل والجرح والتعدیل فوائد حسنة حریة بالتعظیم
والتبجیل لا یوثر وصم کتابه بایراد افتراء کاذب ضئیل واقحام بهتان
واضح خسیس ضلیل دهم آنکه ابن اثیر از ترمذی نقل کرده که صنفت هذا الکتاب و
عرضته علی علماء الحجاز فرضوا به انتهی ومن الظاهر المستبین علی من له
درایة وامتیاز وتجنب عن الاعوجاج وعن اللجاج انحیاز ان رضاء علماء
الحجاز لهذا الکتاب الممتاز غایة التشریف والاعزاز فلا ینفوه بابطال حدیثه
رغما للعلماء اهل الحجاز الا من تنکب عن الحق وعن الصواب جاز واحرز
قصب السبق فی مضمار العناد وانواع اللداد حاز یازدهم آنکه ترمذی علی نقل حاز
ابن الاثیر ارشاد فرموده وعرضته علی علماء العراق فرضوا به انتهی وبعد رضاء
علماء الحجاز رضاء علماء العراق لهذا الکتاب الذی ابهر العقول وراق دلیل

باهر على حصول الاجماع الاتفاق وتحقق الاطباق والاصفاق من الجهابذة الحذاق
والمهرة السبّاق على غاية جلالة الاخبار المأثورة فيه من حبيب الرب الخلاق صلوات
الله وسلامه عليه ما وصف الصبح بالابتلاج والائتلاق والشمس المضيئة بالاضاءة و
الاشراق فلا يكذب حديثه الا المخذول الموكوس الخلاق الممنو بمرارة المذاق وشكاسة
الاخلاق والله ولى التوفيق والارفاق وهو الحافظ الصائن من تسويلات ارباب
الشقاق واصحاب النفاق الذين لا رواج لتلميعاتهم ولا نفاق الا على من نكص عن
الايمان والوفاق و ازو هم آنکه نیز ترمذی فرموده وعرضته على علماء خراسان
فرضوا به انتهى فرضاء علماء خراسان بهذا الكتاب العظيم الشان بعد رضاء علماء
الحجاز وعلماء العراق الاعيان اوضح دليل واجل برهان على سمو قدر ما فيه من
الاحاديث المروية عن سيد الانس والجان صلوات الله وسلامه عليه وآله ما اختلف
الملوان فلا يرميها بالكذب والبهتان الا الاعفك المنهمك فى البغض والشنآن
واللجوج المرتبك فى الطغيان ولا يخالف جميع علماء الحجاز وعلماء العراق وعلماء
خراسان الا اللجوج المهان الذى شأنه بصرم حبل الايقان والايمان والله
الموفق وهو المستعان سیزدهم آنکه ترمذی براثبات این همه فضل وجلالت وعظمت قدر
کتاب مستطاب خود را کار روا جلال اهل عصر خود اکتفا نفرموده از طرف خود درحق کتاب خود فرموده
ومن كان فى بيته هذا الكتاب فكانما فى بيته نبى يتكلم فيحيى من الحلى الواضح والمبين
اللائح على المتلبر الحاذق الذى له فهم صائب وادراك فائق ان كتابا يكون كالنبى
المتكلم الناطق لا يكذب حديثه الا المكابر المائق والماحل المماذق والخادع المنافق
والمعاند الذى هو لمسلك الحق مفارق ولا يخاف ارتكاب سخط الخالق ولا يمعن فى
اسرار الحقائق فهو لثوب الانصاف خارق وعن الدين القويم مارق حالا عبارت
ابن الاثير کراز آن تصدیق این وجوه ظاهر شود باید شنید قال ابن الاثير فى جامع الاصول
الترمذى هو ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمى الترمذى
ولد وتوفى بترمذ ليلة الاثنين الثالث عشر سنة تسع وسبعين ومائتين وهو
احد العلماء الحفاظ الاعلام وله فى الفقه يد صالحة اخذ الحديث عن جماعة من ائمة
الحديث ولقى الصدر الاول من المشايخ مثل قتيبة بن سعيد واسحاق بن موسى ومحمود بن غيلان ومعن بن

وجه نسبه از وجوه متعدده
صحت احتجاج حدیث بطیر
روایت سوره ابی عیسی محمد بن سوره
در بیان سوره ابی عیسی صدیث بطیر

عبدالرحمن ومحمد بن بشار وعلی بن حجر واحمد بن منیع ومحمد بن المثنی وسفین بن وکیع ومحمد بن
اسمعیل البخاری وغیر هولاء عن خلق لا یحصون کثرة واخذ عنه خلق کثیر
منهم محمد بن المحبوب المروزی ومن طریقه روینا کتابه الجامع وله تصانیف
کثیرة فی علم الحدیث وهذا کتابه الصحیح احسن الکتب واکثرها فائدة واحسنها ترتیبا واقلها
تکرارا وفیه ما لیس فی غیره من ذکر المذاهب ووجوه الاستدلال وتبیین انواع الحدیث
من الصحیح والحسن والغریب وفیه جرح وتعدیل وفی اخره کتاب العلل قد جمع فیه فوائد
حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیها قال الترمذی رحمه الله صنفت هذا
الکتاب فعرضته علی علماء الحجاز فرضوا به وعرضته علی علماء العراق فرضوا به
وعرضته علی علماء خراسان فرضوا به ومن کان فی بیته هذا الکتاب فکانما
فی بیته نبی یتکلم وقال الترمذی کان جدی مروزیا انتقل من مرو ایام اللیث بن
سیار چهارم آنکه علامه عمدة المنتقدین واوحد المحققین حافظ جمال الدین یوسف بن الزکی
المزی در صدر تحفة الاشراف بمعرفة الاطراف که نسخه عتیقه آن بخط عرب پیش نظر قاصر عاشر حاضرست
گفته الحمد لله رب العالمین واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له اله الاولین
والاخرین واشهد ان محمدا عبده ورسوله امام المتقین وخاتم النبیین و
خیرته من خلقه اجمعین صلی الله علیه وآله وصحبه اجمعین الطیبین الطاهرین
وعلی اخوانه من النبیین والمرسلین والتابعین لهم باحسان الی یوم الدین
وسائر عباد الله الصالحین من اهل السموات والارضین وسلم تسلیما اما بعد فانی
تدعزمت علی ان اجمع فی هذا الکتاب ان شاء الله تعالی اطراف الکتب الستة التی هی
عمدة کتب اهل الاسلام وعلیها مدار عامة الاحکام وهی صحیح محمد بن اسمعیل البخاری
وصحیح مسلم بن الحجاج النیسابوری وسنن ابی داود السجستانی وجامع ابی عیسی
الترمذی وسنن ابی عبد الرحمن النسائی وسنن ابی عبد الله بن ماجة القزوینی وما یجری
مجراها من مقدمة کتاب مسلم وکتاب المراسیل لابی داود وکتاب العلل للترمذی و
هو الذی فی اخر کتاب الجامع وکتاب الشمائل له وکتاب عمل یوم ولیلة للنسائی
معتمدا فی عامة ذلک علی کتاب ابی مسعود الدمشقی وکتاب خلف الواسطی فی احادیث
الصحیحین وعلی کتاب ابی القسم بن عساکر فی کتب السنن وما تقدم ذکره معها او بعضه

علی نحو ترتیب کتاب ابی القاسم فانه احسن الکل ترتیبا واضفت الی ذلک بعض ما وقع لی من الزیادات
التی اغفلوها او اغفلها بعضهم او لم یقع له من الاحادیث ومن الکلام علیها واصلحت
ما عثرت علیه فی ذلک من وهم او غلط وسمیته تحفة الاشراف بمعرفة الاطراف الی
ان قال فصل فی شرح الرقوم المذکورة فی هذا الکتاب علامة ما اتفق علیه الجماعة الستة
ع وعلامة ما اخرجه البخاری خ وعلامة ما استشهد به تعلیقا خت وعلامة ما اخرجه مسلم
م وعلامة ما اخرجه ابو داود د وعلامة ما اخرجه الترمذی فی الجامع ت وعلامة
ما اخرجه فی الشمائل تم وعلامة ما اخرجه النسائی فی السنن س وعلامة ما اخرجه فی کتاب
عمل یوم ولیلة سی علامة ما اخرجه ابن ماجة القزوینی ق وما اوله رمز الکلام
علی الاحادیث فهو مما زدته انا وما قبالته ک فهو مما استدرکته علی الحافظ ابی القاسم
بن عساکر رحمة الله علیهم اجمعین وکان الشروع یوم عاشوراء سنة ست وتسعین
وستمائة وختمه فی الثالث من ربیع الآخر سنة اثنتین وعشرین وسبعمائة از ین عبارت
ظاهرست که حسب افاده مزی عالی مقام جامع ترمذی یعنی صحیح او از جمله کتب سته است که آن عمده اهل اسلامست
و بر آن مدار عامه احکام پس چگونه عاقل منصفی که ادنی بهره از حیا و ترک جفا داشته باشد جسارت بر تکذیب
حدیث طیر و حدیث ولایت و امثال آن که در صحیح ترمذی مذکورست تواند کرد لکن شاهصاحب بی سپر مضمار بر
خار زد و ابطال و تکذیب و انکار آن کردیده هدم عماد اهل اسلام و خرم مدار عامه احکام تقلیدا لاسدید بعض
متعصبین اعلام خواسته و باظهار کمال تدین و تورع و حق پرستی و خداترسی و نهایت حمایت اهل ایمان و
اسلام و اقصی ولای اهل بیت علیهم السلام پرداخته پانزدهم آنکه شمس الدین ذهبی در تذکرة الحفاظ بترجمه ترمذی
نقل عن ابی علی منصور بن عبد الله الخالدی قال قال ابو عیسی صنفت هذا الکتاب
فعرضته علی علماء الحجاز والعراق وخراسان ورضوا به ومن کان فی بیته هذا الکتاب
یعنی الجامع فکانما فی بیته نبی یتکلم انتهی فالحمد لله الذی لا یحویه مکان حیث ظهر
بتصریح الذهبی البالغ فی الشنآن الذاهب عریضا فی الطغیان ان الترمذی العلی الشان
عرض الجامع الصحیح الوثیق البنیان علی علماء الحجاز والعراق وخراسان فارتضاه هؤلاء
الاعیان واستحسنه تلک المهرة بهذا الشان ولم یکتف الترمذی علی هذا المدح المبهر
للاذهان حتی زاد من تلقاء نفسه حسما لمواد العدوان ان من کان فی بیته هذا السفر
المصان فکانما نبی من انبیاء الملک الدیان یتکلم بافصح بیان واوضح تبیان ویعرب عن

ما انزل الله له من سلطان **شانزدهم** آنکه ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب در اسماء رجال مشکوة بترجمهٔ ترمذی

گفته وله تصانیف کثیرة فی علم الحدیث وهذا الکتاب الصحیح احسن الکتب واحسنها ترتیبا واقلها تکرارا

وفیه ما لیس فی غیره من ذکر المذاهب ووجوه الاستدلال وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب

وفیه جرح وتعدیل وفی آخره کتاب العلل وقد جمع فیه فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف قال

الترمذی صنفت هذا الکتاب فعرضته علی علماء الحجاز فرضوا به وعرضته علی علماء العراق فرضوا به

وعرضته علی علماء خراسان فرضوا به ومن کان فی بیته هذا الکتاب فکانما فی بیته نبی یتکلم و دلالت

این عبارت بر کمال عظمت وجلالت آثار ونهایت فخامت مرتبت اخبار صحیح ترمذی عالی تبار واقصای اعتماد

واعتبار وعلو شرف وفخار آن نزد علمای اخیار بوجوهی که آنفا مذکور شده ظاهر وباهر ست

هفدهم آنکه از افادهٔ ولی الدین خطیب در آخر رجال مشکوة ظاهر ست که خطیب مذکور اعتماد نکرده در

نقل آن چیزی که ایراد کرده آن را مگر بر کتب ائمهٔ ثقات وعرض نموده این کتاب را بر حسین بن عبد الله بن محمد

طیبی چنانچه عرض کرده مشکوة را بر او پس استحسان نمود آن را چنانچه استحسان نموده مشکوة را و جید شمرد آن را

چنانچه جید شمرده مشکوة را پس بنا بر این استجاده واستحسان بمرتبهٔ کمال ظهور وعیان رسید که این وجوه مدح وثنا

و وصف واطرای صحیح ترمذی نزد علامهٔ طیبی عمدة الفحول نیز جید ومستحسن ومقبول ست قال الخطیب فی آخر رجال

المشکوة ثم انی ما اعتمدت فی نقل ما اوردته الا علی کتب الائمة الثقات مثل الاستیعاب لابن عبد البر

وحلیة الاولیاء لابی نعیم الاصفهانی وجامع الاصول ومناقب الاخیار لابی السعادات الجزری والکاشف

لابی عبد الله الذهبی الدمشقی وفرغت یوم الجمعة عشرین رجب سنه اربع وسبع مائة من جمعه

تهذیبه وتشذیبه وانا اضعف العباد الراجی عفو الله وغفرانه محمد بن عبد الله الخطیب بامر شیخی

ومولای سلطان المفسرین شرف الملة والدین حجة الله علی المسلمین الحسین بن عبد الله بن محمد

الطیبی تغمده الله برحمته واسکنه فسیح جنته ثم عرضته علیه کما عرضت المشکوة فاستحسنه کما

استحسنها واستجاده کما استجادها ومخفی نماند که علامهٔ طیبی از اکابر اطیاب واجلهٔ انجاب واماثل محققین

عالی نصاب ست ونهایت عظمت وجلالت وشرف ونبالت وعلو قدر وسمو فخر او از همین عبارت خطیب

لبیب فطین ظاهر ومستبین ست که او را شیخ ومولای خود وا می نماید و بوصف سلطان المفسرین وشرف

الملة والدین وحجة الله علی المسلمین می ستاید لکن نبذی از فضائل ظاهره ومناقب باهرهٔ او بزبان دیگر اکابر اعیان نیز

باید شنید ابن حجر عسقلانی در درر کامنه فی اعیان المأة الثامنة گفته الحسین بن محمد بن عبد الله الطیبی الامام

المشهور صاحب شرح المشکوة وغیره قرأت بخط بعض الفضلاء کان ذا ثروة من الارث والتجارة فلم یزل

ينفق ذلك فی وجوه الخيرات الی ان كان فی آخر عمره فقيرا قال وكان كريما متواضعا حسن المعتقد شديد
الرد علی الفلاسفة والمبتدعة مظهر فضائحهم مع استيلائهم فی بلاد المسلمين حينئذ شديد الحب لله
ورسوله كثير الحياء ملازما لاشغال الطلبة فی العلوم الاسلامية بغير طمع بل يخدمهم ويعينهم و
يعير الكتب النفيسة لاهل بلده وغيرهم من اهل البلدان من يعرف ومن لا يعرف محبا لمن عرف منه تعظيم
الشريعة مقبلا علی نشر العلم آية فی استخراج الدقائق من القرآن والسنن شرح الكشاف شرحا كبيرا واجاب عما خالف
مذهب السنة احسن جواب يعرف فضله من طالعه وصنف فی المعانی والبيان التبيان وشرحه وامر بعض
تلامذته باختصار المصابيح علی طريقة فجمعها له وسماه المشكوة وشرحها هو شرحا حافلا ثم شرع فی جمع كتاب
فی التفسير وعقد مجلسا عظيما لقرأة كتاب البخاری فكان يشتغل فی التفسير من بكرة الی الظهر
ومن ثم الی العصر لاسماع البخاری الی ان كان يوم مات فرغ من وظيفة التفسير وتوجه الی مجلس الحديث
فدخل مسجدا عند بيته فصلی النافلة قاعدا وجلس ينتظر الاقامة للفريضة فقضی نحبه متوجها
الی القبلة وذلك يوم الثلثاء ثالث عشر شعبان ٧٤٣ه‍ وجلال الدين عبد الرحمن بن كمال الدين ابی بكر السيوطی
در بغية الوعاة فی طبقات اللغويين والنحاة گفته الحسن بن عبد الله الطيبی بكسر الطاء الامام المشهور
العلامة فی المعقول والعربية والمعانی والبيان قال ابن حجر كان آية فی استخراج الدقائق من القرآن
والسنن مقبلا علی نشر العلم متواضعا حسن المعتقد شديد الرد علی الفلاسفة والمبتدعة مظهرا
فضائحهم مع استيلائهم حينئذ شديد الحب لله ورسوله كثير الحياء ملازما لاشغال الطلبة
فی العلوم الاسلامية من غير طمع بل يخدمهم ويعينهم ويعير الكتب النفيسة لاهل بلده وغيرهم
من يعرف ومن لا يعرف محبا لمن عرف منه تعظيم الشريعة وكان ذا ثروة من الارث والتجارة فلم
يزل ينفقه فی وجوه الخيرات حتی صار فی آخر عمره فقيرا صنف شرح الكشاف فی التفسير والتبيان فی
المعانی والبيان وشرحه وشرح المشكوة وكان يشتغل فی التفسير من بكرة الی الظهر ومن ثم الی
العصر فی الحديث الی يوم مات فانه لما فرغ من وظيفة التفسير توجه الی مجلس الحديث فصلی النافلة
وجلس ينتظر الاقامة للفريضة فقضی نحبه متوجها الی القبلة وذلك يوم الثلثاء ثالث عشر
شعبان سنة ثلاث واربعين وسبع مائة قلت ذكر فی شرحه علی الكشاف انه اخذ عن ابی حفص
السهروردی وانه قبيل الشروع فی هذا الشرح رای النبی صلی الله عليه وسلم فی النوم وقد ناوله
قدحا من اللبن فشرب منه بيجد هم آنكه شيخ عبد الحق دهلوی در رجال مشكوة بترجمهٔ ترمذی گفته
وكتابه الجامع احسن الكتب واجمعها واكثرها فائدة واحسنها ترتيبا واقلها تكرارا وفيه ما ليس فی غيره

من الکتب الحدیث من ذکر المذاهب ووجوه الاستدلال وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب وفیه
جرح وتعدیل وفی آخره کتاب العلل قد جمع فیه فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیها وقال الترمذی
صنفت هذا الکتاب فعرضته علی علماء الحجاز وعلماء العراق وعلماء خراسان فرضوا به وقال العلماء فی شان
کتابه هو کاف للمجتهد ومغن للمقلد ووجوه دالہ بر عظمت وجلالت ومدح وثنای کتاب ترمذی سوای
یک وجہ مثل وجوه عبارت جامع الاصول وعبارت ولی الدین خطیب مقبول ست علاوه بران ازان ظاهرست که علما
درشان صحیح ترمذی گفته اند که آن کافی ست برای مجتهد ومغنی ست برای مقلد فکونه کافیا للمجتهدین کاف
لاستدلال اهل الحق والیقین بالحدیث المذکور فیه علی امامة امیر المؤمنین علیه صلوات رب العالمین
وکونه مغنیا للمقلدین مغن للمسترشدین والمستبصرین فی ابطال الرد والقدح الصادر من المبطلین المدغلین
والحمد لله رب العالمین نوزدهم آنکه مصطفی بن عبد الله القسطنطینی در کشف الظنون عن اسامی الکتب
والفنون گفته الجامع الصحیح للامام الحافظ ابی عیسی الترمذی المتوفی سنة ۲۷۹ تسع وسبعین ومائتین
وهو ثالث الکتب الستة فی الحدیث نقل عن الترمذی انه قال صنفت هذا الکتاب فعرضته علی
علماء الحجاز والعراق وخراسان فرضوا به ومن کان فی بیته فکانما النبی فی بیته یتکلم از ین عبارت
ظاهرست که جامع ترمذی صحیح است ومن البین ان الکتاب الصحیح لا یمکن کونه مشتملا علی الکذب القبیح فحدیث
الحدیث الولایة بالکذب والوضع بهت فضیح وعدوان صریح ونیز ازین عبارت ظاهرست که علمای حجاز وعراق
وخراسان این کتاب را پسندیدند وآن را بنظر رضا دیدند فثبت اجماع علماء الحجاز والعراق وخراسان علی قبول
هذا الصحیح الجلیل الشان وبراءته من الاشتمال علی الکذب والبهتان ولا نطواء علی مختلقات ارباب
الفریة والشنان ونیز ازین عبارت ظاهرست تشبیه این کتاب فائق به نبی ناطق وفیه کفایة لمن له فهم
صائب وتامل صادق والله الموفق لادراک الحقائق والتخلص من المداحض والمضائق والتنصل
من المداحض والمزالق بستم آنکه نیز در کشف الظنون گفته والکتب المصنفة فی علم الحدیث اکثر من ان
تحصی الا ان السلف والخلف قد اطبقوا علی ان اصح الکتب بعد کتاب الله سبحانه وتعالی صحیح البخاری
ثم صحیح مسلم ثم الموطأ ثم بقیة الکتب الستة وهی سنن ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة
والدارقطنی والمسندات المشهورة ازین عبارت ظاهرست که سنن ترمذی مثل سنن ابی داؤد ونسائی وابن ماجه
اصح کتب بعد موطا وصحیحین ست باطباق واتفاق سلف وخلف فثبت کون صحیح الترمذی فی غایة العظمة
ونهایة الشرف ولا ینکر حدیث الولایة والطیر وما ماثلهما مما ذکر فیه من الفضائل العالیة الشرف الا المنهمک
فی المکابرة والصلف الجاحد المتعنت المنوق العصبیة بالکلف بست ویکم آنکه ابو مهدی عیسی بن

محمد الثعالبی در مقالید الاسانید گفته قال الترمذی صنفت هذا الکتاب وعرضته علی علماء الحجاز

فرضوا به وعرضته علی علماء العراق فرضوا به وعرضته علی علماء خراسان فرضوا به ومن کان فی بیته

هذا الکتاب فکانما فی بیته نبی یتکلم انتهی وقال ما اخرجت فیه حدیثا الا وقد عمل به بعض الفقهاء ازین عبارت

هم اجماع واتفاق علمای حجاز وعراق وخراسان بر پسندیدن کتاب ترمذی وتشبیه آن به نبی متکلم معصوم

واضح ومعلوم ونیز ازان ظاهرست که بنص ترمذی در کتاب او حدیثی نیست مگر آنکه عمل کرده است بآن بعض

فقها بست ودوم آنکه از قصیده که ابو مهدی از بعض اندلسیین نقل کرده ظاهرست که کتاب ترمذی

ریاض علمست که حکایت کرده ازهاران زهر نجوم را فثبت ان حدیث الولایة وحدیث الطیر فانما هما

من الازهار الحاکیة لزهر النجوم فرمیهما بالکذب والوضع کذب مذموم وبهت مرجوم بست وسوم

آنکه نیز ازین قصیده واضح ست که بکتاب ترمذی ابانت آثار وایضاح اخبار بالقاب ثابته مثل رسوم ثابت

ومعلوم گردیده ومن الواضح البین ان ادخال الکذب والبهتان الواضح المبان منافٍ للایضاح وللابانة

فانه عین الغش والخیانة والله الموفق وبه الاستعانة بست وچهارم آنکه ازین قصیده ظاهرست که حدیث

حسن ترمذی تالی احادیث صحاح ست که اناره نجوم برای خصوص وعموم نموده فثبت ان حدیث الطیر

الذی ذکره الترمذی مقتدی اهل الفهوم لو لم یکن من الصحاح المنیرة النجوم للخصوص

والعموم فالطعن علیه هذر مهجور وقول سخیف ملوم لا یصغی الیه احد من اهل العلوم بست وپنجم آنکه ازین

قصیده ظاهرست که از کتاب ترمذی صحیح از سقیم جدا گردیده فثبت ان حدیث الطیر من الصحیح المستقیم لا

من المریض السقیم کما زعمه المخاطب العلیم نعم کان التعصب الذمیم بست وششم آنکه ازین قصیده ظاهرست

که ترمذی ابانت معالم کتاب خود برای ارباب علوم نموده فوضح ان حدیث الطیر من المعالم المبینة لارباب العلوم

لا من الکذب البهتان الذی هو بالرد والنبذ موسوم کما زعمه المخاطب تقلیداً للکابلی المشئوم بست وهفتم

آنکه ازین قصیده واضح ست که مطرز کرده است ترمذی کتاب خود را بآثار صحاح که پسندیده اند آن را ارباب نظر سلیم از

علما وفقها قدیما وپسندیده اند آن را اهل فضل واصحاب نهج قویم فالمکذب لحدیث الطیر خارج عن ارباب النظر

السلیم متنکب عن طریقة اهل الفضل وارباب النهج القویم مخالف علی العلماء والفقهاء قدما وجاعل بینه وبین الصواب

ردما وحول الحق والصدق هضما بست وهشتم آنکه ازین قصیده ظاهرست کتاب ترمذی علق نفیسی ست که تعمق کرده اند

دران ارباب علوم فلا یکذب حدیث الطیر المذکور فی هذا العلق النفیس الا متعصب خسیس منهمک فی التخدیع

والتدسیس مولع بالتلمیع والتلبیس هو خارج عن ارباب العلوم المتفننین شاق عصی جماعة المتقدمین المتقنین

بست ونهم آنکه ازین قصیده ظاهرست که ارباب علوم اقتباس میکنند ازان نفیس علم را که افاده میکند آن علم

نفوس این مقتبسین را اسنا رسوم فمن کذب حدیث الطیر فهو محروم عن الاستفادة والاقتباس معرض عن
نفیس العلم باستیلاء الاشتباه والالتباس مانع نفسه عن اسنی الرسوم لابتلائه بالخبط والوسواس تابع
لاذلال اهل مرقابی سی ام آنکه ازین قصیده واضح ست که کتاب صحیح ترمذی و روایت آن سبب سیرابی از تسنیم در دار
نعیم ست فمن کذب حدیث الطیر لا یروی من التسنیم فی دار النعیم بل یلقی مکبوباً علی وجهه فی الجحیم
سی و یکم آنکه ازین قصیده ظاهر ست که غوص کرد فکر در بحر معانی کتاب ترمذی پس ادراک کرد هر معنی مستقیم را
فمن ابطل حدیث الولایة والطیر فهو بعید عن غوص هذا البحر المشحون بفرائد الدرر مشیح بوجهه
عن ادراک کل معنی مستقیم لا تزحزح فی النظر هابط فی مهاوی الردی والغرر سی و دوم آنکه تصنیف
ترمذی کتاب خود را فعل کریم ست که صاحب قصیده از حق تعالی طالب خیر بعد خیر برای ترمذی می باشد فمن
کذب حدیث الطیر والولایة ومثلهما فقد یدل الفعل الکریم بالعیب السقیم واستحق الطعن الملیم
والجرح الذمیم حالا عبارت این قصیده باید شنید پس باید دانست که ابو مهدی عیسی بعد عبارت سابقه گفته
ولبعض الاندلسیین فیه من قصیدة سه کتاب الترمذی ریاض علوم حکت ازهاره زهر النجوم

به الآثار واضحة ابینت
نجوماً للخصوص وللعموم
فعلّله ابو عیسی مبیناً
تخیّرها اولو النظر السلیم
فجاء کتابه علقاً نفیساً
یفید نفوسهم اسنی الرسوم
وغاص الفکر فی بحر المعانی
ابا عیسی علی الفعل الکریم

بالقاب اقیمت کالرسوم
ومن حسن یلیها او غریب
معالمه لارباب العلوم
من العلماء والفقهاء قدماً
تفنن فیه ارباب العلوم
کتبناه رویناه لنروی
فادرک کل معنی مستقیم

فاعلاً غاالصحاح وقد انارت
وقد بان الصحیح من السقیم
وطرزه باثار صحاح
واهل الفضل والنهج القویم
ویقتبسون منه نفیس علم
من التسنیم فی دار النعیم
جزی الرحمن خیراً بعد خیر

سی و سوم آنکه عبد الله بن سالم البصری در ختم جامع ابی عیسی ترمذی که نسخهٔ
آن در کتب خانهٔ حرم مکه معظمه بنظر قاصر رسیده گفته قال القاضی ابوبکر بن العربی فی اول شرح الترمذی اعلموا
انار الله افئدتکم ان کتاب الجعفی ای البخاری هو الاصل الثانی فی هذا الباب والموطا هو الاول واللباب وعلیهما
بنی الجمیع کالقشیری والترمذی فمن دونهما ما لطفوا یصنعونه ولیس فی قدر کتاب ابی عیسی مثله حلاوة
مقطع ونفاسة منزع وعذوبة مشرع وفیه اربعة عشر علماً صنّف وذلک اقرب الی العمل واسند وصحح واسقم
یعنی صنف الاحادیث ۱۲
وعدّد الطرق وجرح وعدّل واسمی واکنی ووصل وقطع واوضح المعمول به والمتروک وبیّن اختلاف العلماء
فی الرد والقبول لآثاره وذکر اختلافهم فی تاویلها وکل علم من هذه العلوم اصل فی بابه وفرد فی نصابه

[illegible]

قال القاضی له لا یزال فی ریاض مونقة وعلوم متفقة قال وجدت بخط الشیخ ابی الصبر ایوب بن عبد

ابیاتا فی شرح مصنف الترمذی غیر منسوبة وهی هذه

کتاب الترمذی ریاض علم	حکت ازهاره زهر النجوم	به الآثار واضحة ابینت
بالقاب اقیمت کالرسوم	فاعلاها الصحاح وقد انارت	بنحو ما الخصوص والعموم
ومن حسن یلیها او غریب	وقد بان الصحیح من السقیم	فعلله ابو عیسی مبینا
معالمه لطلاب العلوم	وطرز ذه بآثار صحاح	تخیرها اولو النظر السلیم
من العلماء والفقهاء قدما	واهل الفضل والنهج القویم	فجاء کتابه علقا نفیسا
ینافس فیه ارباب العلوم	ویقتبسون منه نفیس علم	یفید نفوسهم اسنی الرسوم

ازین عبارت ظاهرست که ابوبکر بن العربی برای کتاب ترمذی حلاوت مقطع ونفاست منزع وعذوبت مشرع ثابت کرده پس اگر حدیث طیر وحدیث ولایت معاذ الله مکذوب وموضوع ومنحول ومصنوع باشد این حلاوت ونفاست وعذوبت مبدل بمرارت وخساست وکدورت گردد واللازم باطل فالملزوم مثله فالعجب من ابن العربی المالکی الذی قد بلغ من الازدراء والغض من اهل البیت علیهم السلام مبلغا لا یبلغه رداء ولا یقصره نداء حتی قال فی حق ریحانة الرسول وفرخ البتول الشهید علی ید الشقی المخذول انه قتل الحسین بسیف جده کما فی فیض القدیر والمنح المکیة وغیرهما یظهر من کلامه مدح عظیم وثناء فخیم علی صحیح الترمذی حیث یثبت به اعتبار الحدیث الطیر من وجوه شتی وطرق عدیدة ف المخاطب المتحذلق لا یعرج علی ذلک ویسلک افحش المسالک ویهوی بنفسه فی اوحش المهالک ویجاوز فی التعصب ابن العربی المتعصب المتعسف الجاف حیث یرمی حدیث الطیر والولایة المذکورین فی صحیح الترمذی بالکذب والوضع والارجاف فیربو بذلک ویزید علی ابن العربی المحامی لیزید ولا یرضی من فضیلة الوصی بما رضی به هذا الناصب المتجاسر العنود والبذی الخاسر الکنود فلله تفوه بما یقشعر منه الجلود ویتفجر منه الجلمود وتکاد السموات تتفطر وتنهد والارض تنشق والاکوان تحترق وتحتد سی وچهارم آنکه کمال الدین ابو الفضل جعفر بن تغلب که ابن حجر عسقلانی در درر کامنه ثنای او باین الفاظ نموده جعفر بن تغلب بن جعفر بن علی ابو الفضل الادفوی الادیب الفقیه الشافعی ولد بعد ستة وثمانین وست مأة وقرأت بخط الشیخ تقی الدین السبکی انه کان یسمی وعد الله قال الصفدی اشتغل فی بلاده فمهر فی الفنون ولازم ابن دقیق العید وتأدب بجماعة منهم ابو حیان وحمل عنه کثیرا وکان یقیم فی بستان له ببلده وصنف الامتاع فی احکام السماع

والطالع السعيد في تاريخ الصعيد والبدر السافر في تحفة المسافر وكل مجاميعه جيدة وله النظم
النثر الحسن الى ان قال ومن خط البدر النابلسي كان عالماً فاضلاً متقللاً من الدنيا ومع ذلك فكان
لا يخلو من المآكل الطيبة مات في اوائل سنة ٧٤٨ قرأت بخط السبكي قال ورد الخبر بذلك في ربيع الاول
من السنة وفي آخر ترجمة ابراهيم بن محمد بن عثمن من المعجم المختص للذهبي مات في صفر سنة ٧٤٨
ومات قبله بايام الاديب العالم كمال الدين جعفر بن تغلب عن نيف وستين سنة بعد رجوعه
من الحج وابوبكر اسدي در طبقات فقهاي شافعيه مرح او بابن عنوان نموده جعفر بن تغلب بن جعفر بن علي
الامام العلامة الاديب البارع ذو الفنون كمال الدين ابو الفضل الادفوي ولد في شعبان
سنة خمس وثمانين وقيل خمسين وسبعين وست مائة وسمع الحديث بقوص والقاهرة واخذ
المذهب العلوم عن علماء ذلك العصر منهم ابن دقيق العيد والشيخ علاء الدين القونوي والقاضي
بدر الدين بن جماعة والشيخ شمس الدين الجزري وتادب بجماعة منهم ابو حيان وحمل عنه اشياء
وصحبه من سنة ثمان عشرة الى حين وفاته وذكر في كتابه البدر السافر في ترجمة ابي حيان ان
ابا حيان امتدحه بقصيدتين رائية ولامية قال وسمع مني جزء حديث خرجته والطالع السعيد
تصنيفي حباً للعلم وحرصاً عليه قال الاسنوي كان مشاركاً في علوم متعددة اديباً شاعراً ذكياً
كريماً طارحاً للتكلف ذا مروءة كثيرة صنف في احكام السماع كتاباً نفيساً سماه بالامتاع
انبأ فيه عن اطلاع كثير فانه كان يميل الى ذلك ميلاً كثيراً ويحضره سمع وحدث ودرس
وافاد ولم يتزوج ولم يتسر لفقدان داعية ذلك عنده وقال ابو الفضل العراقي كان من فضلاء
اهل العلم صنف تاريخاً للصعيد ومصنفاً في حل السماع سماه كشف القناع وغير ذلك وقال
الصلاح الصفدي صنف الامتاع في احكام السماع والطالع السعيد في تاريخ الصعيد والبدر
السافر في تحفة المسافر في التاريخ انتهى وكتابه بدر السافر في مجلدين فيه تراجم على اسلوب
وفيات الاعيان ابن خلكان وغالب من ترجم فيه ممن كان في المائة السابعة وفيه تراجم
كثيرة ممن كان في المائة الثالثة وبعض من كان في الخامسة وفيه فوائد وغرائب وقد
كتب على مقدمة شرح المهذب اشياء حسنة وزاد اشياء مهمة ووقفت له على مجموع فيه
فوائد فقهية اعتنى فيه بالنقل وله فيها مباحث حسنة وجمع لنفسه جزءاً سماه الغرر المأثورة
والدرر المنظومة والمنثورة قيل انه توفي في صفر سنة ثمان واربعين وسبع مائة وقيل
في السنة الآتية وقال الاسنوي قبيل الطاعون الواقع في سنة تسع واربعين وعمره

ما بین الستین والسبعین ودفن بمقابر الصوفیة درکتاب الامتاع فی احکام السماع گفته

قد تلقت الامة الکتب الخمسة او الستة بالقبول واطلق علیها جماعة اسم الصحیح ورجح بعضهم بعضها

علی کتاب مسلم وغیره قال ابو سلیمان احمد الخطابی کتاب السنن لابی داؤد کتاب شریف لم یصنف فی

الدین کتاب مثله وقد رزق من الناس القبول کافة فصار حکما بین فرق العلماء وطبقات الفقهاء علی

اختلاف مذاهبهم وکتاب السنن احسن وضعا واکثر فقها من کتاب البخاری ومسلم وقال الحافظ ابو الفضل

محمد بن طاهر المقدسی سمعت الامام ابا الفضل عبد الله بن محمد الانصاری بهراة یقول وقد جری بین یدیه

ذکر ابی عیسی الترمذی وکتابه فقال کتابه عندی انفع من کتاب البخاری ومسلم وقال الامام ابو القاسم

سعد بن علی الزنجانی ان لابی عبد الرحمن النسائی شرطا فی الرجال اشد من شرط البخاری ومسلم

وقال ابو زرعة الرازی لما عرض علیه ابن ماجة السنن کتابه اظن ان وقع هذا فی ایدی الناس

تعطلت هذه الجوامع کلها او قال اکثرها ازین عبارت ظاهر است که عبد الله بن محمد انصاری نص بر بودن

کتاب ترمذی انفع از کتاب بخاری ومسلم نموده ترجیح آن بر صحیحین ظاهر نفرموده فاذا ثبت کون کتاب الترمذی

من کتاب البخاری ومسلم انفع وفضله ارجح ومقامه اوسع کیف ینفع بعد تلک الانفعیة کلام مجادل متکلم

اشنع یاتی فی رد حدیث الطیر بالکار اقطع سی و پنجم آنکه محمد بن محمد الامیر در رسالهٔ اسانید خود گفته توفی الترمذی بترمذ سنة ۲۷۹

قال صنفت هذا الکتاب فعرضته علی علماء الحجاز فرضوا به وعرضته علی علماء العراق فرضوا به وعرضته علی علماء خراسان فرضوا

به قال ابن الاثیر کتاب ابی عیسی احسن الکتب ترتیبا واکثرها فائدة واقلها تکرارا فیه ما لیس فی غیره من

ذکر المذاهب ووجوه الاستدلال وتبیین انواع الحدیث من الصحیح والحسن والغریب ولم یخلف البخاری

مثل ابی عیسی فی العلم والحفظ والورع والزهد وبقی ضریرا سنین وفی المنحاة ولد اکمه ولم یقع له

ثلاثی الاحادیث واحد بالسند الیه قال حدثنا اسمعیل بن موسی قال حدثنا عمر بن شاکر عن انس

بن مالک رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتی علی الناس زمان الصابر منهم

علی دینه کالقابض علی الجمر سی و ششم آنکه طیبی در کاشف شرح مشکوة گفته خط رسول الله صلی

الله علیه وسلم ای خط لاجل تفهیمنا سبیل الاعتقاد الحق والعمل الصالح وذا لا یتعدد انحاؤه

ثم خط خطوطا عن یمینه وشماله اشارة الی ان سبیله وسط بین الافراط والتفریط کالجبر والقدر وتلک

الخطوط مذاهب اهل الاهواء اثنتین وسبعین فرقة فان قلت ما وثوقک انک علی الصراط المستقیم

فان کل فرقة تدعی انها علیه قلت بالنقل عن الثقات المحدثین الذین جمعوا صحاح الاحادیث فی

اموره صلی الله علیه وسلم واحواله وافعاله وفی احوال الصحابة مثل الصحاح الستة التی اتفق الشرق

والغرب علی صحتہا وشراحہا کالخطابی والبغوی والنووی اتفقوا علیہ فبعد ملاحظتہ یظہر من الذی تمسک بہدیہم واقتفی اثرہم ازین عبارت ظاہرست کہ بر صحت صحاح ستہ اتفاق اہل شرق وغرب واقع شدہ ومصنفین آن ثقات محدثین اند کہ جمع کردہ اند صحاح احادیث را در امور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واحوال وافعال آن حضرت ونقل این حضرات دلیل صحت مذہب اہل سنت وبودن ایشان بر صراط مستقیم ست پس صحیح ترمذی کہ از صحاح ستہ ست باین ہمہ اوصاف جلیلہ ومحامد جمیلہ موصوف باشد فثبت ان حدیث الطیر والولایۃ وغیرہما مما اتفق علی صحتہ اہل الشرق والغرب وان تکذیبہما وردہما لا یصدر الا من ارباب الخبط والتعصب سنی وہفتم آنکہ محمد طاہر گجراتی در مجمع البحار در لغت خطط گفتہ خط خط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای خط لاجل تفہیمنا سبیل الاعتقاد الحق والعمل الصالح وذا لا یتعدد ابحاوہ ثم خط خطوطا عن یمینہ وشمالہ اشارۃ الی ان سبیلہ وسط بین الافراط والتفریط کالجبر والقدر وتلک الخطوط مذاہب اہل الاہواء اثنتین وسبعین فرقۃ فان قلت ما وثوقک انک علی الصراط المستقیم فان کل فرقۃ تدعی انہا علیہ قلت بالنقل عن الثقات المحدثین الذین جمعوا صحاح الاحادیث فی امورہ صلی اللہ علیہ وسلم واحوالہ وافعالہ وفی احوال الصحابۃ مثل الصحاح الستۃ اتفق الشرق والغرب علی صحتہا وشراحہا کالخطابی والبغوی والنووی اتفقوا علیہ فبعد ملاحظتہ یظہر من الذی تمسک بہدیہم واقتفی اثرہم سی وہشتم آنکہ عبد الرؤف مناوی در فیض القدیر در شرح حدیث افتراق امت آن حضرت بر ہفتاد وسہ فرقہ گفتہ فان قیل ما وثوقک بان تلک الفرقۃ الناجیۃ ہی اہل السنۃ والجماعۃ مع ان کل واحد من الفرق یزعم انہ ہی دون غیرہ قلنا لیس ذلک بالادعاء والتشبث باستعمال الوہم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جہابذۃ اہل الصنعۃ وائمۃ الحدیث الذین جمعوا صحاح الاحادیث فی امور المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم واحوالہ وافعالہ وحرکاتہ وسکناتہ واحوال الصحب والتابعین کالشیخین وغیرہما من الثقات المشاہیر الذین اتفق اہل المشرق والمغرب علی صحۃ ما فی کتبہم ومن تکفل باستنباط معانیہا وکشف مشکلاتہا کالخطابی والبغوی والنووی جزاہم اللہ خیرا ومن اقتفی اثرہم واہتدی بسیرتہم فی الاصول والفروع فیحکم بانہم ہم سی ونہم آنکہ محمد بن شیخ علی بن شیخ منصور شنوانی در درر سنیہ فیما علا من الاسانید الشنوانیہ بعد ذکر اسانید صحاح کہ از جملہ آن صحیح ترمذی ست گفتہ تنبیہ ہذہ الکتب المذکورۃ اعنی البخاری وما ذکر بعدہ ہی الکتب الستۃ المشہورۃ بین المحدثین بالفضل المتین قالوا وینبغی لطالب الحدیث ان یتلقاہا علی ترتیبہا المذکور البخاری فمسلم فسنن ابی داؤد

سواء کان ذلک لتلقی قرأة منه علی شیخه او سماعاً من شیخه او اجازة منه وکذا الکتب الائمة الاتی ذکرها یتلقی علی ترتیبها الآتی ازین عبارت بوضوح میرسد که کتب ستة که از جملهٔ آن صحیح ترمذی ست درمیان محدثین بفضل متین مشهورست وبرای طالب حدیث تلقی آن بر ضرور فظهر ان حدیث الطیر من الاحادیث المشهورة بین المحدثین والآثار المأثورة الشائعة بین المنتقدین ومتصف بالفضل المتین والشرف المبین وینبغی لطالب الحدیث ان یتلقاه بالقبول ویعد تلقیه اسنی مقصد واشرف مامول چهلم آنکه محمد بن ابراهیم الصنعانی المعروف بابن الوزیر افاده کرده که صحیح ترمذی مفزع محدثین اهلسنت واحادیث آن مرجع ایشان ست ونیز او صحیح ترمذی را قرین صحیح بخاری ومماثل آن گردانیده وافاده کرده که مسند احمد وصحیح بخاری وجامع ترمذی آن کتب هست که خضوع میکنند یعنی محدثین واهلسنت برای نصوص آن ومقصور میسازند تعظیم را بران بخصوص آن چنانچه در روض باسم بعد ذکر عبارت ابن دحیه درباب شهادت امام حسین علیه السلام گفته وفیما ذکره ابن دحیة اوضح دلیل علی براءة المحدثین واهل السنة فیما افتراه علیهم المعترض من نسبتهم الی التشیع لیزید وتصویب قتله الحسین وکیف وهذه روایاتهم مفصحة بضد ذلک کما بیناه فی مسند احمد وصحیح البخاری وجامع الترمذی وامثالها وهذه الکتب هی مفزعهم والی ما فیها مرجعهم وهی التی یخضعون لنصوصها ویقصرون التعظیم علیها بخصوصها پس هرگاه صحیح ترمذی مثل صحیح بخاری واجب الاتباع والانقیاد ونصوص آن مستوجب خضوع وخشوع ائمهٔ نقاد وملجا ومفزع وموئل ومرجع محققین امجاد ولازم التبجیل والتعظیم ومخصوص بنهایت تفخیم وتکریم باشد در ثبوت کمال اعتبار واعتماد واقصای وثوق واستناد حدیث طیر وکمال شناعت وفظاعت وقبح وسماجت ابطال وتکذیب آن که از بعض متعصبین ناحق کوش سرزده ومخاطب بذکر آن نیل کمال انصاف وتدین بر روی خود کشیده باقی نماند ولله الحمد علی ذلک وفضائل فاخره ومحامد باهره ابن الوزیر نحریر فسنزرون تر از احاطهٔ تقریر وتحریر ست بر بعض آن اکتفا میرود محمد بن علی بن محمد شوکانی در بدر طالع گفته السید محمد بن ابراهیم بن علی بن المرتضی بن مفضل بن المنصور بن محمد بن العفیف بن مفضل بن الحجاج بن علی بن یحیی بن القاسم بن الامام الداعی یوسف بن الامام المنصور بالله یحیی بن الناصر احمد بن الهادی یحیی بن الحسین بن القاسم بن ابراهیم بن اسمعیل بن ابراهیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم جمیعاً وقد سردت نسبه ههنا وان کان قد تقدم فی ترجمة السید عبد الله بن علی الوزیر لکنی رأیت السخاوی ترجمه فخلط فی نسبه وقال محمد بن ابراهیم بن علی بن المرتضی بن الهادی بن یحیی بن الحسین بن القاسم وذکر النسب الی علی کرم الله وجهه فجعل المرتضی بن الهادی وجعل الهادی ابن یحیی بن الحسین وهذا غلط بین وصاحب الترجمة

هو الامام الكبير المجتهد المطلق المعروف بابن الوزير ولد في شهر رجب سنة ٧٧٥ هجرية الظهر في شظب قال السخاوي انه ولد تقريبا سنة ٧٦٥ وهذا التقريب بعيد عن الصواب لاول قرأ في العربية على اخيه العلامة الهادي بن ابراهيم وعلى العلامة محمد بن حمزة بن مظفر وقرأ علم الكلام على القاضي العلامة علي بن عبد الله بن ابي الخير كشرح الاصول والخلاصة والغياصة وتذكرة ابن متويه وقرأ علم اصول الفقه على السيد العلامة علي بن محمد بن ابي القاسم وقرأ عليه ايضا علم التفسير وقرأ الفروع على القاضي العلامة عبد الله بن الحسن الدواري وغيره من مشايخ صعدة ومن مشايخه السيد العلامة الناصر بن احمد بن امير المؤمنين المطهر وقرأ علم الحديث بمكة على محمد بن عبد الله بن ظهيرة وفي غيرها على نفيس الدين العلوي وعلى جماعة عدة والحاصل انه قرأ على اكابر مشايخ صنعاء وصعدة وسائر المدائن اليمنية ومكة وتبحر في جميع العلوم وفاق الاقران واشتهر صيته وبعد ذكره وطار علمه في الاقطار قال صاحب مطلع البدور وقد ترجم له الطوائف واقر له المؤالف والمخالف ترجم له ابن حجر العسقلاني في الدرر الكامنة وترجم له مصنف سيرة العراقي علامة وقته بمكة انتهى وما ذكره من ان ابن حجر ترجم له في الدرر فلا اصل له فانه لم يترجم له فيها اصلا بل هي مختصة بمن مات في القرن الثامن ولم يترجم لمن تأخر موته الى القرن التاسع حتى اكابر مشايخه كالعراقي والبلقيني وابن الملقن مع انهم ماتوا في اول القرن التاسع كما تقدم ذلك واما صاحب الترجمة فهو تأخر موته الى سنة ٨٤٠ فكيف يترجم له بل ترجم له الحافظ ابن حجر العسقلاني في انبائه وترجم له السخاوي كما تقدمت الاشارة الى ذلك وترجم له التقي بن فهد في معجمه فقال السخاوي انه تعانى النظم فبرع فيه وصنف في الرد على الزيدية العواصم والقواصم في الذب عن سنة ابي القاسم واختصره في الروض الباسم وروى عن التقي بن فهد انه انشد لصاحب الترجمة في معجمه قوله ؎ العلم ميراث النبي كذا اتى + في النص والعلماء هم وراثه + فاذا اردت حقيقة تدري لمن + وراثه وعرفت ما ميراثه + ما ورث المختار غير حديثه + فينا وذاك متاعه واثاثه + فلنا الحديث وراثة نبوية + ولكل محدث بدعة احداثه + وانما اقتصر على رواية هذا الشعر مع ان في شعر صاحب الترجمة ما هو ارفع منه بدرجات لان لقاءه له كان في سنة ٨١٦ وقد نظم بعد ذلك نظما جيدا وارتفعت طبقته في العلم وهكذا ابن حجر فانه ذكره في انبائه في ترجمة اخيه الهادي لان صاحب الترجمة كان اذ ذاك صغيرا فقال وله اخ يقال له محمد مقبل على الاشتغال بالحديث شديد الميل الى السنة بخلاف اهل بيته انتهى ولو لقيه الحافظ ابن حجر بعد ان تبحر في العلوم لاطال عنان قلمه في الثناء عليه فانه يثني على من هو دونه بمراحل ولعلها لم تبلغ اخباره اليه والا فابن حجر قد عاش بعد صاحب الترجمة زيادة على اثنتي عشرة سنة كما تقدم

في ترجمته وكذلك السخاوي لو وقف على العواصم والقواصم لرأى فيهما ما يملأ عينيه وقلبه ولكان جال قلمه في ترجمته ولكن لعله بلغه الاسم دون المسمى الى ان قال بعد كلام ذكر فيه الاجتهاد والتقليدات صاحب الترجمة لما ارتحل الى مكة وقرأ علم الحديث على شيخه ابن ظهيرة قال للسيد ما احسن يا مولانا لو انتسبت الى الامام الشافعي او ابي حنيفة فغضب وقال لو احتجت الى هذه النسب والتقليدات ما اخترت غير القاسم بن ابراهيم او حفيده الهادي وبالجملة فصاحب الترجمة ممن يقصر القلم عن التعريف بحاله وكيف يمكن شرح حال من يزاحم ائمة المذاهب الاربعة فمن بعدهم من الائمة المجتهدين في اجتهاداتهم ويضايق ائمة الاشعرية والمعتزلة في مقالاتهم ويتكلم في الحديث بكلام ائمته المعتبرين مع احاطته بحفظ غالب المتون ومعرفة احوال رجال الاسانيد شخصا وحالا وزمانا ومكانا وتبحره في جميع العلوم العقلية والنقلية على حد يقصر عنه الوصف ومن رام ان يعرف حاله ومقدار علمه فعليه بمطالعة مصنفاته فانها شاهد عدل على علو طبقته فانه يسرد في المسئلة الواحدة من الوجوه ما يبهر لب مطالعه ويعرفه بقصر باعه بالنسبة الى علم هذا الامام كما فعله في العواصم والقواصم فانه يورد كلام شيخه السيد العلامة علي بن محمد بن ابي القاسم في رسالته التي اعترض بها عليه ثم ينسفه نسفا بايراد ما يزيفه به من الحجج الكثيرة التي لا يجد العالم الكبير في قوته استخراج البعض منها وهو في اربع مجلدات يشتمل على فوائد في انواع من العلوم لا توجد في شيء من الكتب ولو خرج هذا الكتاب الى غير الديار اليمنية لكان من مفاخر اليمن واهله ولكن ابى ذلك لهم ما جبلوا عليه من غمط محاسن بعضهم لبعض ودفن مناقب فاضلهم ومن مصنفاته ترجيح اساليب القرآن على اساليب اليونان وهو كتاب في غاية الافادة والاجادة على اسلوب مخترع لا يقدر على مثله الا مثله ومنها كتاب الروض الباسم في مجلد اختصره من العواصم وكتاب ايثار الحق على الخلق وهو غريب الاسلوب مفيد في بابه وله كتاب جمعه في التفسير النبوي ومنها مؤلف في مدح العزلة والعزلة ومؤلف في الرد على المعري سماه نصر الاعيان على شر العميان وكتاب البرهان القاطع في الصانع وله كتاب التنقيح في علوم الحديث وله مؤلفات غير هذه ومسائل افردها بالتصنيف وهو اذا تكلم في مسئلة لا يحتاج الناظر بعده الى النظر في غيره من اي علم كانت وقد وقفت من مسائله التي افردها بالتصنيف على عدد كثير يكون في مجلد ما لا اقف عليه اكثر مما وقفت عليه وكلامه لا يشبه كلام اهل عصره ولا كلام من بعده بل هو من نمط كلام ابن حزم وابن تيمية وقد يأتي في كثير من المباحث بفوائد لم يأت بها غيره كائنا من كان وديوان شعره مجلد وشعره غالبه في التوسلات والرقائق وتقييد الشوارد

العلية والمجاو بتلمن امتحن به من اهل عصره فان له معهم قلاقل وزلازل وكانوا يثورون عليه ثورة بعد ثورة وينظمون القصائد في الاعتراض عليه وافضى ذلك الى ان اعترض عليه شيخه المتقدم ذكره برسالة مستقلة فاجابها بما تقدم وكان يجاوبهم ويصاولهم ويحاولهم فيقهرهم بالحجة ولم يكن في زمنه من يقوم له لكونه في طبقة ليس فيها احد من شيوخه فضلاً عن معاصريه والذي يغلب على الظن ان شيوخه لو جمعوا جميعاً في ذات واحدة لم يبلغ علمهم الى مقدار علمه وناهيك بهذا ثم بعد هذا الجمع قبل على العبادة وتقشف وتوحش في الفلوات وانقطع عن الناس ولم يبق له شغل بغير ذلك وتأسف على ما مضى من عمره في تلك المعارك التي جرت بينه وبين معاصريه مع انه في جميعها مشغول بالتصنيف والتدريس والذب عن السنة والدفع عن اعراض اكابر العلماء وافاضل الامة والمناضلة لاهل البدع ونشر علم الحديث وسائر العلوم الشرعية في ارض لم يألف اهلها ذلك لا سيما في تلك الايام فله اجر العلماء العاملين واجر المجاهدين ولكنه ذاق حلاوة العبادة وطعم لذة الانقطاع الى جناب الحق فصغر في عينه ما سوى ذلك وقد ترجمه بعض بني الوزير بكراريس واستوفى احواله ولو ترجم في مجلد لم يكن وافياً بحقه وترجمه ايضاً جماعة من علماء الزيدية ومن غيرهم غير من قدمنا ذكره كالوجيه العطاب اليمني والشريف الفاسي المالكي في كتابه العقد الثمين الذي جعله تاريخاً لمكة والبرهمي ومن حضره بعده من اعيان العلماء والحاصل انه رجل عرفه الاكابر وجهله الاصاغر وليس ذلك مختصاً بعصره بل هو كائن فيما بعده من العصور الى عصرنا هذا ولو قلت ان اليمن لم ينجب مثله لم يبعد عن الصواب وفي هذا الوصف ما لا يحتاج معه الى غيره وما احسن قوله في معاتبة شيخه المتقدم ذكره

عرفت قدري ثم انكرته	فما عذري بالله مستبعدا	وكل يوم لك بي موقف
اسرفت في القول بسوء بدا	اصبح للناس واليوم سوء الاذى	يا ليت شعري كيف انجى غدا
يا شيبة العترة رفقاً به	ومنصف للتعليم والاهتدا	قد خلع العلم رداء الهدى
عليك والشيب رداء الردى	فصن رداءيك وطهرهما	عن دنس الاسراف والاعتدا

وكانت وفاته تغمده الله بغفرانه في سابع وعشرين من شهر محرم سنة ۸۴۰ ه ومولوي صديق حسن خان معاً در اتحاف النبلاء گفته ابو عبد الله محمد بن ابراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسني القاسمي الهادوي اليمني المعروف بابن الوزير الشريف بن الشريف والامير ابن الامير والامام ابن الامام المتولد في شهر رجب سنة خمس وسبعين وسبعمائة يكي از ملوك صنعاى يمن واعلم علماى زمن ست زيدي المذهب بود بر طريقة آبا چون حق تعالى او را علم وافر وانصاف متكاثر بخشيد سني متبع گشت وواصل رتبه اجتهاد مطلق گرديد راس بود در معقول ومنقول وامام بود در علم فقه واصول در حق او گفته اند السيد السند الامام العلامة المحدث الاصولي النحوي المتكلم الفقيه البالغ

الرحلة الحجة السنیة الضوئی فرید العصر نادرة الدهر خاتمة النقاد حامل لواء الاسناد بقیة اهل الاجتهاد بلا خلاف وعناد کشاف اصداف الفرائد قطاف ازهار الفوائد فاتح اقفال اللطائف مانح نفائس اللطائف مصیب شواکل المشکلات بنوافذ انظاره ومطبق مفاصل المعضلات بصوارم افکاره مفتح کمائم النکت من نواجره ومفتح نوابط الظرف فی موازره ومصادره عز الدین محیی سنة سید المرسلین ولادت او در ماه رجب در شظب که جبلی عالی در یمن ست بوده تصانیف جلیله بدیعه مفیده از وی یادگار ست از انجمله کتاب العواصم فی الذب عن سنة ابی القاسم ست چهار مجلد در رد زیدیه در مسئله ختم اجتهاد و انتصار عمل بسنت نبویه حامل فوائد و فرائد که مثل آن در کتابی دیگر دیده نشده وکتاب البرهان القاطع فی معرفة الصانع وجمیع ما جاءت به الشرائع صنفه فی سنة احدی وثمانین ومختصر جلیل فی علم الاثر الفه بعد الاطلاع علی نخبة الفکر للحافظ ابن حجر وتنقیح الانظار فی علوم الآثار صنفه فی اواخر سنة ثلث عشرة وثمانین وکتاب التادیب الملکوتی وهو کتاب مختصر وفیه عجائب وغرائب وکتاب الامر بالعزلة فی آخر الزمان وکتاب نصر الاعیان علی شر العمیان وقبول البشری فی التیسیر للیسری والحسام المشهور فی الذب عن الامام المنصور وجمع آیات الاحکام وکتاب ایثار الحق علی الخلق ودیوان شعره مسمی بمجمع الحقائق والرقائق فی ممادح رب الخلائق وغیر ذلک و از این کتب بعضی نزد محرر سطور موجودست وبعضی را بدیار عرب دیده و مستفید گشته انشای عربی ایشان در دقت و بلاغت و براعت بهتر از مقامات حریری و بدیع همدانی ست از اشعار او این ست ؎ منطق الاولیاء والادیان منطق الانبیاء والقرآن * الی آخر ما ذکر من اشعاره بجمل و بکلیم آنکه فضل بن روزبهان در جواب نهج الحق گفته ولیس اخبار الصحاح الستة مثل اخبار الروافض فقد وقع اجماع الائمة علی صحتها انتهی هرگاه حسب اعتراف ابن روزبهان اجماع ائمه امت بر صحت صحاح سته واقع شده و اخبار آن مثل اخبار روافض مقدوح و مجروح و مطعون و متهم بوضع و افتعال و اختلاق نیست بلکه در نهایت مرتبه اعتبار و اعتماد و قابل احتجاج و استناد ست پس بحمد الله صحت حدیث طیر و حدیث ولایت و امثال آن باجماع ائمه سنیه ثابت و متحقق گردید و ظاهر شد که آن مثل اخبار روافض مطعون و متروک و مهجور و موصوف بکذب و افترا و زور نیست پس بکمال عجب ست که مخاطب نحریر بمزید خدع و تزویر جسارت بر تکذیب حدیث طیر و حدیث ولایت که هر دو در صحیح ترمذی مذکور ست نموده خرق اجماع ائمه امت مرحومه مکرمه و مخالفت اکابر ملت شریفه معظمه فرموده خود را در اعلای درجات درکات رسانیده و مصداق آیه شریفه ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویتبع غیر سبیل المؤمنین نوله ما تولی ونصله جهنم وساءت مصیرا گردانیده و نیز ابن روزبهان در جواب نهج الحق گفته و صحاحنا لیس ککتب الشیعة التی اشتهر عند السنة انها من موضوعات یهودی کان یرید تخریب بناء الاسلام فعملها وجعلها ودیعة عند الامام جعفر الصادق

قلعا نوفی حسب الناس ثم من کلامه والله اعلم بحقیقة هذا الکلام وهذا من المشهورات ومعهذا
لا ثقة لاهل السنة بالمشهورات بل لا بد من الاسناد الصحیح حتی تصح الروایة واما صحاحنا فقد اتفق العلماء علی
ان کل واحد من الصحاح الستة سوی التعلیقات فی الصحاح الستة لو حلف بالطلاق انه من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن فعله وتقریره لم یقع الطلاق ولم یحنث
ازین عبارت ظاهرست که آنچه در صحاح ستة مذکورست سوای تعلیقات بمرتبه از اعتماد و اعتبار فائزست که اگر
کسی حلف کند بر ثبوت آن از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم حانث نمیشود و ظاهرست که حدیث طیر
وحدیث ولایت که در صحیح ترمذی مذکورست از جمله تعلیقات آن نیست بلکه باسناد متصل دران مرویست
پس حالف بر صحت آن نیز حانث نخواهد شد پس کمال عجبست که مخاطب فهمقام چه طور هوای مخالفت علمای
اعلام و معاندت اکابر اهل اسلام در سر کرده بابطال و تکذیب این هر دو حدیث شریف کمال علو مرتبت و سمو
منزلت خود در اسلام و ایمان و ایقان و عرفان و تسلیم و اذعان ظاهر فرموده چهل و دوم آنکه میرزا مخدوم
شریفی در کتاب نواقض گفته العاشر انکارهم کتب الاحادیث الصحاح التی اتفقت الامة بقبولها منها
صحیحا البخاری ومسلم الذین مر ذکرهما رضوان الله علیهما الی ان قال وقد بلغ القدر المشترک مما ذکر فی
میامنهما وبرکاتهما حد التواتر وصار فی الاسلام رفیق المصحف الکریم والقرآن العظیم فهؤلاء من کثرة
جهلهم وقلة حیائهم ینکرون الصحیحین لم یرویهن وسائر صحاحنا ازین عبارت ظاهرست که اتفاق امت
بر قبول کتب احادیث صحاح واقع شده و چون ظاهرست که صحیح ترمذی نیز از جمله صحاح ستست پس اتفاق امت
بر قبول صحیح ترمذی هم ثابت و متحقق باشد و نیز از قول او فهؤلاء من کثرة جهلهم الی آخره ظاهرست که انکار
صحیحین و دیگر صحاح ستة ناشی از کثرت جهل و قلت حیا می باشد پس تکذیب و ابطال حدیث طیر و ولایت
و امثال آن که در صحیح ترمذی مذکورست دلیل کثرت علم و شدت حیای مخاطب رئیس القروم حسب افاده
میرزا مخدوم باشد و مخفی نماند که میرزا مخدوم از اکابر متکلمین و اجله معتمدین مستندین حضرات سنیه است
و کابلی مقتدای مخدوم الفحول طریق تصنیف صواقع ازو آموخته و نبذی از هفوات او را علق نفیس پنداشته
بذکر آن مایه تجمیل اهل نحله خویش اندوخته و سید محمد بن عبد الرسول برزنجی او را در نواقض او را باین مدایح
عظیمه و مناقب فخیمه ستوده مولانا السید العلامة القاضی بالحرمین المحترمین معین الدین اشرف الشهیر
بمیرزا مخدوم الحسنی الحسینی حفید السید السند المحقق العلامة نور الدین علی الجرجانی شارح المواقف وغیره
صاحب المؤلفات العدیدة والتحقیقات المفیدة رحمه الله تعالی ورحم اسلافه فانهم کلهم بیت العلم و عز
السنة و کهف الجماعة و محمد بن عبد الرسول ممدوح اکابر فحول و موصوف باعاظم اهل العلوم و العقول
می باشد چنانچه محمد خلیل مرادی در سلک الدرر فی اعیان القرن الثانی عشر گفته محمد البرزنجی بن عبد الرسول

بن عبد السید بن عبد الرسول بن قلندر بن عبد السید المتصل النسب بسیدنا الحسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ الشافعی البرزنجی الاصل والمولد المحقق المدقق الحبر الاوحد الهمام ولد بشہرزور لیلۃ الجمعۃ ثانی عشر ربیع الاول سنۃ اربعین والف ونشأ بها وقرأ القرآن وجوّدہ علی والدہ وبہ تخرج فی بقیۃ العلوم وقرأ فی بلادہ علی جماعۃ منہم الملا محمد شریف الکورانی ولازم خاتمۃ المحققین ابراهیم بن الحسن الکورانی وانتفع بصحبتہ وسلک طریق القوم علی ید الصفی احمد القشاشی ودخل همدان وبغداد ودمشق وقسطنطینیۃ ومصر واخذ عمن بها من العلماء فاخذ بماردین عن احمد السلاح وبحلب عن ابی الوفاء العرضی ومحمد الکواکبی وبدمشق عن عبد الباقی الحنبلی وعبد القادر الصفوری وبغداد عن الشیخ محمد لجی وبمصر عن محمد البابلی وعلی الشبراملسی وسلطان المزاحی ومحمد العنانی واحمد العجمی وبالحرمین عن الوافدین الیهما کالشیخ اسحق بن جعمان الزبیدی وعلی الربیعی وعلی العقیبی التغری وعیسی الجعفری وعبد الملک السجلماسی وغیرہم. ثم توطن المدینۃ الشریفۃ وتصدی للتدریس وصار من سراتہا رؤسائہا والف تصانیف عجیبۃ منها انهار السلسبیل فی شرح تفسیر البیضاوی والاشاعۃ فی اشراط الساعۃ والنواقض للروافض شرحا علی الفیۃ المصطلح والعافیۃ شرح الشافیۃ لم یکمل وخلاصۃ التلخیص مختصر تلخیص المفتاح ومرقاۃ الصعود فی تفسیر اوائل العقود والضاوی علی صبح فاتحۃ البیضاوی ورسالۃ فی الجهر بالبسملۃ فی الصلوۃ وکانت لہ قوۃ اقتدار علی الاجوبۃ عن المسائل المشکلۃ فی اسرع وقت واعذب لفظ واسهلہ واوجزہ واحکمہ وبالجملۃ فقد کان من افراد العالم علما وعملا وکانت وفاتہ فی غرۃ محرم سنۃ ثلاث ومائۃ والف ودفن بالمدینۃ رحمہ اللہ تعالی چهل وسوم آنکہ شاہ ولی اللہ والد ماجد مخاطب در حجۃ اللہ البالغۃ گفتہ الطبقۃ الثانیۃ کتب لم تبلغ مبلغ الموطا والصحیحین ولکنها یتلوها کان مصنفوها معروفین بالوثوق والعدالۃ والحفظ والتبحر فی فنون الحدیث ولم یرضوا فی کتبهم هذہ بالتساهل فیما اشترطوا علی انفسهم فتلقاها من بعدهم بالقبول واعتنی بها المحدثون والفقہاء طبقۃ بعد طبقۃ واشتهرت فیما بین الناس وتعلق بها القوم شرحا لغریبها وفحصا عن رجالها واستنباطا لفقهها وعلی تلک الاحادیث بناء عامۃ العلوم کسنن ابی داود وجامع الترمذی ومجتبی النسائی وهذہ الکتب مع الطبقۃ الاولی اعتنی باحادیثها رزین فی تجرید الصحاح وابن الاثیر فی جامع الاصول وکاد مسند احمد یکون من جملۃ هذہ الطبقۃ فان الامام احمد جعلہ اصلا یعرف بہ الصحیح والسقیم قال وما لیس فیہ فلا تقبلوہ ازین عبارت ظاهرست کہ ترمذی معروف بوثوق وعدالت وحفظ وتبحر در فنون حدیث بودہ ودر کتاب خود بتساهل در چیزیکہ بر نفس خود شرط کردہ راضی نشدہ وتلقی نمودہ کتاب اورا

علمای که بعد او بودند بقبول و اعتنا نموده اند بآن محدثین و فقها طبقة بعد طبقة و مشتهر شده است در میان مردم
و تعلق کردند بآن قوم از روی شرح غریب آن و فحص از رجال آن و استنباط فقه آن و بر احادیث این کتاب
ترمذی و امثال آن بنای عامه علوم است فالعجب من المخاطب الفخور المختال المتغطرس المحتال لما ذکر الاحتراق
و الانتحال کیف طاب نفساً لعقوق والده الماجد الناقد السابق فی مضمار الکمال فلم یصغ الی وعظه و ایضاحه
ولم یعتن بنصحه و افصاحه ولم یعرج علی نداءه ولم یعول علی بنائه ولم یلتفت الی تلویحه ولم یحتفل بتصریحه
ولم یکترث بتحقیقه و تنقیده ولم یتأثر بتثقیفه و تسدیده فلم یره اهلا للاقتداء ولا الاقتفاء و اتخذ
رغم انفه و جلب حتفه والدرء فی نحره والدفع فی صدره سهلا و شرب من آجن عناده و اسن لدده علا و
نهلا الا تری کیف یرفع والده المجد الحاشد عنده و عند زمانته لاسنی المحامد عقیرته بالمدح و الثناء
و التقریظ و الاطراء علی الترمذی الماهر و ینفی التساهل و التسامح عن کتابه الفاخر و یثبت کونه مقتدی
المتقدمین المحدثین و ملاذ الفقهاء البارعین و ان علیه و علی امثاله بناء عامة العلوم و انه فی غایة
الشرف و الجلالة و القبول عند ارباب الحلوم و اصحاب الفهوم فرد المخاطب کلامه و افسد نظامه و
هدم بنیانه و حط شانه و جز مجدانه و صرم اغصانه و حز ما فنانه و قطع اوداجه و غیض اثباجه و عق
حقوقه و شق شقوقه و کدر نمیره و اظلم منیره و لیس هذا باول قارورة کسرت و لا باول ثمرة هصرت
و لا باول جور اشیع و لا باول جور اذیع و لا باول عسف ابتدع و لا باول خسف اخترع بل خالف والده
البارع فی عدة مواضع و عاده فی کثیر من المواقع کما نبهنا علیه سابقا و نبینه ان شاء الله لاحقا
چهل و چهارم آنکه خود مخاطب در رساله اصول حدیث فرموده در ینجا نقل عبارت حضرت والد ماجد قدس سره
نمایم تا مراتب کتب احادیث بترتیب واضح گردد ایشان می فرمایند باید دانست که کتب احادیث باعتبار صحت و
شهرت و قبول بر چند طبقه میشوند و مراد ما از صحت آنست که مصنف التزام کند ایراد احادیث صحیحه یا حسنه و غیر آن
در انجا وارد نکند مگر مقرون به بیان حال آن از ضعف و غرابت و علت و شذوذ زیرا که ایراد ضعیف و غریب
و معلول با بیان حال آن قدح نمیکند و مراد ما از شهرت آنست که اهل حدیث طبقه بعد طبقه مشغول شوند بطریق
روایت و ضبط مشکل و ترویج احادیث آن تا هیچ چیز از ان غیر مبین نماند و مراد ما از قبول آنست که نقاد حدیث
آن کتاب را اثبات کنند و بر ان اعتراض نکنند و حکم صاحب کتاب را در بیان حال احادیث کتاب تصویب
و تقریر نمایند و فقها بآن احادیث تمسک نمایند بلا اختلاف و انکار پس طبقه اولی از کتب حدیث سه کتاب اند موطا
صحیح بخاری صحیح مسلم و قاضی عیاض کتاب مشارق الانوار را برای شرح این سه کتاب مخصوص نوشته و این
مشارق الانوار غیر مشارق الانوار صغانی ست که احادیث صحیحین در ان بحذف اسناد و قصص جمع نموده بالجمله برای

ضبط و شرح این هرسه کتاب مشارق الانوار قاضی عیاض کافی و شافی ست و سستی درین هرسه کتب انست
که موطا گویا اصل و ام صحیحین ست و در کمال شهرت رسیده هزار کس از علمای عصر امام مالک موطا را روایت کرده اند
مثل شافعی و امام محمد و یحیی بن یحیی مصمودی و یحیی بن یحیی تمیمی و یحیی بن بکیر و ابومصعب و قعنبی عدالت و ضبط
رجال این کتاب مجمع علیه ست در مدینه و مکه و عراق و شام و یمن و مصر و مغرب مشهور شده و بنای فقهای
امصار بر آنست و در زمان امام مالک و بعد از زمان ایشان نیز علما در تخریج بر موطا و ذکر متابعات و شواهد
احادیث آن سعی بلیغ نمودند و در شرح غریب و ضبط مشکلات و بیان فقه و سائر وجوه بیان آنقدر اهتمام نموده اند
که زیاده بران متصور نیست و صحیح بخاری و صحیح مسلم هرچند در بسط و کثرت احادیث ده چند موطا باشند لیکن طریق
روایت احادیث و تمییز رجال و راه اعتبار و استنباط از موطا آموخته اند و معهذا این هردو کتاب نیز مخدوم طوائف
انام و جمیع علمای اسلام اند فرقه مستخرجات برای اینها نوشته اند مثل اسماعیلی و ابوعوانه و طائفه متصدی شرح غریب
و ضبط مشکل و بیان فقه و احوال رواة آنها شده اند و در شهرت و تلقی بالقبول بدرجه علیا رسیده اند صاحب
جامع الاصول از فربری نقل کرده است که صحیح بخاری را از بخاری بلا واسطه نود هزار کس سماع دارند خلاصی کلام آنکه
احادیث این هرسه کتاب اصح الاحادیث اند اگرچه بعضی احادیث این هرسه کتاب صحیح تر از بعض باشند و اگر بنظر
تفحص دیده شود احادیث مرفوعه موطا غالباً در صحیح بخاری موجود اند پس صحیح بخاری مشتمل ست بر موطا باعتبار احادیث
مرفوعه آری آثار صحابه و تابعین در موطا زیاده است پس این هرسه کتاب را در طبقه اولی باید داشت و طبقه ثانیه احادیثی
که درین هرسه صفت بدرجه احادیث صحیحین نرسیده اند لکن قریب بصحیحین اند درین صفات و آن احادیث جامع ترمذی
و سنن ابوداود و سنن نسائی ست که مصنفان این کتب مشهور و معروف اند بوثوق و عدالت و حفظ و ضبط و تبحر
در فنون حدیث و درین کتابها بتساهل و تسامح راضی نشده اند و حال حدیث و علت آن را بقدر امکان بیان
نموده اند و لهذا فیما بین علمای اسلام شهرت یافته اند پس این شش کتاب را صحاح سته نامند انتهی پس کمال عجب
و حیرت ست که خود مخاطب نبیل قد افاده والد ماجد خود متضمن کمال مدح و ستایش واطراء و نیایش صحیح ترمذی حاوی
محامد برای تنبیه و تبصیر و ایقاظ و تذکیر معتقدین و مسترشدین خدام با توقیر خود نقل میکند و ایمان و ایقان
و تصدیق و اذعان خود بآن ظاهر میسازد و در مقابله اهل حق از نکث و غدر و نقض عهد و مکر و شق عصی و خفر
و ترک حیا و خفر و ایثار مجون و هذر و ایقاع معتقدین در زلل و غرر و اقحام مقلدین در مخش خطر و ایلاج متحیرین
در اوحش ضرر بی هراس و بر ملا مضیق طریق رد و ابطال و تکذیب حدیث ولایت و حدیث طیر که هردو علی
رغم الانف در صحیح ترمذی مذکور اند می سپارد و خوف و هول از وضوح ظهور کذب و تزویر و تلبیس و تحقق تهافت و تناقض
موجب تشویر در دل جسارت منزل می آرد و بخیال نمیگذراند که ازین افاده سراپا اجاده ظاهر ست قرب صحیح ترمذی بالصحیحین

در صفات ثلثه عظیمه و محامد عدیده و فخیمه اعنی صحت و شهرت و قبول و دلالت قبول کتاب برانکه نقاد حدیث احادیث این را اثبات کرده اند و اعتراض بران ننموده و حکم صاحب کتاب را در بیان حال احادیث آن تصویب فرموده و تقریر نموده و فقها باحادیث آن تمسک می نمایند بلا اختلاف و انکار و نیز ازان واضح ست مشهور و معروف بودن خود ترمذی بوثوق و عدالت و ضبط و حفظ و تبحر در فنون حدیث و نیز ازان ظاهر ست که ترمذی در صحیح خود بتساهل و تسامح راضی نشده و حال حدیث و علت آن را بقدر امکان بیان نموده و این کتاب مستطاب فیما بین علمای اسلام شهرت یافته و موسوم بصحیح گردیده فاین اثبات الکذب والزور والبهتان والوضع المدعو من نفی التسامح والتساهل والغرور واین هذا من القبول والتصویب والتقریر واین هذا من تمسک فقهاء الجماهیر بلا اختلاف و انکار و نکیر فارجع البصر کرتین ینقلب الیک البصر خاسئا و هو حسیر ولا ینبئک مثل خبیر چهل و پنجم آنکه مخاطب در بستان المحدثین گفته جامع کبیر ترمذی یعنی ابو عیسی محمد بن عیسی بن سورة بن موسی بن الضحاک سلمی ضریر بوغی بضم بای موحده و سکون واو و بعد ازان غین معجمه نسبت به بوغ ار دیهی ست از دیهات ترمذ بمسافت شش فرسنگ ازان و ترمذ نام شهری قدیم بر کنار آب مویه که آن را جیحون و نهر بلخ نیز گویند و در لفظ ما وراء النهر مراد همین نهر می باشد و در لفظ ترمذ اختلاف بسیار ست بعضی تا و میم را مفتوح سازند و بعضی هر دو مضموم و متداول بر زبان مردم اینجا و دیگر خلائق کسر هر دو ست و جماعتی بفتح تا و کسر میم تکلم کنند و ترمذی شاگرد رشید بخاری ست روش او را آموخته و از مسلم و ازابی داود و شیوخ ایشان نیز روایت دارد در بصره و کوفه و واسط و ری و خراسان و حجاز سالها در طلب علم حدیث بسر برده و تصانیف بسیار درین فن شریف ازوی یادگار ست و این جامع بهترین آن کتب ست بلکه به بعضی وجوه و حیثیات از جمیع کتب حدیث خوبتر واقع شده اول از جهت ترتیب و عدم تکرار دوم ذکر مذاهب فقها و وجوه استدلال هر یک از اهل مذاهب سوم بیان انواع حدیث از صحیح و حسن و ضعیف و غریب و معلل بعلل چهارم بیان اسمای رواة و القاب و کنیتهای آنها و دیگر فوائد متعلقه بعلم رجال و ترمذی را در حفظ مثل شیخ او را خلیفه بخاری گفته اند و تورع و زهد و خوف بحدی داشت که فوق آن متصور نیست بخوف الهی سالها گریه و زاری کرد تا نابینا شد و از حکایات صحیحه در حفظ او آنست که در راه مکه با شیخی از شیوخ ملاقات کرد و سابق ازان شیخ دو جزو حدیث نوشته گرفته و فرصت عرض و قرأت نیافته درین وقت از شیخ استدعای استماع نمود شیخ قبول کرد و گفت که اجزای مرقومه بیار و در دست بدار تا من بخوانم و آن را مقابله کن اتفاقا آن دو جزو گم کرده بود ترمذی بسبب کمال شوق سماع آن حدیث دو جزو دیگر سفید آورده بحضور شیخ بدستور تلامذه نشست و شیخ آغاز قرأت نمود ناگاه شیخ نظر کرده دید که در دست او اجزای سفید اند بسیار غضبناک شده فرمود که گویا با من استهزا میکنی ترمذی گفت یا شیخ من اجزای مکتوبه را گم کرده ام لیکن احادیث را محفوظ دارم بهتر از نوشته شیخ گفت که بخوان ترمذی همه آن احادیث را یاد بخواند تعجب شیخ نمود

شد و از استبعاد گفت که مرا باور نمی آید که بمجرد شنیدن یکبار یاد گرفته باشی از سابق یاد داشته باشی ترمذی گفت امتحان باید فرمود شیخ چهل حدیث دیگر از غرائب خود که نزد دیگری نبود خوانده رفت ترمذی آن احادیث را مع اسانید فی الفور اعاده نمود و هیچ جا خطا نیفتاد و این قسم امتحانات در باب حفظ او بارها واقع شده ترمذی گفته است که من هرگاه از تصنیف این جامع فارغ شدم اول آن را بعلمای حجاز شریف نمودم ایشان همه پسند فرمودند بعد ازان پیش علمای عراق بردم ایشان نیز متفق الکلمه آن را مدح کردند بعد ازان بر علمای خراسان عرض کردم ایشان نیز رضامند شدند بعد ازان آن را ترویج و تشهیر نمودم و نیز گفته هر که در خانه او این کتاب باشد پس در خانه او گویا پیغمبر است که تکلم میکند و بعضی از علمای اندلس در مدح این کتاب نظمی دارند که مرقوم میشود

كتاب الترمذي رياض علم
بالفاظ اقيمت كالرسوم
ومن حسن يليها او غريب
معالمه لارباب العلوم
من العلماء والفقهاء قدما
تفنن فيه ارباب العلوم
كتبناه رويناه لنرقى
فادرك كل معنى مستقيم

حكت ازهاره زهر النجوم
واعلاها الصحاح وقد انارت
وقد بان الصحيح من السقيم
وطرزه باثار صحاح
واهل الفضل والنهج القويم
ويقتبسون منه نفيس علم
من التسنيم في دار النعيم
جزى الرحمن خيرا بعد خير

به الاثار واضحة ابينت
نجوما للخصوص وللعموم
فعلله ابو عيسى مبينا
تخيرها اولوا النظر السليم
فجاء كتابه علقا نفيسا
يفيد نفوسهم اسنى الرسوم
وغاص الفكر في بحر المعاني
ابا عيسى على الفعل الكريم

وفات او در ترمذ شب دوشنبه هفدهم رجب سال دو صد و هفتاد و نه بوده است انتهی مخاطب عالی شان درین عبارت بستان بکمال بشاشت و ابتهاج و استبشار و غایت سرور و حبور و افتخار بلا نفاق و تقیه و بلا خوف اذیه و بلیه نهایت تعظیم و تبجیل و مدح و ثنا و تکریم و اجلال و وصف و اطرای صحیح ترمذی بوجوه شتی و طرق متنوعه آغاز نهاده اولاً بعد تفضیل آن بر جمیع کتب مولفه ترمذی به ترجیح آن بوجوه اربعه بر جمیع کتب که صحیح بخاری و صحیح مسلم هم دران داخل است زبان حقائق ترجمان واکشاده و بعد آن از خود ترمذی پسند فرمودن جمیع اهل حجاز آن را و اتفاق کلمه علمای عراق بر مدح آن و رضامند شدن علمای خراسان ازان و ترویج و تشهیر این کتاب بعد این مدح و رضا و قبول و ثنا و نیز تشبیه خود ترمذی صحیح خود را به نبی متکلم نقل فرموده و نیز برای تفریح قلوب و دفع شبهات و تحسین عیوب و اظهار کمال و ثوق مطلوب و ابراز غایت اطمینان مرغوب اشعار در ربار بلاغت شعار از افکار بعض اندلسیین عالی تبار که وجوه دلالت آن بر کمال عظمت و جلالت این کتاب سابقاً شنیدی ذکر فرموده لکن کمال حیف است که مخاطب عالی جناب این همه اسهاب و اطناب در وصف و مدح این کتاب مستطاب بمقابله اهل حق اطیاب بر طاق نسیان

گذاشتند و مبالغه و اغراق در تکذیب و ابطال حدیث ولایت و حدیث طیر پیش نظر داشتند و کمال ورع و تدین و تاثم و تحرج و نهایت صدق و جلالت و غایت حذق و مهارت و اقصای صفا و ولا و نبالت خود بر ارباب انصاف و ایقان و اصحاب تدبر و ایمان ظاهر ساختند و حق آنست که مخاطب باحیا و فاضل باصفا مذهب عبودیت مشایخ تیمیه و عدویه و انحراف از فضائل علویه و مناقب عترت نبویه چندان گران خریده است که بجهت آن اصلاً وزنی برای رد و مخالفت و مشاقت و معاندت اسلاف اعلام و مشایخ و اساتذه فخام و والد ماجد قمقام خود بلکه افادات خدام عالی مقام خویش نمی‌نهاده بلا مخافت از آفت ظهور خزی و خسار و وضوح خبث و صغار از افادات اساطین کبار و والد جلیل الفخار و تحقیقات و ارشادات ذات خود آن یگانهٔ روزگار و آن هم باشاعت و تکرار سر در بیابان ابطال و تکذیب حدیث ولایت و حدیث طیر سر داده و توهین دیگر فضائل و مناقب ابو الائمة الاطهار صلوات الله و سلامه علیه علیهم ما اتصل اللیل و النهار را داده و بالجملة من عجائب الدهر ان ینبت المخاطب المتحذلق المجسور هذه المدائح الجلیلة و المناقب الجمیلة و المفاخر البارعة و الفضائل الناصعة و المحامد الزاهرة و العوالی الباهرة للصحیح الترمذی ثم ینسی ذلک او یتناسی و یتساهل و یغفل و یذهل و یتغافل و یتعالل و یروم قص الجمل و یکذب حدیث الطیر و الولایة المذکورین فی هذا الصحیح البهی حسب افادته عن الخلل جریا فی مضمار فاحش الزلل و منکر الهراء و الخطل و الله العاصم من دحض الاقدام فی القول و العمل

وجه ششم آنکه احمد بن یحیی بن جابر البلاذری حدیث طیر را روایت نموده چنانچه علامه ابن شهر آشوب طاب ثراه در کتاب مناقب فرموده روی حدیث الطیر جماعة منهم الترمذی فی جامعه و ابو نعیم فی حلیة الاولیاء و البلاذری فی تاریخه الخ فهذا احمد بن یحیی بن جابر الحائز لجلائل المعالی و المفاخر و المقتنی لمحاسن الفواضل و المآثر العلامة الحافظ الماهر و الاخباری المنقد السابر یروی حدیث الطیر رغما لانف الجاحد المکابر و یثبته فی تاریخه اجتیاحا لشناشنه کل خاسر فلا ینکر هذا الحدیث بعد روایة البلاذری الخابر الا البلید العنید المتجاسر و لا یکذب به الا من اختلط علیه بالزباد الخاثر و مخفی نماند که بلاذری از اجلهٔ متقدمین و حفاظ معروفین و صاحب تاریخ مشهور و علامهٔ روزگار بوده ذهبی در تذکرة الحفاظ بعد ذکر ابو محمد احمد بن محمد بن ابراهیم الطوسی البلاذری الواعظ گفته قلت هذا البلاذری الصغیر فاما الکبیر فانه احمد بن یحیی صاحب التاریخ المشهور من طبقة ابو داؤد السجستانی حافظ اخباری و جلال الدین عبد الرحمن سیوطی در طبقات الحفاظ گفته البلاذری الامام الحافظ البارع ابو محمد احمد بن محمد بن ابراهیم الطوسی البلاذری الواعظ قال ابو عبد الله الحاکم کان واحد عصره فی الحفظ و الوعظ لم یعهد علیه غلط فی اسناد او اسم حدیث و خرج صحیحا علی وضع کتاب مسلم استشهد بالطابران سنه ۳۳۹ هذا البلاذری الصغیر و الکبیر

احمد بن یحیی صاحب التاریخ فی طبقة ابی داود السجستانی حافظ اخباری علامة ومخفی نماند که ابن شهر آشوب طاب ثراه را اکابر علما و اماثل محققین سنیه بمحامد سنیه زاهره و مناقب علیه باهره که از ان غایت جلالت شان و عظمت مرتبت و علو منزلت جناب او ظاهر است ستوده اند چنانچه خلیل بن ایبک بن عبد الله الصفدی که ابن حجر عسقلانی مدح و ستایش او در درر کامنه باین عنوان نموده خلیل بن ایبك بن عبد الله الادیب صلاح الدین الصفدی ابو الصفا ولد سنة ست او سبع وتسعين وستمائة تقريبا وتعانى صناعة الرسم فمهر فيها ثم حبب اليه الادب فولع به وكتب الخط الجيد وذكر عن نفسه ان اباه لم يمكنه من الاشتغال حتى استوفى عشرين سنة فطلب بنفسه ثم قال الشعر الحسن ثم اكثر جدا من النظم والنثر والترسل والتواقيع واخذ عن الشهاب محمود وابن سيد الناس وابن نباتة وابى حيان ونحوهم وسمع بمصر من يونس الدبوسى ومن معه وبدمشق من المزى وجماعة فطاف مع الطلبة وكتب الطباق ثم اخذ فى التاليف فجمع تاريخه الكبير الذى سماه الوافى بالوفيات فى نحو ثلثين مجلدة على حروف المعجم وافرد منه اهل عصره فى كتاب سماه اعوان النصر فى اعيان العصر فى ست مجلدات وله شرح لامية العجم كثير الفوائد والحان السواجع بين المنادى والمراجع مجلدان ومن تصانيفه اللطائف النقيبة على الكتيبة وجر الذيل فى وصف الخيل وتوشيح الترشيح وكشف الحال فى وصف الخال وجنان الجناس وغير ذلك واول ما ولى كتابة الدرج بصفد ثم بالقاهرة وباشر كتابة السر بحلب وقتا وبالرحبة وقتا والتوقيع بدمشق ووكالة بيت المال وكان محببا الى الناس حسن المعاشرة جميل المودة وكان فى الاخر قد ثقل سمعه وكان قد تصدى للافادة بالجامع وقد سمع منه من اشياخه الذهبى وابن كثير والحسينى وغيرهم وقال الذهبى فى حقه الاديب البارع الكاتب شارك فى الفنون وتقدم فى الانشاء وجمع وصنف وقال ايضا سمع منى وسمعت منه وله تواليف وكتب بلاغة وقال فى المعجم المختص الامام العالم الاديب البليغ الكامل طلب العلم وشارك فى الفضائل وساد فى الرسائل وقرأ الحديث وجمع وصنف وله تواليف وكتب بلاغة وقد ترجم له السبكى وقال الحسينى كان اليه المنتهى فى مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم وقال ابن كثير وكتب مايقارب ستين من المجلدات وقال ابن سعد كان من بقايا الرؤساء الاخيار ووجد بخطه كتبت بيدى مايقارب خمس مائة مجلدة قال ولعل الذى كتبته فى ديوان الانشاء ضعفا ذلك وقال ابن رافع قرأ بنفسه شيئا من الحديث وكتب بعض الطباق وقرأ الادب على شيخنا الشهاب محمود ولازمه مدة ومن تصانيفه فض الختام على التورية والاستخدام وخلوة المذاكرة والروض الباسم وشرح لامية العجم وغير ذلك وكتب عنه الذهبى من شعره وذكره فى معجمه وانشد عنه ابن رافع عدة مقاطيع من نظمه منها سهم جفانه رمانى + وذبت من هجره وبينه

الزمن مما اسعاه خصم ولا انتقال لبعينه مات بدمشق فی لیلة عاشر شوال سنة ۶۶۳ و در وافی بالوفیات میگوید محمد بن علی بن شهر اشوب الثانیة بسین مهملة ابو جعفر السروی المازندرانی رشید الدین الشیعی احد شیوخ الشیعة حفظ القرآن وله ثمان سنین وبلغ النهایة فی اصول الشیعة کان یرحل الیه من البلاد ثم تقدم فی علم القرآن والغریب والنحو ووعظ علی المنبر ایام المقتفی ببغداد فاعجبه وخلع علیه وکان بهی المنظر حسن الوجه والشیبة صدوق اللهجة ملیح المحاورة واسع العلم کثیر الخشوع والعبادة والتهجد لا یکون الا علی وضوء اثنی علیه ابن ابی طی فی تاریخه ثناء کثیرا توفی فی سنة ثمان وثمانین وخمس مائة و جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی در بغیة الوعاة گفته محمد بن علی بن شهر اشوب ابو جعفر السروی المازندرانی رشید الدین الشیعی قال الصفدی کان مقدما فی علم القرآن والغریب والنحو واسع العلم کثیر العبادة والخشوع الف الفصول فی النحو اسباب نزول القرآن متشابه القرآن مناقب آل ابی طالب المکنون المائدة والفائدة فی النوادر والفوائد مات سنة ثمان وثمانین وخمس مائة و علامه شمس الدین محمد بن علی بن احمد الداودی تلمیذ سیوطی در طبقات المفسرین گفته محمد بن علی بن شهر اشوب بن ابی نصر ابو جعفر السروی المازندرانی رشید الدین احد شیوخ الشیعة اشتغل بالحدیث ولقی الرجال ثم تفقه وبلغ النهایة فی فقه اهل مذهبه ونبغ فی الاصول حتی صار رحلة ثم تقدم فی علم القرآن والقراءات والتفسیر والنحو وکان امام عصره وواحد دهره والتالیف غلب علیه علم القرآن والحدیث وهو عند الشیعة کالخطیب البغدادی لاهل السنة فی تصانیفه فی تعلیقات الحدیث ورجاله ومراسیله ومتفقه ومفترقه الی غیر ذلک من انواعه واسع العلم کثیر الفنون مات فی شعبان سنة ثمان وثمانین وخمس مائة قال ابن ابی طی ما زال الناس بحلب لا یعرفون الفرق بین ابن بطة الحنبلی وابن بطة الشیعی حتی قدم الرشید فقال ابن بطة الحنبلی بالفتح والشیعی بالضم و ابن حجر عسقلانی در لسان المیزان گفته محمد بن علی بن شهر اشوب ابو جعفر السروی المازندرانی من دعاة الشیعة قال ابن ابی طی فی تاریخه اشتغل بالحدیث ولقی الرجال ثم تفقه وبلغ النهایة فی فقه اهل البیت وتبع فی الاصول ثم تقدم فی القراءة والغریب والتفسیر والعربیة وکان مقبول الصورة ملیح العرض علی المعانی وصنف فی المتفق والمفترق والموتلف والمختلف والفصل والوصل وفرق بین رجال الخاصة ورجال العامة یعنی اهل السنة والشیعة وکان کثیر الخشوع مات فی شعبان ۵۸۸ و مجد الدین محمد بن یعقوب فیروزآبادی در بلغه علی ما نقل عنه گفته محمد بن علی بن شهر اشوب ابو جعفر المازندرانی رشید الدین الشیعی بلغ النهایة

فی اصول الشیعة وتقدم فی علم القرآن واللغة والنحو ووعظ ایام المقتفی فاعجبه وخلع علیه کان واسع العلم کثیر العبادة دائم الوضوء له کتاب الفصول فی النحو وکتاب المکنون والمخزون وکتاب اسباب نزول القرآن وکتاب متشابه القرآن وکتاب الاعلام والطرائق فی الحدود والحقائق وکتاب الحدیدة جمع فیها فوائد وفرائد جمة عاش مائة سنة الا عشرة اشهر مات سنة ثمان و ثمانین وخمس مائة **وجه مفتم** آنکه عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی حدیث طیر را روایت کرده چنانچه در زوائد مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام تصنیف والد ماجد خود علی ما نقل عنه گفته حدثنی ابی قال اخبرنا ابن مالک قال حدثنا عبد الله بن عمر قال حدثنا یونس بن ارقم قال حدثنا مطیر بن خالد عن البجلی عن سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیرین بین رغیفین فقدمت الیه الطیرین فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی رسولک فجاء علی فرفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من هذا قلت علی قال فافتح له ففتحت له فاکل مع النبی صلی الله علیه وسلم من الطیرین حتی فنیا و محمد بن اسماعیل در روضهٔ ندیه گفته اخرج عبد الله بن احمد بن حنبل من حدیث سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اهدت امرأة من الانصار طیرین بین رغیفین فقدمت الیه الطیرین فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی رسولک فجاء علی فرفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من هذا قلت علی قال فافتح له ففتحت له فاکلا من الطیرین حتی فنیا انتهی فهذا عبد الله الجهبذ المسدد نجل الامام الفقیه احمد قد روی هذا الحدیث الشریف وسرد درأ فی نحر من انکره وجحد فما بقی بعد روایة ذلک المحدث المجید والمنقد الارشد مجال لنفاذ تسویلات کل منکر احرد ورواج تلبیعات من ابطل الحدیث ورد وسعی فی اخماله وکد وکدح فی اطفائه وجهد والله ولی التوفیق لمن امّ الحق وقصد وانی شریعة الصدق ورد و محامد معجبه باهره و مناقب مطربه زاهره و مفاخر عالیه و مآثر متلالیه شامخه عبد الله بن احمد در اسفار ائمه کبار مسطور و مسترو و ماثور و منضد ست علامه حافظ عبد الغنی بن عبد الواحد حنبلی مقدسی در کمال فی معرفة الرجال گفته عبد الله بن احمد بن حنبل ابو عبد الرحمن الشیبانی البغدادی سمع اباه ویحیی بن معین وابا بکر وعثمان ابنی ابی شیبة وابی خیثمة الی ان قال قال ابو بکر الخطیب کان ثقة ثبتا فهما وقال بدر بن ابی بدر البغدادی عبد الله بن احمد جهبذ ابن جهبذ وقال ابو الحسین بن المنادی لم یکن فی الدنیا احد روی عن ابیه منه لانه سمع المسند وهو ثلثون الفا والتفسیر وهو مائة وعشرون الفا سمع منها ثمانین الفا والباقی وجادة والناسخ والمنسوخ

والتاريخ وحديث شعبة والمقدم والمؤخر في كتاب الله تعالى والجوابات في القرآن والمناسك الكبير والصغير وحديث الشيوخ وغير ذلك قال وما زلنا نرى اكابر شيوخنا يشهدون له بمعرفة الرجال وعلل الحديث والاسماء والكنى والمواظبة على طلب الحديث في العراق وغيرها ويذكرون عن اسلافهم الاقرار له بذلك حتى ان بعضهم ليسرف في تقريظه اياه بالمعرفة وزيادة السماع للحديث على ابيه اخبرنا ابو اليمن الكندي انبا ابو منصور انبا ابو بكر الخطيب حدثني ابو يعلى محمد بن الحسين الفراء قال وجدت على ظهر كتاب رواه ابو الحسن الشوسنجردي عن اسمعيل الخطبي قال بلغني عن ابي زرعة انه قال قال لي احمد بن حنبل ابني عبد الله محظوظ من علم الحديث اومن حفظ الحديث لا يكاد يذاكرني الا بما احفظ وبه انبا الخطيب حدثني محمد بن علي الصوري انبا عبد الرحمن بن عمر المصري ثنا محمد بن اسحق المجمي حدثني ابراهيم بن محمد قال سمعت عباسا الدوري يقول كنت يوما عند ابي عبد الله احمد بن حنبل فدخل عليه ابنه عبد الله فقال لي احمد يا عباس ان ابا عبد الرحمن قد وعى علما كثيرا وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم سمعت معه من ابراهيم بن مالك وكتب الى بمسائل ابيه وبعلل الحديث وقال ابو احمد بن عدي عبد الله بن احمد بن حنبل ابو عبد الرحمن نبل بابيه وله في نفسه محل في العلم فاحيى علم ابيه من مسنده الذي قرأه عليه ابوه خصوصا ثم يقرأه على غيره ومما سأل اباه عن رواة الحديث فاخبره به ما لم يسأله غيره ولم يكتب عن احد الا من امره ابوه ان يكتب عنه قال ابو علي الصواف ولد عبد الله بن احمد سنة ثلث عشرة ومائتين ومات سنة تسعين ومائتين وقال اسمعيل الخطبي صلى عليه زهير بن صالح ابن اخيه ودفن في مقابر باب التبن وكان الجمع كثيرا فوق المقدار وابن حجر عسقلاني در تهذيب التهذيب گفته عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن اسد الشيباني ابو عبد الرحمن البغدادي روى عن ابيه وابراهيم بن الحجاج السامي واحمد بن منيع البغوي وابي ابراهيم اسمعيل بن ابراهيم الترجماني والحسن بن حماد سجادة والحكم بن موسى وداود بن رشيد وابي الربيع الزهراني وداود بن عمرو الضبي وعبد الاعلى بن حماد النرسي وعبيد الله بن معاذ العنبري وشريح بن يونس وابي بكر بن ابي شيبة وكامل بن طلحة الجحدري والهيثم بن خارجة ويحيى بن عبدويه مولى ابن المهدي ومنصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر الوركاني ومحمد بن الصباح الدولابي ويحيى بن معين وخلق كثير روى عنه النسائي حديثين وابو بكر بن زياد وابو بكر النجاد واحمد بن كامل والمحاملي وابو القسم البغوي ويحيى بن صاعد ومحمد بن مخلد ودعلج بن احمد وابو بكر الشافعي وابو سهل بن زياد القطان وابو الحسين بن المنادي وابو القاسم الطبراني وابو احمد العسال الاصبهاني وابو عوانة الاسفرايني وابو علي الصواف

وابوبکر القطیعی وجماعة قال عباس الدوری سمعت احمد یقول قد وعی عبد الله علما کثیرا وقال الخطیب بلغنی
عن ابی زرعة قال قال لی احمد ابنی عبد الله محظوظ من علم الحدیث لا یکاد یذاکرنی الا بما احفظ وقال ابو علی
الصواف قال عبد الله بن احمد کل شیء اقول قال ابی فقد سمعته مرتین او ثلثة وقال ابن ابی حاتم کتب
الیّ بمسائل ابیه وبعلل الحدیث وقال ابو الحسین بن المنادی لم یکن فی الدنیا احد روی عن ابیه منه لانه
سمع منه المسند وهو ثلثون الفا والتفسیر وهو مائة وعشرون الفا سمع منه ثمانین الفا والباقی وجادة
والناسخ والمنسوخ والتاریخ وحدیث شعبة وجوابات القرآن والمناسک وغیر ذلک من التصانیف
وحدیث الشیوخ قال ومازلنا نری اکابر شیوخنا یشهدون له بمعرفة الرجال وعلل الحدیث والاسماء
والکنی والمواظبة علی الطلب حتی ان بعضهم اسرف فی تقریظه ایاه بالمعرفة وزیادة السماع علی ابیه وقال
ابن عدی نبل بابیه وله فی نفسه محل فی العلم ولم یکتب عن احد الا من امره ابوه ان یکتب عنه وقال
بدر بن ابی بدر البغدادی عبد الله بن احمد جهبذ ابن جهبذ وقال الخطیب کان ثقة ثبتا فهما وقال ابو علی
الصواف ولد سنة ٢١٣ه ومات سنة ٢٩٠ه وکذا ارخه اسمعیل الخطبی وزاد فی جمادی الآخرة قلت وقال النسائی ثقة
وقال السلمی سألت الدارقطنی عن عبد الله بن احمد وحنبل بن اسحق فقال ثقتان نبیلان وقال ابوبکر الخلال کان
عبد الله رجلا صالحا صادق اللهجة کثیر الحیاء و ذهبی در عبر در وقائع سنة تسعین ومائتین گفته وفیها توفی الحافظ
ابو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل الذهلی الشیبانی ببغداد فی جمادی الآخرة وله سبع وسبعون
سنة کابیه وکان اماما خبیرا بالحدیث وعلله مقدما فیه وکان من اروی الناس عن ابیه وقد سمع من
صغار شیوخ ابیه وهو الذی رتب مسند والده و یافعی در مرآة الجنان در وقائع سنة تسعین ومائتین گفته
وفی السنة المذکورة الحافظ ابو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن حنبل الشیبانی کان اماما خبیرا بالحدیث
وعلله مقدما فیه و سیوطی در طبقات الحفاظ گفته عبد الله بن احمد بن حنبل البغدادی الحافظ روی
عن ابیه وابن معین وخلق وعنه النسائی وابن صاعد وابو عوانة والطبرانی وابوبکر النجاد والقطیعی
وابوبکر الشافعی وخلق قال ابو زرعة قال لی احمد بن حنبل ابنی عبد الله محظوظ من علم الحدیث
لا یکاد یذاکرنی الا بما احفظ وقال ابن عدی نبل بابیه وله فی نفسه محل فی العلم فاحیی علم ابیه ولم یکتب
عن احد الا عمن امره ابوه ان یکتب عنه وقال الخطیب کان ثقة ثبتا فهما ولد سنة ثلث عشرة و
مائتین ومات سنة تسعین ومائتین **وجه هشتم** آنکه این حدیث را ابوبکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق
المعروف بالبزار روایت نموده چنانچه مولوی ولی الله بن حبیب الله لکنوی در مرآة المؤمنین گفته قال صلی الله
علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه الی ان قال ووقع فی روایة

الطبرانی وابی یعلی والبزار بعد قوله فجاء علی رضی الله عنه فرددته ثم جاء فرددته فدخل فی الثالثة
او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسك عنی او ما ابطأ بك یا علی قال جئت فردنی
انس فقال صلی الله علیه وسلم یا انس ما حملك علی ما صنعت قال رجوت ان یکون رجلا من الانصار
فقال صلی الله علیه وسلم او فی الانصار خیر من علی او افضل من علی وابوبکر بزار از محدثین کبار و
اساطین عالی فخار و ائمه مشهورین فی الامصار والاقطار است وجلالت شان وسمو مکان ورفعت منزلت
وعلو مرتبت او در غایت وضوح واشتهار محمد امیر در رساله اسانید خود گفته سنن البزار الحافظ ابوبکر
احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار العتکی بفتح العین والتاء المخففة البصری المتوفی سنة ۲۹۲ بالرملة
قال ابن ابی خیثمة هو رکن من ارکان الاسلام وکان یشبه بابن حنبل فی زهده وورعه له المسند
الکبیر رحل فی آخر عمره الی الشام واصبهان ونشر علمه ومات بالرملة من الشام الخ وجلال الدین
عبد الرحمن بن ابی بکر کمال الدین سیوطی در طبقات الحفاظ گفته البزار الحافظ العلامة الشهیر ابوبکر
احمد بن هارون بن عبد الخالق البصری صاحب المسند الکبیر المعلل رحل بآخر عمره الی اصبهان
والشام ونشر علمه مات بالرملة سنة ۲۹۲ وابونعیم در تاریخ اصبهان که نسخه عتیقه آن در کتب حرم مدینه منوره
بنظر قاصر رسیده گفته احمد بن عمرو بن عبد الخالق البصری ابوبکر البزار الحافظ قدم اصبهان مرتین
انتهی فهذا ابوبکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق کاشف الحقائق عارف الدقائق + الخائف حق الخوف من ذی
الخالق الماهر السابر الحاذق + النحریر المتبحر السابق + المتثبت علی النقد والتحقیق فی المداحض والمضائق
المظهر من الفوائد نفائس الشوارق + المضئ من العوائد لوامع البوارق + الممیز المزیل الفارق لصدق
الثقة الصادق عن کذب الکاذب المائق + قد روی حدیث الطیر رغما لانف کل شاحن مماذق
واستیصالا لشانئه کل ملبس مارق + واجتیاحا لاس کل معاند رداء النصفة خارق وابارة
لتلبیسات کل حائد مشاق + وارداء لتلمیعات کل جاحد منافق + فالعجب کل العجب کیف یکون
الحدیث موضوعا ومکذوبا مع ان کاذب المفترین الاغتام + ومنحولات المختلقین الطغام + مع انه رواه
رکن من ارکان الاسلام المشابه لاحمد بن حنبل القائم مقام الانبیاء علیهم السلام الفائق الراجح
علی عتیقهم المجاهد الجاهد فی استیصال شأفة المرتدین عن الدین المعتام فمن کذب لحدیث الطیر
فانما اراد ورام هدم رکن عظیم من ارکان الاسلام وقصد الازراء بدین خیر الانام صلی الله علیه
وآله العظام وصمد الغض من الانبیاء الکرام وتجرأ علی ثلب العتیق الذی فضله الایام وخبه ششم
آنکه ابوعبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی در رسالہ خصائص جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته اخبرنی زکریا بن یحیی

قال اخبرنا الحسن بن حماد قال ثنا مسهر بن عبد الملك عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالك ان النبی
صلی الله علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطائر فجاء ابوبکر فرده ثم
جاء عمر فرده ثم جاء علی فاذن له ومخفی نماند که رجال این سند همه از اکابر معتمدین ثقات و اعاظم متسندین نحاریر
و اجله اساطین عالی درجات و افاخم ارکان والا صفات هستند اما علامه نسائی پس جلالت شان و سمو
مکان و علو مراتب و شموخ مناصب و فضائل اثیله و مناقب نبیله و محاسن فخیمه و مدائح عظیمه او زائد از ان ست
که احاطه و احصای آن کرده شود اما بطور انموذج بعض آن مذکور میشود قاضی شمس الدین احمد بن محمد المعروف
بابن خلکان در وفیات الاعیان گفته ابو عبد الرحمن احمد بن علی بن شعیب بن علی بن سنان
بن بحر النسائی الحافظ کان امام عصره فی الحدیث وله کتاب السنن وسکن مصر وانتشرت بها
تصانیفه واخذ عنه الناس قال محمد بن اسحق الاصبهانی سمعت مشایخنا بمصر یقولون ان
اباعبد الرحمن فارق مصر فی اخر عمره وخرج الی دمشق ودخل فسئل عن معاویة وما روی من
فضائله فقال اما یرضی معاویة ان یخرج راسا براس حتی یفضل وفی روایة اخری ما اعرف له فضیلة
الا لا اشبع الله بطنك وکان یتشیع فما زالوا یدفعون فی خصیته حتی اخرجوه من المسجد وفی روایة اخری یدفعون
فی خصییه وداسوه ثم حمل الی الرملة فمات بها وقال الحافظ ابو الحسن الدارقطنی لما امتحن النسائی بدمشق قال احملونی الی
مکة فحمل الیها فتوفی بها وهو مدفون بین الصفا والمروة وکانت وفاته فی شعبان سنة ۳۰۳ ثلث وثلثمائه
وقال الحافظ ابو نعیم الاصبهانی لما داسوه بدمشق مات بسبب ذلك الدوس وهو منقول قال
وکان قد صنف کتاب الخصائص فی فضل علی بن ابی طالب رضی الله عنه واهل البیت واکثر روایاته
فیه عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالی فقیل له الا تصنف کتابا فی فضائل الصحابة رضی الله عنهم فقال
دخلت دمشق والمنحرف عن علی رضی الله عنه کثیر فاردت ان یهدیهم الله تعالی بهذا الکتاب
وکان یصوم یوما ویفطر یوما وکان موصوفا بکثرة الجماع قال الحافظ ابو القاسم المعروف بابن عساکر
الدمشقی کان له اربع زوجات یقسم لهن وسراری وقال الدارقطنی امتحن بدمشق فادرك الشهادة رحمه
الله تعالی توفی یوم الاثنین لثلث عشرة لیلة خلت من صفر سنة ثلث وثلثمائة بمکة حرسها
الله تعالی وقیل بالرملة من ارض فلسطین وقال ابو سعید عبد الرحمن بن احمد بن یونس صاحب
تاریخ مصر فی تاریخه ان اباعبد الرحمن النسائی قدم مصر قدیما وکان اماما فی الحدیث ثقة ثبتا
حافظا وکان خروجه من مصر فی ذی القعدة سنة اثنتین وثلث مائة ورأیت بخطه فی مسودات
ان مولده بنسا فی سنة خمس عشرة وقیل اربع عشرة ومائتین والله اعلم ونسبته الی نسا بفتح النون

والسین المهملة وبعدها همزة وهی مدینة بخراسان خرج منها جماعة من الاعیان و ابو الحجاج یوسف
بن عبد الرحمن مزی در تهذیب الکمال گفته احمد بن شعیب بن علی بن سنان بن بحر بن دینار ابو عبد الرحمن
النسائی القاضی الحافظ صاحب کتاب السنن وغیره من المصنفات المشهورة احد الائمة المبرزین
والحفاظ المتقنین والاعلام المشهورین طاف البلاد وسمع بخراسان والعراق والحجاز ومصر والشام
والجزیرة من جماعة یطول ذکرهم وقد ذکرنا روایته عنهم فی تراجمهم من کتابنا هذا الخ وولی الدین
ابو عبد الله محمد بن عبد الله الخطیب در اسماء رجال مشکوة گفته احمد بن شعیب النسائی هو ابو عبد الرحمن احمد
بن شعیب النسائی مات بمکة سنة ثلاث وثلثمائة وهو مدفون بها وهو احد الائمة الحفاظ والعلماء
الفقهاء لقی المشایخ الکبار واخذ الحدیث عن قتیبة بن سعید وهناد بن السری ومحمد بن بشار ومحمد بن
غیلان وابی داود سلیمان بن اشعث وغیر هؤلاء من المشایخ الحفاظ واخذ الحدیث عنه خلق کثیر
منهم ابو القاسم بن الطبرانی وابو جعفر الطحاوی وابو بکر اسحق النسفی الحافظ وله کتب کثیرة فی
الحدیث والعلل وغیر ذلک قال مامون المصری الحافظ خرجنا مع ابی عبد الرحمن الی طرطوس فاجتمع جماعة
من مشائخ الاسلام واجتمع من الحفاظ عبد الله بن احمد بن حنبل ومحمد بن ابراهیم وغیرهما فتشاوروا
من ینتقی لهم علی الشیوخ فاجمعوا علی عبد الرحمن النسائی وکتبوا کلهم بانتخابه وقال الحاکم النیسابوری
اما کلام ابی عبد الرحمن علی فقه الحدیث فاکثر من ان یذکر ومن نظر فی کتاب السنن له تحیر فی حسن الکلام
وقال سمعت علی بن عمر الحافظ غیر مرة یقول ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم فی زمانه
کان شافعی المذهب وکان ورعا متحرزا رحمه الله النسائی بفتح النون وتخفیف السین المهملة وبالمد وفی
الهمزة منسوب الی مدینة نسا من خراسان وعمر بن مظفر الشهیر بابن الوردی در تتمة المختصر فی احوال البشر
در وقائع سنه ثلث وثلث مائة گفته وفیها توفی ابو عبد الرحمن احمد بن علی بن شعیب النسائی صاحب کتاب السنن
بمکة ودفن بین الصفا والمروة امام حافظ محدث رحل الی نیسابور ثم الی العراق ثم الی الشام ومصر وعاد الی
دمشق فامتحن فی معاویة وطلب منه ان یروی شیئا من فضائله فقال ما یرضی معاویة ان یکون راسا
براس حتی یفضل فقیل انه وقع فی حقه مکروه فحمل الی مکة وصلاح الدین خلیل بن ایبک الصفدی در وافی
بالوفیات گفته احمد بن شعیب بن علی بن سنان بن بحر ابو عبد الرحمن النسائی القاضی مصنف السنن وغیرها
بقیة الاعلام ولد سنة خمس عشرة ومأتین وتوفی سنة ثلاث وثلاث مائة سمع قتیبة وابن راهویه واسحق
وهشام بن عمار وعیسی بن حماد والحسین بن منصور السلمی النیسابوری وعمرو بن زرارة ومحمد بن نصر
المروزی وسوید بن نصر وابا کریب وخلقا سواهم بعد الاربعین ومأتین بخراسان والعراق والشام

والحجاز والجزیرة وروی عنه ابو بشر الدولابی وابو علی الحسین النیسابوری وحمزة بن محمد الکنانی وابو بکر احمد بن السنی ومحمد بن عبد الله بن حیویه وابو القاسم الطبرانی وخلق سواهم وسکن بزقاق القنادیل فی مصر وکان ملیح الوجه ظاهر الدم مع کبیر السن ویلبس البرود النوبیه الخضر ویکثر الجماع مع صوم یوم وافطار یوم وله اربع زوجات یقسم لهن ولا یخلو مع ذلک من سریة ویکثر اکل الدیوک الکبار المسمنة قال بعض الطلبة ما اظنه الا یشرب النبیذ للنضارة التی فی وجهه وانکر علیه قوم کتاب الخصائص لعلی رضی الله عنه وترکه تصنیف فضائل الشیخین فذکر له ذلک فقال دخلت دمشق والمنحرف بها عن علی کثیر فصنفت الخصائص رجاء ان یهدیهم الله تعالی ثم صنف بعد ذلک فضائل الصحابة فقیل له الا تخرج فضائل معویة فقال ای شیء اخرج اللهم لا تشبع بطنه فسکت السائل قال الشیخ شمس الدین لعل هذا فضیلة له لقول النبی اللهم اجعل من لعنته وسببته زکوة ورحمة قال ابو طالب احمد بن نصر الحافظ من یصبر علی ما یصبر علیه النسائی کان عنده حدیث ابن لهیعة ترجمة ترجمة یعنی عن قتیبة عنه فما حدث بها وقال الدارقطنی ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم من عصره وقال ابن طاهر المقدسی سألت سعد بن علی الزنجانی عن رجل فوثقه فقلت ضعفه النسائی فقال یا بنی ان لابی عبد الرحمن شرطا فی الرجال اشد من شرط البخاری ومسلم وقال الدارقطنی کان ابن حداد ابو بکر کثیر الحدیث ولم یحدث عن غیر النسائی وقال قد رضیت به حجة بینی وبین الله ولما خرج من مصر الی دمشق فی اخر عمره سئل عن معاویة رضی الله عنه وما دون من فضائله فقال الا یرضی راسا براس حتی یفضل فما زالوا یطعنون فی خصیبه حتی اخرج من المسجد ثم حمل الی مکة وقیل الرملة وتوفی بها وکانت وفاته فی شعبان وقیل یوم الاثنین لثلث عشر من صفر فی التاریخ المذکور وهو الصحیح ومحمد بن احمد ذهبی در عبر در وقائع سنه ثلث وثلثمائة گفته وفیها توفی الامام احد الاعلام صاحب التصانیف ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسائی فی ثالث عشر صفر وله ثمان وثمانون سنة فسمع قتیبة واسحق وطبقتهما بخراسان والحجاز والشام والعراق ومصر والجزیرة وکان رئیسا نبیلا حسن البزة کبیر القدر وله اربع زوجات یقسم لهن ولا یخلو من سریة لنهمته فی التمتع ومع ذلک فکان یصوم صوم داود ویتهجد قال ابن المظفر الحافظ سمعتهم بمصر یصفون اجتهاد النسائی فی العبادة باللیل والنهار وانه خرج الی الغزاء مع امیر مصر فوصف من شهامته واقامته السنن فی فداء المسلمین احترازه عن مجالس الامیر وقال الدارقطنی خرج حاجا فامتحن بدمشق وادرک الشهادة فقال احملونی الی مکة فحمل وتوفی بها فی شعبان قال وکان افقه مشایخ مصر فی عصره واعلمهم بالحدیث وابو محمد عبد الله بن اسعد الیافعی الیمنی در مرآة الجنان در سنه مذکوره گفته فیها توفی الحافظ احد الائمة الاعلام صاحب المصنفات

ابو عبد الرحمن احمد بن علی النسأی کان امام عصرہ فی الحدیث وله کتاب السنن وغیرہ سکن مصر وانتشرت بها تصانیفه واخذ عنه الناس وخرج الی دمشق فسئل عن معاویة وما روی من فضائله فقال اما یرضی معاویة ان یخرج راسا براس حتی یفضل وفی روایة اخری ما اعرف له فضیلة الا لا اشبع الله بطنك وکان یتشیع فما زالوا یدفعون فی خصیتیه حتی اخرجوه من المسجد وفی روایة اخری یدفعون فی حضنیه وداسوه ثم حمل الی الرملة فمات بها وقال الحافظ ابو الحسن الدار قطنی لما امتحن النسأی بدمشق قال احملونی الی مکة فحمل الیها فتوفی بها وهو مدفون بین الصفا والمروة وقال الحافظ ابو نعیم لما داسوه بدمشق مات بسبب ذلك الدوس وهو مقتول قال وکان قد صنف کتاب الخصائص فی فضل علی رضی الله عنه واهل البیت فقیل له الا تصنف کتابا فی فضائل الصحابة فقال دخلت دمشق ووجدت المنحرف عن علی کثیرا فاردت ان یهدیهم الله تعالی بهذا الکتاب وکان یصوم یوما ویفطر یوما وکان موصوفا بکثرة الجماع قال الحافظ ابن عساکر کان له اربع زوجات یقسم لهن وسراری وقال الدار قطنی ادرك الشهادة وتوفی بمکة ونسبته الی نسأ مدینة بخراسان وشیخ جمال الدین عبد الرحیم بن حسن الاسنوی در طبقات شافعیه گفته الامام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسأی المشهور فی الحدیث اسمه وکتابه الجامع بین الحدیث والفقه سکن مصر واخذ عن یونس بن عبد الاعلی صاحب الشافعی وکان افقه مشایخ مصر فی عصرہ واعلمهم بالحدیث وکان رئیسا کبیرا حسن الهیئة کثیر التهجد والعبادة وکان یصوم یوما ویفطر یوما وکان موصوفا بکثرة الجماع حتی اتخذ سراری مع اربع نسوة ویقسم لهن ولد بنسأ مدینة بخراسان بهمزة مقصورة غیر ممدودة وخرج للحج فامتحن بدمشق وادرك الشهادة فحملوه الی مکة فمات بها فی شعبان سنة ثلث وثلثمائة وسبب المحنة انه سئل عن معاویة ففضل علیه علیا وکانت الشوکة فی دمشق للذین یفضلون معاویة فاخرج من المسجد وحمل الی الرملة وسبکی در طبقات شافعیه گفته احمد بن شعیب بن علی بن سنان بن بحر الامام الجلیل ابو عبد الرحمن النسأی احد ائمة الدنیا فی الحدیث المشهور اسمه وکتابه ولد سنة ۲۱۵ خمس عشرة ومائتین وسمع قتیبة بن سعید واسحق بن راهویه وهشام بن عمار وعیسی بن حماد والحسین بن منصور السلمی النیسابوری وعمرو بن زرارة ومحمد بن نصر المروزی وسوید بن نصر وابا کریب ومحمد بن نافع وعلی بن حجر وابا یزید الحربی ویزید بن عبد الله

وخلقاً سواهم بخراسان والعراق والشام ومصر والحجاز والجزيرة روى عنه ابو بشر الدولابي وابو علي
حسين النيسابوري وحمزة بن محمد الكناني وابو بكر احمد بن السني ومحمد بن عبد الله بن حيويه
وابو القاسم الطبراني وخلق سواهم رحل الى قتيبة وهو ابن خمس عشرة سنة وقال اقمت عنده سنة
وشهرين وسكن مصر وكان يسكن بزقاق القناديل وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً وكان كثير
الجماع وله اربع زوجات يقسم لهن ولا يخلو مع ذلك من السراري ودخل دمشق فسئل عن
معاوية رضي الله عنه ففضل عليه علياً كرم الله وجهه فاخرج من المسجد وحمل الى الرملة
وانكر عليه بعضهم تصنيفه كتاب الخصائص لعلي رضي الله عنه وقال له كيف تركت تصنيف
فضائل الشيخين فقال دخلت الى دمشق والمنحرف عن علي بها كثير فصنفت كتاب الخصائص
رجاء ان يهديهم الله ثم صنف بعد ذلك فضائل الصحابة رضي الله عنهم قال ابو علي النيسابوري
حافظ خراسان في زمانه حدثنا الامام في الحديث بلا مدافعة ابو عبد الرحمن النسائي وقال المنصور
الفقيه وابو جعفر الطحاوي رح النسائي امام من ائمة المسلمين وقال الدارقطني ابو عبد الرحمن مقدم
على كل من يذكر بهذا العلم من اهل عصره وقال ابن طاهر المقدسي سألت سعد بن علي الزنجاني
عن رجل فوثقه فقلت قد ضعفه النسائي فقال يا بني ان لابي عبد الرحمن شرطاً في الرجال اشد من
شرط البخاري ومسلم وقال محمد بن المظفر الحافظ سمعت مشايخنا بمصر يصفون اجتهاد النسائي
في العبادة بالليل والنهار وانه خرج الى الغزاء مع امير مصر فوصف من شهامته واقامته
السنن المأثورة في محافظة المسلمين واحترازه عن مجالس السلطان الذي خرج معه والانبساط في
المآكل وانه لم يزل ذلك دابه الى ان استشهد بدمشق من جهة الخوارج وقال الدارقطني كان ابن الحداد
ابو بكر كثير الحديث ولم يحدث عن غير النسائي وقال رضيت به حجة فيما بيني وبين الله قلت سمعت
شيخنا ابا عبد الله الذهبي الحافظ وسألته ايهما احفظ مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح او النسائي فقال
النسائي ثم ذكرت ذلك للشيخ الامام الوالد تغمده الله برحمته فوافق عليه وقد اختلفوا في مكان موت
النسائي والصحيح انه خرج من دمشق لما ذكر فضائل علي قيل ما زالوا يدفعون في حضنيه حتى اخرج من
المسجد ثم حمل الى الرملة فتوفي بها قال ابو سعيد بن يونس توفي بفلسطين يوم الاثنين لثلث عشرة
خلت من صفر سنة ثلث وثلثمائة وقيل حمل الى مكة فدفن بها بين الصفا والمروة وتقي الدين محمد بن احمد
فاسي در عقد ثمین گفته احمد بن شعيب بن علي بن بحر الحافظ ابو عبد الرحمن النسائي احد الائمة الاعلام
ومؤلف السنن وغيرها روى عن اسحق بن راهويه وعيسى بن حماد وقتيبة بن سعيد وخلق كثير عن

سوی عنہ سننہ ابن السنی وابن الاحمر وابن حیویہ والاسیوطی وحمزۃ والکنانی وبین روایاتھم اختلاف فی
اللفظ والقدر واکثرھا روایۃ ابن الاحمر روی عنہ خلق کثیر منھم الطحاوی والطبری وابن الاعرابی قال
ابوعبداللہ الحاکم حدثنی علی بن عمر الحافظ ان اباعبدالرحمن خرج حاجًا فامتحن بدمشق وادرک الشھادۃ
فقال احملونی الی مکۃ فحمل وتوفی بھا وھو مدفون بین الصفا والمروۃ وکانت وفاتہ فی شعبان سنۃ ۳۰۳ ثلث وثلثمائۃ
قال الدارقطنی کان افقہ مشایخ مصر فی عصرہ واعلمھم بالحدیث والرجال فلما بلغ ھذا المبلغ حسدوہ فخرج الی الرملۃ
فسئل عن فضائل معاویۃ فامسک عنہ فضربوہ فی الجامع فقال اخرجونی الی مکۃ فاخرجوہ الی مکۃ وھو
علیل وتوفی بھا مقتولاً شھیدًا وقال ابوسعید بن یونس ابوعبدالرحمن النسائی کان امامًا فی الحدیث
ثقۃ ثبتًا حافظًا وکان خروجہ من مصر فی ذی القعدۃ سنۃ ۳۰۲ اثنتین وثلث مائۃ توفی بفلسطین فی یوم
الاثنین لثلاث عشرۃ لیلۃ خلت من صفر سنۃ ثلث وثلث مائۃ وقال الطحاوی ایضًا توفی بفلسطین
فی صفر تلخص من ھذا انہ اختلف فی سنۃ وفاتہ وموضعھا فقیل فی صفر بفلسطین قالہ الطحاوی و
ابن یونس وقیل فی شعبان سنۃ ۳۰۳ ثلث وثلثمائۃ بمکۃ قالہ الدارقطنی وکان رحمہ اللہ کثیر العبادۃ
یصوم یومًا ویفطر یومًا ومع ذلک یکثر الجماع وکان یکثر اکل الدیوک تشتری لہ وتسمن ویذکر ان
ذلک منفعۃ فی باب الجماع وکان یؤثر لباس البرود الخضر و ابوبکر اسدی در طبقات شافعیہ گفتہ احمد بن شعیب
بن علی بن سنان بن بحر الامام الجلیل الحافظ ابوعبدالرحمن المصنف السنن وغیرھا من التصانیف واحد
الاعلام ولد سنۃ ۲۱۵ خمس عشرۃ ومائتین وسمع الکثیر واخذ عن یونس بن عبدالاعلی وکان افقہ مشایخ مصر
واعلمھم بالحدیث وکان کثیر التھجد والعبادۃ یصوم یومًا ویفطر یومًا قال الدارقطنی ابوعبدالرحمن
مقدم علی من یذکر بھذا العلم من اھل عصرہ قال القاضی تاج الدین السبکی سالت شیخنا الذھبی
ایھما احفظ مسلم بن الحجاج او النسائی فقال النسائی ثم ذکرت ذلک لوالدی فوافق علیہ توفی
بفلسطین فی صفر وقیل فی شعبان سنۃ ۳۰۳ ثلث وثلثمائۃ عقب محنۃ حصلت لہ وھو من نظراء
اھل الطبقۃ الثانیۃ لکن تاخرت وفاتہ وابن حجر عسقلانی در تھذیب التھذیب گفتہ احمد بن شعیب بن
علی بن سنان بن بحر بن دینار ابوعبدالرحمن النسائی القاضی الحافظ صاحب کتاب السنن سمع من
خلائق لا یحصون یاتی ذکرھم فی ھذا الکتاب وروی القراءۃ عن احمد بن نصر النیسابوری وابی شعیب
السوسی وعنہ ابنہ عبدالکریم وابوبکر احمد بن محمد بن اسحق بن السنی وابوعلی الحسن بن الخضر الاسیوطی
والحسن بن رشیق العسکری وابوالقاسم حمزۃ بن محمد بن علی الکنانی الحافظ وابوالحسن محمد بن عبداللہ
بن زکریا بن حیویہ ومحمد بن معاویۃ بن الاحمر ومحمد بن قاسم الاندلسی وعلی بن جعفر الطحاوی وابوبکر احمد

بن محمد بن المهندس هؤلاء رواة كتاب السنن عنه وابو بشر الدولابي وهو من اقرانه وابو عوانة في صحيحه وابو جعفر الطحاوي وابو بكر بن الحداد الفقيه وابو جعفر العقيلي وابو علي بن هارون وابو علي النيسابوري الحافظ وامم لا يحصون قال ابن عدي سمعت منصور الفقيه واحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي يقولان ابو عبد الرحمن امام من ائمة المسلمين وقال محمد بن سعيد الباوردي ذكرت النسائي لقاسم المطرز فقال هو امام او يستحق ان يكون اماما وقال ابو علي النيسابوري سألت النسائي وكان من ائمة المسلمين ما تقول في نفيه وقال في موضع اخر انا النسائي الامام بلا مدافعة وقال في موضع اخر رايت من ائمة الحديث اربعة في وطني واسفاري اثنان بنيسابور محمد بن اسحق وابراهيم بن ابي طالب والنسائي بمصر وعبدان بالاهواز وقال مامون المصري خرجنا الى طرطوس واجتمع من الحفاظ عبد الله بن احمد ومربع وابو الاذان وكيلجة وغيرهم فكتبوا كلهم بانتخاب النسائي وقال ابو الحسين بن المظفر سمعت مشايخنا بمصر يعترفون لابي عبد الرحمن النسائي بالتقدم والامامة ويصفون من اجتهاده في العبادة بالليل والنهار ومواظبته على الحج والجهاد واقامة السنن المأثورة واحترازه عن مجالس السلطان وان ذلك لم يزل دابه الى ان استشهد وقال الحاكم سمعت علي بن عمر الحافظ غير مرة يقول ابو عبد الرحمن مقدم على كل من يذكر بهذا العلم من اهل عصره وقال مرة سمعت علي بن عمر يقول النسائي افقه مشائخ مصر في عصره واعرفهم بالصحيح والسقيم واعلمهم بالرجال فلما بلغ هذا المبلغ حسدوه فخرج الى الرملة فسئل عن فضائل معاوية فامسك عنه فضربوه في الجامع فقال اخرجوني الى مكة فاخرجوه وهو عليل وتوفي مقتولا شهيدا وقال الدارقطني ايضا سمعت ابا طالب الحافظ يقول من يصبر على ما يصبر عليه ابو عبد الرحمن كان عنده حديث ابن لهيعة ترجمة ترجمة فما حدث بها وكان لا يرى ان يحدث بحديث ابن لهيعة وقال الدارقطني كان ابو بكر بن الحداد الفقيه كثير الحديث ولم يحدث عن احد غير ابي عبد الرحمن النسائي فقط وقال رضيت به حجة بيني وبين الله تعالى وقال ابو بكر المأموني سألته عن تصنيفه كتاب الخصائص فقال دخلت دمشق والمنحرف بها عن علي كثير فصنفت كتاب الخصائص رجاء ان يهديهم الله ثم صنف بعد ذلك كتاب فضائل الصحابة وقراها على الناس وقيل له وانا حاضر الا تخرج فضائل معاوية فقال اي شيء اخرج اللهم لا تشبع بطنه وسكت السائل وقال النسائي يشبه ان يكون مولدي في سنة ۲۱۵ لان رحلتي الاولى الى قتيبة كانت في سنة ۲۳۵ اقمت عنده سنة وشهرين وقال ابن يونس قدم مصر قديما وكتب بها وكتب عنه وكان اماما في الحديث ثقة ثبتا حافظا وكان خروجه من مصر في ذي القعدة سنة ۳۰۲ وتوفي بفلسطين يوم الاثنين لثلاث عشرة خلت من صفر سنة ۳۰۳ قلت قال الذهبي في مختصره عاش ثمانيا

وثمانين سنة وكان بناءه على ما تقدم من مولده فهو تقريب وسيوطى در طبقات الحفاظ گفته ابو عبد الرحمن
احمد بن شعيب بن على بن سنان بن بحر بن دينار الخراسانى النسائى القاضى الامام الحافظ شيخ الاسلام احد
الائمة المبرزين والحفاظ المتقنين والاعلام المشهورين طاف البلاد وسمع من خلائق روى عنه ابن جوصاء و
ابن السنى وابو سعيد بن الاعرابى والطحاوى وابو على النيسابورى وابن عدى وابو يونس والعقيلى وابن الاحزم
وابو عوانه وآخرون قال ابو على رأيت من ائمة الحديث اربعة فى وطنى واسفارى اثنان بنيسابور محمد بن اسحق
وابراهيم بن ابى طالب وابو عبد الرحمن النسائى بمصر وعبدان بالاهواز وقال الحاكم كان النسائى افقه مشايخ
مصر فى عصره واعرفهم بالصحيح والسقيم من الآثار واعرفهم بالرجال وقال الذهبى هو احفظ من مسلم بن
الحجاج له من الكتب السنن الكبرى والصغرى وخصائص على ومسند على ومسند مالك وغير ذلك مات سنة
ثلاث وثلاث مائة شهيدا ومولده سنة ۲۱۵ه وعبد الرؤف مناوى در فيض القدير شرح جامع صغير گفته والنسائى
الامام احمد بن شعيب الشافعى الخراسانى ولد سنة اربع او خمس عشرة ومائتين ورحل فاجتهد الى ان انفرد
فقها وحديثا وحفظا واتقانا وقال الزنجانى له شرط فى الرجال اشد من الصحيحين وقال التاج السبكى عن ابيه
والذهبى النسائى احفظ من مسلم وقال ابو جعفر ابن الزبير لابى داود فى استيعاب احاديث الاحكام ما ليس
لغيره وللترمذى فى فنون الصناعة الحديثية ما لم يشركه فيه غيره وقد سلك النسائى اغمض تلك
المسالك واجلها وكان منبسطا فى المآكل كثير الجماع والنساء مع كثرة التعبد دخل دمشق فذكر فضائل على
فقيل له فمعاوية قال ما كفاه ان يذهب راسا براس حتى يذكر له فضائل فدفع فى خصيته حتى اشرف على الموت
فاخرج فمات فى الرملة او فلسطين سنة ثلث وثلثمائة وحمل للمقدس او مكة فدفن بين الصفا والمروة ورمز له
بالنون لان نسبته اشهر من اسمه وكنيته ولم يرمز له بالسين لئلا يتصحف بابن ابى شيبة وشيخ عبد الحق
در رجال مشكوة گفته النسائى هو ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب بن بحر بن سنان النسائى ولد فى سنة خمس
عشرة ومائتين ومات بمكة سنة ثلاث وثلثمائة احد الائمة الحفاظ العلماء الفقهاء وكان مقدما وقدوة
ومشارا اليه بين اصحاب الحديث والجرح والتعديل لقى المشايخ والاكابر واخذ الحديث عن قتيبة بن سعيد
واسحق بن ابراهيم وحميد بن سعد وعلى بن خشرم ومحمد بن على وهناد بن السرى ومحمد بن بشار و
محمود بن غيلان والحرث بن مسكين وابى داود سليمن بن الاشعث السجستانى وغيرهم من المشايخ
الحفاظ واخذ منه الحديث خلق كثير منهم ابو بشر الدولابى وكان من اقرانه وابو القاسم الطبرانى وابو جعفر
الطحاوى ومحمد بن هارون بن شعيب وغيرهم من المحدثين قال الحاكم ابو عبد الله النيسابورى سمعت
ابا على النيسابورى الحافظ غير مرة يذكر اربعة من ائمة المسلمين فبدأ بابى عبد الرحمن ونقل ايضا من الحاكم

انه قال سمعت عن ابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی غیر مرة انه قال ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر
بعلم الحدیث والجرح والتعدیل فی زماننا وکان فی غایة الورع والتحری الا تری انه اذا روی فی سننه عن
الحرث بن مسکین یقول قری علیه وانا اسمع ولا یقول فیه حدثنا او اخبرنا کما یقول عن باقی مشایخه
وذلک ان الحرث کان متولی القضاء بمصر وکان بینه وبین ابی عبد الرحمن خشونة لم یمکنه حضور مجلسه
فکان یستتر فی موضع ویسمع حیث لا یراه فلذلک تورع وتحری فلم یقل حدثنا او اخبرنا وقیل ان الحارث
کان خائفا من امور یتعلق بالسلطان فقدم ابو عبد الرحمن فدخل علیه فی زی انکره وقالوا کان علیه قباء
طویل وقلنسوة طویلة فانکر زیه وخاف ان یکون من بعض جواسیس السلطان فمنعه من الدخول علیه
فکان یجیئ فیقعد خلف الباب ویسمع ما یقرأه الناس علیه من خارج وکان قد صنف اولا السنن الکبیر
له وهو کتاب جلیل الشان لم یصنف مثله فی جمیع طرق الحدیث وبیان مخارجه ثم اختصره بالتماس طائفة
من الشیوخ وسماه المجتنی بالنون وسبب انتخابه ان احدا من امراء وقته سأله ان جمیع احادیث کتابک صحیح
قال لا فامر ذلک الامیر بکتابة صحیح مجرد فانتخبه واسقط منه کل حدیث تکلم فیه وعلل المحدثون
اذا قالوا رواه النسائی ارادوا المجتنی هذا الکتاب المختصر دون الکتاب الکبیر وقال الحاکم اما کلام ابی عبد الرحمن
علی فقه الحدیث فاکثر من ان یذکر ومن نظر فی کتاب السنن له تحیر فی حسن کلامه وکان شافعی
المذهب له مناسک الفها علی مذهب الشافعی قال الامیر جمال الدین المحدث عن الشیخ الامام عبد الله
الیافعی انه ذکر فی تاریخه ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی صاحب المصنفات ومقتدی زمانه
سکن مصر ثم جاء بدمشق فقال له اهل تلک الناحیة یوما فی المسجد ما تقول فی معاویة وما ورد فی فضله
فاجاب اما یرضی معاویة ان یخرج راسا براس حتی یفضل وفی روایة قال لا اعرف له فضیلة الا لا اشبع
الله بطنه فقام الناس ووقعوا فیه واهانوه وضربوه وجروه من المسجد واذهبوه برملة فمرض فمات
بذلک وفی روایة اذهبوه بمکة فمرض ومات بمکة ودفنوه بین الصفا والمروة وایضا قال الیافعی صنف
النسائی کتابا فی فضائل امیر المؤمنین علی واهل البیت علیهم التحیة والسلام فقالوا له کیف لم تصنف
فی فضائل باقی الصحابة فقال بعثنی علی ذلک انی رحلت الی دمشق فوجدت اهله منحرفین عن علی فاردت
ان اهدیهم فالفت هذا الکتاب وکان رحمه الله یصوم یوما ویفطر یوما وکان کثیر الجماع له اربع نسوة
وسراری متعددة ولد سنة خمس عشرة ومائتین ومات سنة ثلث وثلثمائة ومیرزا محمد بن معتمد خان بدخشی
در تراجم الحفاظ گفته احمد بن شعیب النسائی ابو عبد الرحمن صاحب السنن احد ائمة الاسلام ذکره فی
نسبة النسائی وقال بفتح النون والسین المهملة بعدها الهمزة المکسورة هذه النسبة الی بلدة بخراسان

یقال لها نسا والنسبة المشهورة الی هذه البلدة النسوی والنسائی وسمعت اسمعیل بن محمد بن الفضل الحافظ باصبهان یقول سمعت الادیب ابا المظفر محمد بن احمد الابیوردی یقول النسبة الصحیحة الی هذه البلدة نسئی وکان الادیب جمع اجزاء فی تاریخ نسا وابیورد وانا دخلتها واقمت بها اربعین یوما وکتبت عن جماعة بها ثم ذکر جماعة من المنسوبین الیها الی ان قال ومنها ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر بن سنان النسائی صاحب کتاب السنن امام عصره سکن مصر مدة وانتشر بها تصانیفه حدث عن قتیبة بن سعید وعلی بن حجر وغیرهما توفی سنة ثلث وثلثمائة قیل بمکة وقیل بالرملة وابنه عبد الکریم بن احمد النسائی من اهل مصر ولد بمصر فی صفر سنة سبع وسبعین ومائتین وتوفی بها سنة اربع واربعین وثلثمائة انتهی قلت وانما اقتصر من ترجمة ابی عبد الرحمن النسائی علی هذا القدر مع انه احد الائمة الستة الذین هم ارکان الحدیث استغناء ابمزید شهرتها وکثرة وجودها فی الکتب المشهورة وقد ذکره الذهبی وابن ناصر الدین فی طبقات الحفاظ وابو مهدی عیسی بن محمد در کتاب مقالید الاسانید گفته نغبة وارد وبغیة رائد طرف من تعریف هذا الامام الاوحد والعلم المفرد رضی الله تعالی عنه هو الامام الحافظ الحجة ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر بن سنان بن دینار النسائی بفتح النون والسین المهملة بعدها همزة مکسورة نسبة الی نسا مدینة بخراسان ویقال نسوی بالواو بدل الهمزة وهو القیاس والاول اشهر احد اعلام الدین وارکان الحدیث ولد سنة خمس عشرة وقیل اربع عشرة ومائتین سمع خلائق بعدة من البلاد خراسان والحجاز والعراق والجزیرة والشام ومصر وغیرها رحل الی قتیبة وهو ابن خمس عشرة سنة وقال اقمت عنده سنة وشهرین قال الحاکم سمعت الدارقطنی غیر مرة یقول ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم فی زمانه وقال ایضا سمعت اباعلی النیسابوری غیر مرة یذکر اربعة من ائمة المسلمین راهم فبدأ بابی عبد الرحمن وکان شافعی المذهب له مناسک الفها علی مذهب الشافعی وکان یصوم یوما ویفطر یوما وکان کثیر الجماع وله اربع زوجات یقسم لهن ولا یخلو مع ذلک من السراری وقال الدارقطنی کان ابو بکر بن الحداد کثیر الحدیث ولم یحدث عن غیر النسائی وقال رضیت به حجة فیما بینی وبین الله تعالی وقال التاج السبکی سألت شیخنا ابا عبد الله الحافظ الذهبی ایهما احفظ مسلم بن الحجاج او النسائی فقال النسائی ثم ذکرت ذلک للشیخ الامام الوالد تغمده الله برحمته فوافق علیه انتهی وقال ابن الاثیر وسأله بعض الامراء عن کتاب السنن الکبیر اکله صحیح فقال لا قال فاکتب لنا الصحیح منه مجردا فصنع المجتبی فهو المجتبی من السنن ترک کل حدیث اورده فی السنن مما تکلم فی اسناده

بالتعليل ولما دخل دمشق سئل عن معاوية وعلى رضي الله عنهما ففضل عليه عليا كرم الله وجهه فاخرج من المسجد وما زالوا يدفعون في خصيه حتى اخرج وحمل الى الرملة فتوفي بها على الصحيح يوم الاثنين لثلث عشرة خلت من صفر سنة ثلث وثلثمائة وقيل انه حمل الى مكة باشارة منه فدفن بين الصفا والمروة رحمة الله تعالى عليه ومحمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي در شرح مواهب لدنيه گفته النسائي ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب بن على الخراساني ثم المصري الحافظ احد الائمة المبرزين والاعلام الطوائفين والحفاظ المتقنين حتى قال الذهبي هو احفظ من مسلم مات سنة ثلث وثلثمائة اما زكريا بن يحيى پس از ثقات سباق و متبحرين حذاق و محرزين ورع و احتياط و محترزين از خلط و خبط و جامع محاسن عالية المنار و صاحب مآثر ساطعة الانوار ست ذهبى در كاشف گفته زكريا بن يحيى السجزي الحافظ ابو عبد الرحمن عن شيبان وقتيبة وعنه س رفيقه والطبراني ثقة ولد (١٩٥) ومات (٢٨٩) و در حاشيهٔ كاشف مذكور ست قال س ثقة وقال من احد الثقات وقال عبد الغني بن سعيد حافظ ثقة و ابن حجر در تهذيب التهذيب گفته زكريا بن يحيى بن اياس بن سلمة السجزي ابو عبد الرحمن المعروف بخياط السنة سكن دمشق روى عن اسحق بن راهويه وبشر بن الحكم وابراهيم بن سعيد الجوهري وداود بن رشيد وابي معمر القطيعي وصفوان بن صالح وابن ابي شيبة ودحيم بن عبيد الله بن مصاد ومحمد بن يحيى بن ابي عمر العدني وابي موسى وبندار وفلاس وابي كامل الجحدري وهرون الحمال وهدبة بن خالد وغيرهم وروى عنه النسائي وهو من اقرانه وابن صاعد وابو الحسن بن جوصا واسحق بن ابراهيم المنجنيقي وابو القاسم الطبراني وابو القاسم بن ابي العقب وابي الميمون البجلي وغيرهم قال النسائي ثقة وقال عبد الغني بن سعيد حافظ ثقة وقال ابن يونس قدم مصر وكتب عنه وخرج وتوفي بدمشق بعد الثمانين ومائتين وقال ابو على بن هرون كان مولده سنة ١٩٥ وكانت وفاته سنة ٢٨٩ و نيز ابن حجر در تقريب گفته زكريا بن يحيى بن اياس بن سلمة السجزي بكسر المهملة وسكون الجيم بعدها زاى ابو عبد الرحمن نزيل دمشق يعرف بخياط السنة ثقة حافظ من الثانية عشرة مات سنة تسع وثمانين ومائتين وله اربع وتسعون اما حسن بن حماد پس از اجلهٔ موثقين اهل سداد و اماثل حائزين صدق و رشاد و محل اعتماد محققين امجاد و ركن استناد مدققين با انتقاد ست ابو حاتم البستي المعروف بابن حبان در كتاب الثقات گفته الحسن بن حماد الضبي الكوفي ابو على الذي يقال له سجادة يروي عن وكيع واهل بلده ثنا عنه ابو يعلى وجماعة من شيوخنا مات يوم السبت لثمان بقين من رجب سنة ٢٤١ احدى واربعين ومائتين و ذهبى در كاشف گفته حسن بن حماد الضبي الكوفي عن المطلب بن زياد المحاربي وعنه ابو يعلى والسراج وس بواسطة ثقة توفي (٢٤١) و در حاشيهٔ كاشف مسطور ست

قال ابن ابی حاتم سألت موسی بن اسحاق عنه فقال ثقة مامون وقال محمد بن اسحاق الثقفی کوفی ثقة روی له س حدیثا وفی الخصائص حدیثا و ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب گفته الحسن بن حماد الضبی ابو علی الوراق الکوفی الصیرفی روی عن ابن عیینة وابی اسامة وابی خالد الاحمر وعبد الرحمن بن محمد المحاربی وعبدة بن سلیمان وعمرو بن محمد العبقری ومسهر بن عبد الملک بن سلع الهمدانی وابی معاویة الضریر وغیرهم وعنه ابن ابی عاصم واحمد بن علی بن سعید المروزی وابو یعلی وابو زرعة ومحمد بن اسحق السراج ومحمد بن عبد الله الحضرمی وزکریا بن یحیی السجزی والحسن بن سفیان واحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفی وجماعة قال ابن ابی حاتم سألت موسی بن اسحق عنه فقال ثقة مامون وقال السراج کوفی ثقة قدم بغداد سنة ٢٣٥ وحدث بها وقال مطین مات فی رجب سنة ٢٣٨ له فی السنن حدیث واحد فی اعتکاف عمر قلت وذکره ابن حبان فی الثقات ونیز ابن حجر در تقریب گفته حسن بن حماد الضبی ابو علی الوراق الصیرفی الکوفی ثقة من العاشرة مات سنة ثمان وثلثین اما مسهر بن عبد الملک پس از اکابر اثبات ایقاظ و افاخم ثقات حفاظ وصدور مشاهیر وقروم نحاریر است شمس الدین ذهبی در تذهیب التهذیب گفته مسهر بن عبد الملک بن سلع الهمدانی الکوفی عن ابیه والاعمش وعیسی بن عمر القاری وعنه ابن راهویه والحسن بن علی الحلوانی وابو سعید الاشج والحسین بن عیسی البسطامی ومحمد بن عبد الله بن المبارک المخرمی وجماعة وثقه الحسن بن حماد الوراق وذکره ابن حبان فی الثقات اما عیسی بن عمر قاری پس از عظمای موثقین با جلالت ونبهای قرای ماویان نبالت و از جمله ثقات معتبرین وائمه مشتهرین است ابو حاتم البستی المعروف بابن حبان در کتاب الثقات گفته عیسی بن عمر القاری الهمدانی ابو عمر الاعمی من اهل کوفة یروی عن الشعبی والکوفیین روی عنه ابن المبارک وجریر ووکیع و ذهبی در کاشف گفته عیسی بن عمر الاسدی الکوفی المقری صاحب الحروف ویعرف بالهمدانی لا عیسی بن عمر البصری النحوی المعروف بالثقفی عن عطا وعمرو بن مرة والمسیب بن عبد خیر والطبقة وعنه الفریابی وعبید الله بن موسی وخلاد بن یحیی وخلق قال احمد لیس به باس مات ١٥٦ و در حاشیه کاشف مسطور است قال یحیی ومس ثقة وقال ابو حاتم لیس بحدیثه باس وقال مرة ثقة وقال ابو بکر الخطیب ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات و ابن حجر در تهذیب التهذیب گفته عیسی بن عمر الاسدی المعروف بالهمدانی ابو عمر الکوفی القاری الاعمی صاحب الحروف روی عن عمر بن عتبة بن فرقد مرسلا وعطا بن ابی رباح وعطا بن السائب وزید بن اسلم واسمعیل السدی وطلحة بن مصرف وعمرو بن مرة وابی عون الثقفی وجماعة وعنه ابن المبارک ووکیع وعیسی بن یونس وابو احمد الزبیری

ومسهر بن عبد الملك بن سلع وجرير بن عبد الحميد وابو نعيم والفريابي وعبيد الله بن موسى وخلاد بن يحيى وغيرهم قال الميموني عن احمد ليس به باس وقال اسحق بن منصور عن ابن معين ثقة وقال الدوري عن ابن معين عيسى بن عمر الكوفي صاحب الحروف هو همداني وعيسى بن النحوي بصري وقال النسائي ثقة وقال ابو حاتم ليس بحديثه باس وقال ايضاً ثنا مقاتل بن محمد ثنا وكيع عن عيسى بن عمر الهمداني وكان ثقة قال الخطيب كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال الحضرمي مات عيسى بن عمر القاري مولى بني اسد ۱۵۶ھ قلت وقال العجلي كوفي ثقة رجل صالح كان احد قرآء الكوفة راساً في القرآن وقال ابو بكر البزار ليس به باس وقال ابن خلفون وثقه ابن نمير وقال الداني احد القراء عن عاصم بن ابي النجود والاعمش واخذ عنه الكسائي وخلاد بن مصعب وغيرهما ونیز ابن حجر عسقلانی در تقریب گفته عیسیٰ بن عمر الاسدی الهمدانی بسکون المیم ابو عمر الکوفی القاری ثقة من السابعة مات سنه ست وخمسین اما سدی پس محامد جلیله و مآثر نبیله و عدالت و مناعت و وثاقت و براعت او آنفا بتفصیل جمیل معرض بیان آمد و چون انس بن مالک از صحابهٔ کرام و خادمان باختصاص رسول انام صلی الله علیه وآله الکرام است خود بخود وثاقت و عدالت او کالشمس فی رابعة النهار واضح و آشکارست و مع ذلک مفاخر معجبه و مدائح مطربه و مناقب غزیزه و محاسن وفیرهٔ او انفاً شنیدی و بکنه عظمت و جلالت و رفعت و نبالت او وارسیدی پس ازینجا بحمد الله المنعام بوضوح تمام ظاهر گردید که تمام روات سلسلهٔ این سند جمیعاً اتصاف بوثاقت و عدالت دارند و منقدین علم رجال ایشان را از ثقات و عدول می شمارند فاذا كان النسائي عمدة اهل التحقيق وقدوة ارباب السبر والتدقيق روى هذا الحديث الشريف الانيق وخرج ذلك الخبر اللطيف الرشيق بطريق صحيح وثيق وسند متين في الوثاقة عريق اظهاراً للحق الذي هو بالاذعان حقيق واراءة لواضح اللقم وسوى الطريق كيف يركن ذو خبر بصير افيق الى ابطاله ورده والتمزيق ويلقي نفسه في حلق المضيق ويعذبها بالعذاب لواصب اليم الحريق فتبت من هنا ان ابطال المبطلين البالغين في غريب التحديق وانكار المنكرين الخائضين في بدايع التشقيق اشنع هراء واسمج شهيق واقطع عواء وانكر نهيق والله ولي الارفاق والتوفيق وهو العالم بكل جليل ودقيق **وجه دهم** آنکه قطع نظر از انکه نسائی حدیث طیر را بسندی روایت نموده که ثقت و عدالت روات سلسلهٔ آن از کتب رجال محققین بکمال ظاهرست مجرد ایراد نسائی این حدیث شریف را در کتاب الخصائص برای شفای داء عضال رد و ابطال آن کافی و وافی ست زیرا

که از افادات علمای اعلام وائمهٔ کرام واضح وآشکارست که نسائی این کتاب را برای اهتدای منحرفین لئام و استبصار منکرین اغثام که از جناب امیرالمؤمنین علیه السلام الملک الحق المبین اعراض واستنکاف ونکول وانحراف داشتند تصنیف فرموده چنانچه آنفا از افاده علامه ابن خلکان در وفیات الاعیان وصفدی در وافی بالوفیات ویافعی در مراة الجنان وسبکی در طبقات شافعیه وابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب وعبد الحق در اسماء الرجال مشکوة وریافتی وابو الحجاج یوسف بن الزکی المزی در تهذیب الکمال فی اسماء الرجال در ترجمه نسائی نقلا عن محمد بن موسی بن یعقوب بن امون الهاشمی صاحب النسائی گفته سمعت قوما ینکرون علیه کتاب الخصائص لعلی رضی الله عنه وترکه تصنیف فضائل ابی بکر وعمر وعثمان رضی الله عنهم ولم یکن فی ذلک الوقت صنفها فحکیت له ما سمعت فقال دخلنا الی دمشق والمنحرف عن علی بها کثیر فصنفت کتاب الخصائص رجاء ان یهدیهم الله ثم صنف بعد ذلک فضائل اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقرأها علی الناس وقیل له وانا حاضر الا تخرج فضائل معاویة فقال ای شیء اخرج اللهم لا تشبع بطنه وسکت السائل انتهی نقلا عن نسخة من تهذیب الکمال نسخت من خط المزی المصنف وقرئت علیه وهی فی غایة الوثاقة والصحة واشتریتها فی حدیدة یوم الاربعاء ثامن محرم سنة ثلث وثمانین ومائتین بعد الالف عند رجوعی من الحج والحمد لله علی ذلک ومحمد بن احمد ذهبی در تذهیب التهذیب ترجمهٔ نسائی نقلا عن محمد بن موسی المأمونی صاحب النسائی گفته سمعت قوما ینکرون علیه کتاب الخصائص لعلی رضی الله عنه وترک فضائل الثلثة رضی الله عنهم ولم یکن فی ذلک الوقت صنفها فحکیت له ما سمعت فقال دخلنا دمشق والمنحرف عن علی بها کثیر وصنفت کتاب الخصائص رجاء ان یهدیهم الله ونیز ذهبی در تذکرة الحفاظ نقلا عن المأمونی گفته سمعت قوما ینکرون علی ابی عبد الرحمن کتاب الخصائص لعلی رضی الله عنه وترکه فضائل الشیخین فذکرت له ذلک فقال دخلت دمشق والمنحرف عن علی بها کثیر فصنفت کتاب الخصائص رجوت ان یهدیهم الله ومصطفی بن عبد الله القسطنطینی المشهور بحاجی خلیفه در کشف الظنون گفته خصائص فی فضائل علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه للامام ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی الحافظ المتوفی سنة ثلث وثلثمائة ذکر انه قیل له لم لا صنفت فی فضائل الشیخین قال دخلت الی دمشق والمنحرف عن علی بها کثیر فصنفته رجاء ان یهدیهم الله سبحانه وتعالی به فانکروا علیه واخرجوه من المسجد ثم من دمشق الی الرملة فمات بها ونیز حاجی خلیفه در کشف الظنون گفته مناقب علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه للامام احمد بن حنبل ذکرها فی فضائل العشرة ولابی المؤید الموفق بن احمد الخوارزمی

المتوفی ۲۳۳ھ ولابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی الحافظ المتوفی سنة ثلاث وثلث مأة وقد اکثر
فیه الروایة عن ابن حنبل وسببه انه دخل دمشق فوجد المنحرفین عن علی رضی الله تعالی عنه فاراد
ان یهدیهم الله تعالی بعد اهر گاه علامهٔ نسائی کتاب خصائص را برای هدایت منحرفین و اقتشاب و ارشاد نواصب
اوشاب تصنیف کرده باشد پس این معنی صراحت دلالت دارد بر آنکه درین کتاب احادیثی که نهایت معتبر
ومعتمد و بنهایت مقبول و مستند باشد وارد کرده وجلالت و عظمت آن بمثابه رسیده که بملاحظهٔ آن نواصب
معاندین از خواب غفلت و جهالت بیدار و منحرفین جاحدین ماردین بمطالعهٔ آن از سکر عصبیت و لداد
هشیار توانند شد پس اگر معاذ الله احادیث موضوعه مکذوبه دران مندرج و روایات مصنوعه معیوبه دران
مندمج باشد چگونه هدایت منحرفین و ارشاد متعسفین بآن حاصل شود بلکه درین صورت آن کتاب مستطاب معاذ الله
مضحکهٔ مستهزئین و ملعبهٔ مخالفین و مطعن معاندین و عرضهٔ عیب متعنتین میگردید پس بحمد الله و حسن توفیقه
ثابت شد که حدیث ولایت و حدیث طیر و امثال آن که در خصائص نسائی مذکورست نهایت معتمد و معتبرست
بحدی که قابل استناد و احتجاج و استدلال بر نواصب و منحرفین اهل ضلال ست و ایشان با آن همه عناد
و لجاج و لداد و اعوجاج مجال قدح و جرح در استدلال و احتجاج باین احادیث معتبره سویة المنهاج ندارند
مگر حیف ست و صد حیف که مخاطب با وقار با این همه محدثیت کبار و ادعای حصول ملکه در نقد و تحقیق
اخبار و هم دعوی کمال صفا و ولای اهلبیت اطهار علیهم السلام مدی اللیالی و الاسحار وادی پرخار تکذیب و ابطال
و انکار حدیث ولایت و حدیث طیر بتقلید کابلی جلیل الفخار می سپارد و مقام خدام عالی احتشام خود بالاتر
از مقام نواصب اقوام و منحرفین اغتام در توهین و ابطال فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام میگرداند
فیقول لسان حاله مخاطباً للنسائی الوحید انک وان رجوت بتصنیف الخصائص ان یهدی الله
به المنحرفین عن علی علیه السلام من اهل الشام ولکن هوای المخاطب بلغ من الانحراف و الاعتساف
وحب الباطل و السفساف بحیث لا یرجی زواله ولا یخف نکاله فکتابک وان نفع النواصب و انقذهم
من بغض علی بن ابی طالب علیه الاف سلام ملک الواهب ولکن لا ینفع هذا الذاهب من الهوی و
الجفاء و الحقد و البغضاء الی اقصی المذاهب و بالجملة من ازری بشان حدیث الولایة وحدیث الطیر
وما ماثلهما مما ذکر فی الخصائص المصنف لهدایة النواصب المحرنین لفظائع النقائص فهو معاند
مشاحن و مکابر ضاغن للحق و اقص و متعنت مجادل مخاتل فی تیه العصبیة راقص و مکابر جاحد و
و مباهت خاسر و لجوج قاصر لعقد الایقان ناکث و عن اتباع الصدق ناکص و علامه ابن حجر عسقلانی
در شرح تهذیب التهذیب گفته و قد ذکر المؤلف یعنی المزی الرقوم فقال للستة ع و للاربعة ۴

وللبخاری خ وللمسلم م ولابی داؤد د وللترمذی ت وللنسأی س ولابن ماجة ق وللبخاری
فی التعالیق خت وفی الادب المفرد بخ وفی جزء رفع الیدین ی وفی خلق افعال العباد عخ وفی
جزء القرأة خلف الامام ر ولمسلم فی مقدمة کتابه مق ولابی داؤد فی المراسیل مد وفی
القدر قد وفی الناسخ والمنسوخ خد وفی کتاب التفرد ف وفی فضائل الانصار صا وفی المسائل
ل وفی مسند مالک کد وللترمذی فی الشمائل تم وللنسأی فی الیوم واللیلة سی وفی مسند مالک
کن وفی خصائص علی ص وفی مسند علی عس ولابن ماجة فی التفسیر فق هذا الذی ذکره المؤلف
من توالیفهم وذکر انه ترک تصانیفهم فی التواریخ عمدا لان الاحادیث التی تورد فیها غیر مقصودة
بالاحتجاج وبقی علیه من تصانیفهم التی علی الابواب عدة کتب منها بر الوالدین للبخاری وکتاب
الانتفاع باهب السباع لمسلم وکتاب الزهد ودلائل النبوة والدعاء وابتداء الوحی واخبار الخوارج
من تصانیف ابی داؤد وکانه لم یقف علیها والله الموفق وافرد عمل یوم ولیلة للنسأی عن السنن
وهو من جملة کتاب السنن فی روایة ابن الاحمر وابن سیار وکذلک افرد خصائص علی وهو من جملة
المناقب فی روایة ابن سیار ولم یفرد التفسیر وهو فی روایة حمزة وحده ولا کتاب الملائکة
ولا الاستعاذة والطب وغیر ذلک وقد تفرد بذلک راو دون راو عن النسأی فما تبین لی وجه
افراده الخصائص وعمل الیوم واللیلة والله الموفق انتهی ازین عبارت ظاهرست که مزی کتاب خصائص
نسائی را مثل دیگر کتب که مقصود بآن احتجاج ست دانسته چه از تعلیل مزی ترک تصانیف اساطین سنیه را
در تواریخ باینکه احادیثی که دران وارد کرده میشود احتجاج بآن مقصود نیست ظاهرست که تصانیفی را که
مزی ذکر کرده مقصود از احادیث آن احتجاج و استدلال ست وچون خصائص نسائی نیز ازین جمله است
پس مقصود از احادیث آن هم احتجاج و استدلال باشد ونیز از افادهٔ ابن حجر ظاهرست که کتاب خصائص
نسائی از جمله مناقب سنن نسائی بروایت ابن سیارست وسنن نسائی خود از صحاح ست وعظمت شان ورفعت
مکان صحاح اجماعی ائمه اساطین اهل سنت ست وقد مر نبذة من فضائلها البهرة فیما سبق علاوه برین محامد
ومناقب وفضائل سنن نسائی بالتخصیص بر متتبع ومتفحص مخفی نیست وقد سبق بعضها فی ترجمة النسائی
ونیز عسقلانی در فتح الباری شرح صحیح بخاری گفته قد اخرج المصنف من مناقب علی اشیاء فی غیر هذا
الموضع منها حدیث عمر علی اقضانا وسیأتی فی تفسیر البقرة وله شاهد صحیح من حدیث ابن مسعود
عند الحاکم ومنها حدیث قتاله البغاة وهو فی حدیث ابی سعید فی علامات النبوة وغیر ذلک
مما یعرف بالتتبع ورغب فی جمع مناقبه من الاحادیث الجیاد النسأی فی کتاب الخصائص انتهی

فالحمد لله ساطح المهاد و مسبل الوهاد حیث ثبت بتصریح ابن حجر النقاد ان النسائی السالک مسلک السداد راغب فی جمع مناقب ابی الائمة الامجاد علیه و علیهم سلام رب العباد من الاحادیث الجیاد والآثار الحریة بالاعتماد فظهر ان حدیث الطیر المذکور فیه جید من حیث الاسناد قمین بالاحتجاج والاستناد و ما صدر من المخاطب العماد المبطل لهذا الخبر والراد محض الخبط والعناد بحت العصبیة واللداد وخود شاه صاحب در رساله اصول حدیث گفته و احادیث مناقب و مثالب را علم المناقب گویند درین باب نیز تصانیف متعدده و متنوعه واقع شده و بعضی محدثین بالخصوص مناقب بعضی از آل و اصحاب را جدا نوشته اند برای غرضی که متعلق شد بآن مثل مناقب قریش و مناقب الانصار و مناقب العشرة المبشرة که تصنیف محب طبری است مسمی بریاض النضرة فی مناقب العشرة و ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی و حلیة الکمیت فی مناقب اهل البیت والدیباج فی مناقب الازواج و کتب بسیار در مناقب خلفای راشدین تصنیف شده و بالتخصیص القول الصواب فی مناقب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب و القول الجلی فی مناقب امیر المؤمنین علی ست و نسائی در مناقب امیر المؤمنین علی رضی الله عنه رساله دراز نوشته و نواصب شام بجهت فرط تعصب و عداوت اورا در دمشق برین عمل شهید ساختند رحمة الله علیه انتهی ازین عبارت ظاهرست که کتاب الخصائص نسائی که شاه صاحب آن را برساله تعبیر نموده اند از جمله کتب مصنفه در علم مناقب وچون عادت شاه صاحب برین امر مستقر شده که درین رساله اصول حدیث کتبی را که مطبوع خاطر عاطر جناب شان نمی باشد بمجرد هواجس نفسانی مجروح و مقدوح و انمی نمایند و اصلا اعتنائی و التفاتی بتصریحات مصنفین آن در صدور و عنادین و افادات دیگر ناقدین نمیفرمایند و هرگز بخیال مبارک نمی آرند که مصنفین آن کتب در چه پایه از عظمت و جلالت رسیده اند و تبحر و تمهر ایشان در فن حدیث و نفی کذب از آثار و اخبار جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم بچه مرتبه است و محققین ارباب رجال زحمتهای شان را که در تمیز حق از باطل و افراز ثمین از عاطل کشیده اند بچه عبارات جزیله ظاهر نموده بلحاظ این معنی کالشمس فی رابعة النهار واضح و لائح میشود که احادیث کتاب الخصائص بدرجه عالیه فائز شده که شاه صاحب را با آن همه چیره دستی و کهنه مشقی که در جرح و قدح کتب احادیث حاصل ست ممکن نشد که این کتاب را ز یرمشق طعن و ذم فرمایند و سخنی و لو مختصر در توهین و تضعیف آن آرایند و مولوی صدیق حسن خان معاصر در حطه فی ذکر الصحاح الستة بتعریب عبارت ماضیه شاه صاحب گفته و احادیث المناقب والمثالب تسمی علم المناقب فیها ایضا تصانیف عدیدة متنوعة و قد افرد بعض المحدثین مناقب بعضهم عن بعض سیما مناقب الآل والاصحاب لغرض تعلق به کمناقب قریش و مناقب الانصار

ومناقب العشرة المبشرة المسماة بالرياض النضرة في مناقب العشرة للمحب الطبري وذخائر العقبى
في مناقب ذوي القربى وحلية الكميت في مناقب اهل البيت والديباج في مناقب الازواج وصنفت
كتب كثيرة في مناقب الخلفاء الراشدين كالقول الصواب في مناقب عمر الخطاب والقول الجلي في مناقب
علي وللنسائي رسالة طويلة الذيل في مناقبه كرم الله وجهه وعليها نال الشهادة في دمشق
من ايدي نواصب الشام لفرط تعصبهم وعداوتهم معه رضي الله عنه و نیز شاه صاحب در باب دوم
همین کتاب تحفه میفرمایند کید هفتادم آنکه افترا کنند بر اهلسنت که ایشان میگویند که شخصی سنی نمیشود تا آنکه در
دل او بقدر بیضهٔ کبک یا ماکیان بغض امیر المؤمنین جا گیرد و اصل این افترا این ست که بعضی علمای ایشان
این لفظ را از علی بن الجهم بن بدر بن الجهم القرشی روایت کرده اند و او از اشرار نواصب بود که بنا بر مصلحت
تسنن ظاهر میکرد و تستر می نمود و مقصد او تا بود تحریف مردم از امیر المؤمنین بود اگر گفته باشد دور نیست
و متاخرین ایشان که خیلی بے تمیز و بی تحقیق اند این روایت او را تلقی بالقبول نموده در حق اهلسنت هذیان گو
میکنند لا سیما صاحب مجالس المؤمنین در کتاب مذکور جزم کرده است با آنکه بغض امیر المؤمنین بلا شبهه
و بلا شک در دل اهلسنت می باشد مگر آنکه بعضی فضائل آن جناب را بخوف مخالفین خود ذکر میکنند و عجب
ازین مرد که خود را عاقل میداند و ادعای علم تلویح خاصهٔ خداست می نماید و بحکم المرء یقیس علی نفسه خوف
و تقیه را بر اهلسنت نسبت میکند و در تواریخ هزار جا دیده باشد که علمای اهلسنت با امرای سفاک و ظلمهٔ
بیباک نواصب مثل حجاج و ولید مجاهره با نکار نموده اند و جان خود در انثار خاندان نبی کرده تن بکشتن داده اند
نسائی که از عمدهٔ محدثین اهل سنت ست بجهت تحریر رسالهٔ مناقب امیر المؤمنین از دست اهل شام شربت
شهادت چشیده و سعید بن جبیر که حسنین را ذریت رسول میگفت و حجاج را درین مسئله الزام داد و از آیه
وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه استنباط این معنی نمود بگلگونهٔ شهادت سرخرو گردید چه بلا تعصب
بیجاست دیده را نادیده و شنیده را ناشنیده کردن و اگر اهلسنت بخوف مخالفین ذکر فضائل امیر المؤمنین
می نمایند چرا بخوف مخالفین مطاعن و مثالب ابوبکر و عمر را بیان نمیکنند که مخالفین ایشان بذکر فضائل امیر
قناعت ندارند تا این ضمیمهٔ ذمیمه همراه او نباشد انتهی کمال عجب ست که مخاطب عالی تبار در مقام دفع ناصبیت
از اسلاف کبار خود دست بکتاب نسائی انداخته و آن را مایهٔ نازش و فخار کرده اند و هرگاه بمقام جواب ادلهٔ
اهل حق رسد بی محابا همت را بابطال حدیث ولایت و حدیث طیر که هر دو در کتاب خصائص نسائی مذکور و موجود
گمارد و بایلام دل و ایجاع قلوب اهل اسلام و ارباب اتباع دین مطاع و تازه ظهور نواصب اهل غرور و خداع
و اقرار عیون زمرهٔ همج رعاع پردازد و از ظهور تهافت شنیع و تناقض فظیع و تباین قبیح و تناکر فضیح و تعاند صریح

حسابی بر ندارد و از نواختن زمزمه انشاب و همزبانی و همداستانی متعنتین او نشاب و ولوج در زرافت

سرا یا آفت منکرین فضائل ابو الائمة الاطیاب ولحوق بشرذمه مبطلین مناقب اهلبیت اطهار صلوات الله

وسلامه علیهم ما اختلف اللیل والنهار استحیا نکند و هرگز نترسد و نه هراسد که هرگاه نواصب شرار بملاحظه

این تایید سدید آن قوم عنید و ایلام سوح نسای شهید افتخار و استبشار غیر حمید آغاز خواهند نهاد

و اهل حق تشبث باین تایید نواصب و اشراطعن و تشنیع و لوم و ملام خواهند کرد و باین سبب

و امثال آن از مخایل و دلائل استدلال بر ناصبیت او خواهند کرد چه جواب خواهد داد و بکدام حیله

تمسک خواهد کرد **فواعجباه** مرة یستشهد بشهادة النسأی علی یدی النواصب الاوغاد و تصنیفه الاوغاد

کتاب الخصائص الشائع فی الاغوار والانجاد علی ولاء اهل نحلته لاهل البیت الامجاد

صلوات الله وسلامه علیهم الی یوم التناد و مرة ینافق النسأی و یؤذی روحه هذا الحاذق

النقاد بتکذیب حدیث الولایة مرة و اخری بتکذیب حدیث الطیر و یسر قلوب اهل النصب

والعناد و هل هذا الا تدافع فاحش و تهافت داهش و تباین سمج و تناقض منکر یستنکف

منه کل بصیر للحق مرتاد و لا یوثر مثل هذا التنافر الواضح والتهافت اللائح والتغافل الفاضح

والتجاهل الفادح الا من ضرب علی قلبه بالاسهاب فهام فی کل واد و فاضل رشید الدین خان

تلمیذ رشید مخاطب عالیشان در کتاب ایضاح لطافة المقال بعد نقل عبارت شیخ علی حزین متضمن ذکر

کتب مخالفین که در فضائل و مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام تالیف نموده اند میفرماید و سوای

اشخاص مذکورین علمای دیگر از عظمای اهلسنت رسائل منفرده در فضائل اهلبیت طهارت تالیف نموده

مثل رسالهٔ مناقب السادات از ملک العلماء شهاب الدین بن عمر دولتابادی و مفتاح النجا فی مناقب

آل العبا و نزل الابرار بما صح من مناقب اهل البیت الاطهار از میرزا محمد بن معتمد خان بدخشی و مودة القربی

از سید علی همدانی و اسنی المطالب فی مناقب علی بن ابی طالب از جزری و فضائل اهلبیت از بزاز و جواهر العقدین

فی فضل اهلبیت النبی و شرف العلی للامام السید علی السمهودی و رسالهٔ امام نسائی که موجب شهادت

او شده و غیر اینها از مصنفات و سوای ایشان از مصنفین و هرگاه جناب بمقابله این رسائل کتب مؤلفه

در فضائل اهلبیت اطهار از طریق خود نشان خواهند داد احقر العباد بذکر مولفات دیگر که علمای اهلسنت

درین باب تالیف کرده سرمایهٔ سعادت اندوخته خواهد پرداخت و نیز فاضل رشید در ایضاح گفته و

صاحب تحفه در مکائد در دفع کید ہفتادم میفرماید که علمای اهلسنت با امرای سفاک و ظلمه بیباک نواصب

مثل حجاج و ولید مجاهره بانکار نموده اند و جان خود را نثار خاندان نبی کرده تن بکشتن داده اند نسائی

که از عمدهٔ محدثین اهلسنت ست بجهت تحریر رسالهٔ مناقب امیرالمؤمنین از دست اهل شام شربت شهادت چشید و سعید بن جبیر که حسنین را ذریهٔ رسول میگفت و حجاج را درین مسئله الزام داد و از آیهٔ و تلک حجتنا آتیناها ابراهیم علی قومه استنباط این معنی نموده بچگونه شهادت سرخرو گردید چه بلا تعجب بیجاست دیده را نادیده و شنیده را ناشنیده کردن انتهی فیا للعجب یباهی الفاضل الرشید ویفتخر هذا التحریر المجید بکتاب الخصائص للنسائی المفید و یعده من مصنفات عظماء اهل التحقیق والتنقید و شیخه الصندید قد ابطل هذا الافتخار بابطال حدیث الولایة وحدیث الطیر المسرودین فی الخصائص و غیره من الاسفار المشهورة بالاعتبار الممدوحة علی السنة الحذاق الاحبار والسباق الکبار فلیت الرشید حضر فی مجلس شیخه واستاده البارع وقال له مقالة ناصح خاشع کیف تبطل هذین الحدیثین ولا تبالی بان ذلک یهدم بنیان فخارک وفخاری و یبدی فی الخلق عوارک وعواری وان ابطالک هذا وان کان بزعمک جارحاً قادحاً لاسلاف الشیعة الفاخرة ولکنه مع بطلانه مثبت لدعوهم فی انحراف السنیة عن العترة الطاهرة و کیف لا وهو تایید و تشیید لاوهام الناصبة الخاسرة و اغراء و اشلاء للکلاب النابحة العاوية و ثلب و غض و فت فی عضد النسائی الصامد هدایة المنحرفین و غیره من الاعلام الحائزین للمناقب الزاهرة

وجه یازدهم آنکه ابویعلی احمد بن المثنی التمیمی الموصلی این حدیث شریف را بسند صحیح روایت فرموده چنانچه در مسند خود علی ما نقل عنه گفته ثنا الحسن بن حماد الوراق ثنا مسهر بن عبد الملک بن سلع ثقة ثنا عیسی بن عمر عن اسمعیل السدی عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء ابوبکر فرده ثم جاء عمر فرده ثم جاء عثمان فرده ثم جاء علی فاذن له و مولوی حسن زمان معاصر [illegible] گفته قال النسائی فی الخصائص اخبرنی زکریا بن یحیی ثنا الحسن بن حماد انا مسهر بن عبد الملک عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء ابوبکر فرده ثم جاء عمر فرده ثم جاء علی فاذن له وقال ابویعلی فی مسنده ثنا الحسن بن حماد ثنا مسهر بن عبد الملک بن سلع ثقة ثنا عیسی بن عمر عن اسمعیل السدی فذکره به و ظاهرست که روات سلسلهٔ این سند از جملهٔ همان روات هستند که آنفاً توثیق شان از افادات محققین علم رجال و تحقیقات منقدین با کمال در وجه ششم گذشته است معذلک توثیق مسهر بن عبد الملک در همین عبارت مسند ابی یعلی بحمد الله الودود موجود است و مسرور داناخود ابویعلی پس از ائمه حاویان فضل و علا

وحفاظ ذوی الفخر والاعتلا واساطین اجلۂ اعلام وثقات متورعین والامقام ست محامد عالیه عجیبه مولفه
ومآثر سنالیه منیره مشرقه وکمال علو مراتب وسمو مناصب او وسابقا در مجلد حدیث ولایت از کتاب الثقات
ابوحاتم محمد بن حبان البستی وتذکرة الحفاظ وعبر ذهبی ووافی بالوفیات صلاح صفدی ومرأة الجنان
عبد الله بن اسعد یافعی وطبقات الحفاظ جلال الدین سیوطی وفیض القدیر عبد الرؤف مناوی وشرح
مواهب محمد بن عبد الباقی زرقانی ومقالید الاسانید ابومهدی ثعالبی وبستان المحدثین خود مخاطب و
اتحاف النبلاء مولوی صدیق حسن خان معاصر شنیدی **وجه دوازدهم** آنکه نیز ابویعلی در مسند
خود علی ما نقل عنه گفته ثنا قطن بن نسیر ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی ثنا عبد الله بن مثنی ثنا عبد الله بن
انس عن انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم حجل مشوی فقال رسول الله صلی الله
علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطعام فقالت عائشة اللهم
اجعله ابی وقالت حفصة اللهم اجعله ابی قال انس فقلت انا اللهم اجعله سعد بن عبادة قال
انس سمعت حرکة الباب فاذا علی فسلم فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة
فانصرف ثم سمعت حرکة الباب فسلم علی فسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم صوته فقال
انظر من هذا فخرجت فاذا علی فجئت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبرته فقال ائذن له
فاذنت له فدخل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم والی اللهم والی ومخفی نماند که مسند
ابویعلی از جمله مسانید ممدوحه مشهوره واسفار مقبوله معروفه ومصنفات رفیعة الاخطار ومولفات
عظیمة الفخار ودر احاطت روایات واخبار مثل بحر زخار ودر جمع احادیث وآثار مجمع الانهار وبسبب
علو شان وسمو مقدار داخل اجازات ومرویات ائمه کبار ست بودن آن از مرویات سیوطی وابومهدی
ثعالبی وابراهیم کردی ومحمد امیر وشوکانی وشاه ولی الله والد مخاطب در ما سبق در یافتی وذهبی
در تذکرة الحفاظ گفته ابویعلی الموصلی الحافظ الثقة محدث الجزیرة احمد بن علی بن المثنی بن
یحیی بن عیسی بن هلال التمیمی صاحب المسند الکبیر ونیز در تذکرة الحفاظ بترجمهٔ ابویعلی
گفته قال السمعانی سمعت اسمعیل بن محمد بن الفضل الحافظ یقول قرأت المسانید کمسند
العدنی ومسند ابن منیع وهی کالانهار ومسند ابی یعلی کالبحر یکون مجتمع الانهار قلت سمعنا
مسند ابی یعلی بفوت نصف جزء بالاجازة العالیة ویقع من حدیثه بعلو لابن البخاری
ونیز ذهبی در عبر در وقائع سنه سبع وثلثمائة گفته ابویعلی الموصلی احمد بن علی بن المثنی بن یحیی
التمیمی الحافظ صاحب المسند الخ وصلاح صفدی در وافی بالوفیات گفته احمد بن علی بن المثنی

بن یحیی بن عیسی بن هلال التمیمی الموصلی الحافظ صاحب المسند الخ و یافعی در مرآة الجنان در وقایع سنه سبع و ثلث مائة گفته و فیها توفی ابو یعلی الموصلی التمیمی الحافظ صاحب المسند و سیوطی در طبقات الحفاظ گفته ابو یعلی الموصلی الحافظ الثقة محدث الجزیرة احمد بن علی بن المثنی بن یحیی بن عیسی بن هلال التمیمی صاحب المسند الکبیر سمع ابن معین و عنه ابن حبان و ابو علی النیسابوری و ابو بکر الاسمعیلی قال السمعانی سمعت اسمعیل بن محمد بن الفضل الحافظ یقول قرأت المسانید کمسند العدنی و ابن منیع و هی کالانهار و مسند ابی یعلی کالبحر یکون مجتمع الانهار الخ و ابو مهدی ثعالبی در مقالید الاسانید به ترجمهٔ ابو یعلی گفته قال السمعانی سمعت اسمعیل بن الفضل الحافظ یقول قرأت المسانید کمسند العدنی و مسند ابن منیع و هی کالانهار و مسند ابی یعلی کالبحر و خود مخاطب در بستان المحدثین به ترجمهٔ ابو یعلی گفته و حافظ اسمعیل بن محمد بن الفضل گفته که من مسانید بسیار خوانده ام مثل مسند عدنی و مسند ابن منیع و غیر ذلک لیکن همه مسانید را مثل انهار یافتم و مسند ابی یعلی را مثل دریای زخار انتهی فالحمد لله العلی الاعلی حیث ظهر ان الحافظ الثقة ابا یعلی روی هذا الحدیث المتقن اسنادا و متنا بسند متین صحیح اسنی و ادرجه فی مسنده الشریف الابهی و خرجه فی کتابه المنیف الاشهی الذی مدحه الاعلام بمدائح اوفی بل اثنی علیه المخاطب ایضا باطراء اشفی و العجب من المخاطب الاسل و لی النهی و عمدة ارباب الحجی کیف استکبر و ابی و جازف و طغی و اعرض عن هذا الحدیث و تولی و نکب بجانبه و نأی و لم یبال بخزی الاخرة و الاولی و لم یخف من الله البطشة الکبری و اعجب منه انه نسی او تناسی فلم یذکره حین ما هجر برد هذا الخبر و هذی انه ذکر مرة بعد اخری فی المسند الذی وصفه بما هو به احری **وجه سیزدهم** آنکه ابوجعفر محمد بن جریر طبری مجلدی خاص در جمع طرق حدیث طیر و الفاظ آن تصنیف فرموده منت عظیم بر اهل حق نهاده داد احراق قلوب منکرین معاندین و ایجاع صدور مبطلین جاحدین داده چنانچه ابن کثیر شامی در تاریخ خود در ذکر حدیث طیر در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته و قد جمع الناس فی هذا الحدیث مصنفات مفردة منهم ابو بکر بن مردویه و الحافظ ابو طاهر محمد بن احمد بن حمدان فیما رواه شیخنا الذهبی و رایت فیه مجلدا فی جمع طرقه و الفاظه لابی جعفر محمد بن جریر الطبری المفسر صاحب التاریخ انتهی و چون فضائل فاخره و مناقب زاهره و محاسن باهره و محامد عظیمه و مفاخر فخیمه و مکارم جلیله و مدائح جمیلهٔ ابن جریر نحریر بالاتر است که احصاء و استقصای آن توان کرد و نبذی از آن در مجلد حدیث ولایت از معجم الادباء یاقوت حموی و مختار مختصر تاریخ بغداد از ابن جزلهٔ بغدادی و کتاب الانساب عبد الکریم بن محمد السمعانی و تهذیب الاسماء محیی الدین یحیی بن شرف النووی و منهاج ابن تیمیه حرانی و تذکرة الحفاظ و عبر فی خبر من غبر

شمس الدین ذهبی و مرآة الجنان عبد الله بن اسعد یافعی و طبقات شافعیه عبد الوهاب بن علی السبکی و روض المناظر ابو الولید محمد بن محمد بن شحنه و طبقات شافعیه تقی الدین ابی بکر الاسدی و تتمة المختصر عمر بن مظفر المعروف بابن الوردی و طبقات الحفاظ و کتاب التنبئة و منتهی العقول جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی و طبقات المفسرین محمد بن علی بن احمد داؤدی تلمیذ سیوطی و فیض القدیر عبد الرؤف بن تاج العارفین المناوی و شرح مواهب لدنیه از محمد بن عبد الباقی زرقانی و نسیم الریاض شهاب الدین خفاجی و کتاب الاعلام باعلام بلد الله الحرام تصنیف شیخ قطب الدین مکی و حجة فی الاسوة الحسنة بالسنه تالیف مولوی صدیق حسن خان معاصر غفر الله لنا و لک در ینجا بعض عبارات که مشعر و منبی از کمال شرف و نبالت و اقصای عظمت و جلالت و نهایت سمو منزلت و منتهای علو مرتبت او باشد بمعرض بیان می آید پس باید دانست که یاقوت حموی به ترجمه طبری قریب یازده ورق طویل در مدح و ثنا و تقریظ و ستایش او و حال او و کتب او نوشته چون نقل تمام آن موجب اطناب بسیارست لهذا بعض عبارت او نوشته میشود

ففی المعجم قال ابو محمد عبد العزیز بن محمد الطبری کان ابو جعفر من الفضل و العلم و الذکاء و الحفظ علی ما لا یجهله احد عرفه لجمعه من علوم ما لم نعلمه اجتمع لاحد من هذه الامة و لا ظهر من کتب المصنفین و انتشر من کتب المؤلفین ما انتشر له و کان راجحا فی علوم القرآن و القرآت و علم التاریخ من الرسل و الخلفاء و الملوک و اختلاف الفقهاء مع الروایة لذلک علی ما فی کتابه البسیط و التهذیب و احکام القرآت من غیر تعویل علی المناولات و الاجازات و لا علی ما قیل فی الاقوال بل یذکر ذلک بالاسانید المشهورة و قد بان فضله فی علم النحو و اللغة علی ما ذکره فی کتاب التفسیر و کتاب التهذیب مخبرا عن حاله فیه و قد کان له قدم فی علم الجدل یدل علی ذلک مناقضاته فی کتبه علی المعارضین لمعانی ما اتی به و کان فیه من الزهد و الورع و الخشوع و الامانة و تصفیة الاعمال و صدق النیة و حقائق الافعال ما دل علیه کتابه فی آداب النفوس ازین عبارت ورای کمال فضل و جلالت و ورع و تقدس و امانت و دیانت طبری و افضلیت او از جمیع امت این هم ظاهرست که انچه او در مصنفات خود در تاریخ و غیر آن آورده آنرا باسانید مشهوره نقل کرده و بر مناولات و اجازات اعتماد نموده و نیز یاقوت حموی در معجم در ذکر تاریخ طبری بعد بیان حال آن گفته و هذا الکتاب من الافراد فی الدنیا فضلا و متانة و هو یجمع کثیرا من علوم الدین و الدنیا و هو فی نحو خمسة آلاف ورقة و نیز یاقوت حموی در معجم گفته قال عبد العزیز بن محمد الطبری کان ابو جعفر یذهب فی جل مذاهبه الی ما علیه الجماعة من السلف و طریق اهل العلم المتمسکین بالسنن شدید علیه

مخالفتهم ماضیا علی منهاجهم لا یاخذه فی ذلک ولا فی شیء لومة لائم و نیز یاقوت حموی از عبد العزیز
مذکور آورده که او گفته کان ابو جعفر یذهب فی الامامة الی امامة ابی بکر و عمر و عثمان و علی و ما
علیه اصحاب الحدیث فی التفضیل و کان یکفر من خالفه فی کل مذهب اذا کانت ادلة العقول
تدفع کالقول فی القدر و قول من کفر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من الروافض والخوارج
ولا یقبل اخبارهم ولا شهاداتهم و ذکر ذلک فی کتابه فی الشهادات و فی الرسالة و فی اول ذیل
المذیل و نیز یاقوت حموی در معجم گفته و قد کان رجع ای الطبری الی طبرستان فوجد الرفض قد
ظهر و سب اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم بین اهلها قد انتشر فاملی فضائل ابی بکر و عمر
حتی خاف ان یجری علیه ما یکرهه فخرج منها لاجل ذلک و ابو العباس احمد بن عبد الحلیم المعروف بابن تیمیه
که امام اعظم و شیخ الاسلام سنیان ست و مناقب و مدائح او که علمای قوم بر زبان می آرند هوش از سر میرباید
کما لا یخفی علی ناظر فوات الوفیات والدرر الکامنة و غیرهما در منهاج الاعوجاج اللجاج گفته و اما قوله
و لم یلتفتوا الی القول بالرای و الاجتهاد و حرموا الاخذ بالقیاس و الاستحسان فالکلام علی هذا من
وجوه احدها ان الشیعة فی هذا مثل غیرهم ففی اهل السنة النزاع فی الرای و الاجتهاد و القیاس
و الاستحسان کما فی الشیعة النزاع فی ذلک فالزیدیة تقول بذلک و تروی فیه الروایات عن الائمة
الثانی ان کثیرا من اهل السنة العامة و الخاصة لا تقول بالقیاس فلیس کل من قال بامامة
الخلفاء الثلثة قال بالقیاس بل المعتزلة البغدادیون لا یقولون بالقیاس و ح فان کان القیاس
باطلا امکن الدخول فی اهل السنة و ترک القیاس و ان کان حقا امکن الدخول فی اهل السنة و الاخذ بالقیاس الثالث
ان یقال القول بالرای و الاجتهاد و القیاس خیر من الاخذ بما ینقله من یعرف بکثرة الکذب عمن یصیب و یخطی نقل غیر مصدق عن
قائل غیر معصوم و لا یشک ان رجوع مثل مالک و ابن ابی ذئب و ابن الماجشون و اللیث بن سعد
و الاوزاعی و الثوری و ابن ابی لیلی و شریک و ابی حنیفة و ابی یوسف و محمد بن الحسن و زفر و
حسن بن زیاد و اللؤلوی و الشافعی و البویطی و المزنی و احمد بن حنبل و ابی داود السجستانی
و ابراهیم الحربی و البخاری و عثمان بن سعید الدارمی و ابی بکر بن خزیمة و محمد بن جریر الطبری
و محمد بن نصر المروزی و غیر هؤلاء الی اجتهادهم و اعتبارهم مثل ان یعلموا سنة النبی صلی الله
علیه وسلم الثابتة عنه و یجتهدوا فی تحقیق مناط الاحکام و تنقیحها و تخریجها خیر لهم من
ان یتمسکوا بنقل الروافض عن العسکریین و امثالهما فان الواحد من هؤلاء اعلم بدین
الله و رسوله من العسکریین انفسهما فلو افتاه احدهما بفتیا کان رجوعه الی اجتهاده اولی من رجوعه

الی فتیا احدهما بل هو الواجب علیه فکیف اذا کان نقلا عنهما من مثل الرافضة والواجب علی مثل
العسکریین وامثالهما ان یتعلموا من الواحد من هؤلاء ازین عبارت ظاهرست که ابن تیمیه جزاه الله
بجیشه بسبب غایت جسارت وخسارت واشتعال نار نصب وعناد بکانون سینه پرضغینه اش محمد بن جریر
طبری و دیگر اسلاف نا انصاف خود را عیاذا بالله عالم تر بدین خدا و رسول او از حضرت عسکریین یعنی
امام علی نقی و امام حسن عسکری علیهما وعلی آبائهما الآف التحیة والسلام میداند وتصریح صریح که هیچ وجهی از وجوه
تاویل و توجیه و تسویل و تحریف حضرات را دران مساغی نیست برین کفر صراح و ضلال بواح می نماید
و بمزید تاکید و تشیید این ضلال بعید تفریع شنیع بران مرتب ساخته یعنی گفته انچه حاصلش این ست
که اگر فتوی دهد یکی ازین مذکورین را یکی از عسکریین علیهما السلام بکدامی فتوی رجوع یکی ازین مذکورین
باجتهاد خود او سی خواهد بود از رجوع او بسوی فتوی یکی از عسکریین علیهما السلام بلکه رجوع باجتهاد
خود واجب خواهد بود یعنی اصغا و اعتنا بافتاء عسکریین علیهما السلام معاذ الله ناجائز و حرام خواهد بود
و برین مقدار هم صبر و قرارش دست نداده در آخر عبارت سراسر خسارت به بانگ بی هنگام سرائیده
که العیاذ بالله واجب بر مثل عسکریین علیهما السلام و امثال ایشان یعنی دیگر ائمه اهلبیت علیهم السلام آنست
که تعلم کنند از یکی ازین مذکورین فالعجب کل العجب که بیاد تجدا بایه فضل و علم و کمال ابن جریر ارجح و اعلی
از حضرات عسکریین و دیگر اهلبیت عصمت و طهارت که حسب تصریحات قوم سفن نجات اند و تمسک بذیل
این حضرات واجب و تخلف از ایشان مورث بوار و هلاک و ضلال و نکال و باز متعصبین سنیه اعتنا به تصنیف
کردن او مجلدی خاص به طرق و الفاظ حدیث طیر که مفید صحت آن حدیث ست نکنند و بی سیر وادی پرخار قدح و جرح شوند
فانا لله و انا الیه راجعون و از نهم عجیب تر آنکه ابن روزبهان بمزید عجز و حیرت طبری را با این جلالت
شان بدتر از یهود و نصاری حسب مزعوم اسلاف خود گردانید یعنی او را برفض ازرانی فرماید
و به احتجاج و استدلال بروایتش ازجار و دکما لا یخفی علی من راجع الی کتابه الباطل و ذهبی در
عبر در سنه عشر و ثلث مائة گفته و فیها الحبر البحر الامام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری صاحب التفسیر
والتاریخ والمصنفات الکبیرة سمع اسحاق و ابن ابی اسرائیل و محمد بن حمید الرازی وطبقتهما وکان
مجتهدا لا یقلد احدا قال امام الائمة ابن خزیمة ما اعلم علی الارض اعلم من محمد بن جریر ولقد
ظلمته الحنابلة قال ابو حامد الاسفراینی لو سافر رجل الی الصین حتی یحصل تفسیر ابن جریر لم یکن
کثیرا قلت مولده بآمل طبرستان سنة اربع عشرة ومائتین وتوفی لیومین بقیا من
شوال وکان ذا زهد وقناعة وتوفی ببغداد اما آنچه ابن کثیر بعد ذکر مجلد حدیث طیر از ابن جریر

طبری لغته ثم وقفت علی مجلد کبیر فی رده و تضعیفه سنداً و متناً للقاضی ابی بکر الباقلانی المتکلم
پس مخدوش ست بآنکه مرتبه ابوبکر باقلانی در معرفت حدیث و رجال در ادنی مراتب ابن جریر طبری نیست
و ابن الثریا من الثری و ابن الذره من الحصی و ادنی ممارسی بفن حدیث و رجال و ناظر افادات منقدین
باکمال وزنی برای معارضهٔ باقلانی با علامهٔ طبری نمی نهد و منصفی و متدینی گوش بآن نمیدهد و قلت
ممارست باقلانی با فن حدیث شریف بمرتبهٔ واضح و لائح ست که شاه ولی الله والد ماجد مخاطب عظیم المحامد اشاره
بآن کرده چنانچه در قرة العینین فرموده قوله اقوال بسیاری از متکلمان دلالت میکند بر ظنیت این
مسئله یعنی مسئله تفضیل شیخین باید دانست که جواب ازین اشکال بر دو وجه میتوان تقریر کرد وجه اول
هر چند متکلمان اشعریه مختلف اند در قطعیت و ظنیت این مسئله لکن این اختلاف ایشان شاهد عدل ست
بر آنکه همه متفق اند بر اصل تفضیل و از سلف خود آن قدر تاکید و تصریح درین مسئله دیده اند که باوجود
ورود شبهات از جانب مخالفان و تحیر در رد بسیاری ازان شبهات ممکن نمیشود ایشان را عدول ازان
مشرب کرها و جبراً استدلالا و تقلیداً قطعاً او ظناً بدان قائل اند وجه دوم آنکه شیخ ابوالحسن اشعری که
رأس رئیس اهلسنت ست و الزم ایشان ست بطریق صحابه و تابعین بقطعیت رفته قال النووی و اختلف العلماء
فی ان التفضیل المذکور قطعی ام لا و ممن قال بالقطع ابوالحسن الاشعری و قال هو فی الفضل علی
ترتیبهم فی الامامة و ممن قال بانه اجتهادی ظنی ابوبکر بن الباقلانی انتهی و چون شیخ اشعری بجانب
باشد مبالات نداریم بما دون او و لیس هذا اول قارورة کسرت این نه یک مسئله است تنها که شیخ
ابوالحسن و متأخرین باهم دران منازعت دارند بلکه بسیاری از مسائل کلامیه ازهمین جنس ست مثل رؤیت
و کلام و عینیت وجود با ماهیت و مسئله صفات و غیر آن کما لایخفی علی متتبع علم الکلام و ما در همه این
مسائل بحول الله و قوته اثبات مختار شیخ میکنیم بذل ذلیل او عز عزیز و در معرکهٔ دار و گیر رجز حیدری می سرائیم
انا الذی سمتنی امی حیدره + او فیهم بالصاع کیل السندره + و سبب بسیاری ازین جنس آنست که اشاعره
دو قسم اند متکلمان که در مناظره و مخاصمه سهم اعلی نصیب ایشان ست اما در حدیث تبحری و توسعی ندارند مثل
ابوبکر الباقلانی و امام رازی و قاضی بیضاوی و قاضی عضد و ملا سعد و محدثین که در حدیث و توسع وایشان
قدح اوفی یافته اند اما در مناظره و مخاصمه مراجعه غور نموده اند مثل اجری و بیهقی و بعد ازین همه ما مردم از ریزه خوان ایشان تناول
نموده ایم و کاسه بهر دو فریق لیسیده ایم پس عجب نیست که در صورت اجتماع امری ظاهر شود که در هر واحد تنها موجود نبود انتهی
ازین عبارت رشک افزای ابلاغت سحبانی بچند وجه محکمه البالغی مطرب المعانی نهایت توهین و تهجین ابوبکر باقلانی ظاهر و باهرست اول آنکه
از قول او متکلمان که در مناظره و مخاصمه سهم اعلی نصیب ایشان ست اما در حدیث تبحری و توسعی ندارند مثل ابوبکر الباقلانی و امام ... ست

کرابو بکر باقلانی مانند امثال خود در حدیث تبحری و توسعی نداشته بلکه قلت ممارست با این فن شریف و اعراض و اغماض از تحصیل کمال
دران داشته دوم آنکه از قول او ما در همه این مسائل بحول الله و قوته اثبات مختار شیخ میکنم بذل قلیل او عز عزیز ظاهر است که شاه
ولی الله در افادات رشیقه و تحقیقات انیقه خود باقلانی را ذلیل و حقیر و معرض تشنیع و تعییر میگرداند و بحول الله و قوته او
تعالی شانه استعانت در توهین و تهجین باقلانی فطین مے نماید و کفی به خسرانا مبینا سوم آنکه در قول
او و در معرکه دار و گیر رجز حیدری می سرایم ؎ انا الذی سمتنی امی حیدره + اوفیهم بالصاع
کیل السندره + ظاهر و مستنیر است که این علامه نحریر باقلانی عزیز را در معرکه دار و گیر در آورده بر جزی که جناب
امیر المومنین علیه السلام بمقابله کفار اشرار انشاد فرموده مخاطب ساخته او را در درک اسفل سعیر تعییر و تحقیر انداخته

وجه چهاردهم آنکه ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز البغوی این حدیث شریف را در معجم خود علی
ما نقل عنه روایت کرده حیث قال نقلا عن سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم قال اهدت امراة
من الانصار طائرین بین رغیفین الی النبی صلی الله علیه و سلم و لم یکن فی البیت غیری و غیر انس
فجاء رسول الله صلی الله علیه و سلم فدعا بغدائه فقلت یا رسول الله صلی الله علیه و سلم قد اهدت لك امراة من الانصار هذه
فقدمت الیه الطائرین فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك و الی رسولك فجاء علی بن ابی طالب فضرب الباب
ضربا خفیفا فقلت من هذا فقال ابو الحسن ثم ضرب الباب و رفع صوته فقال رسول الله صلی الله
علیه و سلم من هذا قلت علی بن ابی طالب قال افتح له ففتحت له فاکل معه من الطیرین حتی فنیا
و مخفی نماند که بغوی عالم وحید و حافظ فرید و مسند عصر و محدث دهر خود بوده مفاخر حمیده و مناقب
سدیده و محاسن جمیله و محامد جلیله او از کتب مهره و نقاد ظاهر است ابو سعد عبد الکریم سمعانی در کتاب
الانساب بنسبت بغوی گفته ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز بن المرزبان بن سابور بن
شاهنشاه البغوی ابن بنت احمد بن منیع البغوی و انما قیل له البغوی لان جده احمد بن منیع
اصله من بغ و هو ولد ببغداد و بها نشأ و کان محدث العراق فی عصره عمر العمر الطویل حتی رحل
الناس الیه و کتب عنه الاجداد و الاحفاد و الآباء و الاولاد و کان ثقة مکثرا فهما عارفا
بالحدیث و کان یورق اولا ثم رجع و صنف المعجم الکبیر للصحابة و جمع حدیث علی بن الجعد
و غیره سمع احمد بن حنبل و علی بن المدینی و علی بن الجعد و خلف بن هشام و محمد بن عبد الوهاب
الحارونی و ابا نصر التمار و داود بن عمرو الضبی و داود بن رشید و شیبان بن فروخ و ابا بکر
بن ابی شیبة و یحیی بن عبد الحمید الحمانی و خلقا یطول ذکرهم من شیوخ البخاری و مسلم سوی
هؤلاء روی عنه یحیی بن محمد بن صاعد و علی بن اسحق بن البختری الماوردی و عبد الباقی

بن قانع وحبیب بن الحسن القزاز وابو بکر محمد بن عمر بن الجعابی وابو حاتم البستی وابو احمد بن
عدی الحافظ وابو بکر الاسماعیلی وابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی وابو بکر بن المقری و
وابو الحسن الدارقطنی ومحمد بن المظفر وخلق کثیر سوی هؤلاء وحکی احمد بن عبدان الشیرازی
قال اجتاز ابو القاسم البغوی بنهر طابق علی باب مسجد فسمع صوت مستملی فقال من هذا فقالوا ابن صاعد
فقال ذلک الصبی قالوا نعم قال والله لا ابرح من موضعی حتی املی ههنا قال ثنا عبد الله بن حنبل الشیبانی
قبل ان یولد المحدثون وثنا طالوت بن عباد قبل ان یولد المحدثون وثنا ابو نصر التمار قبل ان یولد
المحدثون فاملی ستة عشر حدیثا عن ستة عشر شیخا من ارکان الدنیا فصعد الدکة وجلس و
وروی عن عدة غیرهم قال ابو الحسن الدارقطنی کان ابو القاسم ابن بنت احمد بن منیع قل ما یتکلم
علی الحدیث فاذا تکلم کان کلامه کالمسمار فی الساج وکانت ولادته سنه ۲۱۳ه ومات لیلة عید الفطر
سنة سبع عشرة وثلثمائة وابو عبد الله محمد بن احمد ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته البغوی الحافظ الثقة
الکبیر مسند العالم ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز بن المرزبان البغوی الاصل البغدادی
ابن بنت احمد بن منیع مولده فی رمضان سنة اربع عشرة ومائتین وبکر بالسماع باعتناء عمه علی
بن عبد العزیز وجده فسمع من علی بن الجعد وعلی بن المدینی واحمد بن حنبل وابی نصر التمار وشیبان
بن فروخ وداود بن عمرو الضبی ویحیی بن عبد الحمید الحمانی وسوید بن سعید وخلقا کثیرا الزید من
ثلثمائة شیخ وجمع وصنف معجم الصحابة والجعدیات وطال عمره وتفرد فی الدنیا حدث عنه ابن صاعد
والجعابی والقطیعی والاسماعیلی وابو جعفر بن شاهین وعمر الکتانی وابن المظفر والدارقطنی وابو القاسم
بن حبابة وابو طاهر المخلص وعبد الرحمن بن ابی شریح الهروی وابو مسلم الکاتب وخلق کثیرون
الی الغایة وکان یقول رأیت ابا عبید ورأیت جنازته واول ما کتبت الحدیث سنة خمس وعشرین
وحضرت مع عمی مجلس عاصم بن علی وقال احمد بن عبدان الحافظ سمعت البغوی یقول کنت
ضیق الصدر فخرجت الی الشط وعبرت وفی یدی جزء عن یحیی بن معین انظر فیه فاذا بموسی بن
هارون فقال ایش معک قلت جزء عن یحیی بن معین فاخذه من یدی ورماه فی دجلة وقال
ترید ان تجمع بین احمد بن حنبل ویحیی بن معین وعلی بن المدینی قال ابن ابی حاتم ابو القاسم البغوی
یدخل فی الصحیح وقال الدارقطنی کان البغوی قل ان یتکلم علی الحدیث فاذا تکلم کان کلامه کالمسمار
فی الساج قال ابن عدی کان البغوی صاحب حدیث وکان وراقا کان یورق علی جده وعمه وغیرهما
وکان یبیع اصل نفسه کل وقت واخذ ابن عدی یضعفه ثم فی الاخر قواه وقال طال عمره واحتاجوا

الیه وقبله الناس ولولا انی شرطت ان کل من تکلم فیه متکلم ذکرته والا کنت لا اذکره قلت وقد احتج به عامة من خرج الصحیح کالاسماعیلی والدارقطنی والبرقانی وعاش مائة سنة وثلاث سنین قال الخطیب ابوبکر کان ثقة ثبتا فهما عارفا وقال السلمی سألت الدارقطنی عن البغوی فقال ثقة امام جبل امام اقل المشایخ خطاء وقال ابویعلی الخلیلی البغوی معمر حضر عنده مائة شیخ تفرد بهم فی زمانه منهم الحکم بن موسی وطالوت بن عباد ونعیم بن الهیثم الی ان قال وهو حافظ عارف صنف مسند عمه وقد حسدوه فی آخر عمره فتکلموا فیه بشیء لا یقدح فیه وقال ابواحمد الحاکم سمعت البغوی یقول ورقت لالف شیخ الخ ونیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر در وقائع سنه سبع عشرة و ثلث مائة گفته وفیها البغوی ابوالقاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز لیلة عید الفطر ببغداد وله مائة وثلاث سنین وشهر وکان محدثا حافظا مجودا مصنفا انتهی الیه علو الاسناد فی الدنیا وانه سمع فی الصغر بعنایة جده لامه احمد بن منیع وعمه علی بن عبد العزیز وحضر مجلس عاصم بن علی وروی الکثیر عن علی بن الجعد ویحیی الحمانی وابی نصر التمار وعلی بن المدینی وخلق واول ما کتب الحدیث سنة خمس وعشرین ومائتین وکان ناسخا ملیح الخط نسخ الکثیر لنفسه ولجده وعمه وکان یبیع اصول نفسه وسیوطی در طبقات الحفاظ گفته البغوی الحافظ الکبیر الثقة مسند العالم ابوالقاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز بن المرزبان البغوی الاصل البغدادی ابن بنت احمد بن منیع ولد فی رمضان سنة ٢١٤ه وسمع ابن الجعد واحمد وابن المدینی وخلقا وصنف معجم الصحابة والجعدیات وطال عمره وتفرد فی الدنیا قال ابن ابی حاتم ابوالقاسم یدخل فی الصحیح وقال الدارقطنی کان قل ان یتکلم علی الحدیث فاذا تکلم کان کلامه کالمسمار فی الساج ثقة جلیل امام اقل المشایخ خطأ وقال الخطیب حافظ عارف توفی لیلة عید الفطر سنة ٣١٧ه عن مائة وثلاث سنین انتهی فالحمد لله المنیح لبغیة کل سائل، حیث بان بمنّه العام الشامل، ولطفه التام الکامل، وفضله الجم الحافل، ان هذا الحدیث الشریف الفاضل، مما رواه من الجلة الافاضل، المحرزین لجلائل الفضائل، مثل البغوی زبدة المهرة الاماثل، فلا یروغ عن قبوله الا الجحود المتعامل، و العنود المکابر الماحل، الذی هو عن وجه الصواب مائل، والی الحق الحقیق بالقبول غیر آئل، ومن حاد عنه فانما یذهب الی ظل زائل، وضوء آفل، والله الهادی المتفضل بکل نائل، وله الحمد فی الغدوات والروحات والبکر والاصائل، **وجه پانزدهم** آنکه ابومحمد یحیی بن محمد بن صاعد بن کاتب البغدادی حدیث طیر را روایت نموده چنانچه اخطب خوارزم در کتاب المناقب گفته

خبرنا صمصام الائمۃ ابو عفان عثمان بن احمد الصرام الخوارزمی قال اخبرنا عماد الدین
ابوبکر بن الحسن النسفی قال حدثنی الشیخ الفقیہ ابو القاسم میمون بن علی المیمونی قال حدثنا
الشیخ الزاہد ابو محمد اسمعیل بن الحسین قال حدثنا ابو الحسن القاضی علی بن الحسن بن علی بن مطرف
الجراحی ببغداد قال حدثنا یحیی بن صاعد قال حدثنا ابراہیم بن سعید الجوہری قال حدثنا
ابو احمد الحسین بن محمد قال حدثنا سلیمان بن قرم عن محمد بن شعیب عن داؤد بن علی بن
عبد اللہ بن عباس عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال اتی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بطائر فقال اللہم ائتنی باحب خلقک الیک فجاءہ علی بن ابیطالب وکمال تبحر علامہ
ابن صاعد در علم احادیث واخبار ونتہای تمہر او در نقد روایات وآثار وبلوغ او باقصی در حفظ واتقان
ووصول بذروہ علیا در درایت وامعان نہایت ظاہر وواضح وبغایت مستبین ولائح ست شمس الدین
ذہبی در تذکرۃ الحفاظ گفتہ یحیی بن محمد بن صاعد بن کاتب مولی ابی جعفر المنصور الحافظ الامام
الثقۃ ابو محمد الہاشمی البغدادی ولد سنۃ ثمان وعشرین ومائتین وقال کتبت الحدیث عن
الحسن بن عیسی بن ماسرجس سنۃ تسع وثلثین وسمع من لوین واحمد بن منیع وسوار بن
عبد اللہ القاضی ویحیی بن سلیمان بن نضلۃ والحسن بن حماد سجادۃ وابا ہمام السکونی وہرون
بن عبد اللہ الحمال وابا عمار الحسین بن حریث وعبد اللہ بن عمران العائذی ومحمد بن زنبور و
خلق لا یحصون حدث عنہ ابو القاسم البغوی مع تقدمہ ومحمد بن عمر الجعابی وابن المظفر والدارقطنی
وابن حبابۃ وابو طاہر المخلص وعبد الرحمن بن ابی شریح وابو مسلم الکاتب وابو ذر عمار بن محمد
وخلق کثیر ولہ اخوان یوسف واحمد قال الدارقطنی ثقۃ ثبت حافظ وقال احمد بن عبدان الشیرازی
ہو اکثر حدیثا من محمد بن محمد الباغندی ولا یتقدمہ احد فی الدرایۃ قال ابو علی النیسابوری
لم یکن بالعراق فی اقران ابن صاعد احد فی فہمہ والفہم عندنا اجل من الحفظ وہو فوق
ابن ابی داؤد فی الفہم والحفظ وسئل ابن الجعابی ہل کان ابن صاعد یحفظ فتبسم وقال لا یقال
لابی محمد یحفظ کان یدری قال البعرانی قال لی الفقیہ ابوبکر الابہری کنت عند ابن صاعد فجاءت
امرأۃ فقالت ما تقول فی بیر سقطت فیہا دجاجۃ فماتت ہل الماء نجس او طاہر فقال ویحک
کیف وقعت الا غطیتہا فقلت لہا ان لم یکن الماء تغیر فہو طاہر قال الخطیب کان ابن صاعد ذا
محل من العلم ولہ تصانیف فی السنن والاحکام ولعلہ لم یجب المرأۃ تورعا فان المسئلۃ فیہا
خلاف قلت لابن صاعد کلام متین فی الرجال والعلل یدل علی تبحرہ مات فی ذی القعدۃ سنۃ

ثمان عشرة وثلثمائة ونیز ذهبی در کتاب العبر در وقائع سنه ثمان عشرة وثلث مائة گفته وفیها یحیی بن محمد بن صاعد الحافظ الحجة ابو محمد البغدادی مولی بنی هاشم فی ذی القعدة وله تسعون سنة عنی بالاثر وجمع وصنّف وارتحل الی الشام والعراق ومصر والحجاز وروی عن لوین وطبقته قال ابو علی النیسابوری لم یکن بالعراق فی اقران ابن صاعد احد فی فهمه والفهم عندنا اجلّ من الحفظ وهو فوق ابی بکر بن ابی داود فی الفهم والحفظ وعبدالله بن اسعد یافعی در مرآة الجنان در وقائع سنه ثمان عشرة وثلثمائة گفته فیها توفی الحافظ الحجة محمد بن یحیی بن صاعد البغدادی مولی بنی هاشم قال ابو علی النیسابوری لم یکن بالعراق فی اقران ابن صاعد احد اجلّ فی الفهم والحفظ من ابن صاعد وهو فوق ابی بکر بن داود فیهما وسیوطی در طبقات الحفاظ گفته یحیی بن محمد بن صاعد بن کاتب مولی ابی جعفر المنصور الحافظ الامام الثقة ابو محمد الهاشمی البغدادی ولد سنة ۲۲۸ وسمع ابن منیع ومنه الدارقطنی وابو القاسم البغوی قال الدارقطنی ثقة ثبت حافظ وقال احمد بن عبدان الشیرازی هو اکثر حدیثا من الباغندی ولا یتقدمه احد فی الدرایة وقال ابو علی النیسابوری لم یکن بالعراق من اقرانه احد فی فهمه والفهم عندنا اجل من الحفظ وهو فوق ابن ابی داود فی الفهم والحفظ وسئل محمد بن عمر الجعابی هل کان ابن صاعد یحفظ فتبسم وقال لا یقال لابی محمد یحفظ کان یدری وله کلام متین فی الرجال والعلل یدل علی تبحره وله تصانیف فی السنن والاحکام مات فی ذی القعدة سنة ۳۱۸

انتهی فهذا الامام یحیی بن صاعد، الذی هو من النقد والتحقیق صاعد، علی اعلی المدارج والمصاعد، وفی هذه الصناعة مصبوغ الید والساعد، قد روی هذا الحدیث الجم الفوائد، وحدّث بذاک الخبر الدثر العوائد، فدسّ فی التراب کل منکر جاحد، وارغم بانف کل مکابر معاند، وزعزع ارکان تسویل کل حاقد، وزلزل اساس تاویل کل حائد، فالعجب کل العجب من المخاطب الماجد، والمنتجر الناقد کیف ابطل هذا الخبر وهو من غرر الفرائد، ولم یدر انه من مرویات المحدثین الاماجد، فنهض بابطاله کالمتعض الحارد، وقابله بالرد کالمتعنت المارد، فاوقعته تقولاته المردیة فی قوی المصائد، وذاق وبال ما ابدی لسانه من الحصائد، والله الهادی لکل قاصد، الی اقوم الاحب طریق قاصد، **وجه شانزدهم** آنکه ابو محمد عبدالرحمن بن محمد بن ادریس الشهیر بابن ابی حاتم الرازی حدیث طیر را باسنادی اجود از اسناد حاکم روایت کرده چنانچه اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر شامی در تاریخ خود در ذکر

حدیث طیر در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته و رواه ابن ابی حاتم عن عمار بن خالد الواسطی
عن اسحاق الازرق عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن انس فذکر الحدیث وهذا اجود من اسناد
الحاکم و ابن ابی حاتم از اجله اساطین افاخم و اکابر منتقدین اعاظم و مشاهیر محققین ذوی المحاسن و المکارم
و بحسب افادات ائمه سنیه اعتقاد و ایقان بکمال نقد و تحقیق او ختم و لازم مفاخر مطربه و مآثر معجبه او از سیر النبلاء
و تذکرة الحفاظ و عبر فی خبر من غبر تصنیف ذهبی و مرآة الجنان یافعی و طبقات الشافعیه سبکی و طبقات الشافعیه
عبد الرحیم اسنوی و طبقات الشافعیه تقی الدین اسدی و طبقات الحفاظ جلال الدین سیوطی و تراجم الحفاظ
میرزا محمد بدخشانی واضح و لائح است بعض عبارات در مجلد حدیث غدیر ثبت شد و بعض آخر در اینجا مذکور
می شود ذهبی در عبر فی خبر من غبر در وقائع سنه سبع و عشرین و ثلث مائة گفته و فیها توفی عبد الرحمن بن
ابی حاتم محمد بن ادریس بن المنذر الحافظ الجامع التمیمی الرازی بالراء و قد قارب التسعین رحل به
ابوه فی سنة خمس و خمسین و مائتین فسمع اباسعید الاشج و الحسن بن عرفة و طبقتهما قال ابو یعلی الخلیلی
اخذ عن ابیه و ابی زرعة کان بحرا فی العلوم و معرفة الرجال صنف فی الفقه و اختلاف الصحابة و
التابعین و علماء الامصار ثم قال و کان زاهدا یعد من الابدال و یافعی در مرآة الجنان در وقائع
سنه مذکوره گفته فیها توفی الحافظ العالم عبد الرحمن بن الحافظ الجامع محمد بن ادریس بن المنذر
التمیمی الرازی بالراء قالوا و قد قارب التسعین و قال ابو علی الخلیلی اخذ علم ابیه و ابی زرعة و کان
بحرا فی العلوم و معرفة الرجال صنف فی الفقه و اختلاف الصحابة و التابعین و علماء الامصار قال
و کان زاهدا یعد من الابدال و عبد الوهاب سبکی در طبقات شافعیه گفته عبد الرحمن بن ابی حاتم محمد
بن ادریس بن المنذر بن داود بن مهران ابو محمد التمیمی الحنظلی الامام ابن الامام حافظ الری و
ابن حافظها کان بحرا فی العلم و له المصنفات المشهورة رحل مع ابیه صغیرا و بنفسه کبیرا
و سمع اباه و ابن وارة و ابازرعة و الحسن بن عرفة و احمد بن سنان القطان و اباسعید الاشج
و یونس بن عبد الاعلی و خلائق بالحجاز و الشام و مصر و العراق و الجبال و الجزیرة روی عنه الحسین
بن علی حسینک التمیمی و ابو الشیخ و علی بن عبد العزیز بن مدرک و ابو القاسم عبد الله بن محمد بن
اسد الفقیه و ابو علی احمد بن عبد الله الاصبهانی و ابراهیم بن محمد النصیرآبادی و علی بن محمد القصار
و آخرون قال ابو علی الخلیلی اخذ علم ابیه و ابی زرعة و کان بحرا فی العلوم و معرفة الرجال صنف
فی الفقه و اختلاف الصحابة و التابعین و علماء الامصار قال و کان زاهدا یعد من الابدال قلت
من مصنفاته تفسیر فی اربع مجلدات و کتاب الرد علی الجهمیة و کتاب العلل و کتاب مناقب الشافعی

قال يحيى بن مندة صنف ابن ابي حاتم المسند في الف جزء وكتاب الكنى والفوائد الكبير وفوائد الرازيين وكتاب تقدمة الجرح والتعديل واشياء وقال ابو الحسن علي بن ابراهيم الرازي الخطيب المجاور بمكة وله مصنف في ترجمة ابن ابي حاتم سمعت علي بن الحسن المصري وحضر في جنازة ابن ابي حاتم يقول قلنسوة عبد الرحمن من السماء وما هو بعجب رجل من ثمانين سنة على وتيرة واحدة لم ينحرف عن الطريق قال وسمعت العباس بن احمد يقول بلغني ان ابا حاتم قال ومن يقوى على عبادة عبد الرحمن لا اعرف لعبد الرحمن ذنبا وقال وسمعت ابن ابي حاتم يقول لم يدعني ابي اشتغل في الحديث حتى قرأت القرآن على الفضل بن شاذان الرازي ثم كتبت الحديث قال ابو الحسن وكان عبد الرحمن قد كساه الله بهاء ونورا يسر به من نظر اليه قال وسمعت ابا عبد الله القزويني الواعظ يقول اذا صليت مع عبد الرحمن فسلم نفسك اليه يعمل بها ما يشاء وقال عمر بن ابراهيم الزاهد الهروي حدثنا الحسين بن احمد الصفار قال سمعت عبد الرحمن بن ابي حاتم يقول وقع عندنا الغلاء فانفذ بعض اصدقائي حبوبا من اصبهان فبعته بعشرين الف درهم وسألني ان اشتري له دارا عندنا فاذا نزل علينا نزل فيها فانفقتها على الفقراء وكتبت اليه ما فعلت وقلت اشتريت بها قصرا في الجنة قال رضيت ان ضمنت ذلك لي فاكتب على نفسك صكا قال ففعلت فرأيت في المنام قد وفينا بما ضمنت ولا تعد لمثل هذا وقال ابو الربيع محمد بن الفضل البلخي سمعت ابا بكر محمد بن مهرويه الرازي سمعت علي بن الحسين بن الجنيد سمعت يحيى بن معين يقول انا لنطعن على اقوام لعلهم قد حطوا رحالهم في الجنة من مائتي سنة قال ابن مهرويه فدخلت على ابن ابي حاتم وهو يقرأ على الناس كتاب الجرح والتعديل فحدثته بهذا فبكى وارتعدت يداه حتى سقط الكتاب وجعل يستعيد في الحكاية ويبكي مات ابن ابي حاتم وهو في عشر التسعين في المحرم سنة سبع وعشرين وثلثمائة انتهى فهذا ابن ابي حاتم الامام ابن الامام، راس الكملة النقاد الاعلام، وشرف الجلة الحفاظ الكرام، المعروفين بكمال الفضل والتمهر في الانام، المتبحرين في علوم الاسلام، الراقين منها الى اعلى السنام، قد ابان الحق لذوي العقول والاحلام، ونور الصدق لارباب الاذهان والافهام، حيث روى حديث الطير المنير كالبدر التمام، باسناد اجود من اسناد الحاكم الهمام، فاروى من المستفيدين كل غلة واوام، ولحب طريق النصف لمن له السلوك ورام، والله الصائن عن الارتباك في شباك الاوهام، والمخرج الى نور اليقين من الظلام،

وجه هفدهم آنكه ابو عمر احمد بن محمد بن عبد ربه القرطبي در كتاب عقد فريد كه بعنايت رب مجيد نسخه مطبوعه

آن بصریحش ابن عبد ربه حاضرست و بتصریح ابن خلکان و از یافعی و غیرهما از کتب ممتعه هست و کمال امر
واطرای آن از لسان لسان الدین خواهی شنید که حسب افادهٔ او محفوظ ست از عثرات نقدیه مصنفش
آن را سقف الغناة و مرهف الشباة ظاهر کرده و قاصرست از ان ثواقب الباب و ملاحظه میشود از ان
سحر در هر باب گفته احتجاج المامون على الفقهاء فى فضل على اسحق بن ابراهيم بن اسمعيل بن حماد
بن زيد قال بعث الى يحيى بن اكثم والى عدة من اصحابى وهو يومئذ قاضى القضاة فقال ان امير المؤمنين
امرنى ان احضر معى غدا مع الفجر اربعين رجلا كلهم فقيه يفقه ما يقال له ويحسن الجواب فسموا
من تظنونه يصلح لما يطلب امير المؤمنين فسمينا له عدة وذكر هو عدة حتى تم العدد الذى اراد وكتب
تسمية القوم وامر بالبكور فى السحر وبعث الى من لم يحضر فامره بذلك فغدونا عليه قبل طلوع
الفجر فوجدناه قد لبس ثيابه وهو جالس ينتظرنا فركب وركبنا معه حتى صرنا الى الباب فاذا
بخادم واقف فلما نظر الينا قال يا ابا محمد امير المؤمنين ينتظرك فادخلنا فامرنا بالصلوة
فاخذنا فيها فلم نستتمها حتى خرج الرسول فقال ادخلوا فدخلنا فاذا امير المؤمنين جالس
على فراشه وعليه سواده وطيلسانه والطويلة وعمامته فوقفنا وسلمنا فرد السلام وامر
لنا بالجلوس فلما استقر بنا المجلس تحدر عن فراشه ونزع عمامته وطيلسانه ووضع قلنسوته
ثم اقبل علينا فقال انما فعلت ما رأيتم لتفعلوا مثل ذلك واما الخف فمنع من خلعه علة
من قد عرفها منكم فقد عرفها ومن لم يعرفها فساعرفه بها ومد رجله وقال انزعوا قلانسكم
وخفافكم وطيالستكم قال فامسكنا فقال لنا يحيى انتهوا الى ما امركم به امير المؤمنين فتنحينا
فنزعنا اخفافنا وطيالستنا وقلانسنا ورجعنا فلما استقر بنا المجلس قال انما بعثت اليكم معشر
القوم فى المناظرة فمن كان به شىء من الاخبثين لم ينتفع بنفسه ولم يفقه ما يقول فمن اراد
منكم الخلاء فهناك واشار بيده فدعونا له ثم القى مسئلة من الفقه فقال يا ابا محمد قل وليقل
القوم من بعدك فاجابه يحيى ثم الذى يلى يحيى ثم الذى يليه حتى اجاب آخرنا فى العلة وعلة العلة وهو مطرق
لا يتكلم حتى اذا انقطع الكلام التفت الى يحيى فقال يا ابا محمد اصبت الجواب وتركت الصواب
فى العلة ثم لم يزل يرد على كل واحد منا مقالته ويخطى بعضنا ويصوب بعضنا حتى اتى على آخرنا
ثم قال انى لم ابعث فيكم لهذا ولكننى احببت ان ابسطكم ان امير المؤمنين اراد مناظرتكم
فى مذهبه الذى هو عليه والذى يدين الله به قلنا فليفعل امير المؤمنين وفقه الله فقال
ان امير المؤمنين يدين الله على ان على بن ابى طالب خير خلفاء الله بعد رسوله صلى الله عليه

وسلم واولى الناس بالخلافة له قال اسحق فقلت يا امير المؤمنين ان فينا من لا يعرف ما ذكر
امير المؤمنين فى على وقد دعانا امير المؤمنين للمناظرة فقال يا اسحاق اختر ان شئت سألتك
وان شئت ان تسأل فقل قال اسحاق فاغتنمتها منه فقلت بل اسألك يا امير المؤمنين قال سل
قلت من اين قال امير المؤمنين ان على بن ابيطالب افضل الناس بعد رسول الله واحقهم
بالخلافة بعده قال يا اسحاق خبرنى عن الناس بما يتفاضلون حتى يقال فلان افضل من فلان
قلت بالاعمال الصالحة قال صدقت قال فاخبرنى عمن فضل صاحبه على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم ان المفضول عمل بعد وفاة رسول الله بافضل من عمل الفاضل على عهد
رسول الله يلحق به قال فاطرقت فقال لى يا ابا اسحاق لا تقل نعم فانك ان قلت نعم
اوجدتك فى دهرنا هذا من هو اكثر منه جهادا وحجا وصياما وصلوة وصدقة فقلت اجل
يا امير المؤمنين لا يلحق المفضول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاضل ابدا قال
يا اسحاق فانظر ما رواه لك اصحابك ومن اخذت عنهم دينك وجعلتهم قدوتك من فضائل
على بن ابيطالب فقس عليها ما اتوك به من فضائل ابى بكر فان رأيت فضائل ابى بكر تشاكل فضائل
على فقل انه افضل منه لا والله ولكن فقس الى فضائله ما روى لك من فضائل ابى بكر و قرش
عمر فان وجدت لهما من الفضائل ما لعلى وحده فقل انهما افضل منه لا والله ولكن فقس
الى فضائله فضائل ابى بكر وعمر وعثمان فان وجدتها مثل فضائل على فقل انهم افضل منه
لا والله ولكن قس بفضائل العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة
فان وجدتها تشاكل فضائله فقل انهم افضل منه قال يا اسحاق اى الاعمال كانت افضل
يوم بعث الله رسوله قلت الاخلاص بالشهادة قال اليس السبق الى الاسلام قلت نعم
قال اقرأ ذلك فى كتاب الله تعالى يقول والسابقون السابقون اولئك المقربون انما عنى
من سبق الى الاسلام فهل علمت احدا سبق عليا الى الاسلام قلت يا امير المؤمنين ان عليا
اسلم وهو حديث السن لا يجوز عليه الحكم وابو بكر اسلم وهو مستكمل يجوز عليه الحكم قال اخبرنى ايهما اسلم قبل ثم اناظرك من بعده
فى الحداثة والكمال قلت على اسلم قبل ابى بكر على هذه الشريطة فقال نعم فاخبرنى عن اسلام على حين اسلم لا يخلو من ان يكون
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه الى الاسلام او يكون الهاما من الله قال فاطرقت فقال لى يا اسحاق لا تقل الهاما
فتقدمه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله لم يعرف الاسلام حتى اتاه جبريل عن الله تعالى
قلت اجل بل دعاه رسول الله الى الاسلام قال يا اسحاق فهل يخلو رسول الله صلى الله

عليه وسلم حين دعا الى الاسلام من ان يكون دعاه بامر الله او تكلف ذلك من نفسه قال
فاطرقت فقال يا اسحق لا تنسب رسول الله الى التكلف فان الله يقول وما انا من المتكلفين قلت اجل
يا امير المؤمنين بل دعاه بامر الله قال فهل من صفة الجبار جل ذكره ان يكلف رسله دعاء من
لا يجوز عليه حكم قلت اعوذ بالله فقال افتراه في قياس قولك يا اسحاق ان عليًّا اسلم صبيًّا
لا يجوز عليه الحكم قد كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعاء الصبيان ما لا يطيقون
فهل يدعوهم الساعة ويرتدون بعد ساعة فلا يجب عليهم في ارتدادهم شيء ولا يجوز عليهم
حكم الرسول عليه السلام اترى هذا جائزا عندك ان تنسبه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قلت اعوذ بالله قال يا اسحاق فاراك انما قصدت لفضيلة فضل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليًّا
على هذا الخلق ابانه بها منهم ليعرفوا فضله ولو كان الله امره بدعاء الصبيان لدعاهم كما دعا عليًّا
قلت بلى قال فهل بلغك ان الرسول صلى الله عليه وسلم دعا احدًا من الصبيان من اهله وقرابته
لئلا تقول ان عليًّا ابن عمه قلت لا اعلم ولا ادري فعل او لم يفعل قال يا اسحاق ارايت ما لم تدره
و لم تعلمه هل تسأل عنه قلت لا قال فدع ما قد وضعه الله عنا وعنك قال ثم اي الاعمال كانت افضل
بعد السبق الى الاسلام قلت الجهاد في سبيل الله قال صدقت فهل تجد لاحد من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما تجد لعلي في الجهاد قلت في اي وقت قال في اي الاوقات شئت قلت بدر قال لا اريد
غيرها فهل تجد لاحد الا دون ما تجد لعلي يوم بدر اخبرني كم قتلى بدر قلت نيف وستون رجلا
من المشركين قال فكم قتل علي وحده قلت لا ادري قال ثلثة وعشرين او اثنين وعشرين والاربعون
لسائر الناس قلت يا امير المؤمنين كان ابو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عريشه قال
يصنع ماذا قلت يدبر قال ويحك يدبر دون رسول الله او معه شريكًا ام افتقارًا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رايه اي الثلث احب اليك قلت اعوذ بالله ان يدبر ابو بكر
دون رسول الله صلى الله عليه وسلم او يكون معه شريكًا او ان يكون برسول الله صلى الله عليه
وسلم افتقار الى رايه قال فما الفضيلة بالعريش اذا كان الامر كذلك اليس من ضرب بسيفه بين يدي
رسول الله افضل ممن هو جالس قلت يا امير المؤمنين كل الجيش كان مجاهدًا قال صدقت
كل مجاهد ولكن الضارب بالسيف الحامي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الجالس افضل
من الجالس اما قرأت كتاب الله لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون
في سبيل الله باموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة

وکلاً وعد الله الحسنی وفضل الله المجاهدین علی القاعدین اجراً عظیماً قلت وکان ابوبکر وعمر
مجاهدین قال فهل کان لابی بکر وعمر فضل علی من لم یشهد ذلک المشهد قلت نعم قال فکذلک
سبق الباذل نفسه فضل ابی بکر وعمر قلت اجل قال یا اسحاق هل تقرأ القرآن قلت نعم قال اقرأ
علی هل اتی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شیئاً مذکوراً فقرأت منها حتی بلغت یشربون
من کاس کان مزاجها کافوراً الی قوله ویطعمون الطعام علی حبه مسکیناً ویتیماً واسیراً قال علی
رسلک فیمن انزلت هذه الآیات قلت فی علیؑ قال فهل بلغک ان علیاً حین اطعم المسکین والیتیم
والاسیر قال انما نطعمکم لوجه الله وهل سمعت الله وصف فی کتابه احداً بمثل ما وصف
به علیاً قلت لا قال صدقت لان الله جل ثناؤه عرف سیرته یا اسحاق الست تشهد ان العشرة
فی الجنة قلت بلی یا امیر المؤمنین قال ارأیت لو ان رجلاً قال والله ما ادری هذا الحدیث صحیح
ام لا ولا ادری ان کان رسول الله قاله ام لم یقله اکان عندک کافراً قلت اعوذ بالله قال ارأیت
لو انه قال ما ادری هذه السورة من کتاب الله ام لا کان کافراً قلت نعم قال یا اسحاق اری بینهما
فرقاً یا اسحاق اتروی الحدیث قلت نعم قال فهل تعرف حدیث الطیر قلت نعم قال فحدثنی به قال
فحدثته الحدیث فقال یا اسحق انی کنت اکلمک وانا اظنک غیر معاند للحق فاما الآن فقد بان لی
عنادک انک توقن ان هذا الحدیث صحیح قلت نعم رواه من لا یمکننی رده قال افرأیت ان من ایقن
ان هذا الحدیث صحیح ثم زعم ان احداً افضل من علی لا یخلو من احدی ثلثة من ان یکون
دعوة رسول الله صلی الله علیه وسلم عنده مردودة علیه او ان یقول عرف الفاضل من خلقه
وکان المفضول احب الیه او ان یقول ان الله عز وجل لم یعرف الفاضل من المفضول فای الثلثة
احب الیک ان تقول فاطرقت ثم قال یا اسحاق لا تقل منها شیئاً فانک ان قلت منها شیئاً
استتبتک وان کان للحدیث عندک تاویل غیر هذه الثلثة الاوجه فقله قلت لا اعلم
وان لابی بکر فضلاً قال اجل لولا ان له فضلاً لما قیل ان علیاً افضل منه فما فضله الذی
قصدت له الساعة قلت قول الله عز وجل ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه
لا تحزن ان الله معنا فنسبه الی صحبته قال یا اسحاق اما انی لا احملک علی الوعر من طریقک
انی وجدت الله تعالی نسب الی صحبة من رضیه ورضی عنه کافراً وهو قوله فقال له صاحبه
وهو یحاوره اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفة ثم سواک رجلاً لکنا هو الله ربی
ولا اشرک بربی احداً قلت ان ذلک صاحب کان کافراً وابوبکر مؤمن قال فاذا جاز ان ینسب الی صحبته

من رضیہ کافراجاز ان ینسب الی صحبۃ نبیّہ مؤمناً ولیس بافضل المؤمنین ولا الثانی ولا
الثالث قلت یا امیر المؤمنین ان قدر الایۃ عظیم ان اللہ یقول ثانی اثنین اذ ھما فی الغار اذ یقول
لصاحبہ لاتحزن ان اللہ معنا قال یا اسحاق تابی الا ان الا ان اخرجک الی الاستقصاء علیک
اخبرنی عن حزن ابی بکر اکان رضا ام سخطا قلت ان ابا بکر انما حزن من اجل رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم خوفاً علیہ ان یصل الی رسول اللہ شیٔ من المکروہ قال لیس ھذا جوابی انما کان جوابی ان تقول
رضی ام سخط قلت بل کان رضاً للہ قال وکان اللہ جلّ ذکرہ بعث الینا رسولاً ینہی عن رضا اللہ عزوجل
وعن طاعتہ قلت اعوذ باللہ قال اولیس قد زعمت ان حزن ابی بکر رضاً للہ قلت بلی قال اولم تجد
ان القرآن یشہد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاتحزن نہیاً لہ عن الحزن قلت اعوذ باللہ
قال یا اسحاق ان مذہبی الرفق بک لعل اللہ یردّک الی الحق ویعدل بک عن الباطل لکثرۃ ما تستعیذ
بہ وحدثنی عن قول اللہ فانزل اللہ سکینتہ علیہ من عنی بذلک رسول اللہ ام ابوبکر قلت بل
رسول اللہ قال صدقت قال فحدثنی عن قول اللہ عزوجل ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم
الی قولہ ثم انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین اتعلم من المؤمنین الذین اراد اللہ فی
ھذا الموضع قلت لا ادری یا امیر المؤمنین قال الناس جمیعاً انہزموا یوم حنین فلم یبق
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا سبعۃ نفر من بنی ھاشم علیٌّ یضرب بسیفہ بین یدی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والعباس اخذ بلجام بغلۃ رسول اللہ والخمسۃ محدقون بہ خوفاً
من ان ینالہ من جراح القوم شیٔ حتی اعطی اللہ لرسولہ الظفر فالمؤمنون فی ھذا الموضع علی خاصّۃ ثم
من حضرہ من بنی ھاشم قال فمن افضل من کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک الوقت
ام من انہزم عنہ ولم یرہ اللہ موضعاً لینزلھا علیہ قلت بل من انزلت علیہ السکینۃ قال یا اسحاق
من افضل من کان معہ فی الغار ام من نام علی فراشہ ووقاہ بنفسہ حتی تم لرسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ما اراد من الھجرۃ ان اللہ تبارک وتعالی امر رسولہ ان یامر علیاً بالنوم علی فراشہ وان یقی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فبکی علی
رضی اللہ عنہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یبکیک یا علی اجزعاً من الموت قال لا
والذی بعثک بالحق یا رسول اللہ ولکن خوفاً علیک افتسلم یا رسول اللہ قال نعم قال سمعاً وطاعۃ
وطیبۃ نفسی بالفداء لک یا رسول اللہ ثم اتی مضجعہ واضطجع وتسجی بثوبہ وجاء المشرکون
من قریش فحفوا بہ لا یشکون انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد اجمعوا ان یضربہ من کل

بطن من بطون قريش رجل ضربة بالسيف لئلا يطلب الهاشميون من البطون بطناً بدمه
وعلى يسمع بالقوم فيه من تلاف نفسه ولم يدعه ذلك الى الجزع كما جزع صاحبه في الغار
ولم يزل على صابراً محتسباً فبعث الله ملائكته فمنعته من مشركي قريش حتى اصبح فلما اصبح
قام فنظر القوم اليه فقالوا اين محمد قال وما علمي بمحمد اين هو قالوا فلا نراك الا مغرراً بنفسك
منذ ليلتنا فلم يزل على افضل ما بدا به يزيد ولا ينقص حتى قبضه الله اليه يا اسحاق هل
تروي حديث الولاية قلت نعم يا امير المؤمنين قال اروه ففعلت قال يا اسحاق ارأيت
هذا الحديث هل اوجب على ابي بكر وعمر ما لم يوجب لهما عليه قلت ان الناس ذكروا ان الحديث
انما كان بسبب زيد بن حارثة لشئ جرى بينه وبين علي وانكر ولاء علي فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال في اي
موضع قال هذا أليس بعد منصرفه من حجة الوداع قلت اجل قال فان قتل زيد بن حارثة
قبل الغدير كيف رضيت لنفسك بهذا الخبر لو رأيت ابنا لك قد اتت عليه خمسة عشر
سنة يقول مولاي مولى ابن عمي ايها الناس فاعلموا ذلك أكنت منكراً ذلك عليه تعريفه
الناس ما لا ينكرون ولا يجهلون فقلت اللهم نعم قال يا اسحاق افتنزه ابنك عما لا تنزه
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحكم لا تجعلوا فقهاءكم اربابكم ان الله جل ذكره قال
في كتابه اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله ولم يصلوا لهم ولا صاموا ولا زعموا
انهم ارباب ولكن امروهم فاطاعوا امرهم يا اسحاق اتروي حديث انت مني بمنزلة هارون
من موسى قلت نعم يا امير المؤمنين قد سمعته وسمعت من صححه وجحده قال فمن اوثق
عندك من سمعت منه فصححه او من جحده قلت من صححه قال فهل يمكن ان يكون الرسول
صلى الله عليه وسلم مزح بهذا القول قلت اعوذ بالله قال فقال قولاً لا معنى له فلا يوقف
عليه قلت اعوذ بالله قال افما تعلم ان هارون كان اخا موسى لابيه وامه قلت بلى قال فعلي
رسول الله لابيه وامه قلت لا قال اوليس هارون نبياً وعلي غير نبي قلت بلى قال فهذان
الحالان معدومان في علي وقد كانا في هارون فما معنى قوله انت مني بمنزلة هارون من موسى
قلت له انما اراد ان يطيب بذلك نفس علي لما قال المنافقون انه خلفه استثقالا له قال فاراد
ان يطيب نفسه بقول لا معنى له قال فاطرقت قال يا اسحاق له معنى في كتاب الله بين قلت
وما هو يا امير المؤمنين قال قوله عز وجل حكاية عن موسى انه قال لاخيه هارون اخلفني

فی قومی واصلح ولا تتبع سبیل المفسدین قلت یا امیر المؤمنین ان موسی خلف هارون فی قومه وهو حیّ ومضی الی ربه وانّ رسول الله صلی الله علیه وسلم خلف علیًّا کذلک حین خرج الی غزاته قال کلا لیس کما قلت اخبرنی عن موسی حین خلّف هارون هل کان معه حین ذهب الی ربه احد من اصحابه او احد من بنی اسرائیل قلت لا قال اولیس استخلفه علی جماعتهم قلت نعم قال فاخبرنی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حین خرج الی غزاته هل خلّف الا الضعفاء والنساء والصّبیان فانّی یکون مثل ذلک وله عندی تاویل آخر من کتاب الله یدل علی استخلافه ایّاه لا یقدر احد ان یحتج فیه ولا اعلم احدا احتج به وارجو ان یکون توفیقا من الله قلت وما هو یا امیر المؤمنین قال قوله عزّ وجلّ حین حکی عن موسی قوله واجعل لی وزیرا من اهلی هارون اخی اشدد به ازری واشرکه فی امری کی نسبحک کثیرا ونذکرک کثیرا انک کنت بنا بصیرًا فانت منّی یا علی بمنزلة هارون من موسی وزیری من اهلی واخی شدّ الله به ازری واشرکه فی امری کی نسبّح الله کثیرا ونذکره کثیرًا فهل یقدر احد ان یدخل فی هذا شیئًا غیر هذا ولم یکن لیبطل قول النبی صلی الله علیه وسلم وان یکون لا معنی له قال فطال المجلس وارتفع النهار فقال یحیی بن اکثم القاضی یا امیر المؤمنین قد اوضحت الحق لمن اراد الله به الخیر واثبت ما لا یقدر احد ان یدفعه قال اسحاق فاقبل علینا وقال ما تقولون فقلنا کلنا نقول بقول امیر المؤمنین اعزّه الله فقال والله لولا انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اقبلوا القول من الناس ما کنت لاقبل منکم القول اللّهم قد نصحت لهم القول اللّهم انّی قد اخرجت الامر من عنقی اللّهم انی ادینک بالتقرب الیک بحبّ علی و ولایته از ملاحظه این عبارت واضح ست که مامون یحیی بن اکثم را حکم کرد که حاضر کند نزد او چهل کس را که همه فقها باشند و چیزیکه بایشان گفته شود بفهمند و جواب نیکو گویند پس یحیی و چهل نفر از فقها که از جمله شان یا علاوه برایشان اسحاق بن ابراهیم بن اسمعیل بن حماد بن زید بود نزد مامون حاضر آمدند و مامون بخطاب ایشان اعتقاد خود با فضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السّلام و اولویت آنحضرت بخلافت ظاهر کرد و ادلهٔ قاهره برین معنی اقامت نمود از جمله آنکه از اسحاق بن ابراهیم پرسید که آیا می شناسی حدیث طیر را پس اسحاق اعتراف بمعرفت آن کرد پس مامون گفت که تحدیث کن مرا بآن و اسحاق حدیث طیر را بیان کرد و مامون بعد سماع تحدیث اسحاق بحدیث طیر عتاب او آغاز نهاد و گفت بدرستیکه من کلام میکردم ترا و گمان میکردم که تو غیر معاند برای حق هستی لکن الآن ظاهر شد برای من عناد تو و بعد این کلام گفت که بدرستیکه تو ایقان میکنی بدرستیکه این حدیث صحیح ست اسحاق بجواب گفت که نمیٰ روایت کرده است آن را کسیکه ممکن نیست مرا ردّ او و بعد این مامون لزوم یکی از سه شنائع عظیمه بر کسیکه

ایقان کند بصحت حدیث طیر و بعد آن کسی دیگر را افضل از جناب امیر المؤمنین علیه السلام داند بیان کرده
باسحاق گفت بگو از این سه امر چیزی را و اگر گفتی از این سه چیز امری را استتابت تو خواهم کرد یعنی این هر سه امر
موجب ردت و خروج از اسلام ست و نیز مامون باسحاق گفت که اگر برای این حدیث نزد تو تاویلی
غیر این سه امر باشد پس بگو آن را پس اسحاق بمزید ناچاری اعتراف کرد بآنکه او تاویلی برای حدیث طیر نیافتم
پس ازین بیان منیع البنیان ثابت شد که حدیث طیر نهایت صحیح و ثابت و بغایت مشهور و معروف بود که اسحاق
بن ابراهیم اعتراف بصحت و ثبوت آن نموده و قدرت ردّ آن نیافته و عدم امکان ردّ من رواه صراحة
بیان کرده و مفری و مساغی برای تاویل آن هم نیافته و نیز یحیی بن اکثم و دیگر فقهای سنیه که مع اسحاق
چهل کس بودند یا علاوه برآن قدرت بر رد این حدیث شریف و تاویل آن نداشتند و یحیی بن اکثم هم مناصبی
و مهربی نیافته که با آن چند بغض و عناد با اهلبیت امجاد علیهم السلام که نمونهٔ آن از صواعق ابن حجر ظاهر ست
رجوع بآن آرد و کلام در صحت حدیث طیر آغاز نهد یا تاویلی برای آن پیدا کند بلکه در آخر خطاب مامون گفته که
واضح کردی حق را برای کسیکه خدا ارادهٔ خیر برای او کند و ثابت کردی آنچه که قادر نیست کسی بر اینکه
دفع کند آن را و این بیان صریحاً ظاهر نمود که کسی بر دفع حدیث طیر که از جمله ما اثبته المامون ست قادر نیست
و نیز اسحاق در آخر تصریح کرد بآنکه ما همه یعنی خود او و دیگر علمای فقهای سنیه که چهل یا سی و نه بودند
قائل هستند بقول مامون یعنی او و دیگر فقهای سنیه جناب امیر المؤمنین علیه السلام را افضل ناس و اولای
شان بخلافت میدانند و ادله مامون را صحیح و ثابت و غیر قابل ردّ و انکار و لعمری قد سدت بعد ذلک
على المنكرين المهارب وعميت عليهم المذاهب وتوالت عليهم الحوازب ورموا بشهاب ثاقب واتبعوا
بقبس لاهب ورجعوا بسهم خائب ولم يميزوا بين الخاثر والذائب وخفيت منهم الاظافير وكسرت
المخالب وعجلت حتوفهم بالفواقر الجوالب والله المنتقم الغالب على كل الجحود مصاول مغالب
و مخفی نماند که ابن عبدربه از اکابر علمای سنیه و اماثل فضلای امویه و اجله مشاهیر و اعاظم نحاریر ست
حافظ ابو نصر علی بن ماکولا در کتاب الاکمال فرموده احمد بن محمد بن عبد ربه بن حبیب بن جدیر
بن سالم مولى هشام بن عبد الملك بن مروان ابو عمر اندلسي مشهور بالعلم والادب والشعر وهو
صاحب كتاب العقد في الاخبار وشعره كثير جداً وهو مجيد و ابن خلکان در وفیات الاعیان
گفته ابو عمر احمد بن عبد ربه بن حبيب بن حدير بن سالم القرطبي مولى هشام بن عبد الرحمن بن معاوية
بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الاموي كان من العلماء المكثرين من المحفوظات والاطلاع
على اخبار الناس وصنف كتابه العقد من الكتب وهو الممتعة حوى من كل شئ الخ

وذہبی درکتاب العبر در وقائع سنہ ثمان وعشرین وثلثمائۃ فرمودہ وفیہا ابو عمر احمد بن محمد بن عبدربہ
الاموی مولاہم الاندلسی الاخباری العلامۃ مصنف العقد ولہ اثنتان وثمانون سنۃ وشعرہ
فی الذروۃ العلیا سمع من بقی بن مخلد ومحمد بن وضاح وابو الفدا در مختصر فی اخبار البشر در سنہ
ثمان وعشرین وثلثمائۃ گفتہ وفیہا توفی ابو عمر احمد بن عبدربہ بن حبیب القرطبی مولی ہشام بن
عبد الرحمن الداخل الی الاندلس الاموی وکان من العلماء المکثرین من المحفوظات وصنّف
کتاب العقد وہو من الکتب النفیسۃ ومولدہ فی سنۃ ست واربعین ومائتین وعمر بن مظفر
بن عمر المعروف بابن الوردی در تتمۃ المختصر فی اخبار البشر در سنہ ثمان وعشرین وثلثمائۃ گفتہ وفیہا
توفی ابو عمر احمد بن عبدربہ بن حبیب القرطبی مولی ہشام بن عبد الرحمن الداخل من العلماء
المکثرین وکتابہ العقد من الکتب النفیسۃ ومولدہ سنۃ ست واربعین ومائتین وعبد اللہ
بن اسعد یافعی در مرآۃ الجنان در سنہ ثمان وعشرین وثلثمائۃ گفتہ وفیہا احمد بن محمد بن عبدربہ
القرطبی صاحب العقد الاموی مولاہم کان من العلماء المکثرین من الاطلاع علی اخبار الناس
حوی کتابہ من کل شیء ولہ دیوان شعر جیّد ومن شعرہ ؎ ان الغوانی لو راینک طاویا +
برد الشباب طوین عنک وصالا + واذا دعونک عمّہن فانہ + نسب یزیدک عندہن خبالا +
والقرطبی نسبۃ الی قرطبۃ وہی مدینۃ کبیرۃ من بلاد الاندلس وہی دار مملکتہا وسیوطی در بغیۃ
الوعاۃ گفتہ احمد بن محمد بن عبدربہ بن حبیب بن حدیر بن سالم مولی ہشام بن عبد الرحمن
بن معاویۃ ابو عمر القرطبی قال ابن الفرضی عالم الاندلس بالاخبار والاشعار وادیبہا وشاعرہا
کتب الناس تصنیفہ وشعرہ سمع من بقی بن مخلد وابن وضاح والخشنی مات یوم الاحد لثنتی عشرۃ
بقیت من جمادی الاولی سنۃ ثمان وعشرین وثلثمائۃ وہو ابن احدی وثمانین سنۃ وثمانیۃ اشہر وازنیقی در مدینۃ العلوم گفتہ
العقد لابن عبدربہ وہو ابو عمر احمد بن محمد بن عبدربہ مولی ہشام بن عبد الرحمن بن معاویۃ بن
ہشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم الاموی کان من العلماء المکثرین من المحفوظات والاطلاع
علی اخبار الناس صنف کتاب العقد وہو من الکتب الممتعۃ حوی من کل شیء ولہ دیوان شعر جیّد
یشتمل اشعارہ کل معنی ملیح وکل لفظ فصیح انتہی وبالاتر ازہمہ آنست کہ ابو العباس احمد بن محمد المقری کہ جلالت
ونبالت وریاست وامامت وحذاقت او مشہور وفضائل بہیّہ ومحامد سنیہ او از ریحانۃ الالبا شیخ احمد
بن محمد بن عمر قاضی القضاۃ ملقب بشہاب الدین الخفاجی وخلاصۃ الاثر محمد بن فضل اللہ بن محب اللہ المحبی
واضح ست در نفح الطیب عن غصن الاندلس الرطیب گفتہ وقال یعنی لسان الدین فی ترجمۃ صاحب العقد

قولہ الاندلسی الاموی وکان من العلماء المکثرین من المحفوظات

الفقیه العالم ابی عمر بن عبد ربه عالم ساد بالعلم و راس و اقتبس به من الحظوة ما اقتبس و شهر بالاندلس حتی سار الی المشرق ذکره و استطار بشرر الذکاء فکره و کانت له عنایة بالعلم و ثقة و روایة له متسقة و اما الادب فهو کان حجته و به غمرت الافهام لجته مع صیانة و ورع و دیانة ورد ماءها فکرع وله التالیف المشهور الذی سماه بالعقد و حماه عن عثرات النقد لانه ابرزه مثقف القناة مرهف الشباة تقصر عنه ثواقب الالباب و یبصر السحر منه فی کل باب وله شعر انتهی منتهاه و تجاوز سماک الاحسان و سماه الخ **وجه ششم** آنکه ابو عبدالله الحسین بن محمد بن اسماعیل البغدادی المحاملی این حدیث را روایت نموده چنانچه ابن المغازلی در کتاب المناقب گفته اخبرنا ابو طالب محمد بن علی بن احمد البیع البغدادی رحمه الله قدم علینا واسطا ثنا ابو عبدالله محمد بن ابی بکر انه قال حدثنا الحسین بن اسمعیل المحاملی نا عبد الاعلی بن واصل ثنا عون بن سلام ثنا سهل بن شعیب عن بریدة بن سفیان عن سفینة و کان خادما لرسول الله صلی الله علیه و سلم قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه و سلم طوایر قال فرفعت له ام ایمن بعضها فلما اصبح اتته بها فقال ما ذا یا ام ایمن فقالت هذا بعض ما اهدی الیک امس قال او لم انهک ان ترفعی لغد طعاما ان لکل غد رزقه ثم قال اللهم ادخل احب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فدخل علی فقال اللهم والی هذا حدیث غریب من هذا الطریق و ابو عبدالله محمد بن یوسف الکنجی الشافعی در کفایة الطالب گفته و قد رواه ای حدیث الطیر ایضا سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم کما اخبرتنا الشیخة الصالحة شرف النساء ابنة الامام ابی الحسن احمد بن عبدالله بن علی الابنوسی اجازة و حدثنی عنها الامام الحافظ ابو محمد الحسین بن الحافظ عبدالله بن الحافظ عبد الغنی من لفظه قالت اخبرنا والدی ابو الحسن اخبرنا ابو الغنائم محمد بن علی بن الحسن الدقاق اخبرنا محمد بن البیع اخبرنا ابو عبدالله المحاملی حدثنا عبد الاعلی بن واصل حدثنا عون بن سلام حدثنا سهل بن شعیب عن بریدة بن سفیان عن سفینة و کان خادما لرسول الله صلی الله علیه و سلم قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه و سلم طوایر قال فرفعت له ام ایمن بعضها فلما اصبح اتته بها فقال ما هذا یا ام ایمن فقالت هذا بعض ما اهدی لک امس قال او لم انهک ان ترفعی لاحد و لغد طعاما ان لکل غد رزقه ثم قال اللهم ادخل احب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فدخل علی فقال اللهم والی و کمال تفقه و تبحر و نهایت تحقیق و تمهر و غایت ثقت و اعتبار و اقصای اعتماد و اشتهار محاملی حامل رایت اخبار واضح و آشکار است ابو سعد عبد الکریم سمعانی در انساب گفته ابو عبدالله الحسین بن اسمعیل المحاملی کان فاضلا صادقا ثبتا دینا ثقة صدوقا

واول سماعه الحدیث فی سنة اربع واربعین ومائتین وله عشر سنین وشهد عند القضاة وله عشرون سنة وولی قضاء الکوفة ستین سنة سمع یوسف بن موسی القطان وابا هشام الرفاعی ویعقوب بن احمد الدورقی والحسن بن الصباح البزار وعمرو بن علی الفلاس ومحمد بن المثنی العنزی وابا الاشعث احمد بن المقدام العجلی ومحمد بن اسمعیل البخاری وخلقا من هذه الطبقة ومن بعدهم روی عنه دعلج بن احمد السجزی وابوبکر بن الجعابی ومحمد بن المظفر وابو القاسم الطبرانی وابوبکر بن المقرئ وابو الحسن الدارقطنی وابو حفص بن شاهین ونحوهم من روی عنه ابو عمر بن المهدی وابو محمد عبد الله بن عبید الله بن البیع وکان یحضر مجلس املائه عشرة آلاف رجل وکان ولادته فی سنة خمس وثلثین ومائتین ومات فی شهر ربیع الآخر سنة ثلثین وثلثمائة وابن الاثیر جزری در تاریخ کامل در وقائع سنه ثلثین وثلثمائه گفته وفیها توفی القاضی ابو عبد الله الحسین بن اسمعیل بن محمد بن اسمعیل المحاملی الفقیه الشافعی وهو من المکثرین فی الحدیث وکان مولده سنة خمس وثلثین ومائتین وکان علی قضاء الکوفة وفارس فاستعفی من القضاء والح فی ذلک فاجیب الیه ومحمد بن احمد ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته المحاملی القاضی الامام العلامة الحافظ شیخ بغداد ومحدثها ابو عبد الله الحسین بن اسمعیل بن محمد الضبی البغدادی ولد فی اول سنة خمس وثلثین ومائتین واول سماعه فی سنة اربع واربعین سمع ابا حذافة احمد بن اسمعیل السهمی صاحب مالک وعمرو بن علی الفلاس وزیاد بن ایوب واحمد بن المقدام العجلی ویعقوب بن ابراهیم الدورقی ومحمد بن المثنی العنزی وابا هشام وعبد الرحمن بن یونس السراج والزبیر بن بکار وطبقتهم ومن بعدهم فاکثر وصنف وجمع روی عنه دعلج والدارقطنی وابن جمیع وابراهیم بن خرزاذ النجیرمی وابن الصلت الاهوازی وابو عمر بن مهدی وابو محمد بن البیع وآخرون قال الخطیب کان فاضلا دینا صادقا شهد عند القضاة وله عشرون سنة وولی قضاء الکوفة ستین سنة وقال ابن الجمیع الغسانی عند المحاملی سبعون نفسا من اصحاب سفیان بن عیینة وقال ابوبکر الداوودی کان یحضر مجلس المحاملی عشرة آلاف رجل واستعفی من القضاء قبل سنة عشرین وثلثمائة وکان محمودا فی ولایته عقد بالکوفة سنة سبعین ومائتین فی داره مجلسا للفقه فلم یزل اهل العلم والنظر یختلفون الیه قال محمد بن الحسین رایت فی النوم کان قائلا یقول ان الله لیدفع عن اهل بغداد البلاء بالمحاملی قال حمزة بن محمد بن طاهر سمعت ابا حفص بن شاهین یقول حضر معنا ابن المظفر مجلس المحاملی فقال لی یا ابا حفص ما عدمنا من ابی محمد بن صاعد الا غیبته یرید ان المحاملی نظیر ابن صاعد فی العلو والثقة

املی المحاملی مجلسا کعادته فی ثانی عشر ربیع الآخر من سنة ثلثین و ثلثمائة ثم مرض ومات بعد احد
عشر یوما و نیز ذہبی در عبر در وقائع سنة ثلثین و ثلثمائة گفته وفیها المحاملی القاضی ابو عبد اللہ الحسین
بن اسمٰعیل الضبی البغدادی فی ربیع الآخر وله خمس و تسعون سنة واول سماعه سنة اربع واربعین
من ابی هشام الرفاعی واقدم شیخ له احمد بن اسمٰعیل السهمی صاحب مالک قال ابو بکر الداوردی کان یحضر
مجلس المحاملی عشرة آلاف رجل و عبد اللہ بن اسعد الیافعی در مرآة الجنان در وقائع سنة ثلثین و ثلثمائة
گفته وفیها الامام الکبیر القاضی ابو عبد اللہ المحاملی الشهیر الحسین بن اسمٰعیل الضبی البغدادی عاش
خمسا وتسعین سنة قال ابو بکر الداوردی کان یحضر مجلس المحاملی عشرة آلاف رجل و عبد الرحمن بن
ابی بکر السیوطی در طبقات الحفاظ گفته المحاملی القاضی الامام العلامة الحافظ شیخ بغداد و محدثها
ابو عبد اللہ الحسین بن اسمٰعیل بن محمد الضبی البغدادی ولد ۲۳۵ه وسمع الفلاس و الزبیر بن بکار
واحمد بن اسمٰعیل السهمی صاحب مالک وصنف وجمع روی عنه دعلج و الدارقطنی وکان فاضلا دینا
صدوقا ولی قضاء الکوفة ستین سنة ثم استعفی وکان یحضر بمجلسه عشرة آلاف رجل مات فی
ربیع الآخر ۳۳۰ه و میرزا محمد بن معتمد خان بدخشی در تراجم الحفاظ گفته الحسین بن محمد بن اسمٰعیل وقیل
الحسین بن اسمٰعیل بن محمد البغدادی المحاملی احد الائمة ذکره فی نسبة المحاملی الی ان قال بعد ذکر
عبارة السمعانی قلت ذکره الذهبی وابن ناصر الدین فی طبقات الحفاظ و ابو مهدی عیسی بن محمد الثعالبی در
مقالید الاسانید گفته لمع من تعریفه قال الذهبی هو العلامة الحافظ شیخ بغداد و محدثها ابو عبد اللہ
الحسین بن اسمٰعیل بن محمد الضبی البغدادی ولد فی اول سنة خمس و ثلاثین و مائتین واول سماعه
فی سنة اربع واربعین سمع اباحذافة احمد بن اسمٰعیل السهمی صاحب مالک وعمرو بن علی الفلاس واحمد
بن المقدام العجلی و یعقوب بن ابراهیم الدورقی و محمد بن المثنی العنزی و الزبیر بن بکار و طبقتهم و
من بعدهم فاکثر وصنف وجمع روی عنه دعلج والدارقطنی وابن جمیع وابن خرشید قوله وآخرون
قال الخطیب کان فاضلا دینا صادقا شهد عند القضاة وله عشرون سنة وولی قضاء الکوفة
ستین سنة وقال ابن جمیع الغسانی عند المحاملی سبعون نفسا من اصحاب سفیان بن عیینة و
قال ابو بکر الداوردی کان یحضر مجلس المحاملی عشرة آلاف رجل واستعفی عن القضاء اخیرا وکان محمودا
فی ولایته عقد بالکوفة فی داره مجلسا للفقه فلم یزل اهل العلم والنظر یختلفون الیه قال محمد بن
الحسین رأیت فی النوم کان قائلا یقول ان اللہ لیدفع عن اهل بغداد البلاء بالمحاملی وقال ابو حفص
بن شاهین حضر معنا ابن المظفر مجلس المحاملی فقال یا ابا حفص عد منا من ابی محمد بن صاعد

الا غیبته یرید ان المحاملی نظیر ابن صاعد فی العلو والثقة املی المحاملی مجلساً آخر فی ثانی ربیع الآخر من سنة ثلثین و ثلثمائة ثم مرض ومات بعد احد عشر یوماً رحمة الله علیه و خود مخاطب در بستان المحدثین گفته محاملی هم از محدثان بغداد و مشایخ آن مبارک بنیاد ست کنیت او ابو عبد الله و نام او حسین بن اسمعیل بن محمد ضبی بغدادی ست و او را قاضی حسین نیز گویند زیرا که بر قضا کوفه تا مدت شصت سال ماند تولد او در اول سال دو صد و سی و پنج ست و ابتدای طلب او در سال چهل و چهار ست از ابو حذافه سهمی که صاحب نسخه موطا و از شاگردان امام مالک ست اخذ این علم کرده و از عمر بن علی فلاس و احمد بن المقدام و یعقوب بن ابراهیم دورقی و محمد مثنی عنزی و زبیر بن بکار و دیگر علمای آن طبقه روایت کرده و دارقطنی و ابن جمیع و دعلج و دیگر محدثان عمده اقتباس از و نموده اند و او را قریب هفتاد کس از اصحاب سفیان بن عیینه شیخ علم حدیث بوده اند و در مجلس املای او قریب ده هزار کس حاضر میشدند و آخرها از قضا استعفا نمود مادام که در خدمت قضا بود محمود خلائق بود هیچکس انگشت اعتراض و اتهام بروی ننهاده و در کوفه خانه خود را مجمع اهل علم ساخته بود و هر روز مردم برای شغل این حدیث شریف در خانه او جمع میشدند و فائدها میگرفتند محمد بن الحسین که یکی از بزرگان آن عهد بود گفته است که من بخواب دیدم که گویا گوینده میگوید که حق تعالی از اهل بغداد ببرکت محاملی بلا را دفع میکند و در دوم ربیع الثانی سال سیصد و سی بعد فراغ از مجلس درس حدیث موافق عادت خود برخاست و مریض شد و بعد از یازده روز وفات یافت انتهی فالعجب من المخاطب الکابر کیف لا یرتدع عن تحامله علی هذا الحدیث الفاخر مع انه رواه المحاملی الامام الفقیه الخابر المتبحر الناقد الناقب للسرائر الموصوف علی لسانه بجلائل المفاخر المذکور فی بستانه بعظائم المآثر فلینظر الناظر الی صنیع المخاطب المکابر کیف نسی ما افاده من جلالة المحاملی الماهر حین ما تصدی لا بطال الحق الظاهر و ابتلی بالجحود و الانکار الخاسر و هام فی فیافی التسویل البائر والله الموفق لاحقاق الحق الباهر و المسدد لتایید الصدق الزاهر

وجه نوزدهم آنکه ابو العباس احمد بن محمد بن سعید المعروف بابن عقده کتابی خاص در طرق حدیث طیر تصنیف فرموده چنانچه ابن شهر آشوب طاب ثراه که مناقب جمیله و محامد جلیله و فضائل جزیله و مآثر اثیله و مفاخر اصیله جناب او از وافی علامه صفدی و بلغه مجد الدین فیروز آبادی و لسان المیزان عسقلانی و بغیة الوعاة سیوطی و طبقات المفسرین داودی تلمیذ رشید سیوطی دریافتی در کتاب المناقب فرموده روی حدیث الطیر جماعة منهم الترمذی فی جامعه و ابو نعیم فی حلیة الاولیاء و البلاذری فی تاریخه و الخرکوشی فی شرف المصطفی و السمعانی فی فضائل الصحابة و الطبری فی الولایة و ابن البیع فی الصحیح و ابو یعلی فی المسند و احمد فی الفضائل و النطنزی فی الاختصاص الی ان قال و رواه ابن بطة

که مجمع نمود که حافظ ابن عقده از اجله حفاظ محدثین و اکابر ایقاظ متبحرین است سابقا کلمات بجلالت مرتبت و عظمت منزلت او در حفظ و اتقان و فقه و امعان و درایت و تحقیق و فهم و تدقیق در جزو اول مجلد حدیث [illegible]

فی الابانة من طریقین والخطیب ابوبکر فی تاریخ بغداد من سبعة طرق و قد صنف احمد بن محمد بن سعید کتاب الطیر الخ فهذا الحافظ الجلیل ابن عقده، الذی حل من علم الحدیث کل عقده، قد اثبت بتصنیفه کتاب الطیر ماهو فی الباب عمده، ولافحام الجاحدین صفوة و زبده لتخجیل المنکرین اکمل عده بحیث لا یمکنهم التفاص عن النکال ولو صرفوا کل مده فذهب ادراج الریاح ما کان المخاطب جمعه واعده و بطل ما بیّنه و عدّه وانفصم ماشیّده و شدّه وضاع ما بذل فیه جهده و وجده و مخفی نماند که بعضی از روایات ابن عقده در کتاب طیر این ست ثنا محمد بن احمد بن الحسن ثنا یوسف بن عدی ثنا حماد بن المختار الکوفی ثنا عبد الملک بن عمیر عن انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائر فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فقال فجاء علی فدق الباب فقال من ذا فقال انا علی الخ و روایت نمودن حافظ ابن عقده حدیث طیر را در ضمن حدیث شوری از افاده ابن المغازلی نیز ظاهر و واضح ست کما ستقف علیه فیما بعد ان شاء الله تعالی

وجه بستم آنکه ابوالحسین علی بن الحسین بن علی المسعودی حدیث طیر را حتما و جزما از جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم ثابت دانسته این فضیلت عظیمه را از جمله فضائل مخصوصه جناب امیرالمومنین علیه السلام وانموده چنانچه در مروج الذهب گفته والاشیاء التی استحق بها اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم الفضل هی السبق الی الایمان والهجرة والنصرة لرسول الله صلی الله علیه وسلم والقربی منه والقناعة و بذل النفس له والعلم بالکتاب والتنزیل والجهاد فی سبیل الله والورع والزهد والقضاء والحکم والعفة والعلم وکل ذلک لعلی رضی الله عنه منه النصیب الاوفر والحظ الاکبر الی ما ینفرد به من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم حین آخی بین اصحابه انت اخی و هو صلی الله علیه وسلم لا ضد له ولا ند و قوله صلی الله علیه وسلم انت منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی وقوله علیه السلام من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه ثم دعاؤه علیه السلام وقد قدم الیه انس الطائر اللهم ادخل الی احب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فدخل علیه علی علیه السلام الی آخر الحدیث فهذا و غیره من فضائله و ما اجتمع فیه من الخصال مما تفرق فی غیره انتهی فلا ادری کیف یجتری المخاطب الدهی، علی رد هذا الخبر فیبدی ارتباکه فی اقصی الغرر والاشر ولا یلتفت الی المسعودی السعید، حیث استسعد باثبات هذا الحدیث السدید، فعده بالقطع والیقین، والحتم والجزم المستبین، من خصائص امیرالمومنین التی خص بها عن سید المرسلین صلی الله علیهما و آله الغر الماجدین الی یوم الدین، فاظهر للجماهیر اصحه

ولا اعتماد فابان نهاية الوثوق والاستناد، فو الذي سمك السبع الشداد من غير عماد، قد زاغ الخاطب وحاد، عن سبيل الرشد والسداد، وانهمك في نصر الباطل بالالداد، وانغمس في غمار الحقد والعناد، فالله حسيبه يوم المعاد، ومجزيه يوم القيمة على رؤس الاشهاد، ومخفی نماند که مسعودی را ائمه مسعودين سنيه بمحامد سنيه و فضائل بهيه و مدائح جميله و مناقب جليله ستوده اند صلاح الدين محمد بن شاكر بن احمد الخازن در فوات الوفيات گفته علي بن الحسين بن علي ابو الحسين المسعودي المورخ من ذرية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال الشيخ شمس الدين عداده في البغداديين واقام بمصر مدة وكان اخبارياً علامة صاحب غرائب وملح ونوادر مات سنة ۳۴۶ ست واربعين وثلثمائة وله من التصانيف كتاب مروج الذهب ومعادن الجوهر في تحف الاشراف والملوك الخ وتاج الدين عبد الوهاب سبكي در طبقات فقهای شافعیه گفته علي بن الحسين بن علي المسعودي صاحب التواريخ كتاب مروج الذهب في اخبار الدنيا وكتاب ذخائر العلوم وكتاب الاستذكار لما مر من الاعصار وكتاب التاريخ في اخبار الامم وكتاب اخبار الخوارج وكتاب المقالات في اصول الديانات وكتاب الرسائل وغير ذلك قيل من ذرية عبد الله بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اصله من بغداد واقام بها زماناً وبمصر اكثر وكان اخبارياً مفنناً علامة صاحب ملح وغرائب سمع من نفطويه وابن زبر القاضي وغيرهما ودخل الى البصرة فلقي بها اباخليفة الجمحي ولعمري على ما ذكر وقيل انه كان معتزلي العقيدة مات سنة خمس واربعين او ست و اربعين وثلثمائة وهو الذي علق عن ابي العباس بن شريح رسالة البيان عن اصول الاحكام وهذه الرسالة عندي نحو خمس عشرة ورقة ذكر المسعودي في اولها انه حضر مجلس ابي العباس ببغداد في علته التي مات بها سنة ست وثلثمائة وقد حضر المجلس لعيادة ابي العباس جماعة من حذاق الشافعيين والمالكيين والكوفيين والداوديين وغيرهم من اصحاب المخالفين فبينما ابو العباس يكلم رجلاً من المالكيين اذ دخل عليه رجل معه كتاب مختوم فدفعه الى القاضي ابي العباس فقرأه على الجماعة فاذا هو من جماعة الفقهاء المقيمين ببلاد الشاس يعلمونه ان الناس في ناحيتهم او خوشاس و فرغانة مختلفون في اصول فقهاء الامصار من لهم الكتب المصنفة والفتيا ويسألونه رسالة يذكر فيها اصول الشافعي ومالك وسفيان الثوري وابي حنيفة وصاحبيه وداود بن علي الاصبهاني وان يكون ذلك بكلام واضح يفهمه العامي فكتب القاضي هذه الرسالة ثم املا فيما ذكر المسعودي عليهم بعضها وعجز لضعفه عن املاء الباقي فقرأ عليه والمسعودي يسمع بايد دانست که در آخر كتاب مروج الذهب مطبوع مصر فاضل محمد صباغ تقريظی نوشته است که ازان مزيد جلالت

وعظمت آن کتاب ظاهر و باهرست و هو هذا قد تم بحمد الله طبع هذا الکتاب بدار الطباعة کمل الله بالکمال طباعه الحمد لله الذی اتم نظام الوجود و افاض نعمه علی کل موجود و الصلوة و السلام علی سید الانام الذی قص علیه من الاخبار انفسها و من الحکم احسنها و علی آله الذین اتبعوا اثره و صحبه الذین اقتفوا سیره و بعد فقد اتم الله سبحانه نعمه بطبع هذا الکتاب الازهر المسمی بمروج الذهب و معادن الجوهر و هو اسم طابق مسماه و لفظ تحقق معناه فلقد اخبر عن المخبآت و دل علی الآیات البینات و اخبر عما کان حتی کانه حاضر للعیان و حکی من السیر ما فیه معتبر و اشار الی اخیار الملوک الی حسن السیاسة و الی تعلم کیفیة الفراسة تفجرت عن ینابیع الحکمة انهاره و فاضت بعوارف المعارف بحاره و انبجست بالبرکات امطاره و صدحت اطیار و تفتحت بحسن شمائله ازهاره و طابت بنفحات عرف سیرته اثماره و هو من جملة المحاسن التی تم ظهورها و ابتهج سرورها فی ایام صاحب السعادة حلیف المجد و السیادة من اشرقت شمس عدالته فی الحکومة المصریة و انتشر فی ارجائها نشر عواطفه العلیة سعادة افندینا المحروس بعنایة ربه العلی اسمعیل بن ابراهیم بن محمد علی لا زال جید الدهر حالیا بعقود مواکبه و فم الافق ناطقا بسعود کواکبه حفظ الله دولته کما حفظ رعیته و ادام مجده و خلد حمده و حرس انجاله الکرام و جعلهم غرة فی جبین الایام ثم ان هذا الطبع الظریف و الوضع اللطیف بدار الطباعة العامرة ببولاق مصر القاهرة ذات الشهرة الباهرة و المحاسن الزاهرة ملحوظة بنظر ناظرها المشهور بساعد الجد و الاجتهاد فی تدبیر نضارها من لا تزال علیه اخلاقه بالطف تثنی حضرة حسین بک حسنی ثم ان کمال تصحیح هذه المبانی من هذا الجزء الثانی بمعرفة الفقیر الی الله سبحانه محمد الصباغ اسبغ الله علیه النعم اتم اسباغ و تضوع عرف ختامه و تم سلک نظامه فی العشر الاول من ذی القعدة الحرام من عام ثلث و ثمانین بعد الالف و المائتین من هجرته علیه الصلوة و السلام و علی آله و صحبه و انصاره و حزبه ما هبت نسمات و هدأت حرکات

وجه بیست و یکم آنکه احمد بن سعید بن فرقد جدی حدیث طیر را باسناد صحیحین نقل نموده بلوغ این حدیث شریف بدرجه اعلای صحت و اعتماد و ثبوت و تحقق و استناد ظاهر فرموده قصب السبق در تخجیل و توهین و ازراء و تهجین منکرین و جاحدین و صادفین و حائدین ربوده و طریق ایضاح حق و اظهار صدق و ازهاق زور و باطل و ایباق کذب و احل بیهوده لکن ذهبی ذاهب عن الحق و الصواب بملاحظه این فضیلت ابو الائمة الاطیاب صلوات الله علیه و علیهم ما نفح مسک و طاب ملاب ممنو و مبتلا بانزعاج و احتراق و التهاب و قلق و سراسیمگی و بیخودی و اضطراب گردیده بلا خوف و مبالات بظهور خسری و خسار و هوان و بوار و حقد و تبار و حسد و صغار و بلا اعتنا و التفات بسوی وضوح تعصب مذموم و تصلب مشوم نزد ناقدین

کبار محدث سعید احمد بن سعید را متهم بوضع واختلاق وافتعال ومرمی بافترا وانتحال ساخته اعلام کمال
جسارت سراسر خسارت ونشر عدم خوف از شدید الانتقام درعیب واتهام شیخ اعلام روات وحاملین اخبار
جناب سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام افراخته لکن علامه لاثانی حاوی ملکات انسانی اعنی ابن حجر عسقلانی
ودنبالش نگذاشته بتعقب این اتهام سراسر ملام او را در مهاوی تندید وتعییر واستیجاب نهایت نکیر انداخته
یعنی اولاً افاده فرموده که حدیث طیر را حاکم از محمد بن صالح از همین احمد بن سعید نقل فرموده وغرض ابن حجر
جلیل الخطر ازین افاده مسدد اهل بصر ومنور عیون اهل نظر ومحرق قلوب اهل بغض وغدر وموجج صدور
ارباب خدع وغرر آنست که هرگاه حاکم حازم مشید معالم آثار سید انبیای کرام صلی الله علیه وآله الاماجد
الاعاظم روایت حدیث طیر بواسطهٔ محدث صالح محمد بن صالح از احمد بن سعید کرده باشد اقدام بر اتهام چنین
شخص ونسبت او بوضع وافترای واجب الدفع والوقص موجب ظهور سقوط او ست در وهدات جهل ونقص
وثانیا ارشاد نموده که احمد بن سعید از شیوخ طبرانی ست پس هرگاه احمد بن سعید مشهور ومعروف وبمرتبه
شیخیت مثل علامه طبرانی موصوف باشد رمی او بافترای واختلاق از عجائب محیره افهام اعلام حذاق وغرائب
مدهشه عقول ناقدین سباق ومظهر اقصای عناد وشقاق ومثبت منتهای لداد ونفاق ومبین غایت
حقد بر فضائل شائعه فی الآفاق ومناقب مقبوله نزد جهابذه مقبولین علی الاطلاق ست واما ظن عسقلانی
بسبب ابتلا بحب اول وثانی دخول اسناد در اسناد بر چنین شیخ والا نژاد پس دخول در مهاوی ظن فاسد
عائب ورجم غیر صائب کاشف اضغان واحقاد ودلیل عدم تمیز صواب از فساد وبرهان اعراض
از سلوک طریق رشاد ونکول وعدول از اتباع حق وسداد ست ظاهر ست که نسبت امر باطل بشیوخ اماثل
محض خدع وتسویل وادعای بی دلیل باعث اذلال وتضلیل ومالاحد الی قبوله من سبیل والله الهادی
الصائن عن کید کل خادع ضلیل قال الذهبی الذاهب عن الاستضاءة بشوارق الصواب والایقان
المجتوی العائف لقبول الآثار الحقة المروية عن سيد الانس والجان الحاقد الحاسد المتعض الحائد
عن تصديق مناقب امناء الرحمن المبالغ الممعن في المجازفة والعدوان الموغل الموضع في مهاوي المكابرة
والطغيان المظهر لكمال الشحناء والشنآن في كتاب الميزان احمد بن سعيد بن فرقد الجدّي روى عن
ابي حمة وعنه الطبراني فذكر حديث الطير باسناد الصحيحين فهو المتهم بوضعه انتهى قال العسقلاني
في اللسان بعد نقل عبارة الميزان قلت اخرجه الحاكم عن محمد بن صالح الاندلسي عن احمد هذا عن
ابي حمة محمد بن يوسف عن ابي قرة موسى بن طارق عن موسى بن عقبة عن سالم ابي النضر عن انس
واحمد بن سعيد معروف من شيوخ الطبراني واظنه دخل عليه اسناد في اسناد پس می بینی که ابن حجر عسقلانی

در لسان لسان حقائق ترجمان بکلام کاشف جلالت جدی والاشان و ناسف رماد بر وجوه منکرین آثار
متینة البنیان آشنا ساخته سهم صائب فاتک بسوی مقتحمین ظلم حوالک انداخته و در آخر این کلام متین النظام
بدیع الانجام بقول فحول علام اگرچه رکون و میل و جنوح بسوی ظن فاسد و اضح الفضوح کرده لکن آن نفعی
بارباب باطل نمیرساند و ایشان را از مضض و انضجار و ارتباک در علز و جرض بیشمار نمیرهاند و لفظ شیخ
اگرچه منسوب بشخص عظیم الشان نباشد مطلقا در اصطلاح اهل حدیث دلالت بر عظمت و جلالت و رفعت و
نبالت میکند و اطلاق بر هر کس که بمرتبهٔ رفیعه در علم حدیث فائز نباشد نمیکنند بلکه شیخ او ستاد کامل را میگویند
چنانچه حاجی محمد بلخی خلیفهٔ سید علی همدانی در شرح شمائل ترمذی گفته قال الشیخ الحافظ گفت شیخی که حافظ است
و شیخ در اصطلاح اهل حدیث او ستاد کامل را گویند و حافظ کسی را گویند که محیط باشد علم او بصد هزار حدیث
از روی متن و اسناد انتهی ازین عبارت ظاهرست که شیخ در اصطلاح اهل حدیث او ستاد کامل را میگویند
پس اطلاق آن بر شخص ناقص غیر کامل و بمرتبهٔ عظمت شان و علو مکان و جلالت مقام و حیازت کمال حذاق
عظام غیر واصل باشد نتوان کرد پس ثابت شد که جدی او ستاد کامل و عالم فاضل و واصل بمرتبهٔ افاخم اماثل
و اوراعظمت و جلالت اعاظم حاصل پس شک و ارتیاب در اعتبار و اعتماد او زائل و پیچ و تاب در قبول روایت
او محض تعصب بلا حاصل و اتهام او بوضع و افترا کذبیست از نفاق رواج عاطل لا یرکن الیه الا من یتغطی
بحجه فهو معاند ذاهل و مکابر غافل و لصؤلة نفسه فی زاویة الهجران و الخذلان و الخسران داخل لا یجتنی البقا
و لا یلتفت الیه ذو شعور عاقل و بودن جدی ذو الجد و الاجتهاد فی نشر اخبار سید الانبیاء الامجاد صلی
علیه و آله الی یوم التناد از شیوخ طبرانی نقاد چنانچه از تصریح عسقلانی واضح ست همچنین از افادهٔ سمعانی
و الاثرا ظاهر و واضح ست چنانچه در کتاب انساب در نسبهٔ جدی گفته و احمد بن سعید بن فرقد الجدی یروی
عن ابی حمة محمد بن یوسف الزبیدی صاحب ابی قرة و روی عنه ابو القاسم سلیمان بن ایوب الطبرانی
و ذکر انه سمع منه بمدینة جدة ازین عبارت ظاهرست که طبرانی از جدی در جده اخذ و سماع حدیث سرور
انام صلی الله علیه و آله الکرام نموده پس هرگاه طبرانی از تلامذه و آخذین و مسترشدین و مستفیدین از جدی
فطین باشد اتهام او بوضع و ارتکاب خلاف شرع موجب تحیر افکار اهل تبصر و اعتبار خواهد بود لما تبین
سابقا من ان روایة الاکابر الاعلام و اخذ الاساطین الفخام دلیل علی کمال الشرف و النبالة و مؤذن
باقصی العظمة و الجلالة بل عین التوثیق و التعدیل عند بعض ائمة هذا الشان الجلیل والله الهادی
و الدلیل الی قصد السبیل **وجه بست و دوم** آنکه این حدیث شریف را محدث نحریر حاوی
ملکات انسانی ابو القاسم سلیمان بن احمد اللخمی الطبرانی بسند صحیح روایت کرده چنانچه علی ما نقل عنه گفته نا احمد بن سعید

بن فرقد الجدّی قال نا ابو حمّة محمد بن یوسف الیمانی قال نا ابو قرة موسی بن طارق عن موسی بن عقبة عن ابی النضر سالم مولی عمر بن عبید الله عن انس بن مالک قال بینا انا واقف عند رسول الله صلی الله علیه وسلم اذ اهدی الیه طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی بن ابیطالب فقلت رسول الله علی حاجة ثم جاء فدخل فقال له رسول الله اللهم والی اللهم والی فاکل معه۴ آنفا شنیدی که مولوی ولی الله لکهنوی در مرآة المؤمنین گفته قال صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه الی ان قال و وقع فی روایة الطبرانی وابی یعلی والبزار بعد قوله فجاء علی رضی الله عنه فردته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسک عنی او ما ابطأ بک عنی یا علی قال جئت ثم ذا انس ثم جئت فردنی انس فقال صلی الله علیه وسلم یا انس ما حملک علی ما صنعت قال رجوت ان یکون رجلا من الانصار فقال صلی الله علیه وسلم او فی الانصار خیر من علی او افضل من علی انتهی فهذا الطبرانی الحافظ العلم العمید، مسند عصره الثقة الفرید، قد اسفر عن وجه الحق السدید، وابان نهج الصدق لمن هو للصواب مرید، فقطع بذلک کل و رید، من الشامر الحقود للمرید، ونفی زیغ المنکر الطرید، یا تم نفی وابلغ تشرید، فمن منّة لیس لها مزید، علی خدام اخبار النبی المحمود الحمید، علیه واله ینابیع الحکم ومعادن التمجید، سلام الله الملک المجید، ما اتی الجدیدان بکل جدید، و فضائل بارعه و محامد ناصعه و مناقب شامخه و مدائح باذخه طبرانی و کمال حفظ و مهارت و نقد و حذاقت و اتقان و براعت و تقدم و امامت او بالاتر از ان ست که محتاج به تبیین باشد ابو سعد عبد الکریم سمعانی در انساب گفته ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطیر اللخمی الطبرانی حافظ عصره صاحب الرحلة رحل الی دیار مصر والحجاز والیمن والجزیرة والعراق وادرک الشیوخ و ذاکر الحفاظ وسکن اصبهان الی آخر عمره وصنف التصانیف یروی عن اسحاق بن ابراهیم الدبری الصنعانی وجمع شیوخه الذین سمع منهم وکانوا الف شیخ روی عنه ابو احمد عبد الله بن عدی الجرجانی وابو نعیم الحافظ والعالم ولد سنة ستین ومائتین بطبریة مات للیلتین بقیتا من ذی القعدة سنة ستین وثلثمائة باصبهان وکان یقول اول ما قدمت اصبهان سنة تسعین ومائتین و قاضی شمس الدین احمد المعروف بابن خلکان در وفیات الاعیان گفته ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطیر اللخمی الطبرانی کان حافظ عصره رحل فی طلب الحدیث من الشام الی العراق والحجاز والیمن و مصر و بلاد الجزیرة الفراتیة واقام فی الرحلة ثلثا وثلثین سنة وسمع الحدیث الکثیر وعدد شیوخه الف شیخ وله المصنفات الممتعة النافعة الغریبة منها المعاجم الثلثة الکبیر والاوسط والصغیر وهی اشهر

۴ ازین عبارت آشکارست که علامه طبرانی حدیث طیر را از شیخ و استاد خویش احمد بن سعید بن فرقد جدّی روایت میکند و ظاهرست که سلسلهٔ روایت جدّی که درین عبارت مذکور شده بعینها سلسلهٔ ماضیه است که حسب تصریح ذهبی و تسلیم عسقلانی اسناد صحیحین می باشد پس بحمد الله تعالی ثابت شد که طبرانی حدیث طیر را بسند صحیح که مثل سند صحیحین ست روایت کرده و الحمد لله علی ذلک و علاوه برین

کتبه وروی عنه الحافظ ابو نعیم والخلق الکثیر ومولده سنة ستین ومائتین بطبریة الشام و
سکن اصبهان الی ان توفی بها یوم السبت لیلتین بقینا من ذی القعدة سنة ستین وثلثمائة و
عمرہ تقریباً مائة سنة رحمه الله تعالی وقیل انه توفی فی شوال والله اعلم ودفن الی جانب حممة الدوسی
صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم والطبرانی بفتح الطاء المهملة والباء الموحدة والراء وبعد
الالف نون هذه النسبة الی طبریة والطبری نسبة الی طبرستان وقد تقدم ذلک واللخمی بفتح اللام
وسکون الخاء وبعدها میم هذه النسبة الی لخم واسمه مالک بن عدی وهو اخو جذام وقد تقدم
القول فی تسمیتهما بهذین الاسمین لم کان ومطیر تصغیر مطر و ذہبی در عبر در سنہ ۳۶۰ ستین وثلثمائة گفته
وفیها الطبرانی الحافظ العلم مسند العصر ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی فی ذی القعدة
باصبهان وله مائة سنة وعشرة اشهر کان ثقة صدوقاً واسع الحفظ بصیراً بالعلل والرجال والابواب
کثیر التصانیف واول سماعه فی سنة ثلث وسبعین ومائتین بطبریة رحل اولاً الی القدس
سنة اربع وسبعین ثم رحل الی قیساریة سنة خمس وسبعین فسمع من اصحاب محمد بن ایوب اللخمی و
یوسف الفریابی ثم رحل الی حمص وجبلة ومدائن الشام وحج ودخل الیمن ورد الی مصر ثم رحل الی العراق
واصبهان وفارس وروی عن ابی زرعة الدمشقی واسحاق الدبری وطبقتهما و یافعی در مرآة الجنان
در سنہ مذکورہ گفته وفیها الحافظ العلم مسند العصر ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی الطبرانی
فی ذی القعدة باصبهان وله مائة سنة وعشرة اشهر کان ثقة صدوقاً واسع الحفظ بصیراً بالعلل
والرجال والابواب کثیر التصانیف واول سماعاته بطبریة ثم رحل الی القدس ثم الی حمص وجبلة
ومدائن الشام وحج ودخل الیمن ورد الی مصر ثم رحل الی العراق واصبهان وفارس وروی عن ابی زرعة
الدمشقی وغیره من تلک الطبقة وعبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی در طبقات الحفاظ گفته الطبرانی الامام
العلامة بقیة الحفاظ ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطیر اللخمی الشامی مسند الدنیا
واحد فرسان هذا الشان ولد بعکا فی صفر سنة ۲۶۰ وسمع فی سنة ۲۷۳ بمدائن الشام والحجاز والیمن ومصر
وبغداد والکوفة وبصرة واصبهان والجزیرة وغیر ذلک وحدث عن الف شیخ او یزیدون صنف المعجم
الکبیر هو المسند ولم یسق فیه من مسند المکثرین الا ابن عباس وابن عمر فاما ابو هریرة وانس و
جابر وابو سعید وعائشة فلا بد ولا حدیث جماعة من المتوسطین لانه افرد لکل مسنداً فاستغنی
عن عامته وله المعجم الاوسط علی شیوخه فاتی عن کل شیخ بماله من الغرائب فهو نظیر الافراد للدارقطنی
وکان یقول هذا الکتاب روحی فانه تعب علیه والمعجم الصغیر وهو عن کل شیخ له حدیث والدعاء

مجلد و دلائل النبوة والنوادر و مسند شعبة و مسند سفیان و مسند الشامیین والاوائل والتفسیر
الکبیر و مسند العشرة و معرفة الصحابة و مسند ابی هریرة و مسند عائشة والطوالات والسنة وحدیث
الاوزاعی وحدیث ایوب وحدیث الاعمش و مسند ابی ذر والعلم والفرائض و فضل رمضان و مکارم
الاخلاق و تفسیر الحسن و ماروی الزهری عن انس و ابن المنکدر عن جابر والحسن عن انس و من اسمه
عطا و من اسمه عمار و اخبار عمر بن عبد العزیز و مسند العبادلة و اشیاء کثیرة جدا سئل عن کثرة
حدیثه فقال کنت انام علی البواری ثلثین سنة قال ابن منده احد الحفاظ المذکورین تذاکر هو و
الجعابی بحضرة الوزیر ابن العمید فغلب الطبرانی بکثرة حفظه والجعابی بفطنته حتی ارتفعت اصواتهما
فقال الجعابی عندی حدیث لیس فی الدنیا الا عندی فقال هات قال حدثنا ابو خلیفة ثنا سلیمان
بن ایوب وحدث بحدیث فقال الطبرانی انا سلیمان بن ایوب ومنی سمعه ابو خلیفة فاسمعه منی
عالیا فخجل الجعابی قال ابو العباس الشیرازی کتبت عن الطبرانی ثلث مائة الف حدیث و هو ثقة
اخر اصحابه ابو بکر بن زیدة و بعده بالاجازة عبد الرحمن بن الذکوانی مات الطبرانی لثلث بقین
من ذی القعدة سنة ۳۶۰ عن مائة عام و عشرة اشهر قال الذهبی فی المیزان و مع سعة روایته لم یتفرد
بحدیث و محمد بن محمد جزری در طبقات القراء گفته سلیمان بن احمد بن ایوب ابو القاسم الطبرانی الامام
العالم صاحب المعاجم روی القراءة سماعا من علی بن عبد العزیز البغوی رواها عنه سماعا علی
یحیی بن عبد کویه و ابو نعیم احمد بن عبد الله الحافظ توفی سنة ستین و ثلثمائة و شهاب الدین احمد
در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل گفته الباب الحادی والعشرون فی ان الله تعالی باهی به ملائکة
السموات العلی وانهم والانبیاء مشتاقون الی لقائه من اعتلائه غوارب المناقب و امتطائه مناکب
المراتب و ارتقائه عن فاطمة الزهراء علیها السلام قالت قال رسول الله صلی الله علیه وعلی آله و
بارک وسلم ان الله عز وجل باهی بکم و غفر لکم عامة و لعلی خاصة و انی رسول الله غیر محاب
عن قومی ولا محاب لقرابتی هذا جبرئیل یخبرنی ان السعید کل السعید من احب علیا فی حیوته
و بعد وفاته و ان الشقی کل الشقی من بغض علیا فی حیاته و بعد وفاته رواه الصالحانی و قال اورده امام زمانه والمقدم علی
سائر اقرانه الحافظ ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی فی معجمه باسناده و محمد بن عبد الباقی زرقانی در شرح
مواهب لدنیه گفته الطبرانی الامام ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی الشامی
مسند الدنیا الحافظ المکثر صاحب التصانیف الکثیرة اخذ عن اکثر من الف شیخ کابی زرعة الرازی
و طبقته و عنه ابو نعیم و غیره قال الذهبی ثقة صدوق واسع الحفظ بصیر بالعلل والرجال والابواب

الیه المنتهی فی الحدیث وعلومه مات بمصر سنة تسعین وثلثمائة عن مائة سنة وعشرة اشهر
و یوسف بن احمد بن محمد بن عثمان در منظر الانسان ترجمهٔ وفیات الاعیان گفته ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ایوب
بن مطیر لخمی طبرانی محدث عصر خود بود بجهت طلب حدیث رحلت شام و عراق و حجاز و یمن و مصر و بلاد جزیرهٔ
فراتیه کرد و در رحلت سی و سه سال اقامت کرد و از بسیار علما احادیث شنید و عدد استادان هزار او ستاد
و او را مصنفات مفیده نافعه غریبه بسیارست بعضی از آن معجم کبیر و اوسط و صغیر و این معاجم ثلثه اشهر کتب
اوست حافظ ابونعیم و خلقی از و روایت کنند و مولد او بطبریهٔ شام سنه ستین ومائتین و مسکن او اصفهان
تا آنکه روز دوشنبه بست و هشتم ماه ذی القعده سنه ستین وثلث مائة وفات یافت صد ساله زنده بود و
بروایتی در ماه شوال وفات یافت و نزدیک حمه دوسی صحابی مدفون گشت انتهی خود مخاطب در بستان المحدثین
گفته کنیت طبرانی ابوالقاسم و نام او سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطیر لخمی طبرانی ست و در عکا از بلاد شام متولد
شده در سنه دو صد و شصت در ماه صفر و در سنه هفتاد و سه طلب علم شروع کرد در اکثر شهرهای شام
و در حرمین و یمن و مصر و بغداد و کوفه و بصره و اصفهان و جزیره و دیگر معمورهای اسلام گردید و از هزار شیخ بلکه
زیاده استفاده نموده از ابوعبدالرحمن نسائی و علی بن عبدالعزیز بغوی و بشیر بن موسی و ادریس عطار
و ابوزرعه ثقفی و اقران ایشان سماع دارد و پدر او تحریص و تاکید بر طلب علم حدیث می نمود و او را گرفته بشهرها
میگشت و بحضور اساتذه میرسانید تصانیف بسیار دارد الی ان قال و او در طلب علم حدیث محنت و مشقت بسیار نموده
تا سی سال بر بوریا خفته و راحت و آرام بر خود روا نداشته از او ستادان ابن العمید که وزیر مشهور ست و در علم
عربیت شعر و لغت سر آمد وقت خود بود و در دولت دیالمه وزیری باین قابلیت نگذشته و صاحب ابن عباد
که هم وزیر آن دولت بود شاگرد و تربیت یافته او بود منقول ست که مرا چنین گمان بود که مثل وزارت در
عالم منصبی بهجت افزا نباشد و در دنیا در چیزی از لذائذ آنقدر حلاوت نیافتم که درین منصب می یافتم زیرا که مرجع طبقات
مردم و گوناگون خلائق بودم تا آنکه روزی بحضور من درمیان ابوبکر جعابی که از محدثین مشهورین ست و ابوالقاسم
طبرانی مذاکرهٔ حدیث واقع شد طبرانی را دیدم که بکثرت محفوظات خود غلبه میکرد و جعابی را یافتم که بفطنت و ذکا
سبقت میبرد و این برد و مات تا دیر کشید از طرفین آوازها بلند شد و جوش و خروش ظاهر گشت درین اثنا ابوبکر
گفت که حدثنا ابوخلیفة قال حدثنا سلیمان بن ایوب ابوالقاسم طبرانی گفت که سلیمان بن ایوب منم و ابوخلیفه
شاگرد من ست و از من روایت حدیث نموده پس چرا از من این حدیث را روایت نمیکنی که ترا علو اسناد حاصل
شود دران وقت دیدم که ابوبکر جعابی خجالتی کشید که در دنیا مثل آن متصور نیست و من در دل خود گفتم
که کاش من طبرانی میبودم و فرحتی و غلبه که نصیب طبرانی شد مرا حاصل میشد و من وزیر نمیبودم که ازین قسم

تحصیل فضائل و اسباب جاه محروم ماندم راقم حروف گوید این تمنا و آرزو هم از بقایای وزارت و ریاست
او بود و الا علمای ربانیین را بسبب این غلبه ها تغیری نمیشود و نفس ایشان بحرکت نمی آید و لکن المرء أیقیس علی
نفسه بالجمله طبرانی در توسع علم حدیث و کثرت روایت آن ممتاز و مستثنی بود ابو العباس احمد بن منصور شیرازی
گفته است که من از طبرانی سه لکه حدیث نوشته ام و او را در آخر عمر زنادقه یعنی فرقه قرامطه از اسماعیلیه که در آن
زمان اعدای اهلسنت بودند بجهت آنکه مذهب ایشان با حادیث رد میکردند سحر کردند هر دو چشم از ابصار
ظاهری عاری گشت بست و هشتم ذی القعده سال سی صد و شصت وفات اوست و حافظ ابو نعیم اصفهانی
صاحب حلیة الاولیا بروی نماز جنازه گذارده صد سال و دو ماه عمر اوست و مولوی صدیق حسن خان حاکم
اتحاف النبلا گفته ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطیر اللخمی الطبرانی در شهر عکه از بلاد شام در سنه
دو صد و شصت بماه صفر پیدا شده و در سنه هفتاد و سه طلب علم شروع کرده در اکثر بلاد شام و حرمین
شریفین و یمن و مصر و بغداد و کوفه و بصره و اصفهان و جزیره و دیگر معمورهای اسلام گردید و از هزار شیخ بلکه
زیاده سماعت و استفاده نمود نسائی و علی بن عبد العزیز بغوی و بشر بن موسی و ادریس عطار و ابو زرعه ثقفی
و اقران ایشان در شیوخ او معدود اند پدرش تحریص و تاکید بر طلب علم حدیث می نمود و او را با خود گرفته
شهرها می گشت و بحضور اساتذه می رسانید تصانیف بسیار دارد معاجم ثلثه او اشهر کتب اند حافظ ابو نعیم و خلقی
کثیر از وی راوی ست و کتاب الدعا مولفه او که صاحب حصن حصین از آن ناقل ست مجلدی کلان ست
و کتاب المسالک و کتاب عشرة النساء و کتاب النوادر و کتاب دلائل النبوة و او را تفسیری ست بسیار کلان
و تالیف دیگر ست که بالفعل یافته نمیشود حافظ ابن منده آن همه را ذکر نموده و او را در طلب علم حدیث
مشقت و محنت بسیار رو نمود تا سی سال بر بوریا خفته و راحت و آرام بر خود حرام کرده ابن العمید وزیر و
صاحب ابن عباد که در دولت دیالمه در علم عربیت و شعر و لغت سر آمد وقت خود بودند شاگرد او بوده و تربیت
یافته او از ابن عباد مذکور منقول است که گفت مرا گمان آن بود که مثل وزارت در عالم منصب و مرتبه نمی باشد
و هیچ چیزی از دنیا آنقدر حلاوت نیافتم که درین منصب یافتم زیرا که مرجع طبقات مردم و گوناگون خلائق بودم تا آنکه
روزی بحضور من درمیان ابو بکر جعابی محدث مشهور و ابو القاسم طبرانی مذاکره حدیث واقع شد طبرانی را
دیدم که بکثرت محفوظات خود غلبه میکرد و جعابی را یافتم که بفطنت و ذکا سبقت می نمود این بر دو مات تا دیر
کشید و از طرفین آواز بلند شد و جوش و خروش ظاهر گشت درین اثنا ابو بکر جعابی گفت حدثنا ابو خلیفة
ثنا سلیمان بن ایوب ابو القاسم گفت سلیمان بن ایوب منم و ابو خلیفه شاگرد من ست و از من روایت حدیث
نموده پس چرا این حدیث را از من روایت نمیکنی که ترا علو اسناد حاصل شود آن وقت دیدم که جعابی خجالتی

کشید که در دنیا مثل آن متصور نیست و من در دل خود گفتم کاش طبرانی من بودمی و فرحتی و غلبهٔ که نصیب او شده مرا حاصل شدی و در نیرنی بودم که از ین تهم تحصیل فضائل و اسباب جاه محروم ماندم در لیت ان المحدثین گفته این تمنا و آرزو هم از بقایای وزارت و ریاست او بود و الا علمای ربانیین را البیب این غلبها تغیر نمی شود و نفس ایشان بحرکت نمی آید و لکن المرء یقیس علی نفسه بالجمله طبرانی در توسع علم حدیث و کثرت روایت آن ممتاز و مستثنی بود ابو العباس احمد بن منصور شیرازی گفته من از طبرانی سه لک حدیث نوشته ام او را در آخر عمر بجهت رد مذاهب قرامطهٔ اسماعیلیه که دران زمانه اعدای اهل سنت بودند سحر کردند و هر دو بصر او از بصارت ظاهری عاری گشت وفاتش هشتم ذیقعده سنه سه صد و شصت بوده حافظ ابونعیم اصفهانی صاحب حلیة الاولیاء بروی نماز جنازه گذارده عمرش یکصد سال و ده ماه بود در ابن خلکان نوشته مولد او در سنه ستین و مائتین در طبریه شام بود و سکونت اصفهان داشت تا وفات گویند روز شنبه ماه ذیقعده یا شوال بمرد و بجانب حمه دوسی صاحب رسول الله صلی الله علیه و سلم مدفون شد طبرانی بفتح طاء نسبت ست بسوی طبریه و لخمی بفتح لام و سکون خا نسبت ست بسوی لخم و نامش مالک بن عدی ست و هو اخو جذام و مطیر تصغیر مطر ست و نیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب اللخمی الطبرانی کان حافظ عصره رحل فی طلب الحدیث من الشام الی العراق و الحجاز و الیمن و مصر و بلاد الجزیرة و اقام فی الرحلة ثلاثا و ثلاثین سنة و سمع الکثیر و عدد شیوخه الف شیخ و له المصنفات الممتعة النافعة منها المعاجم الثلاثة الکبیر و الاوسط و الصغیر و هی اشهر کتبه روی عنه الحافظ ابونعیم و الخلق الکثیر توفی سنة ۳۶۰ه و الطبرانی بفتح الطاء و المهملة الراء نسبة الی طبریة و الطبری نسبة الی طبرستان و هرگاه این همه فضائل و مآثر و محامد و مفاخر طبرانی دانستی پس این هم باید دانست که ائمه و علمای قوم جابجا بروایات طبرانی در کتب و اسفار خود تمسک می نمایند و مرویات او را در معرض احتجاج آورده کمال متانت و وثاقت او ظاهر می فرمایند محمد بن ابی بکر المعروف بابن القیم الجوزیه الحنبلی در زاد المعاد فی هدی خیر العباد بعد ذکر حدیث بنی المنتفق گفته هذا حدیث جلیل ینادی جلالته و فخامته علی انه خرج من مشکوة النبوة لا یعرف الا من حدیث عبد الرحمن بن المغیرة بن عبد الرحمن المدنی رواه عنه ابراهیم بن حمزة الزبیری و هما من کبار علماء اهل المدینة ثقتان یحتج بهما فی الصحیح احتج بهما امام اهل الحدیث محمد بن اسمعیل البخاری رواه ائمة السنة فی کتبهم و تلقوه بالقبول و قابلوه بالتسلیم و الانقیاد و لم یطعن احد منهم فیه و لا فی احد من رواته فممن رواه الامام بن الامام ابو عبد الرحمن عبد الله بن احمد بن حنبل فی مسند ابیه و فی کتاب السنة و قال کتب الی ابراهیم بن حمزة بن محمد بن

بن مصعب بن الزبیر الزبیری کتبت الیک بهذا الحدیث و قد عرضته و سمعته علی ما کتبت به الیک فحدث به عنی و منهم الحافظ الجلیل ابوبکر احمد بن عمرو بن ابی عاصم النبیل فی کتاب السنة له و منهم الحافظ ابواحمد محمد بن احمد بن ابراهیم بن سلیمان العسال فی کتاب المعرفة و منهم حافظ زمانه و محدث اوانه ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی فی کثیر من کتبه و منهم الحافظ ابو محمد عبدالله بن محمد بن حیان ابوالشیخ الاصبهانی فی کتاب السنة و منهم الحافظ ابن الحافظ ابوعبدالله محمد بن اسحاق بن محمد بن یحیی بن منده حافظ اصبهان و منهم الحافظ ابوبکر احمد بن موسی بن مردویه و منهم حافظ عصره ابونعیم احمد بن عبدالله بن اسحاق الاصبهانی و جماعة من الحفاظ سواهم یطول ذکرهم ازین عبارت کالشمس فی کبد السماء منجلی ست که طبرانی از کبار ائمه سنت و اجله شیوخ ملت و اماثل حفاظ آثار و افاخم ایقاظ اخیار ست که ابن القیم بروایت او این حدیث را در کتاب خود مثل روایت دیگر ائمه مذکورین احتجاج و استدلال بر اعتماد و اعتبار و ثبوت و تحقق و خروج آن از مشکوة نبوت می نماید و ابن حجر عسقلانی در فتح الباری گفته و مما ظهر من علامات نبوته عند مولده و بعده ما اخرج الطبرانی عن عثمان بن ابی العاص الثقفی عن امه انها حضرت امنة ام النبی صلی الله علیه و سلم لما ضربها المخاض قالت فجعلت انظر الی النجوم تدلی حتی اقول لتقعن علی فلما ولدت خرج منها نور اضاء له البیت و الدار و نورالدین علی بن ابراهیم الحلبی در انسان العیون فی سیرة الامین المامون گفته و کان عدنان فی زمن عیسی علیه السلام و قیل فی زمن موسی علیه السلام قال الحافظ ابن حجر و هو اولی ای و مما یضعف الاول ما فی الطبرانی عن ابی امامة الباهلی رضی الله تعالی عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول لما بلغ ولد معد بن عدنان اربعین رجلا وقعوا فی عسکر موسی علیه الصلوة و السلام فانتهبوه فدعا علیهم موسی علیه الصلوة و السلام فاوحی الله تعالی الیه لا تدع علیهم فان فیهم النبی الامی النذیر البشیر الحدیث اذ یبعد بقاء معد الی زمن عیسی علیه الصلوة و السلام و محمد بن عبدالرسول در نواقض گفته روی الطبرانی و الحاکم عن جعدة بن هبیرة مرفوعا خیر الناس قرنی الذی انا فیه ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم و الاخر اذل و نیز در نواقض گفته روی المحاملی و الطبرانی و الحاکم عن عویم بن ساعدة مرفوعا من سب اصحابی فعلیه لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعین لا یقبل الله منه یوم القیمة صرفا و لا عدلا و نیز در نواقض گفته روی البغوی و الطبرانی و ابونعیم فی المعرفة و ابن عساکر عن عیاض الانصاری مرفوعا احفظونی فی اصحابی و انصاری و اصهاری فمن حفظنی فیهم حفظه الله فی الدنیا و الاخرة و من لم یحفظنی تخلی الله منه و من تخلی الله منه یوشک ان یاخذه و نیز در نواقض گفته روی الطبرانی عن علی رضی الله عنه

[illegible]

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سب الانبیاء قتل ومن سب صحابی جلد ونیز در نواقض
گفتہ وفی روایۃ الطبرانی یا جابر الا ابشرک ببشارۃ من اللہ ورسولہ ان اللہ احیی اباک وعمک فعرض علیہما
وسألہما ان یردہما الی الدنیا وفی روایۃ الحاکم الصحیح قال انہ سبق منی انہم لا یرجعون ونصر اللہ
کابلی در صواقع در مقدمہ کتاب گفتہ اخرج الطبرانی والبغوی عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الا ادلک علی عمل اذا فعلتہ کنت من اہل الجنۃ سیکون بعدی اقوام یقال لہم
الرافضۃ اذا ادرکتہم فاقتلہم فانہم مشرکون قال قلت ما علامۃ ذلک قال انہم یسبون ابابکر وعمر
ونیز گفتہ اخرج الطبرانی والحاکم والمحاملی عن عویم بن ساعدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ اختارنی واختار لی اصحابا وجعل لی فیہم وزراء وانصارا واصہارا فمن سبہم فعلیہ لعنۃ اللہ
والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ یوم القیمۃ صرفا ولا عدلا ونیز در صواقع در ذکر مکائد در
مکیدت سی وسہ عشر گفتہ صلوۃ الضحی قد صلاہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد اخرج احمد باسناد رجالہ
رجال الصحیح والطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرت بصلوۃ الضحی
ونیز در مکائد گفتہ الرابع عشر المائۃ ان اہل السنۃ یحبون اعداء اہل البیت ومن احب عدوا فہو
عن الصداقۃ بمعزل وما احسن قول الشاعر ؎ تود عدوی ثم تزعم اننی + صدیقک ان النوک
عنک لعازب + وہو باطل لان اہل السنۃ یبغضون اعداء اہل البیت ولم یکن الخلفاء بغضۃ
لاہل البیت فان آیات الذکر الحکیم ناصۃ علی انہم مبرؤن عن ذلک والصحابۃ لا یذکرونہم الا
بخیر ویمدحونہم ویثنون علیہم ویصلون علیہم فی الصلوات وغیرہا وانما جعلہم الرافضۃ
باغضین لہم وذلک بہتان عظیم فانہم کانوا یبغضون اعداء اہل البیت ویروون عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان من مات وہو مبغض لآل محمد دخل النار وان صلی وصام اخرجہ
جمع من الحفاظ منہم الطبرانی والحاکم واخرج الطبرانی ایضا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابغضنا
ذیدٌ اہل البیت فہو منافق وانہ علیہ السلام قال لا یبغضنا اہل البیت احد ولا یحسدنا احد الا ذید یوم
القیمۃ عن الحوض بسیاط من النار واخرج ابن عدی والبیہقی فی الشعب انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
من لم یعرف حق عترتی فہو احد ثلث اما منافق واما لزنیۃ واما لغیۃ واخرج الطبرانی فی الاوسط
عن جابر قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسمعتہ یقول ایہا الناس من ابغضنا اہل البیت
حشرہ اللہ یوم القیمۃ یہودیا ونیز در مکائد بجواب روایت سبق بلال بسوی جنت گفتہ ولا ان الحق کما یدل
لامتہ علیہ سیاق الاخبار ان اللہ سبحانہ اراہ صور مثالیۃ امتہ ممن خلق ولم یخلق فی الجنۃ لیعلم درجاتہم

ومنازلهم فیها فاراه مرة بلال وغیره من فقرآء امته واغنیائهم فقد اخرج الطبرانی عن ابی امامة
انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم دخلت الجنة فسمعت الحرکة امامی فنظرت بلال ونظرت
الی اعلاها فاذا فقرآء امتی واولادهم ونظرت فی اسفلها فاذا لم الاغنیاء واراه مرة بعضا الخ من القصة
والصحابیات ونیز در صواقع در مطاعن ابی بکر گفته الثامن انه قطع یسار سارق ولم یعلم ان القطع للیمین
وهو باطل لانه قطع یسار السارق للسرقة الثالثة کما اخرجه النسأی عن الحارث بن حاطب اللخمی
والطبرانی والحاکم وقال صحیح الاسناد ونیز در صواقع در مطاعن اصحاب بجواب طعن تاسع گفته اخرج الطبرانی
فی معجمه الاوسط باسناد حسن عن ابن عمر انه لما بلغه توجه الحسین الی العراق لحقه علی مسیرة ثلثة
ایام فقال له این ترید فقال العراق الخ ونیز در صواقع در تعصب عشرون گفته روووا عن النبی صلی الله
علیه وسلم اشقی الناس ثلثة عاقر ناقة ثمود وابن آدم الذی قتل اخاه وقاتل علی بن ابی طالب اخرجه
الطبرانی عن ابن عمر وخود مخاطب نیز بتقلید کابلی جابجا احتجاج بروایات طبرانی میفرماید وکمال تبحر وحسن فهم
خویش بر ملا می نماید در کید نهم از باب دوم همین کتاب تحفه بعد کلامی گفته همچنین صلوة الضحی را مسنون میدانند
در مسند امام احمد بطریق صحیح ودر کتاب الدعا طبرانی از ابن عباس روایت صحیح شده که آنجناب فرمود
امرت بصلوة الضحی انتهی ونیز در کید نود و یکم گفته واهلسنت چه قسم دشمنان اهلبیت را دوست دارند حال آنکه
در کتابهای الیشان روایات صریحه باین مضمون موجود اند که من مات علی وهو مبغض لآل محمد دخل النار
وان صلی وصام واین روایت را طبرانی وحاکم آورده اند ونیز در طبرانی ست که من ابغضنا اهل البیت
فهو منافق ونیز در طبرانی ست که لا یبغضنا اهل البیت احد الا ذید یوم القیمة عن الحوض بسیاط من نار
انتهی ونیز در کید صدم گفته وطبرانی در تتمه حدیث بلال ذکر فقرا واولادشان نیز روایت کرده وماده اشکال
را قطع نموده عن ابی امامة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت حرکة امامی فاذا
بلال ونظرت الی اعلاها فاذا فقرآء امتی واولادهم ونظرت فی اسفلها فاذا هم الاغنیاء ونیز مخاطب
در همین کتاب بجواب طعن پانزدهم از مطاعن ابی بکر گفته جواب ازین دلیل آنکه قطع دست چپ سارق از
ابوبکر دو بار بوقوع آمده یکبار در دزدی سوم چنانچه نسائی مفصل از حارث بن حاطب لخمی وطبرانی وحاکم
روایت کرده اند وحاکم گفته که صحیح الاسناد الخ ونیز بجواب طعن هشتم از مطاعن صحابه گفته وطبرانی در اوسط
المعاجم روایت میکند که عبد الله بن عمر را چون خبر توجه امام حسین رضی الله عنه بسمت عراق رسید از مکه دوید
بر مسیره سه شب باو ملحق گردید وگفت این ترید فقال الحسین رضی الله عنه الی العراق الخ ونیز مخاطب
از باب یازدهم این کتاب در ذکر تعصب چهاردهم گفته روی الطبرانی عن ابن عمر رضی الله عنه عن النبی صلی الله

علیه وسلم قال اشقی الناس ثلثة عاقر ناقة ثمود وابن آدم الذی قتل اخاه وقاتل علی بن ابی طالب انتهی

وجه بست وسوم آنکه ابو محمد عبد الله بن محمد الشهیر بابن السقا این حدیث شریف را بر اهل واسط که جائر عن الحق وقاسط ودر غیابی عدوان حائر وخابط بودند املا کرد ونفوس خبیثه ایشان بسبب فرط مجازفت وطغیان وغایت عناد وشنئان با امنا رحمان تحمل سماع این فضیلت جلیله ومنقبت جمیله که هادم اساس تزویرات اهل مکر وقالع بنیان تلمیعات ارباب غدر بود ننمود تا آنکه برین عالم جلیل الشان برجستند ودل اورا به برخیزانیدن او از مقام او خستند وبسبب نهایت نصب وعداوت وغایت خبث وشقاوت مقام جلوس این محدث نحریر را قابل غسل وتطهیر دانستند یعنی آن را نجس پنداشتند وآن را شستند پس ابن السقا ازین عناد ولداد آن معادن احقاد ناخوش شد ورفت وملازمت خانه افادت کاشانه خود وهجر اهل نصب وغدر اختیار کرد ومخالطت وتحدیث این همج رعاع اقتشاب وافادت این جماعت ناحق شناس نصاب ترک فرمود ذهبی در تذکرة الحفاظ در ترجمه او گفته قال السلفی سألت الحافظ خمیسا الحوزی عن ابن السقاء فقال هو من مرتبة مصر ولم یکن سقاء بل لقب له من وجوه الواسطیین وذوی الثروة والحفظ رحل به ابوه فاسمعه من ابی خلیفة وابی یعلی وابن زیدان البجلی والمفضل بن الجندی وبارک الله فی سنه وعلمه واتفق انه املی حدیث الطیر فلم تحمله نفوسهم فوثبوا به فاقاموه وغسلوا موضعه فمضی ولزم بیته ولم یحدث احدا من الواسطیین فلهذا قل حدیثه عندهم وتوفی سنة احدی وسبعین وثلثمائة حدثنی به شیخنا ابو الحسن المغازلی واز افاده علامه ابن المغازلی نیز روایت نمودن حافظ ابن السقا حدیث طیر را ظاهرست زیرا که حضرت او کما ستعلمه بعد ان شاء الله تعالی بعض طرق این حدیث را بواسطه ابو الحسن احمد بن مظفر العطار از ابن السقا روایت نموده فهذا ابن السقاء البارع الاوصاف، قد سقی منکری هذا الحدیث الطائر فی الاکناف، کاسا مجدوحة بالسم الذعاف، ونقع بافادته وافاضته غلة کل طالب للحق مصاف، واورده من التحقیق علی مشرع صاف، فمن ارتوی من ماء الانصاف وکان له بالنصفة والعدل اتصاف، لایقابل الحق بالخلاف، ولا یبطل الحدیث بالتکذیب والارجاف ولا یرده انهما کا فی الهذر والسفساف، ولا ینکره بمحض التشهی والجزاف، ولا یجحده غیر مبال بالمیل والاجحاف، ولا مکترث بالحیف والاجحاف، ولا معتن بالاعتداء والاسراف، ولا متامل للجوانب والاطراف والله ولی النجح والاسعاف، بالانقاذ عن مهامه الضلال السریعة الاتلاف، وحافظ ابن السقا از کبار حفاظ متقنین واجله اعلام معتمدین بوده کمال عظمت وسنا ورفعت واعتلاء او احتیاجی باظهار وبیان ندارد واز همین عبارت ظاهرست که او از صاحبان ثروت وحفظ بوده وپدرش اورا از ابو خلیفه وابو یعلی

وابن زیدان بجلی ومفضل بن الجندی احادیث نبویه شنوانیده وحق تعالی در سن وعلم او را برکت عطا فرموده

ونیز ذهبی در تذکره قبل این عبارت گفته ابن السقا الحافظ الامام محدث واسط ابو محمد عبدالله بن محمد بن

عثمان الواسطی سمع ابا خلیفة الجمحی و اسحاق بن خالویه الباسری وزکریا الساجی وابا یعلی الموصلی ومحمود

بن محمد الواسطی واحمد بن یحیی التستری الحافظ وطبقتهم روی عنه الدارقطنی وابو الفتح یوسف القواس

وابو العلاء محمد بن علی القاضی وعلی بن احمد الرزاز وعلی بن عبد الصمد بن عبید الله الهاشمی الخطیب

والقاضی ابو جعفر محمد بن اسمعیل العلوی وابو نصر علی بن سعید بن علی الشافعی المتوفی سنة خمس

واربعین واربع مائة خاتمة اصحابه وابو نعیم الاصبهانی ولخرون قال ابو العلاء بن المظفر والدار قطنی

یقولون لم نر مع ابن السقا کتابا وانما حدثنا حفظاً وقال علی بن محمد بن الطیب الجلابی فی تاریخه

ابن السقا من ائمة الواسطیین والحفاظ المتقنین توفی فی جمادی الاخرة سنة ثلث وسبعین و

ثلثمائة اخبرنا احمد بن عبد الحمید انا عبدالله بن احمد الفقیه سنة ثمان عشرة وست مائة انا علی

بن جوصا انا ابو نعیم محمد بن ابراهیم الجماری انا احمد بن مظفر العطار نا عبدالله بن محمد بن عثمان

نا ابو خلیفة نا مسدد نا ابو عوانة عن ابی بشر بن جبیر سألت ابن عمر قلت من این یجوز ان اعتمر قال فرضها

رسول الله صلی الله علیه وسلم لاهل المدینة ذا الحلیفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل نجد قرناً

قال السلفی الی آخر ما سبق وابو سعد عبد الکریم سمعانی در انساب در نسبت سقا گفته واشتهر به ابو محمد

عبدالله بن محمد بن عبدالله بن عثمان المختار المزنی الواسطی المعروف بابن السقا من اهل الفهم والحفظ

والمعرفة بالحدیث سمع ابا خلیفة الفضل بن الحباب الجمحی وزکریا بن یحیی الساجی وعبدان بن احمد

الاهوازی وابا یعلی احمد بن علی بن المثنی وموسی بن سهل الجونی وعلی بن العباس

المقانعی وابا القاسم البغوی وابا بکر بن ابی داود السجستانی وخلقاً کثیراً من الغرباء روی عنه

ابو الحسن الدارقطنی ویوسف بن عمر القواس وابو القاسم بن الثلاج وابو نعیم احمد بن عبدالله الحافظ

والقاضی ابو العلاء محمد بن علی بن یعقوب الواسطی وابو الحسین محمد بن المظفر الحافظ وتوفی سنة

ثلث وسبعین وثلث مائة وجلال الدین سیوطی در طبقات الحفاظ گفته ابن السقا الحافظ الامام محدث

واسط ابو محمد عبدالله بن محمد بن عثمان سمع ابا خلیفة وابا یعلی ومنه الدارقطنی وابو نعیم

وکان من ائمة الواسطیین والحفاظ المتقنین وذوی المروة والوجاهة یحدث حفظاً مات

فی جمادی الاخرة سنة ۳۷۳ ومرزا محمد بن معتمد خان بدخشی در تراجم الحفاظ گفته عبدالله بن محمد بن عثمان

الواسطی ذکره فی السقاء وقال بفتح السین المهملة والقاف المشددة هذا لمن یسقی الناس الماء

واشتهر به ابو محمد عبد الله بن محمد بن عثمان بن مختار المزنی الواسطی المعروف بابن السقا من اهل الفهم والحفظ والمعرفة بالحديث سمع ابا خليفة الفضل بن الحباب الجمحی وزكريا بن يحيى الساجی وعبدان بن احمد الاهوازی وابا يعلی احمد بن علی الموصلی واحمد بن يحيى بن زهير التستری وموسی بن سهل الجونی وعلی بن العباس المقانعی وابا القاسم البغوی وابا بكر بن ابی داؤد السجستانی وخلقا كثيرا من الغرباء روی عنه ابو الحسن الدارقطنی ويوسف بن عمر القواس وابو القاسم بن الثلاج وابو نعيم احمد بن عبد الله الحافظ والقاضی ابو العلاء محمد بن علی بن يعقوب الواسطی وابو الحسين محمد بن المظفر الحافظ وتوفی سنة ثلث وسبعين وثلثمائة انتهى قلت ذكره الذهبی وابن ناصر الدين فی الطبقات **وجه بیست و چهارم** آنکه ابو اللیث نصر بن محمد السمرقندی الحنفی این حدیث شریف را روایت کرده چنانچه در مجالس خود که نسخهٔ عتیقهٔ آن در سفر عراق بنظر عبد مشتاق رسیده گفته قال النبی صلی الله علیه وسلم افضلکم علی بن ابی طالب وعن انس بن مالک قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث طوائر فقال اللهم سق الی احب خلقک الیک یاکل معی قال انس فكنت علی الباب فجاء علی فرددته رجاء ان يجئ رجل من الانصار ثم جاء علی فاذنت له فقال رسول الله كل يا علی فانت احب خلق الله اليه وقد دعوت ان يسوق احب خلقه اليه وابو اللیث صاحب فضل مشهور ونبل موفور ومعروف بتقدم وامامت وموصوف بفقه وریاست وامام کبیر الشان وفقیه رفیع المکان صاحب اقوال مفیده ومؤلف تصانیف حمیده سدیده است و بمرتبه بلندست جلالت مرتبه وعظمت شان او مزعوم حضرات که جناب رسالت مآب صلی الله علیه وسلم بناء بر جد او را ملقب بفقیه نموده وکتاب تنبیه الغافلین او را اصلاح فرموده محمود بن سلیمان الکفوی در کتاب اعلام الاخیار گفته الشيخ الامام ابو الليث الفقيه نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندی كان يعرف بامام الهدى وكان مشهورا بالكنية والفقيه وفی تقدمة المقدمة قيل سماه النبی فقيها لما روی انه لما صنف كتابه المسمى بتنبيه الغافلين عرضه على روضة النبی صلی الله علیه وسلم وبات الليلة فرای النبی صلی الله علیه وسلم فناوله كتابه فقال هذا كتابك يا فقيه فانتبه فوجد فيه مواضع محوة فكان يتبرك باسم الفقيه فاشتهر به وله تفسير القرآن والنوازل والعيون والفتاوی وخزانة الفقه وبستان العارفين وغير ذلك من التصنيفات كالمقدمة المشهورة بين الناس مقدمة الصلوة والتقدمة المذكورة قبيل هذا وشرح المقدمة وكتاب تاسيس النظائر وكتاب مختلف الرواية مات سنة ثلاث وسبعين وثلثمائة تفقه على ابن جعفر الهندوانی واخذ عنه عن ابی القاسم الصفار عن نصر بن يحيى عن محمد بن سماعة

عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ولہ شرح الجامع الصغیر ومحی الدین عبد القادر بن محمد بن
نصر اللہ القرشی در جواہر مضیہ فی طبقات الحنفیہ گفتہ نصر بن محمد بن احمد بن ابراہیم السمرقندی
الفقیہ ابو اللیث المعروف بامام الہدی تفقہ علی الفقیہ ابی جعفر الہندوانی وھو الامام الکبیر
صاحب الاقوال المفیدۃ والتصانیف المشہودۃ توفی رحمہ اللہ تعالی لیلۃ الثلثاء لاحدی عشرۃ
خلت من جمادی الاخرۃ سنۃ ثلاث وسبعین وثلاث مائۃ ولنا آخر یقال لہ ابو اللیث السمرقندی
قبل ھذا فی الزمن المتقدم یاتی فی الکنی ان شاء اللہ تعالی لنصر ھذا تفسیر القرآن اربع مجلدات
والنوازل فی الفقہ وخزانۃ الفقہ وتنبیہ الغافلین وکتاب البستان وعلی قاری در اثمار
جنیہ فی اسماء الحنفیہ گفتہ نصر بن محمد بن احمد السمرقندی الفقیہ ابو اللیث المعروف بامام الہدی
تفقہ علی ابی جعفر الہندوانی وھو صاحب الاقوال المفیدۃ والتصانیف الحمیدۃ منہا تفسیر
القرآن اربع مجلدات والنوازل فی الفقہ وخزانۃ الفقہ فی مجلد وتنبیہ الغافلین وکتاب
بستان العارفین ولہ ایضا کتاب سماہ المختلف ذکر فیہ مسائل الخلاف ولہ المقدمۃ المشہورۃ
مات بکورۃ بلخ سنۃ ۳۷۶ھ ست وسبعین وثلثمائۃ ومحمد بن احمد ذہبی در تذکرۃ الحفاظ در ترجمۂ ابو الفتح
محمد بن الحسین الازدی در ذکر متوفین سنۃ ۳۷۵ھ خمس وسبعین وثلث مائۃ گفتہ وابو اللیث نصر بن محمد
السمرقندی الفقیہ الحنفی صاحب تنبیہ الغافلین وتاج الدین دہان در کتاب کفایۃ المتطلع
گفتہ کتاب تنبیہ الغافلین للامام الکبیر ابی اللیث نصر بن محمد السمرقندی رحمہ اللہ تعالی
اخبر بہ عن شیخ الاسلام علی الاجہوری عن النور علی القرافی عن الحافظ عبد الرحمن السیوطی
عن عبد الصمد بن عبد الرحمن الہرسانی وابی الفضل محمد بن عبد الرحمن العقیلی کلاہما عن ابی الفرج
الغزی عن ابی الحسن علی بن جابر الہاشمی عن عبد الرحیم بن تمیم بن المظفر عن ابی السعود محمد
بن محمد بن جعفر البصری عن عمر بن ابی الحسین بن ابی الفرج عن شیخ الوقت ابی عبد اللہ محمد بن احمد
بن عمر السیرافی عن الخطیب ابی مالک تمیم بن علی بن زرعۃ الرازی البلخی قال اخبرنا بہ مولفہ الامام
الکبیر ابو اللیث نصر بن محمد بن احمد السمرقندی فذکرہ ومصطفی بن عبد اللہ در کشف الظنون گفتہ
بستان العارفین للشیخ الامام الفقیہ ابی اللیث نصر بن محمد السمرقندی الحنفی المتوفی سنۃ ۳۷۵ھ
خمس وسبعین وثلثمائۃ وھو کتاب مختصر مفید علی مائۃ وخمسین بابا فی الاحادیث والآثار
الواردۃ فی الآداب الشرعیۃ والخصال والاخلاق وبعض الاحکام الفرعیۃ یروی انہ ثلث
نسخ الکبری والوسطی والصغری والموجود فی بلاد العرب والروم ھو الصغری انتہی

فهذا الامام ابو اللیث الفقیه، المعروف بامام الهدی عند کل خامل ونبیه، الثقة الثبت الغنی عن التنویه، الّذی عزّ له مثیل وشبیه، یرشد بهذا الحدیث کل منصف وبهدیه، ویجذم به اصل کل مرتاب سفیه، فالعجب من المخاطب الوجیه، کیف لا یخرج عن التسفیه، ولا یقف عن التمویه، مع انه یوجّه الیه کل التوجیه، هوادی الایقاظ والتنبیه، فالله حسیبه ومجازیه، **وجه بیست ونهم**

آنکه ابو القاسم اسمعیل بن عباد الملقب بالصاحب حدیث طیر را در اشعار بلیغه خود نظم فرموده کمال صحت وتحقق آن حتما وجزما مکررا وموکدا ثابت نموده ابو المؤید موفق بن احمد الخوارزمی در کتاب المناقب گفته

قال الصاحب ؎ حبّ النبی واهل البیت معتمدی + اذ الخطوب اساءت رایها فینا + ایا ابن عم رسول الله افضل من + ساد الانام وساس الهاشمینا + یا مدرة الدین یا فرد الزمان اصخ + لمدح مولی یری تفضیلکم دینا + هل مثل سبقک فی الاسلام لو عرفوا + وهذه الخصلة الغرّاء تکفینا + هل مثل علمک ان زلّوا وان وهنوا + وقد هدیت کما اصبحت تهدینا + هل مثل جمعک للقرآن تعرفه + لفظا ومعنی وتاویلا وتبیینا + هل مثل حالک عند الطیر تحضره + بدعوة نلتها دون المصلینا + هل مثل بذلک للعانی الاسیر وللطفل الصّغیر وقد اعطیت مسکینا + هل مثل صبرک اذ خانوا واذ ختروا واحتج جری ماجری فی یوم صفّینا + هل مثل فتواک اذ قالوا مجاهرة + لولا علی هلکنا فی فتاوینا + یا رب سهّل زیارتی مشاهدهم + فان روحی تهوی ذلک الطینا + یا رب صیّر حیاتی فی محبتهم + ومحشری معهم امین امینا + ونیز اخطب خوارزم در کتاب المناقب گفته والصاحب کافی الکفاة ؎ یا امیر المؤمنین المرتضی ان قلبی عندکم قد وقفا + کلما جدّدت مدحی فیکم + قال ذو النصب یسبّ السّلفا + من کمولای علی زاهدا + طلق الدنیا ثلاثا ووفی + من دعی للطیر اذ یاکله + ولنا فی مثل هذا مکتفی + من وصی المصطفی عندکم + فوصی المصطفی یصطفی ونیز اخطب خوارزم در کتاب المناقب گفته والصاحب کافی الکفاة ؎ من کمولانا علی + والوغی یحمی لظاها + من یصید الصید فیها + بالظّبی حین تنضاها + انتضاها ثم امضا + ها علیهم فارتضاها + من له فی کل یوم + وقعات لا تضاهی + کم وکم حرب عقام سدّ بالصمصام فاها + اذکروا فعال بدر + لست ابغی ماسواها + اذکروا غزوة احد + انه شمس ضحاها + اذکروا حرب حنین + انه بدر دجاها + واذکروا الاحزاب تعلم + انه لیث شراها + واذکروا امر براءة + واصدقونی من تلاها + واذکروا مهجة عمرو + کیف افناها کجاها + واذکروا من زوج الزهرا + کیما یتباهی + واذکروا بکرة طیر + فلقد طار سناها + واذکروا قلّ العلم + ومن حلّ ذراها + حاله حالة هارون + لموسی فافهماها + اعلی حبّ علی + لامنی القوم سفاها + اهملوا قرباه جهلا + وتخطوا مقتضاها + ردّت الشمس علیه بعد ما غاب سناها

اول الناس صلوة + جعل التقوی حلاها + و نیز خطب در مناقب گفته و قال الصاحب کافی الکفاة فی مدح علی ؑ هو البدر فی هیجاء بدر و غیره + فوائصه من ذکره السیف ترعد + و کم خبر فی خیبر قد رویتم + و لکنکم مثل النعام تشرّد + و فی احد و لّی رجال و سیفه + یسود وجه الکفر و هو مسود + علی له فی الطیر ما طار ذکره + و قامت به اعداؤه و هی تشهد + و ما سد عن خیر المساجد بابه + و ابوابهم اذ ذاک عنه تسدد + و زوجته الزهراء خیر کریمة + لخیر کریم فضلها لیس یجحد + و قال ایضاً ما لعلی العلی اشباه + لا والذی لا اله الا هو + مبناه مبنی النبی تعرفه + و ابناه عند التفاخر ابناه + ان علیاً علا علی شرف + لو رامه الوهم زل مرقاه + ایا غداة الکساء لا تخفی عن شرح علیاه اذ تکساه + یا صحوة الطیر بینی شرفاً + فاز به لا ینال اقصاه + براة استعلی اداءک من + اقعد عنه و من تولاه + یا مرحب الکفر قد اذاقک من + حرّ الظبی ما کرهت سقیاه + یا عمرو من ذا الذی اتالک من + صارمه الحتف حین تلقاه + اما رأیتم محمداً حدباً + علیه قد حاطه و ربّاه + و اختصه یافعاً و آثره + و اعتامه مخلصاً و لخاه + زوّجه بضعة النبوة اذ + راه خیر امرئ و اتقاه + انتهی

فهذا الصاحب بن عباد الذی فاق فی الفضل و ساد، قد ابان صحة هذا الحدیث لکل ذی سداد، حیث نظمه جازماً بثبوته لابی الائمة الامجاد، علیه و آله الاف السلام من رب العباد، فجزم اصل البهت و اللدد و قلع اس المکابرة و العناد، و القم الحجر فم کل شاحن ذی احتداد، منطو علی کوامن الضغائن و الاحقاد، و الله المتفضل بالهدایة و الارشاد، و اسماعیل بن عباد ممدوح اکابر نقاد و مقبول اعاظم امجاد علمای سنیه که فضائل زاهره و مفاخر فاخره و محاسن باهره و مآثر جمیله و مکارم جلیله و مدائح سنیه و مفاخر علیه برای او ثابت میکنند ابو منصور عبد الملک بن محمد بن اسمعیل ثعالبی در یتیمة الدهر در قسم ثالث از اقسام کتاب گفته الباب الثالث فی ذکر الصاحب ابی القاسم اسمعیل بن عباد و ایراد ملح من اخباره و غرر نظمه و نثره لیست تحضرنی عبارة ارضاها للافصاح عن علو محله فی العلم و الادب و جلالة شانه فی الجود و الکرم و تفرده بغایات المحاسن و جمعه اشتات المفاخر لان همة قولی تنخفض عن بلوغ ادنی فضائله و معالیه و جهد وصفی یقصر عن ایسر فواضله و مساعیه و لکنی اقول هو صدر المشرق و تاریخ المجد و غرة الزمان و ینبوع العدل و الاحسان و من لا حرج فی مدحه بکل ما یمدح به مخلوق و لولاه ما قامت للفضل فی دهرنا سوق و کانت ایامه للعلویة و العلماء و الادباء و الشعراء و حضرته محط رحالهم و موسم فضلائهم و مترع امالهم و امواله مصروفة الیهم و صنائعه مقصورة علیهم و همته فی مجد یشیده و انعام یجدده و فاضل یصطنعه و کلام حسن یصنعه او یسمعه و لما کان نادرة عطارد فی البلاغة

وواسطة عقد الدهر فی السماحة جلب الیه من الآفاق واقاصی البلاد کل خطاب جزل وقوال فصل و
وصارت حضرته مشرعاً لروائع الکلام وبدائع الافهام وثمار الخواطر ومجلسه مجمعاً لصوب العقول وذوب
العلوم ودرر القرائح فبلغ من البلاغة ما یعد فی السحر ویکاد یدخل فی حد الاعجاز وسار کلامه مسیر
الشمس ونظم ناحیتی الشرق والمغرب احتف به من نجوم الارض وافراد العصر وابناء الفضل و
فرسان الشعر من یربی عددهم علی شعراء الرشید ولا یقصرون عنهم فی الاخذ برقاب القوافی وملک
رق المعانی فانه لم یجتمع بباب احد من الخلفاء والملوک مثل ما اجتمع بباب الرشید من فحولة الشعراء
المذکورین کابی نواس وابی العتاهیة والعتابی والنمری ومسلم بن الولید وابی الشیص ومروان بن
ابی حفصة ومحمد بن مناذر وجمعت حضرة الصاحب باصبهان والری وجرجان مثل ابی الحسین
السلامی وابی بکر الخوارزمی وابی طالب المامونی وابی الحسن البدیهی وابی سعید الرستمی وابی القاسم ابو سعید
الزعفرانی وابی العباس الضبی وابی الحسن بن عبد العزیز الجرجانی وابی القاسم بن ابی العلاء وابی محمد
الخازن وابی هاشم العلوی وابی الحسن الجوهری وبنی المنجم وابن بابک وابن القاشانی وابی الفضل
الهمدانی واسمعیل الشاشی وابی العلاء الاسدی وابی الحسن الغویری وابی دلف الخزرجی وابی حفص
الشهرزوری وابی معمر الاسمعیلی وابی الفیاض الطبری وغیرهم ممن لم یبلغنی ذکرهم او ذهب عنی
اسمه ومدحه مکاتبة الشریف الموسوی الرضی وابو اسحاق الصابی وابن حجاج وابن سکرة و
ابن نباتة ولذکر کل من هؤلاء مکان من هذا الکتاب اما متقدم او متاخر وما احسن واصدق
قول الصاحب شعر ان خیر المدائح من مدحته + شعراء البلاد فی کل نادی + عماد الدین ابو الفداء
اسماعیل بن نور الدین ابی الحسن علی در تاریخ خود در وقائع سنه ۳۸۵ خمس وثمانین وثلث مائة گفته ذکر
وفاة ابن عباد فی هذه السنة مات الصاحب ابو القاسم اسمعیل بن عباد وزیر فخر الدولة
علی بن رکن الدولة بالری ونقل الی اصفهان ودفن بها وکان الصاحب المذکور اوحد زمانه
علماً وفضلاً وتدبیراً وکرماً وکان عالماً بانواع العلوم وجمع من الکتب ما لم یجمعه غیره
وهو اول من لقب بالصاحب من الوزراء لانه کان یصحب ابا الفضل بن العمید فقیل له صاحب
ابن العمید ثم اطلق علیه هذا اللقب لما تولی الوزارة وبقی علماً علیه ثم سمی به کل من ولی
الوزارة وکان اولاً وزیر المؤید الدولة بن رکن الدولة فلما مات مؤید الدولة واستولی اخوه
فخر الدولة علی مملکته اقر الصاحب بن عباد علی وزارته وعظمت منزلته عنده وصنف
الصاحب عدة کتب منها المحیط فی اللغة والکافی فی الرسائل وکتاب الامامة یتضمن فضائل

علی وصحة امامة من تقدمه وکتاب الوزارة وله النظم الجيد وکان مولده فی ذی القعدة سنة
ست وعشرين وثلثمائة باصطخر وقيل بالطالقان وهی طالقان قزوين لا طالقان خراسان وکان
عباد ابو الصاحب وزير رکن الدولة وتوفی عباد فی سنة اربع او خمس وثلثين وثلثمائة وعمر بن مظفر
الشهير بابن الوردی در تتمة المختصر در وقائع سنه مذکوره گفته وفيها مات الصاحب ابو القاسم اسمعيل
بن عباد وزير فخر الدولة علی بن بويه بالری ونقل فدفن باصبهان کان اوحد زمانه علماً و
تدبيراً وکرماً اول من لقب بالصاحب من الوزراء صحب ابا الفضل بن العميد فقيل له صاحب
ابن عميد ثم اطلق عليه هذا اللقب لما تولی الوزارة وصار علماً عليه ثم سمی به کل من ولی الوزارة لفظ العميد
وکان اولاً وزير المؤيد الدولة وبعده لفخر الدولة وله المحيط فی اللغة والکافی فی الرسائل وکتاب
الامامة يتضمن فضائل علی وصحة امامة من تقدمه رضی الله عنهم وکتاب الوزراء وله النظم
الجيد ولد فی ذی القعدة سنة ست وعشرين وثلثمائة باصطخر وقيل بطالقان قزوين وعباد
ابوه وزير رکن الدولة وتوفی سنة اربع او خمس وثمانين وثلاث مائة وشمس الدين احمد بن محمد
المعروف بابن خلکان در وفيات الاعيان گفته الصاحب ابو القاسم اسمعيل بن ابی الحسين عباد
بن عباس بن عباد بن احمد بن ادريس الطالقانی کان نادرة الدهر واعجوبة العصر فی فضائله
ومکارمه وکرمه اخذ الادب عن ابی الحسين احمد بن فارس اللغوی صاحب کتاب المجمل فی اللغة
واخذ عن ابی الفضل ابن العميد وغيرهما وقال ابو منصور الثعالبی فی کتابه اليتيمة فی حقه ليست
تحضرنی عبارة ارضاها للافصاح عن علو محله فی العلم والادب وجلالة شانه فی الجود والکرم
وتفرده فی الغايات فی المحاسن وجمعه اشتات المفاخر لان همة قولی تنخفض عن بلوغ ادنی فضائله
ومعاليه وجهد وصفی يقصر عن ايسر فواضله ومساعيه ثم شرع فی شرح بعض محاسنه وطرف
من احواله وقال ابو بکر الخوارزمی فی حقه الصاحب نشأ من الوزارة فی حجرها ودب ودرج فی
وکرها ورضع افاويق درها وورثها عن ابائه کما قال ابو سعيد الرستمی فی حقه وهو
ورث الوزارة کابراً عن کابر موصولة الاسناد بالاسناد يروی عن العباس عباد وزارته واسمعيل
عن عباد وهو اول من لقب بالصاحب من الوزراء لانه کان يصحب ابا الفضل بن العميد فقيل
له صاحب ابن العميد ثم اطلق عليه هذا الاسم لما تولی الوزارة وبقی علماً عليه وذکر الصابی فی
کتاب التاجی انه انما قيل له الصاحب لانه صحب مؤيد الدولة ابن بويه منذ الصبا وسماه الصاحب
فاستمر عليه هذا اللقب واشتهر به ثم سمی به کل من ولی الوزارة بعده وکان اولاً وزير مؤيد الدولة

ابی منصور بن بویه رکن الدولة بن بویه الدیلمی تولی وزارته بعد ابی الفتح علی بن ابی الفضل بن
العمید المذکور فی ترجمة ابیه محمد فلما توفی موید الدولة فی شعبان سنة ثلث وسبعین وثلثمائة
بجرجان استولی علی مملکته اخوه فخر الدولة ابو الحسن علی فاقر الصاحب علی وزارته وکان مبجلا
عنده ومعظما نافذ الامر وانشد ابو القاسم الزعفرانی یوما ابیاتا نونیة من جملتها ؎ ایا من عطایاه
تهدی الغنی + الی راحتی من نأی اودنا + کسوت المقیمین والزائرین + کساً لم یخل مثلها ممکنا
وحاشیة الدار یمشون فی + صنوف من الخز الا انا + فقال الصاحب قرأت فی اخبار معن بن زائدة الشیبانی
ان رجلا قال له احملنی ایها الامیر فامر له بناقة وفرس وبغل وحمار وجاریة ثم قال لو علمت ان الله
تعالی خلق مرکوبا غیر هذا لحملتک علیه وقد امرنا لک من الخز بجبة وقمیص وعمامة ودراعة و
سراویل ومندیل ومطرف ورداء وکساء وجورب وکیس ولو علمنا لباسا آخر یتخذ من الخز لاعطیناکه
واجتمع عنده من الشعراء ما لم یجتمع عند غیره ومدحوه بغرر المدائح وکان حسن الاجوبة رفع بغرائب
الضرابون من دار الضرب الیه رقعة فی مظلمة مترجمة بالضرابین فوقع تحتها فی حدید بارد
وکتب بعضهم الیه ورقة اغار فیها علی رسائله وسرق جملة من الفاظه فوقع فیها هذه بضاعتنا
ردت الینا وحبس بعض عماله فی مکان ضیق بجواره ثم صعد السطح یوما فاطلع علیه فرآه فناداه
المحبوس باعلی صوته فاطلع فرآه فی سواء الجحیم فقال الصاحب اخسئوا فیها ولا تکلمون وله نوادر
کثیرة وصنف فی اللغة کتابا سماه المحیط وهو فی سبع مجلدات رتبه علی حروف المعجم کثر فیه الالفاظ
وقلل الشواهد فاشتمل من اللغة علی جزء متوفر وکتاب الکافی فی الرسائل وکتاب الاعیاد وفضائل
النیروز وکتاب یذکر فیه فضائل علی بن ابی طالب رضی الله عنه ویثبت امامة من تقدمه وکتاب
الوزراء وکتاب الکشف عن مساوی شعر المتنبی وکتاب اسماء الله تعالی وصفاته وله رسائل
بدیعة ونظم جید فمنه قوله ؎ وشادن جماله + یقصر عنه صفتی + اهوی لتقبیل یدی +
فقلت قبل شفتی + وله فی رقة الخمر ؎ رق الزجاج ورقت الخمر + وتشابها فتشاکل الامر + فکانما
خمر ولا قدح + وکانما قدح ولا خمر + وله یرثی کثیر بن احمد الوزیر وکنیته ابو علی وهو ؎ یقولون
لی اودی کثیر بن احمد + وذلک مرزوء علی جلیل + فقلت دعونی والعلی نبکه معا + فمثل کثیر
فی الرجال قلیل + وحکی ابو الحسین محمد بن الحسین الفارسی النحوی ان نوح بن منصور احد ملوک
بنی سامان کتب الیه ورقة فی السر یستدعیه لیفوض الیه وزارته وتدبیر امر مملکته فکان من
جملة اعذاره الیه انه یحتاج فی نقل کتبه خاصة الی اربع مائة جمل فما الظن بما یلیق به من التجمل

و فی هذه القدر من اخبارہ کفایة و کان مولده لاربع عشرة لیلة بقیت من ذی القعدة سنة ست
و عشرین و ثلثمائة باصطخر و قیل بالطالقان و توفی لیلة الجمعة الرابع و العشرین من صفر سنة
خمس و ثمانین و ثلثمائة بالری ثم نقل الی اصبهان رحمه الله تعالی و دفن فی قبة بمحلة تعرف بباب
دریه و هی عامرة الی الآن و اولاد بنته یتعاهدونها بالتبییض قال ابو القاسم بن ابی العلاء
الشاعر الاصبهانی رأیت فی المنام قائلا یقول لم لم ترث الصاحب مع فضلک و شعرک فقلت الجمتنی
کثرة محاسنه فلم ادر بما ابدأ منها و خفت ان اقصر و قد ظن بی الاستیفاء لها فقال اجزما اقوله
فقلت قل قال ؎ ثوی الجود و الکافی معا فی حفیرة ❊ فقلت ؎ لیأنس کل منهما باخیه ❊ فقال ؎ هما
اصطحبا حیین ثم تواقفا ❊ فقلت ؎ ضجیعین فی لحد بباب دریه ❊ فقال ؎ اذا ارتحل الثاوون عن مستقرهم
فقلت ؎ اقاما الی یوم القیمة فیه ❊ ذکر هذا البیاسی فی حماسته و رأیت فی اخباره انه لم یسعد احد
بعد وفاته کما کان فی حیوته غیر الصاحب فانه لما توفی اغلقت له مدینة الری و اجتمع الناس علی باب
قصره ینظرون خروج جنازته و حضر مخدومه فخر الدولة المذکور اولا و سائر القواد و قد غیروا لباسهم
فلما خرج نعشه من الباب صاح الناس باجمعهم صیحة واحدة و قبلوا الارض و مشی فخر الدولة
امام الجنازة مع الناس و قعد للعزاء ایاما و رثاه ابو سعید الرستمی بقوله ؎ ابعد ابن عباد یهش
الی السری ❊ اخو امل او یستماح جواد ❊ ابی الله الا ان یموتا بموته ❊ فما لهما حتی المعاد معاد ❊ و توفی
والده ابو الحسن عباد بن العباس فی سنة اربع او خمس و ثلثین و ثلثمائة رحمه الله تعالی و کان وزیر
رکن الدولة ابن بویه و هو والد فخر الدولة المذکور و والد عضد الدولة فناخسرو ممدوح المتنبی
و توفی فخر الدوله فی شعبان سنة سبع و ثمانین و ثلثمائة رحمه الله تعالی و مولده سنة احدی و اربعین
و ثلثمائة و الطالقانی بالطاء المهملة و بعد الالف لام مفتوحة و قاف و بعد الالف الثانیة نون هذه
النسبة الی الطالقان و هو اسم لمدینتین احدهما بخراسان و الاخری من اعمال قزوین و الصاحب المذکور
اصله من طالقان قزوین لا طالقان خراسان و محمد بن احمد ذهبی در عبر فی خبر من غبر در وقائع سنه خمس
و ثمانین و ثلثمائة گفته و الصاحب ابو القاسم اسمعیل بن عباد وزیر مؤید الدولة بویه بن رکن الدولة
و فخر الدولة صحب الوزیر ابا الفضل بن العمید و اخذ عنه الادب فی الشعر و الترسل و کان من رجال الدنیا
حزما و عزما و سوددا و نبلا و سخاء و حشمة و افضالا و عدلا توفی بالری و نقل و دفن باصبهان و عبد الله
بن اسعد یافعی در مرآة الجنان گفته سنة خمس و ثمانین و ثلاث مائة فیها توفی الصاحب المعروف بابن عباد
و هو ابو القاسم اسمعیل بن ابی الحسن عباد بن احمد بن ادریس الطالقانی کان نادرة الدهر و اعجوبة العصر

فی فضائله ومکارمه اخذ الادب من ابی الحسین احمد بن الفارس اللغوی صاحب کتاب المجمل فی اللغة
واخذ عن ابی الفضل بن العمید وغیرهما وقال ابو منصور الثعالبی فی کتاب الیتیمة فی حقه لیست
تحضرنی عبارة ارضاها للافصاح عن علو محله فی العلم والادب وجلالة شانه فی الجود والکرم وتفرده
بالغایات فی المحاسن وجمعه اشتات المفاخر لان همة قولی تنخفض عن بلوغ ادنی فواضله ومعالیه
وجهد وصفی یقصر عن ایسر فضائله ومساعیه ثم شرع فی شرح بعض محاسنه وطرف من احواله و
قال ابو بکر الخوارزمی فی حقه الصاحب نشأ من الوزارة فی حجرها ودب ودرج من وکرها ورضع
افاویق درها وورثها عن آبائه کما قال ابو سعید الرستمی فی حقه ورث الوزارة کابراً عن کابر
موصولة الاسناد بالاسناد یروی عن العباس عباد وزارته واسمعیل عن عباد وقال بعضهم
رأیت فی اخباره انه لم یسعد احد بعد وفاته کما کان فی حیوته غیر الصاحب فانه لما توفی اغلقت مدینة
الری واجتمع الناس علی باب قصره ینتظرون خروج جنازته وحضر مخدومه فخر الدولة وسائر القواد
وقد غیروا لباسهم قلت یعنی لم یسعد احد بعد موته کما کان فی حیوته غیره من ارباب ولایات
الدنیا وما یفتخرون به من المناصب التی هی ان لم یسلم الله تعالی معاطب وهو اول من لقب بالصاحب
من الوزراء لانه کان یصحب ابا الفضل بن العمید فقیل له صاحب ابن العمید ثم اطلق علیه هذا
اللقب لما تولی الوزارة وبقی علماً علیه وذکر الصابی فی کتاب التاجی انه انما قیل له الصاحب لانه
صحب مؤید الدولة منذ الصبی وسماه الصاحب فاستمر هذا اللقب علیه واشتهر به ثم سمی به کل
من تولی الوزارة بعد وکان اولاً وزیر مؤید الدولة ابی منصور بویه بضم الموحدة وفتح الواو
وسکون المثناة من تحت وفی آخره هاء ساکنة ابن رکن الدولة الدیلمی تولی وزارته بعد ابی الفتح
علی بن ابی الفضل بن العمید فلما توفی مؤید الدولة فی سنة ثلث وسبعین وثلثمائة استولی علی
مملکته اخوه فخر الدولة ابو الحسن فاقر الصاحب علی وزارته وکان مبجلاً عنده معظماً نافذ الامر
وکان حسن الفطنة کتب بعضهم الیه رقعة اغار فیها علی رسائله وسرق جملة من الفاظه فوقع
فیها هذه بضاعتنا ردت الینا وحبس بعض عماله فی مکان ضیق بجواره ثم صعد السطح یوماً فاطلع
علیه فرآه فناداه المحبوس باعلی صوته فاطلع فرآه فی سواء الجحیم فقال الصاحب اخسئوا فیها ولا تکلمون
قلت یعنی انک خاطبتنا بخطاب من هو معذب فاجبناک بالجواب الذی یجاب به اهل النار وله نوادر
وتصانیف کثیرة منها کتاب المحیط فی اللغة وهو سبع مجلدات وکتاب الکشف عن مساوی شعر
المتنبی وکتاب اسماء الله وصفاته وکتب اخری وله رسائل بدیعة ونظم جید من جملته قوله

سه رق الزجاج ورقت الخمر + فتشابها وتشاكل الامر + فكانما خمر ولا قدح + وكانما قدح ولا خمر +
قلت وهذان البيتان يتمثل بهما في الامور المحتملة المتشابهة وممن يتمثل بهما شيخ عصره وامام دهره
شهاب الدين السهروردي قدس الله روحه وحكى ابو الحسن محمد بن الحسين الفارسي النحوي ان
نوح بن منصور احد ملوك بني سامان كتب اليه ورقة يستدعيه ليفوض اليه وزارته وتدبير
اهل مملكته فكان من جملة اعتذاره اليه انه يحتاج لنقل كتبه خاصة اربع مائة جمل فما الظن
بما يليق به من التجمل وقال الامام الحافظ ابو القاسم بن عساكر حكى لي من اثق به ان الصاحب بن عباد
كان اذا انتهى الى ذكر الباقلاني وابن فورك والاستاذ ابي اسحاق الاسفرايني وكانوا متعاصرين من
اصحاب الشيخ ابي الحسن الاشعري قال الباقلاني بحر مغرق وابن فورك صل مطرق والاسفرايني نار محرق — لفظ اسد
قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر وكان روح القدس نفث في روعه حيث اخبر عن هؤلاء الثلاثة
بما هو حقيقة الحال فيهم وجلال الدين عبد الرحمن سيوطي در بغية الوعاة گفته اسمعيل بن عباد بن العباس
بن عباد الطالقاني ابو القاسم الوزير الملقب بالصاحب كافي الكفاة ولد في ذي القعدة سنة اربع
وعشرين وثلثمائة واخذ الادب عن ابن فارس وابن العميد وسمع من ابيه وجماعة كان نادرة عصره
واعجوبة دهره في الفضائل والكلام حدث وقعد للاملاء وحضر الناس الكثير عنده بحيث كان
له ستة مستملين وكان في الصغر اذا اراد المضي الى المسجد ليقرأ تعطيه والدته دينارا في كل يوم ودرهما
وتقول له تصدق بهذا على اول فقير تلقاه فكان هذا دابه في شبابه الى ان كبر وصار يقول للفراش
كل ليلة اطرح تحت المطرح دينارا ودرهما لئلا ينساه فبقي على هذا مدة ثم ان الفراش نسي ليلة من
الليالي ان يطرح له الدرهم والدينار فانتبه وصلى وقلب المطرح لياخذ الدرهم والدينار ففقدهما
فتطير من ذلك وظن انه لقرب اجله فقال للفراشين خذوا ما هنا من الفراش واعطوه لاول فقير
تلقونه حتى يكون كفارة لتاخير هذا فلقوا اعمى هاشميا يتكئ على يد امرأة فقالوا تقبل هذا فقال ما هو
قالوا مطرح ديباج ومخاد ديباج فاغمي عليه فاعلموا الصاحب بامره فاحضره ورش عليه ماء فلما افاق
ساله فقال اسألوا هذه المرأة ان لم تصدقوني فقالوا له اشرح فقال انا رجل شريف لي ابنة من هذه
المرأة خطبها رجل فزوجناه ولي سنين اخذ القدر الذي يفضل عن قوتنا اشتري لها به جهازا فلما
كان البارحة قالت امها اشتهيت له مطرح ديباج ومخاد ديباج فقلت لها من اين لي ذلك وجرى
بيني وبينها خصومة الى ان سالتها ان تاخذ بيدي وتخرجني حتى امضي على وجهي فلما قال لي
هؤلاء هذا الكلام خشيت ان يغشى علي فقال لا يكون الديباج الا مع ما يليق به ثم اشترى له جهازا

يليق بذلك المطرح واحضر زوج الصبية ودفع اليه بضاعة سنيّة ولى الصّاحب الوزارة ثمانية عشر سنة وشهراً لموئد الدّولة بن ركن الدولة بن بويه ولاخيه فخر الدّولة وهو اول من سمّى الصّاحب في الوزراء لانّه صحب موئد الدولة من الصبا وسماه الصّاحب فغلب عليه هذا اللقب ولم يعظم وزيراً مخدومه ما اعظمه فخر الدّولة ولم يجتمع بحضرة احدٍ من العلماء والشعرآء والاكابر ما اجتمع بحضرته وعنه انّه قال مدحت بمائة الف قصيدة عربية وفارسية ماسرّني شاعر كما سرّني ابوسعيد الرستمي الاصبهاني بقوله ؎ ورث الوزارة كابراً عن كابر ✤ موصولة الاسناد بالاسناد ✤ يروى عن العباس عباد وزارته ✤ واسمعيل عن عباد ✤ ولم يكن يقوم لاحد من الناس ولا يشير الى القيام ولا يطمع احد منه في ذلك كائناً من كان واما ابوحيان التوحيدى فانه املى في ذمه وذم ابن العميد مجلدة سمّاها بثلب الوزيرين لنقص حظّ ناله منه وعدّ فيها قبائح له وللصاحب من التصانيف المحيط باللّغة عشر مجلدات رسالة الكشف عن مساوي شعر المتنبّى جوهرة الجمهرة - ديوان شعره - وغير ذلك مات ليلة الجمعة الرابع والعشرين من صفر سنة خمس وثمانين وثلاثمأة واغلقت له مدينة الرّي واجتمع الناس على باب قصره ينتظرون جنازته فلما اخرج نعشه صاح الناس باجمعهم صيحة واحدةً وقبّلوا الارض ثم نقل بعد ذلك الى اصبهان وشهرته تغنى عن الاطناب بذلك ومن شعره ؎ قال لى ان رقيبى ✤ سيّء الخلق فداره ✤ فقلت دعني وجهك الجنّة حفّت بالمكاره ✤ ومولوى صديق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته الصّاحب ابوالقاسم اسمعيل بن عباد الطالقانى كان نادرة الدهر واعجوبة العصر في فضائله ومكارمه وكرمه اخذ الادب عن ابن فارس اللغوى وابن العميد وغيرهما قال الثعالبى في اليتيمة ليست تحضرني عبارة ارضاها للافصاح عن علوّ محله في العلم والادب انتهى نشأ من الوزارة في حجرها ودبّ ودرج في وكرها وكان وزير ابن بُويه الديلمى واجتمع عنده من الشعرآء مالم يجتمع عند غيره ومدحوه بغرر المدائح صنّف في اللّغة كتاباً سمّاه المحيط وهو في سبع مجلداتٍ اشتمل من اللغة على جزءٍ متوفرٍ وله رسائل بديعة ونظم جيّد فمن قوله شعر ؎ وشادن جماله ✤ تقصر عنه صفتي ✤ اهوى لتقبيل يدى ✤ فقلت قبّل شفتي ✤ وله في رقّة الخمر شعر ؎ رقّ الزّجاج ورقّت الخمر ✤ فتشابها وتشاكل الامر ✤ فكانّما خمر ولا قدح ✤ وكانّما قدح ولا خمر ✤ ولد سنة ۳۲۶ وتوفى سنة ۳۸۵ بالرى ثم نقل الى اصبهان والطالقان اسم لمدينتين احدهما بخراسان والاخرى من اعمال قزوين والصّاحب من الاخرى

وجہ بست وششم آنکہ ابوحفص عمر بن احمد بن عثمان المعروف بابن شاہین الواعظ حدیث طیر را روایت نمودہ ابن المغازلى در کتاب مناقب جناب امیر المؤمنین علیہ السلام گفتہ اخبرنا محمد بن على اجازة ان ابا حفص عمر بن احمد بن شاهين الواعظ حدثهم نا محمد بن الحسين الحوارنى نا ابراهيم بن صدقة نا نعيم بن سالم

الحوارينى

نا انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائر وذکر الحدیث ونیز ابن المغازلی در مناقب گفته اخبرنا ابو طالب بن محمد بن علی بن الفتح الحربی البغدادی فیما کتب به الی ان ابا حفص عمر بن احمد بن شاهین حدثهم قال نا نصر بن القاسم الفرضی نا عیسی بن مساور الجوهری قال قال لی نعیم بن سالم بن قنبر ولقیته سنة تسعین ومائة وقال نعیم بن سالم لی اثنی عشرة ومائة سنة قال لی انس بن مالك اهدی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر مشوی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقك الیك او من تحبه الشك من عیسی بن مساور الجوهری فجاء علی فرددته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسك او ما ابطأبك عنی یا علی قال جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس قال یا انس ما حملك علی ما صنعت رجوت ان یکون رجلا من الانصار فقلت نعم فقال یا انس او فی الانصار افضل من علی ومحب الدین طبری در ریاض نضره در ذکر حدیث طیر گفته وخرجه الحافظ ابو حفص عمر بن عثمان بن شاهین فی جمیع حدیثه ولم یذکر زیادة الحربی وقال بعد قوله فجاء علی فرددته ثم جاء فرددته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسك عنی او ما ابطأبك عنی یا علی قال جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس قال یا انس ما حملك علی ما صنعت قال رجوت ان یکون رجلا من الانصار فقال او فی الانصار خیر من علی وافضل من علی وابن شهر آشوب طاب ثراه در کتاب مناقب در ذکر حدیث طیر فرموده وحدثنی ابو العز کادش العکبری عن ابی طالب الحربی العشاری عن ابن شاهین الواعظ فی کتابه ما قرب سنده قال حدثنی نصر بن القاسم الفرائضی قال اخبرنا ابو محمد عیسی الجوهری قال قال نعیم بن سالم بن قنبر قال قال انس بن مالك الخبر وابن شاهین از اکابر محدثین وائمه موثقین واثبات مامونین ومشاهیر مفیدین ست ودر باب کثرت تصانیف وتعدد تالیف بر جمیع جهابذه متقدمین ومتاخرین سفینه سابق ودر حیازت قصب سبق درین فضیلت جمیله ومکرمت جلیله بر کل بارعین وماهرین این حضرات فائق می باشد تا آنکه ائمه قوم منتهای کثرت تصانیف برای او بالخصوص ثابت می سازند ودیگری را از اساطین وائمه خویش باین شرف عظیم ومجد فخیم نمی نوازند ودر مقام دلیل وبرهان وزن مداد که باو این بزرگ تصانیف خود نوشته هزار وبست وهفت قنطار می نویسند واین امر عجیب را از قبیل کرامت طی زمان مثل کرامت مکان می دانند وگمان می برند که این کرامت او را بوراثت از لیلة الاسراء ولیلة القدر بهم رسیده چنانچه انشاء الله تعالی این معنی ودیگر فضائل معرفه ومناقب مولفه ومحاسن غزیره ومحامد کثیره او از کتاب الانساب عبد الکریم بن محمد السمعانی وتاریخ کامل علی بن محمد المعروف بابن الاثیر واسماء الرجال مسند ابی حنیفه از محمد بن محمود الخوارزمی وطبقات القراء شمس الدین محمد بن محمد الجزری وعبر فی خبر من غبر

از محمد بن احمد الذهبی و مرآة الجنان عبد الله بن اسعد الیافعی و طبقات الحفاظ و منتهی العقول جلال الدین السیوطی و طبقات المفسرین شمس الدین محمد بن علی الداودی المالکی و تاریخ خمیس حسین بن محمد الدیار بکری و شرح مواهب لدنیه محمد بن عبد الباقی الزرقانی و رسالۀ اسانید محمد بن محمد الامیر و حطه فی الاسوة الحسنة بالسنة از مولوی صدیق حسن خان معاصر ظاهر و باهرست در مجلد حدیث تشبیه خواهی دریافت فالحمد لله الملک العزیز العلام علی روایة ابن شاهین الحافظ الامام، لحدیث الطیر الراقی الی اوج التحقق التام، حیث شاهت به وجوه الخصام، ونشبت بهم مخالب الالزام، واشتبکت علیهم مصائد الافحام، وبدا انهم مرتطمون فی وحل العجز اشد ارتطام، متمسکون فی دعاویهم باضغاث الاحلام، نازحون عن التبصر والامعان کالانعام، والله ولی التفضل والانعام، **وجه بست و نهم** آنکه ابوالحسن علی بن عمر بن احمد الدارقطنی حدیث طیر را اثبات نموده چنانچه در کتاب العلل که پارۀ جزو ثالث آن مکتوب بخط عرب بس عتیق بدست این حقیر افتاده مذکورست وسئل یعنی الدارقطنی عن حدیث عطاء بن ابی رباح عن انس حدیث الطیر فقال یرویه ابن حمید الرازی واختلف عنه فرواه اسمعیل بن الفضل عن ابن حمید عن اسحاق بن اسمعیل بن جبویه عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء عن انس وغیره یرویه عن ابن حمید عن اسمعیل بن سلیمان الرازی اخی اسحاق عن عبد الملک وهو اشبه از این کلام بوضوح تمام ظاهرست که این حدیث شریف نزد دارقطنی موضوع و مکذوب و مقدوح و معیوب نیست بلکه از اسماعیل بن الفضل از ابن حمید از اسحاق بن اسماعیل بن جبویه از عبد الملک بن ابی سلیمان از عطا از انس روایت کرده و غیر اسماعیل روایت میکند آن را از ابن حمید از اسماعیل بن سلیمان الرازی از عبد الملک و آن اشبه بصواب و اقرب بحق ست نزد دارقطنی فالحمد لله الذی عز شانه وجل وعم فضله وشمل، حیث افاد الدارقطنی الامام الاجل، الذی قطن دار الاتقان ونزل، فی کتابه کتاب العلل، البری من کل عیب وخلل، افادة شافیة لجمیع العلل، مزیلة لکل دخل، نافعة لمن ام الرشد فی القول والعمل، وعلی سداد الرأی واصابة الفکر حصل، ناجعة لمن کان من خزی الجحود علی وجل، ومضی فی طریق الامعان علی مهل، فلیت شعری هل یقف الخاطب الیدل، عن رد هذا الحدیث الرفیع المحل، ام یرکب متن العثار والزلل، ویمتطی صهوة العدوان والنغل، فیحرز انواع الخطاء والخطل، ویستوعب صنوف العصبیة عن کمل، ویرسل فی غیر سدد کالهمل، ویوقع نفسه فی الخطب العظیم والامر الجلل،، و غایت فضل و جلالت و نهایت عظمت و نبالت و کمال تقدم و امامت و اقصای تفوق و ریاست و منتهای اتقان و حفظ و وثوق و اعتماد و حماد ای اشتهار و اعتبار و قبول و استناد دارقطنی حاجت به تبیین و توضیح ندارد ابوسعد عبد الکریم سمعانی در انساب گفته الدارقطنی بفتح الدال المهملة بعدها الالف ثم الراء و القاف

المضمومة والطاء المهملة الساكنة وفی اٰخرها النون هذه النسبة الی دار القطن وهی كانت محلة ببغداد
كبيرة خربت الساعة كنت اجتاز بها بالجانب الغربی واراني صاحبنا الشيخ سعد الله بن محمد المقری مسجدة
فی دار القطن منها ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی بن مسعود بن النعمان بن دينار بن عبد الله
الحافظ الدارقطنی من اهل بغداد كان احد الحفاظ المتقنين المكثرين وكان المثل فی الحفظ سمع ابا القاسم
البغوی وابا بكر بن ابی داود السجستانی ويحيى بن محمد بن صاعد وزيد بن الهيثم القاضی الازدی وخلقاً
كثيراً من هذه الطبقة روی عنه ابو بكر البرقانی وابو نعيم الاصبهانی وابو محمد الخلال وابو القاسم
التنوخی وابو محمد الجوهری والقاضی ابو الطيب الطبری وابو طالب العشاری واٰخرهم الشريفان ابو الحسين
بن المهتدی بالله وابو الغنائم بن المامون الهاشميون ذكره ابو بكر احمد بن احمد بن علی بن ثابت الخطيب
فی التاريخ وقال ابو الحسن الدارقطنی كان فريد عصره وقريع دهره ونسيج وحده وامام وقته انتهى
اليه علم الاثر والمعرفة بعلل الحديث واسماء الرجال واحوال الرواة مع الصدق والامامة والثقة والعدالة
وقبول الشهادة وصحة الاعتقاد وسلامة المذهب والاضطلاع بعلوم سوی علم الحديث منها القراءة
جمع فيها كتاباً مختصراً موجزاً جمع الاصول فی ابواب عقدها فی اول الكتاب وسمعت بعض من يعتنی بعلوم
القران يقول لم يسبق ابو الحسن الی طريقته التی سلكها فی عقد الابواب المقدمة فی اول القراءة وصار
القراء بعده يسلكون طريقته فی تصانيفهم ويحذون حذوه ومنها المعرفة بمذاهب الفقهاء فان كتاب
السنن الذی صنفه يدل علی انه كان ممن اعتنی بالفقه لانه لا يقدر علی جمع ما تضمن ذلك الكتاب الا
من تقدمت معرفته بالاختلاف فی الاحكام وبلغنی انه درس فقه الشافعی علی ابی سعيد الاصطخری و
قيل بل درس الفقه علی صاحب لابی سعيد وكتب الحديث عن ابی سعيد نفسه ومنها ايضاً
المعرفة بالادب والشعر وقيل انه كان يحفظ دواوين جماعة من الشعراء وسمعت حمزة بن محمد بن طاهر
الدقاق يقول قال ابو الحسن الدارقطنی يحفظ ديوان السيد الحميری فی جملة ما يحفظ من الشعر فنسب الی
التشيع لذلك قال وحدثنی الازهری ان ابا الحسن لما دخل مصر كان بها شيخ علوی من اهل المدينة
يقال له مسلم بن عبيد الله وكان عنده كتاب النسب عن الخضر بن داود عن الزبير بن بكار وكان
مسلم احد الموصوفين بالفصاحة المطبوعين علی العربية فسأل الناس ابا الحسن ان يقرأ عليه كتاب
النسب ورغبوا فی سماعه بقرأته فاجابهم الی ذلك واجتمع فی المجلس من كان بمصر من اهل العلم و
الادب والفضل فحرصوا علی ان يحفظوا علی ابی الحسن لحنة او يظفروا منه بسقطة فلم يقدروا علی ذلك
حتی جعل مسلم يتعجب ويقول له وعربية ايضاً وكان عبد الغنی بن سعيد يقول احسن الناس كلاماً

علی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ علی بن المدینی فی وقتہ وموسیٰ بن ھارون فی وقتہ
وعلی بن عمر الدارقطنی فی وقتہ قال ابو الطیب الطبری حضرت ابا الحسن الدارقطنی وقد قرئت علیہ
الاحادیث التی جمعھا فی الوضوء من مس الذکر فقال لو کان احمد بن حنبل حاضرًا لاستفاد ھذہ الاحادیث
ولد الدارقطنی سنۃ ست وثلثمائۃ ومات فی ذی القعدۃ سنۃ خمس وثمانین وثلثمائۃ ودفن بمقبرۃ
باب الدیر قریبًا من قبر معروف الکرخی و قاضی شمس الدین احمد بن محمد المعروف بابن خلکان در وفیات الاعیان
گفتہ ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مہدی البغدادی الدارقطنی الحافظ المشہور کان عالمًا حافظًا
فقیہًا علی مذہب الامام الشافعی رضی اللہ عنہ اخذ الفقہ عن ابی سعید الاصطخری الفقیہ الشافعی
وقیل بل اخذہ عن صاحب لابی سعید واخذ القرأۃ عرضًا وسماعًا عن محمد بن الحسن النقاش وعلی بن
سعید القزاز ومحمد بن الحسین الطبری ومن فی طبقتھم وسمع من ابی بکر بن مجاھد وھو صغیر وتصدر
للاقرآء ببغداد وکان عارفًا باختلاف الفقہاء ویحفظ کثیرًا من دواوین العرب منھا دیوان السید الحمیری
فنسب الی التشیع لذلک روی عنہ الحافظ ابو نعیم الاصبہانی صاحب حلیۃ الاولیاء وجماعۃ کثیرۃ
وقبل القاضی ابن معروف شہادتہ فی سنۃ ست وسبعین وثلثمائۃ فندم علی ذلک وقال کان یقبل
قولی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانفرادی فصار لا یقبل قولی علی نقلی الا مع اٰخر وصنف کتاب
السنن والمختلف والموتلف وغیرھما وخرج من بغداد الی مصر قاصدًا ابا الفضل جعفر بن الفضل المعروف
بابن حنزابۃ وزیر کافور الاخشیدی المذکور فی حرف الجیم فانہ بلغہ ان ابا الفضل عازم علی تالیف
مسند فمضی الیہ یساعدہ علیہ واقام عندہ مدۃ وبالغ ابو الفضل فی اکرامہ وانفق علیہ نفقۃ
واسعۃ واعطاہ شیئًا کثیرًا وحصل لہ بسببہ مال جزیل ولم یزل عندہ حتی فرغ من المسند
وکان یجتمع ھو والحافظ عبد الغنی بن سعید المقدم ذکرہ علی تخریج المسند وکتابتہ الی ان نجز
وقال الحافظ عبد الغنی المذکور احسن الناس کلامًا علی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثلثۃ علی بن المدینی فی وقتہ وموسیٰ بن ھارون فی وقتہ والدارقطنی فی وقتہ وسأل
الدارقطنی یومًا اصحابہ ھل رای الشیخ مثل نفسہ فامتنع من جوابہ وقال قال اللہ تعالیٰ فلا تزکوا
انفسکم فالح علیہ فقال ان کان فی فن واحد فقد رایت من ھو افضل منی وان کان
من اجتمع فیہ مثل ما اجتمع فیّ فلا وکان متفننًا فی علوم کثیرۃ اماما فی
علوم القراٰن وکانت ولادۃ الحافظ المذکور فی ذی القعدۃ سنۃ ست وثلثمائۃ وتوفی یوم
الاربعاء لثمان خلون من ذی القعدۃ وقیل ذی الحجۃ سنۃ خمس وثمانین وثلثمائۃ ببغداد

وصلّی علیه الشیخ ابو حامد الاسفراینی الفقیه المشهور المقدم ذکره ودفن قریبا من معروف الکرخی فی مقبرة باب الدیر رحمهما الله والدارقطنی بفتح الدال المهملة وبعد الالف راء مفتوحة ثم قاف مضمومة وبعدها الطاء مهملة ساکنة ثم نون هذه النسبة الی دار القطن وکانت محلة کبیرة ببغداد ذہبی در تذکرة الحفاظ گفته الدارقطنی الامام شیخ الاسلام حافظ الزمان ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی البغدادی الحافظ الشهیر صاحب السنن مولده سنة ست وثلثمائة سمع البغوی وابن ابی داؤد وابن صاعد والحضرمی وابن درید وابن نیروز وعلی بن عبد الله بن مبشر ومحمد بن القاسم المحاربی وابا علی محمد بن سلیمان المالکی وابا عمر القاضی وابا جعفر احمد بن بهلول بن زیاد النیسابوری وبدر بن هیثم القاضی واحمد بن القاسم الفرضی وابا طالب الحافظ وخلائق ببغداد والبصرة والکوفة وواسط وارتحل فی کهولته الی مصر والشام وصنف التصانیف حدث عنه الحاکم وابو حامد الاسفراینی وتمام الرازی والحافظ عبد الغنی الازدی وابو بکر البرقانی وابو ذر الهروی وابو نعیم الاصبهانی وابو محمد الخلال وابو القاسم بن المحسن وابو طاهر بن عبد الرحیم والقاضی ابو الطیب الطبری وابو بکر بن بشران وابو القاسم حمزة السهمی وابو محمد الجوهری وابو الحسین بن الابنوسی وعبد الصمد بن المامون وابو الحسین بن المهتدی بالله وامم سواهم قال الحاکم صار الدارقطنی اوحد عصره فی الحفظ والفهم والورع واماما فی القراء والنحویین واقمت فی سنة سبع وستین ببغداد اربعة اشهر وکثر اجتماعنا فصادفته فوق ما وصف لی وسالته عن العلل والشیوخ وله مصنفات یطول ذکرها فاشهد انه لم یخلف علی ادیم الارض مثله وقال الخطیب کان فرید عصره وامام وقته وانتهی الیه علم الاثر والمعرفة بالعلل واسماء الرجال مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد والاخذ من علوم کالقراءات فان له فیها مصنفا سبق فیه الی عقد الابواب قبل فرش الحروف وتاسی القراء بعده ومن ذلک المعرفة بمذاهب الفقهاء بلغنی انه درس الفقه علی ابی سعید الاصطخری ومنها المعرفة بالاداب والشعر فقیل کان یحفظ دواوین جماعة وحدثنی حمزة بن محمد بن طاهر انه کان یحفظ دیوان السید الحمیری ولهذا نسب الی تشیع قال ابن الذهبی ما ابعده من التشیع قال الخطیب وحدثنی الازهری قال بلغنی ان الدارقطنی حضر فی حداثته مجلس اسمعیل الصفار وقعد ینسخ جزءا والصفار یملی فقال رجل لا یصح سماعک وانت تنسخ فقال فهمی للاملاء خلاف فهمک تحفظ کم املا الشیخ قال لا ادری قال املا ثمانیة عشر حدیثا الحدیث الاول عن فلان عن فلان

ومتنه کذا وکذا والثانی عن فلان عن فلان ومتنه کذا وکذا ومر فی ذلك حتی اتی علی الاحادیث فتعجب
الناس منه اوکما قال قال رجا بن محمد المعدل قلت للدارقطنی هل رأیت مثل نفسك فقال قال الله تعالی
فلا تزکوا انفسکم قال فالححت علیه فقال لم ار احدا جمع ما جمعت وقال ابوذر الحافظ قلت للحاکم هل رأیت
مثل الدارقطنی فقال هو لم یر مثل نفسه فکیف انا رواها الخطیب فی تاریخه عن ابی الولید الباجی عن
ابی ذر وکان عبد الغنی اذا ذکر الدارقطنی قال استاذی قال القاضی ابوالطیب الطبری الدارقطنی
امیر المؤمنین فی الحدیث وقال الخطیب قال لی ابوالقاسم الازهری کان الدارقطنی ذکیا اذا ذکر شیئا
من العلم ای نوع کان وجد عنده منه نصیب وافر لقد حدثنی محمد بن طلحة البغالی انه حضر مع الدارقطنی
دعوة فجری ذکر الاکلة فاندفع الدارقطنی یورد نوادر الاکلة حتی قطع اکثر لیلته بذلك قال الازهری رأیت
الدارقطنی اجاب ابن ابی الفوارس عن علة حدیث او اسم فقال یا ابا الفتح لیس بین المشرق والمغرب من
یعرف هذا غیری قال الخطیب فی ترجمة الدارقطنی سألت البرقانی هل کان ابوالحسن یملی علیك العلل من
حفظه قال نعم وانا الذی جمعتها وقرأها الناس من نسختی وحدثنی العتیقی حضرت مجلس الدارقطنی وجاءه ابوالحسن البیضاوی
برجل غریب وسأله ان یملی علیه احادیث فاملی علیه من حفظه مجلسا یزید احادیثه علی العشرین متون
جمیعها نعم الشیء الهدیة امام الحاجة فانصرف الرجل ثم جاءه بعد وقد اهدی له شیئا فقربه
الیه واملی علیه من حفظه سبعة عشر حدیثا متونها اذا جاءکم کریم قوم فاکرموه قلت هذا یخضع
للدارقطنی ولسعة حفظه الجامع لقوة الحافظة ولقوة الفهم والمعرفة واذا شئت ان تبین براعة
هذا الامام فطالع العلل فانك تندهش ویطول تعجبك الخ ونیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر گفته والدارقطنی
ابوالحسن علی بن عمر بن احمد البغدادی الحافظ المشهور صاحب التصانیف فی ذی القعدة وله ثمانون
سنة روی عن البغوی وطبقته ذکره الحاکم فقال صار اوحد عصره فی الحفظ والفهم والورع واماما
فی القراء والنحاة صادفته فوق ما وصف لی وله مصنفات یطول ذکرها وقال الخطیب کان فرید عصره
وقریع دهره ونسیج وحده وامام وقته انتهی الیه علم الاثر والمعرفة بالعلل واسماء الرجال مع الصدق
وصحة الاعتقاد والاضطلاع من علوم سوی علم الحدیث منها القراءة وقد صنف فیها مصنفة ومنه
المعرفة بمذاهب الفقهاء وبلغنی انه درس فقه الشافعی علی ابی سعید الاصطخری ومنها المعرفة بالادب
والشعر فقیل انه کان یحفظ دواوین جماعة وقال ابوذر الهروی قلت للحاکم هل رأیت مثل الدارقطنی
فقال هو لم یر مثل نفسه فکیف انا وقال البرقانی کان الدارقطنی یملی علی العلل من حفظه وقال
القاضی ابوالطیب الطبری الدارقطنی امیر المؤمنین فی الحدیث وعبد الوهاب سبکی در طبقات شافعیه گفته علی بن عمر

برط انیقال

بن احمد بن مهدی بن مسعود بن النعمان بن دینار بن عبد الله الامام الجليل ابو الحسن الدارقطني البغدادي الحافظ المشهور صاحب المصنفات امام زمانه وسيد اهل عصره وشيخ اهل الحديث مولده في سنة ست وثلثمائة سمع من ابي القاسم البغوي وابي بكر بن ابي داود وابن صاعد ومحمد بن هارون الحضرمي وعلي بن عبد الله بن مبشر الواسطي وابي عمر محمد بن يوسف القاضي ومحمد بن القاسم والحسين بن المحاملي وابي بكر بن زياد النيسابوري وابي روق الراحلي وبدر بن هيثم واحمد بن اسحاق بن بهلول واحمد بن القاسم الفرائضي وابي طالب احمد بن نصر الحافظ وخلق كثير ببغداد والكوفة والبصرة وواسط ورحل في الكهولة الى الشام ومصر فسمع القاضي ابا الطاهر الذهلي وهذه الطبقة روى عنه الشيخ ابو حامد الاسفرايني الفقيه وابو عبد الله الحاكم وعبد الغني بن سعيد المصري وتمام الرازي وابو بكر البرقاني وابو داود عبد بن احمد وابو نعيم الاصبهاني وابو محمد الخلال وابو القاسم التنوخي وابو طاهر بن عبد الرحيم الكاتب والقاضي ابو الطيب الطبري وابو الحسن الضبع وحمزة السهمي وابو الغنائم بن المامون وابو الحسين بن المهتدي بالله وابو محمد الجوهري وخلق كثير قال الحاكم صار الدارقطني اوحد عصره في الحفظ والفهم والورع واماما في القرآء والنحاة وفي سنة سبع وستين اقمت ببغداد اربعة اشهر كثر اجتماعنا بالليل والنهار فصادفته فوق ما وصف لي وسألته عن العلل والشيوخ قال واشهد انه لم يخلف على اديم الارض مثله وقال الخطيب كان الدارقطني فريد عصره وقريع دهره ونسيج وحده وامام وقته انتهى اليه علو الاثر والمعرفة بعلل الحديث واسماء الرجال مع الصدق في الثقة وصحة الاعتقاد والاضطلاع من علوم سوى علم الحديث منها القرأة فان له فيها مصنفا مختصرا جمع الاصول في ابواب عقدها في اول الكتاب وسمعت من يعتني بالقرأة يقول لم يسبق ابو الحسن الى طريقته التي سلكها في عقد الابواب المقدمة في اول القرأة وصار القرآء بعده يسلكون ذلك ومنها المعرفة بمذاهب الفقهاء فان كتابه السنن يدل على ذلك وبلغني انه درس فقه الشافعي على ابي سعيد الاصطخري وقيل على غيره ومنها المعرفة بالادب والشعر فقيل انه كان يحفظ دواوين جماعة قال وحدثني الازهري قال بلغني ان الدارقطني حضر في حداثته مجلس اسمعيل الصفار فجلس ينسخ جزءا والصفار يملي فقال رجل لا يصح سماعك وانت تنسخ فقال الدارقطني فهمي للاملاء خلاف فهمك تحفظ كم املا الشيخ قال لا قال املا ثمانية عشر حديثا الحديث الاول عن فلان عن فلان ومتنه كذا والحديث الثاني عن فلان عن فلان ومتنه كذا ثم مر في ذلك حتى اتى على الاحاديث فتعجب الناس منه او كما قال وقال رجا بن محمد المعدل قلت للدارقطني هل رايت مثل نفسك فقال قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم فالححت عليه

فقال لم ار احدا اجمع ما جمعت وقال ابو ذر عبد بن احمد قلت للحاكم ابن البيع هل رأيت مثل الدارقطني فقال هو لم ير مثل نفسه فكيف انا وقال ابو الطيب القاضي الدارقطني امير المؤمنين في الحديث وقال الازهري كان الدارقطني ذكيا اذا ذكر شيء من العلم اي نوع كان وجد عنده منه نصيب وافر ولقد حدثني محمد بن طلحة النعال انه حضر مع الدارقطني دعوة فجرى ذكر الاكلة فاندفع الدارقطني يورد اخبارها ونوادرها حتى قطع اكثر ليلته بذلك وقال الازهري رايت الدارقطني اجاب ابن ابي الفوارس عن علة حديث او اسمه ثم قال له يا ابا الفتح ليس بين الشرق والغرب من يعرف هذا غيري وقال البرقاني كان الدارقطني يملي العلل من حفظه وانا الذي جمعتها وقرأها الناس من نسختي قال شيخنا الذهبي وهذا شيء عجيب مدهش فمن اراد ان يعرف قدر ذلك فليطالع كتاب العلل للدارقطني وجمال الدين عبد الرحيم اسنوی در طبقات شافعیه گفته ابو الحسن علي بن عمر بن احمد البغدادي المعروف بالدارقطني الامام الجليل قال الخطيب كان فريد عصره في علم الحديث عالما بعلوم اخرى عارفا بمذاهب الفقهاء وبعلوم القرأة وصنف فيها مختصرا على ترتيب عجيب وعارفا بالادب والشعر يحفظ دواوين جماعة من الشعراء قال وبلغني انه درس على ابي سعيد الاصطخري وقال الحاكم ما رأى الدارقطني مثل نفسه توفي ببغداد يوم الاربعاء لثمان خلون من ذي القعدة وقيل في الثاني منه سنة خمس وثمانين وثلثمائة عن تسع وسبعين سنة الاولى بالتاء اولا والثانية بالسين وصلى عليه الشيخ ابو حامد ودفن قريبا من معروف الكرخي قال ابن خلكان قال والدارقطني براء مفتوحة وقاف مضمومة نسبة الى دارقطن وهي محلة كبيرة ببغداد نقل عنه في الروضة في اثناء كتاب القضاء في الكلام على الرواية بالاجازة ان المجاز يجوز له ان يجيز وهو الصحيح وابو بكر بن احمد اسدی در طبقات شافعیه گفته علي بن عمر بن احمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار بن عبد الله ابو الحسن البغدادي الدارقطني الحافظ الكبير صاحب المصنفات المفيدة منها كتاب السنن والعلل الذي لم ير مثله في فنه وكتاب الافراد تفقه بابي سعيد الاصطخري وقيل على غيره قال الحاكم صار اوحد اهل عصره في الحفظ والفهم والورع واماما في النحو والقرأة واشهد انه لم يخلف على اديم الارض مثله وقال الخطيب عن ابي الوليد الباجي عن ابي ذر قلت للحاكم هل رأيت مثل الدارقطني فقال هو لم ير مثل نفسه فكيف انا وقال الخطيب سمعت القاضي ابا الطيب الطبري يقول الدارقطني امير المؤمنين في الحديث توفي في ذي القعدة سنة خمس وثمانين وثلثمائة عن تسع وسبعين سنة فان مولده سنة ست وثلثمائة توفي ببغداد ودفن قريبا من معروف الكرخي قال ابن ماكولا رأيت في المنام

کان اسأل عن حال الدارقطنی فی الاخرة فقیل لی ذاک یدعی فی الجنة بالامام نقل عنه فی الروضة
فی اثناء کتاب القضاء فی الکلام علی الروایة بالاجازة وشیخ محمد بن محمد جزری در طبقات القراء
گفته علی بن عمر بن احمد بن مهدی بن مسعود الامام الحافظ ابوالحسن الدارقطنی البغدادی صاحب
التصانیف واحد الاعلام الثقات عرض القراآت علی ابی بکر النقاش وابی الحسن احمد بن جعفر بن
المناوی ومحمد بن الحسین الطبری ومحمد بن عبد الله الحربی وابیه عمر بن احمد وابی القاسم علی بن محمد
کاس النخعی وابی بکر محمد بن عمران التمار ومحمد بن احمد بن قطن وابی بکر محمد بن الحسین بن محمد الدیلی
وابی الحسن بن بویان واحمد بن محمد الدیباجی وعلی بن سعید دودانه وسمع کتاب السبعة من ابن مجاهد
وتصدر للقراءة فی اواخر عمره والف فی القراآت کتابا جلیلا لم یؤلف مثله وهو اول من وضع ابواب
الاصول قبل الفرش ولم یعرف مقدار هذا الکتاب الا من وقف علیه ولم یکمل حسن کتاب
جامع البیان الا لکونه نسج علی منواله وروی عنه الحروف من کتابه هذا محمد بن ابراهیم
بن احمد وقد رحل الی مصر والشام وهو کبیر فافاد وروی عنه خلق وائمة کبار مثل العلامة
ابی حامد الاسفرائنی وابی ذر الهروی وابی عبد الله الحاکم وابی بکر البرقانی وعبد الغنی الازدی
وتمام الرازی وابی نعیم الاصبهانی وابی محمد الخلال وابی الطیب الطبری وابی الحسن بن المهتدی
بالله قال الحاکم صار الدارقطنی اوحد اهل زمانه فی الحفظ والفهم والورع واماما فی القراء و
النحویین سالته عن العلل والشیوخ وصادفته فوق ما وصف لی وقال الخطیب کان الدارقطنی
فرید عصره وقریع دهره ونسیج وحده وامام وقته انتهی الیه علم الاثر ومعرفة العلل مع الصدق
والثقة وصحة الاعتقاد والاضطلاع من علوم سوی الحدیث منها القراآت ومنها المعرفة بمذاهب
الفقهاء وبلغنی انه درس فقه الشافعی علی الاصطخری ومنها المعرفة بالادب والشعر فقیل انه
کان یحفظ دواوین جماعة حتی قال وقد ساله رجل والح علیه هل رایت مثل نفسک قال لم ار احدا
جمع ما جمعت توفی ثامن ذی القعدة سنة خمس وثمانین وثلثمائة عن ثمانین سنة وولی الدین محمد
بن عبد الله الخطیب در اسماء رجال کتاب خود مشکوة گفته الدارقطنی هو ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی
الحافظ الامام العلامة المشهور کان فرید عصره ووحید دهره وامام وقته انتهی الیه علم
الحدیث والمعرفة بعلله واسماء الرجال ومعرفة الرواة مع الصدق والامانة والثقة والعدالة
وصحة الاعتقاد وسلامة المذهب والقیام بعلوم اخری سوی الحدیث منها علم القرآن
ومعرفة مذاهب الفقهاء درس فقه الشافعی علی ابی سعید الاصطخری وکتب عنه الحدیث

ایضاً ومنها معرفة الادب والشعر قال ابو الطیب کان الدارقطنی امیر المؤمنین فی الحدیث سمع خلقاً کثیراً وروی عنه الحافظ ابو نعیم وابوبکر البرقانی والجوهری والقاضی ابو الطیب الطبری وغیرهم ولد سنة خمس وثلثمائة ومات یوم الاربعاء لثمان خلت من ذی القعدة سنة خمس وثمانین وثلثمائة رحمه الله تعالی الدارقطنی بالقاف والنون منسوب الی دار القطن محلة کانت ببغداد قدیماً وعلی قاری در مرقاة شرح مشکوة گفته وابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی بفتح الراء وتسکن وضم القاف وسکون الطاء بعده نون نسبة الی دار قطن وکانت محلة کبیرة ببغداد وهو امام عصره وحافظ دهره صاحب السنن والعلل وغیرها انتهی الیه علو الاثر والمعرفة بعلل الحدیث واسماء الرجال واحوال الرواة مع الصدق والامانة والثقة والعدالة وصحة الاعتقاد والتضلع بعلوم شتی کالقراءة وله فیها کتاب لم یسبق الی مثله احد منه الائمة کابی نعیم والحاکم ابی عبد الله النیسابوری والبرقانی والشیخ ابی حامد الاسفراینی والقاضی ابی الطیب الطبری والجوهری وغیر هؤلاء ولد سنة خمس وثلثمائة ومات ببغداد سنة خمس وثمانین وثلثمائة وجلال الدین سیوطی در طبقات الحفاظ گفته الدارقطنی الامام شیخ الاسلام حافظ الزمان ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی البغدادی الحافظ الشهیر صاحب السنن والعلل والافراد وغیر ذلک ولد سنة ۳۰۶ وسمع البغوی وابن ابی داود وابن صاعد وابن درید وخلائق ببغداد والبصرة والکوفة وواسط ومصر والشام حدث عنه الحاکم وابو حامد الاسفراینی وعبد الغنی والبرقانی وابو نعیم والقاضی ابو الطیب وخلائق قال الحاکم اوحد عصره فی الفهم والحفظ والورع امام فی القراء والمحدثین لم یخلف علی ادیم الارض مثله وقال الخطیب کان فرید عصره وامام وقته وانتهی الیه علم الاثر والمعرفة بالعلل واسماء الرجال مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد والاخذ من العلوم کالقراءات فان له فیها مصنفاً سبق فیه الی عقد الابواب قبل فرش الحروف وتاسی به القراء بعده والمعرفة بمذهب الفقهاء درس الفقه علی الاصطخری والمعرفة بالادب والشعر فقیل کان یحفظ دواوین جماعة منهم السید الحمیری ولهذا انسب الی التشیع وما ابعده منه قال رجا بن محمد المعدل قلت للدارقطنی هل رأیت مثل نفسک فقال قال الله تعالی فلا تزکوا انفسکم فالححت فقال لم ار احداً جمع ما جمعت وقال ابو ذر الحافظ قلت للحاکم هل رأیت مثل الدارقطنی فقال هو لم یر مثل نفسه فکیف انا وکان عبد الغنی اذا ذکر الدارقطنی قال استاذی قال القاضی ابو الطیب الدارقطنی امیر المؤمنین فی الحدیث الخ وفخر الدین رازی در رسالهٔ فضائل شافعی وترجیح مذهب او گفته واما المتأخرون من المحدثین فاکثرهم علماً واقواهم قوة واشدهم تحقیقاً فی علم الحدیث هؤلاء

وهو ابوالحسن الدارقطنی والحاکم ابوعبدالله الحافظ والشیخ ابونعیم الاصفهانی والحافظ ابوبکر البیهقی والامام ابوبکر عبدالله بن محمد بن زکریا الجوزقی صاحب کتاب المتفق والامام الخطیب صاحب تاریخ بغداد والامام الخطابی الذی کان بحرًا فی علم الحدیث واللغة وقیل فی صفته جعل الحدیث لابی سلیمان کما جعل الحدید لابی سلیمان یعنون داؤد النبی صلی الله علیه وسلم حیث قال الله تعالی فیه والنا له الحدید فهؤلاء العلماء صدور هذا العلم بعد الشیخین وهو باسرهم متفقون علی تعظیم الشافعی والمبالغة فی الثناء علیه ولکل واحد منهم تصنیف مفرد فی مناقبه وفضائله وکل ما ذکرناه یدل علی ان علماء الحدیث قدیمًا وحدیثًا کانوا معظمین للشافعی معترفین بتقدمه وتفرده ازین عبارت ظاهر ست که دارقطنی از جمله اکثر محدثین متاخرین از روی علم واقوای شان از روی قوت واشد شان از روی تحقیق در علم حدیث ومثل حاکم وابونعیم وبیهقی وجوزقی وخطیب وخطابی از صدور این علم بعد شیخین بوده ورازی اثبات جلالت شان شافعی بمدح وتعظیم وتبجیل دارقطنی وامثال او شافعی را می نماید ومحیی الدین یحیی بن شرف النووی در کتاب تقریب والتیسیر فی معرفة سنن البشیر النذیر گفته النوع الرابع فی جماعة من الحفاظ الذین اشتهرت مصنفاتهم وعظم الانتفاع بهم منهم ابوالحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی ولد فی ذی القعدة سنة ست وثلاثمائة وتوفی ببغداد سنة خمس وثمانین وثلثمائة الخ وعلی بن محمد المعروف بابن الاثیر در وقائع سنه خمس وثمانین وثلثمائة در کامل گفته وفیها فی ذی القعدة توفی الامام ابوالحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی المعروف بالدارقطنی الامام المشهور وشیخ حسین بن محمد بن الحسن الدیار بکری در خمیس فی احوال النفس النفیس گفته وفی سنة خمس وثمانین وثلثمائة مات حافظ العصر ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی ببغداد فی ذی القعدة وله ثمانون سنة وسالم سنهوری در شرح الفیة الحدیث گفته والدارقطنی هو الامام الحافظ الکبیر ابوالحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی بن مسعود البغدادی کان فرید عصره ونسیج وحده وامام وقته منسوب الی دار القطن محلة من محال البغداد توفی کما سیاتی فی النظم سنة خمس وثمانین وثلثمائة وابن تیمیه در منهاج گفته الثعلبی وامثاله لا یتعمدون الکذب بل فیهم من الصلاح والدین ما منعهم من ذلک لکن ینقلون ما وجدوه فی الکتب ویدونون ما سمعوه ولیس لاحدهم من الخبرة بالاسانید ما لائمة الحدیث کشعبة ویحیی بن سعید القطان وعبدالرحمن بن مهدی واحمد بن حنبل وعلی بن المدینی ویحیی بن معین واسحاق بن راهویه ومحمد بن یحیی الذهلی والبخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی وابی حاتم وابی زرعة الرازیان وابی عبدالله بن مندة والدارقطنی وعبدالغنی بن سعید وامثال هؤلاء من ائمة الحدیث ونقاده وحکامه

وحفاظه الذين لهم خبرة ومعرفة تامّة باقوال النبي صلى الله عليه وسلم واحوال من نقل العلم والحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعد هؤلاء من نقلة العلم وقد صنّفوا الكتب الكثيرة في معرفة الرّجال الذين نقلوا الآثار واسماءهم وذكروا اخبارهم واخبار من اخذوا عنه ومن اخذ عنهم مثل كتاب العلل واسماء الرجال عن يحيى بن سعيد القطان وعلى بن المديني واحمد بن حنبل ويحيى بن معين والبخاري ومسلم وابي زرعة وابي حاتم والنسأى والترمذي وابي احمد بن عدى وابي حاتم بن حبّان وابي الفتح الازدي والدارقطني وغيرهم ازين كلام ابن تيميه صراحة واضح ست که دارقطنی از ائمه حدیث ونقاد وحکام وحفاظ آنست که برای او خبرت ومعرفت تامه باقوال جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم واقوال ناقلین علم حدیث از جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم حاصل ست واز امثال شعبه ویحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی واحمد بن حنبل وعلی بن المدینی ویحیی بن معین وبخاری ومسلم وابو داؤد ونسائی ودیگر اعاظم وارکان معدود ست ونیز ازین کلام ثابت ست که این جماعت که مدح شان در ینجا نموده مثل ثعلبی وغیره نیستند که حسب اظهار ابن تیمیه نجی پابند روایت میکنند پس اگر در کتب اینها هم موضوعات مندرج باشد تفرقه درمیان اینشان وثعلبی وغیره باقی نماند وشیخ عبد الحق در رجال مشکوة گفته الدارقطني ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني نسبته الى دارقطن محلة كبيرة من بغداد علامة حافظ فاضل محدث كامل عالم عامل فريد دهره ونسيج وحده وامام وقته عديم النظير في علم الحديث ومعرفة علله واسماء الرجال مع صدق وامانة وثقة وعدالة وصحة اعتقاد وسلامة مذهب بقي لم يات بعده في هذا الشان من يعتدّ به وقد ختم عليه هذا الفن وقد نقد احاديث على البخاري ومسلم واجاب الناس عنه وبلغ الكمال في علوم التفسير والفقه والادب والشعر واقسام الفضائل تفقه على ابي سعيد الاصطخري وروى الحديث عنه وعن خلق كثير من العلماء مثل ابي القاسم البغوي وابي بكر بن ابي داود وابي طالب احمد بن نصر الحافظ ويحيى بن صاعد ويزيد بن ابراهيم القاضي واحمد بن اسحاق بن بهلول وابي سعيد القدوري وابي حامد محمد بن هارون الحضرمي واسمعيل بن العباس الوراق وابراهيم بن حماد القاضي وروى عنه الحافظ ابو نعيم وابو بكر البرقاني والجوهري والازهري والقاضي ابو الطيب الطبري والحاكم ابو عبد الله النيسابوري وغيرهم وسألوه هل رايت مثل الدارقطني قال هو لم ير مثله فكيف انا وولد ببغداد سنة خمس وست وثلثمائة وتوفي يوم الاربعاء لثمان خلون وقيل اثنين وعشرين من ذي القعدة وقيل في ذي الحجة والاول اصح سنة خمس وثمانين وثلاثمائة وقال ابو الطيب الطبري كان الدارقطني امير المؤمنين في الحديث وعلامه ابو مهدی عیسے در کتاب مقاليد الاسانيد گفته

طرف من طرايف تعريفه قدس الله روحه هو علي بن عمر بن احمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار بن عبد الله الامام الجليل ابو الحسن الدارقطني بفتح الراي وضم القاف نسبة الى دارقطن محلة كبيرة ببغداد الشافعي البغدادي الحافظ المشهور امام زمانه وسيد اهل عصره وشيخ اهل الحديث بلا مدافع ولد سنة ست وثلثمائة وسمع من ابي القاسم البغوي وابو داؤد وابن صاعد والحسين بن المحاملي وخلائق لا يحصون ببغداد والكوفة والبصرة والشام وواسط ومصر وغيرها روى عنه ابو عبد الله الحاكم وعبد الغني بن سعيد الحافظ وتمام الرازي والحافظ ابو نعيم في آخرين قال الحاكم صار الدارقطني اوحد عصره في الحفظ والفهم والورع واماماً في القراء والنحويين واشهد انه لم يخلف على اديم الارض مثله وقال الخطيب كان الدارقطني فريد عصره وقريع دهره ونسيج وحده وامام وقته انتهى اليه علم الاثر والمعرفة بعلل الحديث واسماء الرجال مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد والاضطلاع من علوم سوى علم الحديث منها القرأة ومنها المعرفة بمذاهب الفقهاء ومنها المعرفة بالادب والشعر فقيل انه كان يحفظ دواوين جماعة وحضر في حداثته مجلس اسماعيل الصفار فجلس ينسخ جزءاً والصفار يملي فقال له رجل لا يصح سماعك وانت تنسخ فقال الدارقطني فهمي للاملاء خلاف فهمك تحفظ كم املى الشيخ قال لا قال املى ثمانية عشر حديثا الحديث الاول عن فلان عن فلان ومتنه كذا والحديث الثاني عن فلان عن فلان ومتنه كذا ثم مر في ذلك حتى اتى على الاحاديث فتعجب الناس منه وسأله بعض اصحابه هل رأيت مثل نفسك فامتنع من جوابه وقال قال الله تعالى لا تزكوا انفسكم فالح عليه فقال ان كان في فن واحد فقد رأيت من هو افضل مني وان كان ممن اجتمع فيه مثل ما اجتمع في فلا وقال ابو ذر عبد بن احمد قلت للحاكم هل رأيت مثل الدارقطني فقال هو لم ير مثل نفسه فكيف انا وقال الخطيب جاءه ابو الحسن البيضاوي بغريب ليسمع عنه فامتنع واعتل ببعض العلل فقال هذا رجل غريب وسأله ان يملي عليه احاديث فاملى عليه ابو الحسن من حفظه مجلساً تزيد احاديثه على العشرين متون احاديثها جميعاً نعم الشيء الهدية امام الحاجة فانصرف الرجل وجاءه بعد وقد اهدى له شيئا فقربه واملى عليه من حفظه سبعة عشر حديثا متون جميعها اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه وقال الحافظ عبد الغني بن سعيد احسن الناس كلاماً على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة علي بن المديني في وقته وموسى بن هارون في وقته وعلي بن عمر الدارقطني في وقته وقال رجاء بن محمد المعدل كنا عند الدارقطني يوماً والقاري يقرأ عليه وهو يتنفل فمر حديث فيه نسير بالنون فقال القاري بشير بالباء معجمة فسبح الدارقطني فقال بشير فسبح فقال يسير بضم التحتية

نسخہ فلا

ن ظ احادیثہ

قتلی الدارقطنی ن والقلم وما یسطرون وقال حمزة بن محمد بن طاهر کنت عند الدارقطنی وهو قائم
یتنفل فقرأ علیه ابو عبد الله بن الکاتب عمرو بن شعیب فقال عمرو بن سعید فسبّح الدارقطنی فاعاده
ووقف فتلی الدارقطنی یا شعیب اصلواتک تامرک ان نترک فقال ابن شعیب انتهی توفی یوم الخمیس لثمان
خلون من ذی القعدة سنة خمس وثمانین وثلثمائة قال ابو نصر بن ماکولا رایت فی المنام کانی اسال
عن حال الدارقطنی فی الاخرة فقیل لی ذاک یدعی فی الجنة الامام وخود شاه صاحب در بستان المحدثین
گفته اند نام ونسب او علی بن عمر بن احمد بن مهدی بن مسعود بن دینار بن عبد الله ست وکنیت او ابو الحسن
در مذهب شافعی ست ودر مسکن بغدادی دارقطنی ست ودارقطن بضم قاف محله کلانی ست در بغداد در
سال سه صد وشش متولد شده واز ابو القاسم بغوی وابو بکر بن ابو داود وابن صاعد وحسین محاملی
ودیگر علما بسیار سماع حدیث حاصل کرده ودر بغداد وکوفه وبصره وشام وواسط ومصر ودیگر بلدان اسلام
گردیده وحاکم وعبد الغنی منذری صاحب ترغیب وترهیب وتمام رازی صاحب فوائد مشهوره وابو نعیم
اصفهانی صاحب حلیة الاولیا از وی تلمذ وشاگردی کرده اند ودر علم قرات وتجوید دستگاه تمام داشت
ودر فن معرفت علل حدیث واسماء الرجال بی نظیر وقت ویگانه عصر خود بود چنانچه خطیب وحاکم ودیگر ائمه
این صنعت بتفوق او گواهی داده اند ومذاهب فقها وعلم ادب وشعر را نیز نیکو ورزیده بود گویند که دواوین
جماعت کثیر را از شعرا یاد میداشت ودر نوجوانی در مجلس اسمعیل صفار می نشست روزی از املاء صفار کمی
چیزی مینوشت وصفار املا میکرد صفار با وگفت که سماع تو صحیح نیست زیراکه در نوشتن مشغولی وفهم حدیث
خوب نمیکنی دارقطنی گفت حضرت را یاد هست که چند حدیث املا فرموده اند صفار گفت نه دارقطنی گفت تا حال
هیژده حدیث املا فرموده اند حدیث اول از فلان شیخ واو از فلان تا آخر سند ومتنه کذا وحدیث ثانی
ومتن او کذا وکذا الی وعلی هذا القیاس تمام آن احادیث را مع الطرق والاسانید از یاد از بر خواند تمام اهل مجلس
را از قوت حافظه او تعجب رو داد روزی از وی پرسیدند که مانند خود دیگری را دیده هیچ جواب نگفت واین
آیه را بر خواند فلا تزکوا انفسکم واز لطائف وظرائف او آنست که روزی ابو الحسن بیضاوی مردی را که از دور
برای طلب حدیث آمده بود بحضور او آورد وگفت این مرد غریب ست از دور آمده باید که چند حدیث برای
املا فرمائی دارقطنی تعلل نمود وگفت من رغبت وفرصت ندارم تا آنکه ابو الحسن بیضاوی پر جد شد دارقطنی
بر وی زیاده بر بیست سند املا کرد ومتن آن همه همین حدیث بود نعم الشیء الهدیة امام الحاجة آن
مرد غریب روز دیگر هدیه مناسب آورد پس او را نزدیک خود نشانید وبروی هفتده سند املا فرمود ومتن
آن همه این حدیث بود اذا اتاکم کریم فاکرموه ونیز از لطائف او آنست که روزی نوافل می خواند

وشخصی متصل او نشسته نسخهٔ حدیث می خواند و دران نسخه در اسمای بعض رواة نسیر واقع شده بود و بنون و سین
مصغر آن خوانده بشیر خوانده بباء موحده و شین معجمه دارقطنی در نماز گفت سبحان الله خواننده متنبه
بشیر خواند مکبّراً باز دارقطنی سبحان الله گفت خواننده یُسیر خواند بضم یای تحتیه چون دارقطنی دید که وی
بلفظ صحیح نمی برد باواز بلند خواندن والقلم وما یسطرون و نیز روزی در نوافل بود که خواننده حدیث
عمرو بن شعیب را عمرو بن سعید خواند دارقطنی سبحان الله گفت خواننده حدیث اعاده سند نموده درین
لفظ متوقف شد دارقطنی این آیت تلاوت نمود یا شعیب اصلوتك تأمرك وفات او روز چهارشنبه هشتم ذیقعده
سال هشتاد و پنج بعد از سه صد است ابو النصر بن ماکولا گفته است که من در خواب دیدم که گویا از فرشتگان
حال دارقطنی می پرسیم که در آخرت چون شد مرا گفتند در جنت امام میگویند انتهی و مولوی صدیق حسن خان معاصر
در اتحاف النبلا گفته ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مهدی البغدادی الدارقطنی الحافظ المشهور عالم حافظ
فقیه بر مذهب شافعی بود در سنه ستین و ثلاثمائه متولد شده فقه از ابی سعید اصطخری فقیه شافعی و قرأت
عرضاً و سماعاً از محمد بن حسن النقاش و از ابی سعید القزاز و محمد بن الحسین الطبری و طبقه ایشان گرفت سماعت
از ابی بکر بن مجاهد نمود در حالی که صغیر بود در بغداد و کوفه و بصره و شام و واسط و مصر و دیگر بلدان اسلام
گردیده و سماع حدیث از ابو القاسم بغوی و ابن صاعد و حسین محاملی و دیگر علمای بسیار نموده در عصر خود
بامامت در علم حدیث منفرد بلا منازع بود در آخر عمر برای اقرا در بغداد صدر شده عارف بود باختلاف
فقها و بسیاری از دواوین عرب از بر یاد داشت منها دیوان السید الحمیری و بدین جهت منسوب بسوی تشیع
گشت حافظ ابو نعیم اصفهانی صاحب حلیة الاولیا و حاکم و عبد الغنی مصری و حافظ منذری و تمام رازی
و جماعت کثیره از وی روایت دارند و در فن حدیث و معرفت علل و اسماء الرجال بی نظیر و یگانهٔ عصر خود
بود چنانکه خطیب و حاکم و دیگر ائمه این صفنت[لعله] بر تفوق او درین علوم گواهی داده اند و مذاهب فقها و علم لعله صنفت
ادب را نیک ورزیده بود قاضی ابن معروف شهادت او در سنه ست و سبعین و ثلاثمائه قبول کرد و نادم
شد و گفت قول من بر آنحضرت صلی الله علیه و سلم بانفراد مقبول میشد حالا قول من بر نقل من بدون دیگری
پذیرا نمیشود و کتاب السنن و المختلف و المؤتلف و غیرها تصنیف اوست از بغداد بمصر آمد باین جهت که
او را این خبر رسید که ابو الفضل جعفر بن الفضل معروف بابن حنزابه وزیر کافور اخشیدی عزم تالیف مسند
دارد خواست که درین باب مساعدت او کند مدتی نزد او ماند و وی در اکرام او مبالغه نمود و در انفاق و اعطا
وسعت فرمود و مال جزیل بدست او آمد تا فراغ از مسند نزدش مقیم ماند و تخریج مسند باتفاق حافظ عبد الغنی
می نمود تا آنکه تمام شد حافظ عبد الغنی گفته احسن الناس کلاماً علی حدیث رسول الله صلی الله علیه و سلم

ثلثة علی بن المدینی فی وقته وموسی بن هارون فی وقته والدارقطنی فی وقته وی امام بود در
علوم قران ومتقن در علوم کثیره در بستان المحدثین نوشته دارقطنی در نوجوانی بمجلس اسمعیل صفار
می نشست روزی صفار املا میکرد وی مینوشت صفار گفت سماع تو صحیح نیست زیرا که در نوشتن مشغولی
وفهم حدیث خوب نمیکنی دارقطنی گفت حضرت را یاد ست که چند حدیث املا فرموده اند گفت نه دارقطنی گفت
تا حال هیجده حدیث نویسانیده اند حدیث اول عن فلان وهو عن فلان تا آخر سند ومتنه کذا وکذا وحدیث
ثانی ومتن او کذا وکذا تا تمام آن همه احادیث مع الطرق والاسانید از یاد خود برخواند تمام اهل مجلس از قوت
حافظه اش در حیرت ماندند از وی پرسیدند که مانند خود دیگری را دیده هیچ جواب نگفت واین آیه بخواند
فلا تزکوا انفسکم ابن خلکان گفته چون زیاده تر الحاح کردند گفت در فن واحد می پرسید پس افضل از خود
دیده ام واگر از کسی می پرسید که در وی هر انچه در من مجتمع شده است فراهم شده باشد پس ندیده ام
در بستان گفته از لطائف وظرائف او این ست که روزی ابو الحسن بیضاوی مردی را که از دور برای طلب
حدیث آمده بود بحضور او آورد وگفت این مرد غریب ست از دور آمده باید که چند حدیث بروی املا فرمائی
دارقطنی تعلل نمود وگفت مرا فرصت وفراغت نیست چون ابو الحسن پر پید شد دارقطنی زیاده بر بست
سند بروی املا کرد ومتن جمله همین بود نعم الشیء الهدیة امام الحاجة آن مرد غریب روز دیگر هدیه ایسناب
آورد او را نزد خود بنشانید وهفده حدیث بروی املا کرد که متن همه این بود اذا اتاکم کریم قوم فاکرموه
همچنین روزی نوافل می خواند شخصی متصل او نشسته حدیث می خواند ودران نسخه در اسمای بعض رواة
نُسَیر واقع شده بود بنون وسین بصیغه تصغیر خواننده بُشَیر خواند بباء موحده وشین معجمه دارقطنی در
نماز سبحان الله گفت خواننده متنبه شده باز بشیر خواند دارقطنی باز سبحان الله گفت خواننده یسیر خواند
بضم یای تحتیه چون دارقطنی دید که پی بلفظ صحیح نمی برد بآواز بلند خواند آیه والقلم وما یسطرون نیز روزی
در نوافل بود خواننده حدیث عمرو بن شعیب را عمرو بن سعید خواند دارقطنی سبحان الله
گفت خواننده اعاده سند نموده درین لفظ متوقف شد دارقطنی این آیت تلاوت نمود یا شعیب اصلوتک
تامرک انتهی ولادت حافظ درسنه ست وثلثمائه بوده ووفات روز چهارشنبه هشتم یا دوم ذیقعده یا ذیحجه
سنه خمس وثمانین وثلاث مائة در بغداد اتفاق افتاد ابو حامد اسفراینی فقیه مشهور بروی نماز گذارد ودر قرب
معروف کرخی در مقبره باب حرب مدفون گردید حافظ ابن ماکولا گفته من او را در خواب دیدم وگویا از ملائکه
حال او می پرسم که در آخرت چون شد گفتند در جنت او را امام میگویند دارقطنی بفتح دال وراء مفتوحه
وقاف مضمومه نسبت ست بسوی دار القطن که محله کلان در بغداد بود ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر

ودر ابجد العلوم گفته ابو الحسن علی بن عمر بن احمد الحافظ الدارقطنی کان عالما حافظا انفرد بالامامة فی علم الحدیث فی عصره ولم ینازعه فی ذلك احد من نظرائه وتصدر فی آخر ایامه للاقراء ببغداد وکان عارفا باختلاف الفقهاء ویحفظ کثیرا من دواوین العرب روی عنه الحافظ ابو نعیم الاصفهانی صاحب حلیة الاولیاء وقبل القاضی ابن معروف شهادته فندم علی ذلك وقال کان یقبل قولی علی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بانفرادی فصار لا یقبل قولی علی نقلی الا مع آخر صنف کتاب السنن والمختلف والموتلف وغیرهما وخرج من بغداد الی مصر وکان متفننا فی علوم کثیرة اماما فی علوم القرآن ولد سنة ۳۰۶ وتوفی فی سنة ۳۸۵ ودفن قریبا من معروف الکرخی ودار القطن محلة کبیرة ببغداد

وجه بست وهشتم آنکه ابو الحسن علی بن عمر بن محمد بن الحسن بن شاذان بن ابراهیم بن اسحاق السکری الحربی این حدیث شریف را روایت نموده چنانچه آنفا شنیدی که محب طبری در ریاض نضره گفته عن انس بن مالك قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل هذا الطیر فجاء علی بن ابی طالب فاکل معه خرجه الترمذی وقال غریب والبغوی فی المصابیح فی الحسان وخرجه الحربی وزاد بعد قوله اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر وکان مما یعجبه اکله و زاد بعد قوله فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت ما علیه اذن وکنت احب ان یکون رجلا من الانصار ومولوی حسن زمان معاصر در قول مستحسن گفته وفی الریاض النضرة بعد ذکر تخریج الترمذی له والبغوی فی المصابیح فی الحسان وخرجه الحربی ای الحافظ ابو الحسن علی بن عمر بن الحسن السکری الحربی فی اجزاء من حدیثه وزاد بعد اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر وکان مما یعجبه اکله وزاد بعد قوله فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت ما علیه اذن وکنت احب ان یکون رجلا من الانصار ومخفی نماند که حربی حسب افادات ائمه رفیع الشان ومحدثین اعیان ثقه وصدوق ومامون صحیح السماع بوده سمعانی در انساب در نسبت سکری گفته ابو الحسن علی بن عمر بن محمد بن الحسن بن شاذان بن ابراهیم بن اسحاق السکری الحمیری ذکره ابو بکر الخطیب الحافظ فی التاریخ وقال ابو الحسن الحمیری اصله ناحیة من حضرموت الی جبل ویعرف بالسکری وبالصیرفی وبالکیال وبالحربی سمع احمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفی وجعفر بن احمد بن محمد الصباح الجرجرائی والهیثم بن خلف الدوری ومحمد بن محمد بن سلیمان بن الباغندی وابا القاسم البغوی وغیرهم روی عنه القاضی ابو الطیب الطبری وابو القاسم الازهری وابو محمد الخلال وابو القاسم التنوخی وابو الحسن بن حسنون بن النرسی فی جماعة آخرهم ابو الحسن بن النقور البزاز وکلم

فيه ابوبكر البرقانى وقال لا يساوى فلسا وقال ابو القاسم الازهرى هو صدوق وكان سماعه فى كتب اخيه لكن بعض اصحاب الحديث قرأ عليه شيئا منها لم يكن فيه سماعه والحق فيه السماع وجاء آخرون فحكوا الالحاق وانكروه واما الشيخ فكان فى نفسه ثقة وقال عبد العزيز الازجى الحربى كان صحيح السماع ولما اضر قرأ بعض الطلبة عليه شيئا لم يكن فيه سماعه ولا ذنب له فى ذلك وكف بصره فى آخر عمره وقال العتيقى كان ثقة مامونا وكانت ولادته مستهل المحرم من سنة ست وتسعين ومأتين ومات فى شوال سنة ست وثمانين وثلثمائة ببغداد وذهبى در عبر گفته والحربى ابو الحسن على بن عمر الحميرى البغدادى ويعرف ايضا بالسكرى وبالصيرفى وبالكيال روى عن احمد بن الحسن الصوفى وعباد بن على السيرينى والباغندى وطبقتهم ولد سنة ست وتسعين ومأتين وسمع سنة ثلاث وثلثمائة باعتناء اخيه وتوفى فى شوال ومحمد المعروف بابن الاثير الجزرى در كامل در وقائع سنه ست وثمانين وثلثمائة گفته وفيها توفى على بن عمر بن محمد بن الحسن ابو اسحاق الحميرى المعروف بالسكرى وبالحربى وبالكيال ومولده سنة ست وتسعين ومأتين انتهى فهذا الحربى الامام العديم المثيل الثقة الصدوق الفخر النبيل قد كشف عن الحق واوضح سبيله وبين طريق الصدق للافادة والتنويل فروى الحديث الشريف الجميل بزيادة معجبة هى دليل على فضيلة وصى خير سليل من نسل ابراهيم الخليل صلى الله عليهما وآلهما ما توالى الاشراق والاصيل فلا يقابل رواية الحربى الجليل بالرد والانكار والتعليل الا من حاد عن الحق بارادة دخول العليل ونابذه رو والتلبيس والتضليل وعمى عن طرفه الحاسىء الكليل واشاح بوجهه للتخديع والتسويل فرمى بنفسه فى العذاب الوبيل واشترى بها العقاب الدائم والتنكيل والله الموفق المنيل

وجه بست ونهم آنكه ابو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان بن بطة العكبرى الحنبلى المعروف بابن بطه حديث طير را در كتاب الابانه روايت نموده سابقا شنيدى كه علامه ابن شهر آشوب طاب ثراه در مناقب گفته قد روى حديث الطير جماعة منهم الترمذى فى جامعه وابو نعيم فى حلية الاولياء الى ان قال ورواه ابن بطة فى الابانة من طريقين انتهى فهذا ابن بطة المحدث الجوال الامام الفاضل الفقيه الرحال الذى نقف العلم عن فحول الرجال وكابد قاسى المشاق والاهوال فى طلب حديث رسول الرب المتعال صلى الله عليه وآله ما هب القبول وجرى الشمال قد روى هذا الحديث البالغ فى الكمال فى كتاب الابانة بالحق الحقيق بالاقبال من طريقين سلوكا لطريق التحقيق والاكمال ورغما لانف ارباب الخدع والازلال فمن ارتاب فيه بعد رواية ابن بطة عمدة الاقيال فهو لبلته من اهل الافن والخبال ليس له الى الحق مرجع ولا مآل والله ولى الانعام والافضال ومخفى نماند كه ابن بطه از اعاظم كملاى محدثين واكابر فقهاى منقدين ونقاد احاديث واخبار جهابذه روايات وآثار بوده ومحامد ومفاخر مشرقه ومحاسن ومآثر مونقه او از كتاب الانساب سمعانى وتراجم الحفاظ ميرزا محمد بدخشانى انشاء الله تعالى در حديث تشبيه خواهى شنيد وكافى ست براى جلالت مرتبت ورفعت منزلت ابن بطه كه او از جمله شيوخ آن مشايخ سعود والدمار

مخاطب ست که حضرت او باتصال سند خود بایشان حمد آلهی بجا آورده کما در رتبه فیما سبق واز جمله دلائل قاهر عظمت و جلالت ابن بطه است
که شیخ الاسلام حضرات سنیه یعنی ابن تیمیه با آن همه تعصب و تصلب بروایت او متمسک شده چنانچه در منهاج گفته روی ابن بطه
عن شیخه ابی العباس بن مسروق ثنا محمد بن حمید ثنا جریر عن سفیان عن عبد الله بن زید بن جلی قال قد أبو اسحاق السبیعی من
الکوفة قال لنا شمر بن عطیة فقدموا علیه فتحدثوا فقال ابو اسحاق ... الکوفة ولیس احد یشک فی فضل ابی بکر و عمر و
تقدیمهما وقدمت الآن وهم یقولون والله ولا ادری ما یقولون وقال ثنا ... النیسابوری ثنا ابو اسامة الحلبی ثنا ابن ضمرة
عن سعید بن ... قال سمعت لیث بن ابی سلیم یقول ادرکت الشیعة الاولی وما یفضلون علی ابی بکر و عمر احدا **وجه سی ام** آنکه ابو
محمد بن عمیر بن بکیر النجار حدیث طیر را روایت کرده چنانچه محب طبری در ریاض نضره گفته وخرجه النجار عنه وقال
قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائرا فسمی فاکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک
والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة
ثم اکل لقمة وقال مثل الاول فضرب علی فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه
وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة وقال مثل ذلک قال فضرب علی ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله
علیه وسلم یا انس افتح الباب قال فدخل فلما راه النبی صلی الله علیه وسلم تبسم وقال الحمد لله الذی
جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت انت قال فوالذی بعثک
بالحق نبیا انی لاضرب الباب ثلث مرات ویردنی انس قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لم رددته
قال کنت احب معه رجلا من الانصار فتبسم النبی صلی الله علیه وسلم وقال ما یلام الرجل علی حب قومه
وروایت نمودن نجار حدیث طیر را از افاده محب طبری در ذخائر العقبی و سید شهاب الدین احمد در توضیح
الدلائل و محمد بن اسمعیل الامیر در روضه ندیه نیز ظاهرست کما ستطلع علیه فیما بعد انشاء الله تعالی فهذا
ابوبکر النجار الماجد الطیب النجار قد روی هذا الحدیث المزهی علی فوائح الازهار وخرج هذا الخبر
الساطع الانوار علی وجه کامل مجلو کسبائک النضار ونهج تام مجلو البصائر والابصار جالب الحتف اهل
الجحود والانکار وسوق الحین ارباب خفر الذمار والله الواقی عن الانعکاس والانغمار فی تیار
العصبیة القائدة الی التبار **وجه سی و یکم** آنکه ابو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاکم باهتمام تمام
صحت این حدیث شریف باثبات رسانیده ونیشتری عجیب برگ جان جاحدین خلانیده قلوب منکرین بسان کباب سوخته
برای احراق ایشان نار شرربار افروخته وتصریح کرده که این حدیث بر شرط شیخین صحیح ست و آن را
از انس زیاده از سی کس از اصحاب او روایت کرده اند ونیز نص فرموده بر اینکه این روایت از جناب امیر المؤمنین
علیه السلام و ابو سعید خدری و سفینه هم صحیح شده ولله الحمد علی وضوح الحق جهرة مرة بعد اخری

وان کان الجاحدون والمعاندون بالغوا فی اخفائه والخفائه کلا وطرا حالا عبارت حاکم باید شنید وبر
انکار منکرین وتعصب جاحدین انگشت تعجب بدندان تحیر باید گزید قال فی المستدرک حدثنی ابو علی الحافظ
انبانا ابو عبد الله محمد بن احمد بن ایوب الصفار وحمید بن یوسف بن یعقوب الزیات قالا ثنا محمد
بن احمد بن عیاض بن ابی طیبة ثنا یحیی بن حسان عن سلیمان بن بلال عن یحیی بن سعید عن انس بن
مالک رضی الله عنه قال کنت اخدم رسول الله صلی الله علیه وسلم فقدم لرسول الله صلی الله علیه وسلم فرخ مشوی
فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر قال فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار
فجاء علی رضی الله عنه فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم جاء فقال رسول الله صلی الله
علیه وسلم افتح فدخل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حبسک علی ما صنعت فقلت یا رسول الله سمعت دعاءک فاحببت
ان یکون رجلا من قومی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الرجل قد یحب قومه هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین
ولم یخرجاه وقد رواه عن انس جماعة من اصحابه زیادة علی ثلثین نفسا ثم صحت الروایة عن علی
وابی سعید الخدری وسفینة وفی حدیث ثابت البنانی عن انس زیادة الفاظ کما حدثنا به الثقة المامون
ابو القاسم الحسن بن محمد بن الحسین بن اسمعیل بن محمد بن الفضل بن علیة بن خالد السکونی بالکوفة
من اصل کتابه ثنا عبید بن کثیر العامری ثنا عبد الرحمن بن دبیس وحدثنا ابو القاسم ثنا محمد بن
عبد الله بن سلیمان الحضرمی ثنا عبد الله بن عمر بن ابان بن صالح قالا ثنا ابراهیم بن ثابت البصری
القصار ثنا ثابت البنانی ان انس بن مالک رضی الله عنه کان شاکیا فاتاه محمد بن الحجاج یعوده فی اصحابه
فجری الحدیث حتی ذکروا علیا رضی الله عنه فتنقصه محمد بن الحجاج فقال انس من هذا اقعدونی
فاقعدوه فقال یا ابن الحجاج اراک تنقص علی بن ابی طالب والذی بعث محمدا صلی الله علیه وسلم
بالحق لقد کنت خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم بین یدیه وکان کل یوم یخدم بین یدی رسول الله
صلی الله علیه وسلم غلام من ابناء الانصار وکان ذلک الیوم یومی فاتت ام ایمن مولاة رسول الله
صلی الله علیه وسلم بطیر فوضعته بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم
یا ام ایمن ما هذا الطائر قالت هذا الطائر اصبته فصنعته لک فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم جئنی باحب
خلقک الیک والی یاکل معی من هذا الطائر وضرب الباب فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس انظر من علی
الباب فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار فذهبت فاذا علی بالباب قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی
حاجة فجئت حتی قمت مقامی فلم البث ان ضرب الباب فقال یا انس انظر من علی الباب فقلت اللهم
اجعله رجلا من الانصار فذهبت فاذا علی بالباب قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة

فجئت حتی قمت مقامی فلم البث ان ضرب الباب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا انس اذهب فادخله فلست باول رجل احب قومه لیس هو من الانصار فذهبت فادخلته فقال یا انس قرب الیه الطیر قال فوضعته بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فاکلا جمیعا قال محمد بن الحجاج یا انس کان هذا بمحضر منک قال نعم قال اعطی باللہ عهدا ان لا انتقص علیا بعد مقامی هذا و لا اعلم احدا ینتقصه الا اشنت له وجهه و بعد سماع نص صریح از حاکم بر صحت این حدیث شریف بطرق متعدده مجال نیست که اولیای شاه صاحب بمقابله اهل حق رگ گردن دراز سازند و بهفوات جاحدین در ابطال چنین فضیلت جلیله وصی خیر البریه دست اندازند اگر پاره از حیا داشته باشند غرق عرق شرم گردند و بازگرد مکالمه و مقابله مقتبسان انوار ائمه اطهار سلام اللہ علیهم نگردند لان مقابلة الحدیث بعد ذالک بالجحود و ترکه بالاعراض والصدود لیس لفظاعته حد محدود و لشناعته اجل ممدود لا یستاثره الا شاحن کنود و مضطغن عنود و کاشح حقود و معاند حسود و مارق حیود و طاعن میود فیبدی تبلده و لجمود و یعرب عن غباوته و لحمود و لا یخاف اهوال یوم الموعود و لهبات النار ذات الوقود و مخفی نماند که ابو عبد اللہ الحاکم از جمله حفاظ کبار و ائمه منتقدین عالی مقدار و در تحقیق و تنقید مرجع و ملاذ ارباب استبصار و در تمییز علیل و صحیح از سقیم معول و ملجا اصحاب اعتبار است آنفا بتصریح فخر رازی دانستی که حاکم از جمله اکثر محدثین متاخرین از روی علم و اقوای شان از روی قوت و اشد شان از روی تحقیق در علم حدیث و مثل دارقطنی و ابو نعیم و بیهقی و جوزقی و خطیب و خطابی از صدور علم بعد شیخین بوده و رازی اثبات جلالت شان شافعیه بتعظیم و تجلیل حاکم و امثال او ناشافعیه رامی نماید و دیگر محامد عالیه و مآثر غالیه حاکم از جامع الاصول مجد الدین ابن اثیر و تهذیب الاسماء محیی الدین نووی و وفیات الاعیان ابن خلکان و تاریخ مختصر ابی الفداء و تتمة المختصر ابن الوردی و مرآة الجنان یافعی و طبقات شافعیه سبکی و طبقات شافعیه اسنوی و اسماء الرجال مشکوة از ولی الدین خطیب و اسماء الرجال مشکوة از عبد الحق و شرح مواهب لدنیه از محمد بن عبد الباقی زرقانی و تراجم الحفاظ مرزا محمد بدخشانی و اتحاف النبلاء مولوی صدیق حسن خان معاصر انشاء اللہ تعالی در مجلد حدیث تشبیه خواهی شنید و از افاده شاه ولی اللہ والد ماجد مخاطب غرای دریافت که حاکم از جمله مجددین دین جناب ختم المرسلین صلی اللہ علیه و آله اجمعین که آن حضرت بوجود شان بشارت داده می باشد و در مائه رابعه احیای دین مبین آنجناب و احکام و اتقان علم حدیث نموده و بر بیهقی و غیر او مقدم بوده و در نیجا نیز بعض عبارات مشعره تبحر و تمهر و امعان او مذکور می شود - علامه نبیل و حبر جلیل عبد الغافر بن اسماعیل در ذیل تاریخ نیسابور علی ما نقل عنه گفته ابو عبد اللہ الحاکم

[illegible] ۱۲

هو اما م اهل الحدیث فی عصره العارف به حق معرفته یقال له الضبی لان جدته هی سبطة عیسی
بن عبد الرحمن الضبی و والدة عیسی هذا هی متویة بنت ابراهیم بن طهمان الفقیه و بیته بیت
الصلاح والورع والتاذین فی الاسلام لقی ابا عبد الله الثقفی و ابا محمد بن الشرقی و لم یسمع منهما و
سمع من ابی الطاهر المحمد آبادی و ابی بکر القطان و لم ینتفع بمسموعه منهما و تصانیفه المشهورة تطفح
بذکر شیوخه و قرأ علی قراء زمانه تفقه علی ابی الولید و ابی سهل الاستاذ و اختص بصحبة امام وقته
ابی بکر الضبی فکان یراجعه فی السؤال عن الجرح والتعدیل والتعلیل و ذکر مثل الجعابی و ابی علی الماسرخسی
و اتفق له من التصانیف ما لعله یبلغ قریبا من الف جزء من التخریج علی الصحیحین و تاریخ نیسابور
و کتاب مزکی الاخبار والمدخل الی علم الصحیح و کتاب الاکلیل و فضائل الشافعی و غیر ذلک و لقد سمعت
مشایخنا یذکرون ایامه و یحکون ان مقدمی عصره مثل الصعلوکی والامام ابن فورک و سائر
الائمة یقدمونه علی انفسهم و یراعون حق فضیلته و یعرفون له الحرمة الاکیدة و بعد اطناب
تعظیم او گفته هذه جمل یسیرة و هو غیض من فیض سیرته و احواله و من تامل کلامه فی تصانیفه
و تصرفه فی امالیه و نظره فی طرق الحدیث اذعن بفضله و اعترف له بالمزیة علی من تقدمه
و اتعابه من بعده و تعجیزه اللاحقین عن بلوغ شأنه عاش حمیدا و لم یخلف فی وقته مثله
و عبد الوهاب بن علی السبکی در طبقات شافعیه گفته محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدویه بن نعیم بن الحکم الضبی
الطهمانی النیسابوری الحافظ ابو عبد الله الحاکم المعروف بابن البیع صاحب التصانیف فی علوم الحدیث
منها تاریخ نیسابور و هو عندی اعود التواریخ علی الفقهاء و من نظره عرف تفنن الرجل فی العلوم
جمیعها و له المستدرک علی الصحیحین و علوم الحدیث و کتاب مزکی الاخبار و کتاب الاکلیل و کتاب
فضائل الشافعی و غیر ذلک کان اماما جلیلا و حافظا حفیلا اتفق علی امامته و جلالته و عظمة
قدره ولد صبیحة الثالث من شهر ربیع الاول سنة احدی و عشرین و ثلث مائة و طلب العلم
من الصغر باعتناء والده و خاله فاول سماعه سنة ثلثین و استملی علی ابی حاتم بن حبان سنة اربع و ثلثین و رحل من نیسابور الی العراق سنة
احدی و اربعین بعد موت اسمعیل الصفار باشهر و حج و جال فی بلاد خراسان و ما وراء النهر
و اکثر و شیوخه الذین سمع منهم بنیسابور وحدها نحو من الف شیخ و ایضا روی عن محمد بن علی
المذکور و محمد بن یعقوب الاصم و محمد بن یعقوب بن الاخرم و محمد بن عبد الله بن احمد الاصبهانی
الصفار نزیل نیسابور و ابی حامد بن حسنویه المقری و ابی بکر بن اسحاق الضبعی الفقیه و ابی النضر
محمد بن محمد بن یوسف الفقیه و ابی عمرو عثمان بن السماک و ابی بکر النجاد و ابی علی النیسابوری الحافظ

وبه تخرج وابی الولید الفقیه وعبد الباقی بن قانع الحافظ وخلق وکتب عن غیر واحد اصغر منه سنا وسندا وروی عنه ابو الحسن الدارقطنی وهو من شیوخه وابو الفتح بن ابی الفوارس وابو ذر الهروی وابو بکر البیهقی والاستاذ ابو القاسم القشیری وابو صالح المؤذن وجماعة آخرهم ابو بکر احمد بن علی بن خلف الشیرازی وانتخب علی خلق کثیر وتفقه علی ابی علی ابی هریرة وابی سهل الصعلوکی وابی الولید النیسابوری الی ان قال قال ابو حازم عمر بن احمد بن ابراهیم العبدوی الحافظ ان الحافظ ابا عبد الله قلد قضاء نسا سنة تسع وخمسین فی ایام السامانیة ووزارة العتبی فدخل الخلیل بن احمد السجزی القاضی علی ابی جعفر العتبی فقال هنأ الله الشیخ فقد جهز الی نسا ثلثمائة الف حدیث لرسول الله صلی الله علیه وسلم فتهلل وجهه قال وقلد بعد ذلک قضاء جرجان فامتنع قال وسمعت مشیختنا یقولون کان الشیخ ابو بکر بن اسحاق وابو الولید النیسابوری یرجعان الی ابی عبد الله الحاکم فی السؤال عن الجرح والتعدیل وعلل الحدیث وصحیحه وسقیمه قال واقمت عند الشیخ ابی عبد الله العصمی قریبا من ثلث سنین ولم ار فی جملة مشایخنا اتقی منه ولا اکثر تنقیرا فکان اذا اشکل علیه شیء امرنی ان اکتب الی الحاکم ابی عبد الله واذا ورد علیه جوابه حکم به وقطع بقوله وحکی القاضی ابو بکر الحیری ان شیخا من الصالحین حکی انه رای النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام قال قلت یا رسول الله بلغنی انک قلت ولدت فی زمن الملک العادل وانی سألت الحاکم ابا عبد الله من هذا الحدیث فقال هذا کذب ولم یقله رسول الله فقال صدق ابو عبد الله قال ابو حازم اول من اشتهر بحفظ الحدیث وعلله بنیسابور بعد الامام مسلم بن الحجاج ابراهیم بن ابی طالب وکان یقابله النسائی وجعفر الفریابی ثم ابو حامد بن الشرقی وکان یقابله ابو بکر بن زیاد النیسابوری وابو العباس بن ابی سعید ثم ابو علی الحافظ وکان یقابله ابو احمد الغسانی وابراهیم بن حمزة ثم لشیخنا ابو الحسین الحجاج وابو احمد الحاکم وکان یقابلهما فی عصرهما ابن عدی وابن المظفر والدارقطنی و تفرد الحاکم ابو عبد الله فی عصرنا من غیر ان یقابله احد بالحجاز والشام والعراقین والجبال والری وطبرستان وقومس وخراسان باسرها وما وراء النهر هذا بعض کلام ابی حازم ذکره فی حیاة الحاکم وقال فی آخره جعلنا الله لهذه النعمة من الشاکرین وذکر انه سمعه یقول شربت ماء زمزم وسألت الله ان یرزقنی حسن التصنیف قال عبد الغافر الفارسی ان الحاکم اختص بصحبة امام وقته ابی بکر احمد بن اسحاق الضبعی وانه کان یراجعه فی الجرح والتعدیل والعلل وانه اوصی الیه فی امور مدرسة دار السنة وفوض الیه تولیة اوقافه فی ذلک وسمعت مشایخنا یذکرون ایامه ویحکون ان مقدمی

عصره مثل الامام ابی سهل الصعلوکی والامام ابن فورک وسائر الائمة یقدمونه علی انفسهم ویراعون حق فضله ویعرفون له الحرمة الاکیدة بسبب تفرده بحفظه ومعرفته قال وکان اذا حضر مجلس سماع محتوعلی مشایخ وصدور یونسهم بمحاضرته وتطیب اوقاتهم بحکایاته بحیث یظهر صفاء کلامه علی الحاضرین فیانسون بحضوره وقال محمد بن طاهر لقیت الحافظ سعد الزنجانی الحافظ بمکة وقلت له اربعة من الحفاظ تعاصروا ایهم احفظ فقال من قال الدارقطنی ببغداد وعبدالغنی بمصر وابو عبدالله بن مندة باصبهان وابو عبدالله الحاکم بنیسابور فسکت فالححت علیه فقال اما الدارقطنی فاعلمهم بالعلل واما عبدالغنی فاعلمهم بالانساب واما ابن مندة فاکثرهم حدیثا مع معرفة تامة واما الحاکم فاحسنهم تصنیفا انتهی بقدر الحاجة **وجه سی و دوم** آنکه ابوعبدالله الحاکم کتابی خاص در جمع طرق حدیث طیر تصنیف کرده ودران ثابت نموده که هشتاد وشش کس از انس این حدیث شریف را روایت کرده اند چنانچه محمد بن یوسف گنجی در کفایة الطالب گفته وحدیث انس الذی صدرته فی اول الباب خرجه الحاکم ابوعبدالله الحافظ النیسابوری عن ستة وثمانین رجلا کلهم رووه عن انس وهذا ترتیبهم علی حروف المعجم ابراهیم بن هدیة ابوهدبة وابراهیم بن مهاجر ابو اسحاق البجلی واسماعیل بن عبدالله بن جعفر بن ابی طالب واسمعیل بن عبدالرحمن السدی واسمعیل بن سلمان بن المغیرة الازرق واسمعیل بن وردان واسمعیل بن سلیمان واسمعیل غیر منسوب من اهل الکوفة واسمعیل بن سلیمان التیمی واسحاق بن عبدالله بن ابی طلحة وابان بن ابی عیاش ابو اسمعیل وبسام الصیرفی الکوفی وبرذعة بن عبدالرحمن وثابت بن اسلم البنانیان وثمامة بن عبدالله بن انس وجعفر بن سلیمان النخعی وحسن بن ابی حسن البصری وحسن بن الحکم البجلی وحمید بن تیرویه الطویل وخالد بن عبید ابو عصام والزبیر بن عدی وزیاد بن محمد الثقفی وزیاد بن ثروان وسعید بن المسیب وسعید بن میسرة البکری وسلیمان بن طرخان التیمی وسلیمان بن مهران الاعمش وسلیمان بن عامر بن عبدالله بن عباس وسلیمان بن الحجاج الطائفی وشقیق بن ابی عبدالله وعبدالله بن انس بن مالک وعبدالملک بن عمیر وعبدالملک بن ابی سلیمان وعبدالعزیز بن زیاد وعبدالاعلی بن عامر الثعلبی وعمر بن ابی حفص الثقفی وعمر بن سلیم البجلی وعمر بن یعلی الثقفی وعثمان الطویل وعلی بن ابی رافع وعامر بن شراحیل الشعبی وعمران بن مسلم الطائی وعمران بن هیثم وعطیة بن سعد العوفی وعباد بن عبدالصمد وعیسی بن طهمان وعمار بن معاویة الدهنی وفضیل بن غزوان وقتادة بن دعامة وکلثوم بن حبر ومحمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الباقر ومحمد بن مسلم الزهری ومحمد بن عمرو بن علقمة ومحمد بن عبدالرحمن

ابو الرجال و محمد بن خالد بن المنتصر الثقفی و محمد بن سلیم و محمد بن مالک الثقفی و محمد بن جحادة و مطیر بن خالد و معلی بن هلال و میمون بن ابی خلف و میمون غیر منسوب و مسلم الملائی و مطر بن طهمان الوراق و میمون بن مهران و مسلم بن کیسان و میمون بن جابر السلمی و موسی بن عبد اللہ الجهنی و مصعب بن سلیمان الانصاری و نافع مولی عبد اللہ بن عمر و نافع ابو هرمز و هلال بن سوید و یحیی بن سعید الانصاری و یحیی بن هانی و یوسف بن ابراهیم و یوسف ابو شیبه و قیل هما واحد و یزید بن سفیان و یعلی بن مرة و نعیم بن سالم و ابو الهندی و ابو ملیح و ابو داؤد السبیعی و ابو حمزة الواسطی و ابو حذیفة العقیلی و رجل من آل عقیل و شیخ غیر منسوب و از جمله روایات که حاکم در کتاب طیر وارد نموده حدیث شوری ست که مشتمل ست بر استدلال و احتجاج جناب امیر المومنین علیه السلام یوم شوری بحدیث طیر بر حقیت خود بخلافت و تسلیم نمودن عثمان و طلحه و زبیر و سعد بن ابی وقاص و عبد الرحمن بن عوف آن حدیث را چنانچه محمد بن یوسف گنجی در کفایة الطالب گفته روی عن عامر بن واثلة ابی الطفیل قال کنت یوم الشوری علی الباب و علی یناشد عثمان و طلحة و الزبیر و سعداً و عبد الرحمن بعدة من فضائله منها رد الشمس کما اخبرنا ابو بکر بن الخازن اخبرنا ابو زرعة اخبرنا ابو بکر بن خلف الحاکم اخبرنا ابو بکر بن ابی دارم الحافظ بالکوفة من اصل کتابه حدثنا منذر بن محمد بن منذر حدثنا ابی حدثنا عمی حدثنا ابی عن ابان بن تغلب عن عامر بن واثلة قال کنت علی الباب یوم الشوری و علی فی البیت فسمعته یقول استخلف ابو بکر و انا فی نفسی احق بها منه فسمعت و اطعت و استخلف عمر و انا فی نفسی احق بها منه فسمعت و اطعت و انتم تریدون ان تستخلفوا عثمان اذاً لا اسمع و لا اطیع جعل عمر فی خمسة انا سادسهم لا یعرف لهم فضل اما و اللہ لاحاجنهم بخصال لا یستطیع عربیهم و لا عجمیهم المعاهد منهم و المشرک ان یغیر منها خصلة انشدکم باللہ ایها الخمسة امنکم اخو رسول اللہ صلی اللہ علیه و سلم غیری قالوا لا قال امنکم احد له عم مثل عمی حمزة بن عبد المطلب اسد اللہ و اسد رسوله غیری قالوا لا قال امنکم احد له اخ مثل اخی المزین بالجناحین یطیر مع الملائکة فی الجنة قالوا لا قال امنکم احد له زوجة مثل زوجتی فاطمة سیدة نساء الامة غیری قالوا لا قال امنکم احد له سبطان مثل الحسن و الحسین سبطی هذه الامة ابنی رسول اللہ صلی اللہ علیه و سلم غیری قالوا لا قال امنکم احد قتل مشرکی قریش قبلی قالوا لا قال امنکم احد ردت علیه الشمس بعد غروبها حتی صلی العصر غیری قالوا لا قال امنکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه و سلم حین قرب الیه الطیر فاعجبه اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجئت

وانا اعلم ما کان من قول النبی صلی الله علیه وسلم فدخلت قال وانّی یا رب وانّی یا ربّ غیری قالوا لا هکذا رواه الحاکم فی کتابه بجمع طرق حدیث الطیر وناهیک به راویاً انتهی فالحمد لله الملک الخبیر الحکیم حیث ثبت من تصنیف الحاکم العلیم جزءاً مفرداً فی هذا الخبر الصحیح السلیم ان الحدیث راقٍ الی اعلی درجات الثبوت والتحقق العظیم قد رواه سنة وثمانون رجلا من التابعین المتلقین بکمال التکریم کلهم عن انس الحائز للفضل الفخیم ومن جملة روایات هذا الجزء الکریم خبر السدّی القاطع لاساس کل تزویر ذمیم فو الذی یحیی العظام وهی رمیم قد اصیب الجاحدون بذلک فی ذل شامل عمیم ونکلوا بعذاب واصب الیم واصبحت نوازغ شبهاتهم کالصریم والله الموفق لتزییل الصحیح من السقیم **وجه سی وسوم** آنکه حافظ ابو سعد عبد الملک بن محمد النیسابوری الخرکوشی این حدیث شریف را در کتاب شرف المصطفی روایت کرده چنانچه سابقا دریافتی که ابن شهر آشوب طاب ثراه در مناقب فرموده قد روی حدیث الطیر جماعة منهم الترمذی فی جامعه وابو نعیم فی حلیة الاولیاء والبلاذری فی تاریخه والخرکوشی فی شرف المصطفی الخ وفضائل زاهره ومناقب باهره ومدائح جمیله ومحامد جلیله ومحاسن نامیه ومعالی سامیه خرکوشی نهایت واضح وعیان وغیر محتاج بکشف وبیان است سمعانی در انساب در نسبت خرجوشی گفته واما ابو سعید عبد الملک بن ابی عثمان محمد بن ابراهیم الواعظ الخرجوشی من اهل نیسابور کان اماما زاهدا فاضلا عالما له البرو واعمال الخیر والقیام بمصالح الناس وایصال النفع الیهم سمع ببلده اباعمرو بن نجید السلمی وجماعة کثیرة سواهم ورحل الی العراق والحجاز وديار مصر وادرک الشیوخ وصنف التصانیف المفیدة وذکره ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسی فقال ابو سعد الخرجوشی ویقال بالکاف الفارسیة منسوب الی قریة بخراسان هکذا قال المقدسی هذا فی خانقاه بسکة خرکوش ولا ادری ابو سعد هذا نسب الی هذه السکة او السکة نسبت الی ابی سعد وتوفی فی جمادی الاولی سنة سبع واربع مائة ونیز سمعانی در نسبت خرکوشی گفته الخرکوشی بفتح الخاء المعجمة وسکون الراء وضم الکاف وفی آخرها الشین هذه النسبة الی خرکوش وهی سکة بنیسابور کبیرة کان بها جماعة من المشاهیر مثل ابی سعد عبد الملک بن ابی عثمان محمد بن ابراهیم الخرکوشی الزاهد الواعظ احد المشهورین باعمال البر والخیر وکان عالما زاهدا فاضلا رحل الی العراق والحجاز وديار مصر وادرک العلماء والشیوخ وصنّف التصانیف المفیدة سمع القاضی ابا محمد یحیی بن منصور بن عبد الملک واباعمرو واسمعیل بن نجید السلمی واباعلی حامد بن محمد بن عبد الله الرفاء واباسهل بشر بن احمد الاسفراینی وعلی

بن بندار الصوفی و ابا احمد محمد بن الحسین الشیبانی و اقرانهم روی عنه ابو محمد الحسن بن محمد الخلال و الحاکم ابو عبد الله الحافظ و ابو القاسم الازهری و عبد العزیز بن علی الازجی و ابو القاسم التنوخی و جماعة سواهم اخرهم ابو بکر احمد بن علی بن خلف الشیرازی تفقه فی حداثة السن و تزهد و جالس الزهاد و المجردین الی ان جعله الله خلف الجماعة ممن بعده من العباد المجتهدین و الزهاد القانعین و تفقه بفقه الشافعی علی ابی الحسن الماسرجسی و سمع بالعراق بعد السبعین و الثلثمائة ثم خرج الی الحجاز و جاور حرم الله و امنه مکة و صحب به العباد الصالحین و سمع الحدیث من اهلها و الواردین و انصرف الی نیسابور و لزم منزله و بذل النفس و المال للمستورین من الغرباء و الفقراء المنقطعین منهم و بنی دار المرضی بعد ان خربت الدور القدیمة لهم بنیسابور و وکل جماعة من اصحابه المستورین لتمریضهم و حمل میاههم الی الاطباء و شراء الادویة و صنف فی علوم الشریعة و دلائل النبوة و فی سیر العباد و الزهاد کتبا نسخها جماعة من اهل الحدیث و سمعوها منه و سارت تلک المصنفات فی بلاد المسلمین و الّف تاریخا لنیسابور و علماءها الماضین منهم و الباقین و کانت وفاته فی سنة ست و اربع مائة بنیسابور و زرت قبره غیر مرة و ذهبی در عبر در وقائع سنه سبع و اربعمائة گفته و عبد الملک بن ابی عثمان ابی سعد النیسابوری الواعظ القدوة المعروف بالخرکوشی صنف کتاب الزهد و کتاب دلائل النبوة و غیر ذلک قال الحاکم لم ار اجمع منه علما و زهدا و تواضعا و ارشادا الی الله زاده الله توفیقا و اسعدنا بایامه قلت روی عن حامد الرفاء و طبقته و توفی فی جمادی الاولی و نیز ذهبی در تذکرة الحفاظ بعد ذکر وفات احمد بن عبد الرحمن بن موسی الفارسی الشیرازی صاحب کتاب الالقاب در سنه سبع و اربعمائة گفته قلت فیها مات ببغداد ابو عبد الله احمد بن محمد بن یوسف بن دوست العلاف البزاز و کان یملی من حفظه سمع محمد بن جعفر المطیری و شیخ نیسابور الواعظ ابو سعد عبد الملک بن ابی عثمان الخرکوشی الزاهد صاحب التفسیر و التصانیف و ابن اثیر در کامل در سنه مذکوره گفته و فیها توفی عبد الملک بن ابی عثمان الخرکوشی الواعظ النیسابوری و کان صالحا خیرا و کان اذا دخل علی محمود بن سبکتکین یقوم و یلتقیه و کان محمود قد قسط علی نیسابور مالا یاخذه منهم فقال له الخرکوشی بلغنی انک تکدی الناس و ضاق صدری فقال و کیف قال بلغنی انک تاخذ اموال الضعفاء و هذه کدیة فترک القسط و الطلعه و عبد الوهاب سبکی در طبقات شافعیه گفته عبد الملک بن محمد بن ابراهیم ابو سعد بن ابی عثمان الخرکوشی و خرکوش بفتح الخاء المعجمة و سکون الراء و ضم الکاف ثم واو ساکنة ثم شین معجمة سکة ممن يقتدى

بمدینۃ نیسابور ابو سعد النیسابوری روی عن حامد بن محمد الرفاء و یحیی بن منصور القاضی واسمعیل بن نجید وابی عمرو بن مطر و غیرهم روی عنه الحاکم و هو اکبر منه والحسن بن محمد الخلال وعبد العزیز الازجی وابو علی التنوخی وعلی بن محمد الحنائی وابو علی الاهوازی والحافظ ابو بکر البیهقی وابو الحسن محمد بن المهتدی بالله واحمد بن علی بن خلف الشیرازی وآخرون وکان فقیهاً زاهداً من ائمة الدین واعلام المؤمنین ترجی الرحمة بذکره قال فیه الحاکم انه الواعظ الزاهد ابن الزاهد تفقه فی حداثة سنه وتزهد وجالس الزهاد والمجردین الی ان جعله الله خلف الجماعة ممن تقدمه من العباد المجتهدین والزهاد القانعین قال وتفقه علی ابی الحسن الماسرخسی قال وجاور بحرم الله ثم عاد الی وطنه نیسابور وقد انجز الله له وعده علی لسان نبیه صلی الله علیه وسلم ان الله اذا احب عبداً نادی جبرئیل بذلک فی السماء فتحبه اهل السماء ثم یوضع له القبول فی الارض فلزم منزله ومجلسه فی بذل النفس والمال والجاه للمستورین من الغرباء والمنقطعین والفقراء حتی صار الفقراء فی مجالسه کما حدثونا عن ابراهیم بن الحسین قال ثنا عمرو بن عون ثنا یحیی بن الیمان قال کان الفقراء فی مجلس سفیان الثوری امراء فقد وفق لعمارة المساجد والحیاض والقناطر والدروب وکسوة الفقراء العراة من الغرباء والبلدیة حتی بنی داراً للمرضی بعد ان خربت الدور القدیمة بنیسابور ووکل جماعة من اصحابه لتمریضهم وحمل میاههم وسنوی در طبقات شافعیه گفته ابو سعد عبد الملک بن ابی عثمان محمد بن ابراهیم الخرکوشی بخاء معجمة مفتوحة وراء مهملة ساکنة وکاف مضمومة وشین معجمة وخرکوش سکة بنیسابور الاستاذ الکامل الزاهد بن الزاهد الواعظ من افراد خراسان تفقه علی ابی الحسن السرخسی وسمع بخراسان والعراق ثم خرج الی الحجاز وجاور بمکة ثم رجع الی خراسان وترک الجاه ولزم الزهد والعمل وکان یعمل القلانس ویامر ببیعها بحیث لا یدری انها من صنعته ویاکل من کسب یده وبنی مدرسة وبیمارستان وصنف کتباً کثیرة سائرة فی البلاد قال الحاکم لم ار اجمع منه للعلم والزهد والتواضع والارشاد الی الله تعالی وتوفی بنیسابور فی جمادی الاولی سنة سبع واربع مائة ذکره الثعلبی فی تاریخه والذهبی فی العبر انتهی فهذا الخرکوشی الامام العالم الزاهد، البر الخیر الدین العابد، الذی حوی من المکارم علی کل اید، وضم من الفضائل کل شارد، قد روی هذا الحدیث المضطر الی الحق والقائد، فانال بافادته کل طالب للصواب رائد، واروی بافاضته کل وارد، وسقاه من التحقیق العذب الزلال البارد،

وجہ سی و چہارم آنکہ طراز المحدثین ابوبکر احمد بن موسی بن مردویہ الاصبہانی در جمع طرق حدیث طیر کتابی خاص تصنیف کردہ چنانچہ ابن حجر عسقلانی در لسان المیزان در ترجمۂ ابراہیم بن ثابت القصار گفتہ قد جمع طرق حدیث الطیر ابن مردویہ والحاکم وجماعة واحسن شیء منها طریق

اخرجه النسأی فی الخصائص سابقاً شنیدی که ابن کثیر شامی در تاریخ خود در ذکر حدیث طیر که در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام وارد کرده گفته وقد جمع الناس فی هذا الحدیث مصنفات مفردة منهم ابوبکر ابن مردویه و ابن تیمیه در منهاج گفته قال الحافظ ابو موسی المدینی قد جمع غیر واحد من الحفاظ طرق حدیث الطیر للاعتبار و المعرفة کالحاکم النیسابوری و ابی نعیم و ابن مردویه و ابن حجر مکی در شرح قصیدهٔ همزیه در ذکر حدیث طیر گفته فالحق ما سبق ان کثرة طرقه ای کثرة طرق حدیث الطیر صیرته حسناً یحتج به و لکثرتها جدّاً اخرج الحافظ ابوبکر بن مردویه فیها جزءاً و ابن مردویه در کتاب طیر طرق عدیده این حدیث شریف اخراج کرده از جملهٔ آن چند طریق در ینجا مذکور میشود ابن مردویه در کتاب مذکور علی ما نقل عنه گفته نا علیّ بن ابراهیم بن حماد قال نا محمد بن خلید بن الحکم قال نا محمد بن طریف قال نا مفضل بن صالح عن الحسن بن الحکم عن انس بن مالک ان النبیّ صلی الله علیه و سلم اتی بطیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک ثلثا فدقّ علیّ فقال یا انس افتح له فدخل و نیز ابن مردویه گفته نا فهد بن ابراهیم البصری قال نا محمد بن زکریّا قال نا العباس بن بکّار الضبی قال نا عبد الله بن المثنی الانصاری عن عمه ثمامة بن عبد الله عن انس بن مالک انّ امّ سلمة صنعت لرسول الله صلی الله علیه و سلم طیراً او اضباعاً فبعثت به الیه فلمّا وضع بین یدیه قال اللهم جئنی باحبّ خلقک الیک یأکل معی من هذا الطائر فجاء علی بن ابی طالب فقال له انس انّ رسول الله صلی الله علیه و سلم علی حاجة فرجع علیّ فدعا النبیّ صلی الله علیه و سلم فقال اللهم جئنی باحبّ خلقک یأکل معی من هذا الطائر فجاء علی بن ابی طالب فقال له انس ان رسول الله صلی الله علیه و سلم علی حاجة فرجع علیّ و اجتهد النبی فی الدعاء قال اللهم جئنی باحب خلقک الیک و اوجههم عندک فجاء علی فقال له انس ان رسول الله صلی الله علیه و سلم علی حاجة قال انس فرفع علی یده فوکز بها فی صدری ثم دخل فلما نظر الیه رسول الله صلی الله علیه و سلم قام قائماً فضمّه الیه قال یا رب و الیّ یا رب و الی ما ابطأ بک یا علی قال یا رسول الله قد جئت ثلثا کل ذلک یردّنی انس قال انس فرأیت الغضب فی وجه رسول الله صلی الله علیه و سلم و قال یا انس ما حملک علی ردّه قلت یا رسول الله سمعتک تدعو فاحببت ان تکون الدعوة فی الانصار فقال لست باوّل رجل احب قومه ابی الله یا انس الا ان یکون ابن ابی طالب و نیز ابن مردویه گفته نا محمد بن الحسین قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الرحمن قال نا علی بن الحسن السّمّاکی قال حدثنی محمد بن الحسن بن الجهم عن عبد الله بن میمون عن جعفر بن محمد عن ابیه عن انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه و سلم طیر فاعجبه فقال النبیّ صلی الله علیه و سلم اللهم ائتنی باحبّ خلقک الیک

لظ خالد

والی یأکل معی من هذا الطیر قال انس قلت اللهم اجعله رجلاً منا حتی نتشرف به قال فاذا علی فلما ان
رأیته حسدته فقلت النبی صلی الله علیه وسلم مشغول فرجع قال فدعا النبی صلی الله علیه وسلم
الثانیة فاقبل علی کانما یضرب بالسیاط فقال النبی صلی الله علیه وسلم افتح افتح فدخل فسمعته یقول
اللهم والی حتی اکل معه من ذلک الطیر و روایت نمودن ابن مردویه حدیث شوری را که مشتمل بر احتجاج
جناب امیرالمؤمنین علیه السلام بحدیث طیر است از افادهٔ اخطب خوارزم در ما بعد ان شاء الله تعالی خواهی
دریافت فهذا ابن مردویه طراز المحدثین والحفاظ، و وجه الاثبات المهرة الایقاظ، قد الفجزءاً مفرداً
فی هذا الخبر، فجمع فیه طرقه واکثر، فاوضح المنهج، واقام الحجج، واظهر للمنصفین الفلج، واخرج المرتابین من
اللجج، فلا یرد الحدیث بعد اثبات ابن مردویه، الا من قد جلباً للوبال علیه، فاثر الزیغ عن الحق والجماح
وارتکب عظیم الوزر والجناح، وذهب سادراً فی غلوائه وضل حائراً فی بادیة العمه وتیهاء ه، فحق فی
حقه ان یقال کما قال الله المتعال، ومن اصدق من الله قیلاً، ومن یضلل الله فلن تجد له سبیلاً
ومخفی نماند که ابن مردویه از حفاظ عظام و ایقاظ متثبتین اعلام است و نبذی از آثار سبره افکار و شمه
از مفاخر معجبهٔ اهل ابصار که مشعر و منبی از عظم قدر و علو فخر او ست سابقاً از تذکرة الحفاظ و عبر ذهبی و زاد المعاد
ابن القیم و طبقات شافعیه سبکی و طبقات الحفاظ سیوطی و شرح مواهب لدنیه زرقانی و شنیدی که صحیح
از ان در مجلد حدیث ولایت هم و ارسیدی وجه سی و پنجم آنکه قاضی القضاة عبدالجبار بن احمد ابن احمد
رجوع شیخ ابو عبدالله بحدیث طیر در اثبات افضلیت جناب امیرالمؤمنین علیه السلام ثابت کرده چنانچه ابو محمد
الحسن بن احمد بن متویه در کتاب المجموع المحیط بالتکلیف که در اصل تصنیف قاضی القضاة عبدالجبار بن احمد
هست و ابو محمد آن را جمع کرده میگوید و قد ذکر یعنی قاضی القضاة فی الکتاب انه قد یستعمل لفظ الفضل
فیما لا یتعلق بفعل العبد واختیاره کنحو تفضیل العاقل علی غیره و تفضیل الشجاع علی غیره و تفضیل
من له نسب مخصوص علی من لیس له ذلک النسب ولیس هذا هو المقصود بهذه المسئلة فانا نتکلم
فی الفضل الذی یقتضی مدحاً وتعظیماً فی الدین فهذا لا بد من تعلقه باختیار الفاضل و وقوفه علی فعله وفی
هذا الباب خاصة یجوز وقوع الخلاف بین العلماء دون الاول واذا کان کذلک وقف العلم بالقطع
علی الافضل علی سمع وارد به لانه لا مجال للعقل فیه وعلی هذا لا یصح الرجوع فی اثباته افضل الی
عد الفضائل لان تلک الافعال تختلف مواقعها بحسب ما ینضاف علیها من النیات والقصود و ذلک
مما هو عنا مغیب فلا یمکن القضاء بفضل احد والقطع علی ثوابه فضلاً عن تفضیله علی غیره فیجب الاعتماد
فی ذلک علی السمع فلهذا رجع الشیخ ابو عبدالله الی خبر الطیر لانه قد دل بظاهره علی ثبوته افضل

في الحال وكل من اثبته في تلك الحال افضل قضى باستمرار هذه القضية فيه وهكذا الخبر المنزلة
لانها اذا لم يرد بها ما يتصل بالامامة فيجب ان نريد به الفضل الذي لي هارون فيه من موسى عليهما السلام
واراد بعضهم اثباته في غالب الظن بالرجوع الى امارات مخصوصة من نحو ما انتشر عنه من الزهد والعلم
والعناء في الحرب والسبق الى الاسلام وغير ذلك فهذا غير ممنوع واليه ذهب بعض الشيوخ الذين ابطلوا
الموازنة وقد الحال في الكتاب على كتاب المغني لانه حكى هناك عمدة ما كان الشيخ ابو عبد الله يذكره في
يعني قاضي القضاة ۱۲
هذا الباب ازين عبارت واضح ست كه چون اعتماد در اثبات فضيلت بر سمع لازم ست لهذا شيخ ابو عبد الله
بحديث طير رجوع آورده يعني بآن استدلال بر فضيلت جناب امير المومنين عليه السلام نموده واين معنى صراحت
در آنكه شيخ ابو عبد الله بصري حديث طير را ثابت ومحقق ميداند كه بآن در اثبات فضيلت جناب امير المومنين
عليه السلام رجوع آورده وتمسك بآن نموده وعلاوه برين خود قاضي القضاة اين حديث شريف را صحيح
وثابت ميدانست علامه ابن شهر آشوب طاب ثراه در كتاب المناقب فرموده قال القاضي عبد الجبار قد صح
عندي حديث الطير وقال ابو عبد الله البصري ان طريقة ابي علي الجبائي في تصحيح الاخبار يقتضي القول بصحة
هذا الخبر لايراده يوم الشورى فلم ينكر انتهى فهذا قاضي القضاة عبد الجبار قد كسر المعاندين كسرا
يعني عليا عليه السلام ۱۲
ليس له انجبار وصير سعي الجاحدين كالهباء والغبار ودمر شبهات المدغلين دمارا ودمدم على نزعات
المبطلين الاغمار حيث اثبت رجوع ابي عبد الله شيخ الكبار الى حديث الطير الطائر في الاقطار في اثبات
افضلية ابي الائمة الاطهار عليه وآله سلام الله ما هب النسيم في الاسحار ثم صرح تصريحا ليس عليه
غبار بكون الخبر عنده صحيحا حريا بالاعتماد والاعتبار على ما نقل عنه الامام الحافظ النظار ابن شهر آشوب
سقى الله ثراه بالصيب المدرار ومحتجب نماند كه قاضي عبد الجبار از اعاظم احبار ومشاهير عالي فخار وممدوح
اساطين ومحققين جليل المقدار ست ابو القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي در كتاب التدوين في ذكر اهل العلم بقزوين
گفته الخامس عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار بن احمد بن خليل بن عبد الله الاسدابادي قاضي القضاة
اي الاسم الخامس من باب العين ۱۲
ابو الحسن تولى القضاء بالري وقزوين وابهر وزنجان وسهرورد وقم ودنباوند وغيرها وهذه نسخة
عهده حين استقضى في هذه البلاد انشاء الصاحب اسمعيل بن عباد هذا ما عهد مويد الدولة ابو منصور بن
ركن الدولة ابي علي مولى امير المؤمنين خليفة الملك السيد الاجل المنصور ولي النعمة عضد الدولة ابي شجاع
بن ركن الدولة ابي علي مولى امير المؤمنين الى عبد الجبار بن احمد حين ولاه قضاء القضاة بالري وقزوين وابهر
وزنجان وسهرورد وقم وساوة ودنباوند وما يجري مجراها علما بما لديه من علم يهتدي باضوائه
وورع يستسقى بانوائه وكفاية يكنفها العلو والحجا وامانة يبعثها النسك والتقى وموقع في علية الدين

ترمقه النواظر ومكان في صفوة المسلمين تعقد عليه الخناصر والله ولي الارشاد والمعونة على حسن الارتياد
امره بتقوى الله تعالى ومراقبته وتخوف سطوته ومعاقبته ان التقوى زمام الافعال الصالحة واساس
الاعمال الرابحة من لجأ اليها اتاه التوفيق في مصارفه وواتاه السداد من مواقفه ومن مال عنها تحاماه
الرشاد في انحائه وتخطاه الصواب في ارائه ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا ذلك امر الله انزله اليكم
ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا وآمره ان يجعل القرآن قبلة مساعيه ووجهة مطالبه ومباغيه
فينصب اليه تاليا وينصب له قاريا ويخلو به متدبرا ويواظب عليه متبصرا فهو حادي الحكم وهادي
الامم والجلاء عند الاشتباه والاستعجام والضياء في مشكلات الاعضال والاستبهام من فزع الى نخاه
اثرى من المراشد واستظهر من عدل عن بصائره اقوى من المحامد واعسر لو انزل على الجبال لخشعت او
على الاطواد لتصدعت ما فرط فيه من شيء تنزيل من حكيم حميد وآمره ان يتخذ سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم مرجعا ويرضى به مرادا ومستنجعا فيرد اليها الحكام ويلتمس فيها حلال الدين وحرامه اذ كانت
العمدة اذا استبهمت الامور والعهدة اذا اختلفت الجمهور وفيها تفصيل ما اجملته النصوص وتبيان ما
اعتوره العموم والخصوص ينكشف معها الشبهة ويؤمن معها الغمة محجتها بيضاء ساطعة وحجتها غراء
قاطعة ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظا وآمره ان يتلقى سالف الاجماع
بحسن الاستماع والاتباع اذ كان حبل الله المعقود لا ينتكث عراه وظله الممدود الذي لا يستباح حماه فضل الله
به امتنا على الامم وجعل كلمتنا فوق الكلم حتى وسمنا في كتابه بالوسط وامننا فيها من الخطاء والغلط
لا يخشى على اتفاقها عوارض الالتباس فقد جعلها الله خير امة اخرجت للناس فليس لذي حكم ونظر واخذ بتاويل
اية وخبر ان يخالف ما اطبقت عليه الامة وسبقت اليه الائمة بل عليه التسليم والاقتفاء والتفويض
والاقتداء ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وآمره اذا عن
ما لم يشتمل عليه الكتاب تعيينا ولا كشف عنه الاثر تبيينا ولا سبق به الاجماع يقينا ان يعمل فيه
اجتهاده طويلا ويقيض له ارتياده بكرة واصيلا ويستشهد مودع النص وفحواه ويستنهض موجب
الاثر ومقتضاه ويقيس بالاشباه والنظائر ويستنبط بالامارات والدلائل فذلك الجدد الذي كان السلف
الصالح يسلكونه وقد قال الله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه وآمره اذا عرض في الاحكام ما يعضل
استخراجه ويستبهم رتاجه ان يستشير اماثل العلماء ويستمد ويأخذ من آراء الفقهاء ولا يستبد
حتى اذا وضحت له القضية اكمل فصل الاستشارة بيمن الاستخارة وامضى من الحكم ما يامن معه
الكلام ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون وآمره بان يواصل النظر بين الخصوم والاخذ

ع الآية في القرآن ... ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين

من الظالم للمظلوم فاتحا لذلك بابه ومليناحجابه ومستويا فى الخصومة اذا اشتجرت والالحاظ اذا افترقت
والالفاظ اذا جرت بين الغنى المثرى والفقير المقوى والقوى الموفر والضعيف المتحقر فليس بالثراء تشرف
المنازل وترتفع ولا بالاقواء تضعف الوسائل ويتضع وبعد فالكل عباد الله يسعهم فضله ويشرح فى حكمه
يشملهم عدله ان اكرمكم عند الله اتقاكم وامره ان يدرع الهيبة والوقار والسكينة ليغشى ما استكفيه
جمالا ويوفى ما استرعيه جلالا ويسير بسيرة لا العنف يتخللها فيوهنها ولا الضعف يتخللها فيهجنها
لتستمر احواله مكفوفة بالمحاسن محروسة عن المطاعن ويتوكل على ربه فى قل امره وكثره وصغر شانه و
كبره ومن يتوكل على الله فهو حسبه وامره بان يتخير لاحكامه الاوقات التى يجتمع لها لبه ويملك فيها اربه
ويامن معها منازعة الوطر ومساورة الضجر ليصدر قضاياه عن راى مجتمع وصدر متسع ونفس مراحة علل
مزاحه ذاكرا عند القضاء يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وامره ان يتسلم ديوان
القضاء من المتولي كان قبله بمحاضره وسجلاته ومثابت حججه وبيناته وذكر المحتسبين مبلغ الحقوق [متوفى]
واسماء الخصوم وتعرضه لفهرست يعقده فهو جامع للمسلمين حقوقا جمة وعقودا مهمة ويوكل بها
من ثقاته من يحوطه عن الايدى الممتدة والاطماع المشتدة والله خير حافظا وهو ارحم الراحمين وامره
ان يختار لخلافته على قضايا البلدان المتفرقة فى البلاد المذكورة فى عهده وكتابته وسائر ما يتولى من
جهته من يجمع الى العلوم الحقة ويطالع اخبارهم ويشارف اثارهم فمن زاغ عن الطريقة المثلى ولم يخش
وخيم العقبى صرفه زجرا وتحذيرا وردعا ونكيرا ومن استقر على الحسنى وسلك المحجة الوسطى اقره بعثا
لمثله على الاخذ بهديه والاقتداء بسعيه هل جزاء الاحسان الا الاحسان وامره ان يستشف احوال الشهود
ويستكشفها ويبالغ فيها حتى يتعرفها فعليهم مدار الاحكام وبهم استقرار النقض والابرام فمن الفاه
سديدا سديدا حرا مسلما رشيدا احله محل المزكين اعمالا المقبولين اقوالا ومن ارتاب فى امره وامترى
فى سره وقف فى بابه الى ان ينحسم وجه ارتيابه ومن انكشف له عن ظنة لا يؤمن معها مضرة على الدين
اوشهادة زور يكثر به معرتها على المسلمين جرحه جرحا ظاهرا وكفى الناس شره مجاهرا فقد قرن الله تعالى
قول البهتان بعبادة الاوثان فقال فاجتنبوا الرجس من الاوثان الاية وامره باقامة الحدود على مستحقيها اذا وجبت ولزمت وقامت بها البينات
وانتظمت وان يدراها بالشبهات حيا ما ثاق وتحقق لديه ما جاز الابراق ولا يأخذه فى امضائها على حقها رافة مانعة
ولا ملامة دافعة فقد نبه الله تعالى على ذلك بنهيه الزاجر فقال ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الاخر وامره ان يحتاط على الوقوف اشد الاحتياط واوفاه ولحفظه لها داو وقاه
ويعتمد فيها على امناء يعفون عن خبثة المطاعم ويكفون عن خطيئة الماثم لتصل ثمراتها الى اصحابها وتنفق

فی سبلها الصادرة عن ابوابها الیوم من عوادی التخون و ینفض ایدی الحیف و التحرم و یحصل بذلک الزلفة
عند الله وما عند الله خیر و ابقی و آمره بمراعاة العباد فی هذه الامصار و مطالعة احوال الشکات لیهدی
فی المحرم من کل سنة علی السنة فی مثلها و یبطل محوا و کسرا ما کان منقوشا قبلها و یوعز الی صاحب العیار
بالتحفظ ممن یوقع غشا او یعمل دغلا ان الله لا یهدی کید الخائنین و آمره بتزویج الایامی اللاتی الیه
و لا یتهن ادیر یه الاولیاء عضلهن اذا وجد الکفو وحل العقد و بذل صداق المثل کما قال الله تعالی و انکحوا
الایامی منکم الایة و آمره بالاحتیاط فی مال الیتیم الحاصل فی حجره اللازم له تدبیر امره و ان ینفق علیه
انفاقا قصدا حتی اذا بلغ الحلم ممیزا بین مصالحه و مفاسده و مضاله و مراشده سلم ماله و اشهد به
علیه قال تعالی و ابتلوا الیتامی الایة و آمره بحبس من یثبت الحق فی ذمته و یطالب الخصم حبسه علی
توفیة حقه الی ان یبرأ مما حبس به او یخرج منه علی واجبه او یقوم البینة علی اعساره لیوخذ بحکم الله
فی انظاره کما قال تعالی و ان کان ذو عسرة الایة و آمره ان لا یفسخ حکم من تقدمه و لا ینقض ما ابرمه
الا اذا کان للاجماع خارقا و للسان الامة مفارقا فاذا وجد ما قد خرج عن تاویل المتاولین و قول المختلفین
فله ان ینقضه و یتعقبه فید حضه و الله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم هذا عهدنا الیک فاقتف
دلیله و احتذ تمثیله و استهد الله یهدک و یرشدک و استکفه یعنک و یسدک الیه نفوض و علیه
نعوّل و هو حسبنا و کفی و کتب اسمعیل بن عباد فی المحرم سنة سبع و ستین و ثلثمائة و سمع القاضی ابا الحسن
القطان و عبد الله بن جعفر بن احمد و الزبیر بن عبد الواحد الاسد ابادی و له امال کثیرة سمع منه
بعضها بالری و بعضها بقزوین سنة تسع و اربع مائة و کان ینتحل مذهب الشافعی رضی الله عنه فی الفروع
و قواعد المعتزلة فی الاصول و صنّف الکثیر فی التفسیر و الکلام و غیرهما الخ و ابو المؤید محمد بن محمود خوارزمی
در جامع مسانید ابی حنیفه گفته قاضی القضاة عبد الجبار قال الخطیب عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار
ابو الحسن الاسترابادی سمع علی بن ابراهیم بن سلمة القزوینی و عبید الله بن جعفر بن احمد الاصفهانی و القاسم
بن صالح الهمدانی و کان ینتحل مذهب الشافعی فی الفروع و مذهب المعتزلة فی الاصول و له فی ذلک مصنّفات
و تقی الدین ابو بکر بن احمد الاسدی در طبقات شافعیه گفته عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار بن احمد بن الخلیل
القاضی ابو الحسن الهمدانی قاضی الری و اعمالها و کان شافعی المذهب و هو مع ذلک شیخ الاعتزال و له
المصنفات الکثیرة فی طریقتهم و فی اصول الفقه قال ابن کثیر فی طبقاته و من اجلّ مصنّفاته و اعظمها
دلائل النبوة فی مجلدین ابان فیه عن علم و بصیرة حمیدة و قد طال عمره و رحل الناس الیه من الاقطار
و استفادوا به مات فی ذی القعدة سنة خمس عشرة و اربع مائة و عبد الغفار بن ابراهیم العلوی العکی

العدنانی در کتاب محاضرات الراغب که نسخهٔ آن در کتبخانهٔ حرم مکهٔ معظمه بنظر این قاصر رسیده گفته عبد الجبار بن احمد القاضی ابو الحسن الهمدانی قاضی الری واعمالها کان شافعی المذهب وهو مع ذلک شیخ الاعتزال له المصنفات الکثیرة فی طریقتهم وفی اصول الفقه ومن اجل مصنفاته کتاب دلائل النبوة ابان فیه عن علم وبصیرة حمیدة وعبد الوهاب سبکی در طبقات شافعیه گفته عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار بن احمد بن الخلیل بن عبد الله القاضی ابو الحسین الهمدانی الاسدابادی وهو الذی تلقبه المعتزلة قاضی القضاة ولا یطلقون هذا اللقب علی سواه ولا یعنون به عند الاطلاق غیره کان امام اهل الاعتزال فی زمانه وکان ینتحل مذهب الشافعی فی الفروع وله التصانیف السائرة والذکر الشائع بین الاصولیین عمر دهرا طویلا حتی ظهر له الاصحاب بعد صیته ورحلت الیه الطلاب وولی قضاء الری واعمالها سمع الحدیث عن ابی الحسن بن سلمة القطان وعبد الرحمن بن حمدان الجلاب وعبد الله بن جعفر بن فارس والزبیر بن عبد الواحد الاسدابادی وغیرهم روی عنه القاضی ابو یوسف عبد السلام بن محمد بن یوسف القزوینی المفسر المعتزلی وابو عبد الله الحسن بن علی الصیمری وابو القاسم علی بن الحسن التنوخی توفی فی ذی القعدة سنة خمس عشرة واربع مائة بالری ودفن فی داره ونیز سبکی در طبقات شافعیه در ذکر مذاهب در باب ایمان گفته والرابع انه کل طاعة فرضا کانت او نفلا وهو رای الخوارج والیه ذهبت طائفة من المعتزلة منهم القاضی عبد الجبار بن احمد الذی یلقبونه قاضی القضاة وکان رجلا محققا واسع النظر وعبد الرحیم بن حسن الاسنوی در طبقات شافعیه گفته القاضی ابو الحسین عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار الاسترابادی امام المعتزلة کان مقلدا للشافعی فی الفروع وعلی رای المعتزلة فی الاصول وله فی ذلک التصانیف المشهورة تولی قضاء القضاة بالری وورد بغداد حاجا وحدث بها عن جماعة کثیرین وتوفی فی ذی القعدة سنة خمس عشرة واربع مائة ذکره ابن الصلاح وذهبی در دول الاسلام در وقائع سنه خمس عشره واربع مائة گفته وشیخ المعتزلة القاضی عبد الجبار بن احمد الهمدانی صاحب التصانیف وشمس الدین محمد بن علی بن احمد الداودی المالکی تلمیذ جلال الدین سیوطی در طبقات المفسرین گفته عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار بن احمد بن الخلیل القاضی ابو الحسین الهمدانی الاسترابادی شیخ المعتزلة صاحب التصانیف منها التفسیر عاش دهرا طویلا وسار ذکره وکان فقیها شافعی المذهب سمع من ابی الحسن بن سلمة القطان وعبد الله بن جعفر بن فارس روی عنه ابو القاسم علی بن الحسین التنوخی والحسین بن علی الصیمری الفقیه وابو محمد عبد السلام القزوینی المفسر المعتزلی وآخرون ولی قضاء الری واعمالها ورحلت الیه الطلبة مات فی ذی القعدة سنة ۴۱۵ه رایت تفسیره لطیف الحجم

وجہ سی و ششم آنکہ علامۂ نحریر و محدث کبیر تاج المحدثین ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصفہانی در جمع و تدوین طرق حدیث طیر کتابی خاص تصنیف فرمودہ داد احقاق حق و ازہاق باطل و تضعیف مجد جاحدین و توہین انکار منکرین دادہ الفا شنیدی کہ ابن تیمیہ در منہاج گفتہ قال الحافظ ابو موسی المدینی قد جمع غیر واحد من الحفاظ طرق حدیث الطیر للاعتبار و المعرفۃ کالحاکم النیسابوری و ابی نعیم و ابن مردویہ و از جملہ روایات ابو نعیم در کتاب حدیث طیر این ست نا علی بن حمید الواسطی قال نا اسلم بن سہل قال نا محمد بن صالح بن مہران قال نا عبد اللہ بن محمد بن عمارۃ قال سمعت من مالک بن انس عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن انس قال بعثتنی ام سلیم الی رسول اللہ بطیر مشوی و معہ ارغفۃ من شعیر فاتیتہ بہ فوضعتہ بین یدیہ فقال یا انس ادع لنا من یاکل معنا ہذا الطیر اللہم ائتنا بخیر خلقک فخرجت فلم یکن لی ہمۃ الا رجل من اہلی آتیہ فادعوہ فاذا انا بعلی بن ابیطالب قد دخلت فقال اما وجدت احدا فقلت لا قال انظر فنظرت فلم اجد احدا الا علیا ففعل ذلک ثلثۃ مرات فرجعت فقلت ہذا علی بن ابی طالب فقال ائذن لہ اللہم و الی اللہم و الی انتہی فہذا ابو نعیم الحافظ فخر المہرۃ الصدور، المعروف فضلہ کالعلم المأثور، قد صنف جزءا مفردا فی ہذا الخبر المشہور، فابان بذلک نہایۃ الاطلاع والعثور، واعرب عن کمال التبحر والعبور، علی حدیث النبی المحبور علیہ و آلہ سلام الملک الغفور، ما اقبل الصبح بالحشور، فکسر المتون والظہور، من ارباب المکر والغرور، وقطع عری البہت والزور، من اصحاب الخدائع والشرور، واللہ ولی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات الی النور،

وجہ سی و ہفتم آنکہ ابو نعیم بسند خود اثبات سعد بن ابی وقاص حدیث طیر را با حدیث لاعطین الرایۃ غدا رجلا یحب اللہ و رسولہ و حدیث غدیر روایت نمودہ چنانچہ در کتاب حلیۃ الاولیاء بہ ترجمۂ ابن ابی لیلی بعد ذکر نبذی از محامد و فضائل او و نقل بعض اخبار و آثار از وگفتہ حدثنا محمد بن المظفر قال ثنا زید بن محمد قال ثنا احمد بن محمد بن الحمید قال نا رجاء بن الجارود ابو المنذر قال ثنا سلیمان بن محمد المبارکی قال ثنا محمد بن جریر الصنعانی و اثنی علیہ خیرا قال ثنا شعبۃ عن الحکم عن ابن ابی لیلی عن سعد بن ابی وقاص قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی علی بن ابی طالب ثلاث خصال لاعطین الرایۃ غدا رجلا یحب اللہ و رسولہ و حدیث الطیر و حدیث غدیر خم غریب من حدیث شعبۃ والحکم ما کتبناہ الا من ہذا الوجہ انتہی نقلا عن نسخۃ عتیقۃ بخط العرب و مخفی نماند کہ کتاب حلیۃ الاولیاء از جلائل اسفار معروفہ معتمدہ و عقائل کتب مشہورہ مستندہ و از جملۂ مصنفات ابو نعیم کہ بجمع بشہرت فی الاقطار ست سابق و فاضل و در اجازات و مرویات اعاظم کبار داخل و شامل میباشد

سلہ صدر کتاب حلیۃ الاولیاء
ابتدا است احمدہ محدث الاکوان والازمان ومبدع الارکان والاعیان ومنتخب الاعیان ... والاعیان وسیع الالباب والابدان ... بانوار الاسرار ... والکلمات العرفان ... البراہین والعرفان ... بالحجج ... معرفۃ النطق ... الانبیاء ... [illegible] والصلوۃ علی من ... محمد المصطفی ... النبیین والمرسلین وعلی آلہ ...

بودن اورا از مرويات سيوطى و ثعالبى و كردى و نجيمى و بصرى سابقا دانستى و ابن خلكان در وفيات الاعيان بترجمهٔ ابى نعيم گفته و كتابه الحلية من احسن الكتب و محمد بن محمود خوارزمى در اسماء رجال جامع مسانيد ابى حنيفه بترجمهٔ ابى نعيم گفته كتب فى الحديث كتبا سارت فى البلاد و انتفعت بها العباد و ذهبى در عبر در ذكر او گفته صنف التصانيف الكبار المشهورة فى الاقطار و سبكى در طبقات شافعيه بترجمهٔ ابى نعيم گفته قال حمزة بن العباس العلوى كان اصحاب الحديث يقولون بقى ابو نعيم اربع عشرة سنة بلا نظير لا شرقا و لا غربا اعلى اسنادا منه و لا احفظ و كانوا يقولون لما صنّف كتاب الحلية حمل الى نيسابور حال حياته و اشتروه باربع مائة دينار و قال ابن الفضل الحافظ قد جمع شيخنا السلفى اخبار ابى نعيم و ذكر من حدث عنه و هم نحو ثمانين رجلا قال و لم يصنّف مثل كتابه حلية الاولياء سمعناه على ابى المظفر القاسانى عنه سوى فوت عنه يسير و يافعى در مرآة الجنان در ذكر ابى نعيم گفته كتاب الحلية من احسن الكتب قلت ما طعن ابن الجوزى فيها و تنقيصه لها فهو من باب قولى ؎ لئن ذمّها جاراتها و ضرائر + و عاب جمالا فى حلاها ذو الحلى + فما سلمت حسناء من ذم حاسد + و صاحب حق من عداوة مبطل + مع ابيات اخرى فى مدح الامام ابى حامد الغزالى و تصانيفه و كلامه العالى و صفدى در وافى بالوفيات بترجمهٔ ابى نعيم گفته املى فى فنون الحديث كتبها سارت فى البلاد و انتفع بها العباد الى ان قال و صنّف مصنّفات كثيرة منها حلية الاولياء و المستخرج على الصحيحين ذكر فيهما احاديث ساوى فيها البخارى و مسلم و احاديث علا عليهما فيها كانهما سمعاها منه و ذكر فيها حديثا كان البخارى و مسلم سمعاه ممن سمعه منه الى ان قال و لما كتب كتاب الحلية و حمل الى نيسابور بيع باربعمائة دينار و تقى الدين اسدى در طبقات شافعيه بترجمهٔ ابى نعيم گفته و له التصانيف المشهورة منها كتاب الحلية و هو كتاب جليل حفيل و مناوى در فيض القدير شرح جامع صغير در ذكر حلية الاولياء گفته قالوا لما صنفه بيع فى حياته باربع مائة دينار و اشتهرت بركته و علت فى الخافقين درجته و ناهيك بقول الامام ابى عثمان الصابونى كما نقله عنه فى الضوء و غيره كل بيت فيه حلية الاولياء لابى نعيم لا يدخل الشيطان و مصطفى بن عبد الله قسطنطينى در كشف الظنون گفته حلية الاولياء فى الحديث للحافظ ابى نعيم احمد بن عبد الله الاصبهانى المتوفى سنة ۴۳۰ ثلثين و اربعمائة مجلد ضخم اوله الحمد لله محدث الاكوان الخ و هو كتاب حسن معتبر يتضمن اسماء جماعة من الصحابة و التابعين و من بعدهم من الائمة الاعلام المحققين و المتصوفة و النساك و بعض احاديثهم و كلامهم و نيز در كشف الظنون در ذكر مجمع الاحبار گفته ذكر فيه حلية ابى نعيم الاصبهانى و منهاجهم استطال

الاسانید والمکرر واستقل اختصارا بن الجوزی فقال اجبت ان اجمع کتابا یکون لمحاسنه حاویا ولما او دا وذلک
طاویا مع زیادة تراجم امّة للحدیث واقتفی فی ترتیبه اثر الحلیة وخود مخاطب در بستان المحدثین بترجمهٔ ابی نعیم
گفته وازنوادر کتب او کتاب حلیة الاولیاست که نظیر آن در اسلام تصنیف نشده ونیز در بستان گفته وکتاب
حلیة الاولیا در حضور او آن شهرت ورواج پیدا کرد که در نیسابور بچهارصد دینار خرید شد انتهی وبرجهان
متتبعین واضح وعیان ست که ابونعیم از حفاظ جلیل الشان ونقاد سابقین اعیان ومعتمدین محدثین ارکان
ومستندین حذاق این شان ست معالی اثیره ومحاسن کثیره ومفاخر وفیره ومآثر غزیره او از تاریخ کامل عز الدین
المعروف بابن الاثیر الجزری وکتاب فضائل الشافعی از فخر الدین محمد بن عمر الرازی و وفیات الاعیان ابن خلکان
ومنهاج السنة ابن تیمیه وزاد المعاد محمد بن ابی بکر المعروف بابن القیم واسماء الرجال جامع مسانید ابی حنیفه
از محمد بن محمود خوارزمی وتاریخ مختصر ابی الفدا اسمعیل بن علی الایوبی صاحب حماة وتتمة المختصر عمر بن المظفر
المعروف بابن الوردی وعبر فی خبر من غبر ودول الاسلام شمس الدین ذهبی وطبقات الشافعیه عبد الوهاب بن
علی السبکی ووافی بالوفیات خلیل بن ایبک الصفدی ومرآة الجنان ابومحمد عبد الله بن اسعد یافعی وطبقات
الشافعیه جمال الدین عبد الرحیم بن الحسن الاسنوی واسماء الرجال مشکوة از ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب
وتوضیح الدلائل سید شهاب الدین احمد وطبقات الشافعیه ابوبکر اسدی وطبقات الحفاظ جلال الدین سیوطی
ولواقح الانوار عبد الوهاب شعرانی وتاریخ خمیس حسین بن محمد دیاربکری ومقالید الاسانید ابومهدی عیسی بن محمد
الثعالبی وبستان المحدثین خود شاه صاحب وقول مستحسن مولوی حسن زمان معاصر واتحاف النبلاء مولوی
صدیق حسن خان معاصر ظاهر وباهرست بعضی از عبارات آنها دریجا ذکر می نمایم وباقی را ان شاء الله تعالی در مجلد
حدیث تشبیه مذکور خواهم داشت آنفا بتصریح رازی شنیدی که ابونعیم از جملهٔ اکثر محدثین متاخرین از روی
علم واقوای شان از روی قوت واشد شان از روی تحقیق در علم حدیث وشل دارقطنی وحاکم وبیهقی وجوینی
وخطیب وخطابی از صدور علم بعد شیخین بوده ورازی اثبات جلالت شان شافعی بتعظیم وتبجیل ابونعیم وامثالی
او شافعی را می نماید وابن اثیر در تاریخ کامل در حوادث سنه ثلثین واربعمائة گفته وتوفی هذه السنة ابونعیم
احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق الاصبهانی الحافظ وابو الفدا در تاریخ مختصر در وقائع سنه مذکوره گفته
وفیها توفی ابونعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی الحافظ وابن الوردی در تتمة المختصر در وقائع سنه مذکوره
گفته وفیها توفی ابونعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی الحافظ وذهبی در دول الاسلام در وقائع سنه
مذکوره گفته وفیها مات حافظ اصبهان ابونعیم احمد بن عبد الله بن احمد الاصبهانی الصوفی الاحول
صاحب الحلیة فی المحرم وله اربع وتسعون سنة وولی الدین الخطیب در رجال مشکوة المصابیح که در آخر

آن تصریح کرده باینکه عرض کرده آن را بر شیخ خود حسین بن عبد الله بن محمد الطیبی پس استحسان کرده آن را
چنانچه استحسان نمود مشکوة را و استجاده نمود آن را چنانچه مشکوة را استجاده نمود گفته ابو نعیم الاصفهانی
هو ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصفهانی صاحب الحلیة هو من مشایخ الحدیث الثقات المعمول بحدیثهم
المرجوع الی قولهم کبیر القدر ولد سنة اربع وثلثین وثلثمائة ومات فی صفر سنة ثلثین واربعمائة
باصفهان وله من العمر ستة وتسعون سنة رحمه الله تعالی و شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل
علی ترجیح الفضائل گفته قال الامام الهمام المتفق علی علو شانه فی العلوم والاعمال المتسق له درر الفضائل
فی سلك النظم بالسنة اهل الکمال الحافظ الورع البارع العالم العامل العارف الکامل بلاشك ومریة
ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصفهانی فی کتابه الفائق اللائق المسمی بالحلیة الخ و نیز شهاب الدین در
توضیح الدلائل گفته وعن علی امیر المومنین رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وآله وبارك وسلم
انه قال له لو ان عبدا عبد الله عز وجل مثل ما قام نوح فی قومه وکان له مثل احد ذهبا فانفقه فی
سبیل الله ومد فی عمره حتی حج الف عام علی قدمیه ثم قتل مظلوما بین الصفا والمروة ولم یوالك یا علی
لم یشم رائحة الجنة ولم یدخلها رواه الصالحانی عن الشیخ محمد بن اسمعیل بن ابی نصر معروف به الکبابی
عن مبید وقته ونسیج او حد عصره و اوانه ابی علی الحسن بن احمد عن الحافظ الورع والامام البارع
ابی نعیم الاصفهانی باسناده عن زید بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب عن ابیه عن جده عن علی
رضی الله تعالی عنه وعنهم اجمعین و مولوی صدیق حسن خان معاصر در اتحاف النبلا گفته احمد بن عبد الله بن
احمد بن اسحاق بن موسی بن مهران الاصفهانی الحافظ المشهور صاحب کتاب حلیة الاولیا از اعلام محدثین
واکابر حفاظ دین و ثقات صوفیه متقدمین ست در سنه سه صد و سی وشش متولد شد و در شش سالگی او مشایخ
عمده حدیث بطریق تبرك او را اجازت دادند از انها ست ابو العباس اصم وخیثمة بن سلیمان طرابلسی وجعفر
خالدی و شیخ معمر عبد الله بن عمر شوذب و وی متفرد باین خصوصیت ست و چون جوان شد از اجله
مشایخ سماع کرد و حدیث حاصل نمود و تخمی که در زمین استعداد او از طفلی افشانده شده بود برگ و بار
آورد از طبرانی و ابو الشیخ وجعابی و ابو علی صواف و ابو بکر اجری و ابن خلاد نصیبی بن عبد الکبیر خطابی استفاده تامه نموده و چون بشیخوخت رسید و متوجه افاده شد حفاظ فن حدیث بسوی او رجوع آوردند و بر در او هجوم کردند و استفادها نمودند و بسبب علو اسناد و وفور علم و حفظ او رغبت مردم بجناب او زیاده از اقران وی بود خطیب بغدادی از اخص تلامذه او ست و ابو سعید مالینی و ابو صالح موذن و ابو علی حسن بن احمد حداد و ابو سعید محمد بن محمد بن المطرز و ابو منصور محمد بن عبد الله شروطی و دیگر محدثین بسیار

نظ وابن

شاگرد او بوده و نوبت او در اشتغال بعلم حدیث بحدی رسیده بود که او را غیر از سماع حدیث و تصنیف آن غذا نبود الخ **وجه سی و هشتم** آنکه حافظ ابوطاهر محمد بن احمد بن علی بن حمدان در جمع طرق حدیث طیر کتابی خاص تصنیف فرموده و احراق قلوب نواصب معاندین و ارغام آناف جهله جاحدین بغایت قصوی رسانیده و ابن حمدان از حفاظ عالی شان و اساطین اعیان و اکابر ائمه خراسان ست علامه نحریر محمد بن احمد الذهبی که حسب افاده شاه صاحب بجواب همین حدیث امام اهل حدیث ست در تذکرة الحفاظ گفته ابن حمدان الحافظ المجوّد ابوطاهر محمد بن احمد بن علی بن حمدان الخراسانی احد الرحالین المصنفین صحب اباعبدالله الحاکم وتخرج به سمع من ابی بکر الطرازی والحافظ ابی بکر الجوزقی وابی الحسین القنطری وابی طاهر بن خزیمة وزاهر بن احمد الفقیه وابراهیم بن محمد بن موسی السرخسی ونحوهم بنیسابور وجعفر بن فناکی بالری والحافظ احمد بن علی بن السلیمانی ببیکند ومحمد بن احمد الغنجار ببخارا وابی سعید الادریسی بسمرقند وعلی بن محمد بن عمر الفقیه بالری وابی الفضل محمد بن ابی الحسین الحدادی وله مسند بهز بن حکیم وطرق حدیث الطیر سمع منه ابوسعید محمد بن احمد بن حسین النیسابوری توفی سنة ۴۴۱ احدی واربعین واربع مائة اخبرنا احمد بن عبد الکریم بن علاق انا نصر بن جرب انا ابوطاهر السلفی اخبرنا محمد بن ابی منصور القزاز بالری انا محمد بن احمد بن حمدان الحافظ انا محمد بن الحسین القاضی بمرو نا اسحاق بن ابراهیم التاجر العدل انا یوسف بن علی نا سفیان بن عیینة عن عبید الله بن ابی بکر بن عمرو بن حزم انه سمع انساً یحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یتبع المیت ثلث اهله وماله وعمله ویرجع اهله وماله ویبقی عمله وسیوطی در طبقات الحفاظ گفته ابن حمدان الحافظ المجود ابوطاهر محمد بن احمد بن علی بن حمدان الخراسانی احد الرحالین المصنفین صحب الحاکم وتخرج به وسمع الطرازی والجوزقی وله مسند بهز بن حکیم وطرق حدیث الطیر مات سنة ۴۴۱ انتهی فهذا الامام الحافظ المجوّد ابن حمدان، واحد الرحالین المتعبین انفسهم فی هذا الشان، قد اظهر وابان بجمع طرق هذا الحدیث العظیم المکان، ان الحدیث من صحاح الاحادیث الواردة عن سید الانس والجان، فی فضل وصیه السابق فی کل میدان المستبد بکل رهان، المتفرد بصنوف الاحسان، علیهما والهما امناء الرحمن، سلام الله ما اختلف العصران، فلا یخلع ربقة الایمان، یجحد هذا الخبر بعد ذاک البرهان، الا من غلب روغان، وازری بنفسه ودینه شان، والله المستعان، علی دحر نوازغ الشیطان، **وجه سی و نهم** آنکه ابوالحسن احمد بن المظفر بن احمد العطار الواسطی الفقیه الشافعی این حدیث شریف را روایت نموده چنانچه ابن المغازلی در کتاب المناقب میفرماید اخبرنا ابوالحسن احمد بن المظفر

بن احمد العطار الفقیه الشافعی رحمه الله بقرائتی علیه فاقرّ به سنه اربع وثلثین واربعمائة
قلت اخبرکم ابو محمد عبد الله بن محمد بن عثمان المزنی الملقب بابن السقا الحافظ الواسطی رحمه الله
نا ابو الحسن علی بن محمد بن صدقة الجوهری الواسطی رحمه الله سنة ثلث وثلثمائة نا محمد بن
زکریا بن دوید العبدی نا حمید الطویل عن انس بن مالک قال اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم
بجامة مشویة فقال اللهم ابعث الیّ احب خلقک الیک والی نبیک یاکل معنا من هذه المائدة قال
فاتی علی فقال یا انس استاذن لی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فقلت النبی عنک مشغول
فرجع علی ولم یلبث الا قلیلا ان رجع فقال یا انس استاذن لی علی النبی صلی الله علیه وسلم فقلت
النبیّ عنک مشغول فرجع ولم یلبث الا قلیلا ان رجع فقال یا انس استاذن لی علی رسول الله صلی الله
علیه وسلم فهممت ان اقول مثل قولی الاول والثانی فسمع النبیّ صلی الله علیه وسلم من داخل
الحجرة کلام علی فقال ادخل یا ابا الحسن ما ابطا بک عنی قال جئت یا رسول الله هذه الثالثة کل ذلک
یردنی انس یقول النبیّ عنک مشغول فقال یا انس ما حملک علی هذا فقال یا رسول الله سمعت الدعوة
فاحببت ان یکون رجلا من قومی فقال النبیّ صلی الله علیه وسلم یا انس کل یحب قومه والوحسن
احمد بن المظفر عطار از ائمه کبار واجله ناقلین اخبار و آثار ست شمس الدین ابو عبد الله احمد بن محمد ذهبی
در کتاب العبر در وقائع سنه احدی و اربعین و اربعمائة گفته واحمد بن المظفر بن احمد بن داود الواسطی
العطار ابو الحسن راوی مسند مسدد عن ابن السقا توفی فی شعبان انتهی فهذا ابو الحسن احمد بن المظفر
العطار الفقیه المحدث راویة الاحادیث والاخبار قد عطر مشام اهل التبصر والاستبصار بارج
هذا الحدیث المزری بالازهار فلا ینکل عن قبوله الا من هو کالجعل فی الخبائث فارّ لیس له
فی الخلاعة والقحة عار قد سرح فی متاجرة الجحود والانکار انواع الحوب والخسار وقادته العصبیة
الی الخسر والتبار وساقته الانفة الی مهاوی الهلاک والبوار فهو من هوة النار علی شفا جرف هار
وجه چهلم آنکه ابو بکر احمد بن الحسین البیهقی که صاحب مشکوة اسناد حدیث را بادو مثل اسناد آن بجناب
رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم میداند حدیث طیر را روایت کرده چنانچه موفق بن احمد المعروف
باخطب خوارزم در مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته اخبرنا الشیخ الزاهد الحافظ ابو الحسن
علی بن احمد العاصمی الخوارزمی اخبرنا القاضی الامام شیخ القضاة اسمعیل بن احمد الحافظ اخبرنا
والدی ابو بکر احمد بن الحسین البیهقی اخبرنا ابو علی الحسین بن محمد بن علی الروذباری اخبرنا ابو بکر
محمد بن محمویه بن عباس بن سنان الرازی حدثنا ابو حاتم الرازی حدثنا عبید الله بن موسی

اخبرنا اسمعیل بن الازرق عن انس بن مالک قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال فذهب ثم جاء فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة فذهب ثم جاء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افتح ففتحت ثم دخل فقال ما حبسک یا علی فقال هذه آخر ثلث کرات یردنی انس یزعم انک علی حاجة قال ما حملک علی ما صنعت یا انس قال سمعت دعاءک فاحببت ان تکون فی رجل من قومی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان الرجل قد یحب قومه انتهی فهذا ابوبکر احمد بن الحسین امام بیهقی، قد شید الصدق و ایة الحق، وابار وساوس اهل الزیغ وازهق، واردی نوازغ ارباب المحل واوبق، واوهن متة اصحاب المکر بکسر اسهم والدق، ودمدم من تزویقاتهم علی ما جل ودق، فلا اقسم بالشفق، واللیل وما وسق، والقمر اذا اتسق، لا یجحد الحدیث الا من رکب من انقلاب طبقا عن طبق، ولا یرغب عنه الا من خرج ومرق، ولا یحید عنه الا من ضعف عقله ورق، ولا ینکره الا من هتک رداء النصف وخرق، واغلق باب التدبر وصفق، وخالف وطغی وعصی وعق، وجمح وبغی وعصی المسلمین شق، وخلع عن عنقه الربق، ووقع من المضیق فی الحلق، والله الموضح للحق کالفلق، وهو المعیذ بلطفه عن شر کل ما خلق، و علامه بیهقی امام مشهور و رئیس جمهور و عمده اکابر ماهرین صدور و نخبه اماثل حائزین نبل موفور ست سلفا بتصریح فخر رازی و لسنی که حاکم از جمله اکثر محدثین متاخرین از روی علم و اقوای شان از روی قوت و اشد شان از روی تحقیق در علم حدیث و مثل دارقطنی و حاکم و ابونعیم و جوزقی و خطیب و خطابی صدر علم بعد شیخین بوده و رازی اثبات جلالت شان شافعی بتعظیم و تبجیل حاکم و امثال او شافعی رامی نماید و دیگر مکارم جمه عظیمه و محاسن وثره فخیمه او انشاء الله تعالی از معجم البلدان یاقوت حموی و کتاب الانساب سمعانی و کامل ابن اثیر جزری و وفیات الاعیان ابن خلکان و سیر النبلاء و تذکرة الحفاظ و کتاب العبر و دول الاسلام ذهبی و مرآة الجنان یافعی و مختصر ابو الفدا اسمعیل ایوبی و تتمة المختصر ابن الوردی و طبقات شافعیه سبکی و طبقات شافعیه اسنوی و طبقات شافعیه اسدی و اسماء الرجال مشکوة ولی الدین خطیب و طبقات الحفاظ سیوطی و اسماء الرجال مشکوة شیخ عبد الحق و فیض القدیر مناوی و مرقاة ملا علی قاری و شرح مواهب زرقانی و مقالید الاسانید ابو مهدی ثعالبی و بستان المحدثین خود مخاطب و ابجد العلوم و تاج مکلل و اتحاف النبلاء مولوی صدیق حسن خان معاصر خواهی شنید درینجا اکتفا بر عبارت سبکی میرود قال فی طبقات الشافعیة احمد بن الحسین بن علی بن عبد الله بن موسی الحافظ ابوبکر البیهقی النیسابوری الخسروجردی بضم الخاء المعجمة وسکون السین

المهملة وفتح الراء وسكون الواو وكسر الجيم وسكون الراء وفي آخرها الدال المهملة قرية من ناحية بيهق كان الامام البيهقي احد ائمة المسلمين وهداة المؤمنين والدعاة الى حبل الله المتين فقيه جليل حافظ كبير اصولي نحرير زاهد ورع قانت لله قائم بنصرة المذهب اصولا وفروعا جبلا من جبال العلم الى ان قال اخذ الفقه عن ناصر العمري قد تعلم الكلام على ثم اشتغل بالتصنيف بعد ان صار اوحد زمانه وفارس ميدانه واحذق المحدثين ذهنا واسرعهم فهما واجودهم قريحة وبلغت تصانيفه الف جزء ولم يتهيأ لاحد مثلها اما السنن الكبير فما صنف في علم الحديث مثله تهذيبا وترتيبا وجودة واما المعرفة معرفة السنن والآثار فلا يستغني عنه فقيه شافعي وسمعت الشيخ الامام رحمه الله يقول مراده الولد صح معرفة الشافعي بالسنن والآثار واما المبسوط في نصوص الشافعي فما صنف في نوعه مثله واما كتاب الاسماء والصفات فلا اعرف له نظيرا واما كتاب الاعتقاد وكتاب دلائل النبوة وكتاب شعب الايمان وكتاب مناقب الشافعي وكتاب الدعوات الكبير فاقسم ما لواحد منها نظير واما كتاب الخلافيات فلم يسبق الى نوعه ولم يصنف مثله وهو طريقة مستقلة حديثية لا يقدر عليها الا مبرز في الفقه والحديث وله ايضا كتاب مناقب الامام احمد وكتاب احكام القرآن للشافعي وكتاب الدعوات الصغير وكتاب البعث والنشور وكتاب الزهد الكبير وكتاب الاعتقاد وكتاب الآداب وكتاب الاسراء وكتاب السنن الصغير وكتاب الاربعين وكتاب فضائل الاوقات وغير ذلك وكلها مصنفات لطاف مليحة الترتيب والتهذيب كثيرة الفائدة يشهد من يراها من العارفين بانها لم يتهيأ لاحد من السابقين وفي كلام شيخنا الذهبي انه اول من جمع نصوص الشافعي وليس كذلك بل هو آخر من جمعها ولذلك استوعب اكثر ما في كتب السابقين ولا اعرف احدا بعده جمع النصوص لانه سد الباب على من بعده وكانت اقامته ببيهق ثم استدعي استدعاه الى نيسابور ليقرأ عليه كتاب المعرفة فحضر وقرأه عليه بحضرة علماء نيسابور وثنائهم عليها قال عبد الغفار وكان على سيرة العلماء قانعا من الدنيا باليسير متجملا في زهده وورعه عاد الى الناحية في آخر عمره وكانت وفاته بها قال شيخنا الذهبي كان البيهقي واحد زمانه وفرد اقرانه وحافظ اوانه قال ودائرته في الحديث ليست كبيرة بل بورك له في مروياته وحسن تصرفه فيها لحذقه وخبرته بالابواب والرجال وقال امام الحرمين ما من شافعي الا وللشافعي عليه منة الا البيهقي فانه له على الشافعي منة لتصانيفه في نصرة مذهبه واقاويله وقال شيخ القضاة ابو علي ولد البيهقي حدثنا والدي قال حين ابتدأت بتصنيف هذا الكتاب يعني معرفة السنن والآثار وفرغت من تهذيب اجزاء منه سمعت الفقيه ابا محمد

احمد بن علی یقول وهو من صالحی اصحابی واکثرهم تلاوة واصدقهم لهجة یقول رایت الشافعی فی المنام وفی یده اجزاء من هذا الکتاب وهو یقول قد کتبت الیوم من کتاب الفقیه احمد سبعة اجزاء او قال قرأتها قال وفی صباح ذلک الیوم رای فقیه آخر من اخوانی یعرف بعمر بن محمد فی منامه الشافعی قاعدا علی سریر فی مسجد الجامع بخسروجرد وهو یقول استفدت الیوم من کتاب الفقیه احمد کذا وکذا قال شیخ القضاة احمد ثنا والدی قال سمعت الفقیه ابا محمد الحسین بن احمد السمرقندی الحافظ یقول سمعت الفقیه محمد بن عبد العزیز المروزی الجنوجردی یقول رایت فی المنام کان تابوتا علا فی السماء یعلوه نور فقلت ما هذا فقیل تصانیف البیهقی قیل وکان البیهقی یصوم الدهر من قبل ان یموت بثلاثین سنة توفی البیهقی رضی الله عنه بنیسابور فی العاشر من جمادی الاولی سنة ثمان وخمسین واربعمائة وحمل الی خسروجرد وهی اکبر بلاد بیهق فدفن هناک

وجه چهل و یکم آنکه ابو غالب محمد بن احمد بن سهل المعروف بابن بشران الواسطی النحوی حدیث طیر را روایت نموده چنانچه ابو الحسن المغازلی در کتاب المناقب گفته اخبرنا محمد بن احمد بن سهل بن محمد ویه البزاز حدثهم املاء فی صفر سنة اربعمائة نا احمد بن عیسی الناقد نا صالح بن مسمار نا ابن ابی فدیک نا الحسن بن عبد الله عن نافع عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرب الیه الطیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی بن ابی طالب فاکل معه وابن بشران از اکابر ائمه اعیان و اعاظم فقهای جلیل الشان است محمد بن احمد ذهبی در عبر فی خبر من غبر در ذکر کسانیکه در سنه اثنتین وستین و اربعمائة وفات یافتند گفته وابو غالب بن بشران الواسطی صاحب اللغة محمد بن احمد بن سهل العدل الحنفی ویعرف بابن الخالة وله اثنتان وثمانون سنة ولم یکن بالعراق اعلم منه باللغة روی عن احمد بن عبری وطبقته وعبد القادر بن محمد بن محمد القرشی در جواهر مضیه فی طبقات الحنفیه گفته محمد بن احمد بن سهل اللغوی ابو غالب الواسطی یعرف بابن الخالة ویعرف ایضا بابن بشران احد الائمة فی اللغة مولده سنة ثمانین وثلاث مائة سمع وحدث وخرج روی عنه فضل الله بن محمد العراقی قال السمعانی فی ذیله احد الائمة اللغویة فاضلا مکثرا بارعا شیخ العراق فی اللغة فی وقته مات رحمه الله تعالی سنة اثنتین وستین واربعمائة وعبد الله بن اسعد الیافعی در مرآة الجنان در سنة اثنتین وستین واربعمائة گفته وفیها الامام اللغوی ابو غالب بن بشران الواسطی الحنفی ویعرف بابن الخالة وعلی بن سلطان محمد القاری در اثمار جنیة فی اسماء الحنفیة گفته محمد بن احمد بن سهل اللغوی ابو غالب الواسطی یعرف بابن الخالة مات سنة اثنتین وستین واربعمائة وله شعر فی الزهد

سه یا شائد القصور مهلاً + اقصر فقصر الفتى الممات + لو یجمع شمل اهل قصر + لا قصار لهم لشتات

وانما العیش مثل ظل + منتقل ماله ثبات + انتهى فهذا العلامة البارع ابن بشران، شیخ العراق فی وقته والزمان، قد روى هذا الحدیث المنور للجنان، تبشیراً لاهل الیقین والعرفان، و درأ فی نحور اصحاب الخسران، ورداً لکید ارباب الشنأن، وحسماً لمواد الزیغ والطغیان، وقلعاً لاساس البغی والعدوان، فمن نکل عن الانقیاد لهذا الحدیث والاذعان، عدّ من المدهنین کل الادهان، الذین لا یخافون یوم یاتی السماء بالدخان، وتکون وردة کالدهان، یوم یقوم المیزان، وینصب الصراط على لهبات النیران، **وجه چهل و دوم** آنکه علامه ابو عمر یوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر النمری القرطبی حدیث طیر را روایت کرده و از مناقب و فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام شمرده و حتماً و جزماً نسبت آن بجناب رسالت مآب صلى الله علیه وآله وسلم نموده در کتاب بهجة المجالس وانس المجالس که از کتب معتبره است چنانچه مصطفى بن عبد الله القسطنطینی در کشف الظنون گفته بهجة المجالس وانس المجالس للحافظ ابی عمر یوسف بن عبد الله بن عبد البر النمری القرطبی المتوفى سنه ۴۶۳ ثلث وستین واربعمائة وهو فی مجلد من الکتب المعتبرة فی المحاضرات مرتب على مائة واربعة وعشرین باباً اوله اما بعد فان اولى الخ در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام على ما نقل عنه میفرماید واهدى للنبی صلى الله علیه وسلم ثلث طوائر فقال اللهم سق احب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی رضی الله عنه فقال کل یا علی فانت احب خلق الله الیه و ابن عبد البر از علمای عالی فخار و عظمای جلیل الفخر والمقدار و محدثین محققین کبار و اساطین منقدین آثار و اخبار و اعاظم ثقات معروفین فی الاقطار و مشایخ اثبات موصوفین بکمال اعتماد و اعتبار است نبذی از معالی رزینه و محاسن متینه او سابقاً در مجلد حدیث ولایت از کتاب الانساب سمعانی و وفیات الاعیان ابن خلکان و سیر النبلاء و تذکرة الحفاظ و کتاب العبر ذهبی و تاریخ مختصر ابی الفدا اسمعیل ایوبی و تتمة المختصر ابن الوردی و مرآة الجنان یافعی و روض المناظر محمد بن محمد المعروف بابن شحنه و طبقات الحفاظ سیوطی و توضیح الدلائل سید شهاب الدین احمد و شرح مواهب زرقانی و مقالید الاسانید ابو مهدی ثعالبی و بستان المحدثین مخاطب شاه صاحب خود مخاطب شنیدی درینجا نیز بعض عبارات باید شنید مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته یوسف بن عبد الله بن محمد النمری القرطبی امام عصره فی الحدیث والاثر وما یتعلق بهما لم یکن فی الاندلس مثله فی علم السنة وکان احفظ اهل المغرب فی زمانه دأب فی طلب العلم وافتى به وبرع براعة فاق فیها من تقدم من رجال الاندلس والف فی الموطأ کتباً مفیدة منها کتاب التمهید قال ابن حزم لا اعلم فی الکلام

علی فقه الحدیث مثله فکیف احسن منه وله کتاب الاستذکار لمذاهب الاعصار وکتاب الاستیعاب وکتاب جامع بیان العلم وفضله وما ینبغی فی روایته وحمله وغیر ذلک وکان موفقا فی التالیف معانا علیه نفع الله به وکان له بسطة کثیرة فی علم النسب وفارق قرطبة وجال فی غرب الاندلس مدة ثم سکن دانیة وبلنسیة وشاطبة فی اوقات مختلفة وتولی قضاء الاشبونة وشنترین توفی فی سنة ۴۶۳ بمدینة شاطبة وکان مولده ۳۶۸ وهو حافظ المغرب کما کان الخطیب البغدادی حافظ المشرق وقد ماتا فی سنة واحدة وهما امامان فی هذا الفن وکان امر الله قدرا مقدورا انتهی مولوی صدیق حسن خان معاصر در تاج مکلل گفته یوسف بن عبد البر بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمری القرطبی الحافظ جمال الدین ابو عمر امام عصره فی الحدیث والاثر وما یتعلق بهما روی بقرطبة عن ابی القاسم خلف بن القاسم الحافظ وعبد الوارث بن سفیان وابی سعید نصر وابی محمد بن عبد المؤمن وابی عمر والباجی وابی عمر الطلمنکی وابی الولید بن الفرضی وغیرهم وکتب الیه من اهل المشرق ابو القاسم السقطی المکی وعبد الغنی بن سعید الحافظ وابو ذر الهروی وابو محمد النحاس المصری وغیرهم قال القاضی ابو علی بن سکرة سمعت شیخنا القاضی ابا الولید الباجی یقول لم یکن بالاندلس مثل ابی عمر بن عبد البر فی الحدیث وقال الباجی ایضا ابو عمر احفظ اهل المغرب وقال ابو علی الغسانی الاندلسی ان ابن عبد البر اخذ کثیرا من علم الادب والحدیث ودأب فی طلب العلم وافتی به وبرع براعة فاق فیها من تقدمه من رجال الاندلس والف فی الموطأ کتبا مفیدة منها کتاب التمهید لما فی الموطا من المعانی والاسانید ورتبه علی اسماء شیوخ مالک علی حروف المعجم وهو کتاب لم یتقدمه احد الی مثله وهو سبعون جزء قال ابو محمد بن حزم لا اعلم فی الکلام علی فقه الحدیث مثله فکیف احسن منه ثم صنع کتاب الاستذکار لمذاهب الاعصار فیما تضمنه الموطا من معانی الرای والاثار شرح فیه الموطا علی وجهه ونسق ابوابه وجمع فی اسماء الصحابة رضی الله عنهم کتابا مفیدا جلیلا سماه الاستیعاب وله کتاب جامع بیان العلم وفضله وما ینبغی فی روایته وحمله وغیر ذلک من تالیفه وکان موفقا فی التالیف معانا علیه ونفع الله به وکان مع تقدمه فی علم الاثر وبصره بالفقه ومعانی الحدیث له بسطة کثیرة فی علم النسب تولی قضاء الاشبونة وشنترین فی ایام ملکها المظفر بن الافطس توفی یوم الجمعة اخر یوم من شهر ربیع الاخر سنة ۴۶۳ بمدینة شاطبة من شرق الاندلس وولد یوم الجمعة والامام یخطب لخمس بقین من شهر ربیع الاخر سنة ۳۶۸ وتقدم فی ترجمة الخطیب ابی بکر احمد بن علی بن ثابت البغدادی الحافظ انه کان حافظ المشرق وابن عبد البر حافظ المغرب وماتا فی سنة واحدة وهما امامان فی هذا الفن والنمری بالفتح نسبة الی نمر بن قاسط وهی قبیلة

کبیرة مشهورة رحمه الله تعالی و نیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در اتحاف النبلاء گفته یوسف بن عبد البر بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمری القرطبی از کبار علمای مغرب ست امام عصر بود در حدیث و اثر و ما یتعلق بهما روز جمعه که امام در خطبه بود در سنه ثمان و ستین و ثلث مائة در ربیع الاول متولد شد وی اگرچه معاصر خطیب بغدادی ست اما طلبش علم حدیث را قبل از تحول خطیب ست از ابی القاسم خلف ابن القاسم الحافظ و عبد الوارث بن سفیان و ابی سعید نصر و ابی محمد بن عبد المؤمن و ابی عمرو الباجی و ابی عمر الطلمنکی و ابی الولید بن الفرضی و اقران ایشان در قرطبه اخذ علم و روایت نموده و علمای و در وست او را اجازتها نوشتند از مشرق ابو القاسم السقطی المکی و عبد الغنی بن سعید الحافظ و ابو ذر الهروی و ابو محمد النحاس المصری و غیرهم در حفظ و اتقان سر آمد اهل زمان خود بود قاضی ابو علی بن سکره گفته شیخ خود ابو الولید باجی را شنیدم میگفت در اندلس مثل وی در حدیث نبوده وی احفظ اهل مغرب ست و ابو علی غسانی گفته وی بسیاری از علم ادب و حدیث فرا گرفته و در طلب علم مؤدب بود و فتوی داد و بارع شد بر رجال متقدمین اندلس و در مؤطا کتب مفیده تالیف نمود از انجمله ست کتاب التمهید مرتب بر اسمای شیوخ مالک و هو کتاب لم یتقدمه احد الی مثله و هو سبعون جزءا این کتاب از نادرهٔ روزگار و سرمایهٔ مجتهدان اولی الایدی و الابصار ست و از تصانیف اوست کافی در مذهب مالک پانزده مجلد و در جمع اسمای صحابه کتابی مفید جلیل نوشته مسمی باستیعاب و له کتاب جامع بیان العلم و فضله و ما ینبغی فی روایته و حمله و غیر ذلک و بود موفق در تالیف معان بران و حق تعالی بدان نفع بخلق بخشیده و با تقدم خود در علم اثر و تبصر بفقه و معانی حدیث بسطی کثیر در علم نسب داشت در بلاد مغرب گردیده و بیشتر عمر در اندلس گذرانیده بلکه اکثر مورخین نوشته اند که از اندلس نبر آمده و جز هفتاد کس را از علمای وقت خود ندیده و از غیر ایشان علم نیاموخته و با این همه در علم کمتر از خطیب و بیهقی بلکه ابن حزم نیست بلکه بعض چیزها نزد اوست که نزد دیگران نیست و صدق و دیانت و حسن اعتقاد و اتباع سنت که او را نصیب بود کم کسی را از علما روزی شده از عوالی اسنادش سنن ابو داود ست که از عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن و وی از ابن داسه و وی از ابو داود مصنف روایت میکند در اول امر ظاهری بود بعده مالکی شده و معهذا میلان بفقه شافعی هم دارد کتاب الدرر فی اختصار المغازی و السیر و کتاب العقل و العقلاء و ما جاء فی اوصافهم و کتاب جمهرة الانساب و کتاب بهجة المجالس و غیرها تصنیف اوست با فشای شعر میلی داشت از وست اشعار

تذکرت من یبکی علی مداوما + فلم الا العلم بالدین و الخبر + علوم کتاب الله و السنن التی + اتت عن رسول الله مع صحة الاثر + و علم الاولی من ناقدیه و فهم ما + له اختلفوا فی العلم بالرای و النظر + و له

مقالة ذی نصح و ذات فوائد اذا من ذوی الالباب کان استماعها

علیکم بآثار النبی فانه * من افضل اعمال الرشاد اتباعها * چون در شهر حمص که از مشاهیر بلاد مغرب ست داخل شد و از اهل آن شهر حسن سلوک و تفقد ندید گفت اشعار * تنکر من کنا نسر بقربه * و صار زعاقا بعد ما کان سلسلا * وحق لجار لم یوافقه جاره * ولا لایمته الدار ان یتحولا * بلیت بحمص و المقام ببلدة طویلا لعمری مخلق یورث البلا * اذا هان حر عند قوم اتاهم * ولم ینأ عنهم کان اعمی واجهلا * ولم تضرب الامثال الا لعالم * وما عوتب الانسان الا لیعقلا * در ایام ملک مظفر بن الافطس متولی قضای اشبونه و شنترین شده بود روز جمعه آخر یوم از ربیع الآخر سنه ثلث و ستین و اربع مائة بمدینه شاطبه شرقی اندلس برد وفات، انتقال خطیب بغدادی نیز در همین سال ست این حافظ مغرب بود و او حافظ مشرق و درین فن امام وقت خود بودند نمری بفتح نسبت ست بسوی نمر بن قاسط که قبیله کبیره مشهوره است انتهی فالحمد لله علی سطوع لقم الحق و ابتلاج منهاجه، و وضوح لاحب الصدق و سفور بلجه، حیث ثبت بروایة الثقة الثبت الحافظ ابن عبد البر، ان حدیث الطیر من الاخبار الثابتة المحققة، والاحادیث الشهیرة المصدقة، فانه لا یظن بمثل ذلک المحدث المنقد المنقب العلام، الذی لا تفی الاقلام، بشرح مدائحه المحیرة للافهام، والمدهشة للاحلام، ان یتساهل فی روایة خبر موضوع، و یتسامح فی اخراج اثر مصنوع، فیکون کمن اضاع سعیه فی هذا الشان، ودیته بالصغار والقماءة والهوان، فعادت له تلک المآثر والمناقب، افضح المعائب والمثالب وصارت له هذه المفاخر والمحاسن، اشنع المطاعن والمشائن، والله الحافظ عن العثار والصائن، **وجه چهل و سوم** آنکه ابوبکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی در تاریخ بغداد حدیث طیر را بطرق متعدده روایت کرده چنانچه سابقا شنیدی که علامه ابن شهر آشوب در کتاب المناقب در ذکر حدیث طیر فرموده و رواه ابن بطة فی الابانة من طریقین و الخطیب ابوبکر فی تاریخ بغداد من سبعة طرق و از جمله طرق که خطیب بآن روایت این حدیث نموده علی ما نقل این ست انا عبد القاهر بن محمد الموصلی قال انا ابو هارون موسی بن محمد الانصاری قال انا احمد بن علی الجزار قال نا محمد بن عاصم الرازی قال نا حفص بن عمر المهرقانی قال نا الحکم بن بشیر عن اسمعیل بن سلیمان الرازی عن عبد الملک بن سلیمان عن عطا عن انس بن مالک قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم بطائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فجاء علی بن ابی طالب فدق الباب الحدیث و نیز از جمله آن علی ما نقل این ست انا ابو محمد عبد الله بن علی بن عیاض القاضی قال اخبرنا محمد بن احمد بن جمیع قال نا محمد بن مخلد قال حدثنی علی بن الحسن بن ابراهیم بن قتیبة بن جبلة القطان قال نا سهل بن زنجلة قال نا الصباح یعنی

ابن محارب عن عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن ابيه عن جده عن انس بن مالك قال اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طير ما نراه الا حبارى فقال اللهم ابعث الى احب اصحابى اليك يواكلنى هذا الطير الحديث واز افادۀ سید شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل نیز واضح ست که خطیب این حدیث شریف را روایت نموده کما ستقف علیه فیما بعد ان شاء الله تعالى فالحمد لله الحافظ المهيمن القريب المتفضل بالادناء والتقريب، المتكرم بالتوفيق والتسبيب، حيث ثبت ان الحافظ ابا بكر الخطيب قد روى هذا الحديث الفائح الطيب، المتضوع كالمندل الرطيب، فاظهر الحق لكل عاقل مصيب واوضح الصدق لمن كان له من النصف ايسر نصيب، وصرم اوداج زيغ كل متشكك مريب، بصارم باتر قضيب، وعفى اساس الجاحدين الملفقين للاكاذيب، بالقلع والخرم والتخريب، وفرق جموع المعاندين الآتين بالطامات والاعاجيب، بالكسر والفل والتنكيب، فاصبحوا مقموعين بمقارع التانيب والتثريب، وما اغنت عنهم آلهتهم التى يدعون من دون الله لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تتبيب، ومحتجب نماند که کتاب تاریخ بغداد از مصنفات مستنده کل الاستناد و مؤلفات معروفه فی الاغوار والانجاد و اسفار مشهوره فی اقطار البلاد ست واز جمله تصانیف خطیب والانژاد که همه ممدوح اعاظم نقاد بالخصوص موصوف به نهایت اعتبار واعتماد ابو علی یحیی بن عیسی بن جزلة البغدادی در مختار مختصر تاریخ بغداد گفته وقد صنف الناس فى ذلك اى فى علم الحديث ومعرفة الرجال واكثروا وعنوا وبالغوا وميزوا الثقة من المتهم والضعيف من القوى وما اعظم فائدته واجل موقعه لكثرة ما دس الملحدة والزنادقة من الاحاديث الموضوعة البشعة المنفرة التى فسد بسماعها خلق من الناس واعتقد الغر عند سماعها انها من قول صاحب الشرع فهلك وتسرع الى الكذب ومال الى الخلاعة نعوذ بالله من الشقاء والبلاء وهذا الكتاب الذى صنفه الشيخ ابو بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب الحافظ البغدادى رحمه الله وسماه تاريخ بغداد كتاب جليل فى هذا العلم نفيس قد تعب فيه وسهر وطال الزمان والله تعالى يثيبه ويحسن اليه الا انه طويل وللاطالة آفات اقربها الملل والملل داعية الترك وقد استخرت الله تعالى واختصرته وذكرت اسماء الرجال الذين ذكرهم على ترتيبه وما استحسنته من خبر وحكاية وشعر وحديث نقلته فللاغراض تختلف وهوى القلوب سريرة لا تعلم الخ وعلاوه برین ان شاء الله تعالی عنقریب دیگر جلائل فضائل مبهره عقول وغرائب مناقب محیره افهام فحول برای این تاریخ مقبول مسطور ومنقول می شود فلتکن مترقبا للوصول الى المطلوب والمأمول ماخوذ خطیب پس حافظ ثقه ماهر اریب وحاذق ثبت ناقد لبیب

وحاوی محاسن ومفاخر عجیب وحائز محامد وآثر غریب ست سابقاً بتصریح فخر رازی دانستی که خطیب از جمله اکثر محدثین متاخرین از روی علم واقوای شان از روی قوت واشد شان از روی تحقیق در علم حدیث ومثل دارقطنی وحاکم وابونعیم وبیهقی وجوزقی وخطابی از صدور این علم بعد شیخین بوده ورازی اثبات جلالت شان شافعی بتعظیم وتجلیل خطیب وامثال او شافعی را می نماید وابوسعد عبد الکریم سمعانی درکتاب الانساب در نسبت ثابتی گفته والامام ابوبکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی الخطیب الحافظ الثابتی البغدادی صاحب التصانیف فی الحدیث منها کتاب تاریخ مدینة السلام بغداد اشهر من ان یذکر رحل الی العراق والحجاز واصبهان وخراسان والشام وشیوخه تفوت الاحصاء ادرکت قریباً من خمسة عشر نفساً من اصحابه وتوفی ببغداد فی شوال سنة ٤٦٣ه ونیز سمعانی درکتاب الانساب گفته الخطیب بفتح الخاء المعجمة وکسر الطاء المهملة وبعدها الیاء المنقوطة باثنتین من تحتها وفی آخرها الباء المنقوطة بواحدة هذه النسبة الی الخطابة علی المنابر وفیهم کثرة من العلماء والمحدثین والمشهور منهم ابوبکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی الخطیب الحافظ من اهل بغداد وکان امام عصره بلا مدافعة وحافظ وقته بلا منازعة صنف قریباً من مائة مصنف صارت عمدة لاصحاب الحدیث منها التاریخ الکبیر لمدینة السلام بغداد سمع ببلده ثم رحل الی البصرة واصبهان وخراسان والحجاز والشام وشیوخه اکثر من ان یذکر وادرکت من اصحابه قریباً من خمسة عشر نفساً وکانت ولادته سنة اثنتین وتسعین وثلثمائة ووفاته فی سنة ثلاث وستین واربعمائة ودفن بجنب بشر بن الحارث الحافی رحمهما الله ونیز سمعانی در ذیل تاریخ بغداد علی ما نقل عنه گفته والخطیب فی درجة القدماء من الحفاظ والائمة الکبار کیحیی بن معین وعلی بن المدینی واحمد بن ابی خیثمة وطبقتهم وکان علامة العصر اکتسی به هذا الشان غضارة وبهجة ونضارة وکان مهیباً وقوراً نبیلاً خطیراً ثقة صدوقاً متحرّیاً حجة فیما یصنفه ویقوله ویجمعه حسن النقل والخط کثیر الشکل والضبط قاریاً للحدیث فصیحاً وکان فی درجة الکمال والرتبة العلیاء خَلقاً وخُلقاً وهیأة ومنظراً انتهی الیه علم الحدیث وحفظه وختم به الحفاظ رحمهم الله بدأ بسماع الحدیث سنة ثلث واربعمائة وقد بلغ احدی عشرة سنة من عمره واحمد بن محمد المعروف بابن خلکان در وفیات الاعیان گفته الحافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی البغدادی المعروف بالخطیب صاحب تاریخ بغداد وغیره من المصنفات المفیدة کان من الحفاظ المتقنین والعلماء المتبحرین ولو لم یکن له سوی التاریخ

لكفاه فانه يدل على اطلاع عظيم وصنّف قريبا من مائة مصنف وفضله اشهر من ان يوصف واخذ الفقه عن ابي الحسن المحاملي والقاضي ابي الطيّب الطبري وغيرهما وكان فقيها فغلب عليه الحديث والتاريخ ولد في جمادي الاخرة سنة اثنتين وتسعين وثلثمائة يوم الخميس لست بقين من الشهر وتوفّي في يوم الاثنين سابع ذي الحجة سنة ثلث وستين واربع مائة ببغداد رحمه الله تعالى وقال السمعاني توفي في شوال وسمعت ان الشيخ ابا اسحق الشيرازي رحمه الله كان من جملة من حمل نعشه لانه انتفع به كثيرا وكان يراجعه في تصانيفه والعجب انه كان في وقته حافظ المشرق وابو عمر يوسف بن عبد البرّ صاحب كتاب الاستيعاب حافظ المغرب وماتا في سنة واحدة كما سياتي في حرف الياء ان شاء الله تعالى وذكر محب الدين بن النجار في تاريخ بغداد ان ابا البركات اسمعيل بن ابي سعد الصوفي قال ان الشيخ ابا بكر بن زهراء الصوفي كان قد اعد لنفسه قبرا الى جانب قبر بشر الحافي رحمه الله تعالى وكان يمضي اليه في كل اسبوع مرة وينام فيه ويقرأ فيه القرآن كلّه فلما مات ابو بكر الخطيب وكان قد اوصى ان يدفن الى جانب قبر بشر الحافي فجاء اصحاب الحديث الى ابي بكر بن زهراء وسألوه ان يدفن الخطيب في القبر الذي كان اعدّه لنفسه وان يؤثره به فامتنع من ذلك امتناعا شديدا وقال موضع قد اعددته لنفسي منذ سنين يوخذ منّي فلما راوا ذلك جاؤا الى والدي الشيخ ابي سعد وذكروا له ذلك فاحضر الشيخ ابا بكر بن زهراء وقال له انا لا اقول لك اعطهم القبر ولكن اقول لك لو ان بشر الحافي في الاحياء وانت الى جانبه فجاء ابو بكر الخطيب يقعد دونك كان يحسن بك ان تقعد اعلى منه قال لا بل كنت اقوم واجلسه مكاني قال فهكذا ينبغي ان يكون الساعة قال فطاب قلب الشيخ ابي بكر واذن له في دفنه فدفنوه الى جانبه بباب حرب وكان قد تصدّق بجميع ماله وهو مائتا دينار فرقها على ارباب الحديث والفقهاء والفقراء في مرضه واوصى ان يتصدق عنه بجميع ما عليه من الثياب ووقف جميع كتبه على المسلمين ولم يكن له عقب وصنف اكثر من ستين كتابا وكان الشيخ ابو اسحق الشيرازي احد من حمل جنازته وقيل انه ولد في سنة احدى وتسعين وثلثمائة والله اعلم وروئيت له منامات صالحة بعد موته وكان قد انتهى اليه علم الحديث وحفظه في وقته هذا آخر ما نقلته من كتاب ابن النجار وابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان ذهبى در سير النبلا گفته الخطيب الامام الاوحد العلامة المفتي الحافظ الناقد محدث الوقت ابو بكر احمد بن علي بن ثابت بن احمد بن مهدي البغدادي صاحب التصانيف وخاتمة الحفاظ ولد سنة ٣٩٢ اثنتين وتسعين وثلثمائة وكان ابوه ابو الحسن خطيبا

بقرية درزيجان وممن تلى القرآن على ابی حفص الكتانی فحض ولده احمد
على السماع والفقه فسمع وهو ابن احدى عشرة سنة وارتحل الى البصرة وهو ابن عشرين
سنة والى نيسابور وهو ابن ثلث وعشرين سنة والى الشام وهو كهل والى مكة وغير ذلك
وكتب الكثير وتقدم فی هذا الشان وبذ الاقران وجمع وصنف وصحح وعلل وجرح
وعدل واوضح وصار احفظ اهل عصره على الاطلاق الى ان قال الذهبی بعد ذكر اسماء
شيوخ الخطيب والرواة عنه وكان من كبار الشافعية تفقه على ابی الحسن
المحاملی والقاضی ابی الطيب الطبری قال ابو منصور بن خيرون نا الخطيب انه ولد فی
جمادی الاخرة سنة ۳۹۲ واول ما سمع فی المحرم سنة ثلث واربعمائة قال احمد بن صالح الحنبلی
تفقه الخطيب وقرأ بالقراآت وارتحل وقرب من رئيس الرؤساء فلما قبض عليه
البساسيری استتر الخطيب وخرج الى صور وبها عز الدولة اجود الاجواد فاعطاه
مالا كثيرا عمل نيفا وخمسين مصنفا وانتهى اليه الحفظ شيعه خلق
عظيم وتصدق بمائتی دينار واوقف كتبه واخرج كثير منها بعده بخمسين
سنة وقال الخطيب استشرت البرقانی فی الرحلة الى ابی محمد بن النحاس
بمصر او الى نيسابور الى الاصم فقال انك ان خرجت الى مصر انما تخرج
الى واحد ان فاتك ضاعت رحلتك وان خرجت الى نيسابور ففيها جماعة
ان فاتك واحد ادركت من بقی فخرجت الى نيسابور قال الخطيب فی تاريخه
كنت اذاكر ابا بكر البرقانی بالاحاديث فيكتبها عنی ويضمنها جموعه
وحدث عنی وانا اسمع ولقد حدثنی عيسى بن احمد الهمدانی انا ابو بكر الخوارزمی
سنة عشرين واربع مائة نا احمد بن علی بن ثابت نا محمد بن موسى الصيرفی نا الاصم
فذكر حديثا قال ابن ماكولا كان ابو بكر آخر الاعيان ممن شاهدناه
معرفة وحفظا واتقانا وضبطا لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفننا فی
علله واسانيده وعلما بصحيحه وغريبه وفرده ومنكره ومطروحه ولم يكن للبغداديين بعد
ابی الحسن الدارقطنی مثله سالت ابا عبد الله الصوری عن الخطيب وابی نصر السجزی ايهما احفظ
ففضل الخطيب تفضيلا بينا قال المؤتمن الساجی ما اخرجت بغداد بعد الدارقطنی احفظ من
ابی بكر الخطيب وقال ابو علی البردانی لعل الخطيب لم ير مثل نفسه انبأنی بالقولين مسلم بن محمد

عن القاسم بن عساکر نا ابی نا اخی هبة الله نا ابو طاهر السلفی عنهما وقال ابو اسحاق الشیرازی الفقیه
ابو بکر الخطیب یشبه بالدارقطنی ونظرائه فی معرفة الحدیث وحفظه وقال ابو الفتیان الحافظ کان
الخطیب امام هذه الصنعة ما رأیت مثله قال ابو القاسم النسیب سمعت الخطیب یقول کتب معی
ابو بکر البرقانی کتابا الی ابی نعیم الحافظ یقول فیه وقد رحل الی ما عندک اخونا ابو بکر ایده الله وسلمه
لیقتبس من علومک وهو بحمد الله ممن له فی هذا الشأن سابقة حسنة وقدم ثابت وقد رحل فیه
وفی طلبه وحصل له منه ما لم یحصل لکثیر من امثاله وسیظهر منه عند الاجتماع من ذلک مع التورع
والتحفظ ما یحسن لدیک موقعه قال عبد العزیز بن احمد الکتانی سمع من الخطیب شیخه ابو القاسم عبید الله
الازهری فی سنة اثنتی عشرة واربع مائة وکتب عنه شیخه البرقانی وروی عنه وعلق الفقه عن
ابی الطیب الطبری وابی نصر بن الصباغ وکان یذهب الی مذهب ابی الحسن الاشعری رحمه الله قلت
صدق فقد صرح الخطیب فی اخبار الصفات انها تمر کما جاءت بلا تأویل قال الحافظ ابو سعد
السمعانی فی الذیل کان الخطیب مهیبا وقورا ثقة متحریا حجة حسن الخط کثیر الضبط فصیحا ختم به
الحفاظ رحل الی الشام حاجا ولقی بصور ابا عبد الله القضاعی وقرأ الصحیح فی خمسة ایام علی کریمة
المروزیة ورجع الی بغداد ثم خرج منها بعد فتنة البساسیری لتشوش الوقت الی الشام سنة
احدی وخمسین فاقام بها الی صفر سنة سبع وخمسین وخرج الی صور فاقام بها وکان یزور بیت المقدس
ویعود الی صور الی سنة اثنتین وستین فتوجه الی طرابلس ثم منها الی حلب ثم الی الرحبة ثم الی بغداد
فدخلها فی ذی الحجة وحدث بحلب وغیرها السمعانی سمعت الخطیب مسعود بن محمد بمرو سمعت
الفضل بن النسوی یقول کنت بجامع صور عند ابی بکر الخطیب فدخل علوی وفی کمه دنانیر فقال
هذا الذهب تصرفه فی مهماتک فقطب فی وجهه وقال لا حاجة لی فیه فقال کانک تستقله و
ارسله من کمه علی سجادة الخطیب قال هذه ثلثمائة دینار فقام الخطیب خجلا محمرا وجهه
واخذ سجادته ورمی الدنانیر وراح فما انسی عزه وذل العلوی وهو یلتقط الدنانیر من شقوق
الحصیر ابن ناصر نا ابو زکریا التبریزی اللغوی قال دخلت دمشق فکنت اقرأ علی الخطیب بحلقته
بالجامع کتب الادب المسموعة وکنت اسکن منارة الجامع فصعد الی وقال احببت ان ازورک فی بیتک
فتحدثنا ساعة ثم اخرج ورقة وقال الهدیة مستحبة تشتری بهذا اقلاما ونهض فاذا خمسة
دنانیر مصریة ثم صعد مرة اخری ووضع نحوا من ذلک وکان اذا قرأ الحدیث فی جامع دمشق
سمع صوته فی اخر الجامع وکان یقرأ معربا صحیحا قال السمعانی سمعت من ستة عشر نفسا

من اصحابه وناعنه یحیی بن علی الخطیب سمع منه بالانبار قرأت بخط ابی سمعت ابا محمد بن
الابنوسی سمعت الخطیب یقول کلما ذکرت فی التاریخ رجلا اختلف فیه اقاویل الناس فی الجرح
والتعدیل فالتعویل علی ما اخرت وختمت به الترجمة قال ابن شافع خرج الخطیب الی صور وقصدها
وبها عز الدولة الموصوف بالکرم فتقرب منه فانتفع به واعطاه مالا کثیرا قال وانتهی الیه
الحفظ والاتقان والقیام بعلوم الحدیث قال الحافظ ابن عساکر سمعت الحسین بن محمد یحکی عن
ابن خیرون اوغیره ان الخطیب ذکر انه لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله تعالی
ثلث حاجات ان یحدث بتاریخ بغداد بها وان یملی الحدیث بجامع المنصور وان یدفن عند بشر
الحافی فقضیت له الثلث قال غیث بن علی نا ابو الفرج الاسفرائنی قال کان الخطیب معنا فی الحج
وکان یختم کل یوم ختمة قرأة ترتیل ثم یجتمع الناس علیه وهو راکب ویقولون حدثنا فیحدثهم
او کما قال قال المؤتمن سمعت عبد المحسن الشیحی یقول کنت عدیل ابی بکر الخطیب من دمشق الی بغداد
وکان له کل یوم ولیلة ختمة قال الخطیب فی ترجمة اسمعیل بن احمد النیسابوری الضریر وحدث
ونعم الشیخ کان ولما حج کان معه حمل کتب لیجاور ومنه صحیح البخاری سمعه من الکشمیهنی فقرأت علیه
جمیعه فی ثلثة مجالس فکان المجلس الثالث من اول النهار الی اللیل فرغ طلوع الفجر قلت هذه والله
القراءة التی لم تسمع قط باسرع منها وفی تاریخ محمد بن عبد الملک الهمدانی توفی الخطیب فی کذا ومات
العلم بوفاته وقد کان رئیس الرؤساء تقدم الی الخطباء والوعاظ ان لا یروو احدیثا حتی یعرضوه
علیه فما صححه اوردوه ومارده لم یذکروه واظهر بعض الیهود کتابا ادعی انه کتاب
رسول الله صلی الله علیه وسلم باسقاط الجزیة عن اهل خیبر وفیه شهادة الصحابة وذکروا ان
خط علی رضی الله عنه فیه وحمل الکتاب الی رئیس الروساء فعرضه علی الخطیب فتامله وقال
هذا مزور قیل من این قال فیه شهادة معاویة وهو اسلم عام الفتح وفتحت خیبر سنة سبع وفیه
شهادة سعد بن معاذ ومات یوم بنی قریظة قبل خیبر بسنتین فاستحسن ذلک منه قال السمعانی
سمعت یوسف بن ایوب بمرو یقول حضر الخطیب درس شیخنا ابی اسحاق فروی ابو اسحاق حدیثا
من روایة بحر بن کثیر السقاء ثم قال للخطیب ما تقول فیه فقال ان اذنت لی ذکرت حاله فانحرف
ابو اسحاق وقعد کالتلمیذ وشرع الخطیب یشرح احواله شرحا حسنا فاثنی الشیخ علیه وقال هذا
دارقطنی عصرنا قال ابو علی البردانی نا حافظ وقته ابو بکر الخطیب ما رأیت مثله ولا اظنه رأی
مثل نفسه وقال السلفی سألت شجاعا الذهلی عن الخطیب فقال امام مصنف حافظ لم یدرک

مثله وعن سعيد المؤدب قال قلت لابي بكر الخطيب عند قدومي انت الحافظ ابو بكر قال
انتهى الحفظ الى الدارقطني قال ابن الابنوسي كان الحافظ الخطيب يمشي وفي يده جزء يطالعه وقال
المؤتمن كان الخطيب يقول من صنف فقد جعل عقله على طبق يعرضه على الناس محمد بن طاهر
نا مكي بن عبد السلام الرميلي قال كان سبب خروج الخطيب من دمشق الى صور انه كان يختلف اليه
صبي مليح فتكلم الناس في ذلك وكان امير البلد رافضيا متعصبا فبلغته القصة فجعل ذلك سببا
الى الفتك به فامر صاحب شرطته ان ياخذ الخطيب بالليل فيقتله وكان صاحب الشرطة سنيا
فقصده تلك الليلة في جماعة ولم يمكنه ان يخالف الامر فاخذه وقال قد امرت فيك بكذا وكذا ولا اجد
لك حيلة الا اني اعبر بك عند دار الشريف بن ابي الحسن فاذا حاذيت الدار اقفز وادخل فاني
لا اطلبك وارجع الى الامير واخبره بالقصة ففعل ذلك ودخل دار الشريف فارسل الامير الى الشريف
ان يبعث به فقال يا ايها الامير انت تعرف اعتقادي فيه وفي امثاله وليس في قتله مصلحة هذا
المشهور بالعراق ان قتلته قتل به جماعة من الشيعة وخربت المشاهد قال فما ترى قال ارى
ان يخرج من بلدك فامر باخراجه فراح الى صور وبقي بها مدة قال ابو القاسم بن عساكر سعى
بالخطيب حسين بن علي الدمشقي الى امير الجيوش فقال هو ناصبي يروي فضائل الصحابة وفضائل
العباس في الجامع وروى ابن عساكر عمن ذكره ان الخطيب دفع اليه جزء فيه سماع القائم بامر الله
فاخذه وقصد دار الخلافة وطلب الاذن في قراءته فقال الخليفة هذا رجل كبير في الحديث وليس له
في السماع حاجة فلعل له حاجة اراد ان يتوصل اليها بذلك فسألوه ما حاجته فقال حاجتي ان
يؤذن ان املي بجامع المنصور فاذن له فاملى قال ابن طاهر سالت هبة الله بن عبد الوارث
الشيرازي هل كان الخطيب كتصانيفه في الحفظ قال لا كنا اذا سالناه عن شيء اجابنا بعد ايام
وان الححنا عليه غضب كانت له بادرة وحشة ولم يكن حفظه على قدر تصانيفه وقال ابو الحسين
بن الطيوري اكثر كتب الخطيب سوى تاريخ بغداد مستفادة من كتب الصوري كان الصوري
ابتدأ بها وكانت له اخت بصور خلف اخوها عندها اثني عشر عدلا من الكتب فحصل الخطيب من
كتبه اشياء وكان الصوري قد قسم اوقاته في نيف وثلثين شيئا قلت ما الخطيب بمفتقر الى
الصوري هو احفظ واوسع رحلة وحديثا ومعرفة اخبرنا ابو علي بن الخلال نا ابو الفضل الهمداني
انا ابو طاهر السلفي نا محمد بن مرزوق الزعفراني نا الحافظ ابو بكر الخطيب قال اما الكلام في الصفات
فان ما روي في السنن الصحاح مذهب السلف اثباتها واجراؤها على ظواهرها ونفي الكيفية

والتشبيه عنها وقد نفاها قوم فابطلوا ما اثبته الله وحققها قوم من المثبتين فخرجوا في ذلك الى ضرب من التشبيه والتكييف والقصد انما هو سلوك الطريقة المتوسطة بين الامرين ودين الله تعالى بين الغالي فيه والمقصر عنه والاصل في هذا ان الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات و يحتذي في ذلك حذوه ومثاله فاذا كان المعلوم ان اثبات رب العالمين انما هو اثبات وجود لا اثبات كيفية فكذلك اثبات صفاته انما هو اثبات وجود لا اثبات تحديد وتكييف فاذا قلت لله يد وسمع وبصر فانما هو صفات اثبتها الله لنفسه ولا نقول ان معنى اليد القدرة ولا ان معنى السمع والبصر العلم ولا نقول انها جوارح ولا نشبهها بالايدي والاسماع والابصار التي هي جوارح وادوات للفعل ونقول انما وجب اثباتها لان التوقيف ورد بها ووجب نفي التشبيه عنها لقوله تعالى ليس كمثله شيء ولم يكن له كفوا احد قال ابن النجار ولد الخطيب بقرية من اعمال نهر الملك وكان ابوه خطيبا بدرزيجان ونشأ هو ببغداد وقرأ القرات بالروايات وتفقه على الطبري وعلق عنه شيئا من الخلاف الى ان قال وروى عنه محمد بن عبد الملك بن خيرون وابو سعد احمد بن محمد الزوزني ومفلح بن احمد الدومي والقاضي محمد بن عمر الارموي وهو آخر من حدث عنه يعني بالسماع الى ان قال الذهبي وقال مكي الرميلي مرض الخطيب في نصف رمضان الى ان اشتد الحال به في غرة ذي الحجة واوصى الى ابن خيرون واوقف كتبه على يده وفرق جميع ماله في وجوه البر وعلى المحدثين وتوفي في رابع ساعة من يوم الاثنين سابع ذي الحجة من سنة ثلث وستين ثم اخرج بكرة الثلاثاء وعبروا به الى الجانب الغربي وحضره القضاة والاشراف والخلق وتقدم في الامامة ابو الحسين بن المهتدي بالله وكبر اربعا ودفن بجنب قبر بشر الحافي وقال ابن خيرون مات ضحوة الاثنين ودفن بباب حرب وتصدق بماله وهو مأتا دينار واوصى بان يتصدق بجميع ثيابه ووقف جميع كتبه واخرجت جنازته من حجرة تلي النظامية وشيعه الفقهاء والخلق وحملوه الى جامع المنصور وكان بين يدي الجنازة جماعة ينادون هذا الذي كان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم الكذب هذا الذي كان يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وختم على قبره عدة ختمات وقال ابن الكناني في الوفيات ورد كتب جماعة ان الحافظ ابا بكر توفي في سابع ذي الحجة وحمل جنازته الامام ابو اسحاق الشيرازي وكان ثقة حافظا متقنا متحريا منصفا قال ابو البركات اسمعيل بن ابي سعد الصوفي كان الشيخ ابو بكر بن زهراء الصوفي قد اعد لنفسه قبرا الى جانب قبر بشر الحافي وكان يمضي اليه كل اسبوع مرة وينام فيه ويتلو فيه القرآن كله فلما مات ابو بكر الخطيب كان قد اوصى

ان يدفن الى جنب قبر بشر فجاء اصحاب الحديث الى ابن زهراء وسلوه ان يدفنوا الخطيب فى قبره وان يوثره
به فامتنع وقال موضع قد اعددته لنفسى يوخذ منى فجاؤا الى والدى وذكروا له ذلك فاحضر ابن زهراء
وهو ابوبكر بن احمد بن على الطريثيثى فقال انا لا اقول لك اعطهم القبر ولكن اقول لك لو ان بشر الحافى فى
الاحياء وانت الى جانبه فجاء ابوبكر الخطيب ليقعد دونك اكان يحسن بك ان تقعد اعلى منه قال لا بل كنت
اجلسه مكانى قال فهكذا ينبغى ان يكون الساعة قال فطاب قلبه فاذن قال ابو الفضل بن خيرون جاءنى
بعض الصالحين واخبرنى لما مات الخطيب انه راه فى النوم فقال له كيف حالك قال انا فى روح وريحان
وجنة نعيم وقال ابو الحسن على بن الحسين بن الحذاء رايت بعد الموت كان شخصا قائما بحذاى فاردت
ان اساله عن ابى بكر الخطيب فقال لى ابتداء انزل وسط الجنة حيث يتعارف الابرار رواها البردانى فى كتاب
المنامات عنه قال غيث الارمنازى قال مكى الرميلى كنت نائما ببغداد فى ربيع الاول سنة ثلاث وستين
واربعمائة فرأيت كانا اجتمعنا عند ابى بكر الخطيب فى منزله لقرأة التاريخ على العادة فكان الخطيب جالسا والشيخ
ابو الفتح نصر بن ابراهيم المقدسى عن يمينه وعن يمين نصر رجل لم اعرفه فسألت عنه فقيل هذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم جاء ليسمع التاريخ فقلت فى نفسى هذه جلالة لابى بكر اذ يحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
مجلسه وقلت هذا رد لقول من يعيب التاريخ ويذكر ان فيه تحاملا على اقوام قال ابو الحسن محمد بن مرزوق
الزعفرانى حدثنى الفقيه الصالح حسن بن احمد البصرى قال رايت الخطيب فى المنام وعليه ثياب بيض حسان
وعمامة وهو فرحان يتبسم فلا ادرى قلت ما فعل الله بك او هو بدانى فقال غفر الله لى او رحمنى وكل من يجئ
فوقع لى انه يعنى بالتوحيد اليه يرحمه او يغفر له فابشروا وذلك بعد وفاته بايام قال المؤتمن تحاملت
الحنابلة على الخطيب حتى مال الى ما مال اليه قلت يتاكد بان ابن الجوزى رحمه الله قد غض من الخطيب
ونسبه الى انه يتعصب على اصحابنا الحنابلة قلت ليت الخطيب ترك بعض الحط على الكبار فلم يروه قال
ابو سعد السمعانى للخطيب ستة وخمسون مصنفا التاريخ مائة جزء وستة اجزاء شرف اصحاب الحديث
ثلاثة اجزاء الجامع خمسة عشر جزءا الكفاية ثلثة عشر جزءا السابق واللاحق عشرة اجزاء المتفق و
المفترق ثمانية عشر جزءا تلخيص المتشابه ستة عشر جزءا الفصل للوصل تسعة اجزاء المكمل فى المهمل ستة
اجزاء غنية المقتبس فى تمييز الملتبس من وافقت كنيته اسم ابيه الاسماء المبهمة مجلد الموضح اربعة عشر جزءا
من حدث ونسى جزء التطفيل ثلثة اجزاء القنوت ثلثة اجزاء الرواة عن مالك ستة اجزاء الفقيه والمتفقه
مجلد تمييز متصل الاسانيد مجلد الخيل ثلثة اجزاء الابناء عن الابناء جزء الرحلة جزء الاحتجاج بالشافعى
جزء البخلاء فى اربعة اجزاء المؤتنف فى تكملة المؤتلف كتاب البسملة وانها من الفاتحة الجهر بالبسملة جزآن

مقلوب الاسماء والانساب مجلد الیمین مع الشاہد جزء اسماء المدلسین اقتضاء العلم العمل تقیید العلم ثلثة
اجزاء القول فی النجوم جزء روایة الصحابة عن تابعی جزء صلوة التسبیح جزء مسند نعیم بن حماد جزء
النہی عن صوم الشک اجازة المعدوم والمجہول جزء ما فیه ستة تابعیون جزء وقد سرد ابن النجار
اسماء توالیف الخطیب ونزاد ایضا له معجم الرواة عن شعبة ثمانیة اجزاء الموتلف والمختلف اربعة وعشرون
جزء احادیث محمد بن سوقة اربعة اجزاء المسلسلات ثلثة اجزاء الرباعیات ثلثة اجزاء طرق قبض العلم
ثلثة اجزاء غسل الجمعة ثلثة اجزاء الاجازة للمجهول انشدنی ابو الحسین الحافظ انشدنا جعفر بن منیر انشدنا
السلفی لنفسه شعر تصانیف ابن ثابت الخطیب + الذ من الصبی الغض الرطیب + تراها اذ رواها من حواها
ریاضا للفتی الیقظ اللبیب + ویاخذ حسن ما قد صاغ منها + بقلب الحافظ الفطن الاریب
وای راحة لنعیم عیش + یوازی کتبها بل ای طیب + رواها السمعانی فی تاریخه عن یحیی بن سعدون
عن السلفی اخبرنا ابو الغنائم مسلم بن محمد وموئمل بن محمد قالا انا زید بن الحسن انا ابو منصور القزاز انا
ابو بکر الخطیب انا احمد بن محمد بن احمد الاهوازی انا محمد بن جعفر المطیری انا الحسن بن عرفة نا یحیی بن زکریا
عن ابی زائدة عن عبد الله بن عمر عن اسامة بن زید عن عراک بن مالک عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال لیس فی الخیل والرقیق زکوة الا ان فی الرقیق صدقة الفطر وبه قال الخطیب نا علی بن
القاسم الشاہد من حفظه نا ابو روق الهزانی نا ابو حفص عمرو بن علی سنة سبع واربعین ومائتین
نا معتمر عن ابیه عن انس قال کانت ام سلیم مع نسوة من نساء النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر وکان
حادیهم یقال له انجشة فناداه النبی صلی الله علیه وسلم رویدا یا انجشة سوقک بالقواریر قال ابو الخطاب ابن الجراح المقری یرثی الخطیب بابیات منها

فاق الخطیب الوری صدقا ومعرفة | واعجز الناس فی تصنیفه الکتبا | حمی الشریعة من غاو یدنسها
بوضعه ونفی التدلیس والکذبا | جلا محاسن بغداد فاودعها | تاریخه مخلصا لله محتسبا
وقال فی الناس بالقسطاس منحرفا | عن الهوی وازال الشک والریبا | سقی ثراک ابا بکر علی ظما
جون رکام نسح الواکف السربا | ونلت فوزا ورضوانا ومغفرة | اذ تحقق وعد الله واقتربا
یا احمد بن علی طبت مضطجعا | وباء شانیک بالاوزار محتقبا | وللخطیب نظم جید فروی المبارک
بن الطیوری عنه لنفسه شعر | تغیب الخلق عن عینی سوی قمر | حسبی من الخلق طرا ذلک القمر
محله فی فوادی قد تملکه | وحاز روحی فمالی عنه مصطبر | والشمس اقرب منه فی تناولها
وغایة الحظ منه للوری نظر | وددت تقبیله یوما مخالسة | فصار من خاطری فی خده اثر
وکم حلیم رآه ظنه ملکا | وردد الفکر فیه انه بشر | قال غیث بن علی انشدنا الخطیب لنفسه

ان کنت تبغی الرشاد محضا ... لامر دنیاک والمعاد
فخالف النفس فی هواها ... ان الهوی جامع الفساد

ابو القاسم النسیب انشدنا ابو بکر الخطیب لنفسه

لا تغبطن اخا الدنیا لزخرفها ... ولا للذة وقت عجلت فرحا
فالدهر اسرع شیء فی تقلبه ... وفعله بیّن للخلق قد وضحا
کم شارب عسلا فیه منیته ... وکم تقلد سیفا من به ذبحا

و نیز ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته الخطیب الحافظ الکبیر الامام محدث الشام والعراق ابو بکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی البغدادی صاحب التصانیف ولد سنة اثنتین وتسعین وثلثمائة وکان والده خطیب قریة درزیجان من سواد العراق ممن سمع وقرأ القرآن علی الکنانی فحرض ولده علی هذا واسمعه فی الصغر سنة ثلث واربع مائة ثم الهو وطلب هذا الشان ورحل فیه الی الاقالیم وبرع وصنّف وجمع وسارت بتصانیفه الرکبان وتقدم فی عامة فنون الحدیث الی ان قال بعد ذکر اسماء شیوخ الخطیب و الرواة عنه وکان من کبار الشافعیة تفقه بابی الحسن بن المحاملی وبالقاضی ابی الطیب وقال اول ما سمعت فی المحرم سنة ثلث واستشرت البرقانی فی الرحلة الی عبد الرحمن بن النحاس بمصر والخروج الی نیسابور فقال ان خرجت الی مصر انما تخرج الی رجل واحد فان فاتک ضاعت رحلتک وان خرجت الی نیسابور ففیها جماعة فخرجت الی نیسابور وکنت کثیرا اذاکر البرقانی بالاحادیث فیکتبها عنی ویضمنها جامعه وحدث عنی وانا اسمع قال ابن ماکولا کان ابو بکر الخطیب آخر الاعیان ممن شاهدناه معرفة وحفظا واتقانا وضبطا لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم وتفتیشا فی علله واسانیده وعلما بصحیحه وغریبه وفرده ومنکره ومطروحه ثم قال ولم یکن للبغدادیین بعد الدارقطنی مثله وسألت الصوری عن الخطیب وابو نصر السجزی ففضل الخطیب تفضیلا بیّنا وقال مؤتمن الساجی ما اخرجت بغداد بعد الدارقطنی مثل الخطیب قال ابو علی البردانی لعل الخطیب لم یر مثل نفسه وقال ابو اسحاق الشیرازی الفقیه ابو بکر الخطیب یشبه بالدارقطنی و نظرائه فی معرفة الحدیث وحفظه قال ابو سعد السمعانی کان الخطیب مهیبا وقورا ثقة متحریا حسن الخط کثیر الضبط فصیحا ختم به الحفاظ قال وقرأ بمکة علی کریمة الصحیح فی خمسة ایام وخرج من بغداد بعد فتنة البساسیری لتشوش الحال الی الشام سمعت الخطیب مسعود بن محمد بمرو سمعت الفضل بن عمر النسوی یقول کنت بجامع صور عند الخطیب فدخل علیه علوی وفی کمه دنانیر فقال هذا الذهب تصرفه فی مهماتک فقطب وقال لا حاجة لی فیه فقال کانک تستقله ونفض کمه علی سجادة الخطیب قال هی ثلثمائة دینار فخجل الخطیب وقام واخذ سجادته وراح فما انسی عز خروجه وذل العلوی وهو یجمع الدنانیر قال ابو زکریا التبریزی کنت اقرأ علی الخطیب بحلقته بجامع دمشق

كتب الادب المسموعة له وكنت اسكن منارة الجامع فصعد الي وقال احببت ان ازورك فحدثنا ساعة ثم
اخرج ورقة وقال الهدية مستحبة اشتر بهذه اقلاما فاذا خمسة دنانير ثم صعد نوبة اخرى ووضع نحوا من
ذلك وكان اذا قرأ الحديث يسمع صوته في آخر الجامع كان يقرأ معربا صحيحا قال السمعاني سمعت من ستة عشر
من اصحابه سمعوا منه ببغداد سوى نصر الله المصيصي فسماعه منه بدمشق وسوى يحيى بن علي الخطيب
فسماعه منه بالانبار ابو محمد الابنوسي سمعت الخطيب يقول كل من ذكرت فيه اقاويل الناس من جرح وتعديل
فالتعويل على ما اخرت قال ابن شافع خرج الخطيب فقصد صور وبها عز الدولة واحد الاجواد وتقرب منه
فانتفع به واعطاه مالا كثيرا انتهى اليه الحفظ والاتقان في علوم الحديث قال ابن عساكر سمعت الحسين
بن محمد يحدث عن ابي الفضل بن خيرون او غيره ان الخطيب ذكر انه لما حج شرب من ماء زمزم ثلث شربات
وسأل الله ثلث حاجات اخذا بالحديث ماء زمزم لما شرب له فالحاجة الاولى ان يحدث بتاريخ بغداد بها الثانية
ان يملي الحديث بجامع المنصور الثالثة ان يدفن عند بشر الحافي فقضى الله له ذلك قال غيث الارمنازي
نا ابو الفرج الاسفرايني قال كان الخطيب معنا في الحج فكان يختم كل يوم قريب الغياب قرأة ترتيل ثم يجتمع
عليه الناس وهو راكب فيقولون حدثنا فيحدث وقال عبد المحسن الشيحي عادلت الخطيب من دمشق الى
بغداد فكان له في كل يوم وليلة ختمة قال السمعاني له ستة وخمسون مصنفا التاريخ الجامع الكفاية
السابق واللاحق شرف اصحاب الحديث مجلد المتفق والمفترق مجلد كبير تلخيص المتشابه مجلد
كبير تالي التلخيص في اجزاء الفصل للوصل مجلد المكمل في المهمل مجلد الموضح مجلد التطفيل البخلاء مجيلد
الفنون مجيلد كتاب البسملة وانها من الفاتحة جزء الجهر بها جزآن غنية المقتبس في تمييز الملتبس
مجلد من وافقت كنيته اسم ابيه ثلثة اجزاء من حدث ونسي جزء الحيل ثلثة اجزاء الاسماء المبهمة
جزء رواية الابناء عن آبائهم جزء المؤتنف لتكملة المؤتلف والمختلف الرحلة جزء اقتضاء العلم جزء الاحتجاج
بالشافعي جزء مبهم المراسيل مجلد مقلوب الاسماء مجلد العمل بشاهد ويمين جزء اسماء المدلسين اربعة
اجزاء تقييد العلم ثلثة اجزاء القول في النجوم جزء ما روى الصحابة عن التابعين جزء صلوة التسبيح جزء
صوم يوم الشك جزء قلت ومعجم الرواة عن شعبة المؤتلف والمختلف مجلد كبير مسند محمد بن سوقة
اربعة اجزاء المسلسلات ثلثة اجزاء الرباعيات ثلثة اجزاء طرق قبض العلم ثلثة اجزاء غسل الجمعة ثلثة
اجزاء وغير ذلك انشدني ابو الحسن اليونيني انشدنا ابو الفضل الهمداني انشدنا السلفي لنفسه وقد
رواه السمعاني في الذيل عن يحيى بن سعدون عن السلفي * تصانيف ابن ثابت الخطيب * الذ من الصبا
الغض الرطيب * يراها اذ رواها من حواها * رياضا للفتى اليقظ اللبيب * وياخذ حسن ما قد صاغ منها

بقلب الحافظ الفطن لا ريب + فاية راحة ونعيم عيش + توازي كتبها بل اي طيب + قال ابو الحسن
الهمداني مات هذا العلم بوفاة الخطيب وقد كان رئيس الرؤساء تقدم الى الوعاظ والخطباء ان لا يرووا
حديثا حتى يعرضوه على ابي بكر واظهر بعض اليهود كتابا باسقاط النبي صلى الله عليه وسلم الجزية
عن الخيابرة وفيه شهادة الصحابة فعرضه الوزير على ابي بكر فقال هذا مزور قيل من اين قلت هذا
قال فيه شهادة معاوية وهو اسلم عام الفتح بعد خيبر وفيه شهادة سعد بن معاذ ومات قبل خيبر
بسنتين قال شجاع الذهلي والخطيب امام مصنف حافظ لم يدرك مثله قال سعيد المؤدب قلت للخطيب
عند لقائي له انت الحافظ ابو بكر فقال انا احمد بن علي الخطيب انتهى الحفظ الى الدارقطني قال ابن الآبنوسي
كان الخطيب يمشي وفي يده جزء يطالعه وقيل كان الخطيب يقول من صنف فقد جعل عقله على طبق يعرضه
على الناس قال ابن طاهر في المنثور نا مكي الرملي قال كان سبب خروج الخطيب من دمشق انه كان يختلف الرمّلي
اليه صبي مليح فتكلم الناس فيه وكان امير البلد رافضيا متعصبا فجعل ذلك سببا للفتك بالخطيب فامر
صاحب شرطته ان ياخذ الخطيب بالليل ويقتله وكان سنيا فقصده تلك الليلة في جماعة فاخذه وقال
له بما امر به وقال لا اجد لك حيلة الا انك تفر منا وتهجم دار الشريف ابن ابي الحسن العلوي فانا لا اطلبك
وارجع الى الامير واخبره ففعل ذلك فارسل الامير الى الشريف ان يبعث به فقال له ايها الامير انت
تعرف اعتقادي فيه وفي امثاله وليس في قتله مصلحة وهو مشهور بالعراق ان قتلته قتل به جماعة من
الشيعة وخربت المشاهد قال فما ترى قال ارى ان تخرجه من بلدك فامر باخراجه فذهب الى صور
واقام بها مدة وقال ابن السمعاني خرج من دمشق في صفر سنة سبع وخمسين فقصد صور وكان يزور
بها اياما وقال المؤتمن الساجي تحاملت الحنابلة على الخطيب حتى مال الى ما مال اليه وقال ابن عساكر
سعى بالخطيب حسين الدسيسي الى امير الجيوش وقال هو ناصبي يروي فضائل الصحابة والعباس
في جامع دمشق وقيل ان الخطيب قدم بغداد وظفر بجزء فيه سماع القائم بامر الله فاتى دار الخلافة
يستاذن في قراءة الجزء فقال الخليفة هذا رجل كبير وليس غرضه السماع فانظروا هل له حاجة
فسألوه ما حاجته قال ان يؤذن لي ان املي بجامع المنصور وذكر القصة قال ابن طاهر سألت هبة الله
بن عبد الوارث الشيرازي هل كان الخطيب كتصانيفه في الحفظ قال لا كنا اذا سألناه عن شيء اجابنا
بعد ايام وان الححنا عليه غضب كانت له بادرة وحشة اخبرنا ابو علي بن الخلال انا جعفر انا ابو طاهر
الحافظ نا محمد بن مرزوق الزعفراني نا الحافظ ابو بكر الخطيب قال اما الكلام في الصفات فان ما روي منها
في السنن الصحاح مذهب السلف اثباتها واجراؤها على ظواهرها ونفي الكيفية والتشبيه عنها وقد نفاها

قوم فابطلوا ما اثبته الله وحققها قوم من المثبتين فخرجوا فى ذلك الى ضرب من التشبيه والتكييف والفصل انما هو سلوك الطريقة المتوسطة بين الامرين ودين الله بين الغالى فيه والمقصر عنه والاصل فى هذا ان الكلام فى الصفات فرع الكلام فى الذات ويحتذى فى ذلك حذوه ومثاله فاذا كان معلوماً ان اثبات رب العالمين انما هو اثبات وجود لا اثبات كيفية وكذلك اثبات صفاته انما هو اثبات تحديد وتكييف فاذا قلنا لله يد وسمع وبصر فانما هى صفات اثبت الله تعالى لنفسه ولا نقول ان معنى اليد القدرة ولا ان معنى السمع والبصر العلم ولا نقول انها جوارح ولا نشبهها بالايدى والاسماع والابصار التى هى جوارح وادوات الفعل ونقول انما وجب اثباتها لان التوقيف ورد بها ووجب نفى التشبيه عنها لقوله تعالى ليس كمثله شئ ولم يكن له كفواً احد قال ابن النجار فى ترجمة الخطيب نشأ ببغداد وقرأ القرآن بالروايات وعلق شيئاً من الخلاف وآخر من حدث عنه بالسماع محمد بن عمر الارموى القاضى قلت وآخر من حدث عنه بالاجازة مسعود بن الحسن الثقفى الذى انفردت باجازته عجيبة بنت الباقدارى ثم طعن ابو موسى المدينى فى نقل اجازة الخطيب لمسعود فتورع الرجل عنها قال ابو منصور على بن على الامير كتب الخطيب الى القائم انى اذا مت يكون مالى لبيت المال فليأذن لى حتى افرقه على من شئت فاذن له ففرقها على المحدثين قال ابن ناصر حدثتنى امى ان اباها حدثها قال دخلت على الخطيب فى مرضه فقلت له يوماً يا سيدى ان ابن خيرون لم يعطنى من الذهب شيئاً الذى امرته ان يفرقه على اصحاب الحديث فرفع الخطيب راسه من المخدة وقال خذ هذه بارك الله لك فيها فكان فيها اربعون ديناراً قال مكى الرميلى مرض الخطيب فى رمضان من سنة ثلث وستين فى نصفه الى ان اشتد به الحال فى اول ذى الحجة ومات يوم سابعه واوصى الى ابى الفضل بن خيرون ووقف كتبه على يده وفرق ماله فى وجوه البر وشيعه القضاة والخلق وامهم ابو الحسين بن المهتدى بالله ودفن بجنب بشر الحافى قال ابن خيرون دفن بباب حرب وتصدق بماله وهو مأتا دينار واوصى بان يتصدق بثيابه وكان بين يدى جنازته جماعة ينادون هذا الذى كان يذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذى كان ينفى الكذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذى كان يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وختم على قبره عدة ختمات وقال العز ابن الكنانى ورد كتاب جماعة ان الحافظ ابا بكر مات فى سابع ذى الحجة وكان ابو اسحاق الشيرازى ممن حمل جنازته قال اسمعيل بن ابى سعد الصوفى كان ابو بكر بن زهراء الصوفى برباطنا قد اعد لنفسه قبراً الى جنب قبر بشر الحافى وكان يمضى اليه فى كل اسبوع وينام فيه ويقرأ فيه القرآن كله فلما مات الخطيب كان اوصى ان يدفن الى جنب

قبر بشر الحافی فجاء المحدثون الی ابن زهراء وسألوه ان یدفنوا الخطیب فی قبره وان یؤثره به فامتنع فجاؤا الی ابی واحضره
وقال انا لا اقول لك اعطهم القبر ولکن لو ان بشر الحافی فی الاحیاء وانت الی جانبه فجاء ابو بکر الخطیب یقعد
دونك کان یحسن بك ان تقعد اعلی منه قال لا بل کنت اقوم واجلسه قال فهکذا ینبغی ان یکون الساعة
فطاب قلبه واذن لهم قال علی بن الحسین بن جداء رایت بعد موت الخطیب کان شخصا قائما بحذائی فقلت
نسأله عن الخطیب فقال لی ابتداء انزل وسط الجنة حیث یتعارف الابرار قال غیث الارمنازی ادن مکی
الرمیلی کنت ببغداد نائما فی لیلة الثانی عشر من ربیع الاول سنة ثلاث وستین فرأیت کانا عند الخطیب
لقرأة تاریخه علی العادة والشیخ نصر بن ابراهیم المقدسی عن یمینه وعن یمین نصر رجل فسألت عنه
فقیل هذا رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء لیسمع التاریخ فقلت فی نفسی هذه جلالة لابی بکر قال غیث
انشدنا الخطیب لنفسه ۔ ان کنت تبغی الرشاد محضا ÷ فی امر دنیاك والمعاد ÷ فخالف النفس فی هواها
ان الهوی جامع الفساد ÷ و ذهبی در عبر فی خبر من غبر در ذکر کسانیکه در سنه ثلث وستین واربع مائه وفات یافتهند
گفته وابوبکر الخطیب احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی البغدادی الحافظ احد الائمة الاعلام وصاحب
التوالیف المنتشرة فی الاسلام قال ولدت سنة اثنتین وتسعین وثلاث مائة وسمعت فی اول سنة ثلث واربعمائة
قال ابن ماکولا لم یکن للبغدادیین بعد الدارقطنی مثل الخطیب قلت روی عن ابی عمر بن مهدی وابن الصلت
الاهوازی وطبقتهما ورحل الی البصرة ونیسابور واصبهان ودمشق والکوفة والری وتوفی ببغداد فی
سابع ذی الحجة رحمه الله و نیز ذهبی در دول الاسلام در وقائع سنه ثلث وستین واربعمائه گفته وفیها
مات حافظ الدنیا ابوبکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی صاحب التصانیف وله احدی وسبعون
سنة وابو الحسن علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری در کامل در ذکر سنه ثلث وستین واربعمائه گفته
و فی هذه السنة فی ذی الحجة توفی الخطیب ابو بکر احمد بن علی بن ثابت البغدادی صاحب التاریخ والمصنفات
الکثیرة ببغداد وکان امام الدنیا فی زمانه وممن حمل جنازته الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وابو الفدا اسمعیل
بن علی در مختصر فی اخبار البشر در وقائع سنه ثلث وستین واربعمائه گفته وفیها فی ذی الحجة توفی ببغداد الخطیب
ابوبکر احمد بن علی بن ثابت البغدادی صاحب المصنفات الکثیرة وکان امام الدنیا فی زمانه وممن حمل
جنازته الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وصنف تاریخ بغداد الذی ینبئ عن اطلاع عظیم وکان من الحفاظ
المتبحرین وکان فقیها وغلب علیه الحدیث والتاریخ ومولده فی جمادی الاخری سنة اثنتین وتسعین
وثلثمائة وکان الخطیب المذکور فی وقته حافظ المشرق وابو عمر یوسف بن عبد البر صاحب الاستیعاب
حافظ المغرب وماتا فی هذه السنة ولم یکن للخطیب عقب وصنف اکثر من ستین کتابا ووقف جمیع کتبه

رحمه الله و ابو المؤید محمد بن محمود خوارزمی در اسمار رجال جامع مسانید ابی حنیفه گفته احمد الخطیب بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی الخطیب ابو بکر الحافظ صاحب تاریخ بغداد قال الحافظ ابو عبد الله بن النجار ولد بقریة من اعمال نهر الملك وكان ابوه يخطب بدريجان ونشأ هو ببغداد وسمع بها من شيوخها ورحل الى البصرة وسمع بها ورحل الى خراسان وسمع بها من اصحاب ابن الاصم وسمع بالعراق ثم عاد الى بغداد وسمع من شيوخه الباقين بها ثم خرج الى الشام وكان يتردد صور دمشق وبيت المقدس ثم عاد الى بغداد في آخر عمره واقام بها الى آخر عمره وحدث بها بالتاريخ وغير ذلك من مصنفاته قال ابن النجار له ستة وخمسون مصنفا منها تاريخ بغداد مائة وستة اجزاء قال ابن النجار قال القراء قال انا الخطيب ولدت سنة اثنتين وتسعين وثلث مائة ومات في ذي الحجة سنة ثلث وستين واربعمائة و یافعی در مرآة الجنان گفته والحافظ احد الائمة الاعلام صاحب التواليف المنتشرة في الاسلام ابو بكر الخطيب احمد بن علي بن ثابت البغدادي روى عن ابي عمر بن مهدي وابن الصلت الاهوازي وطبقتهما ورحل الى البصرة ونيسابور واصبهان ودمشق والكوفة والري وصنف قريبا من مائة مصنف وفضله اشهر من ان يوصف واخذ الفقه عن ابي الحسين المحاملي والقاضي ابي الطيب الطبري وكان فقيها غلب عليه الحديث والتاريخ توفي في يوم الاثنين سابع ذي الحجة وقال السمعاني في شوال وكان الشيخ ابو اسحاق الشيرازي من جملة من حمل نعشه وكان يراجعه في تصانيفه قلت لعله يعني فيما يتعلق بالحديث وذكر محب الدين النجار بسنده ان ابا بكر بن زهراء الصوفي كان قد اعد لنفسه قبرا الى جانب قبر بشر الحافي وكان يمضي اليه في كل اسبوع مرة وينام فيه ويقرأ فيه القرآن كله فلما مات الخطيب كان قد اوصى ان يدفن الى جانب قبر بشر جاء اصحاب الخطيب الى ابن زهراء وسألوه ان يدفن الخطيب في القبر الذي اعده لنفسه وان يؤثره به فامتنع من ذلك امتناعا شديدا وقال موضع اعددته لنفسي منذ سنين يؤخذ مني فلما رأوا ذلك جاؤوا الى الشيخ ابي سعد الصوفي وذكروا له ذلك فاستحضره وقال له انا لا اقول لك اعطهم القبر ولكن اقول لك لو ان بشر الحافي في الاحياء وانت الى جانبه فجاء ابو بكر الخطيب ويقعد دونك اكان يحسن بك ان تقعد اعلى منه قال لا بل كنت اقوم واجلسه في مكاني قال وهكذا ينبغي ان يكون الآن قال فطاب قلبه واذن لهم في دفنه في القبر المذكور في باب حرب وكان الخطيب قد تصدق بجميع ماله وهو مائتا دينار وفرقها على ارباب الحديث والفقهاء والفقراء في مرضه واوصى ان يتصدق عنه بجميع ما عليه من الثياب ووقف جميع كتبه على المسلمين ولم يكن له عقب ورئيت له منامات صالحة بعد موته وكان قد انتهى اليه علم الحديث وحفظه قال ابن ماكولا لم يكن

للبغدادیین بعد الدارقطنی مثل الخطیب و عمر بن مظفر الشهیر بابن الوردی در تتمة المختصر فی احوال البشر
در وقائع سنه ثلث و ستین و اربعمائة گفته و فیها فی ذی الحجة توفی ببغداد الخطیب ابوبکر احمد بن علی
بن ثابت البغدادی امام زمانه و ممن حمل جنازته الشیخ ابو اسحاق الشیرازی و له تاریخ بغداد ینبئ
عن اطلاع عظیم کان من الحفاظ المتبحرین فقیها غلب علیه الحدیث و التاریخ مولده فی جمادی الاخری
سنه اثنتین و تسعین و ثلثمائة و هو حافظ الشرق و ابو عمر یوسف بن عبد البر صاحب الاستیعاب حافظ
الغرب و ماتا فی هذه السنة و لا عقب للخطیب و صنف اکثر من ستین کتابا و وقف جمیع کتبه و عبد الوهاب
سبکی در طبقات فقهای شافعیه گفته احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی ابوبکر الخطیب الحافظ الکبیر احد
الاعلام الحفاظ و مهرة الحدیث صاحب التصانیف المنتشرة ولد یوم الخمیس لست بقین من جمادی الاخرة
سنه اثنتین و تسعین و ثلث مائة و کان لوالد الخطیب ابی الحسن علی المام بالعلم و کان یخطب بقریة درزیجان
احدی قری العراق فحض ولده علی السماع فی صغره فسمع و له احدی عشر سنة و رحل الی البصرة و هو ابن عشرین
سنة و الی نیسابور ابن ثلاث و عشرین سنة ثم الی اصبهان و رحل فی الکهولة الی الشام یسمع عمر بن مهدی
الفارسی و ابا الحسن بن رزقویه و ابا سعید المالینی و ابا الفتح بن ابی الفوارس و
هلال الحفار و ابا الحسن بن بشران و غیرهم ببغداد و ابا عمر الهاشمی راوی السنن و جماعة بالبصرة و
ابابکر الحیری و اباحازم العبدوی و غیرهما بنیسابور و ابا نعیم الحافظ و غیره باصبهان و احمد بن الحسین الکسار
و غیره بالدینور و بالکوفة و الری و همدان و الحجاز و قدم الشام سنة خمس و اربعین حاجا فسمع خلقا کثیرا
و توجه الی الحج ثم قدمها سنة احدی و خمسین فسکنها و اخذ یصنف فی کتبه و حدث بها تالیفه روی
عنه من شیوخه ابوبکر البرقانی و ابو القاسم الازهری و غیرهما من اقرانه عبد العزیز بن احمد الکنانی و غیره و
ابن ماکولا و عبد الله بن احمد السمرقندی و محمد بن مرزوق الزعفرانی و ابوبکر بن الخاضبة و خلائق یطول
سردهم حدث الحافظ ابو القاسم بن عساکر عن اربعة و عشرین شیخا حدثوه عن الخطیب منهم ابو منصور
بن زریق و القاضی ابوبکر الانصاری و ابو القاسم السمرقندی و غیرهم و کان من کبار الفقهاء تفقه
علی ابی الحسن المحاملی و القاضی ابی الطیب الطبری و علق عنه الخلاف و ابی نصر بن الصباغ و کان یذهب
فی الکلام الی مذهب ابی الحسن الاشعری و قرأ صحیح البخاری بمکة فی خمسة ایام علی کریمة المروزیة و اراد الرحلة
الی ابن النحاس الی مصر قال فاستشرت البرقانی هل ارحل الی ابن النحاس الی مصر او اخرج الی نیسابور الی اصحاب
الاصم فقال انک ان خرجت الی مصر انما تخرج الی رجل واحد ان فاتک ضاعت رحلتک و ان خرجت الی
نیسابور ففیها جماعة ان فاتک واحد ادرکت من بقی فخرجت الی نیسابور ثم اقام ببغداد و الفی عصی السفر

الی حین وفاته فما طاف سورها علی نظیره یروی عن افصح من نطق بالضاد ولا احاطت جوانبها بمثله
وان طفح ماء دجلتها وروّی کل صاد عرفته اخبارها واطلعته علی اسرار ابنائها واوقفته علی کل موقف
من بنائها وخاطبته بشقائق الوانها ذات لسان ومصنفاته تزید علی الستین مصنفا قال ابن ماکولا کان
ابوبکر آخر الاعیان ممن شاهدناه معرفة وحفظا واتقانا وضبطا لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم
ونصًّا لمقبوله ومطروحه قال ولم یکن فی البغدادیین بعد ابی الحسن الدارقطنی مثله وقال المؤتمن الساجی
ما اخرجت بغداد بعد الدارقطنی احفظ من الخطیب وقال ابو علی البردانی لعل الخطیب لم یر مثل نفسه وقال
الشیخ ابو اسحاق الشیرازی الخطیب یشبه بالدارقطنی ونظرائه فی معرفة الحدیث وحفظه وقال ابو الفتیان
الرواسی کان الخطیب امام هذه الصنعة ما رایت مثله وقال عبد العزیز الکنانی انه اعنی الخطیب اسمع الحدیث
وهو ابن عشر سنین قال وعلق الفقه عن القاضی ابی الطیب وعن ابی نصر بن الصباغ قلت وهو من اقران ابن
الصباغ قال وکان یذهب الی مذهب ابی الحسن الاشعری قلت وهو مذهب المحدثین قدیما وحدیثا
الا من ابتدع فقال بالتشبیه وعزاه الی السنة ومن لم یدر مذهب الاشعری فرده بناء علی ظن فیه و
الفریقان من اصاغر المحدثین وابعدهم عن الفطنة وقال شیخنا الذهبی هنا عقیب قول الکنانی ان
الخطیب کان یذهب الی مذهب الاشعری ما نصه قلت مذهب الخطیب فی الصفات انها تمر کما جاءت
صرح بذلک فی تصانیفه قلت وهذا مذهب الاشعری وللاشعری قول آخر بالتاویل وقال ابو سعد بن
السمعانی کان مهیبا وقورا ثقة متحریا حجة حسن الخط کثیر الضبط فصیحا ختم به الحفاظ قال وله ستة
وخمسون مصنفا وقال ابن النجار هی نیف وستون قلت والجمع بین الکلامین ان ابن السمعانی اسقط ذکر
ما لم یوجد منها فان بعضها احترق بعد موته قبل ان تخرج الی الناس وفیها یقول السلفی تصانیف
ابن ثابت الخطیب ÷ الذ من الصبی الغض الرطیب ÷ یراها اذ رواها من حواها ÷ ریاضا للفتی الیقظ اللبیب
ویاخذ حسن ما قد صاغ منها ÷ بقلب الحافظ الفطن الاریب + فایة راحة ونعیم عیش + یوازی عیشها
بل ای طیب + وکانت للخطیب ثروة ظاهرة وصدقات علی طلاب العلم دارة یهب الذهب الکثیر للطلبة
قال المؤتمن الساجی تحاملت الحنابلة علیه قلت وابتلی منهم بوضع اکاذیب علیه لا ینبغی شرحها وقال
غیر واحد من وافق الخطیب فی الحج انه کان یختم کل یوم ختمة الی قرب الغیاب قراءة ترتیل ثم یجتمع علیه
الناس وهو راکب یقولون حدثنا فیحدثهم قال ابو سعد السمعانی سمعت مسعود بن محمد بن ابی نصر
الخطیب یقول سمعت الفضل بن عمر النسوی یقول کنت فی جامع صور عند الخطیب فدخل علیه بعض
العلویة وفی کمه دنانیر فقال للخطیب فلان یسلم علیک ویقول لک اصرف هذا فی بعض مهماتک

فقال الخطيب لا حاجة لي فيه وقطب وجهه فقال العلوي كانك تستقلّه ونفض كمّه على سجّادة الخطيب
وطرح الدنانير عليها وقال هذه ثلثمائة دينار فقام الخطيب محمرًّا وجهه واخذ السجّادة وصبّ الدنانير
على الارض وخرج من المسجد قال الفضل ما انسى عزّ خروج الخطيب وذلّ ذلك العلوي وهو قاعد على الارض
يلتقط الدنانير من شقوق الحصير ويجمعها ويذكر انه لما حج شرب من ماء زمزم ثلث شربات وسال الله
ثلاث حاجات الاولى ان يحدث بتاريخ بغداد والثاني ان يملي بجامع المنصور والثالثة ان يدفن اذا مات
عند بشر الحافي فحصلت الثلثة وحكي ان بعض اليهود اظهر كتابا وادّعى انه كتاب رسول الله صلى الله عليه
باسقاط الجزية عن اهل خيبر وفيه شهادات الصحابة رضي الله عنهم وذكر ان خط علي فيه فعرض على الخطيب
فتامّله وقال هذا مزوّر لان فيه شهادة معاوية وهو اسلم عام الفتح وخيبر فتحت قبل ذلك ولم يكن مسلما
في ذلك الوقت ولا حضر ما جرى وفيه شهادة سعد بن معاذ مات في بني قريظة بسهم اصابه في اكحله
يوم الخندق وذلك قبل فتح خيبر بسنتين ولما مرض وقف جميع كتبه وفرق جميع ماله في وجوه البر وعلى
اهل العلم والحديث وكان ذا ثروة ومال كثير فاستاذن امير المؤمنين القائم بامر الله في تفريقه فاذن
له وسبب استيذانه انه لم يكن له وارث الا بيت المال وحضر ابوبكر الخطيب مرة درس الشيخ ابي اسحاق
الشيرازي فروى الشيخ حديثا من رواية بحر بن كثير السقاء ثم قال للخطيب ما تقول فيه فقال ان اذنت
لي ذكرت حاله فاستوى الشيخ وقعد مثل التلميذ بين يدي الاستاذ يسمع كلام الخطيب في شرح احواله
وبسط الكلام كثيرا الى ان فرغ فقال الشيخ هو دارقطني عهدنا قال السلفي سالت ابا علي احمد بن محمد
بن احمد البرداني الحافظ ببغداد هل رايت مثل الخطيب فقال ما اظنّ ان الخطيب راى مثل نفسه قال
المؤتمن بن احمد الساجي ما اخرجت بغداد بعد الدارقطني احفظ من الخطيب قال ابو الفرج الاسفرائيني
واسنده عنه الحافظ ابن عساكر في التبيين قال ابو القاسم مكي بن عبد السلام المقدسي كنت
نائما في منزل الشيخ ابي الحسن الزعفراني ببغداد فرايت في المنام عند السحر كانا اجتمعنا عند الخطيب
لقراءة التاريخ في منزله على العادة وكان الخطيب جالس عن يمينه الشيخ نصر المقدسي وعن
يمين الفقيه نصر رجل لا اعرفه فقلت من هذا الذي لم تجر عادته بالحضور معنا فقيل لي هذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يسمع التاريخ فقلت في نفسي هذه جلالة الشيخ ابي بكر اذ
حضر النبي صلى الله عليه وسلم مجلسه وقلت في نفسي هذا ايضا ردّ لمن يعيب التاريخ ويذكر
ان فيه تحاملا على اقوام وشغلني التفكر في هذا عن النهوض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم و
سواله عن اشياء كنت قد قلت في نفسي اساله عنها فانتبهت في الحال ولم اكلمه صلى الله عليه وسلم توفي الخطيب

فی السابع من ذی الحجة سنة ثلث وستین واربع مائة ببغداد ودفن عند باب حرب الی جانب بشر بن
الحرث ووقف جمیع کتبه علی المسلمین وتصدق بمال جزیل وفعل معروفا کثیرا فی مرض موته وشیع
جنازته الجم الغفیر وکان لدیها جماعة ینادون هذا الذی کان یذب عن رسول الله صلی الله علیه وسلم
هذا الذی کان ینفی الکذب عن رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا الذی کان یحفظ حدیث رسول الله صلی الله
علیه وسلم وکان الشیخ ابو اسحاق الشیرازی ممن یحمل جنازته وراه بعض اصحابه فی المنام وساله عن
حاله فقال انا فی روح وریحان وجنة نعیم ورُئی له منامات کثیرة تدل علی مثل هذا ومن شعره
الشمس تشبهه والبدر یحکیه + والدر یضحک والمرجان من فیه + ومن سری وظلام اللیل معتکر
فوجهه عن ضیاء البدر یغنیه + فی ابیات اخر وعبد الرحیم اسنوی در طبقات شافعیه گفته الحافظ ابوبکر
احمد بن علی الخطیب البغدادی کان فی الروایة بحرا زاخرا وفی المعرفة والدرایة روضا زاهرا وبدرا باهرا
ولد ببغداد فی جمادی الاخرة سنة اثنتین وتسعین وثلثمائة وتفقه علی المحاملی والقاضی ابی الطیب وسنفا
من الشیخ ابی اسحاق وابن الصباغ وبرع فی الحدیث حتی صار حافظ زمانه بلغت مصنفاته نیفا و
خمسین مصنفا منها الجهر بالبسملة اثنی علیه الائمة والعلماء وکان ورعا زاهدا متعبدا یتلو فی کل
یوم ولیلة ختمة وکان حسن القراءة جهوری الصوت حسن الخط اخرج من بغداد فی فتنة ارسلان
الترکی مقدم الاتراک ببغداد المعروف بالبساسیری الخارج علی الخلیفة فورد دمشق سنة احدی وخمسین
واربع مائة واقام بها الی سنة سبع وذلک فی دولة العبیدیین خلفاء مصر المعروفین بالفاطمیین و
الاذان بدمشق یومئذ حی علی خیر العمل فضاقوا وهو متولی البلد بقتله ثم اتفقوا لحال علی اخراجه
فذهب الی صور بلد بساحل دمشق فاقام بها الی سنة اثنتین وستین فرجع الی بغداد من طریق
الساحل فتلقوه واکرموه واسمع واملی فی جامع المنصور باذن الخلیفة ولم تطل اقامته بها ومات یوم
الاثنین سابع ذی الحجة سنة ثلث وستین واربع مائة ودفن الی جانب بشر الحافی وقال السمعانی ان وفاته
کانت فی شوال ذکره ابن خلکان قال وسمعت ان الشیخ ابا اسحاق ممن حمل جنازته لانه انتفع به کثیرا وکان
یراجعه فی الاحادیث التی یودعها کتبه تکرر النقل عنه فی اوائل القضاء من الروضة وتقی الدین ابوبکر بن احمد
بن قاضی شهبه در طبقات شافعیه گفته احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی الحافظ ابوبکر الخطیب البغدادی
احد حفاظ الحدیث وضابطیه المتقنین ولد فی جمادی الاخرة سنة اثنتین وتسعین وثلثمائة و
تفقه علی القاضی ابی الطیب الطبری وابی الحسن المحاملی واستفاد من الشیخ ابی اسحاق الشیرازی و
ابی نصر بن الصباغ وشهرته فی الحدیث تغنی عن الاطناب فی ذکر مشایخه وتعداد البلدان الذی رحل

الیها وسمع فیها وذکر مصنفاته فی ذلک فانها تزید علی ستین مصنفا منها تاریخ بغداد وقال ابن ماکولا
کان آخر الاعیان ممن شاهدناه معرفة وحفظا واتقانا وضبطا لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم
وتفننا فی علله واسانیده وعلما بصحیحه وغریبه وفرده ومنکره وقال ولم یکن للبغدادیین بعد الدارقطنی
مثله وقال الشیخ ابو اسحاق الشیرازی کان ابو بکر الخطیب یشبه بالدارقطنی ونظرائه فی معرفة الحدیث
وحفظه وقال ابن السمعانی کان مهیبا وقورا ثقة متحریا حجة حسن الخط کثیر الضبط فصیحا ختم به الحفاظ
وقال غیره کان یتلو فی کل یوم ولیلة ختمة وکان حسن القراءة جهوری الصوت توفی فی ذی الحجة سنة
ثلث وستین واربع مائة ودفن الی جانب بشر الحافی وقال ابن خلکان سمعت ان الشیخ ابا اسحاق ممن
حمل جنازته لانه انتفع به کثیرا وکان یراجعه فی الاحادیث التی یودعها کتبه تکرر النقل عنه فی اوائل
القضاء من الروضة وحسین بن دیار بکری در تاریخ خمیس گفته وفی سنة ثلاث وستین واربع مائة فی
ذی الحجة توفی ببغداد الخطیب ابو بکر احمد بن علی بن ثابت البغدادی صاحب التاریخ والمصنفات
الکثیرة وکان امام الدنیا فی زمانه وممن حمل جنازته الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وسیوطی در طبقات الحفاظ
گفته الخطیب الحافظ الکبیر محدث الشام والعراق ابو بکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی البغدادی
صاحب التصانیف ولد سنة ۳۹۲ وکان والده خطیب درزیجان قریة من سواد العراق فحرضه والده علی
هذا واسمعه فی صفر سنة ۴۰۳ ثم طلب بنفسه ورحل الی الآفاق ... وتقدم فی فنون الحدیث وصنف وسارت
بتصانیفه الرکبان وتفقه بابی الحسن المحاملی والقاضی ابی الطیب وکان من کبار الشافعیة آخر الاعیان
معرفة وحفظا واتقانا وضبطا للحدیث وتفننا فی علله واسانیده وعلما بصحیحه وغریبه وفرده ومنکره و
مطروحه ولم یکن ببغداد بعد الدارقطنی مثله قال فیه الشیخ ابو اسحاق الشیرازی الفقیه ابو بکر الخطیب
یشبه بالدارقطنی ونظرائه فی معرفة الحدیث وحفظه وعنه انه لما حج شرب ماء زمزم لثلاث انه دعا
یحدث بتاریخ بغداد وانه یملی بجامع المنصور وانه یدفن عند بشر الحافی فقضی له بذلک ومن مصنفاته
التاریخ الجامع الکفایة السابق واللاحق شرف اصحاب الحدیث الفصل فی الدرج المتفق والمفترق
تلخیص المتشابه والذیل المکمل فی المهمل الموضح المبهمات الرواة عن مالک تمییز متصل الاسانید
الجهر بها المقتبس فی تبیین الملتبس الرحلة المراسیل مقلوب الاسماء اسماء المدلسین طرق قبض العلم من
وافقت کنیته اسمه وغیر ذلک قال ابو الحسن الهمدانی مات هذا العلم بوفاة الخطیب وقد کان
رئیس الرؤساء تقدم الی الوعاظ والخطباء ان لا یرو واحد بنا حتی یعرضوا علیه واظهر بعض الیهود
کتابا فی اسقاط النبی صلی الله علیه وسلم الجزیة عن الخیابرة وفیه شهادة الصحابة فعرضه الوزیر

على الخطيب فقال هذا مزور وقيل من ابن قال فيه شهادة معاوية وهو اسلم عام الفتح بعد خيبر
وفيه شهادة سعد بن معاذ ومات قبل خيبر بسنتين قال ابن طاهر سألت هبة الله بن عبد الوارث
الشيرازي هل كان الخطيب كتصانيفه في الحفظ قال كنا اذا سألناه عن شيء اجابنا بعد ايام واخر
من حدث عنه بالاجازة مسعود بن الحسين الثقفي الذي انفردت باجازته عجيبة بنت الباقداري
مات سابع ذي الحجة سنة ۵۶۳ه ومحمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي در شرح مواهب لدنيه گفته الخطيب البغدادي
الحافظ ابو بكر احمد بن علي بن ثابت صاحب التصانيف الامام الكبير محدث الشام والعراق المتقن الضابط
العالم بصحيح الحديث وسقيمه المتفنن في علله واسانيده ولد سنة اثنتين وتسعين وثلثمائة وعني بالحديث
ورحل فيه الى الاقاليم وسمع ابا الصلت الاهوازي واباعمر بن مهدي وخلقا وحدث عنه البرقاني احد شيوخه
وابن ماكولا وخلقا وقرأ البخاري على كريمة بمكة في خمسة ايام وعلى اسمعيل الحيري في ثلثة مجالس ذكره الذهبي
وقال هو امر عجيب توفي ببغداد سابع ذي الحجة سنة ثلاث وستين واربع مائة ودفن عند بشر الحافي لانه
شرب ماء زمزم على ذلك واملائه بجامع المنصور وتحديثه بتاريخ بغداد فقضى له بالثلثة ومناوي در
فيض القدير گفته خط للخطيب الحافظ احمد بن علي ابو بكر البغدادي الفقيه الشافعي احد الاعلام الحفاظ
ومهرة الحديث له نحو خمسين مؤلفا ولد سنة ثنتين وتسعين وثلثمائة وسمع خلائق واخذ الفقه
عن المحاملي وابي الطيب قال ابن السمعاني كان مهيبا وقورا ثقة حجة حسن الخط كثير الضبط فصيحا
ختم به الحفاظ له ثروة ظاهرة وصدقات طائلة مات سنة ثلاث وستين واربع مائة ببغداد
وحمل جنازته صاحب المهذب ودفن بجانب بشر الحافي وكان شرب من ماء زمزم لذلك وان
يحدث بتاريخه بجامع بغداد وان يملي بجامع المنصور فاجيب كان سريع القراءة جدا قرأ البخاري
على كريمة المروزية في خمسة ايام وسمع على اسماعيل الضرير البخاري في ثلثة مجالس وله نظم حسن منه قوله
الشمس تشبهه والبدر يحكيه + والدر يضحك والمرجان من فيه + ومن سرى وظلام الليل معتكر
فوجهه عن ضياء البدر يغنيه + فان كان الحديث الذي اعزوه له في التاريخ تاريخ بغداد المشهور
المطلق العزو اليه والا فان كان في غيره من تاليفه المشتهرة المنتشرة فبينة بان اعين الكتاب
الذي هو فيه قال الحضرمي وغيره ولعمري ان تاريخه من المصنفات التي سارت القابها بخلاف
مضمونها سماه تاريخ بغداد وهو تاريخ العالم كالاغاني للاصبهاني سماه الاغاني وفيه من كل شيء
وابو مهدي عيسى المالكي در مقاليد الاسانيد گفته فوائد من تعريفه منتخبة من الحافظ الذهبي وتلميذ
التاج السبكي هو الامام الحافظ الكبير محدث الشام والعراق ابو بكر احمد بن علي بن ثابت بن احمد

ابن نط

بن مهدی احد اعلام الحفاظ ومهرة الحديث ولد يوم الخميس لست بقين من جمادی الآخرة سنة اثنتين
وسبعين وثلثمائة وكان لوالده الامام بالعلم فحض ولده على السماع فسمع وله احدى عشرة سنة ورحل
الى البصرة والكوفة ونيسابور واصبهان والدينور وهمدان والری والحجاز سمع ابا نعيم الحافظ وابا الحسن
بن بشران واحمد بن الحسين الكسار وابا سعد الماليني وامما سواهم روى عنه البرقانی وهو من شيوخه
وابن ماكولا ومحمد بن مرزوق الزعفرانی فی آخرين قرأ صحيح البخاری بمكة فی خمسة ايام على كريمة وقرأ
على ابی عبد الرحمن اسمعيل بن احمد الحيری النيسابوری الضرير فی ثلث مجالس وقد سمعه من الكشميهنی
قال الخطيب اثنان منها فی ليلتين كنت ابتدی بالقرأة وقت المغرب واقطعها عند صلوة الفجر والثالث
قرأة عن ضحوة النهار الى المغرب ثم من المغرب الى طلوع الفجر ففرغ الكتاب قال الذهبی وهذا شیء لا اعلم احدا
فی زماننا يستطيعه ثم طوی شقة الاسفار واقام ببغداد الى حين وفاته فما طاف سورها على نظيره
يروی عن افصح من نطق بالضاد ولا احاطت جوانبها بمثله وان طفح ماء دجلتها وروی كل صاح
مصنفاته تزيد على الستين مصنفا الجامع والتاريخ والكفاية وشرف اصحاب الحديث والسابق واللاحق
والمتفق والمفترق والموتلف والمختلف وتلخيص المتشابه والرواة عن مالك وغنية المقتبس
فی تمييز الملتبس وتمييز متصل الاسانيد ورواية الابناء عن الآباء وغير ذلك وفی تصانيفه يقول ابو طاهر
السلفی رضی الله عنه تصانيف ابن ثابت الخطيب الذ من الصبی الغض الرطيب يراها اذ رواها
من حواها رياضا للفتى اليقظ اللبيب ويأخذ حسن ما قد صاغ منها بقلب الحافظ الفطن الاريب
فاية راحة ونعيم عيش يوازی عيشها بل ای طيب وقال غير واحد ممن رافقه فی الحج كان يختم
كل يوم ختمة قرأة ترتيل وكانت له ثروة ظاهرة وصدقات على طلاب العلم دائرة ويذكر انه لما حج شرب
من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله ثلثا ان يحدث بتاريخ بغداد وان يملی بجامع المنصور وان يدفن
عند بشر الحافی وكان رئيس الروساء تقدم الى الوعاظ والخطباء ان لا يرو واحد حديثا حتى يعرضوه على
ابی بكر واظهر بعض اليهود كتابا وادعوا انه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسقاط الجزية عن
اهل خيبر وفيه شهادات الصحابة رضی الله عنهم وذكروا ان خط علی فيه فعرض على الخطيب فقال هذا
مزور لان فيه شهادة معاوية وهو اسلم عام الفتح وخيبر فتحت قبل ذلك وفيه شهادة سعد بن
معاذ وقد مات بعد قريظة بسهم اصابه يوم الخندق وذلك قبل خيبر بسنتين ولما مرض وقف
جميع كتبه وفرق جميع ماله فی وجوه البر بعد استيذان الخليفة لكونه ليس له وارث توفی سابع ذی الحجة
سنة ثلاث وستين واربعمائة وكان ابو اسحاق الشيرازی ممن حمل جنازته ورآه بعض الصالحين

فی المنام فسئله عن حاله فقال انا فی روح وریحان وجنة نعیم وقال مکی الرمیلی کنت نائما ببغداد فرأیت کانا عند الخطیب لقرأة تاریخه علی العادة والشیخ نصر بن ابراهیم المقدسی عن یمینه وعن یمین نصر رجل فسألت عنه فقیل هذا رسول الله صلی الله علیه وسلم جاء لیسمع التاریخ فقلت فی نفسی هذا جلالة لابی بکر ومن نظمه رحمه الله تعالی ان کنت تبغی الرشاد محضا ❁ لامر دنیاک والمعاد ❁ فخالف النفس فی هواها ❁ ان الهوی جامع الفساد ❁ وله ایضا الشمس تشبهه والبدر یحکیه ❁ والدر یضحک والمرجان من فیه ❁ ومن سری وظلام اللیل معتکر ❁ فوجهه عن ضیاء البدر یغنیه ❁ وله ایضا تغیب الخلق عن عینی سوی قمر ❁ حسبی من الخلق طرا ذلک القمر ❁ محله فی فوادی قد تملکه ❁ وحاز روحی فمالی عنه مصطبر ❁ والشمس اقرب منه فی تناولها ❁ وغایة الحظ منه للوری النظر ❁ وددت تقبیله یوما مخالسة ❁ فصار من خاطری فی خده اثر ❁ وکم حلیم رآه ظنه ملکا ❁ وردد الفکر فیه انه بشر ❁ وله ایضا لا تغبطن اخا الدنیا لزخرفها ❁ ولا اللذة وقت عجلت فرحا ❁ فالدهر اسرع شیء فی تقلبه وفعله بین للخلق قد وضحا ❁ کم شارب عسلا فیه منیته ❁ وکم تقلد سیفا من به ذبحا ❁ وخوشاه صاحب دربستان المحدثین فرموده اند کنیت خطیب ابوبکر ونام احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی روز پنجشنبه بست وچهارم ذیقعده سال سیصد وهفتاد ونود ومتولد شده وپدرش نیز سابقی بعلم حدیث داشت اورا تحریص بر طلب این فن شریف نموده یازده ساله بود که در طلب قدم نهاد وسماع شروع کرد وبعد ازان سفر کرد ودر بصره وکوفه ونیشاپور واصفهان ودینور وهمدان وری وحجاز شریف از ابو نعیم حافظ صاحب حلیة الاولیا وابو سعید مالینی وابو الحسن بن بشران ودیگران استفاده نموده وابن ماکولا که محدث مشهورست از شاگردان اوست ومحمد بن فرزدق زعفرانی ودیگر اجله این فن از ترغیب او سرسبز شده اند صحیح بخاری در مکه معظمه برستے کریمه که از مشاهیر رواة بخاریست در پنج روز ختم کرده وبر ابو عبد الرحمن اسماعیل بن احمد الحیری نیشاپوری که معروف بضریرست نیز بخاری را در سه مجلس ختم کرده واز کشمیهنی نیز بخاری را سماع نموده وقت مغرب شروع خواندن بخاری میکرد ومتصل نماز فجر بس میکرد ودو شب همین قسم گذرانیده وروز سوم از چاشت تا مغرب واز مغرب تا صبح خوانده رفت وتمام نمود ذهبی گفته است کاین قوت دماغ ومهارت در قرات از نوادرست وبعد ازان که ازین سفرها فارغ شد در بغداد رحل اقامت انداخت وبتصنیف وروایت حدیث اوقات خود را معمور ساخت تا آنکه بدار الرضوان شتافت مصنفات او زیاده بر شصت کتابست از انجمله است جامع خطیب واز انجمله است تاریخ بغداد وکفایه وشرف اصحاب الحدیث والسابق واللاحق والمتفق والمفترق والمؤتلف والمختلف وتلخیص المتشابه وکتاب الرواة عن مالک وغنیة المقتبس فی تمییز الملتبس وتمییز متصل الاسانید وروایة الابناء عن الآباء وغیر ذلک من التصانیف المفیدة التی هی بضاعة المحدثین وعمدتهم فی فنهم حافظ ابو طاهر سلفی در حق تصانیف وگفته است ❁ تصانیف ابن ثابت الخطیب ❁ الذ من

فتصبی الغض الرطیب * ویراها اذ رآها من حواها * یاضا للفتی الیقظ اللبیب * ویاخذ حسن ما قد
صاغ منها * بقلب الحافظ الفطن الاریب * فایة راحة ونعیم عیش * یوازی عیشها بل ای طیب *
وهر روز ختم قرآن میکرد و ترتیل و تجوید قرائت مینمود در سفر حج مردم لفظ بلفظ ازوی می شنیدند و باوجود تعب سفر این
ورد را ناغه نمیکرد و او را حق تعالی ثروت ظاهره بوفور بخشیده بود بر طالبان این علم شریف صدقات و خیرات
او بسیار جاری بود و در حج چون متصل آب زمزم رسید سه بار از آب مبارک سیر خورد و سه چیز را از خدای تعالی
درخواست کرد که در انحالات دعا مستجابست اول آنکه تاریخ بغداد او را روایت کنند و منتشر سازد دوم آنکه در جامع منصور
که بهترین بقاع بغداد است باملا و تعلیم حدیث مشغول شود سوم آنکه مدفن او متصل بشر حافی باشد هر سه حاجت
او روا شد والحمد لله و مرتبه او در بغداد بحدی انجا رسیده بود که خلیفه وقت حکم کرد که هیچکس از واعظان و خطیبان
و دیگر اصناف علما حدیثی را ذکر نکنند تا آنکه آن حدیث بر خطیب نگذرانند و او اجازت ندهد و در زمان او بعضی
یهودیان که در خیبر سکونت داشتند در وقت حضرت عمر رضی الله عنه از انجا برخاسته در اطراف و جوانب شام
منتشر شدند بحضور خلیفه نامه پیغمبر ظاهر نمودند بخط حضرت علی رضی الله عنه و مهر جناب رسالت مآب علیه الصلوة
والسلام و شهادت جمعی کثیر از صحابه مضمون آن نامه آنکه از فلان و فلان قبیله یهود جزیه ساقط کردم و معاف
نمودم خلیفه آنرا نزد خطیب فرستاد خطیب بعد از تامل گفت که این همه زور و جعل ست زیراکه در وی شهادت
معویه و سعد بن معاذ ثبت بود حالانکه معاویه در وقت فتح خیبر مسلمان نبود و شرف صحبت حاصل نکرده و سعد
بن معاذ در غزوه خندق زخم تیر خورده بود متصل غزوه قریظه وفات اوست و در وقت فتح خیبر زنده نبود و چون بیمار
شد بخلیفه گفته فرستاد که من هیچ وارث ندارم مال من به بیت المال میرسد اگر اذن باشد من آنرا بطور خود لله
صرف نمایم خلیفه فرمود مبارکست همه کتابها را وقف کرد و جمیع اجناس مال را در راه خدا صرف نمود و هفتم
ذیحجه سنه چهار صد و شصت و سه وفات یافت و شیخ ابواسحاق شیرازی که از مشاهیر مشایخ شافعیه است
و در علم ظاهر و باطن جامع جنازه او را خود برداشت و بعد از وفات او بعض صالحین بغداد او را بخواب دیدند
و از حال او پرسیدند گفت انا فی روح و ریحان و جنة نعیم و یکی از بزرگان آن عهد گفت که من روزی
در بغداد بخواب بودم دیدم که گویا نزد خطیب حاضریم و میخواهیم که تاریخ بغداد بنا بر عادت نزد او بخوانیم و
بر دست راست شیخ نصر بن ابراهیم مقدسی نشسته اند و بر دست راست ایشان بزرگی دیگر نشسته
بسیار بجلالت و هیبت که چشم از جلالش خیره میشود گفتم این بزرگ کیست گفتند که ایشان حضرت رسول الله
صلی الله علیه وسلم برای شنیدن این تاریخ تشریف آورده اند و این شرف عظیم ست خطیب را رحمة الله
علیه و او را شعر هم الفت بود و این چند قطعه از دست * ان کنت تبغی الرشاد محضا * لامر دنیاک والمعاد *

فخالف النفس فی هونها، ان الهوی جامع الفساد، والیقضان الشمس تشبهه والبدر یحکیه، والدر یضحک والمرجان
من فیه، ومن سری وظلام اللیل معتکر، فوجهه عن ضیاء البدر یغنیه، والیقضان تغیب الخلق عن عینی سوی قمر حسبی
من الخلق طرا ذات القمر، محله فی فوادی قد تملکه، وحاز روحی ومالی عنه مصطبر، والشمس اقرب منه فی تناولها، وغایة
الحظ منه للوری النظر، وددت تقبیله یوماً مجالسة، فصار من خاطری فی خده اثر، وکم حکیم راه ظنه ملکاً، وردد الفکر
فیه انه بشر، والیقضان لا تغبطن اخا الدنیا لزخرفها، ولا للذة وقت عجلت فرحا، فالدهر اسرع شی فی تقلبه، وفعله بین للخلق
قد وضحا، کم شارب عسلاً فیه منیته، وکم تقلد سیفا من به ذبحا، ومولوی صدیق حسن خان معاصر در اتحاف النبلا گفته احمد
بن علی بن ثابت بن احمد بن مهدی بن ثابت البغدادی المعروف بخطیب از حفاظ متقنین و علمای متبحرین بود وگفته اند اگر او را کتابی
غیر از تاریخ نمی بود همین کتاب کفایت میکرد زیرا که دلالت دارد بر عظیم اطلاع او ولیکن مصنفات او زیاده بر شصت کتاب ست قریب
صد و فضل وی اشهر از وصف ست از انجمله است کفایه و شرف اصحاب الحدیث والسابق واللاحق والمتفق والمفترق والمؤتلف
والمختلف و تلخیص المتشابه و کتاب الرواة عن مالک و غنیة المقتبس فی تمییز الملتبس و تمییز متصل الاسانید و روایة الابناء عن الآباء
وغیر ذلک من التصنیفات المفیدة التی هی بضاعة المحدثین وعروتهم فی فنهم حافظ ابوطاهر سلفی در حق تالیفاتش گفته تصانیف
ابن ثابت الخطیب، الذ من الصبا الغض الرطیب، یراها اذ رواها من حواها، ریاضا للفتی الیقظ اللبیب، ویاخذ حسن ما
قد صاغ منها، بقلب الحافظ الفطن الاریب، فایة راحة ونعیم عیش، یوازی عیشها بل ای طیب، ولادت او روز پنجشنبه بست
چهارم ذیقعده سنه سه صد و نود و دو بوده و قیل ششم جمادی الآخره پدرش خطیب بود باستیق بعلم حدیث داشت او را تحریص بر طلب این
فن شریف میکرد یازده ساله بود که بطلب علم شروع کرد و سفر گزید در بصره و کوفه و نیشاپور و اصفهان و دینور و همدان و ری و حجاز از
ابونعیم صاحب حلیه و ابوسعید مالینی و ابوالحسن بن بشران و دیگر علما استفاده نموده و فقه را از ابوالحسن محاملی و قاضی ابوالطیب
طبری وغیرهما حاصل کرده با آنکه فقیه بود حدیث و تاریخ بر وی غالب آمده ابن ماکولا که محدث مشهورست از شاگردان اوست و
محمد بن مرزوق زعفرانی و دیگر اجله این فن از تربیت و سر سبز شده اند صحیح بخاری در مکه معظمه بر ستی کریمه که از مشاهیر روات
بخاری ست در پنج روز ختم کرده و بر ابوعبدالرحمن اسماعیل بن احمد الحیری النیشاپوری المعروف بضریر بخاری را در سه مجلس خوانده
وا زکشمیهنی نیز سماع بخاری نموده وقت مغرب شروع خواندن آن میکرد و متصل نماز فجر بس مینمود همین قسم شبها گذرانید روز سوم
از چاشت تا مغرب و از مغرب تا صبح خوانده رفت و تمام نمود ذهبی گفته طین قوت بانع و مهارت در قرائت از نوادرست و بعد از فراغ
ازین اسفار در بغداد رحل اقامت انداخت و به تصنیف و روایت حدیث اوقات خود معمور نمود تا آنکه بدار الرضوان شتافت هر روز ختم
قرآن شریف میکرد و به ترتیل و تجوید قرات مینمود و در سفر حج مردم لفظ لفظ از وی می شنیدند و باوجود تعب سفر این ورد را ناغه میکرد
او را حق تعالی ثروت ظاهره بود خود بخشیده بود بر طالبان این فن شریف صدقات و خیرات بسیار جاری داشت در حج چون
متصل آب زمزم رسید سه بار از آن آب مبارک سیر خورد و سه چیز را از خدای تعالی درخواست کرد زیرا که دعا در استحالت مستجاب ست

اول آنکه تاریخ بغداد او روایت کنند و منتشر شود دوم آنکه در جامع منصور که بهترین بقاع بغداد است باملا و تعلیم حدیث مشغول شود سوم آنکه مدفن او متصل بشر حافی باشد هر سه حاجت او روا شد و مرتبه او در بغداد بحدی انجامیده بود که خلیفه وقت حکم کرد که هیچکس از واعظان و خطیبان و دیگر اصناف علما حدیثی ذکر نکنند تا آنکه آن حدیث بر خطیب نگذرانند و او اجازت ندهد و در زمان او بعض یهودان که در خیبر سکونت داشتند در وقت حضرت عمر رضی الله عنه از انجا برخاسته در اطراف و جوانب شام منتشر شدند بحضور خلیفه نامه پیغمبر صلی الله علیه وسلم ظاهر نمودند بخط حضرت علی و مهر نبوی و شهادت جمعی کثیر از صحابه مرقوم بود مضمون آنکه از فلان و فلان قبیله یهود جزیه ساقط کردم و معاف نمودم خلیفه آن را نزد خطیب فرستاد خطیب بعد از تامل گفت اینهمه زور و جعل است زیرا که در وی شهادت معاویه و سعد بن معاذ است و معاویه در وقت فتح خیبر مسلمان نبود و شرف صحبت حاصل نکرده و سعد در غزوه خندق زخم تیر خورده و متصل غزوه قریظه وفات یافت در وقت فتح خیبر زنده نبود و این حکایت در بستان المحدثین است و سید علامه محمد بن اسماعیل امیر یمنی در افادة الاثمه بذکر احوال الائمه آن را بتفصیل آورده خطیب بشعر هم الفت داشت این قطعه از وست

ان کنت تبغی الرشاد محضا لامر دنیاك والمعاد، فخالف النفس فی هواها، ان الهوی جامع الفساد

الشمس تشبهه والبدر یحکیه، والدر یضحك والمرجان من فیه، ومن سری وظلام اللیل معتکر، فوجهه عن ضیاء البدر یغنیه

تغیب الخلق عن عینی سوی قمر، حسبی من الخلق طرا ذلك القمر، محله فی فوادی قد تملکه، وحاز روحی ومالی عنه مصطبر، والشمس اقرب منه فی تناولها، وغایة الحظ منه للوری النظر، وددت تقبیله یوما مخالسة، فصار من خاطری فی خده اثر

وکم حکیم راه ظنه ملکا، ورد الفکر فیه انه بشر

لا تغبطن اخا الدنیا لزخرفها، ولا للذة وقت عجلت فرحا، فالدهر اسرع شیء فی تقلبه، وفعله بین للخلق قد وضحا، کم شارب عسلا فیه منیته، وکم تقلد سیفا من به ذبحا

چون بیمار شد بخلیفه گفته فرستاد که من هیچ وارث ندارم مال من به بیت المال میرسد اگر اذن باشد من امروز بطور خود تصدق نمایم خلیفه فرمود و بیست همه کتابهای او وقف کرد و جمیع اجناس مال را در راه خدا صرف نمود و هفتم ذی الحجه سنه چهار صد و شصت و سه در بغداد وفات یافت و سمعانی گفته در شوال انتقال نمود و شیخ ابو اسحاق شیرازی که از مشاهیر مشایخ شافعیه جامع علوم ظاهر و باطن بود جنازه او را بر دوش خود گرفت گویند از وی انتفاع بسیار حاصل ساخته بود و در تصانیفش مراجعت میکرد خطیب در وقت خود حافظ مشرق بود و ابن عبد البر حافظ مغرب لطف آنست که هر دو در یکسال انتقال کردند محب الدین بن النجار در تاریخ بغداد گفته که ابو البرکات اسمعیل بن ابی سعد صوفی گفته که شیخ ابوبکر بن زهرا صوفی گوری در جانب قبر بشر حافی برای خود ساخته بود و هر هفته آنجا رفته در وی خواب میکرد و قرآن میخواند چون خطیب انتقال کرد وصیت نمود بدفن خود بجانب قبر بشر حافی اصحاب حدیث نزد ابن زهرا آمده درخواست دفن خطیب در آن قبر نمودند وی سخت ممتنع شد و گفت جاییکه از سالها برای خود ساخته ام چگونه از من گرفته شود چون این حال دیدند نزد پدر من ابی سعد آمده ماجرا باز گفتند والدم او را نزد خود خوانده گفت ما نمیگوییم که شما این موضع قبر را بایشان بدهید ولیکن این میگوییم که اگر بشر حافی زنده بودی و شما در پهلوی او بودی و ابوبکر خطیب می آمد در جای فروتر از شما می نشست آیا شما را

خوش آمدی که از وی بالا تر می‌شنیدند گفت نه بلکه برخاستمی و بجای خود را می‌ایستانیدمی گفت همچنین در هر وقت نیز میباید قاب
شیخ ازین حرف خوش گردید و او را دفن داد و پس او را در جانب قبر بشر بباب حرب دفن کردند بعض از صلحای بغداد بعد از وفات
او را در خواب دیدند و از حالش پرسیدند گفت انا فی روح و ریحان وجنة نعیم و نیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم
گفته الحافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت البغدادی المعروف بالخطیب صاحب تاریخ بغداد کان من الحفاظ
المتقنين والعلماء المتبحرين ولو لم يكن له سوى التاريخ لكفاه فانه يدل على اطلاع عظيم وصنف قريبا من مائة مصنف
وفضله اشهر من ان يوصف اخذ الفقه عن ابي الحسن المحاملي والقاضي ابي الطيب الطبري وغيرهما وكان فقيها فغلب
عليه الحديث والتاريخ ولد يوم الخميس في سنة ۳۹۲ وتوفي يوم الاثنين سابع ذي الحجة وقيل في شوال سنة ۴۶۳ ببغداد و
حكاية في ابطال خط النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي اخرجه اليهود لاسقاط الجزية عنهم واحتجوا به مشهورة
وان الشيخ ابا اسحق الشيرازي من جملة من حمل نعشه لانه انتفع به كثيرا وكان يراجعه في تصانيفه والعجب انه كان
في وقته حافظ المشرق وابو عمر ويوسف بن عبد البر صاحب كتاب الاستيعاب حافظ المغرب وماتا في سنة واحدة
وقد كان تصدق بجميع ماله وهو مائتا دينار فرقها على ارباب الحديث والفقهاء والفقراء في مرضه واوصى ان يتصدق
عنه بجميع ماله وما عليه من الثياب ووقف جميع كتبه على المسلمين ولم يكن له عقب وصنف اكثر من ستين كتابا
ورئيت له منامات حسنة صالحة بعد موته وكان قد انتهى اليه علم الحديث وحفظه في وقته هذا آخر
ما نقلته من كتاب ابن النجار رحمه الله تعالى و نیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در تاج مکلل گفته الحافظ ابو بکر احمد بن
علی بن ثابت بن احمد بن مهدی بن ثابت البغدادی المعروف بالخطیب صاحب تاریخ بغداد وغیره من المصنفات کان من
الحفاظ المتقنين والعلماء المتبحرين ولو لم يكن له سوى التاريخ لكفاه فانه يدل على اطلاع عظيم صنف قريبا من مائة مصنف
وفضله اشهر من ان يوصف واخذ الفقه عن ابي الحسن المحاملي والقاضي ابي الطيب الطبري وغيرهما وكان فقيها فغلب عليه الحديث
والتاريخ ولد في جمادى الآخرة سنة ۳۹۲ يوم الخميس لست بقين من الشهر وتوفي يوم الاثنين سابع ذي الحجة سنة ۴۶۳ ببغداد رح
وقال السمعاني توفي في شوال وسمعت ان الشيخ ابا اسحق الشيرازي رح كان من جملة من حمل نعشه لانه انتفع به كثيرا وكان يراجعه
في تصانيفه والعجب انه كان في وقته حافظ المشرق وابو عمر يوسف بن عبد البر صاحب كتاب الاستيعاب حافظ المغرب
وماتا في سنة واحدة كما سيأتي ان شاء الله تعالى وذكر محب الدين بن النجار في تاريخ بغداد ان ابا البركات اسمعيل
بن سعد الصوفي قال ان الشيخ ابا بكر بن زهراء الصوفي كان قد اعد لنفسه قبرا الى جانب قبر بشر الحافي رح وكان يمضي
اليه في كل اسبوع مرة وينام فيه ويتلو فيه القرآن كله فلما مات ابو بكر الخطيب وكان قد اوصى ان يدفن الى جانب قبر
بشر الحافي فجاء اصحاب الحديث الى ابي بكر بن زهراء وسألوه ان يدفن الخطيب في القبر الذي كان قد اعده لنفسه
وان يؤثره به فامتنع من ذلك امتناعا شديدا وقال موضع قد اعددته لنفسي منذ سنين يؤخذ مني فلما رأوا ذلك جاءوا

الى الذى الشيخ الى سعد وذكروا الصدقات فاحضر الشيخ ابا بكر بن زهراء وقال اهلنا لا اقول لك اعطهم القبر ولكن اقول لك لو ان بشر الحافى في الاحياء وانت الى جانبه فجاء ابو بكر الخطيب يقعد دونه كان يحسن بك ان تقعد اعلى منه قال لا بل كنت اقوم واجلسه مكانى قال فهكذا ينبغى ان يكون الساعة قال فطاب قلب الشيخ ابى بكر واذن لهم فى دفنه فدفنوه الى جانبه بباب حرب وقد كان تصدق بجميع ماله وهو مائتا دينار فرقها على ارباب الحديث والفقهاء والفقراء فى مرضه واوصى ان يتصدق عنه بجميع ما عليه من الثياب ووقف جميع كتبه على المسلمين ولم يكن له عقب وصنف اكثر من ستين كتابا وكان الشيخ ابو اسحاق الشيرازى احد من حمل جنازته وقيل انه ولد سنة ۳۹۱ والله اعلم ورئيت له منامات صالحة بعد موته وكان قد انتهى اليه علم الحديث وحفظه فى وقته هذا آخر ما نقلته من كتاب ابن النجار رحمه الله تعالى رحمة واسعة وجه چهل و چهارم آنكه ابو الحسن على بن محمد بن الطيب الجلابى المعروف بابن المغازلى حديث طير را بطرق متعدده واسانيد متنوعه روايت نموده حق حقيق بالقبول را كفلق الصبح ظاهر وآشكار فرموده چنانچه در كتاب مناقب جناب امير المؤمنين عليه السلام كه نسخه عتيقه آن از الطاف نامتناهيه پروردگار بدست اين خاكسار افتاده مى فرمايد

حدثنا ابو يحيى زكريا بن احمد البلخى قال حدثنا محمد بن ابراهيم الحلوانى قال حدثنا يوسف بن عدى قال حدثنا حماد بن مختار من اهل الكوفة عن عبد الملك بن عمير عن انس بن مالك قال اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعام فوضع بين يديه فقال اللهم ايتنى باحب خلقك اليك ياكل معى قال فجاء على بن ابى طالب فدق الباب فقلت من ذا قال انا على قال ان النبى صلى الله عليه وسلم على حاجة فانى ثلث مرات كل ذلك يجيئ فارده فضرب الباب برجله فدخل فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما حبسك قال جئت ثلث مرات كل ذلك يقول انس النبى على حاجة فقال لى ما حملك على ذلك قال كنت احب ان يكون رجل من قومى ونيز مغازلى در كتاب مناقب گفته حديث الطائر وطرقه

اخبرنا ابو الحسن احمد بن المظفر بن احمد العطار الفقيه الشافعى رحمه الله بقرائتى عليه فاقر به سنة اربع وثلثين واربعمائة قال اخبركم ابو محمد عبد الله بن محمد بن عثمان المزنى الملقب بابن السقا الحافظ الواسطى رحمه الله تعالى نا ابو الحسن على بن محمد بن صدقة الجوهرى الواسطى رحمه الله تعالى سنة ثلاث وثلاث مائة نا محمد بن زكريا بن دويد العبدى نا حميد الطويل عن انس بن مالك قال اهدى الى النبى صلى الله عليه وسلم نحامة مشوية فقال اللهم ابعث الى احب خلقك اليك والى نبيك ياكل معنا من هذه المائدة قال فاتى على فقال يا انس استاذن لى على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت النبى عنك مشغول فرجع على ولم يلبث الا قليلا ان رجع فقال يا انس استاذن لى على النبى صلى الله عليه وسلم فقلت النبى عنك مشغول فرجع ولم يلبث الا قليلا ان رجع فقال يا انس استاذن لى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهممت ان اقول مثل قولى الاول والثانى فسمع النبى صلى الله عليه وسلم من داخل الحجرة كلام على فقال ادخل يا ابا الحسن ما ابطأ بك عنى قال جئت يا رسول الله هذه الثالثة كل ذلك يردنى انس يقول النبى صلى الله عليه وسلم عنك مشغول فقال يا انس ما حملك على هذا فقال يا رسول الله

سمعت الدعوة فاحببت ان یکون رجلا من قومی فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا انس کل یحب قومه اخبرنا ابوبکر
احمد بن محمد بن عبد الوهاب بن طاوان السمسار بقرائتی علیه فاقر به سنة تسع واربعین واربع مائة قلت
له حدثکم القاضی ابو الفرج احمد بن علی بن جعفر بن محمد بن المعلی الحنوطی الحافظ الواسطی واخبرنا
القاضی ابو علی اسمعیل بن محمد بن الطیب الفقیه العراف الواسطی بقراءتی علیه فاقر به قلت له اخبرکم ابوبکر احمد
بن عبید بن الفضل بن سهل بن بری الواسطی ح واخبرنا ابو غالب محمد بن احمد بن سهل النحوی سنة اربع وخمسین واربعمائة
نا ابو الحسن علی بن الحسن الجاذری الطحان قالوا نا محمد بن عثمن بن سمعان المعدل الحافظ الواسطی نا ابو الحسن اسلم
بن سهل الرزاز المعروف ببحشل الواسطی نا وهب بن بقیة ابو محمد الواسطی نا اسحق بن یوسف الازرق وهو واسطی
عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن انس بن مالک قال دخلت علی محمد بن الحجاج فقال یا ابا حمزة حدثنا عن رسول
الله صلی الله علیه وسلم حدیثا لیس بینک وبینه فیه احد فقلت تحدثوا فان الحدیث شجون یجر بعضه بعضا
فذکر انسان حدیثا عن علی بن ابی طالب فقال له محمد بن الحجاج عن ابی تراب تحدثنا دعنا من ابی تراب فغضب
انس وقال لعلی تقول هذا اما اذ صنعت هذا فانا احدثک حدیثا فیه سمعت عن رسول الله صلی الله وسلم لیس بینی وبینه احد اهدی
لرسول الله صلی الله علیه وسلم یعاقیب فاکل منها وفضلت فضلة وشیء من خبز فلما اصبح اتیته به فقال رسول الله
صلی الله علیه وسلم اللهم ایتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فجاء رجل فضرب الباب فرجوت ان یکون رجل
من الانصار فاذا بعلی فقلت الیس انما جئت الساعة فرجع ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ایتنی باحب
خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء رجل فضرب الباب واذا به علی فسمعه رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال
رسول الله صلی الله علیه وسلم ایذن له فلما رآه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اللهم والی اللهم والی قال اسلم
روی هذا الحدیث عن انس بن مالک یوسف بن ابراهیم الواسطی واسمعیل بن سلیمان الازرق والزهری واسمعیل
السدی واسحق بن عبد الله بن ابی طلحة وثمامة بن عبد الله بن انس وسعید بن زربی قال ابن سمعان سعید بن زربی
انما حدث به عن انس وقد روی جماعة عن انس منهم سعید بن المسیب وعبد الملک بن عمیر ومسلم الملائی وسلیمن بن
الحجاج الطائفی وابن ابی الرجال الکوفی وابو الهندی واسمعیل بن عبد الله بن جعفر ونعیم بن سالم بن قنبر وغیرهم قال
ابن سمعان ووهم ابن اسلم فی قوله سعید بن زربی لان سعید بن زربی انما حدث به عن ثابت البنانی عن انس اخبرنا
ابو طالب محمد بن احمد بن عثمن قلت له اخبرکم ابوبکر احمد بن ابراهیم بن الحسن بن شاذان البزاز البغدادی اذنا
ان محمد بن الحسین بن حمید بن الربیع حدثهم نا جدی نا عبید الله بن موسی نا اسمعیل بن ابی المغیرة عن انس بن
مالک قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقسمها بین نسائه فاصاب کل امرأة منهن ثلاثة فاصبح عند
بعض نسائه طیران فبعثت بهما الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال اللهم ایتنی باحب خلقک الیک والی رسولک یاکل

معی من هذا الطعام فقلت اللهم اجعله من الانصار فجاء علی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انظر من علی الباب فنظرت فاذا علی فقلت له رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم جئت فقمت بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فجاء علی فقال یا انس انظر من بالباب فنظرت فاذا علی ففتحت له فدخل یمشی وانا خلفه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حبسک فقال هذا آخر ثلاث مرات یردّنی انس یزعم انک علی حاجة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حملک علی ما صنعت قلت یا رسول الله سمعت دعاءک فاحببت ان یکون رجلا من قومی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الرجل قد یحب قومه ان الرجل قد یحب قومه ان الرجل قد یحب قومه اخبرنا محمد بن احمد بن عثمن ان ابا الحسین محمد بن المظفر بن موسی بن عیسی الحافظ البغدادی اخبرهم اذنا نا محمد بن موسی الحضرمی بمصر نا محمد بن سلیمن نا احمد بن یزید نا زهیر نا عثمن الطویل عن انس بن مالک قال اهدی للنبی صلی الله علیه وسلم طیر کان یعجبه اکله فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل من هذا الطائر معی فجاء علی واستاذن علی النبی صلی الله علیه وسلم فقلت ما علیه اذن وکنت احب ان یکون رجلا من الانصار فذهب ثم رجع فقال استاذن لی علیه فسمع النبی صلی الله علیه وسلم صوته فقال ادخل یا علی ثم قال الیّ والیّ اخبرنا محمد بن احمد بن عثمن نا ابو عمرو محمد بن العباس بن حیویه الخزاز وابو بکر احمد بن ابراهیم بن الحسن بن شاذان البزاز البغدادی اذنا نا الحسین بن محمد حدثهم قال نا الحجاج بن یوسف بن قتیبة الاصفهانی نا بشر بن الحسین حدثنی الزبیر بن عدی عن انس قال اهدی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر مشوی فلما وضع بین یدیه قال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر قال فقلت فی نفسی اللهم اجعله رجلا من الانصار قال فجاء علی فقرع الباب قرعا خفیا فقلت من هذا فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة فانصرف قال فرجعت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمعته یقول الثانیة اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فقلت فی نفسی اللهم اجعله رجلا من الانصار قال فجاء علی فقرع الباب قرعا خفیا فقلت الم اخبرک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة فانصرف ورجعت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمعته یقول الثالثة اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فضرب الباب ضربا شدیدا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افتح افتح افتح قال فلما نظر الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اللهم والی اللهم والی قال فجلس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فاکل معه الطیر اخبرنا محمد بن علی اجازة ان ابا حفص عمر بن احمد بن شاهین الواعظ حدثهم نا محمد بن الحسین الخوارزمی نا ابراهیم بن صدقة نا نعیم بن سالم نا انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائر وذکر الحدیث اخبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن عثمن البغدادی قدم علینا واسطا قلت له اخبرکم عمر بن احمد بن شاهین ابو حفص اذنا نا محمد بن یحیی بن صاعد نا ابراهیم

بن سعید الجوهری نا حسین بن محمد نا سلیمان بن قرم عن محمد بن شعیب عن داود بن علی بن عبد الله بن عباس
عن ابیه عن جده ابن عباس قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم بطائر فقال اللهم ائتنی برجل یحبه الله و رسوله فجاء
علی فقال اللهم والی هذا حدیث غریب تفرد به حسین المروزی عن سلیمان بن قرم ولم یحدث به الا ابراهیم بن
سعید اخبرنا ابو طالب محمد بن علی بن الفتح الحربی البغدادی فیما کتب به الی ان ابا حفص عمر بن احمد بن شاهین حدثهم
قال نا نصر بن القسم الفرضی نا عیسی بن مساور الجوهری قال قال لی نعیم بن سالم بن قنبر ولقیته سنة تسعین وما[ئتین]
وقال نعیم بن سالم لی اثنتا عشرة ومائة سنة قال لی انس بن مالک اهدی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر
مشوی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک او من تحبه الشک من عیسی بن مساور
الجوهری فجاء علی فرددته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسک او ما ابطاک
عنی یا علی قال جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس قال یا انس ما حملک علی ما صنعت رجوت ان یکون رجلا
من الانصار فقلت نعم فقال یا انس او فی الانصار افضل من علی اخبرنا ابو القسم عبد الواحد بن علی بن العباس
البزار الواسطی انا ابو القسم عبد الله بن محمد بن احمد بن اسد البزاز نا محمد بن العباس بن محمد بن محمد بن مقاتل
کذا فی العمدة ۱۲
نا العباس نا ابو عاصم عن ابی الهندی عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بطیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک
الیک یاکل معی من هذا الطیر قال فجاء علی بن ابی طالب فقال اللهم والی اللهم والی اخبرنا محمد بن احمد بن سهل
النحوی رحمه الله تعالی اذنا ان ابا نصر احمد بن محمد بن سهل بن مردویه البزاز حدثهم املاء فی صفر سنة
اربعمائة نا احمد بن عیسی الناقد نا صالح بن مسمار نا ابن ابی فدیک نا الحسن بن عبد الله عن نافع عن انس بن مالک
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرب الیه طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر قال
فجاء علی بن ابی طالب فاکل معه حدثنی ابو غالب محمد بن الحسین بن ابی صالح المقری العدل رحمه الله تعالی
فی العمدة المقری ۱۲
نا ابو نصر احمد بن محمد بن مردویه البزاز نا ابو بکر احمد بن عیسی الناقد نا ابراهیم بن محمد بن الهیثم نا عبید الله بن
عمر القواریری نا یونس بن ارقم نا مسلم بن کیسان عن انس بن مالک قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم باطیار فوضعت
بین یدیه فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک فقال اللهم ان شئت جعلته امرأ من الانصار فقال یعنی النبی
صلی الله علیه وسلم انک لست باول من احب قومه فجاء علی فضرب الباب فاذنت له فلما دخل قال اللهم والی
اخبرنا الحسن بن موسی نا هلال بن محمد بن جعفر بن سعدان ابو الفتح نا اسمعیل بن علی بن زین بن عثمان بن عبد الرحمن
وفی العمدة الحسین بن احمد بن موسی ۱۲
بن عبد الله بن یزید ورقاء الخزاعی البزاز نا وهب بن بقیة عن ابی جعفر التستری عن انس بن مالک قال اهدی
لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائر مشوی اهدته له امرأة من الانصار فدخل رسول الله صلی الله علیه وسلم فوضعت
ذلک بین یدیه فقال اللهم ادخل علی احب خلقک الی من الاولین والاخرین یاکل معی من هذا الطائر قال انس

[illegible] فی العمدة ۱۲

فقلت فی نفسی اللهم اجعله رجلاً من الانصار من قومی فجآء علی فطرق الباب فرددته فقلت رسول الله صلی الله علیه وسلم متشاغل ولم یعلم رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک فقال اللهم ادخل علی احب خلقک من الاولین والاخرین یاکل معی من هذا الطآئر قلت اللهم اجعله رجلا من قومی الانصار فجآء علی فرددته فلما جآء الثالثة قال لی رسول الله قم یا انس فافتح الباب لعلی فقمت ففتحت الباب فاکل معه فکانت الدعوة قال اخبرنا ابو الحسن علی بن الحسین بن الطیب الصوفی الواسطی بقرائتی علیه فی المحرم سنة خمس و ثلاثین واربعمائة قلت له اخبرکم ابو القسم عبید الله بن احمد بن جعفر بن محمد الصغار نا قاضی القضاة ابو محمد عبید الله بن احمد بن معروف باقرائی علی ابی بکر محمد بن ابراهیم بن نیروز الانماطی وانا اسمع حدثکم محمد بن عمر بن نافع نا علی بن الحسن نا خلید وهو ابن دعلج عن قتادة عن انس قال قدمت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیرا مشویا فسمی واکل منه ثم قال اللهم ایتنی باحب خلقک الیک والی قال فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت فقال انا علی قال قلت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال ثم اکل منه لقمة ثم قال مثل قوله الاول فضرب الباب فقلت من انت فقال انا علی قال قلت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال ثم اکل منه لقمة ثم قال مثل قوله الاول فضرب الباب فقلت من انت فقال انا علی قال قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال ثم اکل منه لقمة ثم قال مثل قوله الاول والثانی فضرب الباب ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب فلما رآنا تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت انت قال فو الذی بعثک بالحق انی لاضرب الباب ثلاث مرات یردنی انس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یلام الرجل علی حب قومه واخبرنا ابو بکر احمد بن محمد بن عبد الوهاب بن طاوان السمسار اجازة ان ابا محمد عمر بن عبد الله بن عمر بن احمد بن شوذب المقری الواسطی اخبرهم قال انا ابو عبد الله محمد بن الحسین بن سعید الزعفرانی العدل الواسطی قال نا ابو الاحوص محمد بن الهیثم نا یوسف بن عدی قال نا حماد بن المختار رجل من اهل الکوفة عن عبد الملک بن عمیر عن انس واخبرنا عمر بن عبد الله بن عمر بن شوذب نا محمد بن الحسن بن زیاد یعنی النقاش نا ابو الجارود مسعود بن محمد بالرملة نا عمران بن هرون نا نعیم بن انس ح وانا عمر بن عبد الله بن شوذب نا احمد بن عیسی نا ابراهیم بن محمد بن الهیثم نا عبید الله بن عمر القواریری نا یونس بن ارقم نا مسلم بن کیسان عن انس واخبرنا عمر بن عبد الله قال حدثنی عیسی بن محمد بن احمد بن جریج یعنی الطوماری نا محمد بن عبد الله بن سلیمن نا حسین بن حماد نا مسهر بن عبد الملک عن عیسی بن عمر عن السدی واخبرنا عمر بن عبد الله نا احمد بن محمد بن عبد الله بن زیاد نا احمد بن الحسین نا الحسن بن حماد نا مسهر بن عبد الملک بن مسلم الهمدانی عن عیسی بن عمر عن السدی واخبرنا عمر بن عبد الله نا ابی رحمه الله نا احمد بن عمار نا قطن بن نسیر الذارع ابو عباد نا جعفر وهو ابن سلیمن الضبعی نا عبد الله بن عبد الله بن المثنی عن عبد الله بن انس عن انس واخبرنا عمر بن عبد الله نا

نسخه والثالث ۱۲

بدل والثالث ۱۲

انا اعجل

محمد بن اسحق السوسی نا الحسین بن اسحق الدقیقی نا بشر بن هلال نا جعفر بن سلیمن عن عبد الله بن عبد الله بن المثنی
(و فی المدة محمد بن عیسی بن اسحق ۱۲)
عن عبد الله بن انس قال قال انس واخبرنا عمر بن عبد الله نا محمد بن عثمن بن سمعان المعدل نا اسلم بن سهل نا وهب بن
بقیة نا اسحق بن یوسف الازرق عن عبد الله بن سلیمن عن انس بن مالک واخبرنا عمر بن عبد الله نا ابراهیم بن محمد نا
صالح بن مسمار انا ابن ابی فدیک عن الحسن بن عبد الله عن نافع عن انس بن مالک واخبرنا عمر بن عبد الله نا محمد
بن یونس بن الحسن نا ابو جعفر الحسن بن علی بن الولید الفسوی نا ابراهیم بن مهدی المصیصی نا علی بن مسهر
عن مسلم بن عبد الله عن انس بن مالک وانا عمر بن عبد الله نا محمد بن الحسن بن زیاد نا احمد بن روح المروزی
بمرو نا العلاء بن عمران نا خالد بن عبید قال قال انس بن مالک انا ذات یوم بباب النبی صلی الله علیه وسلم اذ جاءه
رجل بطبق مغطی فقال هل من اذن فقلت نعم فوضع الطبق بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیه طائر
مشوی فقال احب ان یملأ بطنک من هذا یا رسول الله قال غط علیه ثم شال یدیه فقال اللهم ادخل علی احب
خلقک الیک ینازعنی هذا الطعام قال انس فلما سمعت ذلک قلت اللهم اجعل هذه الدعوة فی رجل من الانصار
فخرجت اشوف رجلا من الانصار بینا انا کذلک اذ دخل علی فقال هل من اذن فقلت لا ولم یحملنی علی ذلک الا الحسد
فانصرفت فجعلت انظر یمینا وشمالا اهل من انصاری فلم اجد احدا ثم عاد علی فقال هل من اذن فقلت لا فانصرف فنظرت
یمینا وشمالا ولا انصاری اذ عاد علی فقال هل من اذن اذ نادی النبی صلی الله علیه وسلم ائذن له فدخل فجعل
ینازع النبی صلی الله علیه وسلم فیومئذ ثبتت مودة علی فی قلبی قال عمر بن عبد الله هذا لفظ النقاش فی حدیث
المروزی وفی حدیث محمد بن یونس قال انس اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر مشوی فوضع بین یدیه
فقال اللهم ادخل علی من تحبه واحبه فجاء علی وذکر الحدیث اخبرنا ابو طالب محمد بن علی بن احمد البیع البغدادی
رحمه الله قدم علینا واسط انا ابو عبد الله محمد بن ابی بکران قال حدثنا الحسین بن اسمعیل المحاملی نا عبد الاعلی
بن واصل ثنا عون بن سلام ثنا سهل بن شعیب عن بریدة بن سفین عن سفینة وکان خادما لرسول الله صلی الله
علیه وسلم قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طوائر قال فرفعت له ام ایمن بعضها فلما اصبح اتته به فقال
ماذا یا ام ایمن فقالت هذا بعض ما اهدی الیک امس قال اولم انهک ان ترفعی لغد طعاما ان لکل غد رزقه
ثم قال اللهم ادخل احب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فدخل علی فقال اللهم والی هذا حدیث غریب
من هذا الطریق ونیز مغازلی در کتاب المناقب گفته اخبرنا ابو طاهر محمد بن علی بن محمد البیع البغدادی انا احمد بن
محمد بن سعید المعروف بابن عقدة الحافظ نا جعفر بن محمد بن سعید الاحمسی نا نصر وهو ابن مزاحم نا الحکم
بن مسکین نا ابو الجارود بن طارق عن عامر بن واثلة وابو ساسان وابو حمزة عن ابی اسحق السبیعی عن عامر بن واثلة
قال کنت مع علی فی البیت یوم الشوری فسمعت علیا یقول لهم لاحتجن علیکم بما لا یستطیع عربیکم ولا عجمیکم

بغیر ذلک ثم قال انشدکم باللہ ایها النفر جمیعاً أفیکم احد وحد اللہ قبلی قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد له اخ مثل اخی جعفر الطیار فی الجنة مع الملائکة غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد له زوجة مثل زوجتی فاطمة بنت محمد قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد له سبطان مثل سبطی الحسن و الحسین سیدی شباب اهل الجنة غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد ناجی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عشر مرات یقدم بین یدی نجواه صدقة قبلی قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ فهل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه لیبلغ الشاهد منکم الغائب غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اللهم ایتنی باحب خلقک الیک والی واشدهم حباً لک وحباً لی یاکل معی من هذا الطائر فاتاه فاکل معه غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لاعطین الرایة رجلا یحب اللہ ورسوله ویحبه اللہ ورسوله لا یرجع حتی یفتح اللہ علی یدیه اذ رجع منهزماً غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لبنی ولیعة لتنتهن او لابعثن الیکم رجلا کنفسی طاعته کطاعتی ومعصیته کمعصیتی یعصکم بالسیف غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کذب من زعم انه یحبنی ویبغض هذا غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد سلم علیه فی ساعة واحدة ثلثة آلاف من الملائکة فیهم جبرئیل ومیکائیل واسرافیل حیث جئت بالماء الی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من القلیب غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له جبرئیل هذا هی المواساة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انه منی وانا منه فقال جبرئیل وانا منکما غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد نودی به من السماء لا فتی الا علی لا سیف الا ذو الفقار قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انی قاتلت علی تنزیل القرآن وتقاتل انت یا علی علی تاویل القرآن غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد ردت علیه الشمس حتی صلی العصر فی وقتها غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد امره رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بان یاخذ براءة من ابی بکر فقال له ابو بکر انزل فی شیء فقال له انه لا یؤدی عنی الا علی غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انت منی بمنزلة هرون من موسی الا انه لا نبی بعدی غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ هل فیکم احد قال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لا یحبک الا مومن ولا یبغضک الا منافق غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم باللہ اتعلمون انه امر بسد ابوابکم وفتح بابی فقلتم فی ذلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ما انا سددت ابوابکم ولا انا فتحت بابه بل اللہ سد ابوابکم وفتح بابه غیری قالوا اللهم نعم قال فانشدکم باللہ اتعلمون انه ناجانی یوم الطائف دون الناس فاطال ذلک

فقلتم انا جاوزناه دونه فقال ما انا انجیته بل الله انجاه غیری قالوا اللهم نعم قال فانشدکم بالله اتعلمون ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انی تارک فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی لن تضلوا ما استمسکتم بهما ولن یفترقا حتی یردا علی الحوض قالوا اللهم نعم قال فانشدکم بالله هل فیکم احد وقی رسول الله صلی الله علیه وسلم بنفسه من المشرکین فاضطجع مضجعه غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم بالله هل فیکم احد بارز عمرو بن عبد ود حیث دعاکم الی البراز غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم بالله هل فیکم احد انزل الله فیه آیة التطهیر حیث یقول انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت ویطهرکم تطهیرا غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم بالله هل فیکم احد قال له رسول الله صلی الله علیه وسلم انت سید العرب غیری قالوا اللهم لا قال فانشدکم بالله هل فیکم احد قال له رسول الله صلی الله علیه وسلم ما سألت الله شیئا الا سألت لک مثله غیری قالوا اللهم لا و بعد از ملاحظه این همه روایات متوافره عدیده و طرق متکاثره سدیده که علامه ابن المغازلی برای حدیث طیر معرض بیان آورده طریق تحقیق و اثبات و احکام و مسالک تشیید و اتقان و ابرام سپرده گمانم نیست که احدی از منصفین در بلوغ آن باقصای مراتب ثبوت و تحقق مرتاب باشد و تشکیک رکیک خود قلوب اهل ایمان و ایقان بخراشد فلا والله لا ینقبض عن هذه الانوار و لا ینحاش الا من هو عاش عاش ذاهب البصر کالخفاش الف الظلام و الغشاش قد انطبق عیونه علی الاسداف و الاغباش و استن جفونه فی حوالک الاغطاش والله ولی الانجاء و الانتیاش عن کید کل غادر و غاش و محتجب نماند که ابن المغازلی از اعاظم محدثین مشاهیر و افاخم مصنفین نحاریر و افاضل نقاد معتمدین و اکابر حفاظ مستندین ست محقق الثانی عبدالکریم بن محمد سمعانی که مدائح شامخه و محامد باذخه او از تاریخ کامل ابن الاثیر و تاریخ وفیات الاعیان ابن خلکان و تاریخ مختصر ابی الفدا و تتمة المختصر ابن الوردی و تذکرة الحفاظ و عبر فی خبر من غبر و دول الاسلام ذهبی و مرآة الجنان یافعی و طبقات شافعیه اسدی و طبقات الحفاظ سیوطی و مدینة العلوم ازنیقی و تاریخ خمیس دیاربکری و تراجم الحفاظ میرزا محمد بدخشانی انشاء الله تعالی در بعض مجلدات آینده خواهی شنید در کتاب الانساب افاده فرموده که ابن المغازلی عالم معروف و عارف برجال واسط و حریص بر سماع حدیث و طلب آن بوده و علامه سمعانی ذیل او را بر تاریخ واسط دیده و بمطالعه و انتخاب از آن مشرف گردیده و برای سمعانی پسر ابن المغازلی و علی بن طراد الوزیر روایت احادیث از ابن المغازلی کرده پس ابن المغازلی شیخ سمعانی ست بیک واسطه و هذا کالشهادة للائل زاهرة و براهین باهرة علی کمال وثوقه و اعتماده و نهایة اعتباره و استناده و میرزا محمد بدخشانی که حسب تصریح مخاطب مورخ مشهور و بنابر تصریح فاضل رشید از اعاظم علمای اهلسنت ست در تراجم الحفاظ همین افادات سمعانی را بحق ابن المغازلی بعینها نقل نموده و بهمین سبب حضرت او را از جمله حفاظ حدیث و نقاد اثر شمار فرموده و اجله منقدین اعیان و اماثل محققین والاشان سنیه جا بجا بافادات ابن المغازلی تمسک مینمایند و کتب و اسفار عظمت آثار خویش بروایات او تشبث میفرمایند آنفا در وجه بست و سوم دانستی که فاضل معاصر حائز شرف نفیس علامه خمیس که محامد جلالت تأسیس او از تذکرة الحفاظ و عبر ذهبی و مرآة الجنان یافعی و طبقات الحفاظ سیوطی

واضح ولائح ست نبذی از حالات ابن السقا واملا نمودن او حدیث طیر را بر اہل واسط واز ابن المغازلی نقل نموده او را بلقب
جلیل شیخنا یاد فرموده ونیز دانستی که علامه ذہبی که بنص شاه صاحب بجواب ہمین حدیث امام اہل حدیث ست ودیگر مفاخر
عالیه ومآثر سامیه او ان شاء الله تعالی عنقریب خواہی شنید در تذکرة الحفاظ بودن ابن السقا از ائمه واسطیین وحفاظ متقنین
از تاریخ ابن المغازلی نقل کرده ونور الدین علی بن عبد الله السمهودی در جواهر العقدین واحمد بن محمد المعروف بابن حجر المکی در
صواعق محرقه وکمال الدین جهرمی در براهین قاطعه وملا اسبارک در احسن الاخبار وسید محمود بن محمد بن علی شیخانی قادری
در صراط سوی فی مناقب آل النبی واحمد بن الفضل بن محمد باکثیر در وسیلة المآل وسید محمد برزنجی در نواقض الروافض ومحمد
بن اسمعیل الامیر الیمانی الصنعانی در روضه ندیه ومولوی ولی الله بن حبیب الله لکهنوی در مرآة المؤمنین وشیخ سلیمان بن
ابراهیم بلخی قندوزی در ینابیع المودة بروایات او جابجا احتجاج نموده اند وعلاوه برین همه خود شاه صاحب در حاشیه تعصب
سیزدهم از باب یازدهم میفرماید ابن یونس که از عمده مجتهدین شیعه است در صراط المستقیم آورده که ابن جریر آورده است
کتاب یوم الغدیر را وابن شاهین کتاب المناقب را وابن ابی شیبه کتاب اخبار وفضائل آنحضرت را وابو نعیم اصفهانی
کتاب منقبة المطهرین را وما انزل من القرآن فی فضل امیر المؤمنین وابو المحاسن رویانی شافعی کتاب جعفریات را وموفق
مکی کتاب الاربعین فی فضائل امیر المؤمنین وابن مردویه کتاب رد الشمس فی فضائل علی وشیرازی نزول القرآن فی شان
امیر المؤمنین وامام احمد بن حنبل کتاب مناقب اہل البیت را ونسائی کتاب مناقب امیر المؤمنین را ونطنزی کتاب
خصائص علویه را وابن المغازلی شافعی کتاب مناقب امیر المؤمنین وسیمی کتاب المراتب ایضا وبصری کتاب درجات
امیر المؤمنین را وخطیب کتاب حدائق را وسید مرتضی گفته که از عمر بن شاهین شنیدم که میگفت جمع کرده ام از فضائل علی
هزار جزو انتهی نقلا عن ترجمته المسمی بانوار العرفان للمعین القزوینی الاثنا عشری پس انصاف باید داد که از شیعه تصنیف
این تصانیف در عالم نیست که متضمن فضائل امیر المؤمنین واہل بیت باشند بلکه ہر که تتبع کتب شیعه نماید یقین میداند که
تمام علمای شیعه در نقل فضائل ومناقب امیر المؤمنین وزہرا وحسنین کاسه لیس وخوشه چین اہلسنت اند در ہر جا از ہمین کتب
نقل میآرند آری در حال ائمه ما بعد اگر چیزی داشته باشند محتمل ست یدل علی ذلک کتاب کشف الغمه والفصول
المهمة وغیرهما من کتب هذا الفن انتهی ازین عبارت واضح که شاه صاحب ہم تصنیف ابن المغازلی کتاب
مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام را مثل تصنیف دیگر ائمه سنیه کتب مناقب اہلبیت علیهم السلام را افتخارا ومباهاة
میکنند وآنرا دلیل ولای اہلسنت با اہلبیت علیهم السلام وا می نمایند وشیعه را بسبب نقل از ان کاسه لیس وخوشه چین
اہلسنت می پندارند وناهیک به دلیلا ظاهرا وبرهانا باهرا علی کمال جلالة شان ابن المغازلی وعظمة مقام
وعلو فخره وسمو قدره وفاضل رشید الدین خان تلمیذ رشید شاه صاحب ابن المغازلی را از علمای اہلسنت میدانند و
بتصنیف او کتاب مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام را مثل تصنیف دیگر اکابر علمای سنیه رسائل مناقب

آنحضرت ابتهاج و استبشار و افتخار تمام داد و آنرا مثبت ولای سنیه باهلبیت علیهم السلام و نافی خلاف ولا ایشان می پندارد
چنانچه در عزة الراشدین گفته و از آنجا که روایت فضائل اهلبیت پایانی ندارد و قصد احصای آن بتعداد ریگ بیابان و برگ
درختان می ماند لهذا بحکم ما لا یدرک کله بر همین قدر اکتفا نموده بذکر رسائلی که علمای اهلسنت تالیف کرده اند و علمای امامیه
ذکر آنها در کتب خود فرموده اند پرداخته می شود پس مخفی نماند که علی بن عیسی اربلی در کتاب کشف الغمة عن معرفة الائمة اکثر فضائل
ائمه اطهار از رسائل و کتب اهلسنت و جماعت و شیخ علی حزین در بعض رسائل خود که درین فن تالیف کرده گفته است بر متتبع پوشیده نیست
آنچه را مخالفین و معاندین از فضائل و مناقب و معجزات باهرات و آیات واضحات آن سرور یعنی حضرت امیر علیه السلام ذکر نموده
و کتب مطوله منفرده در آن پرداخته اند چنانکه ابن شیبه کتاب اخبار علی و فضائله و جاحظ کتاب علویه و اصفهانی کتاب ما انزل من
القرآن فی امیر المؤمنین علیه السلام و کتاب منقبة المطهرین و ابن جریر کتاب غدیر و ابن شاهین کتاب المناقب و موفق کتاب
الاربعین فی فضائل امیر المؤمنین علیه السلام و ابن مردویه کتاب رد الشمس و کتاب فضائل امیر المؤمنین علیه السلام و ابن
حنبل مسند اهلبیت و ابن مغازلی کتاب المناقب و الخوارزمی کتاب المناقب و بستی کتاب المراتب و نطنزی کتاب خصائص
العلویه علی سائر البریه و خطیب کتاب حدائق و بصری کتاب الدرجات و غیر آنها از مصنفات و غیر ایشان از مصنفین که ذکر
آنها باعث طول مقال است انتهی کلامه و سوای او دیگر علمای امامیه نیز ذکر اکثر کتب و رسائل که علمای اهلسنت در فضائل اهلبیت
تالیف کرده اند نموده اند بخوف طوالت تعرض ببیان اسامی آنها نموده شد و نیز فاضل رشید در ایضاح لطافة المقال گفته و شیخ
علی حزین در رساله که درین فن تالیف کرده است گفته بر متتبع پوشیده نیست آنچه را مخالفین و معاندین از فضائل و مناقب و معجزات
باهرات و آیات واضحات آن سرور یعنی حضرت امیر علیه السلام ذکر نموده اند و کتب مطوله منفرده در ان پرداخته اند چنانکه ابن
شیبه کتاب اخبار علی و فضائله و جاحظ کتاب علویه و اصفهانی کتاب ما انزل من القرآن فی امیر المؤمنین علیه السلام و کتاب
منقبة المطهرین و ابن جریر کتاب غدیر و ابن شاهین کتاب المناقب و موفق کتاب الاربعین فی فضائل امیر المؤمنین علیه السلام
و ابن مردویه کتاب رد الشمس و کتاب فضائل امیر المؤمنین علیه السلام و ابن حنبل مسند اهل البیت و ابن المغازلی کتاب
المناقب و الخوارزمی کتاب المناقب و بستی کتاب المراتب و نطنزی کتاب خصائص العلویه علی سائر البریه و خطیب کتاب
حدائق و بصری کتاب الدرجات و غیر اینها از مصنفات و غیر ایشان از مصنفین که ذکر آنها باعث طول مقال است انتهی کلامه
و سوای اشخاص مذکورین علمای دیگر از عظمای اهلسنت رسائل منفرده در فضائل اهلبیت طهارت تالیف نموده مثل رساله مناقب
السادات از ملک العلما شهاب الدین بن عمر دولت آبادی و مفتاح النجا فی مناقب آل العبا و نزل الابرار بما صح من مناقب
اهل البیت الاطهار از میرزا محمد بن معتمد خان بدخشی و مودة القربی از سید علی همدانی و اسنی المطالب فی مناقب علی ابن ابیطالب
از جزری و فضائل اهلبیت از بزاز و جواهر العقدین فی فضل اهلبیت النبی و شرف العلی للامام السید علی السمهودی و رساله
امام نسائی که موجب شهادت او شده و غیر اینها از مصنفات و سوای ایشان از مصنفین هرگاه جناب بمقابل این رسائل

وکتب ہمین قدر رسائل وکتب مولفه در فضائل اہلبیت اطہار از طریق خود نشان خواہند داد و احقر العباد بذکر مولفات دیگر علمای اہلسنت درینباب تالیف کرده سرمایهٔ سعادت اندوخته خواہد پرداخت انتہی آزین عبارت ہم بنہایت وضوح وظہور لامع و ساطع ست که فاضل رشید عبارت شیخ علی حزین را که دران ذکر تصنیف ابن المغازلی کتاب مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام را و تصنیف دیگر اکابر سنیه کتب مناقب اہلبیت علیہم السلام را نموده برای اثبات ولای سنیه با اہلبیت علیہم السلام و دفع نقیصه مخالفت و ولای این حضرات وارد میکند و تایید آن بذکر تصنیف دیگر عظمای سنیه رسائل منفرده در فضائل اہلبیت علیہم السلام مینماید و بالاتر ازہمه آنست که فاضل معاصر مولوی حیدر علی با آنہمه تعصب و تصلب و اظہار مزید خبرت و تدرب در کتاب ازالة الغین بواسطهٔ صاحب نواقض تمسک بروایت مغازلی کرده است و او را بتعظیم و تبجیل یاد نموده حیث قال و فقیه ابو الحسن در کتاب خود از عبد الله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب رضی الله عنہم روایت مینماید ہمین نہج از رضا و خوشنودی اہلبیت چنانکه گذشت فجمیل و نجیم آنکه ابو المظفر منصور بن محمد السمعانی حدیث طیر را بدو طریق روایت کرده چنانچه در رسالهٔ قوامیه که معروف بمناقب الصحابه است علی ما نقل عنه گفته عن عمران الطائی قال سمعت انسا یقول اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی وجاء علی یستاذن فقال انس واحببت ان یکون من الانصار ثم الثالثة فقلت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة فدفعنی ودخل فلما راه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اللهم والی و نیز سمعانی در رسالهٔ قوامیه باسناد خود آورده عن السدی عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه و محتجب نماند که ابو المظفر منصور از اکابر صدور و اجلهٔ حاوین فضل موفور و افاخم حائزین نبل مشہور ست و اعاظم اساطین سنیه مدائح و مناقب کثیره و فضائل و محامد غزیره برای او ثابت میکنند عبد الکریم بن محمد سمعانی در انساب گفته وجدنا الامام ابو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعانی امام عصره بلا مدافعة وعدیم النظیر فی فنه ولا اقدر علی ان اصف بعض مناقبه ومن طالع تصانیفه وانصف عرف محله من العلم صنف التفسیر الحسن الملیح الذی استحسنه کل من طالعه واملی المجالس فی الحدیث وتکلم علی کل حدیث بکلام مفید وصنف التصانیف فی الحدیث مثل منهاج اهل السنة والانتصار والرد علی القدریة وغیرها وصنف فی اصول الفقه القواطع وهو مغن عما صنف فی ذلک الفن وفی الخلاف البرهان وهو مشتمل علی قریب من الف مسئلة خلافیة و الاوسط والمختصر الذی سار فی الآفاق والاقطار الملقب بالاصطلام ورد فیه علی ابی زید الدبوسی واجاب عن الاسرار التی جمعها وکان تفقه بمناظرا فانتقل بالحجاز فی سنة اثنتین وستین واربعمائة الی مذهب الشافعی رحمه الله واخفی بذلک وما اظهره الی ان وصل الی مرو وجری له فی الانتقال محن ومخاصمات وثبت علی ذلک ونصر ما اختاره وکان مجلس وعظه کثیرة النکت والفوائد سمع الحدیث الکثیر فی صغره وکبره وانتشرت عنه

حذف فقلت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة

الرواية وكثر اصحابه وتلامذته وشاع ذكره سمع بمرو اباه وابا غانم احمد بن الحسين الكراعي وابا بكر محمد بن
عبد الصمد الترابي المعروف بابن ابي الهيثم وجماعة كثيرة بخراسان والعراق وجرجان والحجاز وقد جمع الاحاديث
الالف الحسان عن مسموعاته عن مائة شيخ له عن كل شيخ عشرة احاديث ادركت جماعة من اصحابه وتفقهت
على اصحابه ابي حفص عمر بن محمد بن علي السرخسي وابي اسحق ابراهيم بن احمد بن محمد المروروذي والله يرحمهما
وروى لي عنه الحديث ابو نصر محمد بن محمد بن يوسف القاشاني بمرو وابو القاسم الجنيد بن محمد بن علي القايني
بهراة وابو طاهر محمد بن ابي بكر السنجي ببلخ وابو بكر احمد بن محمد بن بشار الخرجردي بنيسابور وابو البدر حسان
بن كامل بن صخر القاضي بطوس وابو منصور محمود بن احمد بن عبد المنعم بن ماشاذة باصبهان وجماعة كثيرة
تزيد على خمسين نفرا وكانت ولادته في ذي الحجة سنة ست وعشرين واربعمائة وتوفي يوم الجمعة الثالث
والعشرين من شهر ربيع الاول سنة تسع وثمانين واربعمائة ودفن باقصى سنجدان احدى مقابر مرو ورزق من
الاولاد خمسة ابو بكر محمد والدي وابو محمد الحسن وابو القاسم احمد وابن مراهق وبنت ماتا عقيب موته بمدة يسيرة
ونيز ذهبي در عبر في خبر من غبر ذكر كرده كه در سنه تسع وثمانين واربعمائة وفات يافت گفته وابو المظفر السمعاني منصور بن محمد
بن عبد الجبار التميمي المروزي العلامة الحنفي ثم الشافعي برع على والده ابي منصور في المذهب وسمع ابا غانم الكراعي
وطائفة ثم تحول شافعيا وصنف التصانيف وخرج له الاصحاب توفي في ربيع الاول عن ثلاث وستين سنة ونيز
ذهبي در دول الاسلام ذكر كرده كه در سنه تسع وثمانين واربعمائة وفات يافت گفته عالم مرو ابو المظفر منصور بن محمد بن
عبد الجبار السمعاني الشافعي وله ثلاث وستون سنة وعبد الله بن اسعد يافعي در مرآة الجنان گفته وفيها الامام العلامة
ابو المظفر السمعاني منصور بن محمد التميمي المروزي الحنفي ثم الشافعي برع على والده ابي منصور في المذهب وسمع ابا
غانم الكراعي وطائفة وكان امام عصره بلا مدافعة اقر له بذلك الموافق والمخالف كان حنفي المذهب متعينا عند
ائمتهم فلما حج ظهر له بالحجاز ما اقتضى انتقاله الى مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه فلما عاد الى مرو لقي
بسبب انتقاله محنا وتعصبا عظيما فصبر على ذلك فصار اماما للشافعية بعد ذلك يدرس ويفتي وصنف في مذهب
الشافعي وغيره من العلوم تصانيف كثيرة منها منهاج اهل السنة والانتصار والرد على القدرية وغيرها وصنف في
الاصول القواطع وفي الخلاف البرهان يشتمل على قريب من الف مسئلة خلافية والاوسط والاصطلام
رد فيه على ابي زيد الدبوسي واجاب عن الاسرار التي جمعها وله تفسير القرآن العزيز كتاب نفيس وجمع في الحديث
الف حديث عن مائة شيخ وتكلم عليها فاحسن وله وعظ مشهور بالجودة والسمعاني بفتح السين المهملة
نسبة الى سمعان وهو بطن من تميم وقيل يجوز بكسر السين ايضا وعبد الوهاب سبكي در طبقات شافعيه گفته منصور بن
محمد بن عبد الجبار بن احمد بن احمد بن جعفر بن احمد بن عبد الجبار بن الفضل بن الربيع بن مسلم بن عبد الله

التميمي الامام الجليل العلم الزاهد الورع احد ائمة الدنيا ابو المظفر بن الامام ابي منصور بن السمعاني الرفيع القدر العظيم المحل المشهور الذكر احد من طبق الارض ذكره وعبق الكون نشره ولد في ذي الحجة سنة ست وعشرين واربعمائة وسمع الحديث في صغره وكبره سمع اباه وابا غانم احمد بن علي بن الحسين الكراعي وابا بكر محمد بن عبد الصمد الترابي المعروف بابي الهيثم وابا صالح المؤذن وابا صاحب محمد بن اسمعيل الاستراباذي وابا الحسين المهتدي وابا الغنائم بن المامون وابا جعفر بن المسلمة وابن هوازن والصريفيني وسعد الزنجاني وصاعدا الخطيبي وخلقا بخراسان والعراقين والحجاز روى عنه اولاده وابو طاهر السنجي وابراهيم المروروذي وعمر بن محمد السرخسي ومحمد بن ابي بكر السنجي واسمعيل بن محمد التيمي الحافظ وخلق شرح ابتداء حاله وانتهائه في اشتغاله كان الامام ابو منصور والده من الحنفية فولد له ولدان احدهما ابو المظفر هذا والثاني ابو القاسم علي وتفقها عليه وبرعا في مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه وراس ابو القاسم وحصل على جاه عظيم ونعمة زائدة وولد له ابو العلاء صاعد بن علي بن الامام ابي منصور محمد وتفقه وبرع ايضا في مذهب ابي حنيفة ودخل ابو المظفر بغداد في سنة احدى وستين واربعمائة وناظر بها الفقهاء وجرت بينه وبين ابي نصر بن الصباغ مناظرة اجاد فيها الكلام واجتمع بالشيخ ابي اسحق الشيرازي وهو اذ ذاك حنفي ثم خرج الى الحجاز على غير الطريق المعتاد فان الطريق كان قد انقطع بسبب استيلاء العرب فقطع عليه وعلى رفيقه الطريق واسر ابو المظفر واستمر ماسورا في ايدي عرب البادية صابرا الى ان خلصه الله تعالى فيحكى انه لما دخل البادية واخذته العرب كان يخرج مع جمالهم الى الرعي قال ولم اقل لهم اني اعرف شيئا من العلم فاتفق ان مقدم العرب اراد ان يتزوج فقال نخرج الى بعض البلاد ليعقد هذا العقد بعض الفقهاء فقال احد الاسراء هذا الرجل الذي يخرج مع جمالكم الى الصحراء فقيه خراسان فاستدعوني وسالوني عن اشياء فاجبتهم وكلمتهم بالعربية فخجلوا واعتذروا وعقدت لهم العقد ففرحوا وسالوني ان اقبل منهم شيئا فامتنعت وسالتهم فحملوني الى مكة في وسط السنة وبقيت بها مجاورا وصحبت في تلك المدة سعدا الزنجاني وقال الحسن بن الحسن الصوفي رفيق ابي المظفر الى الحج اكترينا حمارا ركبه الامام ابو المظفر من مرو الى خرق وهي ثلثة فراسخ من مرو فنزلنا بها وقلت ما معنا الا ابريق خزف فلو اشترينا اخر فاخرج من جيبه خمسة دراهم وقال يا حسين ليس معي الا هذا خذ واشتر ما شئت ولا تطلب مني بعد هذا شيئا قال فخرجنا على التجريد وفتح الله لنا ثم لما قضى ابو المظفر حجه واتم نسكه بها عاد الى خراسان ودخل مرو في سنة ثمان وستين واربعمائة فلما القى عصى السفر بها واستقر قلد الشافعي ورجع عن مذهب ابي حنيفة رحمهما الله وترك طريقته التي ناظر عليها اكثر من ثلثين سنة ذكر ابتداء ذلك وما كان من مقدمات هذه النتيجة التي تمت هنالك قال ابو المظفر فيما يحكيه عن نفسه لما اختلج في ذهني تقليد الشافعي وزاد التردد عندي رايت رب العزة جل جلاله في المنام فقال لي عد الينا

ابا المظفر فانتبهت وعلمت انه يريد مذهب الشافعي فرجعت اليه وعن ابي المظفر كنت في الطواف بمكة فوصلت
الى الحجر والملتزم والمقام والزمزم فاذا انا برجل قد اخذ بطرف ردائي من ورائي فالتفت فاذا ابا الشيخ الامام سعد
الزنجاني فتبسمت اليه فقال اما ترى اين انت قلت لا قال اعز مكان واشرفه هذا المقام مقام الانبياء والاولياء
ثم رفع راسه الى السماء وقال اللهم كما اوصلته الى اعز مكان فاعطه اشرف عز في كل مكان وحين وزمان ثم
ضحك الي وقال لا تخالفني في سرك وارفع معي يديك الى ربك ولا تقولن البتة شيئا واجمع لي همتك حتى ادعو
لك وآمن انت فبكيت ورفعت معه يدي وحركت شفتيه وامنت معه ثم ارسل يدي وقال لي مر في حفظ الله فقد
اجيب فيك دعاء صالح الامة فمضيت من عنده وما شيء في الدنيا ابغض الي من مذهب المخالفين وعن الحسين
بن احمد المروزي قال خرجت مع الشيخ ابي المظفر الى الحج فكلما دخلنا بلدة نزل على الصوفية وطلب الحديث
من المشيخة ولم يزل يقول في دعائه اللهم بين لي الحق من الباطل فلما دخلنا مكة نزل على احمد بن علي بن سلالكر
ودخل في صحبة سعد الزنجاني ولم يزل معه حتى صار ببركته من اصحاب الحديث وعن ابي نصر الابيوردي كنت
قد قمت ليلة على وردي فركعت ما كتب الله لي فغلبني النوم فرايت فيما يرى النائم كاني على سطح عال بمدينة مرو واذا
ابواب السماء قد فتحت ورأيت الملائكة قد جاوا بزينة عظيمة ورأيت نورا سطع من ذلك الباب وخرج حتى صار
كانه طريق مستقيم فوصل الى السطح ورأيت الخلائق متمسكين به يصعدون الى السماء والنور يسطع فوقهم فقلت
لرجل كان معي ما هذه العلامات فقال اما ترى ما نحن فيه في هذه الليلة هذا سطح دار ابن السمعاني الذي انت فيه
وهذا الطريق الذي اخذ به الى الحق وهذا الخلق يتبعونه يطلبون معه الحق فقلت هل وصلوا وهم بعد في
السير فقال بل وصلوا واعطاه الله عز وجل السبيل المستقيم فانتبهت فزعا فاصبحت واكتريت دابة وجئت الى
مرو فوجدته قد انتقل الى مذهب اصحاب الحديث وعن سعد بن ابي الخير الميهني كنت بميهنة بين النائم
واليقظان فرايت نورا ساطعا من السماء الى الارض فقلت ما هذا فقال لي قائل من الميهنة هذا نور بركة الله لعباده
من بين المراوزة فرايت خراسان باسرها قد اصابها ذلك النور فلما اصبحنا حكيت للصوفية واذا ابا ابن
السمعاني قد انتقل من مذهبه وعن ابي بكر محمد بن احمد بن سعيد الامام النسوي رايت ليلة في المنام كاني امشي
في الصحراء فانتهيت الى موضع يتشعب منه طرق مختلفة فاذا انا بالامام ابي المظفر بن السمعاني وهو واقف
على راس الطريق كالمتحير يلتفت يمنة ويسرة فسمعت صائحا يصيح يا ابا المظفر اقبل الى فاق الجادة هذا فضل الامام
ابو المظفر على يمينه نحو الصوت وتبعته وهو يترنم ببيت من الشعر شعر الطرق شتى وطرق الحق منفرد والسالكون
سبيل الحق افراد فانتهيت الى موضع نزه فاذا نحن بشاب حسن الوجه طيب الرائحة واقف على بستان فيه
اشجار وانهار ما رأيت احسن منه واذا حوالي البستان قصور في نهاية الحسن فدخل الامام ابو المظفر البستان

استقبله جوار وغلمان فى اظهر والسرور بقدومه فسألت بعض من يلينى من هذا الواقف على الباب فقال رضوان خازن الجنة وهذه القصور والبساتين لابى المظفر ابن السمعانى فانتبهت فبعد ذلك بايام بلغنا انتقاله الى مذهب الشافعى ولما استقر انتقاله الى مذهب الشافعى وانفصاله عن الراى النعمانى قامت الحرب على ساق واضطرمت بين الفريقين نيران كادت تملأ ما بين الخراسان والعراق واضطرب اهل مرو لذلك اضطرابا وفتح المخالفون للمشاقة ابوابا وتعلق اهل الراى باهل الحديث وساروا الى باب السلطان السير الحثيث ولم يرجعوا الى ذوى الراى والنهى ولا وقفوا عند مقالة من امر ونهى وعدلوا وما عدلوا وحملوا حملة رجل واحد وعن الصواب عدلوا وراموا اخفاء ضوء البدر وقد برزت ضمائره وقصدوا كتم الصباح وكوكبه يجوب على يده محلق بلألائه بشائره والشيخ ابو المظفر ثابت على رجوعه غير ملتفت الى محمول الكلام وموضوعه مستقر على الانتقال مستمر على الارتحال فهجره لذلك اخوه ابو القاسم فهجره ولم يلو على اوطار الاثم وكتب اليه كيف خالفت مذهب الوالد فى كلمات كان غير ناظر انها او لا قائل فى جوابها الا سه وكنت امرأ لا اسمع الدهر سبة اسب بها الا كشفت غطاءها وتعاتبا ولم يزد احدهما اخاه الا امتناعا وكان كما قال الشاعر بليت بصاحب ان ادن شبرا يزدنى فى تباعده ذراعا كلانا جاهد ادنو وينأى فذلك ما استطعت وما استطاعا ثم قبل ابو القاسم راى ابى المظفر ووجه اليه ابنه ابو العلاء عالى بن على بن محمد للتفقه عليه وصارت السمعانية شافعية بعد ان كانوا حنفية فالحنفية من السمعانية الامام ابو منصور وولده ابو القاسم على وولده ابو العلاء عالى والشافعية الامام ابو المظفر واولاده واولاد اولاده وكل سمعانى جاء بعده ومن ثناء الائمة على الشيخ ابى المظفر قال امام الحرمين لو كان الفقه ثوبا طاويا لكان ابو المظفر طرازه وقال ابو القسم بن امام الحرمين ابو المظفر بن السمعانى شافعى وقته وقال ابو على بن ابى القاسم الصفار اذا ناظرت ابا المظفر فكانى اناظر رجلا من التابعين وقال عبد الغافر الفارسى ابو المظفر وحيد عصره فى وقته فضلا وطريقة وزهدا وورعا وقال ابن ابنه الحافظ ابو سعد بن الامام ابى بكر بن ابى المظفر السمعانى هو امام عصره بلا مدافعة وعديم النظير فى وقته ولا اقدر على ان اصف بعض مناقبه ومن طالع تصانيفه وانصف عرف محله من العلم صنف التفسير الحسن المليح الذى استحسنه كل من طالعه واملى المجالس فى الحديث مثل منهاج السنة والانتصار والرد على القدرية وغيرها وصنف فى اصول الفقه القواطع وهو يغنى عن كل ما صنف فى ذلك الفن وفى الخلاف البرهان وهو يشتمل على قريب من الف مسألة خلافية والاوسط والمختصر الذى سار فى الاقطار المسمى بالاصطلام رد فيه على ابى زيد الدبوسى واجاب عن الاسرار التى جمعها انتهى ما ذكره فى الانساب قلت ولا اعرف فيه اجل ولا افحل من برهان امام الحرمين فبينهما فى الحسن عموم وخصوص وكان رجوع ابى المظفر عن مذهب ابى حنيفة فى دار والى البلد ميكائيل بحضور ائمة

الفريقين في شهر ربيع الاول سنة ثمان وستين واربعمائة واضطرب اهل مرو وادى الامر الى تشويش العوام
والخصومة بين اهل المذهبين واغلق باب الجامع الاقدم وترك الشافعية الجمعة الى ان وردت الكتب من
جهة ملكشاه من بلخ في شانه والتشديد عليه فخرج من مرو ليلة الجمعة اول ليلة من شهر رمضان سنة ثمان و
ستين واربعمائة وصحبه الشيخ الاجل ذو المجد ابن ابي القاسم الموسوي وطائفة من الاصحاب وسار الى طوس ثم
قصد نيسابور واستقبلوه استقبالا عظيما حسنا وكان في نوبة نظام الملك وعميد الحضرة ابي سعد محمد بن
منصور فاكرم مورده وانزل في عز وحشمة وعقد له مجلس التذكير وكان بحرا فيه حافظا لكثير من الحكايات
والنكت والاشعار فظهر له القبول عند الخاص والعام واستحكم امره في مذهب الشافعي والتذكير وعلا شانه
وقدمه نظام الملك على اقرانه وكان خليقا بذلك من ائمة المسلمين واعلام الدين يقول ما حفظت
شيئا فنسيته وجميع تصانيفه على مذهب الشافعي رض ولم يوجد له شي على مذهب ابي حنيفة توفي يوم الجمعة
ثالث عشر ربيع الاول سنة تسع وثمانين واربعمائة بمرو الى ان قال السبكي قال ابن السمعاني في الرسالة القوامية
وكان صنفها لنظام الملك في تقديم ادلة الامامة قال اهل السنة ابو بكر رض افضل الصحابة في جميع
الاشياء قال وجماعة من وسم بالنفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نيف وثمانون رجلا وجماعة الرجال
عبد الرحيم بن حسن بن علي الاسنوي در طبقات شافعيه گفته ابو المظفر منصور بن محمد التميمي السمعاني المروزي الحنفي ثم الشافعي
كان والده اماما من ائمة الحنفية تفقه عليه ولده ابو المظفر هذا حتى برع في مذهب ابي حنيفة وصار من
اركانهم ومن فحول النظر ومكث كذلك ثلثين سنة ثم صار الى مذهب الشافعي لامر ظهر له حين حج يقظة و
مناما واظهر ذلك في دار الامارة بحضور ائمة الفريقين في شهر ربيع الاول سنة ثمان وستين واربعمائة فاضطرب
لذلك وهاجت العوام وقامت الحرب على ساق واضطرمت نار فتنة شرورها ملا الافاق وابو المظفر ثابت على
رجوعه الى ان وردت الكتب من جهة السلطان بالتشديد عليه فخرج وصحبه جماعة من العلماء الى طوس
فاستقبله علماؤها ورؤساؤها وانزلوه عندهم وصار له فيها شان عظيم وعز وحشمة ثم قصد نيسابور فاستقبلوه
ايضا بنحو ذلك ثم عاد عند استقامة الامور الى بلده وهي مرو في اعز ما يكون واجتمعت عليه الناس وخرج من
نسله علماء ائمة الشافعية ولد في ذي الحجة سنة ست وعشرين واربعمائة وتوفي في يوم الجمعة الثالث والعشرين
من شهر ربيع الاول سنة تسع وثمانين واربعمائة ذكره حفيده ابو سعد وكذلك عبد الغافر الفارسي في الذيل و
الذهبي في العبر والسمعاني منسوب الى سمعان بفتح السين وهو بطن من تميم قال ابن خلكان وسمعت بعض العلماء
يقول انه يجوز فيه الكسر ايضا وابو بكر بن احمد بن محمد الاسدي در طبقات شافعيه گفته منصور بن محمد بن عبد الجبار بن
احمد بن محمد بن جعفر بن احمد بن عبد الجبار بن الفضل بن الربيع بن مسلم الامام ابو المظفر السمعاني التميمي

المروزی الحنفی ثم الشافعی تفقه علی والده حتی برع فی مذهب ابی حنیفة وصار من فحول النظر ومکث کذلك ثلثین سنة ثم صار الی مذهب الشافعی واظهر ذلك فی سنة ثمان وستین واربعمائة فاضطرب اهل مرو لذلك وتشوش العوام فخرج منها وخرج معه دائفة من الفقهاء وقصد نیسابور فاستقبله الاصحاب استقبالا عظیما فاکرموا مورده وعقد له التذکیر فی مدرسة الشافعیة فظهر له القبول عند الخاص والعام واستحکم امره فی مذهب الشافعی ثم عاد الی مرو ودرس بها فی مدرسة اصحاب الشافعی وعلا امره وظهر له الاصحاب وقد دخل بغداد فی سنة احدی وستین وسمع الکثیر بها واجتمع بالشیخ ابی اسحق الشیرازی وناظر ابن الصباغ فی مسئلة تولی الحقیر قال ابو سعد السمعانی صنف فی التفسیر والفقه والحدیث والاصول التفسیر فی ثلث مجلدات وکتاب البرهان والاصطلام الذی شاع فی الاقطار وکتاب القواطع فی اصول الفقه وکتاب الانتصار فی الرد علی المخالفین وکتاب المنهاج لاهل السنة وکتاب القدر واملی قریبا من تسعین مجلسا قال التسبکی ولا اعرف فی اصول الفقه احسن من کتاب القواطع ولا اجمع کما لا اعرف فیه اجل ولا افحل من برهان امام الحرمین فی بینهما فی الحسن عموم وخصوص قال امام الحرمین لو کان الفقه ثوبا طاویا لکان ابو المظفر السمعانی طرازه وعن ابی المظفر انه قال ما حفظت شیئا قط فنسیته ولد فی ذی الحجة سنة ست وعشرین اربعمأة ومات فی ربیع الاول سنة تسع وثمانین واربعمأة انتهی ولا ریب ان روایة هذا الطود الاشم الحائز لمناقب تعادل الطم لهذا الحدیث الکاشف دوالس الابهام المنیر کالبدر التمام یوصله الی درجة الثبوت الاتم ویظهر انه ذو خطر وعظم فالحمد لله ولی الفضل والکرم المانح للآلاء والنعم حیث نحب من الصدق الطریق الاسم واحق الحق احقا فاذا عمم وجه چهل وششم آنکه ابو محمد حسین بن مسعود الفراء البغوی حدیث طیر را روایت کرده چنانچه در مصابیح در باب مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته ومن الحسان عن عمران بن حصین ان النبی علیه السلام قال ان علیا منی وانا منه وهو ولی کل مؤمن عن زید بن ارقم عن النبی علیه السلام قال من کنت مولاه فعلی مولاه عن حبشی بن جنادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی منی وانا منه ولا یودی عنی الا انا او علی عن ابن عمر قال آخی رسول الله علیه السلام بین اصحابه فجاء علی تدمع عیناه فقال آخیت بین اصحابك ولم تواخ بینی وبین احد فقال رسول الله علیه السلام انت اخی فی الدنیا والآخرة غریب عن انس قال کان عند النبی علیه السلام طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه غریب از ملاحظه این عبارت واضح ولائح ست که حدیث طیر از احادیث حسان ست ومراد بغوی از احادیث حسان کما صرح به فی صدر کتابه لخبار یست که وارد کرده آنرا ابو داود سلیمان بن اشعث سجستانی وابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی وغیر ایشان در تصانیف خودها واکثر ان صحاح ست نقل

عدل عن العدل پس تحدید حدیث طیر از حسان منافات با صحت آن ندارد قال فی اول المصابیح اما بعد فهذه الفاظ صدرت عن صدر النبوة وسنن سارت عن معدن الرسالة واحادیث جاءت عن سید المرسلین وخاتم النبیین هن مصابیح خرجت عن مشکاة التقوی مما اوردها الائمة فی کتبهم جمعتها للمنقطعین الی العبادة لیکون لهم بعد کتاب الله تعالی حظا من السنن وعونا علی ما هم فیه من الطاعة ترکت ذکر اسانیدها حذرا من الاطالة علیهم واعتمادا علی نقل الائمة وربما سمیت فی بعضها الصحابی الذی یرویه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لمعنی دعا الیه وتجد احادیث کل باب منها تنقسم الی صحاح وحسان واعنی بالصحاح ما اخرجه الشیخان ابو عبد الله محمد بن اسمعیل الجعفی البخاری وابو الحسین مسلم بن الحجاج القشیری النیسابوری رحمهما الله فی جامعیهما او احدهما واعنی بالحسان ما اورده ابو داود سلیمان بن الاشعث السجستانی وابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی وغیرهما من الائمة فی تصانیفهم واکثرها صحاح بنقل العدل عن العدل غیر انها لم تبلغ غایة شرط الشیخین فی علو الدرجة من صحة الاسناد اذ اکثر الاحکام ثبوتها بطریق حسن وما کان فیها من ضعیف او غریب اشرت الیه واعرضت عن ذکر ما کان منکرا او موضوعا والله المستعان وعلیه التکلان، ازین عبارت علاوه بر ما ذکر ظاهر است که اخبار این کتاب الفاظیست که صادر شده است از صدر نبوت وسنتی ست که سائر گردیده از معدن رسالت واحادیثی ست که آمده است از سید مرسلین وخاتم نبیین و آن مصابیحی ست که خارج شده است از مشکوة تقوی وارد کرده اند ائمه آنرا در کتب خود و بغوی جمع کرده آنرا برای منقطعین بسوی عبادت تا که برای ایشان بعد کتاب خدا حظ از سنن و عون بر طاعت باشد فثبت ان حدیث الطیر بتلک السمات الفخیمة موسوم، واتصافه بهذه الصفات العظیمة متیقن معلوم، والمنکر له بالعناد موصوف موصوم، والراد علیه مردود مطرود مرجوم، والطاعن فیه مطعون موهون مذموم، والعائب ایاه معیوب مدحور ملوم، والقادح فیه بقوادح الازراء مکلوم، والجارح له بفوادح التعییر مثلوم، والمعرض عنه خارج عن اهل الفطن والفهوم، والحائد عنه ناکل عن ارباب العقول والحلوم، والجاحد له من الغاوین الذین موعدهم جهنم الحطوم، لها سبعة ابواب لکل باب منهم جزء مقسوم، وعلامه بغوی از اعاظم مفیدین بغات علم واجلا اماثل موصوفین بمزید بدو فهم واکابر مشهورین معروفین وافاخم اساطین معتمدین ست صیت مزید اعتماد واعتبار و وضوح کمال عظمت واشتهار او باطراف واصقاع واکناف وبقاع و دور و تلاع رسیده و نهایت تمهر و تبحر و ریاست و غایت نقد و حذق و براعت او مشهور بلاد و امصار و نواحی و اقطار و انجاد و اغوار گردیده و برای اثبات جلالت مرتبت و ابتعاد کل التصعید فی جوف القدر لقب محیی السنه که بنا بر زعم این حضرات از کلام جناب خیر الانام صلی الله علیه وآله الکرام در عالم منام آن عمدة اهل الاسلام مستفاد شده کافی و بسند ست فکیف که بدیگر محامد عالیه و مآثر

مثالیہ نیز مقرون و منضم باشد ابن خلکان در وفیات الاعیان گفتہ ابو محمد الحسین بن مسعود بن محمد المعروف
بالفراء البغوی الفقیہ الشافعی المحدث المفسر کان بحراً فی العلوم واخذ الفقہ عن القاضی حسین بن محمد
کما تقدم فی ترجمتہ وصنف فی تفسیر کلام اللہ تعالی واوضح المشکلات من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی
الحدیث ودرس وکان لا یلقی الدرس الا علی الطہارۃ وصنف کتباً کثیرۃ منہا کتاب التہذیب فی الفقہ وکتاب
شرح السنۃ فی الحدیث ومعالم التنزیل فی تفسیر القرآن الکریم وکتاب المصابیح والجمع بین الصحیحین وفی
غیر ذلک توفی فی شوال سنۃ عشر وخمس مائۃ بمرو ودفن عند شیخہ القاضی حسین بمقبرۃ الطالقان
وقبرہ مشہور ہناک رحمہ اللہ تعالی ورأیت فی کتاب الفوائد السفریۃ التی جمعہا الشیخ الحافظ زکی الدین
عبد العظیم المنذری انہ توفی فی سنۃ ست عشرۃ وخمس مائۃ ومن خطہ نقلت ہذا واللہ اعلم ونقل ایضاً
عنہ انہ ماتت لہ زوجۃ فلم یأخذ من میراثہا شیئاً وانہ کان یأکل الخبز البحت فعذل فی ذلک فصار یأکل
الخبز مع الزیت والفراء نسبۃ الی عمل الفراء وبیعہا والبغوی بفتح الباء الموحدۃ والغین المعجمۃ وبعدہا واو
ہذہ النسبۃ الی بلدۃ بخراسان بین مرو وہراۃ یقال لہا بغ وبغشور بفتح الباء الموحدۃ وسکون الغین المعجمۃ
وضم الشین المعجمۃ وبعدہا واو ساکنۃ ثم راء وہذہ النسبۃ شاذۃ علی خلاف الاصل ہکذا قال السمعانی
فی کتاب الانساب وذہبی در تذکرۃ الحفاظ گفتہ البغوی الامام الحافظ المجتہد محیی السنۃ ابو محمد الحسین بن
مسعود بن محمد بن الفراء الشافعی صاحب معالم التنزیل وشرح السنۃ والتہذیب والمصابیح وغیر ذلک
تفقہ علی القاضی حسین صاحب التعلیقۃ وحدث عنہ وعن ابی عمر عبد الواحد بن احمد الملیحی وابی
الحسن عبد الرحمن بن محمد الداؤدی ویعقوب بن احمد الصیرفی وعلی بن یوسف الجوینی وابی
الحسن محمد بن محمد الشیرازی روی عنہ ابو منصور محمد بن اسعد العطاردی المعروف بحفدۃ
وابو الفتوح محمد بن محمد الطائی واہل مرو وبورک لہ فی تصانیفہ لقصدہ الصالح فانہ کان
من العلماء الربانیین کان ذا تعبد ونسک وقناعۃ بالیسیر وکان یاکل کسرۃ وحدہا فعذلوہ
فصار یاکلہا بزیت وکان ابوہ یعمل الفراء ویبیعہا ولعل محیی السنۃ بلغ ثمانین سنۃ ولیقبوہ ایضاً روی
عنہ بالاجازۃ ابو المکارم فضل اللہ بن محمد النوقانی شیخ حی الی حدود الستمائۃ واجاز شیخنا
الفخر علی المقدسی توفی محیی السنۃ بمرو الروذ فی شوال سنۃ ست عشرۃ وخمس مائۃ ودفن عند شیخہ القاضی
حسین ونیز ذہبی در عبر در سنہ ست عشر وخمس مائۃ گفتہ والبغوی محیی السنۃ ابو محمد الحسین بن مسعود بن الفراء
الشافعی المحدث المفسر صاحب التصانیف وعالم اہل خراسان روی عن ابی عمر الملیحی وابی الحسن الداؤدی
وطبقتہما وکان سیداً زاہداً قانعاً یاکل الخبز وحدہ فلیم فی ذلک فصار یاکلہ بالزیت وکان ابوہ یصنع الفراء

توفی رکن الدین محیی السنة بمرو الروذ فی شوال ودفن عند شیخه القاضی حسین و نیز ذهبی در دول الاسلام
گفته توفی محیی السنة ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی الشافعی صاحب التصانیف وقد نیف
علی الثمانین وعبد الله بن اسعد الیافعی الیمنی در مرآة الجنان در وقائع سنه ست عشر وخمس مائة گفته توفی
الامام محیی السنة ابو محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی الشافعی المحدث المفسر صاحب
التصانیف وعالم اهل خراسان کان سیدا زاهدا قانعا یاکل الخبز وحده فلیم فی ذلک فصار
یاکله بالزیت وکان ابوه یصنع الفراء توفی بمرو رود ودفن عند شیخه القاضی حسین اخذ الفقه
عنه وصنف فی تفسیر کلام الله تعالی واوضح المشکلات من قوله صلی الله تعالی علیه وسلم
وروی الحدیث ودرس وکان لا یلقی الدرس الا علی الطهارة وصنف کتبا کثیرة منها
کتاب التهذیب فی الفقه وشرح السنة فی الحدیث ومعالم التنزیل فی تفسیر القرآن الکریم
وکتاب المصابیح والجمع بین الصحیحین وغیر ذلک والبغوی نسبة الی بلدة بخراسان
بین مرو وهراة یقال لها بغ بالباء الموحدة والغین المعجمة و ابو الفدا اسمعیل بن علی الایوبی در تاریخ
مختصر در ذکر سنه خمس عشرة وست خمس مائة گفته وفیها او قیل بل فی سنة ست عشرة وخمس مائة توفی
بمرو الروذ محمد الحسین بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوی الفقیه المحدث کان بحرا
فی العلوم صنف کتبا عدة منها التهذیب فی الفقه والمصابیح فی الحدیث والجمع بین
الصحیحین وغیر ذلک والفراء نسبة الی عمل الفراء والبغوی نسبة الی بلدة بخراسان
یقال لها بغ وبغشور ایضا وعلاء الدین علی بن محمد بن ابراهیم البغدادی المعروف بالخازن در لباب التاویل فی
معانی التنزیل گفته ولما کان کتاب معالم التنزیل الذی صنفه الشیخ الجلیل والحبر النبیل الامام
العالم الکامل محیی السنة مدرة الامة وامام الائمة مفتی الفرق ناصر الحدیث ظهیر الدین
ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی قدس الله روحه ونور ضریحه من اجل المصنفات فی علم
التفسیر واعلاها وانبلها واسناها جامعا للصحیح من الاقاویل عاریا عن الشبه والتصحیف
والتبدیل محلی بالاحادیث النبویة مطرزا بالاحکام الشرعیة موشی بالقصص الغریبة واخبار
الماضین العجیبة مرصعا باحسن الاشارات مخرجا باوضح العبارات مفرغا فی قالب الجمال
بافصح مقال فرحم الله تعالی مصنفه واجزل ثوابه وجعل الجنة منقلبه ومآبه ولما کان هذا
الکتاب کما وصفت احببت ان انتخب من غرر فوائده ودرر فرائده وجواهر نصوصه مختصرا
جامعا لمعانی التفسیر ولباب التنزیل الخ وعبد الوهاب سبکی در طبقات شافعیه گفته الحسین بن مسعود

الفراء ابو محمد البغوی صاحب التهذیب الملقب بمحیی السنة ومن مصنفاته شرح السنة والمصابیح والتفسیر المسمی بمعالم التنزیل وله فتاوی مشهورة لنفسه غیر فتاوی القاضی الحسین التی علقها هو عنه کان اماما جلیلا ورعا زاهدا فقیها محدثا مفسرا جامعا بین العلم والعمل سالکا سبیل السلف له فی الفقه الید الباسطة تفقه علی القاضی الحسین وهو اخص تلامذته وکان رجلا مخشوشنا یاکل الخبز وحده فعذل فی ذلک فصار یاکله بالزیت وکان لا یلقی الدرس الا علی طهارة سمع الحدیث من جماعة منهم ابو عمر عبد الواحد المليحی وابو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودی وابو بکر یعقوب بن احمد الصیرفی وابو الحسن علی بن یوسف الجوینی وابو الفضل زیاد بن محمد الحنفی واحمد بن ابی نصر الکوفانی وحسان بن محمد المنیعی وابو بکر بن ابی الهیثم الترابی وابو الحسن محمد بن محمد الشیرازی وشیخه القاضی الحسین وغیرهم وسماعاته بعد الستین واربعمائة وروی عنه ابو منصور ومحمد بن سعد العطاردی المعروف بحفدة وابو الفتوح محمد بن محمد الطائی وجماعة اخرهم ابو المکارم فضل الله بن محمد النوقانی روی عنه بالاجازة وبقی الی سنة ست مائة واجاز للشیخ الفخر بن البخاری فلنا روایة تصانیف البغوی عن اصحاب الفخر عنه وکان البغوی یلقب بمحیی السنة وبرکن الدین ولم یدخل بغداد ولو دخلها لاتسعت ترجمته وقدره عال فی الدین وفی التفسیر وفی الحدیث وفی الفقه متسع الدائرة نقلا وتحقیقا کان الشیخ الامام یجل مقداره جدا ویصفه بالتحقیق مع کثرة النقل وقال فی باب الرهن من تکملة شرح المهذب اعلم ان صاحب التهذیب قل ان رایناه یختار شیئا الا واذا بحث عنه وجد اقوی من غیره هذا مع اختصار کلامه وهو یدل علی نبل کبیر وهو حری بذلک فانه جامع لعلوم القرآن والسنة والفقه رحمه الله ورحمنا اذا صرنا الی ما صار الیه انتهی توفی فی شوال سنة ۵۱۶ ست عشرة وخمس مائة بمرو الروذ وبها کانت اقامته ودفن عند شیخه القاضی حسین قال شیخنا الذهبی ولم یحج قال واظنه تجاوز الثمانین قلت هما امامان من تلامذة القاضی صاحب التتمة لم یتجاوز ثلثین وخمسین سنة وصاحب التهذیب اظنه اشرف علی التسعین وعبد الرحیم اسنوی در طبقات شافعیه گفته ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی المعروف بابن الفراء تارة وبالفراء اخری الملقب بمحیی السنة مصنف التهذیب کان اماما فی التفسیر والحدیث والفقه تفقه علی القاضی الحسین ومن تعلیقاته مختصر التهذیب وکان دینا ورعا قانعا بالیسیر یاکل الخبز وحده فعذل فی ذلک فصار یاکله بالزیت کان لا یلقی الدرس الا علی

على الطهارة قال ابن خلكان توفى بمرو الروذ فى شوال سنة ست عشرة وخمس مائة ودفن عند شيخه قال
والبغوى منسوب الى بغا بفتح الباء وهى قرية بخراسان بين هراة ومرو وتقى الدين ابوبكر بن احمد بن قاضى
شهبه در طبقات شافعيه گفته الحسين بن مسعود بن محمد العلامة محيى الدين ابو محمد البغوى ويعرف بابن
الفراء تارة وبالفراء اخرى احد الائمة تفقه على القاضى الحسين وكان دينا عالما عاملا على طريقة السلف
وكان لا يلقى الدرس الا على طهارة وكان قانعا باليسير ياكل الخبز وحده فعذل فى ذلك فصار ياكله بالزيت
قال السبكى فى تكملة شرح المهذب قل ان رايناه لا يختار شيئا الا واذا بحث عنه وجد اقوى من غيره
هذا مع اختصار كلامه وهو يدل على نبل كثير وهو حرى بذلك فانه جامع لعلوم القرآن والسنة
والفقه توفى بمرو الروذ فى شوال سنة ست عشرة وخمس مائة ودفن عند شيخه قال الذهبى ولم يحج قال
واظنه جاوز الثمانين والبغوى منسوب الى بغا بفتح الباء قرية بين هراة ومرو ومن تصانيف التهذيب لخصه
من تعليق شيخه وهو تصنيف متين محرر عار عن الادلة غالبا وشرح المختصر وهو كتاب نفيس اكثر الا
من النقل عنه ولم يقف عليه الاسنوى والفتاوى وكتاب شرح السنة ومعالم التنزيل فى التفسير والمصابيح
والجمع بين الصحيحين وغير ذلك وولى الدين خطيب در اسماء رجال مشكوة گفته الحسين بن مسعود البغوى
هو ابو محمد الحسين بن مسعود البغوى الفقيه الشافعى صاحب كتاب المصابيح وشرح السنة وكتاب
التهذيب فى الفقه ومعالم التنزيل فى التفسير له التصانيف الحسان كان اماما فى الفقه والحديث وكان متورعا
صحيح العقيدة فى الدين مات بعد المائة الخامسة فى سنة ست عشرة وخمس مائة رحمه الله تعالى
البغوى بفتح الباء وفتح الغين المعجمة منسوب الى مدينة تسمى بغشور من مدن خراسان نسبوا اليها
على غير قياس كما ترى وقيل هو اسم الولاية وقيل اسم المدينة بغ وجلال الدين سيوطى در طبقات الحفاظ گفته
محيى السنة البغوى الامام الفقيه الحافظ المجتهد ابو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء الشافعى
يلقب ايضا ركن الدين صاحب معالم التنزيل وشرح السنة والتهذيب والمصابيح وغير ذلك تفقه على
القاضى حسين وحدث عنه وعن ابى عمر عبد الرحمن المليحى وبورك له فى تصانيفه لقصده الصالح فانه كان
من العلماء الربانيين ذا تعبد ونسك وقناعة باليسير واخر من روى عنه بالاجازة ابو المكارم فضل الله بن
محمد النوقانى الذى اجاز للفخر ابن البخارى مات بمرو الروذ فى شوال سنة ست عشرة وخمس مائة عن ثمانين
وعلامه شمس الدين محمد بن على بن احمد الداودى المالكى تلميذ جلال الدين سيوطى در طبقات المفسرين گفته الحسين
بن مسعود بن محمد العلامة ابو محمد البغوى الشافعى يعرف بابن الفراء ويلقب محيى السنة وركن الدين ايضا
كان اماما فى التفسير اماما فى الحديث اماما فى الفقه تفقه على القاضى حسين وسمع الحديث منه ومن

ابی عمرو عبد الواحد المليحی وابی الحسن الداودی وطائفة وروی عنه ابو منصور حفدة وابو الفتوح الطائی وجماعة اخرهم ابو المکارم فضل الله بن محمد النوقانی روی عنه بالاجازة وبقی الی سنة ست مائة واجاز للفخر علی بن البخاری وله من التصانیف معالم التنزیل فی التفسیر وشرح السنة والمصابیح والجمع بین الصحیحین والتهذیب فی الفقه وقد بورك له فی تصانیفه ورزق فیها القبول لحسن نیته وكان لا یلقی الدرس الا علی طهارة وكان قانعا ورعا یاكل الخبز وحده ثم عدل فی ذلك فصار یاكله بزیت فی شوال سنة ست عشرة وخمس مائة وقد جاوز الثمانین ولم یحج وولی الدین الخطیب در شروع مشکوة نیز بغوی را بتعظیم و تبجیل تمام یاد نموده چنانچه گفته اما بعد فان التمسك بهدیه لا یستتب الا بالاقتفاء لما اصدر من مشكوته والاعتصام بحبل الله لا یتم الا ببیان كشفه وكان كتاب المصابیح الذی صنفه الامام محیی السنة قامع البدعة ابو محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی رفع الله درجته اجمع كتاب صنف فی بابه واضبط لشوارد الاحادیث واوابدها الخ وملا علی قاری در مرقاة شرح مشکوة گفته وكان كتاب المصابیح قیل الحاویة اربعة الاف واربع مائة واربع وثلاثون حدیثا وزاد صاحب المشكوة الفا وخمس مائة وواحد عشر حدیثا فالمجموع خمسة الاف وتسع مائة وخمس مائة واربعون وینضبط بستة الاف الا كسر خمس وخمسین الذی صنفه ای الفه وجمعه الامام ای المقتدی فی جمیع الاحكام فانه كان مفسرا محدثا فقیها من اصحاب الوجوه قال بعض مشایخنا لیس له قول ساقط وكان ماهرا فی علم القراءة عابدا زاهدا جامعا بین العلم والعمل علی طریقة السلف الصالحین كان یاكل الخبز وحده بلا ادام فعدل عن ذلك لكبره وعجزه فصار یاكله بالزیت وقیل بالزبیب وقد روی عنه الحدیث جماعة من الاكابر كالحافظ ابی موسی المدینی والشیخ ابی النجیب السهروردی عم صاحب العوارف له غیر المصابیح تصانیف مشهورة كشرح السنة فی الحدیث وكتاب التهذیب فی الفقه ومعالم التنزیل فی التفسیر محیی السنة ای الادلة الحدیثیة المستندة الی اقواله وافعاله وتقریره واحواله صلی الله علیه وسلم روی انه لما جمع كتابه المسمی بشرح السنة رای النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام فقال له احیاك الله كما احییت سنتی فصار هذا اللقب علما له بطریق الغلبة توفی سنة ست عشرة وخمس مائة بمرو ودفن عند شیخه واستاذه القاضی حسین المروزی فقیه خراسان قامع البدعة ای قاطعها ودافع اهلها ومبطلها ومفنیها ابو محمد كنیته الحسین اسمه وهو مرفوع علی انه بدل او عطف بیان ابن مسعود الخ وفضل بن روزبهان الخنجی در شرح شمائل گفته ابو محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی رحمه الله تعالی ورضی عنه وهو امام زمانه وشیخ عصره واوانه مفتی المسلمین وامام المفسرین وشیخ المحدثین ومؤلف التهذیب فی مذهب الشافعی وصاحب التفسیر المشهور بمعالم التنزیل ومصنف كتاب شرح السنة الذی لیس لمثله الكفایة وجمع الجامعین له فتاوی مشهورة وجمع فتاوی

وفات

اربعة

شیخه قاضی حسین وهی مما علیه عنه وکان اماما کبیرا واحدا ورعا فقیها محدثا مفتیا مطرحا للتکلف
علی طریقة السلف خشن العیش کان یاکل الخبز وحده فقیل له فی ذلک فبقی یاکله بالزیت وکان جامعا بین العلم
والعمل قیل محیی السنة لانه لما الف کتابه شرح السنة رای النبی صلی الله علیه وسلم فی النوم فقال له احیاک الله
کما احییت سنتی فسمی بعد ذلک محیی السنة تفقه علی القاضی حسین وهو اخص اصحابه وسمع الحدیث من جماعة
کابی الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودی وابی عمر عبد الواحد المليحي وابی بکر یعقوب بن احمد الصیرفی وابی الحسن
علی بن یوسف الجوینی فقرأ القراآت العشر علی ابی نصر محمد بن احمد بن علی المروزی عن الصیرفی عن ابن مهران
وروی عنه جماعة منهم حفدة العطاری والحافظ ابو موسی المدینی الاصبهانی والامام الزاهد ابو الفضل التستری
والشریف ابو المحاسن محمد بن ابی نصر عبد الخالق الاصبهانی وفضل الله النوقانی وهو اخرهم موتا توفی البغوی سنة
ست عشرة وخمس مائة من شوال وقد جاوز الثمانین بمدینة مرو الروذ من خراسان وکان دار اقامته ودفن بها
عند شیخه القاضی حسین رحمهما الله تعالی والبغوی نسبة الی بغشور من عمل الرجی وقیل هو من اعمال مرو وهی
بلیدة کانت مسکنا للعلماء والصلحاء والزهاد و حسین بن محمد بن حسن الدیار بکری
در تاریخ خمیس گفته وفی سنة ست عشر وخمس مائة توفی محیی السنة ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی الشافعی
صاحب التصانیف وقد نیف علی السبعین واز یافعی در مدینة العلوم گفته ومنهم ای من متاخری المحدثین ابو محمد
الحسین بن مسعود البغوی الفقیه الشافعی صاحب کتاب المصابیح وشرح السنة ومعالم التنزیل فی التفسیر
وکتاب التهذیب فی الفقه ونسبته الی بغو بلدة بخراسان مات فی سنة ست عشرة وخمس مائة و شیخ عبد الحق
در شرح مشکوة گفته و مجمل احوال محیی السنة اینست که وی پیشوای زمان و مقتدای عصر و اوان خود بوده و مفتی اهل اسلام
و قدوه ارباب تفسیر و اسوه اصحاب حدیث حضرت سید انام علیه الصلوة والسلام صاحب تفسیر مسمی بمعالم التنزیل و مصنف
کتاب شرح السنة و او را فتاوی ست در مذهب شافعیه مشهور بفتاوی بغوی و در مولفی دیگر فتاوی شیخ خود را قاضی حسین
نیز جمع کرده و در زمان خود بغایت بزرگ و مقتدا و پیشوا و فقیه و محدث و مفسر بوده در علم قرائت مهارتی تمام داشته و بی
تکلیف و خشونت عیش و فقر میگذرانید در اول حال پیوسته در اکل بنان خشک اکتفا کردی چون اصحاب و تلامذه وی
تکلیف کردند و گفتند که نان خشک خوردن مورث ضعف بدن ست قدری از زیت و بروایتی زبیب نان خورش میساخت
جامع بود میان علم و عمل و موفق بسلوک طریقه سلف صالحین و در وجه تلقیب او بمحیی السنة آورده اند که چون کتاب شرح السنة
را تالیف نمود آنحضرت را صلی الله علیه وسلم در واقعه دید که فرمود احیاک الله کما احییت سنتی زنده دارد ترا خدای تعالی
چنانکه زنده داشتی تو سنت مرا و وی فقه را بر قاضی حسین که از مشاهیر علمای شافعیه است خوانده و روایت حدیث
از مشایخ اعلام که در زمان وی بودند داشته و جماعه از مشایخ و علما روایت حدیث از وی کرده شیخ ابو النجیب سهروردی

یکی از ایشانست وفات او در شوال سال پانصد و شانزده از هجرت بوده و سن وی از هشتاد متجاوز نموده و قبر وی در دار اقامت وی در مرو نزد قبر استاد وی قاضی حسین واقع شده رحمهما الله رحمة واسعة و علامه ابو مهدی عیسی در مقالید الاسانید گفته صبابة من تعریفه رح هو الامام الجلیل الحافظ الفقیه المجتهد ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی المعروف بابن الفراء نسبة لعمل الفراء وبیعها البغوی بفتح الموحدة والغین المعجمة نسبة الی بلدة بخراسان بین مرو وهراة یقال لها ایضا بغشور بفتح الموحدة وسکون الغین المعجمة وضم الشین المعجمة وبعد الواو راء النسبة شاذة علی خلاف الاصل قال السمعانی فی الانساب الفقیه الشافعی المحدث المفسر کان بحرا فی العلوم وصنف التفسیر واوضح المشکل من قول النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحدیث ودرس وکان لا یلقی الدرس الا علی طهارة قال الذهبی تفقه علی القاضی حسین صاحب التعلیقة وحدث عنه وعن ابی الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودی ویعقوب بن احمد الصیرفی وعلی بن یوسف الجوینی فی اخرین روی عنه ابو الفتوح محمد بن محمد الطائی واهل مرو وبورک له فی تصانیفه لقصده الصالح فانه کان من العلماء الربانیین کان ذا تعبد ونسک وقناعة بالیسیر کان یاکل کسرة وحدها فعذلوه فصار یاکلها بزیت وکان ابوه یعمل الفراء ویبیعها ویلقب ایضا رکن الدین توفی بمدینة مرو فی شوال سنة ۵۱۶ ست عشرة وخمس مائة ودفن عند شیخه القاضی حسین انتهی و شاه صاحب در بستان المحدثین فرموده اند کتاب شرح السنة بغوی اول کتاب حدیث انما الاعمال بالنیات واقع ست روایت حضرت عمر غالبا بده واسطه بآنحضرت صلی الله علیه وسلم میرسد وگاهی به نه و هشت نیز کنیت او ابو محمد و نام او حسین بن مسعود ست و او را فراء و ابن فراء نیز گویند زیرا که یکی از آبای او پوستین می دوخت و میفروخت و پوستین را در لغت عرب فروه گویند و نسبت بوطن او بغوی ست و اصل این مقام بغشور ست معرب باغ کور که درمیان مرو و هراة واقع ست و شهریست معمور و آباد در وقت نسبت شور را حذف کردند و بسوی بغ نسبت نمودند بغوی شد زیرا که بغ شائیست بزیادت واو ثلاثی گشت وی جامع ست در سه فن و هر یک را بکمال رسانیده محدث بی نظیر و مفسر جلیل ست و فقیه شافعی صاحب فقه ست و تمام عمر در تصنیف و درس حدیث و تفسیر و فقه مشغول ماند و درس بی طهارت نمیگفت در فقه شاگرد قاضی حسین صاحب تعلیقه است که یکی از اجله شافعیه است و در حدیث شاگرد ابو الحسن داودیست که نام او عبد الرحمن بن محمد و از سائر محدثین بست و از یعقوب بن احمد صیرفی و علی بن یوسف جوینی و دیگر محدثان نیز فوائد حاصل کرده و صاحب تعبد و قوت بود و بسیار بقناعت و زهد میگذرانید بر یک پارچه نان خشک در وقت افطار اکتفا میکرد چون مردم بسیار سجه شدند و گفتند که نان خشک موجب خشکی دماغ خواهد شد نان خورش آن زیت مقرر کرد وفات او در شهر مرو واقع شد در سنه پانصد و شانزده و در مقبره استاد خود شیخ حسین مدفون گشت انتهی و نیز شاه صاحب در رساله اصول حدیث گفته و امر ثانی یعنی احتیاط در فهم معانی احادیث پس مواد آن نیز از تحقیق امر اول معلوم شد زیرا که مشارق الانوار در توضیح معانی احادیث

صحیحین و موطا کافیست و جامع الاصول در کتب سته مغنی ست و مجمع البحار شیخ محمد طاهر در تحقیق جمیع کتب حدیث یعنی امهات
اربعه مذکوره کافیست و شرح عبد الرؤف مناوی بر جامع صغیر شیخ جلال الدین سیوطی نیز اکثر احادیث را کفایت میکند
لکن اینقدر باید دانست که در شرح و توجیه احادیث کلام گوناگون و رطب و یابس بسیار بوقوع آمده حالا آن اشخاص که درین باب
محل اعتماد اند باید شناخت و از کتب و تصانیف اینها بهره باید برداشت امام نووی و محیی السنة بغوی و ابو سلیمان
خطابی از جمله علمای شافعیه خیلی معتمد علیه و سخن ایشان متین و مضبوط واقع ست خصوصاً شرح السنة بغوی در فقه
حدیث و توجیه مشکلات کافی و شافی ست و گویا شرح مصابیح و مشکوة ازان کتاب حاصل ست و شرح صحیح مسلم از
امام نووی ست و معالم السنن شرح ابی داود از خطابی ست و طحاوی از جمله علمای حنفیه در شرح احادیث سر آمد و پیشوای ایشان ست
معانی الآثار کتاب او درین باب بس ست و نیز حنفیانست و ابن عبد البر از مالکیه مقدم اینجماعه ست کتاب استذکار و تمهید درین
باب بیادگار اوست انتهی مولوی صدیق حسنخان در اتحاف النبلاء المتقین گفته ابو محمد الحسین بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء
البغوی الفقیه الشافعی بحر العلوم بود فقه از قاضی حسین گرفته بر کلام الله تفسیری نوشته و موضع مشکلات او از قول نبی صلی الله
علیه وسلم و حدیث را روایت کرده و در حدیث فقیه گشته بغیر طهارت درس نمیگفت کتابهای بسیار از وی یادگار ست منها کتاب التهذیب
فی الفقه و کتاب شرح السنة فی الحدیث و معالم التنزیل فی تفسیر القرآن الکریم و کتاب المصابیح و الجمع بین الصحیحین و غیر ذلک
از وی منقول ست که چون زوجه او بمرد هیچ از میراث وی نگرفت و نان را بی نانخورش خوردی چون بااین امر ملامتش کردند
نان را با روغن خوردن گرفت علی قاری گفته این فراء بغوی غیر فراء نحوی ست انتهی و او را فراء ابن الفراء نیز گویند زیرا که یکی
از آبای او پوستین میدوخت و میفروخت پوستین را در عربی فروه خوانند و نسبت بوطن او بغوی ست و اصل این بغ علم
بغشور ست معرب باغ کور که در میان مرو و هرات واقع ست و شهریست معمور و آباد و در وقت نسبت شور را حذف کرده
نسبت بغ بغوی گویند زیرا که بغ ثنائیست بزیادت واو ثلاثی گشت ابن خلکان گفته این نسبت شاذ ست علی خلاف
الاصل قاله السمعانی فی کتاب الانساب وی در سه فن بی نظیر بود زیرا که هر یک را بکمال رسانیده یکی حدیث دوم تفسیر
سوم فقه و تمام عمر در تصنیف و درس حدیث و تفسیر و فقه گذرانیده در حدیث شاگرد ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد داودیست
و از یعقوب بن احمد صیرفی و علی بن یوسف الجوینی و دیگر محدثان نیز فوائد حاصل کرده صاحب تعبد و فتوت بود بر قناعت
میگذرانید در وقت افطار بر پاره نان خشک اکتفا میکرد وفاتش در شهر مرو رود اتفاق افتاده بماه شوال در سنه پانصد و ده و
منذری در کتاب الفوائد السفریه بجای ده شانزده گفته ابن خلکان گفته این را از خط حافظ منذری نقل کرده ام انتهی
بعد وفات بمقبره طالقانی شیخ خود قاضی حسین دفن گردیده قبر وی در آنجا مشهور ست یزار و یتبرک به و مولوی
صدیق حسنخان معاصر در تاج مکلل گفت ابو محمد حسین بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوی الفقیه الشافعی
المحدث المفسر کان بحرا فی العلوم واخذ الفقه عن القاضی حسین بن محمد و صنف فی تفسیر کلام الله تعالی

واوضح المشکلات من قول النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحدیث ودرس وکان لا یلقی الدرس الا علی
الطهارة وصنف کتبا کثیرة منها کتاب التهذیب فی الفقه وکتاب شرح السنة فی الحدیث ومعالم التنزیل
فی تفسیر القرآن الکریم وکتاب المصابیح والجمع بین الصحیحین وغیر ذلک وتوفی فی شوال سنة ۵۱۰ بمرو روذ و
دفن عند شیخه القاضی حسین بمقبرة الطالقانی وقبره مشهور هنالک ورأیت فی کتاب الفوائد السفریة
التی جمعها الشیخ الحافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری انه توفی فی سنة ست عشرة وخمس مائة ومن خطه
نقلت هذا والله اعلم ونقل عنه ایضا انه ماتت له زوجة فلم یاخذ من میراثها شیئا وانه کان یاکل الخبز البحت
فعذل فی ذلک فصار یاکل الخبز مع الزیت والفراء نسبة الی عمل الفراء وبیعها والبغوی نسبة الی بلدة بخراسان
بین مرو وهراة یقال لها بغ وبغشور بفتح الباء وضم الشین وهذه النسبة شاذة علی خلاف الاصل
قاله السمعانی فی کتاب الانساب وجه چهل و هفتم آنکه ابوالحسن رزین بن معاویة العبدری الاندلسی حدیث طیر
را روایت کرده چنانچه در کتاب جمع بین الصحاح الستة که مصطفی بن عبد الله قسطنطینی ذکر آن در ذکر کتب ستة بایں
نهج نموده جمعها رزین بن معاویة العبدری المتوفی سنة ۵۳۴ اربع وثلثین وخمس مائة ورتبها علی الابواب
ایضا ذکر فیها افقه مالک الذی فی الموطا وتراجم ابواب البخاری علی ما نقل عنه گفته عن انس بن مالک
قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له فقال اللهم ائتنی باحب خلقک یاکل معی فجاء
علی فاکل معه منه وروایت نمودن علامه رزین حدیث طیر را از افاده صاحب جامع الاصول هم ظاهر و واضح ست
کما ستقف علیه فیما بعد ان شاء الله تعالی و مخفی نماند که حافظ ابو الحسن رزین از حفاظ جلیل الشان و ائمه معروفین اعیانست
تا آنکه ولی الدین خطیب اسناد حدیث را با و امثال او مثل اسناد آن بجناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم میداند چنانچه
در شروع مشکوة میگوید اما بعد فان التمسک بهدیه لا یستتب الا بالاقتفاء لما صدر من مشکوته والاعتصام
بحبل الله لا یتم الا ببیان کشفه وکان کتاب المصابیح الذی صنفه الامام محیی السنة قامع البدعة ابو محمد الحسین
بن مسعود الفراء البغوی رفع الله درجته اجمع کتاب صنف فی بابه واضبط لشوارد الاحادیث واوابدها و
لما سلک رضی الله عنه طریق الاختصار وحذف الاسانید تکلم فیه بعض النقاد
وان کان نقله وانه من الثقات کالاسناد لکن لیس ما فیه اعلام کالاغفال فاستخرت الله تعالی
واستوفقت منه فاعلمت ما اغفلته واودعت کل حدیث منه فی مقره کما رواه الائمة المتقنون والثقات الراسخون مثل
ابی عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری وابی الحسین مسلم بن الحجاج القشیری وابی عبد الله مالک بن انس
الاصبحی وابی عبد الله محمد بن ادریس الشافعی وابی عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی وابی عیسی محمد بن عیسی
الترمذی وابی داود سلیمن بن الاشعث السجستانی وابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی وابی عبد الله محمد

بن یزید بن ماجة القزوینی وابی محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمی وابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی وابی بکر احمد بن الحسین البیهقی وابی الحسن
رزین بن معاویة العبدری وغیرهم وقلیل ما هو وانی اذا نسبت الحدیث الیهم کانی اسندت الی النبی صلی الله علیه وسلم لانهم قد فرغوا منه واغنونا
عنه وسردت الکتب والابواب کما سردها واقتفیت اثرهم فیها وقسمت کل باب غالبا علی فصول ثلثة اولها ما اخرجه الشیخان او احدهما واکتفیت
بهما وان اشترک فیه الغیر لعلو درجتهما فی الروایة وثانیها ما اورده غیرهما من الائمة المذکورین وثالثها ما اشتمل علی معنی الباب من ملحقات مناسبة
مع محافظة علی الشریطة وان کان ماثورا عن السلف والخلف انتهی عبارت ظاهر و واضحست که علامه تبریزی این ائمه متقنین و ثقات راسخین و هم
جنابان کابر محدثین و اعاظم اساطین مثل بیهقی و دارقطنی و دارمی و ابن ماجه قزوینی و نسائی و ابو داود و ترمذی امثال ایشان ثانی است اسناد حدیث باو و مثال ذو
مثل اسناد حدیث بجناب رسالتمآب صلی الله علیه وسلم ثنا نسبت به من فخر الابرار و عظمة الاخیار و وثوق لا یشق غباره و اعتماد لا
یلحق آثاره و سناء عظیم کل عنه الافهام و ارتفاع فخیم یقصر عنه افهام الاوهام و شیخ عبد الحق در شرح مشکوة گفته که مراد الائمة المتقنون
والثقات الراسخون چنانچه روایت کرده اند آنرا در مصنفات خود اما آنکه متواتر کنندگان کالائمه متقنان و متواتر شدگان که ثابت و استوار پای برجا اند
در علم حدیث مثل ابی عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری و ابی الحسین مسلم بن الحجاج القشیری و ابی عبد الله مالک بن انس الاصبحی و ابی
عبد الله محمد بن ادریس الشافعی و ابی عبد الله احمد بن محمد حنبل الشیبانی و ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی و ابی داود سلیمان بن الاشعث
السجستانی و ابی عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی و ابی عبد الله محمد بن یزید بن ماجة القزوینی و ابی محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمی و
ابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی و ابی بکر احمد بن الحسین البیهقی و ابی الحسن رزین بن معاویة العبدری این سیزده تن اند از ائمه حدیث که
احادیث را باسانید که دارند در مصنفات خود ایراد نموده اند و صاحب مشکوة احادیث را بایشان نسبت کرده اند کسیست بغیر ایشان نیز نسبت کرده
چنانچه گفت و غیرهم و قلیل ما هو و غیر ایشان بسیار اندکست ذکر غیر ایشان چون جای آن بود که کسی گوید سخن نقل و صاحب مصابیح از جهت
ترک ذکر اسناد آمده بود و آن خود هنوز باقیست چه بذکر این مصنفان اسناد ذکر نیافت از برای دفع این توهم میگوید و انی اذا نسبت الحدیث الیهم
کانی اسندت الی النبی صلی الله علیه وسلم و بدرستیکه من چون نسبت کردم بسوی این ائمه گویا که من اسناد کردم و بر داشتم حدیث بسوی آنحضرت انتهی
و ابن اثیر جزری در جامع الاصول گفته و اما کتاب رزین فاخبرنا به الشیخ الامام العالم ابو جعفر المبارک بن احمد بن رزین الحجاجی
المقری الواسطی اجازة فی سنة تسع وثمانین وخمسمائة قال اخبرنا الامام الحافظ ابو الحسن رزین بن معاویة العبدری
کتابه فی سنة ثلث وعشرین وخمسمائة و ذهبی در عبر در سنه خمس وثلثین وخمسمائة گفته و رزین بن معاویة ابو الحسن
العبدری الاندلسی السرقسطی مصنف تجرید الصحاح روی کتاب البخاری عن ابی مکتوم بن ابی ذر و کتاب مسلم
عن الحسین الطبری و جاور بمکة دهرا و توفی فی المحرم و نیز ذهبی در دول الاسلام در سنه مذکوره گفته و فیها مات
حافظ الوقت ابو القاسم اسمعیل بن محمد بن الفضل التیمی الاصبهانی صاحب التصانیف وله ثمان وسبعون
سنة والحافظ رزین بن معاویة العبدری بمکة و نیز ذهبی در تذکرة الحفاظ در ذکر کسانیکه در سنه مذکوره وفات
یافتند گفته المحدث ابو الحسن رزین بن معویة بن عمار العبدری السرقسطی مؤلف جامع الصحاح جاور

بملہ بسمع من الطبری و ابی ذر و یافعی در مرآۃ الجنان در وقائع سنہ مذکور گفتہ و فیہا رزین بن معاویۃ الاندلسی مصنف تجرید الصحاح و توفی
و در اسماء رجال مشکوۃ گفتہ رزین بن معاویۃ العبدری ھو ابو الحسن رزین بن معاویۃ العبدری الحافظ صاحب کتاب التجرید فی الجمع
بین الصحاح مات بعد العشرین و خمس مائۃ رحمہ اللہ تعالی و شیخ عبد الحق در مقدمہ شرح مشکوۃ گفتہ ابو الحسن
رزین بن معویۃ العبدری صاحب کتاب تجرید فی الجمع بین الصحاح وفات یافت از سال پانصد و بست بود
و ملا علی قاری در مرقاۃ شرح مشکوۃ در شرح قول صاحب مشکوۃ و ابی الحسن رزین بن معاویۃ العبدری گفتہ و ابی الحسن
رزین بفتح الراء وکسر الزای بن معاویۃ العبدری بفتح العین المھملۃ و سکون الموحدۃ و فتح الدال المھملۃ و بالراء المخففۃ
منسوب الی عبد الدار بن قصی بطن من قریش و ھو الحافظ الجلیل صاحب کتاب التجرید فی الجمع بین الصحاح
مات بعد العشرین و خمس مائۃ و نیز ملا علی قاری در رسالۃ الحظ الاوفر فی الحج الاکبر گفتہ و اما اطلاق الحج الاکبر علی حج
مخصوص بطریق العموم علی یوم عرفۃ اذا وافق یوم الجمعۃ علی ما اشتہر علی الالسنۃ و السنۃ الخلق اقلام الحق
فانما ھو امر آخر و صار اصطلاحا عرفیا فی الاثر لکن ما راہ المسلمون حسنا فھو عند اللہ حسن و مقصودنا فی ھذہ الرسالۃ
ما یدل علی تلک المسئلۃ و ما یترتب علیھا من الاجوبۃ و الاسئلۃ فنقول و باللہ التوفیق و بیدہ ازمۃ التحقیق انہ ذکر
الامام الزیلعی فی شرح کنز الحقائق و ھو من جملۃ الائمۃ الحنفیۃ من اجلۃ المحدثین فی الملۃ الحنیفیۃ عن طلحۃ
بن عبید اللہ و ھو احد العشرۃ المبشرۃ تغمدھم اللہ بالرضوان و المغفرۃ انہ صلی اللہ علیہ و سلم قال افضل الایام یوم
عرفۃ اذا وافق یوم الجمعۃ و ھو افضل من سبعین حجۃ فی غیر جمعۃ رواہ رزین بن معاویۃ فی تجرید الصحاح و اما ما
ذکر بعض المحدثین فی اسنادہ ھذا الحدیث بانہ ضعیف فعلی تقدیر صحتہ لا یغیر فی المقصود فان الحدیث الضعیف
معتبر فی فضائل الاعمال عند جمیع العلماء من ارباب الکمال و اما قول بعض الجھال بان ھذا الحدیث موضوع
فھو باطل مصنوع مردود علیہ و منقلب الیہ لان الامام رزین بن معاویۃ العبدری من کبراء المحدثین و من علماء
المخرجین و نقلہ سند معتمد عند المحققین قد ذکرہ فی تجرید صحاح الست فان لم یکن روایتہ صحیحۃ فلا اقل
من انھا ضعیفۃ کیف و قد اعتضد بما ورد من ان العبادۃ تضاعف فی یوم الجمعۃ مطلقا بسبعین ضعفا بل
بمائۃ ضعف علی ما سیأتی انتھی فالحمد للہ الملک الحق المبین المتفضل المنعم الناصر المعین حیث لاح لکل عاقل
متدبر فطین و ظھر لکل متامل خبیر بالیقین ان حدیث الطیر رواہ الحافظ الثقۃ الثبت الامین الامام العلام
ابو الحسن رزین و ھو حدیث صحیح ثابت رزین و سامک مرصوص اثیر متین و محصل موجہ حصیف حصین
محکم مبرم رصیف رصین و معجب مطرب غال ثمین فاخر زاھر عال مبین و ردہ و انکارہ امر باطل مھین و لا نکول
و الصدود عنہ مخسر مذل مھین و لا یحوم بہ الا من ھو مؤوف الرای افین و لا یبید الا من آلسہ و خبطہ ظاھر
مستبین و لا یحوم حولہ الا تائہ ضال باضالیل راھبین و لا یدانیہ الا من نفض ید من الصدق و الدین

ولا یأتیه الا من هو غادر خائن اثم یمین، ولا ینکبه الا من ناخ وراغ فهو بالصمت والتمهم قمین، ولا یتعامی عنه الا
من هو حائر جائر ناکب عن الحق والیقین، ومن یعش عن ذکر الرحمن نقیض له شیطانا فهو له قرین، وجه چهل و
هشتم آنکه ابو الفتح محمد بن علی بن ابراهیم النطنزی این حدیث شریف را در کتاب الخصائص روایت نموده چنانچه ابن شهر آشوب
طاب ثراه در کتاب المثالب میفرماید قد رواه ای حدیث الطیر ابن بطة فی الابانة بطریقین والخطیب فی تاریخ بغداد بسبعة
طرق وقد صنف احمد بن محمد بن سعید کتاب الطیر ورواه الترمذی فی جامعه والبلاذری فی تاریخه وابن البیع
فی صحیحه وابو یعلی فی مسنده واحمد فی فضائله وابو نعیم فی حلیته والنطنزی فی خصائصه الخ واذا ثبت
ان ابا الفتح الذی هو لابواب التحقیق فاتح، قد روی هذا الحدیث الطیب الذکی الفائح، ظهر عند کل غاد
رائح، ودانی وفاضل وصالح وطالح، ان الاذعان به من افضل المرابح، والصدود عنه من اخس القبائح، وجالب
لانواع الفضائح، وحائز لاصناف القبائح، ولا یتأتی الا من الجاهل الوقح المتوافح، ولا یظهر الا عن العنود الحیوح
الذی هو لحیاض العصبیة ماتح، والله المتفضل باسنی المنائح، واجزل الفواتح، وجه چهل و نهم آنکه ابو المؤید
موفق بن احمد المکی الخوارزمی المعروف باخطب خوارزم حدیث طیر را در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام ثابت دانسته
و بطرق متعدده آنرا روایت کرده چنانچه در کتاب المناقب که صد نسخه حاضره آن اینست حدثنا الشیخ العفیف محمد
بن مفرح المشهدی قال حدثنا الامام الاجل الصدر ضیاء الدین شمس الاسلام ناصح الخلفاء مفتی الائمة
مقتدی الفریقین صدر الائمة اخطب الخطباء ابو المؤید موفق بن احمد المکی الخوارزمی رضی الله عنه ذکر فضائل
امیر المؤمنین علی بن ابی طالب بل ذکر شیء منها اذ ذکر جمیعها یقصر عنه باع الاحصاء بل ذکر اکثرها یضیق عنه
نطاق طاقة الاستقصاء گفت اخبرنا صمصام الائمة ابو عفان عثمن بن احمد الصرام الخوارزمی قال اخبرنا عماد الدین
ابو بکر محمد بن الحسن النسفی قال حدثنی الشیخ الفقیه ابو القاسم میمون بن علی المیمونی قال حدثنا الشیخ الزاهد ابو محمد
اسمعیل بن الحسین قال حدثنا ابو الحسن القاضی علی بن الحسن بن علی بن مطرف الجراحی ببغداد قال حدثنا
یحیی بن صاعد قال حدثنا ابراهیم بن سعید الجوهری قال حدثنا ابو احمد الحسن بن محمد قال حدثنا سلیمان
بن قرم عن محمد بن شعیب عن داود بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابیه عن جده عبد الله بن عباس رض قال
اتی النبی صلی الله علیه وسلم بطائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک فجاء علی بن ابی طالب واخبرنا الشیخ
الصالح العالم الاوحد ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم بن ابی السهل الکروخی الهروی عن مشائخه الثلثة القاضی
ابی عامر محمود بن القاسم الازدی وابی نصر عبد العزیز بن محمد الترياقی وابی بکر محمد بن عبد الصمد الغورجی
عن ابی محمد الجراحی عن ابی العباس محمد بن احمد المحبوبی عن الامام الحافظ ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی
قال حدثنا سفیان بن وکیع قال حدثنا عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک

قال کان عند النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم طیر فقال اللّٰہم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من ھذا الطیر
فجآء علی فاکل معہ قال رح اخرج ابو عیسیٰ الترمذی ھذا الحدیث فی جامعہ و نیز اخطب در کتاب المناقب گفتہ
اخبرنا الشیخ الزاھد الحافظ ابو الحسن علی بن احمد العاصمی الخوارزمی قال اخبرنا القاضی الامام شیخ القضاۃ
اسمعیل بن احمد الواعظ قال اخبرنا والدی ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی قال اخبرنا ابو علی الحسین بن محمد بن علی
الروذباری اخبرنا ابوبکر محمد بن محمویہ بن عباس بن سنان الرازی حدثنا ابو حاتم الرازی اخبرنا عبد اللّٰہ بن موسیٰ
اخبرنا اسمعیل الازرق عن انس بن مالک قال اھدی لرسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم طیر فقال اللّٰہم ائتنی باحب خلقک
الیک یاکل معی من ھذا الطیر فقلت اللّٰہم اجعلہ رجلا من الانصار فجآء علی بن ابی طالب فقلت ان رسول اللّٰہ صلی
اللّٰہ علیہ وسلم علی حاجۃ قال فذھب ثم جآء فقلت ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم علی حاجۃ قال فذھب ثم جآء
فقال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم افتح ففتحت ثم دخل فقال ما حبسک یا علی قال ھذہ آخر ثلث کرات یردنی انس یزعم
انک علی حاجۃ قال ما حملک علی ما صنعت یا انس قال سمعت دعآءک فاحببت ان یکون فی رجل من قومی فقال
النبی ان الرجل قد یحب قومہ و نیز اخطب خوارزم در کتاب المناقب مکتوب عمرو بن العاص بنام معاویہ بن ابی سفیان
کہ دران عمرو بحدیث طیر و دیگر فضائل جناب امیر المؤمنین علیہ السلام احتجاج نمودہ نقل کردہ چنانچہ شطری ازان آنست
واما ما نسبت ابا الحسن اخا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ووصیہ الی الحسد والبغی علی عثمان وسمیت الصحابۃ
فسقۃ وزعمت انہ اشلاھم علی قتلہ فھذا غوایۃ ویحک یا معاویۃ اما علمت ان ابا الحسن بذل نفسہ بین
یدی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وبات علی فراشہ وھو صاحب السبق الی الاسلام والھجرۃ وقد قال فیہ رسول اللّٰہ
صلی اللّٰہ علیہ وسلم ھو منی بمنزلۃ ھرون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی وقد قال فیہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم
یوم غدیر خم الا من کنت مولاہ فعلی مولاہ اللّٰہم وال من والاہ وعاد من عاداہ وانصر من نصرہ واخذل من خذلہ
وھو الذی قال فیہ علیہ السلام یوم خیبر لاعطین الرایۃ غدا رجلا یحب اللّٰہ ورسولہ ویحبہ اللّٰہ ورسولہ وھو
الذی قال فیہ علیہ السلام یوم الطیر اللّٰہم ائتنی باحب خلقک الیک فلما دخل علیہ قال والی والی وقد
قال فیہ یوم النضیر علی امام البررۃ وقاتل الفجرۃ منصور من نصرہ مخذول من خذلہ وقد قال فیہ علی
ولیکم من بعدی وذلک علیک وعلی وعلی جمیع المسلمین ثم قال انی مخلف فیکم الثقلین کتاب اللّٰہ عزوجل وعترتی
وقد قال انا مدینۃ العلم وعلی بابھا و نیز اخطب خوارزم در کتاب المناقب حدیث شوری کہ ازان احتجاج فرمودن
جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بحدیث طیر ثابت ست روایت کردہ چنانچہ گفتہ اخبرنی الشیخ الامام شہاب الدین
افضل الحفاظ ابو النجیب سعد بن عبد اللّٰہ بن الحسن الھمدانی المعروف بالمروزی فیما کتب الی من ھمدان اخبرنا
الحافظ ابو علی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد باصبہان فیما اذن لی فی الروایۃ عنہ قال اخبرنا الشیخ الادیب

ابو يعلى عبد الرزاق بن عمر بن ابراهيم الطهراني سنة ثلث وسبعين واربعمائة قال اخبرنا الامام الحافظ طراز المحدثين
ابو بكر احمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني قال الشيخ شهاب الدين ابو النجيب سعد بن عبد الله الهمداني واخبرنا
بهذا الحديث عاليا الامام الحافظ سليمان بن ابراهيم الاصبهاني في كتابه الي من اصفهان سنة ثمان وثمانين واربعمائة
عن ابي بكر احمد بن موسى بن مردويه قال حدثنا سليمان بن عبد الواحد قال حدثنا علي بن سعيد الرازي قال حدثنا محمد بن
حميد حدثنا زافر بن سليمان قال حدثنا الحرث بن محمد عن ابي الطفيل عامر بن واثلة قال كنت على الباب يوم الشورى
فارتفعت الاصوات بينهم فسمعت عليا يقول بايع الناس لابي بكر وانا والله اولى بالامر منه واحق فسمعت واطعت
مخافة ان يرجع الناس كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف ثم بايع ابو بكر لعمر وانا والله اولى بالامر منه فسمعت
واطعت مخافة ان يرجع الناس كفارا ثم انتم تريدون ان تبايعوا عثمان اذا لا اسمع ولا اطيع ان عمر جعلني في
خمسة نفر انا سادسهم لا يعرفون لي فضلا في الصلاح ولا يعرفونه لي كانا نحن فيه شرع سواء وايم الله لو اشاء ان اتكلم ثم لا يستطيع
عربيهم ولا عجميهم ولا المعاهد منهم ولا المشرك رد خصلة منها قال انشدكم الله ايها الخمسة امنكم اخو رسول الله غيري
قالوا لا قال امنكم احد له عم مثل عمي حمزة بن عبد المطلب اسد الله واسد رسوله غيري قالوا لا قال امنكم له ابن
عم مثل ابن عمي رسول الله قالوا لا قال امنكم احد له اخ مثل اخي المزين بالجناحين يطير مع الملائكة في الجنة
قالوا لا قال امنكم احد له زوجة مثل زوجتي فاطمة بنت رسول الله سيدة نساء هذه الامة قالوا لا قال امنكم احد له
سبطان مثل الحسن والحسين سبطا هذه الامة ابني رسول الله غيري قالوا لا قال امنكم احد قتل مشركي قريش غيري
قالوا لا قال امنكم احد وحد الله قبلي قالوا لا قال امنكم احد صلى القبلتين غيري قالوا لا قال امنكم احد امر الله بمودته
غيري قالوا لا قال امنكم احد غسل رسول الله قبلي قالوا لا قال امنكم احد سكن المسجد يمر فيه
جنبا غيري قالوا لا قال فيكم احد ردت له الشمس بعد غروبها حتى صلى العصر غيري قالوا لا قال فيكم احد قال له
رسول الله حين قرب اليه الطير فاعجبه اللهم ائتني باحب خلقك اليك ياكل معي من هذا
الطير فجئت وانا لا اعلم ما كان من قوله فدخلت قال والي يا رب والي يا رب غيري قالوا لا قال فيكم احد كان
اقتل للمشركين عند كل شديدة تنزل برسول الله مني قالوا لا قال افيكم احد كان اعظم غناء عن رسول الله حتى
اضطجعت على فراشه ووقيته بنفسي وبذلت مهجتي غيري قالوا لا قال فيكم احد كان ياخذ الخمس غيري وغير فاطمة قالوا
لا قال فيكم احد كان له سهم في الخاص وسهم في العام غيري قالوا لا قال افيكم احد يطهره كتاب الله غيري حتى
سد النبي ابواب المهاجرين جميعا وفتح بابي حتى قام اليه عماه حمزة والعباس قالا يا رسول الله سددت ابوابنا
وفتحت باب علي فقال النبي ما انا فتحت بابه ولا سددت ابوابكم بل الله فتح بابه وسد ابوابكم
قالوا لا قال افيكم احد تمم الله نوره من السماء حين قال وآت ذا القربى حقه قالوا اللهم لا قال فيكم احد ناجى رسول الله

ست عشر مرة غیری حین قال یا ایها الذین آمنوا اذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی نجویکم صدقة قالوا اللهم لا قال فیکم احد ولی غمض رسول الله غیری قالوا اللهم لا قال فیکم احد آخر عهده برسول الله حین وضعه فی حفرته غیری قالوا لا و سابقا دریافته شد که اخطب خوارزم بمقاطیع عدیده صاحب بن عباد که دران بضمن دیگر فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام حدیث طیر را نیز نظم فرموده است جا بجا در کتاب المناقب نقل کرده و خود اخطب خوارزم نیز این حدیث شریف را در قصیدهٔ بلیغه خود که در آخر کتاب المناقب ذکر کرده نظم فرموده است چنانچه میفرماید ٭ هل ابصرت عیناک فی المحراب ٭ کابی تراب من فتی محراب ٭ لله در ابی تراب انه ٭ اسد الحراب و زینة المحراب ٭ هو ضارب و سیوفه کثواقب ٭ هو مطعم و جفانه کجواب ٭ هو ماهد الارض التی ما و مطلع ٭ شهب الاسنة فی سماء تراب ٭ هو قاصم الاصلاب غیر صلائع ٭ یوم الصیاح و قاسم الاسلاب ٭ ان النبی مدینة لعلومه ٭ و علی الهادی لها کالباب ٭ لولا علی ما اهتدی فی مشکل ٭ عمر الاصابة و الهدی لصواب ٭ قد نازع الطیر النبی و رده ٭ من رده فاصدق و قل بکذاب ٭ الی آخر القصیدة

فهذا الامام العلامة الثبت المتقن الطب ٭ ابو المؤید موفق بن احمد المعروف بالاخطب ٭ قد صرم حبال الشکوک من المرتابین و تب ٭ و بسیف من تحقیقه اخذی شطب ٭ و افاض من روایاته مطر استأصل و احتطب ٭ اصول شبهات المنکرین المجانبین للعطب ٭ و نیاله من حبر ثبت لاثبات الحق و رتب ٭ و افاد ما هو احلی فی المذاق من الرطب ٭ و روی الکبود باقطع و ارطب ٭ و اعجب بافاداته المونقة و اطرب ٭ و قضی من اثبات هذا الخبر غایة الارب ٭ و بلغ منه نهایة المرام و الطلب ٭ و ترک الجاحد یرتمض لمضضه و الغضب ٭ و صیر مصطلی نار ذات لهب ٭ و غایت تبحر و تمهر و اتقان و نهایت تدرب و تفنن و امعان و کمال بروغ نیر فضل و جلالت و اقصای شروق طالع شرف و نبالت علامهٔ اخطب الخطباء انچنانست که شرح آن بحیطهٔ تحریر و تسطیر در آید نبذی از محامد جلیلة الآثار و مفاخر عظیمة الاخطار او ان شاء الله تعالی در ما بعد از زبان اکابر ائمهٔ اعلام و اعاظم ثقات فخام مثل ابو حامد محمود بن محمد بن حسین بن یحیی الصالحانی و عماد الدین ابو عبد الله محمد بن محمد الکاتب الاصفهانی و ابو الفتح ناصر بن ابی المکارم عبد السید بن علی المطرزی و محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن المحاسن المعروف بابن النجار و ابو الولید محمد بن محمود بن محمد الخوارزمی و شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبی و ابو الصفا صلاح الدین خلیل بن ایبک الصفدی و ابو الوفا عبد القادر بن محمد بن محمد بن نصر الله بن سالم القرشی و تقی الدین ابو الطیب محمد بن ابی العباس احمد بن علی الفاسی المکی و جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی و شهاب الدین احمد صاحب توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل و محمود بن سلیمان الکفوی خواهی شنید و خواهی دانست که اجلهٔ منقدین اعیان و افاخم محققین ارکان مثل محمد بن یوسف الکنجی و محمد بن یوسف الزرندی و محمد بن ابراهیم بن علی المعروف بابن الوزیر الصنعانی و نور الدین علی بن محمد بن احمد بن عبد الله المعروف بابن الصباغ المالکی و ابو الحسن علی بن عبد الله السمهودی الحسنی و شمس الدین محمد بن علی بن یوسف الدمشقی الصالحی و شهاب الدین احمد بن حجر الهیتمی المکی و کمال الدین بن فخر الدین

الحضرمی و احمد بن الفضل بن محمد باکثیر و عبد الله بن محمد المطیری و مولوی ولی الله بن حبیب الله اللکهنوی بافادات او متمسک میشوند و روایات او را ملجا و ملاذ خود میگردانند و خود مخاطب نیز در حاشیه کید هشتاد و چهارم باب المکائد همین کتاب تحفه نقل اهلسنت از اخطب خوارزم ثابت میفرماید و حمایت روایت او و مثل روایت دیگر اساطین سنیه می نماید و نیز مخاطب در هفوه اولی از هفوات خود که در باب یازدهم این کتاب وارد کرده احتجاج نمودن اهلسنت بروایت اخطب توسط صاحب سجر المناقب افاده فرموده و سابقا در وجه چهل و چهارم دانستی که مخاطب در حاشیه تعصب سیزدهم از باب یازدهم این کتاب تصنیف نمودن اخطب کتاب الاربعین را مثل تصنیف نمودن دیگر ائمه سنیه کتب مناقب اهلبیت علیهم السلام را افتخار و مباهات فرموده و آنرا دلیل ولای اهلسنت با اهلبیت علیهم السلام وا نموده و از غایت سرور و تبجح اهلسنت را بتصنیف آن و امثال آن متفرد انگاشته شیعه را بسبب نقل از آن کاسه لیس و خوشه چین اهلسنت پنداشته و باین افاده رزینه تسنن اخطب و اقصای جلالت مرتبت او بر ارباب الباب ظاهر ساخته اعلام کمال تدین و نصفت شعاری افراخته و نیز در وجه مسطور دریافتی که فاضل رشید هم در عزة الراشدین و هم در ایضاح اخطب را از علمای اهلسنت میداند و تصنیف نمودن او کتاب الاربعین و کتاب المناقب را مثل تصنیف نمودن دیگر اکابر علمای سنیه کتب مناقب اهل البیت علیهم السلام را نهایت افتخار و ابتهاج دارد و آنرا مثبت ولای سنیه با اهلبیت علیهم السلام و نافی خلاف ولای می پندارد و از عجب آنست که فاضل معاصر مولوی حیدر علی با آنهمه تعصبات مذمومه مدحوره و تجاهلات شنیعه مبتوره در ازالة الغین عبارت علامه محمد بن یوسف دمشقی صالحی که در آن اشعار بلاغت شعار اخطب و الاشارة بمدح امام اعظم عالی فخار مذکور ست بکمال ابتهاج و انبساط وارد میفرماید و از غایت فرح و نشاط بودن اخطب از فقهای متبحرین و ائمه محدثین بر ملا می نماید وجه پنجاهم آنکه عمر بن محمد بن خضر الاردبیلی المعروف بملا حدیث طیر را در کتاب وسیلة المتعبدین که مصطفی بن عبد الله القسطنطینی در کشف الظنون ذکر آن باین نهج نموده وسیلة المتعبدین للشیخ الصالح عمر بن محمد بن خضر الاردبیلی المتوفی سنة و هو الذی کان یعتقد نور الدین الشهید روایت نموده چنانچه حسن بن محمد بن علی السهمی الحلی در کتاب الانوار البدریه بجواب رد اعور حدیث طیر را فرموده و قد اخرجه الفرآء فی مصابیحه فی الغریب و هو قسم من الصحیح و اخرجه صاحب جامع الاصول اخرجه صاحب الوسیلة فیما خرجه علی انه فهذا الحافظ الشهیر عمر بن محمد المعروف بالملا قد نفی شبهات المبطلین طرا و کلا ؛ حیث عد حدیث الطیر من خصائص اول من صلی ؛ علیه آلاف السلام ما طلع الصباح و تجلی ؛ فاوضح الصدق مستبینا و جلی ؛ و فاز فی تحقاق الحق بالقدح المعلی ؛ و الله الموفق لمن احب الهدی و تولی ؛ و عمر ملا از اجله علمای صالحین معتمدین و اکابر حفاظ مشهورین مستندین ست علامه محمد بن یوسف دمشقی صالحی در سبل الهدی و الرشاد گفته قال الامام الحافظ ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعیل المعروف بابی شامة فی کتاب الباعث علی انکار البدع و الحوادث قال الربیع

قال الشافعی رحمه الله تعالی المحدثات من الامور ضربان احدهما ما احدث مما یخالف کتاباً او سنة او اثراً او اجماعاً فهذه البدعة الضلالة والثانی ما احدث من الخیر لا خلاف فیه لاحد من هذا فهی محدثة غیر مذمومة قال عمر رضی الله عنه فی قیام رمضان نعمت البدعة هذه یعنی انها محدثة لم تکن واذا کانت فلیس فیها رد لما مضی فالبدع الحسنة متفق علی جواز فعلها والاستحباب لها ورجاء الثواب لمن حسنت نیته فیها وهی کل مبتدع موافق لقواعد الشریعة غیر مخالف لشیء منها ولا یلزم من فعله محذور شرعی وذلک نحو بناء المنابر والربط والمدارس وخانات السبیل وغیر ذلک من انواع البر التی لم تعهد فی الصدر الاول فانه موافق لما جاءت به السنة من اصطناع المعروف والمعاونة علی البر والتقوی ومن احسن البدع ما ابتدع فی زماننا هذا من هذا القبیل ما کان یفعل بمدینة اربل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولد النبی صلی الله علیه وسلم من الصدقات والمعروف واظهار الزینة والسرور فان ذلک مع ما فیه من الاحسان الی الفقراء یشعر بمحبة النبی صلی الله علیه وسلم وتعظیمه واجلاله فی قلب فاعله وشکر الله تعالی علی ما منّ به من ایجاد رسوله الذی هو رحمة للعالمین صلی الله علیه وسلم وکان اول من فعل بالموصل عمر بن محمد الملا احد الصالحین المشهورین وبه اقتدی فی ذلک صاحب اربل وغیره رحمهم الله تعالی ازین افاده علامه ابوشامه که صاحب سبل الهدی والرشاد نقل فرموده ظاهر ست که عمر ملا یکی از صالحین مشهورین ست واو اول کسی ست که احراز شرف فعل عمل مولد شریف نموده و باو درین باب صاحب اربل و دیگر اکابر اقتدا کرده اند و ظاهر ست که کسانے که تجویز این عمل حمید و فعل سعید کرده اکابر و اعاظم و اجله و افاخم علما و فقهای سنیه اند مثل علامه سخاوی و ابن الجزری و حافظ ابوشامه و علامه ابن طغربل صاحب در منتظم و شیخ ابن فضل و یوسف حجار و علامه ابن البطاح و امام جمال الدین و امام ظهیر الدین و شیخ نصیر الدین و امام حافظ ابومحمد و امام علامه صدر الدین و علامه سیوطی و غیر ایشان همه متبع و مقتدی و متقفی اثر ملا عمر اند و ناهیک به من فضیلة جلیلة و منقبة جمیلة لا یبلغ مداها العقول و یتحسر عن ادراک کنهها افهام الفحول و مولوی سلامت الله نیز در اشباع الکلام افاده بلیغه علامه ابوشامه را بضمن عبارت طولانی سبل الهدی والرشاد نقل نموده و اثبات این منقبت عظیمه برای ملا عمر تحقیق تمام فرموده و تصریح کرده که او از صلحای مشهورین و سلف صالحین بوده و اعاظم محققین سنیه مثل محب الدین طبری و نور الدین سمهودی جا بجا بافادات ملا عمر تمسک مینمایند بلکه خواجه نصر الله کابلی در صواقع و خود شاه صاحب در همین کتاب بروایت او تشبث میفرمایند و بمزید اوصاف او بالقاب تعظیم حافظ می ستایند و مخفی نماند که کتاب سیرت ملا عمر از مشاهیر کتب مصنفه اوست علاوه برآنکه افاخم متقدمین اهلسنت بنقل از ان مستفید میشوند خود شاه صاحب آنرا در رساله اصول حدیث در کتب سیرت مذکور داشته بسیرت ابن اسحاق و ابن هشام قرین فرموده و فاضل معاصر مولوی صدیق حسن خان نیز این افاده شاه صاحب در حطه ذکر نموده و ستطلع علی ذلک کله فی مجلد حدیث التشبیه ان شاء الله تعالی وجه پنجاه و یکم آنکه علی بن الحسن بن هبة الله

المعروف بابن عساکر حدیث طیر را بطرق متعددہ روایت کردہ چنانچہ در ما بعد انشاء اللہ تعالیٰ بیدانی کہ سیوطی در جمع الجوامع
و علی متقی در کنز العمال و ابراہیم وصابی در کتاب الاکتفاء و محمد بن اسماعیل الامیر در روضہ ندیہ بتفصیل آنرا ذکر نمودہ اند
اند درینجا روما للاختصار بر ذکر یک طریق اکتفا میرود ملا علی متقی در کنز العمال گفتہ عن انس ان ام سلیم اتت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بحجلات قد شرکتھن باضباعھن و خمرتھن فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللھم ائتنی باحب خلقک
الیک یاکل معی ھذا الطائر قال انس فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت
ھو علی حاجۃ فاحببت ان یجیٔ رجل من الانصار ثم رجع فعاد فسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوتہ فقال
ادخل علی اللھم والی اللھم والی اللھم والی کر ای اخرجہ ابن عساکر فھذا الامام العلامہ القائد لعساکر
المفاخر ابوالقاسم علی بن الحسن المعروف بابن عساکر قد اقبل علی حقائق الحق بالشراشر و بذل لاثباتہ من علمہ
الکنوز والذخائر و امطر من یراعہ الصیب الھامر مجریا من روایتہ البحر الزاخر فروی حدیث الطائر بعدۃ طرق
ثاقبۃ زواھر فاودت بعد ذا شبھات کل منکر خاسر و طاحت تسویلات کل جاحد بائر والحمد للہ مابرق لامع
واشتدت الھواجر و تتابعت الضحی واختلفت الظھائر و علامہ ابن عساکر از محققین منقدین اکابر و مشایخ حذاق
عالی ماثر و اجلۂ معتمدین والا مفاخر و محدث مشہور و عارف ماہر و حائز فضل مستبین ظاہر ست یاقوت حموی در معجم الادبا
در ترجمہ ابن عساکر نقلا عن جزء عملہ ولدہ ابو محمد ذکر نمایدہ ھو ابوالقسم علی بن الحسن بن ھبۃ اللہ بن عبد اللہ بن الحسین
ابوالقسم بن ابی محمد بن ابی الحسن بن ابی محمد بن ابی علی الشافعی الحافظ احد ائمۃ الحدیث المشھورین والعلماء
المذکورین ولد فی المحرم سنۃ تسع و تسعین و اربعمأۃ و مات فی الحادی عشر من رجب سنۃ احدی و سبعین
و خمس مأۃ و قد بلغ من السن اثنتین و سبعین سنۃ و ستۃ اشھر و عشرۃ ایام و حضر جنازتہ بالمیدان
للصلوۃ علیہ الملک الناصر صلاح الدین یوسف بن ایوب رحمہ اللہ قال المحدث و کان الغیث قد احتبس فی ھذہ
السنۃ فدر و سح عند ارتفاع جنازتہ فکان السماء بکت علیہ بدمع و بلہ و طشہ اسمعہ اخوہ سنۃ
خمس و خمس مأۃ و سمع ھو بنفسہ من والدہ و ابی محمد اللالکائی و ذکر خلقا من شیوخ دمشق و رحل الی العراق
فی سنۃ عشرین و خمس مأۃ و اقام بھا خمس سنین و سمع ببغداد من ابی القسم بن الحصین و حج فی سنۃ احدی
و عشرین و سمع بمکۃ و منی و المدینۃ و بالکوفۃ و اصفھان القدیمۃ و الیھودیۃ و مرو و الشاھجان و نیسابور
و ھراۃ و سرخس و ابیورد و طوس و بسطام و الری و زنجان و ذکر بلادا کثیرۃ یطول علی ذکرھا من العراق و خراسان
و الجزیرۃ و الشام و الحجاز قال و عدۃ شیوخہ الف و ثلاث مأۃ شیخ و من النساء بضع و ثمانون امرأۃ و حدث ببغداد
و مکۃ و نیسابور و اصبھان و سمع منہ جماعۃ من الحفاظ ممن ھو اسن منہ و روی عنہ ابو سعد السمعانی فاکثر
و روی ھو عنہ و لما دخل بغداد سمع الدرس بالنظامیۃ مدۃ مقامہ بھا و علق مسائل الخلاف علی الشیخ ابی سعد

اسمعيل بن ابی صالح الكرمانی وانتفع بصحبة جده ابی الفضل فی النحو والعربية وجمع وصنف فمن ذلك
كتاب تاريخ مدينة دمشق واخبارها واخبار من حلها او وردها فی خمسمأة وسبعين جزء من تجزية الاصل
والنسخة الجديدة ثمان مأة جزء وكتاب الموافقات علی شيوخ الائمة الثقات اثنان وسبعون جزء كتاب
الاشراف علی معرفة الاطراف ثمانية واربعون جزء كتاب تهذيب الملتمس من عوالی مالك بن انس احد وثلثون جزء
كتاب النال لحديث مالك العالی تسعة عشر جزء كتاب مجموع الرغائب مما وقع من احاديث مالك الغرائب عشرة
اجزاء كتاب المعجم لمن سمع منه واجازه له اثنا عشر جزء كتاب من سمع منه من النسوان جزء واحد كتاب معجم
اسماء القری والامصار التی سمع بها جزء واحد كتاب مناقب الشبان خمسة عشر جزء كتاب فضل اصحاب
الحديث احد عشر جزء كتاب تبيين كذب المفتری علی الاشعری عشرة اجزاء كتاب المسلسلات عشرة
اجزاء كتاب تشريف يوم الجمعة سبعة اجزاء كتاب الاحاديث السباعية الاسانيد سبعة اجزاء كتاب تخريج
السباعية الاسانيد اربعة اجزاء كتاب السداسيات جزء واحد كتاب الاحاديث الخماسيات واخبار ابی
الدنيا جزء واحد كتاب تقوية المنة علی انشاء دار السنة ثلثة اجزاء كتاب الاحاديث المتخيرة فی فضائل
العشرة جزان كتاب من وافق كنيته كنية زوجته اربعة اجزاء كتاب الاربعين الطوال ثلاثة اجزاء كتاب
اربعين حديثا عن اربعين شيخا من اربعين مدينة جزان كتاب الجواهر واللآلی فی الابدال العوالی ثلاثة
اجزاء كتاب فضل عاشوراء المحرم ثلاثة اجزاء كتاب الاعتزاز بالهجرة جزء واحد كتاب المقالة الفاضحة لرسالة
الواضحة جزء واحد ضخم كتاب دفع التخليط عن حديث الاطيط جزء واحد كتاب الجواب المبسوط لمن
انكر حديث الهبوط جزء واحد كتاب القول فی جملة الاسانيد فی حديث لا يكون مؤذنا جزء واحد كتاب المويد ثلثة اجزاء
كتاب طرق حديث عبد الله بن عمر جزء واحد كتاب من لا يكون مؤتمنا جزء واحد كتاب ذكر التبيان عن فضل كتابة
القرآن جزء كتاب دفع التثريب علی من فسر معنى التثويب جزء كتاب فضل الكرم علی اهل الحرم جزء واحد كتاب الاقتداء بالصادق
فی حفر الخندق جزء واحد كتاب الانذار بحدوث الزلازل ثلثة اجزاء كتاب ثواب الصبر علی المصاب بالولد جزآن كتاب معنى
قول عثمان ما تغنيت ولا تمنيت جزء واحد كتاب ترتيب الصحابة الذين فی مسند احمد جزء واحد كتاب مسلسل العيدين
جزء واحد كتاب حلول المحنة بحصول الانة جزء واحد كتاب ترتيب الصحابة الذين فی مسند ابی يعلى جزء كتاب معجم
الشيوخ النبلاء جزء واحد كتاب اخبار ابی عمرو الاوزاعی وفضائله جزء واحد كتاب ما وقع للاوزاعی من العوالی جزء كتاب
اخبار ابی محمد سعيد بن عبد العزيز وعواليه جزء واحد كتاب عوالی حديث سفين الثوری اربعة اجزاء كتاب
اجابة السؤال فی احاديث شعبة جزء واحد كتاب روايات ساكنی داريا ستة اجزاء كتاب من نزل المزة وحدث
بها جزء واحد كتاب احاديث جماعة من كفرسوسية جزء كتاب احاديث صنعاء الشام جزان كتاب

[illegible]

احادیث ابی الاشعث المستغفرین ثلثة اجزاء کتاب احادیث حبیش بن الطم وحفص الصنعانیین جزء کتاب فضل الربوة والنیرب ومن حدیث بها جزء وکتاب حدیث اهل قریة الحمیریین وقتیبة جزء واحد کتاب حدیث اهل فذایا وبیت ارانس وبیت قوفا جزء کتاب حدیث اهل قریة البلاط جزء کتاب حدیث سلمة بن علی الحسن البلاطی جزآن ومن حدیث بسرة بن صفوان وابنه وابن ابنه جزء واحد ومن حدیث سعید بن عبادة جزء واحد ومن حدیث اهل بند بن وجسرین جزء واحد ومن حدیث اهل بیت سوا جزء ومن حدیث دومة ومسرایا والقصر جزء ومن حدیث جماعة من اهل حرستا جزء ومن حدیث اهل البطنا جزء ومن حدیث اهل دارایا وجسرین وعین توما وحمه باطرمیس جزء واحد وجزء قری بقریة بعقوبا ومن حدیث ابی عون الحوری جزء واحد ومن حدیث جماعة من اهل جوبر جزء واحد ومن حدیث جماعة من اهل بیت لهیا جزء واحد ومن حدیث یحیی بن حمزة البتلهی وعوالیه جزء ومجموع من حدیث محمد بن یحیی بن حمزة الحضرمی البتلهی جزءان وفضائل مقام ابراهیم ومن حدیث اهل برزة جزء ومن حدیث ابی بکر محمد بن رزق الله المنینی المقری جزء ومجموع من احادیث جماعة من اهل بعلبک جزآن قال واملی رحمه الله اربعمأة مجلس وثمانیة مجالس فی فن واحد وخرج لشیخه ابی غالب بن البنا احد عشر مشیخة ومشیخة لشیخه ابی المعالی عبد الله بن احمد الحلوانی الاصولی فی جزئین وجمع اربعین حدیثا مساواة للامام ابی عبد الله الفراوی فی جزء ومطالعة لابی سعد السمعانی اربعین حدیثا فی جزء وخرج لشیخه الامام ابی الحسن السلمی سبعة مجالس تکلم علیها فی جزء آخر وصنف تکمیل الانصاف والعدل بتجمیل الاسعاف بالعزل کتاب فیه ذکر ما وجدت فی سماعی مما یلتحق بالجزء الرباعی ووجدت فی اصوله علامات له علی مصنفات عدة منها کتاب الابدال ولو تم کان مقداره مأتی جزء واکثر کتاب فضل الجهاد ومسند مکحول وابی حنیفة کتاب فضل مکة کتاب فضل المدینة کتاب فضل البیت المقدس کتاب فضل قریش واهل البیت والانصار والاشعریین وذم الرافضة کتاب کبیر فی الصفات واشیاء غیر ذلک بلغ عدتها اربعین مصنفا و ابن خلکان در وفیات الاعیان گفته الحافظ ابو القاسم علی بن ابی محمد الحسن بن هبة الله بن الحسین بن عبد الله بن الحسین المعروف بابن عساکر الدمشقی الملقب ثقة الدین کان محدث الشام فی وقته وهو من اعیان الفقهاء الشافعیة غلب علیه الحدیث فاشتهر به وبالغ فی طلبه الی ان جمع منه ما لم یتفق لغیره ورحل وطوف وجاب البلاد ولقی المشایخ وکان رفیق الحافظ ابی سعد عبد الکریم بن السمعانی فی الرحلة وکان حافظا دینا جمع بین معرفة المتون والاسانید سمع ببغداد سنة عشرین وخمسمأة من اصحاب البرمکی والتنوخی والجوهری ثم رجع الی دمشق ثم رحل الی خراسان ودخل نیسابور وهراة واصبهان والجبال وصنف التصانیف المفیدة وخرج التخاریج وکان حسن الکلام علی محفوظا فی الجمع والتالیف صنف التاریخ الکبیر لدمشق فی ثمانین مجلدة اتی فیه بالعجائب وهو علی نسق تاریخ بغداد قال لی شیخنا الحافظ العلامة ابو

محمد عبد العظیم المنذري الحافظ مصر ادام الله به النفع وقد جرى ذكر هذا التاريخ واخرج لي منه مجلدا وطال
الحديث في امره واستعظمه واستطاله ما اظن هذا الرجل الا عزم على وضع هذا التاريخ من يوم عقل على نفسه وشرع في الجمع
من ذلك الوقت والا فالعمر يقصر عن ان يجمع الانسان فيه مثل هذا الكتاب بعد الاشتغال والتنبه ولقد قال الحق
من وقف عليه عرف حقيقة هذا القول ومتى يتسع للانسان الوقت حتى يضع مثله وهذا الذي ظهر هو الذي اختاره
وما صح له هذا الا بعد مسودات ما يكاد ينضبط حصرها وله غيره تواليف حسنة واجزاء ممتعة وله شعر لا باس
به فمن ذلك قوله على ما قيل ؎ الا ان الحديث اجل علم ، واشرفه الاحاديث العوالي ، وانفع كل نوع منه عندي ،
واحسنه الفوائد والامالي ، وانك لن ترى للعلم شيئا ، يحققه كافواه الرجال ، فكن يا صاح ذا حرص عليه ، وخذه عن
الرجال بلا ملال ، ولا تاخذه من صحف فترمى ، من التصحيف بالداء العضال ، ومن المنسوب اليه ايضا قوله ؎ ايا نفس
ويحك جاء المشيب ، فما ذا التصابي وما ذا الغزل ، تولى شبابي كان لم يكن ، وجاء المشيب كان لم يزل ، كاني بنفسي
على غرة ، وخطب المنون بها قد نزل ، فيا ليت شعري ممن اكون ، وما قدر الله لي في الازل ، وقد التزم فيها ما لا يلتزم
وهو الزاي قبل اللام والبيت الثاني هو بيت علي بن جبلة المعكوك وهو قوله ؎ شباب كان لم يكن ، وشيب كان لم يزل
وليس بينهما الا تغيير يسير كما تراه وهذا البيت من جملة ابيات وسياتي ذكرها ان شاء الله تعالى وكانت ولادة
الحافظ المذكور في اول المحرم سنة تسع وتسعين واربع مائة وتوفي ليلة الاثنين الحادي عشر من رجب سنة احدى
وسبعين وخمس مائة بدمشق المحروسة رحمه الله تعالى وصلى عليه الشيخ قطب الدين النيسابوري وحضر الصلوة
عليه صلاح الدين رحمه الله تعالى ودفن عند والده واهله بمقابر باب الصغير وعلامه ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته
ابن عساكر الامام الحافظ الكبير محدث الشام فخر الائمة ثقة الدين ابو القسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن
الحسين الدمشقي الشافعي صاحب التصانيف والكتب ولد في اول سنة تسع وتسعين واربع مائة وسمع في سنة خمس
وخمس مائة باعتناء ابيه واخيه ضياء الدين فسمع ابا القسم النسيب وقوام بن زيد وسبيع بن قيراط وابا طاهر الحنائي
وابا الحسن بن الموازيني وطبقتهم بدمشق ورحل في سنة عشرين فسمع ببغداد ابا القسم بن الحصين وابا الحسين الدينوري
وابا العز بن كادش وابا غالب بن البناء وابا عبد الله البارع وقاضي المرستان وطبقتهم ببغداد وعبد الله بن محمد
الغزال بمكة وعمر بن ابراهيم الزيدي بالكوفة وابا عبد الله الفراوي وهبة الله السيدي وعبد المنعم بن القشيري وسعيد
بن ابي الرجا والحسين بن عبد الملك الخلال وطبقتهم باصبهان ويوسف بن ايوب الهمداني الزاهد بمرو وتميم بن
ابي سعيد الجرجاني وطبقته بهراة وعمل الاربعين البلدانية وعدد شيوخه الف وثلث مائة شيخ ونيف وثمانون امراة
سمع منه معمر بن الفاخر وابو العلاء الهمداني وابو سعد السمعاني والكبار وحدث عنه ولده القاسم وابو جعفر القرطبي
وزين الامناء ابو البركات بن عساكر واخوه الشيخ فخر الدين وابن اخيه عز الدين بن النسابة والحافظ عبد القادر الرهاوي

وابو القسم المصيصي ويونس بن محمد الفارقي الخطيب وابو نصر الشيرازي ومحمد بن اخي ابي البيان وابو اسحاق ابراهيم
بن الخشوعي وعبد المعز اخوه ويونس بن منصور السقباني ومحمد بن الحراني ومحمد بن غسان الحمصي ومسلم بن احمد
المازني وفضائل الله السعتري وعبد الرحمن بن راشد الثبت السواني وعمر بن عبد الوهاب البرذعي وعتيق السلماني
والشيخ بهاء الدين علي بن الجميزي ورشيد الدين بن المسلمة وسديد الدين مكي بن علان وخلق كثير وقد روى عنه
ابو سعد السمعاني ومات قبل ابن علان بسبعين سنة عمل تاريخ دمشق في ثمانين مجلدا والموافقات في ست
مجلدات والاطراف الاربعة اربع مجلدات وعوالي مالك في خمسين جزءا وغرائب مالك عشرة اجزاء والمعجم
مجلد ومناقب الشبان خمسة عشر جزءا وفضل اصحاب الحديث مجلد وفضل الجمعة اربعة اجزاء والاربعون الطوال
ثلاثة اجزاء وعوالي شعبة مجلد والزهادة في الشهادة مجلد وعوالي الثوري مجلد واربعي الجهاد واربعي البلدان
واربعي المساواة ومسند اهل داريا مجلد ومن وافقت كنيته كنية زوجته مجلد وشيوخ النبل مجلد وحديث
صنعاء الشام مجلد وحديث اهل البلاط كذلك وكتاب الزلازل ثلاثة اجزاء والمصاب بالولدان جزآن
وقبض العلم جزء وفضل مكة وفضل المدينة وفضل عسقلان وتاريخ المزة وفضل الربوة وفضل مقام ابراهيم
وفضل الحجرتين وجزء كفرسوسة وكفربطنا وجزء المنيحة وسعد وعدة اجزاء القرى هكذا وجزء حديث الهبوط
الجواهر في الابدال ثلثة اجزاء وامالي في ابواب العلم اربعمائة مجلس وثمانية وخرج لجماعة منهم رفيقه ابو سعد
السمعاني خرج له اربعين المصافحات وللفراوي اربعين المساواة وعمل بعض كتاب الابدال لنفسه ولو تم لجاء
في عشرين مجلدا قال السمعاني ابو القسم حافظ ثقة متقن دين خير حسن السمت جمع بين معرفة المتن والاسناد
كان كثير العلم غزير الفضل صحيح القراءة متثبتا رحل وتعب بالغ في الطلب وجمع ما لم يجمعه غيره واربى على الاقران
دخل نيسابور قبلي بشهر سمعت معجمه والمجالسة للدينوري وكان قد شرع في التاريخ الكبير لدمشق قال ابن الحاجب
فيما قرات بخطه حدثني زين الامناء قال حدثنا ابن القزويني عن والده مدرس النظامية ابي الخير قال حكى لنا الفراوي
قال قدم علينا شخص فقال انا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك فقلت مرحبا بك فقال قال لي في النوم
امض الى الفراوي وقل له قدم بلدكم رجل اسمر اللون يطلب حديثي فلا تمل منه قال القزويني فوالله ما كان الفراوي
يقوم حتى يقوم الحافظ وقال المحدث بهاء الدين القسم كان ابي رحمه الله مواظبا على الجماعة والتلاوة يختم
كل جمعة ويختم في رمضان كل يوم ويعتكف في المنارة الشرقية وكان كثير النوافل والاذكار يحيي ليلة العيدين
بالصلاة والذكر وكان يحاسب نفسه على لحظة تذهب قال لي لما حملت بي امي قيل لها في منامها تلدين
غلاما يكون له شان وحدثني ان اباه راى رؤيا معناه يولد لك ابن يحيي به السنة وحدثني انه كان
يقرأ على شيخ فقال قدم علينا ابو علي بن الوزير فقلنا ما راينا مثله ثم قدم علينا ابن السمعاني فقلنا ما راينا مثله

حتی قدم علینا هذا فلم نر مثله قال سعد الخیر ما رایت فی سنن ابن عساکر مثله قال القسم بن عساکر سمعت
التاج المسعودی یقول سمعت ابا العلاء الهمدانی یقول لرجل استاذنه فی الرحلة ان عرفت احدا افضل منی حینئذ اذن
لك ان تسافر الیه الا ان تسافر الی ابن عساکر فانه حافظ کما یجب حدثنی ابو المواهب بن صصری قال لما
دخلت همدان قال لی الحافظ ابو العلاء انا اعلم انه لا یساجل الحافظ ابا القسم فی شانه احد فلو خالق الناس ومازجهم
کما اصنع اذا لاجتمع علیه الموافق والمخالف وقال لی یوما ای شیء فتح له وکیف الناس قلت هو بعید من هذا کله
لم یشتغل منذ اربعین سنة الا بالجمع والتسمیع حتی فی نزهه وخلواته قال الحمد لله هذا ثمرة العلم الا انا
حصل لنا هذا المسجد والدار والکتب تدل علی قلة حظ اهل العلم فی بلادکم ثم قال ما کان یسمی ابو القسم الا شعلة
نار ببغداد من ذکائه وتوقده وحسن ادراکه قال ابو المواهب کنت اذاکر ابا القسم الحافظ عن الحفاظ الذین لقیهم
فقال اما ببغداد فابو عامر العبدری واما اصبهان فابو نصر الیونارتی لکن اسمعیل بن محمد الحافظ کان اشهر فقلت
فعلی هذا ما کان رای سیدنا مثل نفسه فقال لا تقل هذا قال الله فلا تزکوا انفسکم قلت فقد قال واما بنعمة ربك فحدث
فقال لو قال قائل ان عینی لم تر مثلی لصدق ثم قال ابو المواهب لم ار مثله ولا من اجتمع فیه ما اجتمع فیه من لزوم
طریقة واحدة مدة اربعین سنة من لزوم الصلوة فی الصف الاول الا من عذر والاعتکاف فی رمضان
وعشر ذی الحجة وعدم التطلع الی تحصیل الاملاك وبناء الدور قد اسقط ذلك عن نفسه واعرض عن
طلب المناصب من طلب الامامة والخطابة واباهما بعد ان عرضت علیه واخذ نفسه بالامر بالمعروف و
النهی عن المنکر لا تاخذه فی الله لومة لائم قال لی لما عزمت علی التحدیث والله المطلع انی ما حملنی علی ذلك حب الریاسة
والتقدم بل قلت متی اروی ما سمعت وای فائدة فی کونی اخلفه صحائف فاستخرت الله واستاذنت اعیان الشیوخ
ورؤساء البلد وطفت علیهم فکلهم قال من احق بهذا منك فشرعت فی ذلك منذ ثلاث وثلثین وخمس مائة
قال القسم حدثنی ابی قال قال لی جدی القاضی ابو الفضل یحیی بن علی القرشی اجلس الی ساریة حتی اجلس
الیك فلما عزمت علی ذلك مرض وعجز عن المجیء سمعت ابا الحسن علی بن محمد الحافظ سمعت الحافظ ابا
محمد المنذری یقول سالت شیخنا ابا الحسن علی بن المفضل عن اربعة تعاصروا ایهم احفظ فقال من قلت الحافظ
ابن ناصر وابن عساکر فقال ابن عساکر احفظ قلت الحافظ ابو العلاء وابن عساکر قال ابن عساکر احفظ قلت الحافظ
ابو طاهر السلفی وابن عساکر فقال السلفی شیخنا السلفی شیخنا قلت یعنی انه ما احب ان یصرح بتفضیل ابن عساکر
علی السلفی فانه شیخه ثم ابو موسی احفظ من السلفی مع ان السلفی من بحور الحدیث وعلمائه وکان شیخنا ابو
الحجاج یمیل الی ابن عساکر ویقول ما رای حافظا مثل نفسه قال الحافظ عبد القادر ما رایت احفظ من ابن عساکر
وقال ابن النجار ابو القسم امام المحدثین فی وقته انتهت الیه الریاسة فی الحفظ والاتقان والنقل والمعرفة التامة وبه

ختم هذا الشأن فقرأت بخط الحافظ معمر بن الفاخر في معجمه ثنا الحافظ ابو القسم الدمشقي بمنى وكان
احفظ من رأيت من طلبة الحديث والشأن وكان شيخنا اسمعيل بن محمد الامام يفضله على جميع من لقيناهم
قدم اصبهان ونزل في داري وما رأيت شابا اورع ولا احفظ ولا اتقن منه وكان مع ذلك فقيها اديبا
سنيا جزاه الله خيرا وكثر في الاسلام مثله فاني كثيرا سألته عن تأخره عن المجيء الى اصبهان فقال لم
تأذن لي امي قال القسم توفي ابي في حادي عشر رجب سنة احدى وسبعين وخمس مأة ورئي له منامات
حسنة ورثي بقصائد وقبره بمزار باب الصغير و نیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر در وقائع سنه احدی وسبعين وخمس
مأة گفته وفيها توفي الحافظ ابن عساكر صاحب التاريخ الثمانين مجلدا ابو القاسم علي بن الحسن
بن هبة الله الدمشقي محدث الشام ثقة الدين ولد في اول سنة تسع وتسعين واربعمأة وسمع
سنة خمس وخمس مأة وبعدها من النسيب وابي طاهر الحنائي وطبقتهما ثم عني بالحديث
ورحل فيه الى العراق وخراسان واصبهان وساد اهل زمانه في الحديث ورجاله وبلغ في ذلك
الذروة العليا ومن تصفح تاريخه علم منزلة الرجل في الحفظ توفي في حادي عشر رجب
و نیز ذهبی در دول الاسلام در سنه مذکوره گفته وفي رجب مات حافظ الشام ابو القاسم علي بن الحسن بن
عساكر صاحب التاريخ الكبير وله ثلث وسبعون سنة و عبد الله بن اسعد اليافعي در مرآة الجنان
گفته الفقيه الامام المحدث البارع الحافظ المتقن الضابط ذو العلم الواسع شيخ الاسلام ومحدث الشام
ناصر السنة قامع البدعة زين الحفاظ وبحر العلوم الزاخر رئيس المحدثين المقر له بالتقدم العارف الماهر
ثقة الدين ابو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الذي اشتهر في زمانه بعلو شأنه ولم
يوجد له في اقرانه الجامع بين المعقول والمنقول والمميز بين الصحيح والمعلول كان محدث زمانه
ومن اعيان الفقهاء الشافعية غلب عليه الحديث واشتهر به وبالغ في طلبه الى ان جمع منه
ما لم يتفق لغيره رحل وطوف وجاب البلاد ولقي المشايخ وكان رفيق الحافظ ابي سعد عبد الكريم
بن السمعاني في الرحلة وكان ابو القسم المذكور حافظا دينا جمع بين معرفة المتون والاسانيد
سمع ببغداد في سنة عشر وخمس مأة من اصحاب البرمكي والتنوخي والجوهري ثم
رحل الى خراسان ودخل نيسابور وهراة واصبهان والجبال وصنف التصانيف
المفيدة وخرج التخاريج وكان حسن الكلام على الاحاديث محظوظا في الجمع
والتأليف صنف التاريخ الكبير لدمشق في ثمانين مجلدة اتى فيه بالعجائب وهو على نسق
تاريخ بغداد وقال الامام ابن خلكان قال لي شيخنا الحافظ العلامة زكي الدين ابو محمد عبد العظيم المنذري

رحمه الله وقد جرى ذكر تاريخ ابن عساكر المذكور واخرج لى منه مجلدا وطال الحديث فى امره واستعظامه بما اظن هذا الرجل الا عزم على وضع هذا التاريخ من يوم عقل على نفسه وشرع فى الجمع من ذلك الوقت والا فالعمر يقصر عن ان يجمع الانسان فيه مثل هذا الكتاب بعد الاشتغال والتنبه ولا لقد قال الحق ومن وقف عرف حقيقة هذا القول ومتى يتسع للانسان الوقت حتى يصنع مثله وهذا الذى ظهر هو الذى اختاره وما صح له الا بعد مسودات ما يكاد ينضبط حصرها وله تواليف حسنة غيره واخرى ممتعة قال وله شعر لا باس به فمن ذلك قوله على ما قيل — الا ان الحديث اجل علم، واشرفه الاحاديث العوالى، وانفع كل نوع منه عندى، واحسنه الفوائد فى الامالى، وانك لن ترى للعلم شيئا، يحققه كافواه الرجال، فكن يا صاح ذا حرص عليه، وخذه من الرجال بلا املال، ولا تاخذه من صحف فترمى، من التصحيف بالداء العضال، ومن المنسوب اليه ايضا — ايا نفس ويحك جاء المشيب، فماذا التصابى وماذا الغزل، تولى شبابى كان لم يكن، وجاء مشيبى كان لم يزل، كانى بنفسى على غرة، وخطب المنون بها قد نزل، فياليت شعرى ممن اكون، وما قدر الله لى فى الازل، وقد التزم فى هذه الابيات ما لا يلزم وهو اطراد الزاء قبل اللام والبيت الثانى هو بيت على بن جبلة حيث يقول — شباب كان لم يكن، وشيب كان لم يزل، وليس بينهما الا تغيير يسير كما تراه وقال بعض اهل العلم بالحديث والتواريخ ساد اهل زمانه فى الحديث ورجاله وبلغ فيه الى الذروة العليا ومن تصفح تاريخه علم منزلة الرجل فى الحفظ قلت بل من تامل تصانيفه من حيث الجملة علم مكانه فى الحفظ والضبط للعلوم والاطلاع وجودة الفهم والبلاغة والتحقيق والاتساع فى العلوم وفضائل تحتها من المنافع والمحاسن كل طائل ومن تواليفه الشهيرة المشتملة على الفضائل الكثيرة كتاب تبيين كذب المفترى فيما نسب الى الشيخ الامام ابى الحسن الاشعرى جمع فيه بين حسن العبارة والبلاغة والايضاح والتحقيق واستيعاب الادلة النقلية وطرقها مع اسناد كل طريق وذكر فيه طبقات اعيان اصحابه من زمان الشيخ ابى الحسن الى زمانه واوضح ماله من المناقب والمكارم والفضائل والعزائم ورد على من رماه وافترى عليه بالعظائم قلت و كتابه المذكور الذى وفق لانشائه ووضعه قد اختصرته انا فى ... وسميته الشاش المعلم شاوش كتاب المرهم المعلم بشرف المفاخر العلية فى مناقب الائمة الاشعرية ووفيته فيما اختصرته مائة من الائمة الجلة النقية واختصاري له بحذف الاسانيد اختصارا على ما هو المقصود والمراد من ذكر اعيان الائمة المشهورين بالموافقة فى الاعتقاد والرد على المبتدعين اولى الزيغ والالحاد وكان ابن عساكر المذكور رضى الله عنه حسن السيرة والسريرة قال الحافظ الرئيس ابو المواهب لم ار مثله ولا من اجتمع فيه ما اجتمع فيه من لزوم طريقة واحدة منذ اربعين سنة من لزوم الصلوة فى الصف الاول الا من عذر والاعتكاف فى رمضان وعشر

ذی الحجة وعدم التطلع وتحصیل الاملاك وبناء الدور وقد اسقط ذلك عن نفسه واعرض عن طلب المناصب
من الامارة والخطابة اباها بعد ما عرضت علیه وقلة الالتفات وقال عدم الالتفات الی الامراء واخذ نفسه
بالامر بالمعروف والنهی عن المنكر لا تاخذه فی الله لومة لائم ذكره الامام الحافظ ابن النجار فی تاریخه فقال امام
المحدثین فی وقته ومن انتهت الیه الریاسة فی الحفظ والاتقان والمعرفة التامة والثقة وبه ختم هذا الشان
وقال ابنه الحافظ ابو محمد القاسم كان ابی رحمه الله مواظبا علی صلوة الجماعة وتلاوة القران یختم فی كل جمعة و
فی رمضان فی كل یوم ویحیی لیلة النصف والعیدین وكان كثیر النوافل والاذكار یحاسب نفسه علی كل لحظة تذهب
فی غیر طاعة سمع من جماعة كثیرین نحو من الف وثلث مائة شیخ وثمانین امرأة وحدث باصبهان وخراسان
وبغداد وغیرها من البلاد وسمع منه جماعة من كبار الحفاظ وخلق كثیر وجم غفیر وقال الحافظ عبد القاهر
الرهاوی رایت الحافظ السلفی والحافظ ابو العلاء الهمدانی والحافظ ابو موسی المدینی فما رایت فیهم
مثل ابن عساكر وعبد الوهاب سبكی در طبقات فقهای شافعیه گفته علی بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن
الحسین الامام الجلیل حافظ الامة ابو القاسم بن عساكر ولا نعلم احدا من جدوده یسمی عساكر وانما هو
اشتهر بذلك هو الشیخ الامام ناصر السنة وخادمها وهازم جند الشیطان بعساكر اجتهاده وهادمها
امام اهل الحدیث فی زمانه وختام الجهابذة الحفاظ ولا ینكر احد منهم مكانه محط رحال الطالبین
وموئل ذوی الهمم من الراغبین الواحد الذی اجمعت الامة علیه والواصل الی ما لا تطمح الامال الیه والبحر الذی
لا ساحل له والحبر الذی حمل عباء السنة بكاهله قطع اللیل والنهار دائبین فی دأبه وجمع نفسه علی شتات
العلوم لا یتخذ غیر العلم والعمل صاحبین وهما منتهی اربه حفظه لا یغیب عنه شاردة وضبطه استوت له
ید الطریقة والتالدة واتقان ساوی به من سبقه ان لم یكن فاق وسعة علم اثری بها وترك الناس كلهم بین
یدیه ذوی فاقة له تاریخ الشام فی ثمانین مجلدة واكثر ابان فیه عما لم یكتمه غیره وانما عجز عنه ومن طالع
هذا الكتاب عرف الی ای مرتبة وصل هذا الامام واستقل الثریا وما رضی بدر التمام وله الاطراف وتبیین كذب
المفتری فیما نسب الی الامام ابی الحسن الاشعری وعدة تصانیف وتخاریج وفوائد ما الحفاظ الیها الا
محاویج ومجالس املاها من صدره یخر لها البخاری ویسلم مسلم ولا یرتد او یعمل فی الرحلة الیها المهار
ولد فی مستهل رجب سنة تسع وتسعین واربعمائة وسمع خلائق وعدة شیوخه الف وثلاث مائة شیخ
ومن النساء بضع وثمانون امرأة وارتحل الی العراق ومكة والمدینة وارتحل الی بلاد العجم فسمع باصبهان
ونیسابور ومرو وتبریز ومیهنة وخسروجرد وبسطام ودامغان والری وزنجان وهمدان واسداباد
وجی وهراة وبون وبغ وبوشنج وسرخس وبوقان وقهستان وابهر ومرند وخوی وجرفادقان

ومسکان و دودن و زاور و حلوان و ارجیش وسمع بالانبار و الرافقة و الرحبة و ماردین و ماکسین و غیرها من
البلاد الکثیرة و المدن الشاسعة و الاقالیم المتفرقة لا ینفک غالی الذیار یعمل المطیة فی اقاصی القفار وحیدا
لا یصحبه الا تقی اتخذه انیسه و عزم لا یری غیر بلوغ المآرب بدرجة نفیسة و لا یظله الا سمرة فی رابع قفر
و لا یرد غیر اداوة لعله یرتشف منها الماء و سمع منه جماعة من الحفاظ کابی العلاء الهمدانی و ابی سعد
السمعانی و روی عنه الجم الغفیر و العدد الکثیر و رویت عنه مصنفاته و هو حی بالاجازة فی مدن خراسان
و غیرها و انتشر اسمه فی الارض ذات الطول و العرض و کان قد تفقه فی حداثته بدمشق علی الفقیه ابی
الحسن السلمی و لما دخل بغداد لزم بها التفقه و سماع الدروس بالمدرسة النظامیة و قرأ الخلاف و
النحو و لم یزل طول عمره مواظبا علی صلوة الجماعة ملازما لقراءة القرآن مکثرا من النوافل و الاذکار و التسبیح
آناء اللیل و اطراف النهار و له فی العشرین من شهر رمضان فی کل یوم ختمة غیر ما یقرؤه فی الصلوة و
کان یختم کل جمعة و لم یر الا فی اشتغال یحاسب نفسه علی ساعة تذهب فی غیر طاعة و لما حملت به
امه رای والده فی المنام یولد لک ولد یحیی الله به السنة و لعمر الله هکذا کان احیی الله به السنة و امات
البدعة یصدع بالحق لا یخاف فی الله لومة لائم و یسطو علی اعداء الله المبتدعة و لا یبالی و ان رغم
انف الراغم لا تاخذه رافة فی دین الله و لا یتوقی بفضیحة احد اذا خاض الباغی فی صفات الله قال له شیخه
ابو الحسن بن قبیس و قد عزم علی الرحلة انی لارجو ان یحیی الله تعالی بک هذا الشان فکان کما قال و عدت
کرامة للشیخ و بشارة للحافظ و لما دخل بغداد اعجب به العراقیون و قالوا ما رأینا مثله و کذلک قال مشیخة الخراسانیین ثم قال الشیخ
ابو الفتح المختار بن عبد الحمید قدم علینا ابو علی بن الوزیر فقلنا ما رأینا مثله ثم قدم علینا ابو سعد ابن السمعانی
فقلنا ما رأینا مثله حتی قدم علینا هذا فلم نر مثله و قال الحافظ ابو العلاء الهمدانی لبعض تلامذته و قد
استاذنه ان یسافر ان عرفت استاذا اعلم منی او یکون فی الفضل مثلی فحینئذ آذن لک ان تسافر الیه
اللهم الا ان تسافر الی الشیخ الحافظ ابن عساکر فانه حافظ کما یجب و قال شیخه الخطیب ابو الفضل الطوسی
ما نعرف من یستوجب هذا اللقب الیوم سواه یعنی لفظة الحافظ و کان یسمی ببغداد شعلة نار من توقد
ذکائه و حسن ادراکه لم یجتمع فی شیوخه ما اجتمع فیه من لزوم طریقة واحدة منذ اربعین سنة
یلازم الجماعة فی الصف المقدم الا من عذر مانع و الاعتکاف و المواظبة علیه فی الجامع و اخراج حق
الله و عدم التطلع الی اسباب الدنیا و اعراضه عن المناصب الدینیة کالامامة و الخطابة بعد ان
عرضتا علیه قال ولده الحافظ بهاء الدین ابو محمد القاسم قال ابی لما حملت بی امی رأت فی منامها
قائلا یقول لها تلدین غلاما یکون له شان فاذا ولدته فاحملیه الی المغارة یعنی مغارة الدم بجبل

واسبوع یوم الاربعین من ولادته وتصدق بشیء فان الله تعالی یبارک لک وللمسلمین فیه ففعلت ذلک
کله وصدقت الیقظة مناما ونبهه السعد فاسهر اللیالی فی طلب العلم وغیره سهرها فی الشهوات
او نامها وکان له الشان العظیم والثناء الذی یجل به عن التعظیم وذکره الحافظ ابن الدبیثی فی
ذیله علی ابن السمعانی لان وفاته تاخرت عن وفاة ابن السمعانی ومدحه ایضا مدحا کثیرا وقال ابن
النجار هو امام المحدثین فی وقته ومن انتهت الیه الریاسة فی الحفظ والاتقان والمعرفة التامة بعلوم
الحدیث والثقة والنبل وحسن التصنیف والتجوید وبه ختم هذا الشان قال وسمعت شیخنا عبد الوهاب
بن الامین یقول کنت یوما مع الحافظ ابی القاسم بن عساکر وابی سعد بن السمعانی نمشی فی طلب الحدیث
ولقاء الشیوخ فلقینا شیخا فاستوقفه ابن السمعانی لیقرا علیه شیئا وطاف علی الجزء الذی هو سماعه
من خریطته فلم یجده وضاق صدره فقال له ابن عساکر ما الجزء الذی هو سماعه فقال کتاب البعث و
النشور لابن ابی داود سمعه من ابی نصر الزینبی فقال له لا تحزن وقراه علیه من حفظه او بعضه قال
ابن النجار الشک من شیخنا وصح ان ابا عبد الله محمد بن الفضل الفراوی قال قدم ابن عساکر یعنی الحافظ
فقرا علی ثلثة ایام فاکثر واضجرنی فالیت علی نفسی ان اغلق بابی فلما اصبحنا قدم علی شخص فقال انا رسول رسول الله
صلی الله علیه وسلم الیک فقلت مرحبا بک فقال قال لی الیوم امض الی الفراوی وقل له قدم بلدکم
شخص شامی اسمر اللون یطلب حدیثی فلا تمل منه قال الفراوی فوالله ما کان الفراوی یقوم حتی یقوم الحافظ
وقال فیه الشیخ محیی الدین النووی ومن خطه نقلت هو حافظ الشام بل هو حافظ الدنیا الامام
مطلقا الثقة الثبت وحکی ولده الحافظ ابو محمد القاسم قال کان ابی قد سمع کتبا کثیرة لم یحصل منها
نسخا اعتمادا علی نسخ رفیقه الحافظ ابی علی بن الوزیر وکان ما حصله ابن الوزیر لا یحصله ابی وما
حصله ابی لا یحصله ابن الوزیر فسمعته لیلة من اللیالی وهو یتحدث مع صاحب له فی ضوء القمر فی
الجامع فقال رحلت وما کانی رحلت وحصلت وما کانی حصلت کنت احسب ان رفیقی ابن الوزیر یقدم
بالکتب التی سمعها مثل صحیح مسلم والبخاری وکتب البیهقی وعوالی الاجزاء فاتفقت سکناه بمرو و
اقامته بها وکنت اومل حصول رفیق آخر یقال له یوسف بن فاروا الجیانی ووصول رفیقنا ابی الحسن
المرادی فانه کان یقول لی انی ربما وصلت الی دمشق وتوجهت منها الی بلدی بالاندلس وما اری
احدا منهم جاء الی دمشق فلا بد من الرحلة ثانیا وتحصیل الکتب الکبار والمهمات من الاجزاء العوالی
فلم یمض الا ایام یسیرة حتی جاء انسان من اصحابه الیه ودق علیه الباب وقال هذا ابو الحسن المرادی
قد جاء فمشی ابی الیه وتلقاه وانزله فی منزله وقدم علینا باربعة اسفاط مملوة من الکتب المسموعات

ففرح ابی بذلک فرحا شدیدا وشکر الله سبحانه علی ما یسر له من وصول مسموعاته الیه من غیر تعب وکفاه مؤنة السفر واقبل علی تلک الکتب فنسخ واستنسخ حتی اتی علی مقصوده منها وکان ما حصل له جزء منها کانه حصل علی ملک الدنیا قال الحافظ ابو محمد عبد العظیم بن عبد الله المنذری سالت شیخنا الحافظ ابا الحسن علی بن المفضل المقدسی فقلت له اربعة من الحفاظ تعاصروا ایهم احفظ قال من هم قلت الحافظ ابن عساکر وابن ناصر قال ابن عساکر احفظ قلت الحافظ ابو العلاء وابن عساکر قال ابن عساکر احفظ قلت الحافظ ابو طاهر السلفی وابن عساکر قال السلفی استاذنا السلفی استاذنا قال الحافظ زکی الدین وغیره من الحفاظ الاثبات کشیخنا الذهبی وابی العباس المظفر هذا دلیل علی ان عنده ابن عساکر احفظ الا انه وقر شیخه ان یصرح بان ابن عساکر احفظ منه قال الذهبی والا فابن عساکر احفظ منه وقال وما رای ابن عساکر مثل نفسه قلت وقد کنت اتعجب من المنذری فی ذکره هؤلاء واهماله السؤال عن الحافظ ابی سعد بن السمعانی ثم لاح لی انه اقتدی بالحافظ ابی الفضل محمد بن طاهر حیث یقول فیما اخبرنا الحافظ ابن المظفر بقراءتی انا الحافظ ابو الحسین بن الیونینی انا الحافظ المنذری انا الحافظ ابن المفضل قال سمعت الحافظ السلفی یقول سمعت الحافظ ابن طاهر یقول سالت سعد الزنجانی الحافظ بمکة وما رایت مثله قلت له اربعة من الحفاظ تعاصروا ایهم احفظ قال من قلت الدارقطنی ببغداد وعبد الغنی بمصر وابو عبد الله بن مندة باصبهان وابو عبد الله الحاکم بنیسابور فسکت فالححت علیه فقال اما الدارقطنی فاعلمهم بالعلل واما عبد الغنی فاعلمهم بالانساب واما ابن مندة فاکثرهم حدیثا مع معرفة تامة واما الحاکم فاحسنهم تصنیفا ولکن بقی علی هذا انه لم اهمل ذکر ابن السمعانی وذکر غیره کابن ناصر وابی العلاء والذی اراه ان ابن السمعانی اجل منهما وقد یقال فی جواب هذا ان ابن السمعانی لم یکن حین سؤال المنذری قد عرف المنذری قدره فان تصانیفه فیما یغلب علی الظن اذ ذاک لم تصل الی هذه الدیار بخلاف هؤلاء الاربعة فانهم متقاربون ابن عساکر بالشام والسلفی بالاسکندریة وابن ناصر ببغداد وابو العلاء بهمدان واما ابن السمعانی ففی مرو وهی من اقاصی بلاد خراسان وابو العلاء المشار الیه هو الحسن بن احمد بن الحسن العطار الهمدانی الحافظ توفی سنة تسع وستین وخمس مائة بهمدان ولیس هو ابو العلاء احمد بن محمد بن الفضل الاصبهانی الحافظ المتوفی سنة ثلاث واربعین وخمس مائة باصبهان فلیعلم ذلک وقال ابو المواهب بن صصری اما انا فکنت اذاکره یعنی الحافظ فی خلواته عن الحفاظ الذین لقیهم فقال اما ببغداد فابو عامر العبدری واما باصبهان فابو نصر الیونارتی لکن اسمعیل الحافظ کان اشهر منه فقلت له علی هذا ما رای سیدنا مثله فقال لا تقل هذا قال الله تعالی فلا تزکوا انفسکم قلت وقد قال تعالی واما بنعمة ربک فحدث قال نعم لو قال قائل ان عینی لم تر مثلی لصدق قلت انا لا اشک ان عینکم لم تر مثله ولا من یدانیه وللحافظ شعر کثیر قل ما املی مجلسا الا وختمه بشیء من شعره وکان بینه وبین حافظ خراسان ابی سعد

ابن السمعانی مودة اكيدة كتب اليه ابو سعد كتابا سماه فرط الغرام الى ساكنى الشام وكتب هو الى ابن السمعانی
يعاتبه فی انفاذ كتاب اليه شعر ما كنت احسب ان حاجاتی اليك وان نأت داری مضاعه انسيت عهد مودتی
بينی وبينك وارتضيت اضاعه. ولقد عهدتك فی الوفاء اخا تميم لا قضاعه البيت الاول من هذه فيه زيادة جزء
ولعله قال شعر ما كنت احسب حاجتی اليك ان نأت داری مضاعه توفی الحافظ فی حادی عشر شهر
رجب الفرد سنة احدى وسبعين وخمسمائة بدمشق ودفن بمقبرة باب الصغير وكان الملك العادل
محمود بن زنكی نور الدين قد بنى له دار الحديث النورية فدرس بها الى حين وفاته غير ملتفت الى غيرها
ولا يتطلع الى زخرف الدنيا ولا ناظر الى محاسن دمشق ونزهها بل لم يزل مواظبا على خدمة السنة والتعبد باختلاف
انواعه صلاة وصياما وصدقة واعتكافا ونشر علم وتشييع جنازة وصلة رحم الى حين قبض رحمه الله ورضی عنه
وعبد الرحيم اسنوی در طبقات شافعيه گفته ومنهم الحافظ ابو القاسم علی اخو الصائن المتقدم ذكره امام الشافعية
صاحب تاريخ دمشق فی ثمانين مجلدة وغير ذلك من المصنفات ولد فی مستهل سنة تسع وتسعين واربعمائة
وسمعه اخوه الصائن هبة الله فی سنة خمس وخمسمائة ثم رحل الى بغداد سنة عشرين ثم رجع اليها واقام بها
خمس سنين يحصل ويتفقه بالنظامية ثم رجع الى دمشق بعلم كثير وسماعات ثم رحل سنة تسع وعشرين الى
خراسان وبقی مجموعه سنين ورجع بسماعات غزيرة وكتب عظيمة ثم دخل الشام وقرأ منها مسند الامام
احمد ومسند ابی يعلى الموصلی وحدث ايضا فی تلك الرحلة فسمع منه ائمة وكان رحمه الله دينا خيرا حسن
السمت مواظبا على الاعتكاف فی رمضان وعشر ذی الحجة وعلى الجماعة فی الصف الاول وعلى ختم القرآن
فی كل جمعة واما فی رمضان ففی كل يوم كثير النوافل والذكر ويحيی ليلة النصف من شعبان والعيدين معرضا
عن المناصب بعد عرضها عليه كثير الامر بالمعروف والنهی عن المنكر قليل الالتفات الى الامراء وابناء الدنيا
وله شعر جيد ومنه شعر ايا نفس ويحك جاء المشيب، فماذا التصابی وماذا الغزل، تولى شبابی كأن
لم يكن، وجاء المشيب كأن لم يزل، فيا ليت شعری ممن اكون، وما قدر الله لی فی الازل. توفی رحمه الله
حادی عشر رجب سنة احدى وسبعين وخمسمائة قاله فی العبر وحضر السلطان صلاح الدين
للصلوة عليه وابو بكر بن احمد بن قاضی شهبه در طبقات شافعيه گفته علی بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن
الحسين الحافظ الكبير ثقة الدين ابو القسم بن عساكر فخر الشافعية وامام اهل الحديث فی زمانه وحامل
لوائه صاحب تاريخ دمشق وغير ذلك من المصنفات المفيدة المشهورة مولده فی مستهل سنة تسع
وتسعين واربعمائة ورحل الى بلاد كثيرة وسمع الكثير من نحو الف وثلثمائة شيخ وثمانين امرأة وتفقه بدمشق
وبغداد وكان دينا خيرا يختم فی كل جمعة واما فی رمضان ففی كل يوم معرضا عن المناصب بعد عرضها عليه

کثیر الامر بالمعروف والنهی عن المنکر قلیل الالتفات الی الامرآء وابناء الدنیا قال الحافظ ابوسعد السمعانی فی تاریخه هو کثیر العلم غزیر الفضل حافظ ثقة متقن دیّن خیّر حسن السمت جمع بین معرفة المتون والاسانید صحیح القرائة متثبت محتاط رحل وبالغ فی الطلب الی ان جمع مالم یجمع غیره واربی علی اقرانه وصنّف المصنفات وخرّج التخاریج وشرع فی تاریخ لدمشق وقال ابو محمد عبد القادر الرهاوی رایت الحافظ السلفی والحافظ ابا العلاء الهمدانی والحافظ ابا موسی المدینی ما رایت فیهم مثل ابن عساکر توفی فی رجب سنة احدی وسبعین وخمسمأة ودفن بمقبرة باب الصغیر شرقی الحجرة التی فیها قبر معویة رضی الله عنه ومن تصانیفه المشهورة التاریخ الکبیر ثمان مأة جزو فی ثمانین مجلدة الموافقات اثنان وسبعون جزءًا الاطراف للسنن الاربعة ثمانیة واربعون معجم شیوخه اثنا عشر جزءً فضل اصحاب الحدیث احد عشر جزءً تبیین کذب المفتری علی الشیخ ابی الحسن الاشعری مجلد وسیوطی در طبقات الحفاظ گفته ابن عساکر الامام الکبیر حافظ الشام بل حافظ الدنیا الثقة الثبت الحجة ثقة الدنیا ابوالقاسم علی بن الحسین بن هبة الله بن الحسین الدمشقی الشافعی صاحب تاریخ دمشق واطراف السنن الاربعة وعوالی مالک وغریب مالک وفضل اصحاب الحدیث ومناقب الشبان وعوالی النووی ومن وافقت کنیته کنیة زوجته ومسند اهل داریا وتاریخ المزة وغیر ذلک ولد سنة ۴۹۹ وسمع فی سنة ۵۰۵ باعتناء والده ورحل الی بغداد والکوفة ونیسابور ومرو وهراة وغیرها وعمل الاربعین البلدانیة وعدد شیوخه الف وثلاثمأة شیخ ونیف وثمانون امرأة سمع من الکبار وکان من کبار الحفاظ المتقنین من اهل الدین والخیر غزیر العلم کثیر الفضل جمع بین معرفة المتن والاسناد واملی مجالس متینة قال التاج المسعودی سمعت ابا العلاء الهمدانی یقول لرجل استاذنه فی الرحلة ان رایت احدا تعرف منی فح اذن لک ان تسافر الیه الا ان تسافر الی ابن عساکر فانه حافظ کما یجب وقال ابوالمواهب بن صصری قال الحافظ ابوالعلاء انا اعلم انه لا یساجل الحافظ ابا القاسم فی شانه احد ولو خالط الناس ومازحهم لاجتمع علیه الموافق والمخالف قال کنت اذاکر ابا القاسم الحافظ عن الحفاظ الذین لقیتهم فقال اما ببغداد فابو عامر العبدری واما باصبهان فابو نصر الیونارتی ولکن اسمعیل بن محمد الحافظ کان اشهر فقلت فعلی هذا ما رای سیدنا مثل نفسه قال لاتقل هذا قال الله تعالی فلا تزکوا انفسکم قلت فقد قال واما بنعمة ربک فحدث فقال لو قال قائل لم ترعینی مثلی لصدق وقال المنذری سالت شیخنا الحافظ ابا الحسن بن المفضل عن اربعة تعاصروا ایهم احفظ قال من قلت الحافظ ابن ناصر وابن عساکر فقال ابن عساکر فقلت الحافظ ابوموسی المدینی وابن عساکر فقال ابن عساکر فقلت الحافظ ابوطاهر السلفی وابن عساکر فقال السلفی شیخنا قال الذهبی یعنی انه ما احب ان یصرح بتفضیل ابن عساکر تادبا مع شیخه ثم ابوموسی احفظ من السلفی مع ان السلفی من بحور الحدیث وعلمائه وقال الحافظ عبد القادر الرهاوی

ما رایت احفظ من ابن عساکر وقال ابن النجار هو امام المحدثین فی وقته انتهت الیه الریاسة فی الحفظ والاتقان والثقة والمعرفة التامة وبه ختم هذا الشان مات فی حادی عشر رجب ۵۷۱ھ وابوالفدا اسماعیل بن علی الایوبی در تاریخ مختصر در وقائع سنه احدی وسبعین وخمس مائة گفته وفیها توفی الحافظ ابوالقاسم علی بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساکر الدمشقی الملقب نور الدین کان اماما فی الحدیث من اعیان الفقهاء الشافعیة صنف تاریخ دمشق فی ثمانین مجلدة علی وضع تاریخ بغداد اتی فیه بالغرائب ومولد المذکور فی اول سنة تسع وتسعین واربعمائة وعمر بن مظفر الشهیر بابن الوردی در تتمة المختصر در سنه مذکوره گفته وفیها توفی الحافظ ابوالقاسم علی بن الحسن بن هبة الله بن عساکر الدمشقی نور الدین من اعیان الشافعیة والمحدثین له تاریخ دمشق ثمانون مجلدا فیه غرائب وولد سنة تسع وتسعین واربعمائة قلت ومن شعره ولا باس به الا ان الحدیث اجل علم واشرفه الاحادیث العوالی وانفع کل نوع منه عندی واحسنه الفوائد فی الامالی وانک لن تری للعلم شیئا تحققه کافواه الرجال فکن یا صاح ذا حرص علیه وخذه عن الرجال بلا ملال ولا تاخذه من صحف فترمی من التصحیف بالداء العضال وحسین بن محمد بن حسن الدیار بکری در تاریخ خمیس گفته وفی سنة احدی وسبعین وخمس مائة مات حافظ الشام علی بن الحسین بن عساکر صاحب التاریخ الکبیر وله ثلاث وسبعون سنة وابوالموید محمد بن محمود بن محمد الخوارزمی در جامع مسانید ابی حنیفه گفته علی بن عساکر الدمشقی قال الحافظ ابن النجار فی تاریخه علی بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسین الشافعی المعروف بابن عساکر من اهل دمشق امام المحدثین فی وقته سمع بافادة اخیه الاکبر وهو صغیر فی سنة خمسین وخمس مائة من ابی الحسن الموازینی وابی القاسم وابن النسیب وابی الوحش سبیع بن قیراط وابی طاهر الحنائی وسمع بنفسه من والده وابی محمد الاکفانی وابی الحسین بن قبیس وابی الحسین السلمی وعبد الکریم بن حمزة ثم ارتحل الی العراق فی سنة عشرین وخمس مائة وسمع الکثیر ببغداد من ابی القاسم الحصین وابی الحسن الدینوری وقرأ علی کثیر من الاسعد بن المذکور وابی غالب بن البناء ومحمد بن عبد الباقی الانصاری ومن خلق کثیر سواهم وسمع بمکة محمد بن عبد الله بن محمد بن اسمعیل بن الغزال ورزین بن معاویة العبدری وبالمدینة ابا الفتوح عبد الخلاق بن عبد الواسع بن عبد الهادی الانصاری الهروی وبالکوفه الشریف ابا البرکات عمر بن ابراهیم الزیدی وعاد الی بغداد واقام بها یسمع الحدیث ویقرأ الخلاف والفقه وعاد الی دمشق ورحل الی خراسان علی طریق اذربیجان ودخل نیسابور سنة تسع وعشرین وسمع بها ابا عبد الله الفراوی وابا محمد السیدی وزاهر بن طاهر الشحامی واخاه وجیها وابا المظفر القشیری وسمع ببوشنج وسرخس وطوس ومرو واصبهان وهمدان وبسطام ودامغان وسمنان والری وزنجان وغیرها من البلاد الی بغداد سنة ثلث وثلثین وخمس مائة وکتب عن جماعة وعاد الی

دمشق یحدث ویملی ویصنف علی الکمل سیرو احسن طریقۃ الی آخر عمرہ جمع تاریخ دمشق فی خمس مأۃ وسبعین
جزءً والموافقات عن شیوخ الأئمۃ الثقات اثنین وتسعین جزءً والاشراف علی معرفۃ الاطراف ثمانیۃ واربعین
جزءً والمعجم لاسماء شیوخہ الذین سمع منھم واجازوا لہ وعدتھم الف وثلث مأۃ شیخ وغیر ذالک من التصانیف
ولد فی محرم سنۃ تسع وتسعین واربع مأۃ وتوفی فی رجب سنۃ احدی وسبعین وخمس مأۃ ودفن فی مقابر
باب الصغیر یقول اضعف عباد اللہ فقد حدثنی عنہ الشیخ المعمر رشید الدین احمد بن الفرج بن مسلمۃ الدمشقی
بدمشق قال اخبرنا الامام الحافظ ابو القاسم علی بن الحسن بن ھبۃ اللہ المعروف بابن عساکر قراءۃ علیہ وانا
اسمع سنہ ست وستین وخمس مأۃ ومولد ھذا الشیخ سنۃ خمس وخمسین وخمس مأۃ و ابو الخیر در ابجد العلوم
گفتہ ومن التواریخ تاریخ الحافظ ابن عساکر سبعۃ وخمسون مجلدا وھو الحافظ ابو القاسم علی بن ابی محمد الحسن
بن ھبۃ اللہ المعروف بابن عساکر الدمشقی الملقب ثقۃ الدین کان محدث الشام ومن اعیان فقہاء الشافعیۃ
غلب علیہ الحدیث فاشتھر بہ وبالغ فی طلبہ الی ان جمع منہ ما لم یتفق لغیرہ ورحل وطوف وجاب البلاد ولقی
المشایخ وکان رفیق الحافظ ابی سعد السمعانی فی الرحلۃ جمع بین المتون والاسانید سمع ببغداد ثم رحل الی دمشق
ثم الی خراسان ونیسابور وھراۃ واصبھان صنف التصانیف المعتبرۃ صنف التاریخ الکبیر لدمشق فی ثمانین مجلدۃ
بخطہ اتی فیہ بالعجائب قیل انہ جمع ھذا سند عقل والا فالعمر لا یتسع لوضعہ بعد الاشتغال ولد فی اول المحرم
سنۃ تسع وتسعین واربع مأۃ وتوفی فی الحادی والعشرین من رجب سنۃ احدی وسبعین وخمس مأۃ بدمشق
ومولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفتہ ثقۃ الدین الحافظ ابو القاسم علی بن الحسن بن ھبۃ اللہ المعروف
بابن عساکر الدمشقی کان محدث الشام فی وقتہ ومن اعیان الفقہاء الشافعیۃ غلب علیہ الحدیث فاشتھر بہ وبالغ
فی طلبہ الی ان جمع منہ ما لم یتفق لغیرہ ورحل وطوف وجاب البلاد ولقی المشایخ وکان رفیق الحافظ ابی سعد السمعانی
فی الرحلۃ وکان حافظا دینا جمع بین المتون والاسانید سمع ببغداد ثم رجع الی دمشق ثم الی خراسان ودخل نیسابور
وھراۃ واصبھان والجبال وصنف التصانیف المفیدۃ وخرج التخاریج وکان حسن الکلام علی الاحادیث محظوظا
فی الجمع والتالیف صنف التاریخ الکبیر لدمشق فی ثمانین مجلدا بخطہ اتی فیہ بالعجائب قیل انہ جمع ھذا منہ لا عقل
نفسہ والا فالعمر لا یتسع لوضعہ بعد الاشتغال ولد فی اول المحرم سنۃ ۴۹۹ وتوفی فی رجب سنۃ ۵۷۱ بدمشق وحضر الصلوۃ
علیہ السلطان صلاح الدین ولہ شعر لا باس بہ وتوالیف حسنۃ واجزاء ممتعۃ ونیز مولوی صدیق حسن خان
معاصر در تاج مکلل گفتہ الحافظ ابو القاسم علی بن ابی محمد الحسن بن ھبۃ اللہ بن عبد اللہ بن الحسین المعروف بابن
عساکر الدمشقی الملقب ثقۃ الدین کان محدث الشام فی وقتہ ومن اعیان الفقہاء الشافعیۃ غلب علیہ الحدیث
فاشتھر بہ وبالغ فی طلبہ الی ان جمع منہ ما لم یتفق لغیرہ ورحل وطوف وجاب البلاد ولقی المشایخ وکان رفیق الحافظ

ابی سعید عبد الکریم السمعانی فی الرحلة وکان حافظا دینا جمع بین المتون والاسانید سمع ببغداد فی سنة ۵۲۰ من اصحاب البرمکی والتنوخی والجوهری ثم رجع الی دمشق ثم رحل الی خراسان ودخل نیسابور وهراة واصبهان والجبال وصنف التصانیف المفیدة وخرج التخاریج وکان حسن الکلام علی الاحادیث محفوظا فی الجمع والتالیف صنف التاریخ الکبیر لدمشق فی ثمانین مجلدا اتی فیه بالعجائب وهو علی نسق تاریخ بغداد وله غیره توالیف حسنة واجزاء ممتعة وله شعر لا باس به فمن ذلک قوله ؎ الا ان الحدیث اجل علم، واشرفه الاحادیث العوالی، وانفع کل نوع منه عندی، واحسنه الفوائد والامالی، وانک لن تری للعلم شیئا، یحققه کافواه الرجال، فکن یا صاح ذا حرص علیه، وخذه عن الرجال بلا ملال، ولا تاخذه من صحف فترمی، من التصحیف بالداء العضال، ومن المنسوب الیه ؎ ایا نفس ویحک جاء المشیب، فماذا التصابی وماذا الغزل، تولی شبابی کان لم یکن، وجاء مشیبی کان لم یزل، کانی بنفسی علی غرة، وخطب المنون بها قد نزل، فیالیت شعری ممن اکون، وما قدر الله لی بالازل تعالی فی الآثار وله کتاب الاجتهاد فی اقامة فرض الجهاد وکتاب تبیین الوهم والتخلیط الواقع فی حدیث الاطیط وهو رسالة فی جزء ردّ فیه الحدیث الذی اخرجه ابو داود وهو ان اعرابیا اتی النبی صلی الله علیه وسلم یستشفع له للمطر وفیه لفظ اطیط الرحل بالراکب ذکره ابن کثیر وله کتاب تبیین کذب المفتری فیما نسب الی ابی الحسن الاشعری قال ابن السبکی وهو من اجل الکتب فائدة فیقال کل سنی لا یکون عنده ذلک الکتاب فلیس من نفسه علی بصیرة ولا یکون الفقیه شافعیا علی الحقیقة حتی یحصل له ذلک اختصره الامام الیافعی وکتاب مبهمات القرآن وغیر ذلک انتهی وکانت ولادته فی اول المحرم سنة ۴۹۹ وتوفی لیلة الاثنین الحادی والعشرین من رجب سنة ۵۷۱ بدمشق وحضر الصلوة علیه السلطان صلاح الدین رحمه الله ونیز مولوی صدیق حسن خان در اتحاف النبلاء المتقین باحیاء ماثر الفقهاء والمحدثین گفته علی بن ابی محمد الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسین المعروف بابن عساکر الدمشقی الملقب ثقة الدین در وقت خود محدث شام واز اعیان فقهای شافعیه بود حدیث بروی غالب آمده بدان شهرت گرفته ودر طلبش مبالغه نموده چیزی جمع نمود که غیر او را اتفاق نیفتاد در رحلت وطواف وجوب بلاد وملاقات مشایخ کرد رفیق حافظ ابی سعد عبد الکریم بن السمعانی بود در رحلت میان متون واسانید جمع کرده حافظ ودیانتدار شد سماعش در بغداد در سنه عشرین وخمسمایة از اصحاب برمکی وتنوخی وجوهری ست بدمشق رجوع کرد وبخراسان شتافت وداخل نیسابور وهرات واصبهان وجبال شد وتصانیف مفیده تالیف کرد وتخریج تخاریج نموده بود وحسن الکلام بر احادیث محفوظ در جمع وتالیف تاریخ کبیر دمشق در هشتاد مجلد تالیف اوست بر نسق تاریخ بغداد در وی عجائب آورده وطور اخرین تالیف دیگرست وشعرست که لا باس به منها قوله ؎ الا ان الحدیث اجل علم، واشرفه الاحادیث العوالی، وانفع کل نوع منه عندی، واحسنه الفوائد

والامالی، وانّك لن ترى العلم شيئاً، يحققه كافواه الرجال، فكن يا صاح ذا حرص عليه، وخذه عن الرجال بلا ملال، ولا تأخذه من صحف فترمى، من التصحيف بالداء العضال، ومن المنسوب اليه نظم، اياً نفس ويحك جآء المشيب، فماذا التصابى وماذا الغزل، تولى شبابى كان لم يكن، وجآء مشيبى كان لم يزل، كأنى بنفسى على غرّة، وخطب المنون بها قد نزل، فياليت شعرى ممّن اكون، وما قدّر الله لى فى الازل، ابن خلکان گفته التزم فيها ما لا يلزم وهو الزاى قبل اللام ولادتش در اول محرم سنة تسع وتسعين واربعمائة بوده ووفات بست ونهم رجب سنة احدى وسبعين وخمس مائة بدمشق ونزديک پدر واهل خود بمقابر باب الصغير مدفون شد سلطان صلاح الدين و شيخ قطب الدين نيسابورى در نماز جنازه او حاضر شدند وجه پنجاه و دوم آنکه مجد الدين ابو السعادات مبارک بن محمد المعروف بابن الاثير الجزرى اين حديث شريف را روايت کرده چنانچه در جامع الاصول لاحاديث الرسول در فضائل جناب امير المؤمنين عليه السلام گفته انس قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم ائتنى باحب خلقك اليك ياكل معى هذا الطائر فجآء على فاكل معه اخرجه الترمذى وقال رزين قال ابو عيسى فى هذا الحديث قصة وفى اخرها ان انساً قال لعلى استغفر لى ولك عندى بشارة ففعل فاخبره بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وفى رواية هذا الشيخ الجهبذ النحرير الماهر الحاذق فى التنقيب والتنقير اعنى ابا السعادات المعروف بابن الاثير لهذا الحديث الانيق الاثير دليل باهر وحجة مستنيرة على وضوح الحق المشرق المنير فمن حاد عنه بعد ما رواه ذاك المحقق الخبير او نكص عنه غب ما حدّث به هذا الناقد البصير فهو لا محالة غير مبال بسوء المصير ولا هائب مما اعدّ لاصحاب الجحيم والسعير وابن الاثير عالم معتمد كبير ومحدث موثوق شهير ومحقق معدوم الشبيه والنظير ست علی بن محمد المعروف بابن الاثير در کامل در سنه ست وست مائة گفته وفيها فى سلخ ذى الحجة توفى اخى مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الكاتب مولده فى احد الربيعين سنة اربع واربعين وكان عالماً فى عدة علوم منها الفقه والاصولان والنحو والحديث واللغة وله تصانيف مشهورة فى التفسير والحديث والنحو والحساب وغريب الحديث وله رسائل مدونة وكان كاتباً مفلقاً يضرب به المثل ذا دين متين ولزوم طريق مستقيم رحمه الله ورضى عنه فلقد كان من محاسن الزمان ولعل من يقف على ما ذكرته يتهمنى فى قولى ومن عرفه من اهل عصرنا يعلم انى مقصر و قاضى شمس الدين احمد بن محمد المعروف بابن خلکان در وفيات الاعيان گفته ابو السعادات المبارك بن ابى الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيبانى المعروف بابن الاثير الجزرى الملقب مجد الدين قال ابو البركات ابن المستوفى فى تاريخ اربل فى حقه اشهر العلماء ذكراً واكبر النبلاء قدراً واحد الفضلاء المشار اليهم وفرد الاماثل المعتمد فى الامور عليهم اخذ النحو عن شيخه ابى محمد سعيد بن المبارك الدهان وقد سبق

ذکره وسمع الحدیث متاخرا ولم تتقدم روایته وله المصنفات البدیعة والرسائل الوسیعة منها جامع الاصول فی احادیث الرسول جمع فیه بین الصحاح الستة وهو علی وضع کتاب رزین الا ان فیه زیادة کثیرة علیه ومنها کتاب النهایة فی غریب الحدیث فی خمس مجلدات وکتاب الانصاف فی الجمع بین الکشف والکشاف فی تفسیر القرآن الکریم اخذه من تفسیر الثعلبی والزمخشری وله کتاب المصطفی والمختار فی الادعیة والاذکار وله کتاب لطیف فی صنعة الکتابة وکتاب البدیع فی شرح الاصول فی النحو لابن الدهان وله دیوان رسائل وکتاب الشافی فی شرح مسند الشافعی رضی الله عنه وغیر ذلک من التصانیف کانت ولادته بجزیرة ابن عمر فی احد الربیعین سنة اربع واربعین وخمس مائة ونشأ بها ثم انتقل الی الموصل فی سنة خمس وستین وخمس مائة ثم عاد الی الجزیرة ثم عاد الی الموصل وتنقل فی الولایات بها واتصل بخدمة الامیر مجاهد الدین قیماز بن عبد الله الخادم الزینی المقدم ذکره فی حرف القاف وکان نائب المملکة فکتب بین یدیه منشیا الی ان قبض علیه کما سبق ذکره فاتصل بخدمة عز الدین مسعود بن مودود صاحب الموصل وتولی دیوان رسائله وکتب له الی ان توفی ثم اتصل بولده نور الدین ارسلان شاه وقد سبق ذکره فحظی عنده وتوفرت حرمته لدیه وکتب له مدة ثم عرض له مرض کف یدیه ورجلیه فمنعه من الکتابة مطلقا واقام فی داره یغشاه الاکابر والعلماء وانشأ رباطا بقریة من قری الموصل تسمی قصر حرب ووقف املاکه علیها وعلی داره التی کان یسکنها بالموصل وبلغنی انه صنف هذه الکتب کلها فی مدة العطلة فانه تفرغ لها وکان عنده جماعة یعینونه علیها فی الاختیار والکتابة الخ وذهبی در عبر در سنه ست وست مائة گفته والعلامة مجد الدین ابو السعادات ابن الاثیر المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم الشیبانی الجزری ثم الموصلی الکاتب مصنف جامع الاصول والنهایة فی غریب الحدیث وله سنة اربع واربعین ونیز ذهبی در دول الاسلام در سنه مذکوره گفته وفیها مات العلامة مجد الدین ابو السعادات المبارک بن محمد بن محمد ابن الاثیر الشیبانی الجزری ثم الموصلی صاحب جامع الاصول وغریب الحدیث فی آخر العام وله اثنتان وستون سنة وتسعة اشهر وعماد الدین ابو الفدا در مختصر فی اخبار البشر در سنه مذکوره گفته وفیها فی سلخ ذی الحجة توفی مجد الدین ابو السعادات المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم ومولده سنة اربع واربعین وخمس مائة المعروف بابن الاثیر اخو عز الدین علی المورخ مولف الکامل فی التاریخ وکان مجد الدین المذکور عالما بالفقه والاصولین والنحو والحدیث واللغة وله تصانیف مشهورة وکان کاتبا مفلقا وعبد الله بن اسعد الیافعی در مرآة الجنان گفته العلامة مجد الدین ابو السعادات مبارک بن محمد بن محمد المعروف بابن الاثیر الشیبانی الجزری ثم الموصلی الکاتب قال ابو البرکات ابن المستوفی فی حقه اشهر العلماء ذکرا واکثر النبلاء قدرا واحد الافاضل المشار الیهم وفرد الاماثل المعتمد فی الامور علیهم اخذ النحو عن شیخه ابی محمد اسمعیل بن المبارک و

اسمعیل

سمع الحديث متاخرا ولم يتقدم له رواية وله المصنفات البديعة والرسائل الوسيعة منها جامع الاصول
في احاديث الرسول جمع فيه بين الصحاح الستة وهو على وضع كتاب رزين الا ان فيه زيادات كثيرة و
منها كتاب النهاية في غريب الحديث في خمس مجلدات وكتاب الانصاف في الجمع بين الكشف والكشاف
في تفسير القرآن اخذه من تفسير الثعلبي والزمخشري وله كتاب المصطفى والمختار في الادعية والاذكار وكتاب
لطيف في صنعة الكتابة وكتاب البديع في شرح الفصول في النحو لابن الدهان وديوان رسائل وكتاب
الشافي في شرح مسند الامام الشافعي وغير ذلك من التصانيف وولي ديوان الانشاء لصاحب الموصل مسعود
بن مودود ارسلانشاه وحظي عنده وتوفرت حرمته لديه وكتب له مدة ثم عرض له مرض الفالج فكف يديه من
الكتابة ورجليه من الحركة فاقام في داره تغشاه الاكابر والعلماء وانشأ رباطا ووقف املاكه على رباطه المذكور
وعلى داره التي سكنها انتهى قال ابن خلكان صنف كتبه كلها في مدة تعطله فانه تفرغ لها وكان عنده جماعة يعينونه
عليها في الاختيار والكتابة انتهى وعبد الرحيم بن حسن اسنوى در طبقات شافعيه گفته مجد الدين ابو السعادات المبارك
بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ثم الموصلي المعروف بابن الاثير ذكره ابن خلكان هو ومن يأتي
من اهل بيته فلنقتصر على ما ذكره فانه اعرف بهم لكونه من بلادهم فقال كان المذكور فقيها محدثا اديبا نحويا
عالما بصنعة الحساب والانشاء ورعا عاقلا مهيبا ذا بر واحسان ولد سنة اربع واربعين وخمس مائة بجزيرة
ابن عمر وسمع بها الحديث ببغداد وانتقل الى الموصل فسمع بها واشتغل وانتفع الناس به وصنف تصانيفه
المشهورة النافعة كجامع الاصول والنهاية في غريب الحديث وشرح مسند الامام الشافعي وغير ذلك و
انتقلت به الاحوال حتى باشر كتابة السر وصار رئيسا يرجع اليه في الامور ثم حصل له فالج ابطل حركة يديه و
رجليه فانشأ رباطا بقرية من قرى الموصل ووقف املاكه عليه واقام به الى ان توفي اخر يوم من سنة ست
وستمائة روى عنه جماعة وعمر بن مظفر الشهير بابن الوردي در تتمة المختصر في اخبار البشر در سنه ست وستمائة
گفته وفيها في سلخ ذي الحجة توفي مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف
بابن الاثير اخو عز الدين علي مؤلف الكامل في التاريخ وكان عالما بالفقه والاصولين والنحو والحديث
واللغة وكتابته مفلقة ومولده سنة اربع واربعين وخمس مائة وابو الوليد محمد بن محمد المعروف بابن شحنه
در روض المناظر در وقائع سنه مذكوره گفته وفيها توفي مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد بن محمد
بن عبد الكريم المعروف بابن الاثير وهذا هو اخو عز الدين علي المؤرخ صاحب الكامل ومولده سنة
اربع واربعين وخمس مائة وكان فقيها اصوليا لغويا نحويا محدثا وولي الدين محمد عبد الله الخطيب در
اسماء رجال مشكوة گفته المبارك بن محمد الجزري هو ابو السعادات المبارك بن محمد الجزري المشهور بابن الاثير

ذكر كان يسكنها

صاحب کتاب جامع الاصول ومناقب الاخیار والنہایۃ کان عالما محدثا لغویا روی عن خلق من الائمۃ الکبار کان بالجزیرۃ وانتقل الی الموصل ومات بہا یوم الخمیس سلخ ذی الحجۃ سنۃ ست وست مأۃ رحمہ اللہ تعالی و تقی الدین ابوبکر بن احمد بن قاضی شہبہ در طبقات شافعیہ گفتہ المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی العلامۃ مجد الدین ابو السعادات ابن الاثیر الجزری ثم الموصلی الفقیہ المحدث اللغوی البارع فی العلوم ولد فی احد الربیعین سنۃ اربع واربعین وخمس مأۃ بجزیرۃ ابن عمر ونشأ بہا ثم انتقل الی الموصل وسمع الحدیث وقرأ الفقہ و الحدیث والادب والنحو ثم اتصل بخدمۃ السلطان وترقت بہ المنازل حتی باشر کتابۃ السر ثم انہ حصل لہ نقرس ابطل حرکۃ یدیہ ورجلیہ وصار یحمل فی محفۃ ثم اقام بدارہ وانشأ رباطا بقریۃ من قری الموصل ووقف املاکہ علیہا قال ابن خلکان کان فقیہا محدثا ادیبا نحویا عالما بصنعۃ الحساب والانشاء ورعا عاقلا مہیبا ذا بر واحسان توفی فی اخر یوم من سنۃ ست وست مأۃ ودفن برباطہ ومن تصانیفہ کتاب جامع الاصول وکتاب النہایۃ فی غریب الحدیث وکتاب شرح مسند الشافعی والانصاف فی الجمع بین الکشف والکشاف تفسیری الثعلبی والزمخشری وکتاب البدیع فی شرح الفصول فی النحو لابن الدہان ولہ دیوان رسائل وکتاب لطیف فی صنعۃ الکتابۃ وکتاب المصطفی المختار فی الادعیۃ والاذکار وکتاب المختار فی مناقب الاخیار و جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی در بغیۃ الوعاۃ گفتہ المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی العلامۃ مجد الدین ابو السعادات الجزری الاربلی المشہور بابن الاثیر من مشاہیر العلماء واکابر النبلاء واوحد الفضلاء ولد سنۃ اربع واربعین وخمس مأۃ بالجزیرۃ وانتقل الی الموصل واخذ النحو عن ابن الدہان و یحیی بن سعدون القرطبی وسمع الحدیث متأخرا من عبد الوہاب وغیرہ وتنقل فی الولایات وکتب فی الانشاء ثم عرض لہ مرض کف یدیہ ورجلیہ ومنعہ الکتابۃ فانقطع فی بیتہ یغشاہ الاکابر والعلماء فجاءہ مغربی فالتزم انہ یداویہ ولا یاخذ اجرۃ الا بعد برئہ واخذ فی معالجتہ بدہن صنعہ فلانت رجلاہ واشرف علی البرء فارضی المغربی بشیء وصرفہ فلامہ اخوہ عز الدین فقال انا کنت فی راحۃ مما کنت فیہ من صحبۃ ہؤلاء والتزام اخطارہم وقد سکنت روحی الی الانقطاع والدعۃ فاذا طرأت لہم امور ضروریۃ جاؤنی بانفسہم لیاخذوا رأیی ولہ من التصانیف النہایۃ فی غریب الحدیث جامع الاصول فی احادیث الرسول البدیع فی النحو الباہر فی الفروق فی النحو تہذیب فصول ابن الدہان الانصاف بین الثعلبی وصاحب الکشاف شرح مسند الشافعی البنین والبنات والآباء والامہات والاذواء والذوات وقفت علیہ ولخصت منہ الکنی فی کراسۃ مات یوم الخمیس سلخ ذی القعدۃ سنۃ ست وست مأۃ و ازنیقی در مدینۃ العلوم گفتہ ومما یختص بغریب الحدیث نہایۃ ابن الاثیر الجزری وہو المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی العلامۃ مجد الدین ابو السعادات الجزری الاربلی المشہور بابن الاثیر من مشاہیر العلماء واکابر النبلاء

[illegible] ذکرہ ابن المستوفی والمنذری واثنی کل واحد منہما علیہ وذکرہ ابن نقطۃ وقال کان فاضلا ثقۃ محدث العلم [illegible]

واحد الفضلاء ولد فی سنة اربع واربعین وخمس مأة بالجزيرة وانتقل من الموصل واخذ النحو عن ابن الدهان
ويحيى بن سعدون القرطبی وسمع الحديث متاخرا من عبد الوهاب بن سكينة وغيره وتنقل فی الولايات وكتب
فی الانشاء وله من التصانيف النهاية فی غريب الحديث وجامع الاصول فی احاديث الرسول والبديع فی النحو
والباهر فی الفروق فی النحو وغير ذلك مات فی سلخ ذی الحجة سنة ست وست مأة ومولوی صديق حسنخان معاصر
در ابجد العلوم گفته مبارك بن محمد بن محمد مجد الدين ابو السعادات الجزری الاربلی المشهور بابن الاثير اشهر العلماء
ذكرا واكبر النبلاء قدرا احد الافاضل المشار اليهم وفرد الاماثل المعتمد فی الامور عليهم كان نائب المملكة ولد ۵۴۴ھ
بالجزيرة وانتقل الى الموصل واخذ النحو عن ابن الدهان ويحيى بن سعدون القرطبی وسمع الحديث متاخرا و
تنقل فی الولايات وكتب فی الانشاء وله النهاية فی غريب الحديث وجامع الاصول فی احاديث الرسول والبديع زابن الدهان
فی النحو وكتاب الانصاف فی الجمع بين الكشف والكشاف فی التفسير وكتاب المصطفى والمختار فی الادعية والاذكار
وكتاب فی صنعة الكتابة صنف هذه الكتب وكان عنده جماعة يعينونه عليها فی الاختيار والكتابة وله شعر يسير زصنعة
مات ۶۰۶ھ رحمه الله تعالى ونيز مولوی صديق حسنخان معاصر در تاج مکلل گفته ابو السعادات المبارك بن ابی الكرم زالکرم
محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيبانی المعروف بابن الاثير الجزری الملقب مجد الدين قال ابو البركات
بن المستوفی فی تاريخه فی حقه اشهر العلماء ذكرا واكبر النبلاء قدرا واحد الافاضل المشار اليهم وفرد الاماثل المعتمد
فی الامور اليهم اخذ النحو عن شيخه ابی محمد سعيد بن المبارك بن الدهان وسمع الحديث متاخرا ولم تتقدم روايته زخط علیهم
وله المصنفات البديعة والرسائل الوسيعة منها جامع الاصول فی احاديث الرسول جمع بين الصحاح الستة وهو
على وضع كتاب رزين الا ان فيه زيادات كثيرة عليه ومنها كتاب النهاية فی غريب الحديث فی خمس مجلدات
وله كتاب المصطفى والمختار فی الادعية والاذكار وكتاب الشافی فی شرح مسند الامام الشافعی وغير ذلك من التصنيفات
كانت ولادته بجزيرة ابن عمر فی احد الربيعين سنة اربع واربعين وخمس مأة وكانت وفاته بالموصل يوم الخميس سلخ
ذی الحجة سنة ست وست مأة رحمه الله تعالى ونيز مولوی صديق حسنخان در اتحاف النبلاء گفته المبارك بن ابی الكرم
محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيبانی المعروف بابن الاثير الجزری الملقب مجد الدين ابو البركات
بن المستوفی در تاريخ خود بحق وی گفته اشهر العلماء ذكرا واكبر النبلاء قدرا واحد الافاضل المشار اليهم وفرد
الاماثل المعتمد فی الامور عليهم علم نحو از شيخ ابی محمد سعيد بن المبارك بن الدهان گرفته وسماعت حديث متاخر كرده
مصنفات بديعه ورسائل وسيعه دارد منها جامع الاصول فی احاديث الرسول وكتاب النهاية فی غريب الحديث
در پنج مجلد وكتاب الانصاف فی الجمع بين الكشف والكشاف در تفسير قرآن كريم كه آن را از تفسير ثعلبی و زمخشری اخذ نموده
وله كتاب المصطفى والمختار فی الادعية والاذكار وكتاب فی صنعة الكتابة وكتاب البديع فی شرح الفصول فی النحو

لابن الدهان وله دیوان رسائل وکتاب الشافی فی شرح مسند الامام الشافعی وغیر ذلک ولادتش در جزیرهٔ ابن عمر در سنهٔ
اربع واربعین وخمس مائة بوده وهمانجا نشو ونما یافته بموصل نقل کرد وبخدمت امیر مجاهد الدین قایماز بن عبد الله الخادم الزینی
رسیده نائب مملکت گردیده مدتی تا انقضای او روبرویش نوشت وخواند وبعده بخدمت عز الدین مسعود بن مودود صاحب موصل
متولی دیوان رسائل گشت تا وفات او کتابت نمود بعده بخدمت ولدش نور الدین ارسلان منشی ماند وحرمت وحظ وافر یافت
تا آنکه بمرضی گرفتار شده دست وپای او بیکار شد واز نوشت وخواند باز ماند وخانه نشین گردید اکابر علما نزد او می آمدند در قریهٔ از قرای
موصل رباطی بنا کرد که نامش قصر حرب است املاک خود را بران رباط وبخانهٔ خود که در موصل بود وقف ساخت ابن خلکان گفته مرا
رسیده است که این همه کتب در ایام عطلت خود تصنیف نمود زیرا که برای آن فارغ شده بود ونزدش جماعتی بود که اعانت او برین کار
میکردند در اختیار وکتابت شعر بسیار دارد از انجمله این دو بیت ست که وقت لغزش بغله سواری اتابک صاحب موصل انشاد کرد
ان زلت البغلة من تحته، فان فی زلتها عذرا، حملها من علمه شاهقا، ومن ندی راحته بحرا، واین معنی مطروق است
در اشعار بسیار آمده برادرش عز الدین ابو الحسن علی حکایت کرده که چون وی خانه نشین گشت مردی از مغرب آمده گفت که مداوات او
میکنم والتزام کرد که تا صحت هیچ اجرت نستاند چنانکه گفته او شروع در معالجه کنانیدم آن مرد روغنی ساخت ومالش نمود تا آنکه اثر علاج
نمایان شدن گرفت وپای دراز شدن یافت وصورت صحت نمودار گردید ابن اثیر گفت این مرد را چیزی داده وخوشنود ساخته رخصت
کنید گفتم چرا او بسبب معالجات او ظاهر شده گفت سخن همین ست که تو گوئی لیکن من الحال از صحبت این قوم والتزام اعطار ایشان
در راحتم وجان من بانقطاع ووسعت ساکن گشته دیروز که تندرست بودم نفس خود را برفتن نزد ایشان خوار وزبون میساختم
وامروز بخانهٔ خود نشسته ام وایشان را چون امور ضروریه پیش می آید خود برای گرفتن رای من نزد من می آیند ومیان این هر دو
فرق بسیارست ومرا حصول این غرض هیچ سبب جز این مرض نیست لهذا زوال او بمعالجه نمیخواهم واز عمرهم قلیلی بیش نمانده است
پس مرا باید گذاشت که باقی عمر حر وسلیم از ذل زندگی کنم چه از دنیا حظ وافر گرفته ام عز الدین میگوید که قول او قبول کرده آن مرد را باحسان
وانعام رخصت نمودم وفاتش در موصل روز پنجشنبه سلخ ذی الحجه سنهٔ ست وست مائة اتفاق افتاده در رباط خود مدفون گشت جزیرهٔ
ابن عمر شهری فوق موصل بر دجله است بجهت احاطهٔ دجله آنرا بجزیره مسمی شد واقدی گفته مردی از اهل برقعید که او را عبد العزیز بن عمر
میگفتند آنرا بنا ساخته است والله اعلم وجه پنجاه وسوم آنکه ابو الحسن علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری برادر ابن الاثیر
صاحب جامع الاصول نیز حدیث طیر را باسناد متصل از مشایخ خود روایت نموده واثبات آن بطرق متعدده فرموده چنانچه در اسد الغابة
فی معرفة الصحابه که مصطفی بن عبد الله القسطنطینی در کشف الظنون ذکر آن باین نهج نموده اسد الغابة فی معرفة الصحابة
مجلدین للشیخ عز الدین علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری المتوفی سنة ۶۳۰ ثلاثین وستمائة ذکر فیه سبعة آلاف
وخمسمائة ترجمة واستدرک ما فات ممن تقدمه وبین اوهامهم قال الذهبی فی تجرید اسماء الصحابة وهو مختصر
اسد الغابة اوله الحمد لله العلی الکبیر الاعلی الخ ذکر فیه ان کتاب ابن اثیر نفیس مستقصی لاسماء الصحابة الذین

ذکروا فی الکتب الاربعة المصنفة فی معرفة الصحابة وهی کتاب ابن منده و کتاب ابی نعیم و کتاب ابی موسی الاصبهانی
وهو ذیل کتاب ابن منده و کتاب ابن عبد البر و زیادة المصنف علیهم ترجمهٔ جناب امیر المؤمنین علیه السلام و در ذکر فضائل
آنحضرت گفته انبانا المنصور بن ابی الحسن الفقیه باسناده الی ابی یعلی قال حدثنا الحسن بن حماد حدثنا مسهر بن
عبد الملک حدثنا عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم
ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فجاء ابوبکر فرده فجاء عمر فرده فجاء عثمان فرده فجاء علی فاذن
له ذکر ابی بکر و عمر و عثمان فی هذا الحدیث غریب جدا وقد روی من غیر وجه عن انس ورواه غیر انس من الصحابة انا ابو الفرج
الثقفی انبانا الحسن بن عیسی حدثنا الحسن بن احمد وانا حاضر اسمع انبانا احمد بن عبد الله الحافظ ثنا محمد بن
اسحاق بن ابراهیم الاهوازی حدثنا الحسن بن عیسی ثنا الحسن بن التسمیع ثنا موسی بن ابی ایوب عن شعیب
بن اسحاق عن ابی حنیفة عن مسعر عن حماد عن ابراهیم عن انس قال اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب
خلقک الیک فجاء علی فاکل معه تفرد به شعیب عن ابی حنیفة اخبرنا محمد بن ابی الفتح بن الحسن النقاش
الواسطی ثنا ابو روح عبد المعز بن محمد بن ابی الفضل البزاز انبانا زاهر بن طاهر الشحامی انا ابو سعید الکنجرودی
اخبرنا الحاکم ابو احمد انا عبد الله محمد بن عمرو بن الحسین الاشعری بحمص نا محمد بن مصفی نا حفص بن عمر العدنی
نا موسی بن سعد البصری قال سمعت الحسن یقول سمعت انس بن مالک یقول اهدی لرسول الله صلی الله علیه
وسلم طیر فقال اللهم ائتنی برجل یحبه الله و یحبه رسوله قال انس فاتی علی فقرع الباب فقلت ان رسول الله مشغول
وکنت احب ان یکون رجلا من الانصار ثم ان علیا فعل مثل ذلک ثم اتی الثالثة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم
یا انس ادخله فقد عنیته فلما اقبل قال اللهم والی اللهم والی وقد رواه عن انس غیر من ذکرنا حمید الطویل و ابو الهندی
و یغنم بن سالم یغنم بالیاء تحتها نقطتان والغین المعجمة والنون و آخره میم وهو اسم مفرد والله اعلم انتهی نقلا عن
نسخة قلمیة وقوبلا عن نسخة مطبوعة بمصر فهذا الامام العلامة الحائز للفضل الدثر الکثیر الحافظ
ابو الحسن المعروف بابن الاثیر قد شمر لاثبات هذا الحدیث کل التشمیر و شد ازاره لتازیره والتسمیر فروی اعدة
طرق عن اماثل النافدین المشاهیر و اکابر الماهرین فی هذا الشان الخطیر وعدة من فضائل مولانا علی امیر کل امیر
علیه و آله اصحاب التطهیر سلام الله الملک القدیر ما دام للحمام هدیل وهدیر فما بقی والحمد لله مجال الوساوس
ارباب التغریر ولا حاجز لهم عن منکبات التنکیل والتعنیف والتعییر والله ولی الارشاد والایقاظ والتبصیر وهو
المتفضل المنعم بکل صغیر و کبیر و ابو الحسن علی المعروف بابن الاثیر هم مثل برادر خود از اجله حذاق مشاهیر و اعاظم
سباق نحاریر و صاحب باع غیر قصیر و محرز تدرب تکاثر و فیرست ابن خلکان در وفیات الاعیان گفته ابو الحسن علی
بن ابی الکرم محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری الملقب عز الدین

ولد بالجزيرة ونشا بها ثم صار الى الموصل مع والده واخويه الآتي ذكرهما ان شاء الله تعالى وسكن الموصل وسمع بها من ابي الفضل عبد الله بن احمد الخطيب الطوسي ومن في طبقته وقدم بغداد مرارا حاجا ورسولا من صاحب الموصل وسمع بها من الشيخين ابي القاسم يعيش بن صدقة الفقيه الشافعي وابي احمد عبد الوهاب بن علي الصوفي وغيرهما ثم رحل الى الشام والقدس وسمع هناك من جماعة ثم عاد الى الموصل ولزم بيته منقطعا الى التوفر على النظر في العلم والتصنيف وكان بيته مجمع الفضل لاهل الموصل والواردين عليها وكان اماما في حفظ الحديث ومعرفته وما يتعلق به وحافظا للتواريخ المتقدمة والمتاخرة وخبيرا بانساب العرب واخبارهم وايامهم ووقائعهم صنف في التاريخ كتابا كبيرا سماه الكامل ابتدأ فيه من اول الزمان الى آخر سنة ثمان وعشرين وست مائة وهو من خيار التواريخ واختصر كتاب الانساب لابي سعد عبد الكريم بن السمعاني واستدرك عليه في مواضع ونبه على اغلاط وزاد اشياء اهملها وهو كتاب مفيد جدا والاكثر ما يوجد اليوم بايدي الناس هذا المختصر وهو في ثلث مجلدات والاصل في ثمان وهو عزيز الوجود ولم ار سوى مرة واحدة بمدينة حلب ولم يصل الى الديار المصرية سوى المختصر المذكور وله كتاب اخبار الصحابة رضوان الله عليهم في ست مجلدات كبار ولما وصلت الى حلب في اواخر سنة ست وعشرين وست مائة كان عز الدين المذكور مقيما بها في صورة الضيف عند الطواشي شهاب الدين طغريل الخادم اتابك الملك العزيز بن الملك الظاهر صاحب حلب وكان الطواشي كثير الاقبال عليه حسن الاعتقاد فيه مكرما له فاجتمعت به فوجدته رجلا مكملا في الفضائل وكرم الاخلاق وكثرة التواضع فلازمت التردد اليه وكان بينه وبين الوالد رحمه الله موانسة اكيدة فكان بسببها يبالغ في الرعاية والاكرام ثم انه سافر الى دمشق في سنة سبع وعشرين ثم عاد الى حلب في اثناء سنة ثمان وعشرين فجريت معه على عادة التردد والملازمة واقام قليلا ثم توجه الى الموصل وكانت ولادته في رابع جمادى الاولى سنة خمس وخمسين وخمس مائة بجزيرة ابن عمر وهم من اهلها وتوفي في شعبان سنة ثلاثين وست مائة رحمه الله تعالى بالموصل وسياتي ذكر اخويه مجد الدين ابو السعادات المبارك وضياء الدين ابي الفتح نصر الله ان شاء الله تعالى والجزيرة المذكورة اكثر الناس يقولون انها جزيرة ابن عمر ولا ادري من ابن عمر ثم اني ظفرت بالصواب في ذلك وهو ان رجلا من اهل برقعيد من اعمال الموصل بناها وهو عبد العزيز بن عمر فاضيفت اليه ورايت في بعض التواريخ انها جزيرة ابني عمر اوس وكامل ولا ادري ايضا من هما ثم رايت في تاريخ ابن المستوفي في ترجمة ابي السعادات المبارك بن محمد بن محمد اخي ابي الحسن المذكور انه من جزيرة اوس وكامل ابني عمر بن اوس التغلبي وعلامه ذهبي در تذكرة الحفاظ گفته ابن الاثير الامام العلامة الحافظ فخر العلماء عز الدين ابو الحسن علي بن الاثير ابي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري المحدث اللغوي صاحب

ابن اثیر

التاریخ ومعرفة الصحابة والانساب وغیر ذلک واخو العلامة مجد الدین صاحب جامع الاصول والوزیر
ضیاء الدین نصر اللہ صاحب کتاب المثل السائر مولده بجزیرة ابن عمر سنة خمس وخمسین وخمسمأة وسمع من خطیب
الموصل ابی الفضل الطوسی ویحیی الثقفی وغیرهما بالموصل ومن عبد المنعم بن کلیب ویعیش بن صدقة وابن
سکینة ببغداد وابی القسم بن صصری وزین الامناء بدمشق وحلب روی عنهم فی تصانیفه وحدث
بالموصل ودمشق وحلب روی عنه ابن الزینبی والقوصی ومجد الدین العقیلی وشرف الدین بن عساکر وسنقر
القضائی وآخرون وکانت داره مجمع الفضلاء وکان مکملا فی الفضائل علامة نسابة اخباریا عارفا بالرجال
وانسابهم ولا سیما الصحابة مع الامانة والتواضع والکرم قدم الشام رسولا وقد شرع فی تاریخ کبیر للموصل
ولم یتمه ومدینة جزیرة ابن عمر هی منسوبة الی الاجل الرئیس عبد العزیز بن عمر البرقعیدی التی بناها قاله ابن
خلکان وقیل انشأها اوس وکامل ابنا عمرو بن اوس التغلبی نقله ابن المستوفی فی تاریخ اربل وقیل منسوبة الی
امیر العراق یوسف بن عمر الثقفی مات ابن الاثیر فی اواخر شهر شعبان سنة ثلاثین وستمأة ونیز ذهبی
در عبر فی خبر من غبر در سنه ثلثین وستمائه گفته وابن الاثیر الامام عز الدین ابو الحسن علی بن محمد بن محمد
بن عبد الکریم الجزری الحافظ صاحب التاریخ ومعرفة الصحابة وغیر ذلک کان صدرا معظما کثیر
الفضائل وبیته مجمع الفضلاء روی عن خطیب الموصل ابی الفضل وغیره وتوفی فی الخامس والعشرین من شعبان
وله خمس وسبعون سنة ونیز ذهبی در دول الاسلام در سنه ثلثین وستمائه گفته وفی شعبان مات العلامة عز الدین
علی بن محمد بن محمد بن الاثیر الجزری صاحب التاریخ المسمی بالکامل ومعرفة الصحابة وعماد الدین ابو الفدا
اسماعیل در مختصر فی اخبار البشر در سنه ثلثین وستمائه گفته وفیها فی شعبان توفی الشیخ عز الدین علی بن محمد بن
محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری ولد بجزیرة ابن عمر فی رابع جمادی الاولی
سنة خمس وخمسین وخمسمأة ونشأ بها ثم صار الی الموصل مع والده واخوته وسمع بها من ابی الفضل عبد اللہ بن
احمد الخطیب الطوسی ومن فی طبقته وقدم بغداد مرارا حاجا ورسولا من صاحب الموصل وسمع من الشیخین
یعیش بن صدقة وعبد الوهاب بن علی الصوفی وغیرهما ثم رحل الی الشام والقدس وسمع هناک من جماعة
ثم عاد الی الموصل وانقطع فی بیته للتوفر علی العلم وکان اماما فی علم الحدیث وحافظا للتواریخ المتقدمة والمتأخرة للتوفر
وخبیرا بانساب العرب واخبارهم وصنف فی التاریخ کتابا کبیرا سماه الکامل وهو المنقول منه غالب هذا المختصر
ابتدأ فیه من اول الزمان الی سنة ثمان وعشرین وستمأة وله کتاب اخبار الصحابة فی ست مجلدات و
اختصر کتاب الانساب للسمعانی وهو الموجود فی ایدی الناس دون کتاب السمعانی وورد الی حلب فی سنة ست
وعشرین وستمأة ونزل عند الطواشی طغریل الاتابک بحلب فاکرمه واقام اماما ثم سافر الی دمشق سنة

سبع وعشرین ثم عاد الی حلب فی سنة ثمان وعشرین ثم توجه الی الموصل فتوفی بها فی التاریخ المذکور ونسبة الجزیرة
الی ابن عمر وهو رجل من اهل برقعید من اعمال الموصل اسمه عبد العزیز بن عمر بنی هذه المدینة فاضیفت الیه وعبد الله
بن اسعد الیافعی در مرآة الجنان در سنه ثلثین وستمائة گفته الامام الحافظ ابن الاثیر ابو الحسن علی بن محمد الجزری صاحب التاریخ وفی
معرفة الصحابة وغیر ذلک کان صدرا معظما کثیر الفضائل کان بیته مجمع الفضلاء لاهل الموصل وحافظا للتواریخ
وخبیرا بانساب العرب واخبارهم وایامهم ووقائعهم صنف فی التاریخ کتابا کبیرا واختصر کتاب الانساب لابن
السمعانی واستدرک علیه فی مواضع ونبه علی اغلاط وزاد اشیاء اهملها وهو مفید جدا فی ثلث مجلدات و
الاصل فی ثمان قال ابن خلکان والموجود الیوم فی ایدی الناس هو المختصر وله کتاب اخبار الصحابة فی ست
مجلدات کبار وکان قد تنقل فی بلدان کثیرة سمع بها من الشیوخ منها الموصل وبغداد والشام والقدس والجزری
نسبة الی جزیرة ابن عمر رجل من اهل برقعید من اعمال موصل وهو عبد العزیز وابو الولید محمد بن محمد الحلبی المعروف
بابن شحنه در روض المناظر در وقائع سنه مذکوره گفته وفیها توفی بالموصل الشیخ عز الدین علی بن محمد بن محمد بن
عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری ولد بجزیرة عبد العزیز بن عمر فی رابع جمادی الاولی
سنة خمس وخمسین وخمسمائة ونشأ بها وهو مصنف الکامل فی التاریخ الذی بدأه من هبوط آدم وانتهاءه
فی سنة ثمان وعشرین وستمائة وعبد العزیز بن عمر رجل من اهل برقعید من عمل الموصل بنی هذه المدینة ونسبت الیه
وجمال الدین عبد الرحیم بن حسن الاسنوی در طبقات شافعیه بترجمه مبارک بن محمد المعروف بابن الاثیر گفته وکان له اخوان عز الدین
علی وضیاء الدین فاما عز الدین فکان محدثا حافظا ومورخا ولد بالجزیرة سنة خمس وخمسین وخمسمائة صنف
نصر الله ظ
الکامل فی التاریخ واختصر الانساب للسمعانی وصنف کتابا فی معرفة الصحابة سمع وحدث وتوفی سنة ثلثین وست
مائة وتقی الدین ابو بکر بن احمد بن قاضی شهبه در طبقات شافعیه گفته علی بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد
العلامة عز الدین ابو الحسن الشیبانی الجزری المورخ الحافظ المعروف بابن الاثیر اخو مجد الدین صاحب النهایة
ولد بالجزیرة سنة خمس وخمسین وخمسمائة اشتغل وسمع فی بلاد متعددة وکان اماما نسابة مورخا اخباریا
ادیبا نبیلا محتشما وصنف التاریخ المشهور بالکامل علی الحوادث والسنین فی عشر مجلدات واختصر الانساب
لابی سعد السمعانی وهذبه وزاد فیه اشیاء وهو متقن التصنیف وافاد وصنف کتابا حافلا فی معرفة الصحابة
جمع فیه بین کتاب ابن منده وکتاب ابی نعیم وکتاب ابن عبد البر وکتاب ابی موسی فی ذلک وافاد وسماه اسد الغابة فی معرفة الصحابة
وشرع فی تاریخ الموصل قال ابن خلکان کان بیته بالموصل مجمع الفضلاء اجتمعت به فی حلب فوجدته مکمل
الفضائل والتواضع وکرم الاخلاق فترددت الیه توفی فی شعبان وقیل رمضان سنة ثلثین وستمائة وجلال الدین
عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی در طبقات الحفاظ گفته ابن الاثیر الامام العلامة الحافظ عز الدین ابو الحسن علی

بن الاثیر ابی الکرم بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی الجزری المحدث اللغوی صاحب التاریخ
ومعرفة الصحابة والانساب وغیر ذلک ولد بجزیرة ابن عمر سنة ۵۵۵ وسمع من عبد المنعم بن کلیب وعدة روی عنه الدمیاطی
وخلق وکان مکملاً فی الفضائل اخباریاً عارفاً بالرجال وانسابهم ولاسماء الصحابة وله تاریخ للموصل ولم یتم مات
فی شعبان سنة ۶۳۰ و از نیز در مدینة العلوم گفته ومن التواریخ تاریخ ابن الاثیر الجزری سماه الکامل وهو کتاب لطیف
صاحبه عز الدین ابو الحسن علی بن ابی الکرم محمد بن عبد الکریم المعروف بابن الاثیر وقد تقدم اثنان منهم وهذا عز الدین
ولد بالجزیرة المشهورة بجزیرة ابن عمر ونشأ بها ثم صار الی الموصل مع اخویه مجد الدین ابو السعادات المبارک وضیاء الدین ابی الفتح
نصر الله ووالده مجد الدین وسکن موصل وسمع بها وقدم بغداد وسمع من فضلائها ثم دخل الی الشام والقدس
وسمع هناک من جماعة ثم الی الموصل ولزم بیته منقطعاً الی التوفر علی النظر فی العلم وکان بیته مجمع فضلاء الموصل
والواردین علیها وکان اماماً فی حفظ الحدیث ومعرفته وما یتعلق به وحافظاً للتواریخ المتقدمة وخبیراً بانساب
العرب ووقائعهم واخبارهم وایامهم صنف فی التاریخ کتاباً کبیراً سماه الکامل ابتدأ فیه من اول الزمان الی اخر سنة
ثمان وعشرین وسبع مأة وهو من خیار التواریخ واختصر کتاب الانساب لابی سعد عبد الکریم السمعانی وزاد علیه
اشیاء واستدرک علیه فی مواضع وله کتاب اخبار الصحابة فی ست مجلدات ولد فی رابع جمادی الاولی سنة
خمس وخمسین وخمسمأة وتوفی فی شعبان سنة ثلثین وست مأة ونیز در مدینة العلوم بعد ذکر ضیاء الدین بن اثیر
صاحب مثل سائر گفته وکان له اخوان احدهما مجد الدین ابو السعادات المبارک صاحب کتاب نهایة الحدیث
والاثر وقد تقدم ذکره فی علم اللغة والاخر ابو الحسن الملقب عز الدین وسنذکره عند ذکر التواریخ لانه صنف کتاب
الکامل وهو ابجل التواریخ واحسنها وانفعها وکان الاخوة الثلثة کلهم فضلاء نجباء ذوو التصانیف المقبولة قلما
یتفق الاخوة مثل هؤلاء و مولوی صدیق حسن خان در ابجد العلوم گفته عز الدین ابو الحسن علی بن محمد المعروف
بابن الاثیر الجزری صاحب التاریخ المسمی بالکامل المطبوع بمصر ولد اولاً بالجزیرة ونشأ بها ثم صار الی الموصل
مع والده واخویه وسمع بها وقدم بغداد مراراً حاجاً ورسولاً من صاحب الموصل وسمع من فضلائها ثم رحل الی
الشام والقدس وسمع هناک من جماعة ثم عاد الی الموصل ولزم بیته منقطعاً الی التوفر علی النظر فی العلم والتصنیف
وکان بیته مجمع الفضل لاهل الموصل والواردین علیها وکان اماماً فی حفظ الحدیث ومعرفته وما یتعلق به
حافظاً للتواریخ المتقدمة والمتاخرة خبیراً بانساب العرب ووقائعهم واخبارهم وایامهم صنف فی التاریخ
کتاباً کبیراً سماه الکامل ابتدأ فیه من اول الزمان الی اخر سنة ثمان وعشرین وست مأة وهو من خیار التواریخ وقفت
علیه واختصر کتاب الانساب لابی سعد السمعانی وزاد علیه اشیاء اهملها ونبه علی اغلاط واستدرک علیه
فیه فی مواضع وله کتاب اخبار الصحابة فی ست مجلدات ولد فی سنة ۵۵۵ ومات فی سنة ۶۳۰ قال ابن خلکان اجتمعت

به فوجدته رجلا مکملا فی الفضائل وکرم الاخلاق وکثرة التواضع فلازمت التردد الیه وکان بینه وبین الوالد موانسة اکیدة فکان بسببها یبالغ فی الرعایة والاکرام انتهی ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در تاج مکلل گفته ابوالحسن علی بن ابی الکرم محمد بن محمد بن عبدالکریم بن عبدالواحد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری الملقب عز الدین ولد بالجزیرة ونشأ بها ثم صار الی الموصل وسکن بها وسمع بها من ابی الفضل الخطیب الطوسی ومن فی طبقته وقدم بغداد مرارا حاجا ورسولا من صاحب الموصل ثم رحل الی الشام والقدس وسمع هناک من جماعة ثم عاد الی الموصل ولزم بیته منقطعا الی التوفر علی النظر فی العلم والتصنیف وکان بیته مجمع الفضل لاهل الموصل والواردین علیها وکان اماما فی حفظ الحدیث ومعرفته وما یتعلق به وحافظا للتواریخ المتقدمة والمتاخرة وخبیرا بانساب العرب وایامهم ووقائعهم واخبارهم وله کتاب اخبار الصحابة فی ست مجلدات کبارا قال ابن خلکان واجتمعت به فوجدته رجلا مکملا فی الفضائل وکرم الاخلاق وکثرة التواضع فلازمت التردد الیه وکانت ولادته سنة ۵۵۵ بجزیرة ابن عمر وهو من اهلها وتوفی فی سنة ۶۳۰ بالموصل رحمه الله تعالی ونیز مولوی صدیق حسن خان در اتحاف النبلا گفته ابوالحسن علی بن ابی الکرم محمد بن محمد بن عبدالکریم بن عبدالواحد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری الملقب عز الدین در جزیره پیدا شد و هم آنجا نشو و نما یافت و با پدر و برادران خود بموصل آمد و سکونت گزید و در آنجا از ابی الفضل عبدالله بن احمد الخطیب الطوسی و طبقه او سماعت کرد بارها ببغداد بطریق حج و رسالت از طرف صاحب موصل آمد و از شیخ ابی القاسم یعیش بن صدقة الفقیه الشافعی و ابی احمد عبدالوهاب بن علی الصوفی و غیرهما سماعت حدیث نمود و بسوی شام و قدس رحلت کرده از جماعتی در آنجا شنید و بموصل عود نمود و منقطع شده خانه نشین گردید با توفر نظر در علم و تصنیف خانه او مجمع اهل فضل موصل بود و وی امام بود در حفظ حدیث و معرفت متعلقات او و حافظ تواریخ متقدمه و متاخره و خبیر بانساب عرب و وقائع ایشان در تاریخ کتابی کلان نوشته مسمی بکامل در وی از ابتدای زمان بدایت نموده تا سنه ثمان و عشرین و ست مائة ابن خلکان گوید هو من خیار التواریخ و کتاب الانساب ابی سعد عبدالکریم سمعانی را مختصر نموده و بر اغلاطش تنبیه کرده و اهمالات او را افزوده کتابی مفید جید است و امروز در دست مردم همین مختصر است در سه جلد و اصل کتاب هشت جلد است عزیز الوجود است ابن خلکان گفته انرا جز یکبار بمدینه حلب ندیده ام و در دیار مصریه جز مختصر مذکور ندیده است و او راست کتاب اخبار الصحابه در شش مجلد کلان و چون در آخر سنه ست و عشرین و ست مائة بحلب رسیدم عز الدین مذکور در آنجا بصورت ضیف نزد طواشی شهاب الدین طغرل خادم اتابک ملک عزیز بن ملک ظاهر صاحب حلب مقیم بود و طواشی بسیار توجه داشت بر وی و نیک اعتقاد بود در وی و اکرام میکرد او را چون بوی مجتمع شدم مردی مکمل در فضائل کریم الاخلاق کثیر التواضع یافتم لاجرم آمد و شد نزد او جاری و میان او و والدم موانست اکیده بود باین جهت در رعایت و اکرام مبالغه میکرد بعده وی بدمشق رفت و از آنجا بحلب برگشت باز عادت تردد خود جاری ساختم وی قلیلی اقامت کرده متوجه موصل شد ولادتش در سنه خمس و خمسین و خمسمائة بجزیره ابن عمر اتفاق افتاده و وی از اهل این جزیره است و وفاتش در شعبان سنه ثلثین و ستمائة

بموصل بوده واکثر مردم میگویند که آن جزیره ابن عمر است لیکن من شنیده‌ام که این کدام ابن عمر است وگفته‌اند که منسوب بسوی یوسف بن عمر ثقفی
امیر عراقین است معلوم شد که مردی از اهل برقعید از اعمال موصل آنرا بنا کرده نامش عبد العزیز بن عمر است وبوی مضاف گشته و در
بعض تواریخ دیده‌ام که آن جزیره ابنا عمر اوس وکامل است واین هر دو را نیز شنیده‌ام که کیستند سپس در تاریخ ابن المستوفی در ترجمه برادر
عز الدین دیده‌ام که آن جزیره اوس وکامل پسران عمر بن اوس ثعلبی است والله اعلم وجه پنجاه وچهارم آنکه محب الدین محمد
بن محمود المعروف بابن النجار حدیث طیر را در ذیل تاریخ بغداد در ترجمه سهل بن عبید بن سورة الخراسانی الاصبهانی ذکر کرده چنانچه علی
ما نقل عنه گفته حدث (ای سهل بن عبید ۱۲) عن اسمعیل بن هرون عن اسحق بن حرب عن مطر الوراق قال اهدی للنبی صلی الله علیه وسلم
طیر فقال له التمام فاكله واستطابه فقال اللهم ادخل الی احب خلقك الیك وانس رضی الله تعالی عنه بالباب فجاء
علی رضی الله تعالی عنه فقال یا انس استأذن لی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انه علی حاجة فدفع صدره و
دخل فقال رضی الله تعالی عنه یوشك ان یحال بیننا وبین رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما راه صلی الله علیه وسلم
قال اللهم وال من والاه وبملاحظه عبارت جمع الجوامع سیوطی وکنز العمال ملا علی متقی وکتاب الاکتفاء ابراهیم وصابی در وجه بعد
ان شاء الله تعالی خواهی دریافت که خود ابن النجار این حدیث شریف را بطرق عدیده روایت فرموده در اثبات وتایید وتحقیق
وتشیید آن افزوده وغیر عازب عن ثاقبة الالباب والابصار وناقدة الفكر والانظار ان روایة العلامة الحافظ
ابن النجار لهذا الحدیث الطائر الی اعلی مطار بعدة طرق مزریة بذوب النضار تكشف عن كمال ثبوته
عند المحققین الاحبار وتعرب عن نهایة تحققه عند النقدة العظام والمهرة الكبار والله الهادی لی
سلوك نهج المبار والاشاحة عن سبیل التباب والتبار وكمال اعتماد واعتبار ونهایت جلالت واشتهار وعلو فخار
وسمو نجار ابن نجار بر ناظر اسفار ائمه کبار سویدا وآشکار است ذهبی در تذکرة الحفاظ گفته ابن النجار الحافظ الامام البارع مورخ
العصر مفید العراق محب الدین ابو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن بن النجار البغدادی
صاحب التصانیف ولد سنة ثمان وسبعین وخمسمائة وسمع یحیی بن بوش وعبد المنعم بن كلیب وذاكر بن
كامل والمبارك ابن المعطوش وابن الجوزی وطبقتهم واول شیء سمع وله عشر سنین واول عنایته بالطلب
وهو ابن خمس عشرة سنة وتلی بالروایات الكثیرة علی ابی احمد بن سكینة وغیره وسمع باصبهان من عین الشمس
الثقفیة وجماعة وبنیسابور من المؤید وزینب وبهراة من ابی روح وبدمشق من الكندی وبمصر من الحافظ
بن المفضل وخلائق وجمع فاوعی وكتب العالی والنازل وخرج لغیر واحد وجمع تاریخ مدینة السلام وذیل به
واستدرك علی الخطیب فی هو ثلثمائة جزء وكان من اعیان الحفاظ الثقات مع الدین والصیانة والفهم وسعة
الروایة وحدث عنه ابو حامد ابن الصابونی وابو العباس الفاروثی وابو بكر الشریشی وابو الحسن العراقی وعلی بن بلبان
وابو عبد الله بن القزاز الحرانی واخرون وبالاجازة ابو العباس بن الظاهری وتقی الدین الحنبلی وابو المعالی بن

الیالمس قال ابن الساعی کانت رحلة ابن النجار سبعاً و عشرین و اشتملت مشیخته علی ثلثة آلاف شیخ الف کتاب القمر المنیر فی المسند الکبیر ذکر کل صحابی و ماله من الحدیث و کتاب کنز الانام فی السنن و الاحکام و کتاب المؤتلف و المختلف ذیل به علی ابن ماکولا و کتاب المتفق و المفترق و کتاب انساب المحدثین الی الآباء و البلدان و کتاب العوالی و کتاب المعجم و کتاب جنة الناظرین فی معرفة التابعین و کتاب العقد الفائق و کتاب الکمال فی الرجال و قرأت علیه ذیل التاریخ عمله فی ستة عشر مجلداً و له کتاب الدرر الثمینة فی اخبار المدینة و کتاب روضة الاولیاء فی مسجد ایلیا و کتاب نزهة الوری فی ذکر ام القری و کتاب الازهار فی انواع الاشعار و کتاب عیون الفوائد ستة اسفار و کتاب مناقب الشافعی الی ان قال و اوصی الی و وقف کتبه بالنظامیة منفذ الی لستر لتحمل جنازته و رثاه جماعة و کان رحمه الله من محاسن الدنیا توفی فی خامس شعبان سنة ثلث و اربعین و ستمائة و نیز ذهبی در عبر فی خبر من غبر در سنه ثلث و اربعین و ستمائه گفته و ابن النجار الحافظ الکبیر محب الدین ابو عبدالله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادی صاحب تاریخ بغداد ولد سنة ثمان و سبعین و خمسمأته و سمع من ذاکر بن کامل و ابن یونس و ابن کلیب و رحل الی اصبهان و خراسان و الشام و مصر و کتب ما لا یوصف و کان ثقة متقناً واسع الحفظ تام المعرفة بالفن توفی فی خامس شعبان و نیز ذهبی در دول الاسلام در وقائع سنه مذکوره گفته و حافظ بغداد محب الدین ابو عبدالله محمد بن محمود ابن النجار و صلاح الدین بن محمد بن شاکر بن احمد الخازن در فوات الوفیات گفته محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن الحافظ الکبیر محب الدین بن النجار البغدادی صاحب التاریخ ولد فی ذی القعدة سنة ثمان و سبعین و خمسمأته سمع من ابن کلیب و ابن الجوزی و اصحاب ابن الحصین و جماعة و له الرحلة الواسعة الی الشام و مصر و الحجاز و اصبهان و خراسان و مرو و هراة و نیسابور و سمع الکثیر و حصل الاصول و المسانید و صنف التاریخ الذی ذیل به علی تاریخ الخطیب و استدرک فیه علی الخطیب فجاء فی ثلاثین مجلداً دل علی تبحره فی هذا الشان و سعة حفظه و کان اماماً ثقة حجة مقریاً مجوداً حسن المحاضرة کیساً متواضعاً اشتملت مشیخته علی ثلثة آلاف شیخ و رحل سبعاً و عشرین سنة یقال انه حضر مع تاج الدین الکندی فی مجلس المعظم عیسی و الاشرف موسی لانه ذکره و اثنی علیه فقال له الاشرف احضره فسأله السلطان عن وفاة الشافعی متی کانت فبهت و هذا من التعجب لمثل هذا الحافظ الکبیر المقدار فسبحان من له الکمال و له کتاب القمر المنیر فی المسند الکبیر ذکر کل صحابی و ماله من الحدیث و له کتاب کنز الانام فی معرفة السنن و الاحکام و المختلف و المؤتلف ذیل به علی ابن ماکولا و المتفق و المفترق و نسبة المحدثین علی الآباء و البلدان کتاب و الیه کتاب معجم جنة الناظرین فی معرفة التابعین الکمال فی معرفة الرجال العقد الفائق فی عیون اخبار الدنیا و محاسن تواریخ الخلائق الدرة الثمینة فی اخبار المدینة نزهة الوری فی اخبار ام القری روضة الاولیاء فی مسجد ایلیا

الازهار فی انواع الاشعار سلوة الوحید غرر الفوائد ست مجلدات مناقب الشافعی و وقف کتبه بالنظامیة والز
فی محاسن شعراء اهل العصر کتاب نحا فیه نحو نشوان المحاضرة ممّا التقط من افواه الرجال نزهة الطرف فی اخبار
اهل الظرف اخبار المشتاق الی اخبار العشاق الشافی فی الطب الخ وصلاح الدین خلیل بن ایبک الصفدی در وافی بالوفیات
گفته محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن الحافظ الکبیر محب الدین ابو عبد الله ابن النجار البغدادی
صاحب التاریخ ولد فی ذی القعدة سنة ثمان وسبعین وخمسمائة وسمع من عبد المنعم بن کلیب ویحیی بن یونس
وذاکر بن کامل وابی الفرج بن الجوزی واصحاب ابن الحصین والقاضی ابی بکر فاکثر واول سماعه وله عشر
سنین وله الرحلة الواسعة الی الشام ومصر والحجاز واصبهان وخراسان ومرو وهراة ونیسابور وسمع الکثیر
وحصل الاصول والمسانید وخرّج لنفسه وللجماعة وجمع التاریخ الذی ذیل به علی تاریخ الخطیب لبغداد
واستدرک فیه علی الخطیب فجاء فی ثلثین مجلدا دل علی تبحره فی هذا الشان وسعة حفظه وکان اماما ثقة
حجة مقریا مجودا حلو المحاضرة کیّسا متواضعا اشتملت مشیخته علی ثلاث الاف شیخ ورحل سبعا وعشرین
سنة یقال انّه حضر مع الشیخ تاج الدین الکندی لیلة فی مجلس المعظم عیسی والاشرف موسی لانه کان ذکره
واثنی علیه فقال له احضره فسأله السلطان عن وفاة الشافعی متی کانت فبهت وهذا من التحجیر لمثل هذا الحافظ
الکبیر القدر فسبحان من له الکمال تصانیفه کتاب القمر المنیر فی المسند الکبیر ذکر کل صحابی وماله من الحدیث وله کتاب
کنز الانام فی معرفة السنن والاحکام والمختلف والمؤتلف ذیل به علی ابن ماکولا والمتفق والمفترق علی منهاج
کتاب الخطیب نسب المحدثین الی الاباء والبلدان کتاب عوالیه کتاب معجمه جنة الناظرین فی معرفة التابعین
الکمال فی معرفة الرجال العقد الفائق فی عیون اخبار الدنیا ومحاسن تواریخ الخلائق الدرة الثمینة فی اخبار
المدینة نزهة الوری فی اخبار ام القری روضة الاولیا فی مسجد ایلیا الازهار فی انواع الاشعار سلوة الوحید غرر
الفوائد ست مجلدات مناقب الشافعی وانوار الزهر فی محاسن شعر شعراء العصر کتاب نحا فیه نحو نشوان
المحاضرة ممّا التقطه من افواه الرجال ومنثور در القلائد نزهة الطرف فی اخبار اهل الظرف اخبار المشتاق الی
اخبار العشاق الکافی فی الصلاح الشافی فی الطب ووقف کتبه بالنظامیة وتوفی سنة ثلاث واربعین وست
مائة وعبد الله بن اسعد یافعی در مرآة الجنان گفته الحافظ الکبیر محب الدین ابو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن
البغدادی المعروف بابن النجار صاحب تاریخ بغداد ولد سنة ثمان وسبعین وخمسمائة ورحل الی اصفهان وخراسان
والشام ومصر وسمع من جماعة وکتب شیأ کثیرا وکان ثقة متقنا واسع الحفظ تام المعرفة وجمال الدین عبد الرحیم
بن حسن الاسنوی در طبقات شافعیه گفته ابو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله الشهیر بابن النجار
کان اماما حافظا ولد ببغداد سنة ثمان وسبعین وخمسمائة وسمع وهو ابن عشرة سنین وقرا بنفسه وهو

ابن خمس عشرة سنة ثم رحل رحلة عظيمة الى الحجاز ومصر والشام وحران واصبهان ومرو وهراة ونيسابور وادرك سماعات عاليات ثم تنازل وكتب عن من دب ودرج وعن من نزل وعرج واعتنى بهذا الشأن عناية كثيرة وصنف التصانيف الكثيرة المفيدة منها تاريخ بغداد الذى ذيل به على تاريخ الخطيب واستدرك فيه عليه وهو نحو ثلثين مجلدات ومنها المسند الكبير الذى جمع فيه كل صحابى وما رواه وكتاب كنز الانام فى السنن والاحكام والكمال فى معرفة الرجال وصنف معجم الشيوخه اشتمل على نحو ثلثة الاف شيخ وكتاب مناقب الشافعى توفى رحمه الله فى خامس شعبان سنة ثلث واربعين وست مأئة ذكره الذهبى فى العبر والتاريخ وتقى الدين ابو بكر بن احمد بن قاضى شهبه در طبقات شافعيه گفته محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن الحافظ الكبير محب الدين ابو عبد الله بن النجار البغدادى ولد فى ذى القعدة سنة ثمان وسبعين بتقديم السين وخمس مأئة واول سماعه وهو ابن عشرة سنين وطلب بنفسه وهو ابن خمس عشرة سنة وسمع الكثير وقرأ بالسبع ورحل رحلة عظيمة الى الشام ومصر والحجاز واصبهان وحران ومرو وهراة ونيسابور واستمر فى الرحلة سبعا وعشرين سنة وكتب عن من دب ودرج عن من نزل وعرج وعنى بهذا الشان عناية تامة وكتب الكثير وحصل وجمع قال الذهبى وكان اماما ثقة حجة مقربا مجودا كيسا متواضعا ظريفا صالحا خيرا متنسكا اثنى عليه ابن نقطة الدبيثى والضيا المقدسى وهم من صغار شيوخه من حيث السند مات ببغداد فى شعبان سنة ثلث واربعين وست مأئة ومن تصانيفه كتاب القمر المنير فى المسند الكبير ذكر كل صحابى وماله من الحديث وكتاب كنز الانام فى السنن والاحكام وكتاب جنة الناظرين فى معرفة التابعين وكتاب الكمال فى معرفة الرجال وذيل على تاريخ بغداد للخطيب فى ستة عشر مجلدات وكتاب المستدرك على تاريخ الخطيب فى عشر مجلدات وكتاب فى المتفق والمفترق على منهاج كتاب الخطيب وكتاب فى المؤتلف والمختلف ذيل به على ابن ماكولا وكتاب المعجم له اشتمل على نحو من ثلثة الاف شيخ وكتاب العقد الفائق فى عيون اخبار الدنيا ومحاسن الخلائق وكتاب الدرة الثمينة فى اخبار المدينة وكتاب نزهة الورى فى اخبار ام القرى وكتاب روضة الاولياء فى مسجد ايليا وكتاب مناقب الشافعى وكتاب غرر الفوائد فى ستة مجلدات وغير ذلك من المصنفات رحمه الله و ازنيقى در مدينة العلوم گفته ومن التواريخ ذيل تاريخ بغداد للحافظ محب الدين ابن النجار تجاوز ثلثين مجلدا وهو محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله الحافظ الكبير الثقة محب الدين ابو عبد الله بن النجار البغدادى وتاريخه دال على سعة حفظه وعلو شانه وله مصنف حافل فى مناقب الشافعى وله تصنيفات اخر فى السنن والاحكام ولد فى ذى القعدة سنة ثمان وسبعين وخمس مأئة وله الرحلة الواسعة الى الشام ومصر وحجاز ومرو واصبهان وهراة ونيسابور وكانت رحلته سبعا وعشرين سنة وتوفى ببغداد خامس شعبان سنة ثلث واربعين وست مأئة و مولوى صديق حسن خان در ابجد العلوم گفته الحافظ محب الدين ابن النجار صاحب

ذیل تاریخ بغداد جاوز ثلثین مجلداً وذیله دل علی سعة حفظه وعلو شأنه وهو محمد بن محمود بن الحسن بن
هبة الله الحافظ الکبیر الثقة له مصنف حافل فی مناقب الشافعی وتصانیف اخر فی السنن والاحکام ولد
فی سنة ۵۷۸ وله الرحلة الواسعة الی الشام ومصر والحجاز ومرو واصبهان وهراة ونیسابور وکانت رحلته سبعاً وعشرین
سنة توفی ببغداد فی سنة ثلث واربعین وستمائة ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در تاج مکلل گفته محمد بن
محمود بن الحسن بن هبة الله الحافظ الکبیر محب الدین ابن النجار البغدادی صاحب التاریخ ولد ۵۷۸ سنة
سمع من ابن الجوزی وجماعة وله رحلة واسعة الی الشام ومصر والحجاز واصبهان وخراسان ومرو وهراة ونیسابور
وسمع الکثیر وحصل الاصول والمسانید واستدرک فی التاریخ علی الخطیب دل علی تبحره فی هذا الشأن وسعة حفظه
اشتملت مشیخته علی ثلاثة آلاف شیخ ورحل سبعاً وعشرین سنة یقال ان السلطان سأله عن وفاة الشافعی متی
کانت فبهت وهذا من التعجیز لمثل هذا الحافظ الکبیر فسبحان من له الکمال وله کتاب القمر المنیر فی المسند الکبیر
ذکر کل صحابی وما له من الحدیث ومن شعره شعر وقائل قال یوم العید لی ورأی، تملی ودموع العین تنهمر، ما لی اراک حزینا [illegible]
باکیا اسفا، کأن قلبک فیه النار تستعر، فقلت انی بعید الدار عن وطنی، ومملوک الکف والاحباب قد هجروا، ونیز
مولوی صدیق حسن خان در اتحاف النبلاء گفته محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن هو الحافظ الکبیر
محب الدین بن النجار البغدادی صاحب التاریخ در ذیقعده سنه ثمان وسبعین وخمسمائه ولادت یافته سماع از ابن کلیب
وابن الجوزی واصحاب ابن الحصین وجماعتی از اهل علم داد او را رحلت واسعه است بسوی شام ومصر وحجاز واصبهان و
خراسان ومرو وهرات ونباه وسماع بسیار نموده واصول ومسانید فراهم آورده وبر تاریخ خطیب ذیلی نوشته ودر این بر وی استدراک ونیسابور
نموده واین تاریخ او درسی مجلد است ودلالت دارد بر تبحر او درین شأن ووسعت حفظ وی بود امام ثقه حجت مقری مجود حسن المحاضرة
کیس متواضع مشیخت وی مشتمل است بر سه هزار شیخ بست وهفت سال در سفر گذرانید واو راست کتاب القمر المنیر فی المسند الکبیر در
وی ذکر هر صحابی با عدد مرویات او کرده ومؤتلف ومختلف بر ان ذیل بر ابن ماکولا نوشته ومتفق ومفترق ونسبة المحدثین الی
الآباء والبلدان وکتاب عوالی وکتاب معجم وجنة الناظرین فی معرفة التابعین والکمال فی معرفة الرجال والدرة الثمینة فی اخبار المدینة
ونزهة الوری فی اخبار ام القری وغرر الفوائد در شش مجلد ومناقب الشافعی یاقوت در معجم الادباء گفته انشد نی لنفسه شعر و
قائل قال یوم العید لی ورأی، تملی ودموع العین تنهمر، ما لی اراک حزینا باکیا اسفا، کأن قلبک فیه النار تستعر
فقلت انی بعید الدار عن وطنی، ومملوک الکف والاحباب قد هجروا، ووفاتش در سنه ۶۴۳ اتفاق افتاد وجه پنجاه وپنجم آنکه
علامه نحریر ووزیر کبیر کمال الدین ابوسالم محمد بن طلحة القرشی النصیبی الشافعی که مآثر فاخره ومفاخر زاخره ومحاسن لائحه ومحامد واضحه او
از کتاب مرآة الجنان وعبرة الیقظان تألیف عفیف الدین عبد الله بن اسعد الیافعی وطبقات الشافعیه جمال الدین عبد الرحیم
بن الحسن بن علی الاسنوی وطبقات الشافعیه تقی الدین ابوبکر بن احمد الاسدی الدمشقی وعجالة الراکب وبلغة الطالب عبد الغفار

بن ابراهیم العلوی العکی العسقلانی و کفایة الطالب ابو عبد الله محمد بن یوسف الکنجی الشافعی و مفتاح النجا میرزا محمد بن معتمد خان
البدخشانی ظاهر و آشکار است این حدیث شریف را حتما و جزما و قطعا و بتا بجناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم نسبت کرده
و در ضمن کلامی مبسوط و انیق و بیانی شیع و رشیق استدلال و احتجاج بآن بر اثبات فضیلت جلیله برای جناب امیر المؤمنین
علیه السلام نموده روی جاحدین معاندین و منکرین جاحدین سیاه و حال ایشان را خراب و تباه ساخته تمام کلام آن عمدة الاعلام
که بوجوه عدیده کاشف از نهایت ثبوت بالغ و تحقیق تام این حدیث عظیم المقام است ان شاء الله تعالی در ما بعد خواهی شنید و در اینجا
اکتفا بر مختص الفاظ حدیث میرود در مطالب السئول فی مناقب آل الرسول میفرماید و قال صلی الله علیه و سلم یوما و قد احضر
الیه طیر لیأکله اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه منه و کان انس حاضرا
یسمع قول النبی صلی الله علیه و سلم قبل المجیء فبعد ذلک جاء انس الی علی فقال استغفر لی ان عندک بشارة فقص
فاخبره بقول النبی صلی الله علیه و سلم انتهی فالحمد لله الواهب لکل مسئول و المنیح لکل مامول حیث ثبت من
صنیع صاحب مطالب السئول صحة هذا الحدیث الشریف المقبول و وضح انه فی غایة الثبوت و الظهور عند ارباب
العقول و نهایة الوضوح و الجلاء عند المهرة الفحول و ان المبطل لهذا الفضل الشائع الذائع الطالع کالنیر الذی لا
یعتریه افول محیص حمیق عنید لدود و قح من الندول و المکذب بهذا الشرف المحصف الفروع و الاصول متعسب
متصلب لزیغه و جماحه متروک مخذول مرتبک مشتبک فی شبکات الذهول تائه حائر فی سباسب النقول
و ان کلامه فی هذا الخبر مغشوش غیر منخول و تفوهه فیه مخدوش موهون منحول بل سراب اطل مخول و تقول
سمج معلول بل هذر قبیح مسحول و هجر فضیح مرذول و الله ولی الصون عن کید کل معاند جهول و باید دانست
که کتاب مطالب السئول از جمله کتب و اسفار مشهوره معروفه و مصنفات و مؤلفات ممدوحه موصوفه است محمد محبوب عالم که از اکابر
اولیا و عرفا و مشاهیر علما و فضلای سنیه است در تفسیر شاهی که نهایت جلالت مرتبت و عظمت منزلت آن از کلام شاه صاحب در
باب سوم همین کتاب تحفه و افاده تلمیذ رشید شان در ایضاح ظاهر و واضح است جا بجا نقل از مطالب السئول می آرد و نهمت و الا
بر ایراد روایات آن بالاکثار می گمارد و از صدر خود کتاب مطالب السئول مزید اعتماد و اعتبار و کمال وثاقت و اشتهار احادیث و اخبار
و روایات و آثار آن بوضوح میرسد قال فی مطالب السئول و بعد فاحسن ما نظمته افواه الافهام من اقسام الکلام فی
سلک الحسنات المستحسنات و حملته بطون اوراق الانام من نطف میاه الاقلام من سلالة الباقیات الصالحات
و حررته فذلک جرائد الحاسبین لتکمیل مراشد الطالبین من جمل سجایا النفوس الزاکیات و سطرته ایدی الکرام
الکاتبین لمن نصب نفسه للقیام به فی صحف الحسنات و اعده ذخیرة یجدها اذا نفخ فی الصور فصعق من فی
الارض و السموات تالیف آلاء آل المصطفی ائمة الهدی اهل الیمامن و النهی ذوی الایات و البینات و تصنیف مناقب
صفاتهم و تعریف مراتب طاعاتهم و توظیف مذاهب عباداتهم فی الاعمال و النیات فنشر فهم باذخ و قدم تقدمهم

واسخ فهم على الحقيقة قرابات السادات وسادات القرابات وهم العروة الوثقى ومحبتهم لا ينفصل ولا ينشق وسينال
باقتفاء آثارهم اقرب القربات ولهم الفضائل الناطقة والمنازل الباسقة وكيف لا وقد رفع قدرهم الدرجات فمناقبهم ابدا تتلى
ومحاسنهم على الابد تجلى ومودتهم منزلة فى السور والآيات فالمقدّمون لانفسهم ذخر العاملون بما سألكم
عليه اجرا متنعمون فى روضات الجنات وقد كنت من زمن جريان قلم التكليف على كلفا الى الغاية بمودتهم معترفا
بان صفاتهم المشفوعة باتصالهم بالمصطفى صلوات الله عليه وآله تقضى بمحبتهم والزمت ايام الاغتراب
تاليف كتاب تطلع مطالعه دراری فضلهم فشرعت فيه ووضعت كيفية ترتيبه فى مباديه وجعلت عدة
ابوابه عدة ائمتهم فسطرته ورتبته وحررته وقمت فى حقهم بمفروض خدمتهم وسميته زبدة المقال فى فضائل
الآل وضمنته غرائب الفنون من غصون شجرتهم وجعلته لنفسى انيسا تطالعه حالتى مقامها وترحلتها و
تراجعه فى وقتى سكونها وحركتها فاجرت ادوار الاقدار من اخطار الاسفار بعض قضيتها فسلبته وغيرته
يد الاغتيال وجرعت النفس بفقده مرارة حسرتها فلما ازلفتنى الرأفة الربانية من الالطاف الالهية بعنايتها
واعرضت عن متاع الدنيا من جاهها وما لها وولايتها رأى بعض الصالحين امير المؤمنين عليا عليه السلام
فسأله مسائل تتعلق بالمعارف القدسية وربوبيتها فاجابه عليه السلام بكلمات فقال يا امير المؤمنين لم
احط علما بمعرفتها فاحاله على فى ان اشرح ذلك له وافصل منه ما اجمله وابين تفاصيل قوله وجمله فلما احضر له
وقص على حقيقة الحوالة فى جواب ما سأله قابلت امره عليه السلام بالامتثال وبادرت فى الوقت والحال الى استخراج
الجواب عن ذلك السؤال وبعد قيامى بواجب الحوالة وقضائها وامتثال امره المطاع باستخراج اجوبتها وشرح
اسمائها الزمت نفسى تاليف هذا الكتاب قياما بحقه عليه السلام اذ خصنى باحسانه وجعلنى اهلا لاستنابته
اياى فى شرح اشكال من العلم اللاهوتى وتبيانه وليكون خلفا عن ذلك الذى غاله الدهر بعدوانه فشرعت
فى تصنيفه وجمعت همتى لتاليفه وسميته مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول وجعلت جدى للطالب استخرجت
زبد المناقب بمخض المعقول والمنقول فجاء جامعا للفضائل صادعا بالدلائل شارعا مناهج الوصول الى السؤول
يكفيه مؤنة تلقين المناقب وكونه بترتيب مراتب الائمة الاطائب قيد العيون والعقول من تدرع قدمه ومن خبر خبره
خدمه وتلقى وجهه بالتقبيل والقبول ولما اسرى القلب بعزمه لادراك هذه المطالب اجرى قلم فكره الصائب فى
تاليفه هذه المناقب ناجته نفسه المهتدية بالقول الثابت والنور الثاقب بان هذا التاليف الجامع اشتات هذه
الفضائل والرافع مراتب صفات الائمة الافاضل وان كانت جواهر مضمونه مشرقة وانوار مكنونه متالقة
وانهار عيونه مغدقة واشجار فنونه مورقة واثمار غصونه مونقة فلا يستغنى بنوافعها الا من يعتقد وجوب
القيام بحقها ولا يرتقى فى معارج فضائلها وطرقها الا من حكم التاييد الالهى لنفسه بتقدمها وسبقها فان

الدرة الموسومة باليتيمة والجوهرة الثمينة ذات القيمة والعقود المنضودة من اللآلى النظيمة والجونة العبق نشرها بارجاء اللطيمة بل جهات الخير المتصفة بالمكانة العلية والمنزلة العظيمة لا يعظم محلها الا من استبان فضلها وعلم قدرها ونبلها وعرف فرعها واصلها وكان احق بها واهلها ليتلو سور اخبارها ويتلو سير آثارها ويتنسك بشعائر شعارها ويتمسك بشريعة نصرها ويسلك شعب انصارها وانا وان استطيت نفسى مطى اجتهادها فى سلوك سبيلها واعطيت رائد اجتهادها سؤله فى اقامة حجتها فى تاليف مزاياهم التى لا يستطيع المدرة المقومة حصر تفصيلها وتصنيف سجاياهم التى يقصر لسانى مع بسطته عن تلاوة آياتها وترتيبها وجمعت منها كلما اوصلت اليه مطية الجد والاجتهاد بوخدها وذميلها ونظمت شوارد فرائدها الملوحة وفرائد شواردها الممنوحة فى عقد تفصيلها كنت والله مقصرا فى جنب ما اولانيه امير المؤمنين عليه السلام من مبار ارفاده وما اخصنى به من شريف نظره وكمال اعتقاده وما استند بى له من استخراج اسرار من الغيب لا يمنحها الله تعالى الا من يجتبيه من عباده وما شرفنى به فى المقام النبوى من اقباله حتى كسانى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابراده ودعانى دعوة ما ظفر بها الا من اسعفه الله تع باسعاده واسعده فى معاده فلم اجد شيئا اقتنت به فى مقابلة هذا الاحسان ذى المحاسن الحسان الا الاستبصار بالسعف من البنان والبيان والاستظهار بالمسعد من القلم واللسان فى نشر معالى مناقبهم العظيمة الشان الكريمة على الثقلين الانس والجان ونشر لالى فضائلهم المستخرجة من بحر جواهر القرآن المزرية عند اهل الايمان بمنثور الجمان من اللؤلؤ والمرجان المستخرج من بحر كش وعمان واشاعتها فى اشياع العباد واذاعتها فى الاصقاع والبلاد وجعلها اجنة فى بطون الاوراق من نطف المداد ليستخرجها من هو من اهلها فينتفع بها فى المعاد يوم قيام الاشهاد فان مصنفات الائمة اذا جليت على اهلها تضوعت ولم تضع وصفات الائمة اذا تليت على المسامع لا يستمتع بها غير المستمع فما كل من دعاه الهادى الى سبيل الهدى يتبع ولا كل من وعى سمعه ما يتلى عليه ما لم يوفقه الله ينتفع فان ظفر بها من حباه الله باسعاف الاسعاد وهداه الى سبيل الرشاد فتأملها بفكره الوقاد وفهمه النقاد وقلبه المنقاد الى سداد الاعتقاد فاقتفى سنن سنتهم واقتدى بنهج طريقتهم وتقرب الى الله تعالى وتقدس بمحبتهم وعلق نفسه من انضار اسرتهم وعلقا المآله ما يصرفه من ماله فى مبرتهم رزقه الله الاهتداء بمصباحهم والارتداء بجلباب صلاحهم ووقاه حر كل جناح يخشاه بوارف جناحهم وسقاه يوم العطش الاكبر بكاس اغتباقهم واصطباحهم وانا بغيا مى هذا فى رفع منارهم وشرع شعارهم وجمع مآثرهم وآثارهم

وان کان غایة ما وصلت الیه قوی البشریة باستطاعتها وایما اتیتها ادرت علیه ببذل جهدها طاقتها لکن قابلت نفسه انوار شمس الظهیرة بذبالتها وعدلت السحاب المدرار والعباب التیار بیلة قطرتها ثم لما کان هذه الصدقة التی من امیر المؤمنین علیه السلام باسد آیتها والمنة التی تصدق باهدائها والحوالة التی تکررت منه بلعادتها وابدائها لم یصدرها الا بامر الهی احاط به علماً فاتاه واتی ما اتاه اذ کل حادث لا یدخل فی الوجود الا وقد قدمه الله تعالی وقضاه وانفذ حکمه سبحانه فیه وامضاه فیجب حمده جل وعلا ادائما علی ما اولاه ویتعین شکره سرمداً علی ما منحه واقناه حمداً لا تنفصم عراه وشکراً لا یدرک منتهاه وانا اسأل کل من وقف علی کتابی هذا ان یخصنی بدعوة ینفعنی الله بها یوم القاه لیکون من اعتماد لمن ادی یوم ینظر المرأ ما قدمت یداه واذا بلغ القلم مما رقمه کنه مطاویه فاقطع علیه جریه فی ایضاعه وتقریبه واسرع به الی مطالب الکتاب واسالیبه فاشرع الان فی ترتیبه واجمع مواد تهذیبه واضع قواعد تفصیله وتبویبه وجه پنجاه و ششم آنکه ابو المظفر شمس الدین یوسف بن قزعلی الحنفی المعروف بسبط ابن الجوزی این حدیث شریف را در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه الصلوة والسلام وارد کرده و باثبات و تحقیق آن منت عظیم و احسان فخیم بر مستبصرین نهاده چنانچه در تذکرة خواص الائمه فی معرفة الائمه که در اول آن گفته و بعد فهذا کتاب فی فضل الامام العلیم والحبر الحلیم والسید الکریم اخی الرسول وبعل البتول وسیف الله المسلول سید الحنفاء ورابع الخلفاء وابن عم المصطفی امام الدین وعالمه وقاضی الشرع وحاکمه ومنصف کل مظلوم من ظالمه والمتصدق فی الصلوة بخاتمه مفرق الکتائب ومظهر العجائب لیث بنی غالب ابی الحسنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه وعن زوجته وصلی علی ابیها وحشرنا فی زمرته رضی الله عنه وعن بقیة الصحابة واهل البیت اجمعین در ذکر احادیث فضیلت جناب امیر المؤمنین علیه السلام که آنرا باین عنوان معنون نموده واما السنة فاخبار فنبتدأ منها بما ثبت فی الصحیح والمشاهیر من الآثار سیما بحدیث الطائر وقد اخرجه احمد فی الفضائل والترمذی فی السنن فاما احمد فاسنده الی سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم واسمه مهران قال اهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیراً بین رغیفین فقدمته الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة طیرین بین رغیفین فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک فاذا بالباب یفتح فدخل علی فاکل معه واما الترمذی فقال ثنا سفین بن وکیع عن عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال

علامه ابن الوردی در تتمة المختصر [illegible] وفات [illegible] یوسف سبط جمال الدین ابن الجوزی واعظ [illegible] تاریخ جامع [illegible] والتذکرة الخواص من الائمة [illegible] مناقب الائمة [illegible]

اللہم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من ہذا الطائر فجاء علی فاکل معہ قال الترمذی
السدی اسمہ اسمعیل بن عبد الرحمن سمع من انس بن مالک ورای الحسین بن علی ووثقہ سفین
الثوری وشعبۃ ویحیی بن سعید القطان وغیرہم قلت انما ذکر الترمذی ہذا فی تعدیل السدی
لان جماعۃ تعصبوا علیہ لیبطلوا ہذا الحدیث فعدلہ الترمذی وقال الحاکم ابو عبد اللہ
النیسابوری حدیث الطائر صحیح یلزم البخاری ومسلما اخراجہ فی صحیحیہما لانہ من شرطہما
انتہی قدر الحاجۃ من کلام سبط ابن الجوزی فہذا العلامۃ سبط ابن الجوزی الحائز للفضل والرشد
الحافظ المحقق المحرز للصواب والسداد قد تصدی لاحقاق الحق وجد وسعی فی ایضاح الصدق وجہد
فابان منہ السبیل الواضح الجدد واحرز خصل السبق فی مضمار التحقیق والمنتقد وارغم انف من ابی وترد و
فلق ہام من انکر وجحد واجتاح آس من غوی ومرد واستاصل شافۃ من طغی وحرد وربط کلہم فی قرن النکال
وشد وجعل بینہم وبین الخلاص امنع سد واللہ الموفق لسلوک منہج الصدق الاسد ومحتجب مباد کہ علامہ
سبط ابن الجوزی از کبرای حفاظ متسننین و کملای اعلام اساطین و نہامہ بارعین و عظمای نقدہ سابقین و افاضل محدثین ناقدین
و اماثل مورخین ماہرین ست بسیاری از اعاظم نقاد معتبرین و افاخم حذاق مشتہرین مثل ابو المؤید محمد بن محمود الخوارزمی و ابو عبد اللہ
محمد بن یوسف بن محمد الکنجی الشافعی و شمس الدین ابو العباس احمد بن محمد المعروف بابن خلکان البرمکی و یوسف بن احمد بن محمد بن عثمان و موسی
بن محمد بن ابی الحسین الیونینی البعلبکی و ابو الفدا اسمعیل بن علی بن محمود الایوبی و عمر بن مظفر الشہیر بابن الوردی و شمس الدین محمد بن احمد
الذہبی و عبد اللہ بن سعد الیافعی و محمد بن علی الداودی المالکی تلمیذ جلال الدین السیوطی و محمود بن سلیمان الکفوی و ازنیقی صاحب مدینۃ العلوم
و علی بن سلطان محمد القاری و میرزا محمد بن معتمد خان البدخشانی و غیر ایشان حضرت شان را بمآثر بارعۃ الاوصاف و مفاخر محصفۃ الاطراف ستودہ اند
و اکابر ائمۂ معرفین و اجلۂ ارکان مشہورین مثل ابو المؤید محمد بن محمود خوارزمی در جامع مسانید ابی حنیفہ و صلاح الدین خلیل بن ایبک الصفدی
در وافی بالوفیات و تقی الدین ابوبکر بن احمد الاسدی المعروف بابن قاضی شہبہ در طبقات شافعیہ و نجم الدین عمر بن فہد المکی در اتحاف الوری
باخبار ام القری و عز الدین عبد العزیز بن عمر بن فہد المکی در غایۃ المرام باخبار سلطنۃ البلد الحرام و جلال الدین سیوطی در حسن المقصد
و شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی در قول بدیع و نور الدین علی بن عبد اللہ سمہودی در جواہر العقدین و نور الدین علی
بن ابراہیم الحلبی در انسان العیون و محمد بن علی بن محمد بن علی الحصکفی در در مختار جابجا بافادات سبط ابن الجوزی متمسک میشوند
و راہ اقتفا و اتباع مرویات او میسپرند و از عجائب آنست کہ کابلی بکمال خود مخاطب مخدوم الفحول و سنار اللہ صاحب سیف مسلول
نیز بجواب طعن دہم از مطاعن عمر بروایت او تمسک نمودہ نہایت عظمت و جلالت و ثاقت و نبالت او ظاہر فرمودہ اند و فاضل رشید نیز در
ایضاح بافادات او جابجا تمسک آغاز نہادہ بلکہ بتصریح بودن او از متدینین قدمای محدثین نزد اہلسنت و جماعت داد کمال انصاف دادہ و فاضل معاصر
مولوی حیدر علی نیز در ازالۃ الغین افادات شریفہ او را و تحفہ امام اعظم غنیمت باردہ شمردہ مکرر بآن تمسک جستہ بنہایت اعتبار و اعتماد و وثوق و استناد او را فرود ولی باب اعتبار آوردہ

وجه پنجاه و هفتم آنکه علامه حافظ محمد بن یوسف الکنجی الشافعی بابی خاص برای حدیث طیر منعقد کرده چنانچه در کفایة الطالب فی مناقب علی بن ابیطالب گفته الباب الثالث والثلثون فی حدیث الطائر اخبرنا الشیخ العلامة ابو محمد عبد الله بن ابی الوفا محمد بن الحسن الباذرائی الحافظ عن الحافظ ابی محمد عبد العزیز محمود بن الاخضر قال اخبرنا ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم بن ابی سهل الهروی اخبرنا احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد والقاضی ابو عامر محمود بن القاسم الازدی و ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن ابراهیم الترياقی قالوا اخبرنا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد الله بن ابی الجراح المروزی اخبرنا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب اخبرنا الحافظ ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی حدثنا سفیان بن وکیع حدثنا عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه **قلت** هکذا اخرجه **الترمذی** فی جامعه وهو احد الصحاح الستة وقد صحح الترمذی سماع السدی من انس و وثقه احمد بن حنبل وسفیان الثوری و شعبة و عبد الرحمن بن مهدی و یحیی بن سعید القطان وقال الحاکم النیسابوری حدیث الطائر یلزم البخاری و مسلم اخراجه فی صحیحیهما لان رجاله ثقات و اخبرنا ابراهیم بن برکات بن ابراهیم الخشوعی اخبرنا الحافظ ابو القاسم السمرقندی اخبرنا ابو محمد احمد بن علی بن الحسین بن ابی عثمان و ابو طاهر احمد بن محمد بن ابراهیم قالا اخبرنا ابو اسمعیل الحسن بن الحسن بن عبد الله حدثنا حمزة بن القاسم الهاشمی حدثنا محمد بن الهیثم حدثنا ابو یوسف بن عدی حدثنا حماد بن المختار عن عبد الملک بن عمیر عن انس قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طائر فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی فدق الباب فقلت من ذا فقال انا علی فقلت ان النبی صلی الله علیه وسلم علی حاجة فرجع ثلث مرات کل ذلک یجیء قال فضرب الباب برجله فدخل فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسک قال قد جئتک ثلث مرات فردنی انس کل ذلک یقول النبی علی حاجة فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما حملک علی ذلک قال قلت کنت احب ان یکون رجلا من قومی **قلت** هکذا رواه الحافظ فی تاریخه وطرقه عن جماعة من الصحابة والتابعین اخبرنا شیخ الشیوخ ابو البرکات عبد الرحمن بن ابی الحسن عبد اللطیف بن اسمعیل بن ابی سعید الصوفی قرأة علیه وانا اسمع ببغداد اخبرنا ابو الفتح عبید الله بن عبد الله بن شاتیل اخبرنا احمد بن المظفر بن الحسین بن سوسن اخبرنا ابو علی الحسن بن احمد بن شاذان اخبرنا محمد بن العباس بن نجیح حدثنا محمد بن القاسم النحوی حدثنا ابو عاصم عن ابی الهندی عن انس قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم بطائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی فحجبته مرتین فجاء فی الثالثة فاذنت له فقال یا علی

عبقات الانوار

ماحبسك قال هذه ثلاث مرات قد جئتها يحجبني انس قال لم يا انس قال سمعت دعوتك يا رسول الله فاحببت
ان يكون رجل من قومي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب قومه **قلت** رزقناه عاليا ذكره ابن النجيح
البزاز في الاول من المنتقى عن ابي حفص البصري وقد رواه ايضا سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما اخبرتنا الشيخة الصالحة شرف النساء ابنة الامام ابي الحسن احمد بن عبد الله بن علي الابنوسي
اجازة وحدثني عنها الامام الحافظ ابو محمد الحسين بن الحافظ عبد الله بن الحافظ عبد الغني من لفظه
قالت اخبرنا والدي ابو الحسن اخبرنا ابو الغنائم محمد بن علي بن الحسن الدقاق اخبرنا محمد بن البيع اخبرنا
ابو عبد الله المحاملي حدثنا عبد الاعلى بن واصل حدثنا عون بن سلام حدثنا سهل بن شعيب عن بريدة
بن سفيان عن سفينة وكان خادما لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم
طوائر قال فرفعت له ام ايمن بعضها فلما اصبح اتته بها فقال ما هذا يا ام ايمن فقالت هذا بعض ما اهدي لك
امس قال او لم انهك ان ترفعي لاحد ولغد طعاما ان لكل غد رزقه ثم قال اللهم ادخل احب خلقك اليك
ياكل معي من هذا الطائر فدخل علي فقال اللهم والي **قلت** رواه المحاملي في الجزء التاسع من اماليه
كما اخرجناه سواء وفيه دلالة واضحة على ان عليا احب الخلق الى الله وادل الدلالة على ذلك اجابة دعاء
النبي صلى الله عليه وسلم فيما دعى به وقد وعد الله تعالى من دعاه بالاجابة حيث قال عز وجل ادعوني استجب
لكم فامر بالدعاء ووعد بالاجابة وهو عز وجل لا يخلف الميعاد وما كان الله عز وجل ليخلف وعده رسله ولا يرد دعاء رسوله صلى الله عليه
وسلم لاحب الخلق اليه ومن اقرب الوسائل الى الله محبته ومحبة من يحبه لحبه كما انشد في بعض اهل العلم في معناه ۝
بالخمسة الغر من قريش * وسادس القوم جبرئيل * بحبهم رب فاعف عني * وحسن ظني بك الجميل *
العدد الموسوم بالستة في هذا البيت اراد بهم اهل البيت اصحاب العباء الذين قال الله تعالى في حقهم
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا وهم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي و
فاطمة والحسن والحسين **صلوة الله عليهم** وسادس القوم جبرئيل وحديث انس الذي
صدرته في اول الباب خرجه الحاكم ابو عبد الله الحافظ النيسابوري عن ستة وثمانين رجلا كلهم
رووه عن انس وهذا ترتيبهم على حروف المعجم [1] ابراهيم بن هدبة ابو هدبة و[2] ابراهيم بن مهاجر ابو اسحاق
البجلي و[3] اسمعيل بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب و[4] اسمعيل بن عبد الرحمن السدي و[5] اسمعيل بن سليمان بن
المغيرة الازرق و[6] اسمعيل بن وردان و[7] اسمعيل بن سليمان و[8] اسمعيل غير منسوب من اهل الكوفة
و[9] اسمعيل بن سلمان التيمي و[10] اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة و[11] ابان بن ابي عياش ابو اسمعيل و[12] بسام الصيرفي
الكوفي و[13] برذعة بن عبد الرحمن و[14] ثابت بن اسلم البناني و[15] ثمامة بن عبد الله بن انس و[16] جعفر بن سليمان الضبعي

وحسن بن ابى الحسن البصرى وحسن بن الحكم البجلى وحميد بن تيرويه الطويل وخالد بن عبيد ابو عصام والزبير
بن عدى وزياد بن محمد الثقفى وزياد بن ثروان وسعيد بن المسيب وسعيد بن ميسرة البكرى وسليمان بن
طرخان التيمى وسليمان بن مهران الاعمش وسليمان بن عامر بن عبد الله بن عباس وسليمان بن الحجاج الطائفى
وشقيق بن ابى عبد الله وعبد الله بن انس بن مالك وعبد الملك بن عمير وعبد الملك بن ابى سليمان وعبد العزيز
بن زياد وعبد الاعلى بن عامر التغلبى وعمر بن ابى حفص الثقفى وعمر بن سليم البجلى وعمر بن يعلى الثقفى وعثمان الطويل
وعلى بن ابى رافع وعامر بن شراحيل الشعبى وعمران بن مسلم الطائى وعمران بن هيثم وعطية بن سعد العوفى
وعباد بن عبد الصمد وعيسى بن طهمان وعمار بن معاوية الدهنى وفضيل بن غزوان وقتادة بن دعامة
وكلثوم بن جبر ومحمد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب الباقر ومحمد بن مسلم الزهرى ومحمد بن عمرو
بن علقمة ومحمد بن عبد الرحمن ابو الرجال ومحمد بن خالد بن منتصر الثقفى ومحمد بن سليم ومحمد بن مالك
الثقفى ومحمد بن جحادة ومطير بن خالد ومعلى بن هلال وميمون بن خلف وميمون غير منسوب ومسلم
الملائى ومطر بن طهمان الوراق وميمون بن مهران ومسلم بن كيسان وميمون بن جابر السلمى وموسى
بن عبد الله الجهنى ومصعب بن سليمان الانصارى ونافع مولى عبد الله بن عمر ونافع ابو هرمز وهلال بن
سويد ويحيى بن سعيد الانصارى ويحيى بن هانى ويوسف بن ابراهيم ويوسف ابو شيبة وقيل هما
واحد ويزيد بن سفيان ويعلى بن مرة ويغنم بن سالم وابو الهندى وابو مليح وابو داود السبيعى وابو حمزة
الواسطى وابو حذيفة العقيلى ورجل من ال عقيل وشيخ غير منسوب ورواه عن انس وسفينة الامام
امير المؤمنين على بن ابى طالب خبرناه ابو بكر محمد بن سعيد بن الموفق اخبرنا ابو زرعة اخبرنا ابو بكر
بن خلف اخبرنا الحاكم ابو عبد الله اخبرنى ابو القاسم الحسن بن محمد بن الحسن السكونى بالكوفة حدثنى
محمد بن ابراهيم الفزارى حدثنا احمد بن موسى بن اسحاق حدثنا ابى حدثنا عيسى بن عبد الله قال الحاكم
واخبرنا على بن عبد الرحمن بن عيسى حدثنا محمد بن ابراهيم العامرى حدثنا محمد بن راشد حدثنا عيسى
بن عبد الله بن محمد بن عمر بن على بن ابى طالب عن ابيه عن جده عمر عن على بن ابى طالب قال اهدى لرسول الله
صلى الله عليه وسلم طير يقال له الحبارى وكان انس بن مالك يحجبه فلما وضع بين يديه قال اللهم ائتنى
باحب خلقك يأكل معى من هذا الطائر قال انس كنت اريد ان ياكله رسول الله وحده فجاء على فقلت الطير
رسول الله صلى الله عليه وسلم نائم ثم قال فرفع يده ثانية وقال اللهم ائتنى باحب خلقك اليك يأكل معى
من هذا الطير فجاء على فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم نائم قال فرفع يده ثالثة فقال اللهم ائتنى باحب
خلقك اليك يأكل معى من هذا الطير قال انس كم اردد على رسول الله عز وجل ادخل فدخل على فلما رآه قال

اللهم والیّ قال فاکلا جمیعاً قال انس فخرج فتبعته فقلت استغفر لی یا ابا الحسن قال لی الیک ذنب
ومالک عندی بشارة فاخبرته بما کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم فحمد الله واثنی علیه وغفر لی
ذنبی عنده ببشارتی ایاه وروی من وجه اخر وفیه رد الشمس علیه ذکرته فی فصل رد الشمس وروی
عبد الله بن عباس وابو سعید الخدری ویعلی بن مرة الثقفی کلهم عن النبی صلی الله علیه وسلم ومن
الرواة عدة کثیرة من کبار التابعین المتفق علی ثقتهم وعدالتهم المخرج حدیثهم فی الصحاح من لا ارتیاب فی حدّه
منهم والحدیث مشهور وبالصحة مذکور و نیز در کفایة الطالب در فصل حدیث رد شمس گفته روی عن
عامر بن واثلة ابی الطفیل قال کنت یوم الشوری علی الباب وعلی بنا شد عثمان وطلحة والزبیر وسعدا و
عبد الرحمن بعدة من فضائله منها رد الشمس کما اخبرنا ابوبکر بن الخازن اخبرنا ابو زرعة اخبرنا
ابوبکر بن خلف الحاکم اخبرنا ابوبکر بن ابی دارم الحافظ بالکوفة من اصل کتابه حدثنا منذر بن محمد بن منذر
حدثنا ابی حدثنا عمی حدثنا ابی عن ابان بن تغلب عن عامر بن واثلة قال کنت علی الباب یوم الشوری وعلی
فی البیت فسمعته یقول استخلف ابوبکر وانا فی نفسی احق بها منه فسمعت واطعت واستخلف عمر وانا فی نفسی
احق بها منه فسمعت واطعت انتم تریدون ان تستخلفوا عثمان اذاً لا اسمع ولا اطیع جعل عمر فی خمسة
انا سادسهم لا یعرف لهم فضل اما والله لاحاجنهم بخصال لا یستطیع عربیهم ولا عجمیهم المعاهد منهم
والمشرک ان ینکر منها خصلة انشدکم بالله ایها الخمسة امنکم اخو رسول الله غیری قالوا لا قال امنکم احد
له عم مثل عمی حمزة بن عبد المطلب اسد الله واسد رسوله غیری قالوا لا قال امنکم احد له اخ مثل اخی المزین
بالجناحین یطیر مع الملائکة فی الجنة قالوا لا قال امنکم احد له زوجة مثل زوجتی فاطمة سیدة نساء
الامة غیری قالوا لا قال امنکم احد له سبطان مثل الحسن والحسین سبطی هذه الامة ابنی رسول الله
غیری قالوا لا قال امنکم احد قتل مشرکی قریش قبلی قالوا لا قال امنکم احد ردت علیه الشمس بعد غروبها
حتی صلی العصر غیری قالوا لا قال امنکم احد قال له رسول الله صلی الله علیه وسلم حین قرب الیه الطیر
فاعجبه اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجئت وانا اعلم ما کان من قول النبی صلی الله
علیه وسلم فدخلت قال والیّ یا رب والیّ یا رب غیری قالوا لا هکذا رواه الحاکم فی کتابه بجمع طرق حدیث
الطیر و تادیک به را ویا ازین افادات متینة انتظام بر ارباب عقول واحلام نهایت اعتنا و اهتمام و غایت
جد و جهد تمام گنجی عمدة الاعلام در اثبات واحکام و تحقیق و ابرام این خبر عظیم المقام هویدا و آشکار است بچند
وجه اول آنکه این حدیث شریف البسند متصل از سدی از انس روایت کرده دوم آنکه آن را بسند متصل از
عبد الملک از انس روایت نموده سوم آنکه آن را بسند متصل عالی از ابو الهندی از انس روایت کرده چهارم

آنکه آن را بسند متصل از سفینه صحابی روایت نموده پنجم آنکه آن را بسند متصل از جناب امیر المومنین علیه السلام روایت کرده ششم آنکه مروی بودن این حدیث شریف بوجه آخر که مراد از آن حدیث شوری ست ثابت کرده هفتم آنکه گفته من آن را در فصل رد شمس مذکور نموده ام هشتم آنکه حدیث شوری را که مشتمل بر حدیث طیرست در فصل رد شمس وارد نموده نهم آنکه گفته حدیث طیر را ترمذی در جامع خود که یکی از صحاح ستة است اخراج نموده دهم آنکه برای سدی که راوی حدیث طیرست و در سند ترمذی واقع شده ثابت کرده که ترمذی تصحیح سماع او از انس کرده و احمد بن حنبل و سفیان ثوری و شعبه و عبد الرحمن بن مهدی و یحیی بن سعید قطان توثیقش کرده اند یازدهم آنکه ذکر نمودن ابن نجیح بزار این حدیث شریف را در منتقی ثابت نموده دوازدهم آنکه روایت نمودن محاملی در امالی خویش حدیث طیر را از طریق سفینه محقق فرموده سیزدهم آنکه صراحةً از حاکم نقل کرده که اخراج بخاری و مسلم حدیث طیر را در صحیحین خود لازم ست که رجال آن ثقات هستند چهاردهم آنکه گفته حدیث انس را حاکم از هشتاد و شش تابعی اخراج کرده که همه شان از انس روایت کرده اند پانزدهم آنکه گفته حدیث طیر را عبد الله بن عباس از جناب رسالتمآب صلی الله علیه و سلم روایت کرده اند شانزدهم آنکه گفته ابو سعید خدری این حدیث را از آن جناب روایت کرده هفدهم آنکه گفته یعلی بن مره ثقفی این حدیث را از آن حضرت روایت نموده هیجدهم آنکه عود اعلی بدء افاده فرموده که این حدیث را عددی کثیر از کبار تابعین روایت نموده که ثقت و عدالت شان متفق علیه و حدیث شان در صحاح مخرج و در صحیح یکی از ایشان شک و ریب نیست نوزدهم آنکه بکمال صراحت ارغام اللجاجین فرموده که این حدیث مشهورست بستم آنکه قلعاً لاساس المعاندین تصریح صریح نموده بآنکه این حدیث بصحت مذکورست و لعمری ان الحافظ الکنجی قد بالغ فی الافاده، و بلغ النهایة فی الاحسان و الاجاده، و اصاب من التحقیق و الاثبات مراده، و اوری من التدقیق و الامعان زناده، و دفع من الصدق و الحق عماده، و اتی بما هو لکمال تبحره و نقده اصدق شهاده، وجه پنجاه و ششم آنکه محب الدین احمد بن عبد الله الطبری المکی حدیث طیر را بطرق متعدده ثابت کرده چنانچه در ریاض نضره فی فضائل العشرة که در اول آن گفته اما بعد، فان الله عز و جل قد اختار لرسوله صلی الله علیه و سلم اصحابا فجعلهم خیر الانام و اصطفی من اصحابه رضی الله تعالی عنهم جملة العشرة الکرام فرضیهم لعشرته و موالاته و فضلهم بالانضمام الیه مدة حیاته و انعم علیهم بما اولاهم من اصناف موجبات کریم کرمه و اسعدهم بما سلف لهم فی سابق قدیم قدمه و اشقی قوما بارتکاب اهویتهم فی الخوض من امرهم فیما لا یعنیهم و اجتراءهم علی الاقدام علی التنقص بهم و وصفهم بما لیس فیهم الا ان تلافا تجاهل الجهل بهم و قد اخبر رسول الله صلی الله علیه و سلم انه سیغفر لهم و ما للمتعامی و تاویل ما ورد

خوبست نمونه ان کتاب ... احمد بن حسام ... حدیث طیر را بطرق متعدده در ریاض النضره

فی شأنهم وتحريفه بعد قوله صلى الله عليه وسلم لو انفق احدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه فالحمد لله ان عصمنا من هذه الورطة العظيمة ووفقنا بحب جملتهم الى سلوك الطريقة المستقيمة ثم الحمد لله ان الهم جامع هذا المؤلف فی مناقبهم والاعلام بما وجب من التعريف بشرف قدرهم وعلو مراتبهم وتدوين بعض ما روی من عظيم مآثرهم وابراز طرف مما ذكر من جميم مفاخرهم من كتب ذوات عدد على وجه الاختصار وحذف الاسناد ليسهل على الناظر تناوله ويقرب على الطالب فيه ما يحاوله حاذ كل حديث الى الكتاب المخرج منه منبهاً على مؤلفه ومن اخذ عنه تفصياً عن عهدة الارتياب فی النقل واعتماداً على اولی السابقة من اهل العلم والفضل مبتدياً بذكر ما شملهم على طريقة التضمن ثم بما اختص بهم على وجه المطابقة والتعيين ثم بما ورد فيما دون العشرة وان انضم اليهم من ليس منهم ثم بما اختص بالاربعة الخلفاء ولم يخرج عنهم ثم بما زاد على الاربعة على واحد ثم بما ورد فی فضائل كل واحد واحد وادرجت جملة ذلك فی قسمين مستمداً ... عن انس بن مالك قال كان عند النبی صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم ائتنی باحب خلقك اليك يأكل معی هذا الطير فجاء علی بن ابی طالب فاكل معه خرجه الترمذی وقال غريب والبغوی فی المصابيح فی الحسان وخرجه الحربی وزاد بعد قوله اهدی لرسول الله صلى الله عليه وسلم طير وكان مما يعجبه اكله وزاد بعد قوله فجاء علی بن ابی طالب فقال استأذن علی علی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عليه اذن وكنت احب ان يكون رجلاً من الانصار وخرجه عمر بن شاهين ولم يذكر زيادة الحربی وقال بعد قوله فجاء علی فرددته ثم جاء فرددته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلى الله عليه وسلم ما حبسك عنی وما ابطأ بك عنی يا علی قال جئت فردنی انس قال يا انس ما حملك على ما صنعت قال رجوت ان يكون رجلاً من الانصار فقال يا انس او فی الانصار خير من علی او افضل من علی وخرجه الحاكمی عنه قال قدمت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طيراً فسمى فاكل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب خلقك اليك والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجة ثم اكل لقمة وقال مثل الاول فضرب علی فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجة ثم اكل لقمة وقال مثل ذلك قال فضرب علی ورفع صوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس افتح الباب قال فدخل فلما رآه النبی صلى الله عليه وسلم تبسم وقال الحمد لله الذی جعلك فانی ادعو فی كل لقمة ان يأتينی الله باحب الخلق اليه والی فكنت انت قال فوالذی بعثك بالحق نبياً انی لاضرب الباب ثلث مرات ويردنی انس قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رددته قال كنت احب معه رجلاً من الانصار فتبسم النبی صلى الله عليه وسلم وقال ما يلام

الرجل علی حب قومه وعن سفینة قال اهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیرین بین رغیفین فقدمت الیه الطیرین فقال صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی رسولک ثم ذکر معنی حدیث النجار وقال فی آخره فاکل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی من الطیرین حتی فنیا اخرجه احمد فی المناقب و باید دانست که کتاب ریاض نضره فی فضائل العشره از جلائل کتب معروفه مستنده و عظائم اسفار مشهوره معتمده است سابقاً دانستی که این کتاب را تاج الدین دهان در کفایة المتطلع ذکر کرده بودن آن از مرویات شیخ خود حسن عجیمی مبرهن نموده و محمد عابد سندی آن را در حصر الشارد که دران اسانید کتب معتبره ذکر کرده درج نموده و مصطفی بن عبد الله قسطنطینی آن را در کشف الظنون ذکر کرده و حسین بن محمد دیار بکری آن را در خمیس از جمله ماخذ کتاب خود ذکر نموده از کتب معتبره شمرده و خود مخاطب نیز در رساله اصول حدیث در کتب مناقب آن را ذکر نموده بلکه بمزید اعتبارش در همین کتاب تحفه در مقام اثبات رضای حضرت فاطمه علیها السلام از ابی بکر خلافاً لما فی صحیح البخاری وغیره دست بروایت ریاض نضره و امثال آن زده و شاه ولی الله والد ماجد مخاطب نیز جا بجا در ازالة الخفا بغرض باطل اثبات فضائل شیخین نقل روایات از ان کرده احتجاج و استدلال بآن نموده و مولوی حیدر علی معاصر نیز با آن همه تعصب بی نهایت در منتهی الکلام احتجاج بروایات آن میکند بلکه آن را مثل صحیح بخاری شاهد عادل بر مطلوب خود قرار میدهد فلا ادری کیف یرد المخاطب حدیث الطیر المذکور فی الریاض النضرة مع انها سفر عظیم من الاسفار الشهیرة المنتشرة وتالیف فخیم من التالیف المعتمدة المعتبرة مذکور بالثناء العظیم علی السن کبار النقدة والسبرة لا سیما وقد تمسک بروایاته والده المجدد فی بصره انتقاءً وارتضاءً وخبره بل المخاطب بنفسه جعل روایته حجة مختبرة ما هذا الاصنع من نسی یوم القیام وغبره ووجوه یومئذ علیها غبرة ترهقها قترة اولئک هم الکفرة الفجرة و جهر پنجاه و نهم آنکه نیز محب طبری در ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی که در اول آن گفته اما بعد فان الله تعالی قد اصطفی محمداً علی جمیع من سواه و خصه بالحمد به من فضله الباهر وحباه واعلی منزلة من انتمی الیه سبباً ونسبة ورفع مرتبة من انطوی علی نصرة وصحبة والزم مودة قرباه کافة بریته وفرض محبة جمیع اهل بیته المعظم وذریته لا جرم سنح بالخاطر تدوین ما ورد فی مناقبهم وتبیین ما روی فی شریف قدرهم وعلو مراتبهم وتتبع ما نقل فی عظیم فخرهم المفاخر وجمع ما ظفرت به من عمیم فضلهم الباهر ولم لا وهم هالة قمر الکون و طفاوة شمس البریة واغصان دوحة الشرف وفروع اصل الانوار النبویة اعاد الله علینا من علوم سنا برکتهم کما اعاذنا من جهل منهوم علو درجتهم وعفر فی عفو انه ذنوبنا بحرمتهم کما عمر بحسانه قلوبنا بمحبتهم احسن مالنا بجاههم علیه کما علق آمالنا بالتوسل الیه وسمیته کتاب ذخائر العقبی

فی مناقب ذوی القربی من کتب ذوات اعداد علی وجه الاختصار وحذف الاسناد عازیا کل حدیث الی کتابه تقصیا عن عهدة الارتیاب وتسهیلا علی طلابه والله اسأل ان یجعل ذلک وسیلة الی جنات النعیم وذریعة الی درک الفوز العظیم وتحقیق الامل فیه لدیه فانه ولی ذلک والقادر علیه ورتبته علی قسمین قسم یتضمن ما جاء فیهم علی وجه العموم والاجمال وقسم یتضمن ذلک علی وجه التخصیص وتفصیل الاحوال سیفر الی ان ذکر انه احب الخلق الی الله تعالی بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن انس بن مالک رضی الله عنه قال کان عند رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی بن ابی طالب فاکل معه اخرجه الترمذی والبغوی فی المصابیح فی الحسان واخرجه الحربی وقال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر وکان مما یعجبه اکله ثم ذکر الحدیث واخرجه الامام ابوبکر محمد بن عمر بن بکیر النجار وقال عن انس بن مالک قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیرا فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک فجاء علی رضی الله عنه فضرب الباب فقلت من انت فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال ثم اکل لقمة وقال مثل الاولی فضرب علی رضی الله عنه الباب فقلت من انت قال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة قال ثم اکل لقمة وقال مثل ذلک قال فضرب علی رضی الله عنه الباب ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب قال فدخل فلما رآه رسول الله صلی الله علیه وسلم تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والیّ فکنت انت قال علی والذی بعثک بالحق نبیا انی لاضرب الباب ثلث مرات ویردنی انس قال فقال النبی صلی الله علیه وسلم لم رددته قلت کنت احب معه رجلا من الانصار فتبسم النبی صلی الله علیه وسلم وقال لا یلام الرجل علی حب قومه مرد متتبع بداند که کتاب ذخائر العقبی از عقائل کتب ممدوحه معتبره ونفائس صحف مقبوله مشهوره است محمد بن ابراهیم الوزیر در روض باسم شمار مناقب اهل البیت علیهم السلام دانسته وحسین بن محمد دیار بکری از او در جمله مآخذ کتاب خود ذکر نموده از کتب معتبره شمرده واحمد بن الفضل بن محمد باکثیر آن را در وسیلة المآل از جمله مصنفات وانموده که علما در آن جمع کرده اند از جواهر مناقب اهل البیت علیهم السلام انچه مدان تجمیل جید زمان کرده میشود وافاده فرموده که لائق ذخائر العقبی است که بآب زر نوشته شود ومحمد بن اسمعیل الامیر در روضه ندیه آن را جلیل معتمد خود گفته واحمد بن عبدالقادر عجیلی در ذخیرة المآل بعد ان آن از مصنفات اجله علما افاده نموده ومحمد عابد سندی آن را در حصر الشارد که دران اسانید مرویات معتبره خود جمع نموده مندرج ساخته وعلامه شوکانی نیز آن را در اتحاف الاکابر ذکر نموده بودن آن از مرویات خود ظاهر فرموده ومصطفی بن عبدالله قسطنطینی آن را در کشف الظنون ذکر کرده وفاضل مخاطب نیز در رساله اصول حدیث آن را از کتب مصنفه در علم مناقب شمار فرموده فاذا کان کتاب ذخائر العقبی من معاریف الکتب المعتبرة عند

اهل التقى * واجل المولفات المعتمدة عند ارباب الحجى * وحقيق بان يكتب بماء العين لقرة عين الورى * لا يجحد حديثه الا من لم ينه نفسه عن الهوى * فتردى فى هوة الضلال وهوى * فكذب وعصى * ثم ادبر يسعى * فاخذه الله نكال الآخرة والاولى * ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى * ومخفى نماند كه مدح جوينى مصنف رياض النضرة محب الطبرى از اعاظم حفاظ مشاهير وافاخم نقاد نحارير واجله محدثين ناقدين واكابر شيوخ راشدين وصدر ارباب تدريس وعماد عظماى علما وفقها بوده محامد مبهره ومفاخر منيره او ان شاء الله تعالى در مجلد حديث تشبيه از تذكرة الحفاظ ومعجم وعبر فى خبر من غبر ودول الاسلام ذهبى وتتمة المختصر ابن الوردى وطبقات شافعيه سبكى وطبقات شافعيه اسنوى ووافى بالوفيات صفدى وطبقات الحفاظ سيوطى وتوضيح الدلائل سيد شهاب الدين احمد ومجالس الراكب عبد الغفار على شافعى ووسيلة المآل احمد بن الفضل بن محمد باكثير وروضه نديه محمد بن اسمعيل الامير وذخيرة المآل عبد القادر بجيلى خواهى شنيد وجه ششم آنكه صدر الدين ابو المجامع ابراهيم بن محمد الحموينى حديث طير را بطرق متعدده روايت كرده چنانچه در فرائد السمطين فى فضائل المرتضى والبتول والسبطين على ما نقل عنه گفته اخبرنا الشيخ الزاهد عفيف الدين ابو محمد عبد السلام بن محمد بن مزروع البصرى بقراءتى عليه بالمدينة المعظمة فى الحرم الشريف النبوى بين الروضة والمنبر صلوات الله وسلامه على الحال به ضحوة يوم الثانى عشر من شهر الله الحرام المحرم سنة ثمانين وستمائة قال انبانا الشيخ موفق الدين ابو المحاسن فضل بن ابى بكر عبد الرزاق بن عبد القادر بن الجيلى بقراءة محيى الدين على بن ابراهيم بن ابى الدر الحربى فى يوم الخميس السادس عشر من شهر ربيع الآخر سنة خمس وخمسين وستمائة بباب الازج ببغداد واجاز لنا جميع رواياته لفظا قال انبانا ابو الفتح عبد الله بن عبد الله بن محمد بن كامل بن شاتيل الدباس قراءة وانا اسمع فى يوم الجمعة من شوال سنة ثمان وسبعين وخمسمائة بجامع القصر ببغداد قبل الصلوة ح واخبرنى الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد بن يعقوب بن ابى الفرج اذنا بروايته عن ابى الفتح عبد الله بن شاتيل اجازة قال انبانا ابو غالب محمد بن الحسن بن احمد الباقلانى قراءة عليه وانا اسمع فى رمضان سنة سبع وسبعين واربعمائة قال انبانا ابو عبد الله احمد بن الحسين بن اسمعيل المحاملى فى صفر سنة ثمان وعشرين واربعمائة قال انبانا ابو بكر محمد بن محمد بن احمد بن مالك الاشجعى قراءة عليه فى شهر ذى القعدة من سنة خمسين وثلثمائة قال انبانا ابو الاحوص محمد بن الهيثم بن حماد القاضى العكبرى سنة ست وسبعين ومأتين قال انبانا يوسف بن عدى قال انبانا حماد بن المختار من اهل الكوفة عن عبد الملك بن عمير عن انس قال اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طير فوضع بين يديه فقال اللهم ائتنى باحب خلقك اليك ياكل فجاء على فدق الباب فقلت من ذا فقال انا على فقلت النبى على حاجة ففعلت ثلث مرات كل ذلك يجئ قال فضرب الباب برجله فدخل فقال النبى ما حبسك فقال قد جئت ثلث مرات كل ذلك يقول انس النبى على حاجة فقال النبى ما حملك على ذلك قلت احببت ان يكون رجلا من قومى والخبر لا ملم

العلامة تاج الدين ابو المفاخر محمد بن ابي القاسم محمود السديدي كتابة الي من كرمان في رجب سنة ٦٦٤ اربع وستين
وستمائة قال انبا الصدر الكبير ركن الاسلام امام الائمة مفتي الشرق والغرب ابن ثابت عبد العزيز بن عبد الجبار
بن علي الكوفي اجازة في رجب سنة اثنتين وثمانين وخمسمأة قال انبا قاضي القضاة عماد الدين شيخ الاسلام ابو المعالي
ابو سعيد محمد بن احمد بن محمد بن صاعد اجازة انبا الشيخ يعقوب بن احمد بن محمد صاحب التخريج للاحاديث
قال انبا الشيخ الصالح ابو بكر محمد بن اسمعيل بن محمد بن ابراهيم المؤذن في شوال سنة عشر واربعمأة انبا ابو العباس
الفضل بن عباس الكندي الهمداني الامام في جامع همدان حدثني ابو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بن
بهرام الزنجاني سنة ست وتسعين ومأتين نبا الحجاج بن يوسف بن قتيبة بن مسلم الاصفهاني قال نبا بشر بن الحسين
بن ابي محمد الاصفهاني نبا الزبير بن عدي عن انس بن مالك قال اهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم طير
مشوي فلما وضع بين يديه قال اللهم ائتني باحب خلقك اليك ياكل معي هذا الطير قال فقلت في نفسي
اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علي فقرع الباب قرعا خفيفا فقلت من هذا فقال علي فقلت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم على حاجة فانصرف قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول الثانية اللهم
ائتني باحب خلقك اليك ياكل معي هذا الطير فقلت في نفسي اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علي
فقرع الباب فقلت الم اخبرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجة فانصرف قال فرجعت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يقول الثالثة اللهم ائتني باحب خلقك اليك ياكل معي هذا الطير فجاء علي فضرب
الباب ضربا شديدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتح افتح فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم وال اللهم وال قال فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واكل معه الطير واخبرنا الشيخ الامام
نجم الدين عثمان بن الموفق الاذكاني عن والدي شيخ الاسلام سعد الحق والدين محمد بن المؤيد الحموئي
بقرائته عليه بمدينة اسفراين في جمادي الاخرة سنة خمس وستين اجازة كتبها الي في سنة اربعين وستمأة بروايتهما
عن شيخ الاسلام نجم الدين ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد الخيوقي اجازة قال انبا محمد بن عمر بن علي الطوسي
انبا ابو العباس احمد بن ابي الفضل الشعابي انبا ابو سعيد محمد بن طلحة الجنابذي قال نبا والدي ابو منصور طلحة
انبا محمد بن عبد الرحمن الذهلي ببغداد نبا عبد الله بن عمر بن عبد العزيز البغوي نبا عبد الله بن عمر القواريري
نبا يونس بن ارقم نبا بكير عن ثابت البجلي عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهدت امراة من
الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم طائرين بين رغيفين ولم يكن في البيت غيري وغير انس فجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بغدائه فقلت يا رسول الله قد اهدت الينا امراة من الانصار هدية فقدمت
الطائرين اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ائتني باحب خلقك اليك والى رسولك فجاء علي بن

ابی طالب فضرب الباب ضربا خفیفا فقلت من هذا فقال ابو الحسن ثم ضرب الباب فرفع صوته فقال رسول الله
صلی الله علیه وسلم افتحه ففتحت له فاکل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من الطیرین حتی فنیا انتهی فهذا
الحموی الامام صدر الدین ابو المجامع٭ الذی قصرت دون فضله ومجده المطامع٭ قد روی هذا الحدیث
الزاهر اللامع٭ ولمعة طرق ساطعة لوامع٭ مشنفة للاذان والمسامع٭ ناجعة نافعة لکل شاهد وسامع٭ فاوجع
الرؤس الجاحدین بالمقامع٭ ونکل زاغة الحائدین باثقل الجوامع٭ ورمی خضراءهم بادهی البواقع والازامع٭
وصیر دهماءهم اکلة للذوبان والخوامع٭ فلینتدب المخاطب واصحابه اصحاب الشامع٭ باعین مغرورقة
دوامع٭ ومآق دامیة روامع٭ وادمع ساجمه ساکبة هوامع٭ وابو المجامع صدر الدین حموی از اکابر صدور ثقات
واجلهٔ مشایخ عالی درجات وجامع محاسن صفات وحائز مکارم سمات ست ذهبی در معجم مختص گفته ابراهیم بن محمد بن
المؤید بن عبد الله بن علی بن محمد بن حمویه الامام الکبیر المحدث شیخ المشایخ صدر الدین ابو المجامع الخراسانی
الجوینی الصوفی ولد سنة اربع واربعین وستمائة وسمع بخراسان وبغداد والشام والحجاز وکان ذا اعتناء بهذا
الشان وعلی یده اسلم الملک غازان توفی بخراسان فی سنة اثنتین وعشرین وسبعمائة قرانا علی ابی المجامع ابراهیم بن
حمویة سنة خمسین وتسعین وستمائة انا ابو عمرو عثمن بن موفق الاذکانی بقراءتی فی سنة اربع وستین انا المؤید
بن محمد الطوسی ح وانا احمد بن هبة الله عن المؤید انا هبة الله بن سهل انا سعید بن محمد البحری انا زاهر بن
احمد الفقیه انا ابراهیم بن عبد الصمد نا ابو مصعب نا مالک عن سمی مولی ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی صالح
السمان عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال العمرة الی العمرة کفارة لما بینهما والحج المبرور لیس له جزاء
الا الجنة متفق علیه واخرجه ابن ماجة عن ابی مصعب الزهری فوافقناه بعلو ازین عبارت ظاهرست که صدر الدین
ابراهیم بن محمد امام کبیر ومحدث وشیخ المشایخ وصاحب اعتنا بفن حدیث بوده وببرکت او ملک غازان اسلام آورده
وذهبی اخذ روایت از و نموده وبعلو آن مفاخرت فرموده پس ظاهر شد که حموی شیخ ذهبی هم بوده وکفاک به عظمة وجلالا
وسناء آو نبالة ونیز ذهبی در تذکرة الحفاظ در ذکر شیوخ خود گفته وسمعت من الامام المحدث الاوحد الاکمل فخر الاسلام
صدر الدین ابراهیم بن محمد بن المؤید بن حمویة الخراسانی الجوینی شیخ الصوفیة قدم علینا حاجا وروی
لنا عن جلیل من اصحاب المؤید الطوسی وکان شدید الاعتناء بالروایة وتحصیل الاجزاء علی یده اسلم غازان الملک
مات سنة اثنتین وعشرین وسبع مائة وله ثمان وسبعون سنة وعبد الرحیم بن الحسن الاسنوی در طبقات شافعیه
گفته صدر الدین ابراهیم بن سعد الدین محمد بن المؤید المعروف بالحموی نسبة الی مدینة حماة لان جده کان
من ابناء ملوکها کان المذکور اماما فی علوم الحدیث والفقه کثیر الاسفار فی طلب العلم طویل المراجعة مشهورا
بالولایة هو وابوه سکن بقریة من قری نیسابور وتوفی بها حوالی السبعمائة ومحمد بن یوسف بن الحسن زرندی

و در رسائل السبطین گفته نقل الشیخ الامام العالم صدر الدین ابراهیم بن محمد بن المؤید الحموی رحمه الله فی کتابه فضل اهل البیت علیهم السلام بسنده الی عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما اسری بی الی السماء امر بعرض الجنة والنار علی فرایتهما جمیعا فرایت الجنة والوان نعیمها ورایت النار وانواع عذابها الحدیث و شهاب الدین احمد در کتاب توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل روایت متضمن نوشته بودن اسم مبارک جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم و نام نامی جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام بر ابواب جنت و خواندن جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم آنرا شب اسری گفته رواه الزرندی وقال نقله الشیخ العالم صدر الدین ابراهیم بن محمد بن المؤید رحمه الله تعالی فی کتابه فضل اهل البیت و نور الدین سمهودی در جواهر العقدین گفته واخرج الصدر ابراهیم بن المؤید الحموی فی فضل اهل البیت فیما نقله الجمال الزرندی عن ابن مسعود رضی الله عنه حدیثا یتضمن وصف ما اراه جبرئیل النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة الاسراء مکتوبا علی ابواب الجنة والنار قال فیه وعلی الرابع منها ای من ابواب النار مکتوب اذل الله من اهان الاسلام اذل الله من اهان اهل بیت نبی الله صلی الله علیه وسلم اذل الله من اعان الظالمین علی المظلومین ازین عبارات عدیده علاوه بر علو شان و سمو مآثر و نهایت عظمت مرتبت و فخامت منزلت علامه حموی این هم ظاهر است که علمای فخام و اساطین عظام سنیه بروایات حموی تمسک میکنند و نقل روایات و اخبار و ایراد احادیث و آثار او جا بجا میگردانند و فیه من عظیم الفخر وجلالة الامر ما لا یخفی علی متتبع انظارهم و ناظر فی دراساتهم

وجه شصت و یکم آنکه فخر الدین هانسوی حدیث طیر را در کتاب دستور الحقائق بروایت جماعت از جماعات ثابت کرده چنانچه ملک العلماء شهاب الدین دولت آبادی در هدایة السعداء گفته فی دستور الحقائق روی الجماعة من الجماعات اهدی الیه طیر مشوی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فدق الباب فقال انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم علی حاجة فرجع ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قال اولا فجاء علی فدق الباب فقال انس کما قال فرجع ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم کما قال فی الاولیین فجاء علی فدق الباب اقوی من الاولیین فسمع النبی وقد قال له انس انه علی حاجة فاذنه النبی بالدخول وقال له ما ابطاک عنی قال جئت فردنی انس ثم جئت الثانیة والثالثة فردنی فقال صلی الله علیه وسلم یا انس ما حملک علی هذا قال رجوت ان یکون الدعاء لاحد من الانصار فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی احب الخلق الی الله فاکل معه انتهی فهذا الامام فخر الدین الهانسوی صاحب الرتب والمقامات ذو المحاسن الجلائل والمآثر وعظائم الکرامات قد صرح محرزا قصبات السبق والانفیات بان حدیث الطیر رواه الجماعة عن الجماعات فظهر لکل من له الی الحق ادنی اعتناء وایسر التفات انه من الاحادیث الثابتات الاخبار المشهورة والروایات قد کثرت طرقه المتواترات وتوفرت وجوهه المتکاثرات

فلا یروغ عنہ الا من وقع فی شبک النوازغ والشبہات ۞ ولا یعدل عنہ الا من ان علیہ الهوی وحب الشہوات
ولا یحید عنہ الا من غش نفسہ بافحش الخیانات ۞ ولا ینکص عنہ الا من احقب عظیم الوزر وارتکب اعظم
الجنایات ۞ واللہ العاصم عن الاضالیل والغوایات ۞ والکاشف اسداف الفتن والعمایات ۞ ومخفی نماند کہ فخر الدین
ہانسوی از اکابر علمای معروفین واجلہ کبرای مشہورین وافاضل و اصلین مراتب عالیہ واماثل محرزین مفاخر
عالیہ است و کتاب او دستور الحقائق نیز از جملہ مصنفات مقبولہ معتمدہ است ملک العلما شہاب الدین الدولتابادی
در ہدایۃ السعد گفتہ فی دستور الحقائق للامام فخر الحق والدین الہانسوی رحمہ اللہ الفضل المطلق فی العالم
لاهل الایمان وفیہم لبنی آدم وفیہم لذکور الاحرار فیہم للانبیاء والرسل وفیہم لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم
ثم للملائکۃ ثم لہذہ الامۃ وان کان غیرهم اعلم ثم للخلفاء الاربعۃ علی ترتیب الخلافۃ وان کان غیرهم
اعلم واسن من الغیر لقولہ علیہ السلام واللہ ما طلعت شمس ولا غربت علی احد بعد النبیین افضل من ابی بکر
وقال صلی اللہ علیہ وسلم لم یفضلکم ابو بکر بکثرۃ صلوتہ ولا صیامہ ولا علمہ وزہادتہ وانما هو شیء وقر فی قلبہ
ثم لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ثم لعثمان بن عفان الا ان روایۃ عن ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ انہ فضل علیا
علی عثمان ثم لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم و نیز در ہدایۃ السعد گفتہ و فی التشریح للامام فخر الحق والدین
الرازی الفضل المطلق لفاطمۃ علی عائشۃ ولعائشۃ فضل مقید علی فاطمۃ و نیز در ہدایۃ السعد گفتہ در تشریح
الفقہا امام فخر الدین رازی میگوید عداوت علوی کفرست از انکہ معرفت اولاد رسول شرط مودت و مودت شرط ایمان پس
حصول ایمان بعد مودت و حصول مودت بعد معرفت و معرفت فضل اللہ یؤتیہ من یشاء و نیز در ہدایۃ السعد گفتہ سوال
بیعہ و کنیسہ قدیم بشکنند یا نی جواب فی تشریح الفقہاء للامام فخر الحق والدین الہانسوی رح سئل الاستاد
عن هدم الکنیسۃ قال من حکم بہدمہا فقد سہی ومن حکم ببقائہا فقد غوی لانہ یحتاج بالتفسیر وهو کل
ارض فتحت بعد القہر ثم صارت من دارنا وفیہا کنائس قدیمۃ یمنع الذمی بالتعزیر عن الصلوۃ فیہا
واذا ملکہا الذمی بتملیک الامام او بسبب آخر یجبر ان یمحو علامتہا او یومر ان یجعلہا مسکنا وکل ارض
صلحت قبل الظہور علیہم یترک الذمی ان یصلی فی کنائسہ القدیمۃ بالانفراد لا بالاجتماع لان فیہا اظہار
شعار الکفر وکل کنیسۃ کانت علی الارض الصلحیۃ فی ملک صاحبہا فحکمہا سائر اماکنہ لا یجوز لنا ان نتعرض
بہا واذا فقد صاحبہا فحکمہا حکم مال لا وارث لہا وان کان صاحبہا لا یعرف من فحکمہا حکم اللقطۃ لان
السائبۃ فی الدین حرام و نیز جلالت و عظمت شان فخر الدین ہانسوی از ترجمہ فخر الدین زرادی کہ شاگرد او بودہ
ظاہر ست شیخ عبد الحق دہلوی در اخبار الاخیار گفتہ مولانا فخر الدین زرادی وی از خلفای شیخ نظام الدین اولیا ست
بزرگ بود جامع علم و تقوی و ذوق عشق و در امور دین صلابتی تمام داشت و عظمتی وافر بود نزد اہل حال پیش مولانا

فخر الدین هانسوی در شهر دهلی تعلیم کرد بخوش طبعی و دقت سخن و فصاحت عبارت از ممتازان اهل شهر بود عاقبت مرید شیخ المشایخ شیخ نظام الدین شد و محلوق گشت و از میان متعلمان برآمد و در سلک درویشان منسلک گشت الخ و عبد الرحمن بن عبد الرسول بن قاسم الچشتی در مرآة الاسرار گفته ذکر آن عالم بعلوم ربانی آن عاشق بمشاهده سبحانی آن ممتاز بترک و آزادی فرد کامل شیخ فخر الدین زرادی قدس سره از جمیع فضائل و کمالات انسانی موصوف بود و میان خلفای سلطان المشایخ در علم و حکمت و سخاوت و شجاعت و عشق و سماع و تجرید و تفرید نظیری نداشت و هرگز برسم شیخت و مقتدائی و دیگر اسباب صورت مثل زن و فرزند میل نکرده مجردانه زندگانی نموده و سبب ارادت آوردن او بخدمت سلطان المشایخ در سیر الاولیا شیخ نصیر الدین محمود اودهی سیفرماید که روزگاری من در شهر دهلی بمجلس مولانا فخر الدین هانسوی رحمة الله علیه تعلم میکردم شیخ فخر الدین زرادی نیز بخدمت وی هدایت فقه را میخواند الخ و فاضل معاصر مولوی حیدر علی هم صاحب کتاب دستور الحقائق را از جمله علمای سنیه که لاعن یزید اند شمرده و این کتاب بر دعوی خود سند آورده چنانچه در ازالة الغین در ذکر لاعنین یزید از علمای سنیه گفته و از انجمله است مولانا جلال الدین بخاری و از انجمله است مولف کتاب دستور الحقائق چنانچه از وی منقولست قال المعتمدون انه کان راضیا بحرب الحسین رضی الله عنه و امر بقتله و اهان راسه و اهل بیته بانواع الاهانة و هو المشهور بتفاصیل مختلفة فلا یمنع اللعن علیه و من اعانه لانه کفر بالله حین امر بقتل الحسین و حربه و اهانة اهل البیت و الامة اجتمعت و الائمة اتفقت علی کفره و اللعن علی آمره و قاتله لان الامر و الراضی بالکفر کفر قبل ان یفعله المامور انتهی

وجه شصت و دوم آنکه ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب حدیث طیر را در مشکوة المصابیح روایت کرده چنانچه گفته عن انس قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه رواه الترمذی و قال هذا حدیث غریب انتهی فهذا صاحب مشکوة المصابیح ؎ العائر المحامد لا یفی بشرحها اللسن الفصیح ؎ قد روی هذا الحدیث الصحیح ؎ من صحیح الترمذی عمدة المراجیح ؎ فباح بذلک بالصدق النصیح ؎ و نطق بالحق الصریح ؎ و ابان محجة الصواب بالتوضیح ؎ و شرح صدور اهل الایمان کل التشریح ؎ فظهر ان الکلام فی حدیث الطیر بالقدح و التجریح ؎ هذر باطل سمج قبیح ؎ و تفوه فاسد شنیع فضیح ؎ بل هو عند الامعان هراء محض نبیح ؎ و الله ولی التوفیق و التسمیح ؎ و بیده ازمة المقادیر فهو المتیح ؎ و ولی الدین الخطیب از اعاظم حذاق و افاخم سباق و معاریف مشهورین فی الآفاق و مشاهیر ارکان اصیل الاعراق ست و کتاب مشکوة المصابیح او از کتب معتمده مشتهره و اسفار مقبوله معتبره است علامه طیبی در کاشف علی ما نقل عنه گفته و کنت قد استشرت الاخ فی الدین بقیة الاولیاء قطب العلماء ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب فی جمع اصل من الاحادیث فاتفق راینا علی تکملة المصابیح و تهذیبه الخ و ملا علی قاری در مرقات گفته لما کان کتاب

مشکوة المصابیح الذی الفه مولانا الحبر العلامة والبحر الفهامة مظهر الحقائق وموضح الدقائق الشیخ التقی
النقی ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب التبریزی اجمع کتاب فی الاحادیث النبویة وانفع لباب من الاسرار المصطفویة
ولله در من قال من ارباب الحال سه لئن کان فی المشکوة یوضع مصباح * فذاک مشکوة وفیها مصابیح * وفیها
من الانوار ما شاع نفعها * لهذا علی کتب العلوم تراجیح * ففیه اصول الدین والفقه والهدی * حوائج اهل الصدق
منه مناجیح * تعلق الخاطر الفاتر بقرائته وتصحیح لفظه وروایته والاهتمام ببعض معانیه ودرایته رجاء ان
اکون عاملا بما فیه من العلوم فی الدنیا وداخلا فی زمرة العلماء العاملین فی العقبی فقرأت هذا الکتاب المعظم
علی مشایخ الحرم المحترم نفعنا الله بهم وببرکات علومهم منهم فرید عصره ووحید دهره مولانا العلامة الشیخ
عطیة السلمی تلمیذ شیخ الاسلام ومرشد الانام مولانا الشیخ ابی الحسن البکری ومنهم زبدة الفضلاء وعمدة العلماء
مولانا السید ذکریا تلمیذ الحکیم الربانی مولانا اسمعیل الشروانی من اصحاب قطب العارفین وغوث السالکین خواجه
عبید الله السمرقندی خلاصة اتباع خواجه بهاء الدین النقشبندی روح الله روحهما ورزقنا فتوحهما ومنهم العالم العامل
والفاضل الکامل العارف بالله الولی مولانا الشیخ علی المتقی افاض الله علینا من مدده العلی لکن لکون هؤلاء الاکابر
غیر حفاظ للحدیث الشریف ولم یکن فی ایدیهم اصل صحیح یعتمد علیه العبد الضعیف والشراح ما اعتنوا الا
بضبط بعض الکلمات وکانت البقیة عندهم من الواضحات ما اطمئن قلبی ولا انشرح صدری الا بان جمعت
النسخ المصححة المقروة المسموعة المصححة التی تصلح للاعتماد وتصح عند الاختلاف للاستناد فمنها
نسخة هی اصل السید اصیل الدین والسید جمال الدین ونجله السعید میرکشاه المحدثین المشهورین سابقا
از افاده خود ولی الدین الخطیب بکتاب اسماء الرجال دانستی که کتابش مشکوة المصابیح مستحسن ومستجاد علامه طیبی طیب نژاد است ونیز
دریافتی که مشکوة از مرویات شیخ حسن عجیمی وعبد الله بن سالم بصری که از مشایخ سبعه هستند میباشد ومصطفی بن عبد الله
القسطنطینی در کشف الظنون در ذکر کتاب مصابیح گفته ثم ان الشیخ ولی الدین ابا عبد الله محمد بن عبد الله الخطیب
اکمل المصابیح وذیل ابوابه فذکر الصحابی الذی روی الحدیث عنه وذکر الکتاب الذی اخرجه منه وزاد علی کل باب
من صحاحه وحسانه الا نادرا فصلا ثالثا وسماه مشکوة المصابیح فصار کتابا کاملا فرغ من جمعه آخر یوم الجمعة
من رمضان سنة سبع وثلاثین وسبعمائة قوله اسماء الرجال المشکوة وخود مخاطب در رساله اصول حدیث گفته باید دانست
که این فقیر این علم وجمیع علوم را محض از خدمت والد ماجد خود اخذ کرده است وبعضی کتب این علم را مثل مصابیح ومشکوة ومسوی
شرح موطا که از تصانیف ایشان است وحصن حصین وشمائل ترمذی از خدمت ایشان قراءة وسماعا بتحقیق وتفتیش اخذ نموده انتهی
ونیز در رساله اصول حدیث گفته مشکوة المصابیح حضرت شیخ ابو طاهر از شیخ ابراهیم کردی وایشان از شیخ احمد قشاشی وایشان
از شیخ احمد بن عبد القدوس شناوی وایشان از سید غضنفر بن سید جعفر نهروالی وایشان از شیخ محمد سعید معروف بمیر کلان که در وقت

خود شیخ مکہ بودند وایشان از سید نسیم الدین میرکشاه وایشان از والد بزرگوار خود سید جمال الدین عطاء الله بن سید غیاث الدین
فضل الله بن سید عبد الرحمن و ایشان از عم عالی مقدار خود سید اصیل الدین عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد اللطیف بن جلال الدین
یحیی الشیرازی الحسینی وایشان از مسند وقت و محدث عصر شرف الدین عبد الرحیم بن عبد الکریم الجرهی الصدیقی وایشان از
علامہ عصر امام الدین مبارکشاه ساوجی صدیقی وایشان از مؤلف الکتاب علی الدین محمد بن عبد الله بن الخطیب التبریزی انتهی
وملک العلما شهاب الدین الدولتابادی در هدایة السعداء گفته وفی المصابیح والمشکوة عن زید بن ارقم قال قام رسول
الله صلی الله علیه وسلم قال انی تارک فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا من بعدی احدهما اعظم من الآخر
کتاب الله حبل ممدود من السماء الی الارض وعترتی اهل بیتی ولن یفترقا حتی یردا علی الحوض ینظروا کیف
تخلفونی فیهما وجه شصت و سوم آنکه ابو الحجاج یوسف بن عبد الرحمن بن یوسف المزی حدیث طیر را در تحفة الاشراف
بمعرفة الاطراف روایت کرده چنانچه در ذکر اسمعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریمة السدی گفته حدیث ت کان عند النبی صلی
الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک الحدیث ت فی المناقب عن سفین بن وکیع عن
عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عنه به وقال غریب لا نعرفه من حدیث السدی الا من هذا الوجه
وقد روی من غیر وجه عن انس رضی الله عنه انتهی نقلا عن نسخة عتیقة لتحفة الاشراف فهذا
الحافظ الثقة الامام الکبیر ابو الحجاج ٭ علم العلم المتقاذف الجماج ٭ ویم الفضل المتلاطم الامواج ٭ وخضم
الشرف المتراکم الاثباج ٭ قد روی هذا الحدیث المنبلج کل الانبلاج ٭ الزاهر المستنیر کالسراج الوهاج ٭ الموضح
سبل الحق والفجاج ٭ اللاحب من الصواب کل منهاج ٭ فالحمد لله المنزه عن الافتقار والاحتیاج ٭ علی ظهور خزی
المنکرین الجاحدین المتبطرمین فی الحجاج ٭ حیث رموا بعد ذلک بالعی والحصر والارتتاج ٭ ووضح ان مزعومهم
فاسد کاسد باطل خداج ٭ وانهم ان لم یذعنوا بالحدیث موثرون للقحة واللجاج ٭ ذاهبون عرضا فی مهامه
العمی والاعوجاج ٭ وابو الحجاج مزی از افاخم حفاظ اعلام واکابر نقاد عظام واساطین ارکان دین واعلام محققین ست
نبذی از مآثر اثیله ومفاخر اصیله او در مجلد حدیث ولایت از تهذیب التهذیب وتذکرة الحفاظ ومعجم شمس الدین محمد بن احمد ذهبی
وتتمة المختصر عمر بن المظفر الشهیر بابن الوردی وطبقات الشافعیة عبد الوهاب بن علی السبکی وطبقات الشافعیة عبد الرحیم
بن الحسن الاسنوی وطبقات الشافعیة تقی الدین ابو بکر بن احمد الاسدی و درر کامنه احمد بن علی بن حجر عسقلانی ونجوم
زاهره جمال الدین ابو المحاسن یوسف بن تغری بردی الظاهری وروض المناظر ابو الولید محمد بن محمد المعروف بابن شحنه
الحلبی وطبقات الحفاظ جلال الدین بن عبد الرحمن السیوطی وبدر طالع محمد بن علی الشوکانی وقول مستحسن مولوی
حسن زمان معاصر وتاج مکلل مولوی صدیق حسن خان معاصر بہ بیان آمده درینجا اکتفا بر شطری از عبارت سبکی میرود
قال السبکی فی طبقات الشافعیة یوسف بن الزکی عبد الرحمن بن یوسف بن عبد الملک بن علی بن ابی الزهر

[illegible]

الکلبی القضاعی الدمشقی شیخنا واستاذنا وقدوتنا الشیخ جمال الدین ابو الحجاج المزی حافظ زماننا حامل رایة السنة والجماعة والقائم باعباء هذه الصناعة والمتدرع جلباب الطاعة امام الحفاظ کلمة لا یجحدونها وشهادة علی انفسهم یؤدونها ورتبة لو نشرها اکابر الاعداء لکانوا یودونها واحد عصره بالاجماع وشیخ زمانه الذی یصغی لما یقوله الاسماع والذی ما جاء بعد ابن عساکر مثله وان تکاثرت جیوش هذا العلم فملأت البقاع جد طول حیاته فاستوعب اعوامها واستغرق بالطلب لیالیها وایامها وسهر الدیاجی فی العلم اذا سهرها غیره فی الشهوات او نامها ذکره شیخنا الذهبی فی تذکرة الحفاظ واطنب محامده وقال نظر فی اللغة ومهر فیها وفی التصریف وقرأ العربیة واما معرفة الرجال فهو حامل لوائها والقائم باعبائها لم تر العیون مثله انتهی وذکره فی المعجم المختص واطنب ثم قال یشارک فی الفقه والاصول ویخوض فی مضائق المعقول ویؤدی الحدیث کما فی النفس متنا واسنادا والیه المنتهی فی معرفة الرجال وطبقاتهم انتهی ولا احسب شیخنا المزی یدری المعقولات فضلا عن الخوض فی مضائقها فسامح الله شیخنا الذهبی وقد قدمنا فی ترجمة الشیخ الامام الوالد انی سمعت شیخنا الذهبی یقول ما رأیت احفظ منه وانه بلغنی عنه انه قال ما رأیت احفظ من اربعة ابن دقیق العید والدمیاطی وابن تیمیة والمزی ومرتبتهم حسبما قدمنا وانا لم ار من هؤلاء الاربعة غیر المزی ولکنی اقول ما رأیت احفظ من ثلثة المزی والذهبی والوالد علی التفصیل الذی قدمته فی ترجمة الوالد وعاصرت اربعة لا خامس لهم هؤلاء الثلثة والبرزالی فانی لم ار البرزالی فی البرزالی یفوقهم فی معرفة الاجزاء وتراجم الاحیاء وکانت الثلثة تعظم المزی وتذعن له ویقرؤن علیه ویعترفون بتقدیمه وبالجملة کان شیخنا المزی اعجوبة زمانه یقرئ علیه القاری نهارا کاملا والطرق تضطرب و الاسانید تختلف وضبط الاسماء یشکل وهو لا یسهو ولا یغفل یبین وجه الاختلاف ویوضح ضبط المشکل ویعین المبهم یقظا لا یغفل عما یحتاج الیه ولو شاهدته الطلبة ینعس فاذا اخطأ القاری رد علیه کان شخصا ایقظه وقال له قال هذا القاری کیت وکیت هل هو صحیح وهذا من عجائب الامور وکان قد انتهت الیه ریاسة المحدثین فی الدنیا ومن ذکرناه من الثلثة قد عرفناک انهم مع علو رتبتهم یعترفون له اما الذهبی فتلمذه علیه قد نبأناک به وقد ملأ تصانیفه واما البرزالی فتلمیذه وقاریه فی دار الحدیث الاشرفیة وغیرها واما الشیخ الامام فلقد کان کثیر الاجلال له کان الشیخ الحافظ یجیئ فی کثیر من الایام ومعه جماعة من الطلبة وجزء من سماع الشیخ الامام وربما کان مما اشترک معه فی سماعه فیقرء علی الشیخ الامام والشیخ الامام مع ذلک یعطیه من التعظیم ما هو مستحق له انتهی

وجه شصت و چهارم آنکه شمس الدین محمد بن احمد الذهبی افاده کرده که برای این حدیث طرق کثیره است جدا و حضرت او برای بیان آن افراد تصنیفی خاص نموده

ونیز افاده فرموده که مجموع این طرق موجب این معنی ست که این حدیث را اصلی هست ذهبی در تذکرة الحفاظ در ترجمه حاکم گفته

واما حدیث الطیر فله طرق کثیرة جدا قد افردتها بمصنف ومجموعها یوجب ان یکون الحدیث له اصل واما
حدیث من کنت مولاه فله طرق جیدة وقد افردت ذلك ایضا انتهی فالحمد لله الذی لم یکن له احد ضدا
ولا ندا، علی ظهور خزی الجاحدین لا یتین شیئا ادا، حیث اصبح الحافظ الذهبی مؤید الحق ممدا، وسالکا
طریق النصف مسددا، وجاهدا للتایید الصدق معدا، ومسیلا من بحر علمه وحفظه عددا، فافاد ان طرق
حدیث الطیر کثیرة جدا، حتی ان ذلك الحبر افردها بمصنف مجددا، ثم صرح شاحذا شفرة التحقیق محددا، بان
مجموعها یوجب ان یکون الحدیث ذا اصل مستقدا، فساق الی ربقة الاذعان من کان مجمحا مکدا، وقاد من
کان علی التمسك به مغضبا مضدا، وعن قبول الحق صارفا ومصدا، وبرایه فی غوایته منفردا مستبدا

وجلائل فضائل و عوالی معالی و ذخائر مفاخر و محاسن مآثر و جواهر مکارم و زواهر مناقب و درر محامد و غرر مدائح علامه ذهبی بر متتبع بصیر مخفی و محتجب نیست خود شاه صاحب او را بجواب حدیث امام اهل حدیث گفته اند کما سمعت و همچنین کابلی در صواقع او را الشیخ علامه امام اهل الحدیث ملقب نموده کما ستدریه ان شاء الله تعالی فیما بعد و خود ذهبی ترجمه خود را در معجم مختص باین عنوان ذکر کرده محمد بن احمد بن عثمان بن قایماز بن الشیخ عبد الله الترکمانی الفارقی ثم الدمشقی الشافعی
المقری المحدث مخرج هذا المعجم ولد سنة ثلاث وسبعین واجاز له ابو زکریا بن الصیرفی وابن ابی الخیر والقطب
ابن عصرون والقاسم الاربلی وعدة وسمع بدمشق من عمر بن ابی الفوارس وببعلبك من التاج بن علوان وبالقاهرة
من الدمیاطی وبالقرافة من الابرقوهی وبالثغر من الغرافی وبمکة من التوزری وبحلب من سنقر الزینی وبنابلس من
العماد ابن بدران وجمع توالیف یقال مفیدة والجماعة یتفضلون ویثنون علیه وهو اخبر بنفسه وبنقصه فی العلم
والعمل والله المستعان ولا قوة الا به واذا سلم لی ایمانی فیا فوزی وتاج الدین عبد الوهاب بن علی السبکی در طبقات شافعیه وسطی
گفته محمد بن احمد بن عثمان بن قایماز الشیخ الامام الحافظ شمس الدین ابو عبد الله الذهبی الترکمانی محدث
العصر وخاتمة الحفاظ القائم باعباء هذه الصناعة وحامل رایة اهل السنة والجماعة امام اهل العصر حفظا
واتقانا وفرد الدهر الذی یذعن له اهل العصر ویقولون لا ننکر انك احفظنا واتقانا شیخنا واستاذنا ومخرجنا
وهو علی الخصوص شیخی وسندی ومعتمدی وله علی من الجمیل ما اجمل وجهی وملا یدی جزاه الله عنی افضل الجزاء و
جعل حظه من غرفات الجنان موفر الاجزاء وسعده بدرا طالعا فی سماء العلوم یذعن له الکبیر والصغیر
من الکتب والعالی والنازل من الاجزاء ولد رحمه الله فی سنة ثلاث وسبعین وست مائة وطلب الحدیث
وهو ابن ثمان عشرة سنة فسمع بدمشق من عمر بن ابی الفوارس وغیره ومن غیرها من جماعة ولا زال یخدم
هذا الفن حتی رسخت فیه قدمه وتعب اللیل والنهار وما تعب لسانه وقلمه حتی ضربت الامثال وسار اسمه

مسیر الشمس الا انه لا یتعاطی اذا نزل المطر ولا یغیب عند اقبال اللیل واقام بدمشق یرحل الیه من سائر البلاد و
تناوبه السوالات من کل ناد وهو بین اکنافها کنف لاهلیها وشرف تفتخر وتزدهی به الدنیا وما فیها طوراً تراها
تفصحات عن تبسم ازهارها وتقهقه غدرانها وتارة تلبس ثوب الفخار والوقار بما اشتملت علیه من امامها
المعدود من سکانها وصنف التاریخ الکبیر والاوسط والصغیر المسمی دول الاسلام وکتاب النبلاء
ومختصر تهذیب الکمال للمزی والکاشف مختصر ذلک وهو مجلد نفیس والمیزان فی الضعفاء وهو من اجل
الکتب والمغنی فی ذلک وکتاباً آخر فی ذلک ومختصر سنن البیهقی ومختصر الاطراف للمزی وطبقات الحفاظ
وطبقات القراء وکتاباً فی الوفیات ومختصر اخر فیها مسمی بالاعلام والتجرید فی اسماء الصحابة والمجرد
فی اسماء رجال الکتب الستة ومختصر المستدرک للحاکم ومختصر تاریخ نیسابور للحاکم ومختصر ذیل ابن
الدبیثی والمعجم الکبیر والصغیر والمختص بمحدثی العصر ومختصر المحلی لابن حزم ومختصرات کثیرة
وله کتاب الروع والاوجال فی نبأ المسیح الدجال وهو حسن قرأته علیه وقرأ القرآن العظیم جل منزله
بالسبع واذعن له الناس فیه وقالوا هذا الفرد فی الجمع توفی لیلة الاثنین ثالث ذی القعدة سنة ثمان
واربعین وسبع مائة بالمدرسة المنسوبة لام الصالح فی قاعة سکنه وزاره والدی اطال الله بقاه
قبل المغرب فقال له کیف تجدک فقال فی السیاق ثم ساله عن المغرب فقال له والدی الم تصل العصر
قال بلی ولکن لم اصل المغرب الی الان وساله عن الجمع بینهما وبین العشاء تقدیماً فافتاه بذلک ففعله ومات بعد
العشاء قبل نصف اللیل ودفن بباب الصغیر حضرت الصلوة علیه ودفنه وصلاح الدین محمد بن شاکر بن احمد الخازن
در فوات الوفیات گفته محمد بن احمد بن عثمن بن قایماز الشیخ الامام العلامة الحافظ شمس الدین ابو عبد الله
الذهبی حافظ لا یجاری ولافظ لا یباری اتقن الحدیث ورجاله ونظر علله واحواله وعرف تراجم الناس
وازال الابهام فی تواریخهم والالباس جمع الکثیر ونفع الجم الغفیر واکثر من التصنیف ووفر بالاختصار مؤنة
التطویل فی التالیف وقف الشیخ کمال الدین بن الزملکانی رحمه الله تعالی علی تاریخه الکبیر المسمی بتاریخ الاسلام جزءاً بعد جزء
الی ان انهاه مطالعة وقال هذا کتاب جلیل ومن تصانیفه کتاب تاریخ الاسلام عشرین مجلداً وکتاب تاریخ النبلاء عشرین
مجلداً والدول الاسلامیة وطبقات القراء وطبقات الحفاظ مجلدان ومیزان الاعتدال ثلاث مجلدات المشتبه
فی الاسماء والانساب مجلد نبأ الدجال مجلد تهذیب التهذیب اختصار تهذیب الکمال ثلث مجلدات اختصار
کتاب الاطراف مجلدان الکاشف اختصار التهذیب مجلد اختصار سنن البیهقی خمس مجلدات تنقیح احادیث
التعلیق لابن الجوزی المستحلی اختصار المحلی المقتنی فی الکنی المغنی فی الضعفاء العبر فی خبر من غبر مجلدان
اختصار المستدرک للحاکم مجلدان اختصار تاریخ ابن عساکر عشر مجلدات اختصار تاریخ الخطیب مجلدان

[illegible]

[illegible]

اختصار تاریخ نیسابور مجلد الکبائر جزو تحریم الادبار جزء اخبار السد احادیث مختصر ابن الحاجب توقیف اهل التوفیق علی مناقب
الصدیق مجلد نعم السمر فی سیرة عمر مجلد التبیان فی مناقب عثمان مجلد فتح المطالب فی اخبار علی بن ابی طالب مجلد
مجلد مشیخة وهم الف وثلثمائة شیخ اختصار کتاب الجهاد لابن عساکر مجلد ما بعد الموت مجلد اختصار
کتاب القدر للبیهقی ثلاثة اجزاء هالة البدر فی عدد اهل بدر اختصار تقویم البلدان لصاحب حماة نفض الجعبة
فی اخبار شعبة نفض الجمارك باخبار ابن المبارك اخبار ابی مسلم الخراسانی وله فی تراجم الاعیان لکل واحد منهم مصنف
قائم الذات مثل الائمة الاربعة ومن یجری مجراهم لکنه ادخل الکل فی تاریخ العلماء والنبلاء وکان مولده فی ربیع الاول
سنة ثلث وسبعین وستمائة ووفاته فی سنة ثمان واربعین وسبعمائة ومن شعره اذا قرأ الحدیث علی شخص
واخلی موضعا لوفاة مثلی فما جازی باحسان لانی اريد حیاته ویرید قتلی ومنه لو ان سفیان علی حفظه فی
بعض همی نسی الماضی بغضبی وعرسی ثم ضرسی سعوا فی غربتی والشیخ والقاضی ومنه العلم قال الله قال
رسوله ان صح والاجماع فاجهد فیه وحذار من نصب الخلاف جهالة بین الرسول وبین رای فقیه وشیخ جمال الدین عبد الرحیم بن الحسن
بن علی الاسنوی در طبقات شافعیه گفته شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان الترکمانی المعروف بالذهبی حافظ زمانه وله
بدمشق سنة ثلث وسبعین وستمائة وسمع بالشام ومصر والحجاز والاسکندریة وقرأ القراءات السبع
وصنف التصانیف الکثیرة المشهورة النافعة واضر قبل موته بمدة یسیرة ومات بدمشق لیسکنه بتربة ام الصالح
لیلة الاثنین ثالث ذی القعدة سنة ثمان واربعین وسبعمائة ومن شعره تولی شبابی کان لم یکن واقبل
شیب علینا تولی ومن عاین المنحنی والنقا فما بعد هذین الا المصلی وتقی الدین ابو بکر بن احمد بن قاضی
شهبه در طبقات شافعیه گفته محمد بن احمد بن عثمان بن قایماز الامام العلامة الحافظ المقری المورخ شیخ
الاسلام ابو عبد الله الترکمانی الفارقی الدمشقی المعروف بالذهبی ولد فی ربیع الاخر سنة ثلث وسبعین بتقدیم
السین وستمائة واجاز له طائفة وطلب له ثمان عشرة سنة وسمع ببلاد کثیرة من خلائق یزیدون علی
الف ومائتین واخذ الفقه عن المشایخ کمال الدین الزملکانی وبرهان الدین الفزاری وکمال الدین بن قاضی
شهبة وغیرهم وقرأ القراءات واتقنها وشارک فی بقیة العلوم واقبل علی صناعة الحدیث فاتقنها وتخرج به
حفاظ العصر وصنف التصانیف الکثیرة المشهورة مع الدین المتین والورع والزهد وباشر مشیخة ام الصالح
وغیرها واراد ان یلی بعد موت المزی دار الحدیث الاشرفیة فلم یتمکن من ذلک لفقد شرط الواقف فی اعتقاد الشیخ
فیه قال السبکی محدث العصر وخاتم الحفاظ القائم باعباء هذه الصناعة وحامل رایة اهل السنة والجماعة
امام اهل عصره حفظا واتقانا وفرد الدهر الذی یذعن له اهل عصره ویقولون لا ننکر انک احفظنا واتقانا
شیخنا واستاذنا ومخرجنا وهو علی الخصوص سیدی ومعتمدی وله علی من الجمیل ما اخجل وجهی مما لا اؤدی جزاه الله

سنی افضل الجزاء وجعل حظه من غرفات الجنان موفر الاجزاء توفی فی ذی القعدة سنة ثمان واربعین وسبع مأئة ودفن بباب الصغیر و ابن حجر عسقلانی در درر کامنہ گفتہ محمد بن احمد بن عثمن بن قایماز بن عبد الله الترکمانی الاصل الفارقی ثم الدمشقی الحافظ ابو عبد الله شمس الدین الذهبی ولد فی ثالثة ربیع الاخر سنة ۶۷۳ واجاز له فی تلك السنة لعنایة اخیه من الرضاعة الشیخ علاء الدین بن العطار احمد بن ابی الخیر وابن الدرجی وابن علان وابن ابی الیسر وابن ابی عمر والفخر علی وجمع جمة فطلب بنفسه بعد تسعین فاکثر عن ابن غدیر وابن عساکر ویوسف العسولی ومن بقی من تلك الطبقة ومن بعدها ثم رحل الی القاهرة واخذ عن الابرقوهی والدمیاطی وابن الصواف والعراقی واجاز لغیرهم ثلثین بلدانیة ومهر فی فن الحدیث وجمع فیه المجامیع المفیدة الکثیرة حتی کان اکثر اهل عصره تصنیفا وجمع تاریخ الاسلام فاربی فیه علی من تقدمه بتحریر اخبار المحدثین خصوصا وقطعه من سنة سبع مأئة واختصر منه مختصرات کثیرة منها العبر وسیر النبلاء وملخص التاریخ قدر نصفه وطبقات الحفاظ وطبقات القراء والاشارة وغیر ذلك واختصر السنن الکبیر للبیهقی فهذبه واجاد فیه وله المیزان فی نقد الرجال اجاد فیه واکثر تهذیب الکمال لشیخه المزی خرج لنفسه المعجم الکبیر والصغیر والمختص بالمحدثین لذکر فیه غالب الطلبة من اهل ذلك العصر وعاش الکثیر منهم بعده الی نحو اربعین سنة وخرج لغیره من شیوخه ومن اقرانه ومن تلامذته ورغب الناس فی توالیفه ورحلوا الیه بسببها وتداولوها قراءة ونسخا وسماعا وولی تدریس الحدیث بتربة ام الصالح وبالمدرسة النفیسیة وقدم بیان تولیته فی ترجمة تنکز نائب الشام قال الصفدی لم یکن عنده جمود المحدثین ولا کودنة النقلة کان فقیه النفس له دربة باقوال الناس وهو القائل

اذا قرأ الحدیث علی شخص ٭ واخلی موضعا لوفاة مثلی
فما جازی باحسان لانی ٭ ارید حیاته ویرید قتلی

وقال الصفدی وانشدته لنفسه

خلیلی ماله فی ذا مراد ٭ فدم کالشمس فی اعلی محل
وحظی ان تعیش مدی اللیالی ٭ وانك لا تمل وانت تملی

وقال فاعجبه قولی خلیلی لان فیه اشارة الی بقیة البیت الذی ضمنه هو مع الاتفاق فی اسم خلیل قرأت بخط البدر النابلسی فی مشیخته کان علامة زمانه فی الرجال واحوالهم حدید الفهم ثاقب الذهن وشهرته تغنی عن الاطناب فیه واول ما ولی تصدیر حلقة الاقراء بجامع دمشق فی اول رواق زکریا عوضا عن شمس الدین العراقی الضریر المقری سنة ۶۹۹ بعد رجوعه من رحلته من مصر بقلیل وکان قد اضر قبل موته بسنوات وکان یغضب اذا قیل له لو قدحت عینیك لابصرت لانه کان نزل فیها ماء ویقول لیس هذا الا ما زلت اعرف بصری ینقص قلیلا قلیلا الی ان تکامل عدمه ومات فی لیلة الثالث من ذی القعدة سنة ۷۴۸ وعلامہ سیوطی در طبقات الحفاظ گفتہ الذهبی الامام الحافظ محدث العصر وخاتمة الحفاظ ومورخ الاسلام وفرد الدهر والقائم باعباء هذه الصناعة شمس الدین ابو عبد الله

محمد بن احمد بن عثمن بن قايماز التركماني ثم الدمشقي المقرى ولد سنة ٦٧٣ وطلب الحديث وله ثمان عشر سنة
فسمع الكثير ورحل وعنى بهذا الشان وتعب فيه وخدمه الى ان رسخت فيه قدمه وتلا بالسبع واذعن له
الناس حكى عن شيخ الاسلام ابي الفضل بن حجر انه قال شربت ماء زمزم لاصل الى مرتبة الذهبى فى الحفظ
تدريس الحديث بتربة ام الصالح وغيرها وله من التصنيفات تاريخ الاسلام التاريخ الاوسط الصغير سير النبلاء
طبقات الحفاظ التى لخصناها فى هذا الكتاب وذيلنا عليها طبقات القراء مختصر تهذيب الكمال الكاشف
مختصر ذلك المجرد فى اسماء رجال الكتب الستة التجريد فى اسماء الصحابة الميزان فى الضعفاء المغنى فى الضعفاء
وهو مختصر نفيس وقد ذيلت عليه بذيل مشتبه النسبة مختصر الاطراف لشيخه المزى تلخيص المستدرك
مع تعقب عليه مختصر سنن البيهقى مختصر المحلى وغير ذلك وله معجم كبير وصغير ومختص بالمحدثين والذى
اقول ان المحدثين عيال الآن فى الرجال وغيرها من فنون الحديث على اربعة المزى والذهبى والعراقى وابن حجر
توفى الذهبى يوم الاثنين ثالث ذى القعدة سنة ٧٤٨ بدمشق واضر قبل موته بيسير ورثاه التاج السبكى بقصيدة
اولها من للحديث وللاسناد فى الطلب من بعد موت الامام الحافظ الذهبى من للرواية للاخبار ينشرها
بين البرية من عجم ومن عرب من للرواية والآثار يحفظها بالنقد من وضع اهل الغى والكذب من للصناعة
يدرى حل معضلها حتى يريك جلاء الشك والريب هو الامام الذى روت روايته وطبق الارض من طلابه النجب
ثبت صدوق حافظ يقظ فى النقل اصدق انباء من الكتب الله اكبر ما احوى واحفظه من زاهد ورع لله
مرتقب وغياث الدين بن همام الدين المدعو بخواند امير در حبيب السير فى اخبار افراد البشر گفته ودر سنه ۷۴۸ محدث شام وشيخ
اسلام شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبى نفحات بقابض ارواح سپرد واز تصانيف مفيده است انتهى
واز سيوطى در مدينة العلوم گفته ومن اجل التواريخ تاريخ الذهبى ثلث كتب صنف التاريخ الكبير ثم الوسيط المسمى
بالعبر والصغير المسمى دول الاسلام والذهبى هو محمد بن احمد بن عثمن شمس الدين ابو عبد الله الذهبى محدث
العصر امام الوجود حفظا وذهبى العصر لفظا ومعنى ولد سنة ثلث وسبعين وسبع مائة وطلب الحديث
وهو ابن ثمان عشرة سنة سمع بدمشق ومصر وبعلبك وبالاسكندرية وسمع منه الجمع الكثير الا انه كان
شديد الميل الى راى الحنابلة كثير الازراء باهل السنة فلذلك لا ينصفهم فى التراجم وله التصانيف المرحلة
فى الحديث واسماء الرجال والتواريخ قرء القران واقرأ بالروايات توفى ليلة الاثنين ثالث ذى القعدة سنة ثمان
واربعين وسبع مائة ونيز از سيوطى در مدينة العلوم در ذكر صنف ثانى از ائمه شافعيه كه تابعان تشرف صحبت شافعى
اند گفته ومنهم محمد بن احمد بن عثمن الحافظ شمس الدين ابو عبد الله التركمانى كان امام الوجود حفظا و
ذهبى العصر معنى ولفظا شيخ الجرح والتعديل ولد سنة ثلث وسبعين وستمائة وفى شيوخه كثرة

لا تقبل التعداد و سمع منه الجمع الكثير ما دام يخدم هذا الفن الى ان رسخ فيه قدمه و تعب الليل والنهار و ما
تعب لسانه و قلمه و كان شافعي المذهب و حنبلي المعتقد و لذا اكثر الازراء للاشاعرة في تصانيفه سيما
في تاريخه الكبير و له تاريخ اوسط مسمى بالعبر و صغير يسمى بدول الاسلام و كتاب النبلاء و مختصر تهذيب
الكمال للمزي و الكاشف مختصر ذلك و الميزان في الضعفاء و هو من اجل الكتب و المغني في ذلك و كتابا
ثانيا في ذلك و مختصر سنن البيهقي و هو حسن و مختصر الاطراف للمزي و طبقات الحفاظ و طبقات القراء
و كتاب في الوفيات و مختصر آخر فيها يسمى بالاعلام و التجريد في اسماء الصحابة و المجرد في اسماء رجال الكتب
الستة و مختصر المستدرك للحاكم و مختصر تاريخ نيسابور للحاكم و مختصر ذيل ابن الزبيلعي و المعجم الكبير و الصغير
وقرأ القرآن بالروايات و اقرأه توفي سنة ثمان و اربعين و سبع مائة و فاضل مخاطب در بستان المحدثین در ذکر کتاب
الزهد و الرقاق تصنیف عبد الله بن المبارک گفته و ذهبی که از مشایخ حدیث و خیلی بزرگ کسی هست گفته که مرا ابن المبارک از
راه اجازت شش واسطه بهم رسیده و این کمال علو سند من است انتهی نیز مخاطب در بستان المحدثین در ذکر کتاب المائتین
صابونی بعد نقل حکایتی گفته راقم حروف گوید از شیخ تقی الدین ابن تیمیه حنبلی بطریق تواتر و شهرت بثبوت پیوسته که زیاده بر یک
سال در تفسیر سوره نوح گذرانیده سبحان الله چه وسعت علم در این امت محمدیه بتصدیق قائل رب زدنی علما علیه الصلوة
والتحیة بکرامت فرموده انتهی عقل خیره پیشوا و مقتدای ابن تیمیه را ذهبی که معتبرترین مورخان اسلام است در تاریخ خود آورده انتهی نیز
مخاطب در بستان المحدثین در ذکر کتاب سلاح المؤمن تقی الدین عسقلانی گفته و از حسن قبول این کتاب آنست که در زمان
مصنفش اشتهار عظیم پیدا کرد و علمای اجله آنرا پسند فرمودند و ذهبی که از عمده محدثین آن زمان بود او را اختصار فرموده یادگار
و بخط خود چند نسخه از آن نوشت انتهی و مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته محمد بن احمد بن عثمان بن قایماز شمس الدین
ابو عبد الله الذهبی محدث العصر امام الوجود حفظا و ذهبی العصر معنی و لفظا ولد سنة ٦٧٣ و طلب الحدیث
و هو ابن ثمان عشرة سنة فسمع بدمشق و مصر و بعلبك و الاسكندرية و سمع منه الجمع الكثير و كان شديد الميل الى
راي الحنابلة كثير الازراء باهل الرأي فلذلك لا ينصفهم في التراجم له التصانيف الجزيلة في الحديث و اسماء الرجال
قرأ القرآن قراءة بالروايات صنف التاريخ الكبير ثم الاوسط المسمى بالعبر و الصغير المسمى بدول الاسلام و تاريخه
من اجل التواريخ وقف الشيخ كمال الدين بن الزملكاني على تاريخ الاسلام له جزء بعد جزء الى ان انهاه مطالعة
فقال هذا الكتاب جليل و تاريخه المذكور عشرون مجلدا و كتاب تاريخ النبلاء عشرون مجلدا و له طبقات القراء
و طبقات الحفاظ مجلدان و ميزان الاعتدال ثلث مجلدات و المشتبه في الاسماء و الانساب مجلد و نبأ الدجال
مجلد و تهذيب التهذيب مجلد و اختصار سنن البيهقي خمس مجلدات و تنقيح احاديث التعليق لابن الجوزي
و المستحلى اختصار المحلى و المقتنى في الضعفاء و اختصار المستدرك للحاكم مجلدان و اختصار تاريخ ابن عساكر

مجلدان واختصار تاریخ الخطیب مجلدان و توقیف اهل التوفیق علی مناقب الصدیق مجلد ونعم السمر
فی سیرة عمر مجلد والتبیان فی مناقب عثمان مجلد و فتح المطالب فی اخبار علی بن ابی طالب مجلد
ومعجم اشیاخه وهو الف وثلثمائة شیخ واختصار کتاب الجهاد لابن عساکر مجلد وما
بعد الموت مجلد وصلاة البدر فی عدة اهل بدر وله فی تراجم الاعیان مصنف لکل واحد منهم فالائمة الذات
مثل الائمة الاربعة ومن یجری مجراهم لکن ادخل الکل فی تاریخ النبلاء ومن شعره اذا قرأ
الحدیث علی شخص واخلی موضعا لوفاته مثلی فما جازی باحسان لانی اریدحیاته ویرید قتلی
وله العلم قال الله قال رسوله ان صح والاجماع فاجهد فیه وحذار من نصب الخلاف جهالة
بین الرسول وبین رای فقیه توفی لیلة الاثنین ثالث ذی القعدة ۶۴۳ ذکره ابن شاکر الکتبی ترجمة
حسنة فی فوات الوفیات ان شئت فراجعه **وجه شصت و نجم** آنکه حافظ جمال الدین محمد بن یوسف
الزرندی المدنی الانصاری در کتاب درر السمطین فی فضائل المصطفی والمرتضی والبتول والسبطین که نهایت
وثاقت و رصانت وغایت حصانت و متانت روایات و اخبار آن از صدر آن واضح و آشکار است حدیث طیر را
بوجوه عدیده روایت نموده چنانچه فرموده عن انس رضی الله عنه اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم طیر مشوی
العجل وفی روایة ما اراه الا حباری فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یأکل معی فجاء علی فحجبته
رجاء ان تکون الدعوة لرجل من قومی وفی روایة قال قلت ان شئت یارب اجعله رجلا من الانصار
فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لست باول من احب قومه ثم جاء علی الثانیة فحجبته وجاء
علی الثالثة فحجبته ثم جاء علی الرابعة واذنت له فدخل فلما رآه النبی صلی الله علیه وسلم قال
اللهم انی احبه فاحبه فاکل معه من ذلک الطیر وفی روایة انه قال ما حبسک رحمک الله
قال هذا آخر ثلاث مرات کل ذلک یقول انس انک مشغول علی حاجة فقال یا انس ما
حملک علی ذلک فقال سمعت دعوتک فاحببت ان تکون لرجل من قومی فقال
النبی صلی الله علیه وسلم لا یلام الرجل علی حب قومه وروی انس رضی الله عنه
ایضا قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک
الیک وفی روایة برجل یحبه الله ورسوله قال انس فجاء علی فقرع الباب فقلت ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول وکنت احب ان یکون رجل من الانصار ثم
اتی علی وقرع الباب فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول ثم اتی الثالثة
فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ادخله فقد عنیته فلما دخل قال اللهم والی

وعنه ایضا قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر نضیج فاعجبه فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والیّ یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه انتهی فهذا الزرندی الحافظ الذی علا رفعة وسمو اوقد روی حدیث الطائر المستنیر سناء وعلوا ؛ واورده بوجوه ساطعة معلما مجلوا ؛ وساق منه عیونا مزرية بالذهب الابریز صفوا ؛ فاقرّ عیون المستبصرین المائلین الی الحق دنوّا واوجع قلوب المعاندین الراکنین الی الباطل صغوا ؛ فبارت والحمد لله تسویلات الزائغین عنه تجبرا وعتوا ؛ واصبحت تزویقات الجاحدین له کصوفة هفت الریح بها هفوا ؛

وجه شصت وششم آنکه زرندی در معارج الوصول الی معرفة فضل آل الرسول که منتهای اعتماد ورزانت واقصای استحکام ومتانت احادیث وآثار آن از دیباجه‌اش لائح ونمودارست حدیث طیر را روایت نموده چنانچه گفته روی انس رضی الله عنه قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر مشوی نضیج فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والیّ یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه فهذا الجهبذ الزرندی قد ذکر روایة الحدیث فی المعارج ؛ وابان وصوله الی اسنی المراقب والمدارج ؛ فارغم انف کل جاحد عن ربقة النصف خارج ؛ واوهن منّة کل زائغ فی دهماء المتحرفین مارج ؛ وزعزع اساس کل منکر فی سبیل الغی دارج ؛ واردی حوباءه بشهاب ثاقب وقبس لاهب مارج قوة الله ولی الانجاء وهو لکل غمة فارج ؛ ومستتر نماند که جمال الدین زرندی از اکابر حفاظ اعلام واساطین وارکان عالی مقام وصدور ماهرین این شان وقروم کابرین ایشان ست چنانکه از مقامات وسیعة الاقطار ورجحی از مراتب رفیعة الاخطار او از درر کامنه فی اعیان المائة الثامنه وتوضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل وفصول المهمه فی معرفة الائمه وجواهر العقدین فی فضل الشرفین وسبل الهدی والرشاد فی سیرة خیر العباد وذخیرة المآل فی شرح عقد جواهر اللآل ومنتهی المقال فی شرح حدیث لا تشد الرحال ساطع ولامع ست وبر متتبع خبیر پوشیده نیست که اجلّه وافاخم اهلسنت مثل سید شهاب الدین احمد ونور الدین علی بن محمد المعروف بابن الصباغ المالکی ونور الدین علی بن عبد الله السمهودی وشمس الدین محمد بن یوسف دمشقی صالحی واحمد بن الفضل بن محمد باکثیر المکی الشافعی ومرزا محمد بن معتمد خان بدخشانی وشهاب الدین احمد بن عبد القادر العجیلی الشافعی ومفتی صدر الدین خان وشاه سلامة الله وحیدر علی رضا منتهی الکلام جابجا بافادات او متمسک میشوند واو را بکمال تجلیل وتعظیم یاد میکنند

وجه شصت و هفتم آنکه حافظ صلاح الدین خلیل بن کیکلدی علائی که صاحب صلاح شعار و حائز فلاح و سنا ست
حتما و جزما نفی موضوعیت این حدیث شریف و تقویت بعض طرق آن بشکل آن تا آنکه منتهی میشود بدرجه حسن نموده
و رواة آنرا توثیق فرموده و بودن طریق نسائی و حاکم اشل روایات طیر ثابت کرده و نیز از حاکم نقل نموده که
او در مستدرک افاده کرده که حدیث طیر را از انس جماعتی زیاده از سی نفر روایت کرده اند و نیز از حاکم صحت روایت حدیث
طیر از جناب امیر المؤمنین علیه السلام و ابی سعید خدری و سفینه نقل کرده و نیز افاده کرده که ابن مردویه در طرق
این حدیث جزئی جمع نموده و نیز علائی فاخر حاوی جلائل مآثر برابن طاهر متجاسر که لسان خسارت ترجمان خود
بکلمه محسه کل طرقه ای خبر الطیر باطلة معلولة آلوده رد بلیغ نموده یعنی بعد نقل قول او گفته و هو غلو منه الخ
پس غلو و اسراف ابن طاهر نزد انصاف و ایفال و در مهامه اعتساف و ایضاع و ایجاف در مهاوی جزاف
و سفساف بتصریح علائی عمدة الاشراف ثابت و متحقق شد و نیز علائی ارشاد نموده که حکم بوضع بر حدیث یعنی حدیث طیر
بعید ست جدا و هذا کاف واف لاحراق قلب المعاندین الحائدین جدا و تبدید خرافاتهم و عثراتهم
و تسویلاتهم و تلبیساتهم ردا و هدم اساس هفواتهم و جزافاتهم و خزعبلاتهم و تهویلاتهم هدا
و یثبت انهم یاتون شیئا ادا و یشدون ظهر الباطل شدا و یمدون فی الضلال و الغی
انفسهم مدا و لا یذرون للخبط و الخلط و عدم الضبط و ترک الربط و ایثار الخزی و الخبط حدا
و نیز از قول علائی بعد لفظ جدا و لذالک لم یذکره ابو الفرج الخ ظاهرست که چون حکم بر حدیث
شریف بوضع بعید ست جدا بهمین سبب ابو الفرج آنرا در کتاب موضوعات ذکر نکرده فاذا لم یذکره فی الموضوعات ابو
الفرج الغائص من التعصب و التهجم و التجسس فی اللج المردی الموبق بمکابراته و مجازفاته للنفوس
و المهج المدغل المبطل لصحاح الحجج المتشبث بوادر الفاحشة تمام الانزلال و الرهج فکیف یصغی
بعد ذلک الی قول احد ممن حاد و صد عن الحق و بالباطل اولع و لهج و ابدی من سخافة نفسه
الهزل و الهذر ما هو افظع و شیخ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی در قوت المغتذی علی جامع
الترمذی گفته حدثنا سفیان بن وکیع ثنا عبید الله بن موسی عن عیسی بن عمر عن السدی
عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه و سلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب
خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه هذا احد الاحادیث التی انتقدها الحافظ
السراج القزوینی علی المصابیح و زعم انه موضوع و قال الحافظ صلاح العلائی لیس بموضوع
بل له طرق کثیرة غالبها واه و منه ما فیه ضعف قریب و ربما یقوی بعض منها بمثابته الی
ان ینتهی درجة الحسن و السدی اسمعیل احتج به مسلم و الناس و عیسی بن عمر هو الاسدی

الكوفي القاري وثقه يحيى بن معين وغيره ولم يتكلم فيه وعبد الله بن موسى مشهور من رجال الصحيحين وقد تابع عليًا على روايته عن عيسى
بن عمر مسهر بن عبد الملك اخرجه النسائي في خصائص علي ومسهر هذا وثقه ابن حبان الى ان نقل السيوطي عن العلائي بعد ذكر
المصري بن حماد وطريق الحاكم لحديث الطير فهذان الطريقان اي طريق النسائي والحاكم امثل ما روي فيه وقد ساق ابن الجوزي
في العلل المتناهية لهذا الحديث طرقا كثيرة عن انس واهية وقال الحاكم في المستدرك رواه عن انس جماعة اكثر من ثلثين نفسا ثم صحت الرواية
عن علي وابي سعيد وسفينة ثم ليذكر طرق احاديثهم كلها وخرج ابو بكر بن مردويه في طرق هذا الحديث جزءا وقال ابن طاهر الحافظ
كل طرقه باطلة معلولة وهو غلو منه في مقابلة تساهل الحاكم والحكم على الحديث بالوضع بعيد جدًّا ولذا لم يذكره ابو الفرج
في كتاب الموضوعات انتهى و علامه خليل حافظ حاذق جليل و جهبذ سابق مضمار فضل جميل و محدث بی نظیر و عدیل و کامل بارع نبیل و جامع شرف
ناصع جزیل و حاوی فخر غزیر صیل است ذهبی در تذکرة الحفاظ در ذکر شیوخ خود گفته وسمعت من الامام المفتي المحدث صلاح الدين ابي سعيد العلائي سمع
من القاضي تقي الدين سليمان وطبقته فاكثر وحصل وخرج وصنف مولده سنة اربع وتسعين وستمائة وتوفي سنة احدى وسبع مئة
وهو عالم ثبت مقدس اليوم في نیز ذهبی در معجم مختص گفته خليل بن كيكلدي الامام الحافظ الفقيه البارع المفتي صلاح الدين ابو سعيد العلائي
الدمشقي الشافعي ولد سنة اربع وتسعين وستمائة وحفظ كتبا وقرأ وافاد وانتقى ونظر في الرجال والعلل وتقدم في هذا الشان مع
صحة الذهن وسرعة الفهم سمع من ابن مشرف وست الوزراء والقاضي ابي بكر الدشتي والرضي الطبري وطبقتهم انشدنا عن ابن مرداس
والشهاب محمود وبيانات دربس عن جماعة وعبد الرحيم بن حسن اسنوی در طبقات شافعیه گفته صلاح الدين خليل بن كيكلدي المعروف
بالعلائي منسوبا الى بعض الامراء كان المذكور حافظ زمانه اماما في الفقه والاصول وغيرهما ذكيا نظارا فصيحا كريما ذا رياسة
وحشمة ولد بدمشق سنة اربع وتسعين وستمائة واشتغل بها على ابن الزملكاني وغيره وصنف في الحديث تصانيف نافعة وفي النظائر الفقهية
كتابا كبيرا نفيسا ودرس بالمدرسة الصلاحية بالقدس الشريف وانقطع فيها للاشتغال والافتاء والتصنيف الى ان توفي سنة احدى وستين
وسبعمائة وابن حجر عسقلانی در درر کامنه گفته خليل بن كيكلدي العلائي ولد في ربيع سنة ۶۹۴ واول سماعه الحديث في سنة ثلاث وسبع مائة
سمع فيها صحيح مسلم على شرف الدين الفزاري وسمع البخاري على ابن مشرف سنة اربع وذلك بافادة جده لامه
برهان الدين ابراهيم بن عبد الكريم الذهبي واشتغل في الفقه والعربية وطلب الحديث بنفسه من سنة احدى
عشرة فجد وقرأ وسمع فاكثر عن التقي سليمان والدشتي وابي بكر بن احمد بن عبد الدائم وعيسى المطعم واسمعيل بن مكتوم
والقسم بن عساكر وقرينه اسمعيل بن عساكر وابراهيم بن عبد الرحمن الشيرازي وقرينه ابي نصر بن الشيرازي
وعبد الاحد بن تيمية وابن مشرف وست الوزراء والطبقة فمن بعدهم وبالقدس من زينب بنت سكر وبمكة من
الرضي الطبري وبمصر من جماعة من اصحاب النجيب وبلغ عدد شيوخه بالسماع سبع مائة وجمع شيوخ مسموعاته
في كتاب سماه الفوائد المجموعة في الفرائد المسموعة وصنف التصانيف في الفقه والاصول والحديث كالقواعد
التي جودها وتحفة الرائض بعلوم آيات الفرائض والاربعين في اعمال المتقين وشرح حديث ذي اليدين في مجلد

والوشی المعلم فیمن روی عن ابیه عن جدہ عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وکتب کثیرة جداً سائرة مشهورة نافعة متقنة محررة وکان بزی الجند ثم لبس زی الفقهاء وحفظ التنبیه ومختصر ابن الحاجب ومقدمته فی النحو والتصریف وکتاب الاربعین للاموی وللامام ورحل صحبة ابن الزملکانی الی القدس ولازمه وتخرج به وعلق عنه کثیرا ولازم البرهان الفزاری وخرج له مشیخه وولی تدریس الحدیث بالناصریة سنة ثمان عشرة ثم الاسدیة سنة ثلاث وعشرین ثم خلف صاحب حمص سنة ثمان وعشرین نزل له عنها الذی شیخه ثم الصلاحیة بالقدس سنة احدی وثلاثین وقطن به الی ان مات انتزعها من علاء الدین علی بن ایوب بن منصور المقدسی فرعلاء الدین فی وظائف العلائی بدمشق واضیف الی العلائی درس الحدیث بالتنکزیة بالقدس وحج مرارا وجاور وکان ممتعا فی کل باب فتح ویحفظ تراجم اهل العصر ومن قبلهم وکان له ذوق فی الادب ونظم حسن مع الکرم وطلاقة الوجه وکان یکتب فی الاجازات اجازهم المسئول فیه بشرط خلیل بن کیکلدی العلائی کاتبه ووصفه بالحفظ شیخه الذهبی فی مشیخته وقال فی المختص یتحفظ الرجال والعلل وتقدم فی هذا الشأن مع صحة الذهن وسرعة الفهم وقال الحسینی کان اماما فی الفقه والنحو والاصول مفننا فی علوم الحدیث وفنونه حتی صار بقیة الحفاظ عارفا بالرجال علامة فی المتون والاسانید بقیة الحفاظ ومصنفاته تنبئ عن امامته فی کل فن ولم یخلف بعده مثله و قال شیخنا فی الوفیات درس وافتی وجمع بین العلم والدین والکرم والمروة ولم یخلف بعده مثله وقال الاسنوی فی الطبقات کان حافظ زمانه اماما فی الفقه والاصول وغیرهما ذکیا نظارا فصیحا کریما ذا رياسة وولی فی القدس التدریس والافتاء والتصنیف والحنب فی وصفه وذکران السبکی سئل من یخلف بعد فقال العلائی ولکنه وهم فی وفاته فقال مات سنة ستین وتبعه شیخنا فزاد فی ذی الحجة منها والصحیح انه مات ببیت المقدس فی لیلة خامس او ثالث المحرم وقال الصفدی عاشر المحرم سنة ٧٦١ وذکره ابن رافع فی معجمه وقال سمع الحدیث من سنة احدی عشرة وهلم جرا واخذ عن غالب الموجودین واتقن الفن وتفقه وناظر وله ذوق فی معرفة الرجال وذکاء وفهم وانتقی علی جماعة من شیوخه وقرأ بنفسه وکتب بخطه ونظم الشعر ودرس باماکن وکتبت عنه قصیدة من نظمه رثی بها شیخه ابن الزملکانی و قرأت بخط شیخنا العراقی توفی حافظ المشرق والمغرب صلاح الدین فی ثالث المحرم وتقی الدین ابوبکر اسدی در طبقات شافعیه گفته خلیل بن کیکلدی بن عبد اللّٰه الامام البارع المحقق بقیة الحفاظ صلاح الدین ابو سعید العلائی الدمشقی ثم المقدسی ولد بدمشق فی ربیع الاول سنة اربع وتسعین بتقدیم التاء وستمائة وسمع الکثیر ورحل وبلغ عدد شیوخه بالسماع سبع مائة واخذ علم الحدیث عن المزی وغیره واخذ الفقه عن الشیخین برهان الدین الفزاری ولازمه وخرج له مشیخة وکمال الدین بن الزملکانی وتخرج به وعلق عنه کثیرا واجیز بالفتوی واخذ واجتهد حتی فاق اهل عصره

فی الحفظ والاتقان ودرس بدمشق بالاسدیة وبحلقة صاحب حمص ثم انتقل الی القدس مدرسا بالصلاحیة سنة احدی وثلثین فاقام بالقدس مدة طویلة یدرس ویفتی ویحدث ویصنف الی اخر عمره ذکره الذهبی فی معجمه واثنی علیه وقال الحسینی فی معجمه وذیله کان اماما فی الفقه والنحو والاصول مفتنا فی علوم الحدیث ومعرفة الرجال علامة فی معرفة المتون والاسانید بقیة الحفاظ ومصنفاته تنبئ عن امامته فی کل فن درس وافتی وناظر ولم یخلف بعده مثله وقال الاسنوی فی طبقاته کان حافظ زمانه اماما فی الفقه والاصول وغیرهما ذکیا نظارا فصیحا کریما ذا ریاسة وحشمة وصنف فی الحدیث تصانیف نافعة وفی النظائر الفقهیة کتابا کبیرا نفیسا ودرس بالصلاحیة بالقدس الشریف وانقطع فیها للاشتغال والافتاء والتصنیف وقال السبکی فی الطبقات الکبری کان حافظا ثبتا ثقة عارفا باسماء الرجال والعلل والمتون فقیها متکلما ادیبا شاعرا ناظما ناثرا متفننا اشعریا صحیح العقیدة سنیا لم یخلف بعده فی الحدیث مثله الی ان قال اما الحدیث فلم یکن فی عصره من یدانیه واما بقیة علومه من فقه ونحو وتفسیر وکلام فکان فی کل واحد منها حسن المشارکة توفی بالقدس فی المحرم سنة احدی وستین وسبعمائة وقال الاسنوی توفی سنة ستین وهو وهم ودفن بمقبرة باب الرحمة الی جانب سور المسجد ومن تصانیفه القواعد المشهورة وهو کتاب نفیس مشتمل علی علمی الاصول والفروع والوشی المعلم فیمن روی عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم مجلد عقیلة الطالب فی ذکر اسرار الصفات والمناقب فی مجلد لطیف وجمع الاحادیث الواردة فی زیارة قبر النبی صلی الله علیه وسلم کتبه لشیخه برهان الدین فی قضیة ابن تیمیة والمراسیل والکلام علی حدیث ذی الیدین فی مجلد ومنیة الرائض بعلوم آیات الفرائض وکتابا فی المدلسین وکتابا سماه تنقیح المفهوم فی صیغ العموم وشرع فی احکام کبری عمل منها قطعة نفیسة وغیر ذلک وفی طبقات الحفاظ للسیوطی العلائی الشیخ الامام العلامة الحافظ الفقیه ذو الفنون صلاح الدین ابو سعید خلیل بن کیکلدی الشافعی عالم بیت المقدس ولد فی ربیع الاول سنة ۶۹۴ وسمع التقی سلیمان وطبقته ولازم البرهان الفزاری والکمال الزملکانی وتخرج به وبرع فی الفنون وکان اماما محدثا حافظا متقنا جلیلا فقیها اصولیا نحویا قال الذهبی فی المختصر حافظ مستحضر الرجال والعلل تقدم فی هذا الشان مع صحة الذهن وسرعة الفهم وقال الحسینی کان اماما

فی الفقه والاصول والنحو مفتنا فی علوم الحدیث وفنونه علامة فیه عارفا بالرجال علامة فی المتون والاسانید ولم یخلف بعده مثله وقال الاسنوی کان حافظ زمانه اماما فی الفقه وغیره ذکیا نظارا سئل السبکی من یخلف بعدک قال العلائی الف فی الحدیث وغیره مصنفات منها الوشی المعلم فیمن روی عن ابیه عن جده والاربعین فی اعمال المتقین والقواعد المشهورة وعلوم ایات الفرائض واشیاء کثیرة محررة متقنة افتی وخرج ودرس بامالکه منها الناصریة والاسدیة والصلاحیة بالقدس والتنکزیه اخذ عنه العراقی وقال مات حافظ المشرق والمغرب صلاح الدین فی ثالث المحرم سنة ۷۶۱ ومجیر الدین ابو الیمن عبد الرحمن علیمی حنبلی در انس جلیل گفته شیخ الاسلام صلاح الدین ابو سعید خلیل بن کیکلدی بن عبد الله العلائی الدمشقی ثم المقدسی الامام البارع المحقق بقیة الحفاظ ولد بدمشق فی ربیع الاول سنة اربع وتسعین وستمائة وسمع الکثیر ورحل وبلغ عدة شیوخه بالسماع سبعمائة واخذ عن مشائخ الدنیا واجیز بالفتوی وجد واجتهد حتی فاق اهل عصره ودرس بدمشق ثم انتقل الی القدس مدرسا بالصلاحیة سنة احدی وثلثین وسبعمائة انتزعها من الشیخ علاء الدین بن ایوب المذکور قبله واضیف الیه درس الحدیث بالتنکزیة بالقدس الشریف وحج مرارا واقام بالقدس مدة طویلة یدرس ویفتی ویحدث ویصنف الی اخر عمره ومن تصانیفه القواعد المشهورة وهو کتاب نفیس یشتمل علی الاصول والفروع والوشی المعلم فیمن روی عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم مجلد وعقیلة الطالب فی ذکر اشرف الصفات والمناقب فی مجلد لطیف فی جمع الاحادیث الواردة فی زیارة قبر النبی صلی الله علیه وسلم والمراسیل والکلام علی حدیث ذی الیدین فی مجلد ومنحة الرائض بعلوم ایات الفرائض وکتاب فی المدلسین وکتاب سماه تنقیح المفهوم فی صیغ العموم وشرع فی احکام کبری علق منها قطعة نفیسة وغیر ذلک من المصنفات النفیسة المحررة توفی بالقدس الشریف فی المحرم سنة احدی وستین وسبعمائة ودفن بمقبرة باب الرحمة الی جانب سور المسجد ونزل عن الصلاحیة لزوج ابنته الشیخ تقی الدین اسمعیل القرقشندی علامة الزمان فلم یتم له ذلک ومحمد بن علی بن محمد الشوکانی در بدر طالع گفته

۳ اول خلیل بن کیکلدی العلائی ولد فی ربیع سنة ۶۹۴ واول سماعه للحدیث فی سنة ۷۰۳ سمع علی شرف الدین الفزاری وبرهان الدین الذهبی وابن عبد الدائم والقسم بن عساکر وجماعة کثیرة

بلغوا الی سبعمائة و رحل الی الاقطار و اشتغل قبل ذلک بالفقه و العربیة و مهر و صنّف التصانیف فی الفقه و الاصول و الحدیث و منها تحفة الرائض فی علم الفرائض و الاربعین فی اعمال المتقین و شرح حدیث ذی الیدین فی مجلد و الوشی المعلم فیمن روی عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه و سلم قال ابن حجر فی الدرر انه صنف کتبا کثیرة جدا سائرة محررة مشهورة نافعة و کان بزی الجند ثم لبس زی الفقهاء و حفظ التنبیه و مختصر ابن الحاجب و مقدمته فی النحو و التصریف و ولی تدریس الحدیث بالناصریة ثم الصلاحیة بالقدس و قطن بها الی ان مات و حج مرارا و جاور و کان متعینا فی کل باب یحفظ تراجم اهل عصره و من قبلهم و وصفه الذهبی بالحفظ و قال استحضر الرجال و العلل و تقدم فی هذا الشان مع صحة الذهن و سرعة الفهم و قال غیره و کان اماما فی الفقه و النحو و الاصول و الحدیث و فنونه حتی صار بقیة الحفاظ عارفا بالرجال علامة فی المتون و الاسانید و مصنفاته تنبئ عن امامته فی کل فن و قال الاسنوی کان حافظ زمانه اماما فی الفقه و الاصول و غیرهما ذکیا نظارا فصیحا کریما و له نظم حسن و استمر علی حاله حتی مات فی القدس خامس المحرم سنة ٧٦١

وجه شصت و هشتم آنکه عبد الوهاب بن علی السبکی در طبقات شافعیه بترجمه حاکم گفته و اما الحکم علی حدیث الطیر بالوضع فغیر جید ازین عبارت ظاهر و باهر است که حکم بوضع حدیث طیر غیر جید است یعنی بعبارت دیگر غیر مقبول و حکم مطروح و نامعقول و نشده مردود و نقول مرذول و تهور مطرود و هذر مغسول است و کفاک به ابطالا لابطال هذا المخاطب المحتال و افسادا و اخمالا لخطل الفاضل المغتال و تقبیحا و تهجینا لتعلل هذا المولع بابداع غرائب المحال و عجائب المحال و تفضیحا و توهینا لزلل ذلک المشعوف المشغوف لرد فضائل الال ال رسول الرب المتعال صلی الله علیه و آله السلام ما اتصل النهار باللیال و علامه سبکی سابک شذور عقیان تنقیب و تنقید و سالک مسالک تعمیق و تسدید و صاعد مصاعد تحقیق حمید و عارج معارج تدقیق سدید و عارف معارف نقد طارف و تلید و واقف لطائف احکام احکام شرع رب مجید و محرق وساوس بعید هر حاسد عنید و موبق نوازغ و نوافث هر جاحد مرید و فضائل زاهره و مناقب باهره او متلو السنه اساطین با تجلید و محاسن متکاثره و مآثر فاخره اش مسطور اسفار جهابذه فرید وحید در معجم مختص گفته عبد الوهاب بن شیخ الاسلام تقی الدین علی بن عبد الکافی العلامة القاضی تاج الدین ابو نصر السبکی الشافعی ولد فی سنة ثمان و عشرین و سبعمائة و لجاز له الحجار و طائفة و اسمعه ابوه من جماعة و کتب عنی اجزاء و نسخها و ارجو ان یتمیز فی العلم

ثم درسہا وافتی ثم فقد کتب میرزا محمد بن معتمد خان البدخشی فی الہامش ہکذا وکانت وفاة العلامة تاج الدین عبد الوھاب السبکی فی سنة احدی وسبعین وسبعمأئة ارخہ المقریزی والسیوطی وغیرھما وابن حجر عسقلانی در درر کامنہ گفتہ عبد الوھاب بن علی بن عبد الکافی بن علی بن تمام السبکی ابو نصر تاج الدین بن تقی الدین ولد سنة ۲۷ واجاز لہ ابن الشحنة ویونس الدبوسی واسمع علی یحیی بن المصری وعبد المحسن الصابونی وابن سید الناس وصالح بن مختار وعبد القادر بن الملول وغیرھم ثم قدم مع والدہ دمشق سنة ۳۹ فسمع بہا من زینب بنت الکمال وابن ابی الیسر وغیرھما وقرأ بنفسہ علی المزی ولازم الذھبی وتخرج بتقی الدین بن رافع وامعن فی طلب الحدیث وکتب الاجزآء والطباق مع ملازمة الاشتغال بالفقہ والاصول والعربیة حتی مہر وھو شاب وخرج لہ ابن سعد مشیخہ وحدث بہا واجاد فی الخط والنظم والنثر وشرح مختصر ابن حاجب ومنہاج البیضاوی وعمل فی الفقہ التوشیح والترشیح ولخص فی الاصول جمع الجوامع وعمل علیہ منع الموانع وعمل القواعد المشتملہ علی الاشباہ والنظائر وکان ذا بلاغة وطلاقة لسان عارفا بالامور وانتشرت تصانیفہ فی حیاتہ ورزق فیہا السعد وعمل الطبقات الکبری والصغری والوسطی وکان جید البدیہة طلق اللسان اذن لہ ابن النقیب بالافتآء والتدریس ودرس فی غالب مدارس دمشق وناب عن ابیہ فی الحکم ثم استقل بہ باختیار ابیہ وولی دار الحدیث الاشرفیہ بتعیین ابیہ وولی توقیع الدست فی سنة ۵۰ وولی خطابة الجامع وانتہت الیہ ریاسة القضآء والمناصب بالشام وحصل لہ بسبب القضآء محنة شدیدة مرة بعد اخری وھو مع ذلک فی غایة الثبات ولما عاد الی منصبہ صفح عن کل من اسآء الیہ وکان جوادا مہیبا قال الشیخ شہاب الدین بن حجی اخبرنی ان الشیخ شمس الدین بن النقیب اجازلہ بالافتآء والتدریس ولم یکمل العشرین لان عمرہ لما مات ابن النقیب کان ثمانیة عشر عاما واول ما ناب فی الحکم بعد وفاة اخیہ حسین قال وقد صنف تصانیف کثیرة جدا علی صغر سنہ قرئت علیہ وانتشرت فی حیاتہ وبعد موتہ وقال ابن کثیر جری علیہ من المحن والشدائد ما لم یجر علی قاض قبلہ وحصل لہ من المناصب والریاسة ما لم یحصل لاحد قبلہ وانتہت الیہ الریاسة بالشام وابان فی ایام محنتہ عن شجاعة وقوة علی المناظرة حتی افحم خصومہ مع کثرتہم ثم لما عاد عفا وصفح عمن قام علیہ وکان کریما مہیبا ومات فی سابع ذی الحجة سنة ۷۱ خطب

یوم الجمعة فطعن لیلة السبت رابعه ومات لیلة الثلثاء وابو بکر اسدی در طبقات شافعیه گفته
عبد الوهاب بن علی بن عبد الکافی بن علی بن تمام بن یوسف بن موسی بن تمام العلامة
قاضی القضاة تاج الدین ابو نصر بن الشیخ الامام شیخ الاسلام تقی الدین ابی الحسن الانصاری
الخزرجی السبکی مولده بالقاهرة سنة سبع بتقدیم السین و عشرین وسبعمائة وقیل
سنة ثمان و حضر وسمع بمصر من جماعة ثم قدم دمشق مع والده فی جمادی الآخرة سنة
تسع وثلثین وسمع بها من جماعة واشتغل علی والده وعلی غیره وقرأ علی الحافظ
المزی ولازم الذهبی وتخرج به وطلب بنفسه ودأب قال الحافظ شهاب الدین بن حجی اخبرنی
ان الشیخ شمس الدین بن النقیب اجازه بالافتاء والتدریس ولما مات ابن النقیب کان عمر
القاضی تاج الدین ثمانیة عشر سنة وافتی ودرس وحدث وصنف واشتغل وناب عن ابیه
بعد وفات اخیه القاضی الحسین ثم استقل بالقضاء بسوال والده فی شهر ربیع الاول سنة
ست وخمسین ثم عزل مدة لطیفة ثم اعید ثم عزل باخیه بهاء الدین وتوجه الی مصر علی
وظائف اخیه ثم عاد الی القضاء علی عادته و ولی الخطابة بعد وفاة ابن جملة ثم عزل وحصل
له محنة شدیدة وسجن بالقلعة نحو ثمانین یوما ثم عاد الی القضاء وقد درس بمصر والشام
بمدارس کبار العزیزیة والعادلیة الکبری والغزالیة والعذراویة والشامیتین والناصریة
والامینیة ومشیخة دار الحدیث الاشرفیة وتدریس الشافعی بمصر والشیخونیة والمیعاد بالجامع
الطولونی وغیر ذلک وقد ذکره الذهبی فی المعجم المختص واثنی علیه وقال ابن کثیر جری علیه
من المحن والشدائد ما لم یجر علی قاض قبله وحصل له من المناصب ما لم یحصل لاحد قبله وقال
الحافظ شهاب الدین بن حجی خرج له ابن سعد مشیخة ومات قبل تکمیلها وحصل فنونا
من العلم من الفقه والاصول وکان ماهرا فیه والحدیث والادب وبرع وشارک فی العربیة
وکان له ید فی النظم والنثر جید البدیهة ذا بلاغة وطلاقة لسان وجرأة جنان وذکاء
مفرط وذهن وقاد وکان له قدرة علی المناظرة صنف تصانیف عدیدة فی فنون علی عدة
صغر سنه وکثرة اشتغاله قرئت علیه وانتشرت فی حیاته وبعد موته قال وانتهت اشتغاله
الیه ریاسة القضاء والمناصب بالشام وحصلت له محنة بسبب القضاء واوذی
فصبر وسجن فثبت وعقدت له مجالس فابان عن شجاعة وافحم خصومه مع تواطئهم
علیه ثم عاد الی مرتبته وعفا وصفح عمن قام علیه وکان سیدا جوادا کریما مهیبا تخضع له رتبته

ارباب المناصب من القضاة وغيرهم توفى شهيدا بالطاعون فى ذى الحجة سنة احدى
وسبعين وسبعمائة خطب يوم الجمعة وطعن ليلة السبت رابعه ومات ليلة الثلثا
ودفن بتربتهم بالشافعى عن اربع واربعين سنة ومن تصانيفه شرح مختصر ابن الحاجب
فى مجلدين سماه رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب وشرح المنهاج البيضاوى وكان منهاج
والده قد بدأ فيه فكتب منه قطعة يسيرة فبنى عليها ولده والقواعد المشتملة على
الاشباه والنظائر وطبقات الفقهاء الكبرى فى ثلثة اجزاء فيه عجائب وغرائب والطبقات الوسطى
مجلد ضخم والطبقات الصغرى مجلد لطيف والترشيح فى اختيارات والده وفيه فوائد
غريبة وهو اسلوب غريب والتوشيح على التنبيه والتصحيح والمنهاج وجمع مختصر فى الاصول
سماه جمع الجوامع وكتب عليه كتابا سماه منع الموانع وجلب حلب جواب اسئلة رسالة عنها
الاذرعى وغير ذلك و فاضل ابراهيم پسر جاربردى در رساله سیف صارم فی قطع عضد الظالم گفته
اما بعد فيقول الفقير الى الله تعالى ابراهيم الجاربردى بينا كنت اقرء كتاب الكشاف فى سنة
ستين وسبع مائة بين يدى من هو افضل الزمان لا بالدعاوى بل هو باتفاق
اهل العلم والعرفان اعنى من خصه الله تعالى باوفر حظ من العلى والاحسان مولانا وسيدنا
الامام العالم العلامة شيخ الاسلام والمسلمين الداعى الى رب العالمين قامع المبتدعين
وسيف المناظرين امام المحدثين حجة الله على اهل زمانه والقائم بنصرة دينه فى
سره واعلانه بقلمه ولسانه خاتمة المجتهدين بركة المؤمنين استاذ الاستاذين قاضى
القضاة تاج الدين عبد الوهاب السبكى لا زالت رباع الشرع معمورة بوجوده ورياض
الفضل مغمورة بجوده ويرحم الله عبدا قال آمينا الخ **وجه ششم** آنکه سید شهاب الدين
حدیث طیر را بچند طریق روایت کرده ازان در معرض احتجاج بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی
رب الارباب و جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله الاطیاب وارد نموده چنانچه در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل
گفته الباب السابع فى ترنم اغانى النبوة فى مغانى الفتوة باحبيته الى الله تعالى ورسوله
وتنسمه شقائق عالى الولاية بتسنمه شواهق معالى العناية بما ظهر انه اشد حبا لله ورسوله
عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان عند النبى صلى الله عليه وعلى آله
وسلم طير فقال اللهم ائتنى باحب خلقك اليك ياكل معى هذا الطير فجاء على بن ابى طالب فاكل
معه رواه الطبرى وقال خرجه الترمذى والبغوى فى المصابيح فى الحسان واخرجه الحربى

وقال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر وکان مما یعجبه اکله ثم ذکر الحدیث وخرجه
الامام ابو بکر محمد بن عمر بن بکیر النجار وقال عن انس قدمت لرسول الله صلی الله علیه وعلی
اله وبارک وسلم طیرا فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی فاتی علی
رحمة الله تعالی علیه فضرب الباب فقلت من انت فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وبارک
وسلم علی حاجة قال ثم اکل لقمة وقال صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم مثل الاولی
فضرب علی فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وبارک
وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة وقال صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم مثل ذلک فضرب
علی رضی الله عنه ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم
یا انس افتح الباب قال فدخل علی فلما راه النبی صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم تبسم
ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت
انت قال رضی الله عنه والذی بعثک بالحق انی لاضرب الباب ثلث مرات ویردنی انس
قال رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم لم رددته قلت کنت احب معه
رجلا من الانصار فتبسم رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وبارک وسلم وقال ما یلام
الرجل علی حب قومه وعن انس رضی الله تعالی عنه قال اهدی لرسول الله صلی الله
تعالی علیه وعلی اله وبارک وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک وفی روایة
برجل یحبه الله ورسوله قال انس فجاء علی فقرع الباب فقلت ان رسول الله صلی الله
تعالی علیه وعلی اله وبارک وسلم مشغول وکنت احب ان یکون لرجل من الانصار ثم اتی
علی رضی الله عنه فقرع الباب فقلت ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وعلی اله
وبارک وسلم مشغول ثم اتی الثالثة فقال رسول الله صلی الله تعالی علیه وبارک وسلم
ادخله فقد عنیته فلما اتی اقبل قال صلی الله تعالی علیه وعلی اله وبارک وسلم اللهم
والی وعنه رضی الله تعالی عنه قال اهدی لرسول الله صلی الله تعالی علیه وعلی اله وبارک
وسلم طیر نضیج فاعجبه فقال النبی صلی الله تعالی علیه وعلی اله وبارک وسلم اللهم
ائتنی باحب الخلق الیک والی یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی رحمة الله تعالی علیه فاکل
معه رواه الترمذی وعنه رضی الله تعالی عنه قال اهدی لرسول الله صلی الله تعالی
علیه وعلی اله وبارک وسلم طائر فوضع بین یدیه فقال صلی الله تعالی علیه وعلی اله

وبارک وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی قال فجاء علی بن ابی طالب رضی الله تعالی
عنه فدق الباب فقلت من هذا قال انا علی فقلت ان النبی صلی الله تعالی علیه وعلی آله
وبارک وسلم علی حاجة حتی فعل ذلک ثلثا فجاء الرابعة فضرب الباب برجله فدخل فقال
النبی صلی الله تعالی علیه وعلی آله وبارک وسلم ما حبسک قال جئت ثلاث مرات
یمنعنی انس فقال النبی صلی الله تعالی علیه وعلی آله وبارک وسلم ما حملک علی ذلک
قلت کنت احب ان یکون رجلا من قومی رواه الحافظ ابوبکر الخطیب البغدادی انتهی قال الحمد
فی الغدوات والاصائل لله المتفضل بالنعم الجلائل علی احسانه ومنه الکامل وفضله
وطوله الشامل حیث ان الشهاب صاحب توضیح الدلائل الحائز لمحاسن الخصائل المحرز
لعظائم الفضائل الجامع لمفاخرات الشمائل قد اوضح الحق بساطعات الدلائل واحکم
الصدق بامتن الذرائع واوثق الوسائل واوری قبسا لکل قابس الی الصواب مائل
واثار شهابا ثاقبا لرجم الوساوس وجزم الحبائل فزعزع اساس کل مکابر مجادل واوهن
کید کل مکاید مخاتل وجه هفتادم آنکه ملک العلماء شهاب الدین بن شمس الدین بن عمر دولت آبادی
بحدیث طیر اعتماد نموده وبآن احتجاج واستدلال بر خطاب جناب امیر المؤمنین علیه السلام باحب الخلق فرموده واز صاحب
دستور الحقائق یعنی فخر الدین النسوی نقل نموده که او این حدیث را در کتاب خویش آورده وگفته که جماعت از
جماعات این حدیث را روایت کرده اند ونیز افاده نموده که نسائی بسند صحیح این حدیث را روایت کرده ونیز بمقابله
اهل حق تصریح فرموده که این حدیث از جمله احادیث صحیحه می باشد چنانچه در کتاب هدایة السعداء در جلوه عاشر از هدایه
تاسعه گفته بیان خطاب علی کرم الله وجهه باحب الخلق فی دستور الحقائق روی الجماعة من الجماعات اهدی
الیه طیر مشوی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک یاکل معی
هذا الطیر فجاء علی فدق الباب فقال انس بن مالک ان النبی علی حاجة فرجع ثم قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم کما قال اولا فجاء علی فدق الباب فقال انس کما قال فرجع ثم قال النبی
صلی الله علیه وسلم کما قال فی الاولین فجاء علی فدق الباب اقوی من الاولین فسمع النبی
صلی الله علیه وسلم وقد قال له انس انه علی حاجة فاذنه النبی بالدخول وقال له ما
ابطابک عنی قال جئت فردنی انس ثم جئت الثانیة والثالثة فردنی فقال صلی الله علیه
وسلم یا انس ما حملک علی هذا قال رجوت ان یکون الدعاء لاحد من الانصار فقال
رسول الله صلی الله علیه وسلم علی احب الخلق الی الله فاکل معه وفی النسائی باسناد

صحیح عن انس بن مالک لما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث جاء ابوبکر فردّه ثم جاء عمر فردّه ثم جاء علی فاذن له واکل معه یعنی مصطفی صلی الله علیه وسلم علی رضی الله عنه را احب الخلق گفت انتهی ما فی هدایة السعدا و نیز در هدایة السعداء در جلوه سابعه هدایه اولی گفته اعلم ان احادیث فضیلة علی کرم الله وجهه من الصحاح ولکن احتجاجهم علی الخطاء احتج الشیعة بخبر الطیر و تمام الخبر ذکرنا فی الجلوة الحادیة عشر من الهدایة التاسعة وهو قوله فی علی کرم الله وجهه احب الخلق الی الله والمحبة من الله کثرة الثواب و التعظیم فمن کان احب الی الله کان اکثر ثوابا و لا ارید بالافضل الا ذلک والمراد ممن یاکل معی فخرج النبی صلی الله علیه وسلم لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یاکل معه بل انه اکل مع النبی صلی الله علیه وسلم وخرج الملائکة لانهم لا یاکلون اصلا فلا یقال انه متروک الظاهر ولو سلم فلا یلزم من التخصیص علیهما التخصیص فی غیره لانتفاء المخصص وهو الاجماع فی الغیر قال اهل السنة هذا الحدیث لا یدل علی انه احب فی کل شئ من ابی بکر رضی الله تعالی عنه لعل المراد خیر الاکل هذا الطیر و نیز در همین جلوه بعد فاصله یسیره گفته احتج الشیعة باحادیث احتجاج می کنند احادیث صحیح ست و احتجاج و قیاس ایشان خلاف ست انتهی فهذا شهاب الدین علامه دولتاباد قد اهلک غطارف الجاحدین واباد ورماهم بشهاب منیر ذات لهیب واحتداد و انزل علیهم صاعقة مثل صاعقة ثمود وعاد حیث روی الحدیث ونقل کونه مرویا لجماعة عن جماعات ذات احتشاد ثم اثبت وحقق وافاد ان النسائی رواه بصحیح الاسناد ثم صرح تصریحا ماله ازدیاد ان ما تمسک به اهل الحق والسنة فی اثبات افضلیة ابی الائمة الامجاد من الاحادیث المرویة عن خیر العباد علیه وعلیهم الاف السلام الی یوم المعاد ومن جملتها هذا الحدیث الشائع فی الاغوار والانجاد اخبار صحاح عند هذا النقاد فالحمد لله ساطح المهاد ورافع السبع الشداد علی وضوح سبل الحق والجواد ولزوم الحجة کل مدعن و عاد ، و مخفی نماند که کتاب هدایة السعدا از محاسن کتب معتمده سدیده و عظائم اسفار مستنده مفیده است فاضل محمد محبوب عالم در تفسیر شاهی که ممدوح مخاطب وحید و تلمیذ او فاضل رشید ست بآن کتاب احتجاج می نماید و از صدر هدایة السعدا نیز نهایت جلالت و عظمت و علو رتبت و منزلت آن ظاهر می شود زیرا که خود مصنفش در آن آنکتاب را رساله معتبره خوانده و گفته که آن منقولست از درون سی معتمد کتب لیحق الحق ویبطل الباطل ولو کره الکافرون و نیز آنرا مرکب باقوال سلف و مقبول رای خلف نموده و نیز آنرا رساله میمون و کتاب مبارک گفته الی غیر ذلک من المحامد وهذه عبارته اما بعد عرضه میدارد

ن ط زید

ن ط بالحدیث

بنده درگاه نبوی و مولای بارگاه مصطفوی که این رساله معتبر و فضاله مختصر منقولست از در، ون سیصد کتب لیحق الحق و
یبطل الباطل ولو کره الکافرون واز شبهه و اعتراض بعید و باعتقاد قریب باشد مرکب ست باقوال سلف و مقبول آرای خلف
دربیان هدایة السعداء که السعید من سعد فی بطن امه و جلوه شرفا که حب ایشان شرط ایمان و خطبه و درود ایشان
بر زبان هر مصلی در قعده اخیره هر نماز فریضه تا قیام قیامت جاری و برای اجابت دعا و امرزش مرده در هر فاتحه
روان ست و دربیان معرفت فضائل و درجات اصحاب سیادت و دریافت کرامات ارباب سعادت زادهم
الله و ابقاهم الی یوم البقاء که فضل ایشان لاجل فضل حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم ست پس فضل ایشان فضل مصطفی
و اعراض فضل ایشان اعراض ضرر ست و شناختن ایشان در دین اصلی محقق ست از اصول طاعت و فضائل
مدقق ست از فضل عبادت و شعار یست از شعار دینداری و دثار یست از دثار نیکوکاری و علامتی ست از علامات حلال زادگان
و عادت حلال خوارگی ست و آن بر همه مومنان نیک خلق و امتیان خوب بخت که بخلعت امتی ابناءی و
انا ابوهم مخصوص و بخطاب و انی کل مؤمن تقی منصوص اند لازم بلکه واجب ست که چهره نسب یا نجی
که خیر الابرار و افضل الانبیاست بزیور فضائل جلوه دهند و شمع خاندان مصطفوی و چراغ دودمان مرتضوی بروغن
مناقب و مدائح دوم بدم روشن نمایند و مالا مال دارند تا نور زرجان و اکرام و روشنائی رونق و عظام گرد بر گرد
خاندان علی الدوام باشد و از باد نفث دهن طاعنان اغیار و خارجیان نابکار گزیده ان یطفؤا نور الله بافواههم
اسیب نرسد و جملگی اهل ایمان باعتقاد و خلوص یقین معتصم بحبل متین و متمسک باهل بیت طاهرین شوند و بحکم
حدیث صحیح انی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی ان تمسکتم بهما لن تضلوا من بعدی ابدا
از گمراهی و ضلالت و تباهی و بطالت در امن و امان باشند ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء هر کرا بر گزیده
توفیق در کار او رفیق گردانید مان یریدا اصلاحا یوفق الله بینهما التوفیق شیء عزیز لا یعطی
الا لعبد عزیز بیت نیکخواهان دهند پند ولیک نیکبختان شوند پذیرو فی الحدیث ولو اراد الله
بانسان خیرا جعل شغله وهمه کله فیما یحمد به خدا و هر خلقی که با وجود دعوی فرزندی در اهانت نمودن
نسب پدر خود ذره میل خاطر کند از آل بیزار و حرامزاده و حرامخوار تواند بود لا یبغض اولادی الا ولد الزنا
سر این حتی والشاهد علیه قول الشاعر بیت آنکس که زند طعنه با ولاد نبی عیش ز پدر مدان که او گشت عاق نبی با
او دست شقی ناپاک و حرامخواه بدخو و حرامزاده شود مرد و هرگز از ضلالت بهدایت رجوع ننماید و لاتعبروا کل آیة
لا یؤمنوا بها الشقی من شقی فی بطن امه سواء علیهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم لا یؤمنون
خداوند تعالی قفل کرده ست دلها و چشمها و گوشهای ایشانرا اگرچه ایات فضائل خاندان شنوند و بینند و بانذر نشنید
و از هدایت نشوند ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی ابصارهم غشاوة و لهم عذاب الیم

ازکتب ایابه

سخن با کور مادر زاد گوئی ؂ عیان در چشم نابینا چه جوئی ؛ تعظیم و تکریم خاندان و شناخت ایشان جز از نیکبختان طمع مدار قیمت زر صراف داند و گوهر را جوهری شناسد بیت نادیدگی شناسد خورشید را خفر ؂ خود کوزه گر چه داند یاقوت را بها پند نیک با نیکبخت و فضل خاندان با آشنا گو بیت دم مزن با هر که او بیگانه باشد با نجیب ؂ گر نفس خواهی زدن با آشنا باید زدن از معترض نیم و مروانی اثیم فضل خاندان چه پرسی و چه گوئی بیت حشمت احمد بمغروران بوجهل گو ؂ عزت حیدر زمردودان مروانی مجو ؂ فضل خاندان کسی شناسد که نسبت او والی کل مومن تقی صحت پذیرفته باشد بیت حلال زاده شناسد نبی و آلش را ؂ از آنکه نور بچشم حلال زاده آل نبی ست فالمقصود چون فضیلت خاندان نبوت بر روی روزگار باقی و پایدار و تا قیام قیامت قائم و ثابت است و بر اهل ایمان آن بیان واجب ست هر کسے از ابرار و اخیار و مردمان نیک کردار بقدر استطاعت و اندازه فهم و امکان خود در اوصاف و فضائل ایشان نیازمندی نموده اند کان مَن اَحَبَّ شَیئًا اَکثَرَ ذِکرَہٗ بیت ادب آنست چنان دل بشود منزل یار ؂ هیچ اندیشه اغیار بدان ره ندهد ؂ بنابرین در تالیف این رساله میمون و فضاله همایون مبادرت و مسارعت نموده و از نیل غنایم سعادات و وسائل کرامات تصور کرده و این کتاب مبارک را هدایة السعداء فی جلوة الشعراء نام کرده

تذییل

الجلوة من باب نصر بفتح الجیم و ضمها و کسرها معاً عروسی آراستن و اول پیش شوی فرستادن و از پرده بیرون آوردن و فهرست آن را بسبیل هدایات و تحت هر هدایت بجلوات باز نموده و ابتدا از عقائد سنت و جماعت کرده و عبارت عربی بترجمه فارسی یا بشرح داده و آمده تا باشد بیانا للنّاس وَهُدًی وَمَوعِظَة لِلمُتَّقِین و در دیباچه این کتاب اسم و نام خود ذکر کرده نشد از آنکه چون این کتاب در بیان فضل سادات ست روا داشته نشد که نام مولف مقدم بر بیان ایشان شود و نیز هر گاه که این کتاب از کتب منقولست باسم و نام مولف احتیاج نماند و ایضا مولف نحیف چند بار این رساله بعبارت و ترتیب مختلف سواد کرده بعضے یاران مسودات مذکوره قبل البیاض نسخه گرفتند بدان سبب کالقدوری و الضریری این نسخه گشت از همه نسخها درین نسخه بسیار نقل ست از آنکه متاخر ست امید واثق درین آن تواند بود که این گناهگار شرمسار را بوسیله و سبب طفیل این تالیف در زمره نیکخواهان اولاد شاه انبیا و زمره شمرند مانند آن پیرزنی شکسته و زالی خسته که ریسمان چند بر هم رسیده بر دست پیچیده در بازار مصر میان خریداران مهتر یوسف بایستاد و گفت نیکو میدانم که قیمت این گوهر پاک از خراج مملکت افزوده من کورنام که دسته ریسمان قیمت او کنم لیکن بیت اینقدر باشد که دشمن بلکه دوست ؂ گوید این زن از خریداران اوست ؂ و گرنه این بیچاره که در نظر علما مانند مورچه پیش سلیمان و یا ذره در کرمان ست در فضائل خاندان کجا دم زند لاسیما فضل خاندان که در قلم تحریر و کلم تقریر نگنجد چنانچه شاعر گوید شعر صفت کمال حسنت چو منی چگونه گوید که هزار همچو خسرو برخ تو بی‌زبان شد ؂ و بجای ثابت آنست که هر که این کتاب میمون بخواند و بداند و بر موجب

این کار کند راه خانه بابای خیر الاباء سرور انبیا نیکو شناسد و عقیده اہل سنت و جماعت نیکو دریابد و طریق و روش
اسلام تحقیق و یقین پی برد و در سلوک عارف شود و ختم کار او با ایمان باشد بحکم حدیث صحیح الا من مات
علی حب ال محمد مات مومناً و در قیامت بمرتبه سرور انبیا صلی اللہ علیہ وسلم انگیخته شود و بجای او در جوار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شود احب اولادی کان معی فی درجتی یوم القیامة واسکنه الله معی عند
ملیك مقتدر را شاه صادق ست هر کرا ارادت و مشیت در دفتر نیکبختان نوشته اند او را بدین عادات
سادات و سادات عادات مخصوص کرده تا فرد او در زمره صدیقان جای یابد واولئك مع الذین انعم الله
علیهم من النبیین والصدیقین والشهداء والصالحین وحسن اولئك رفیقا فطوبی لمن
له هذه النعمة والویل ثم الویل لمن ابطأ عن هذه السعادة العظیمة والله اعلم بالصواب
والیه المرجع والمآب اما خود ملك العلما شهاب الدین پس از اکابر علمای دین و اعاظم کملاء مستندین و اجله
حذاق اکابرین و افاخم سباق ماهرین بوده سابقا دریافتی که فاضل رشید در ایضاح او را از عظمای علمای
اہلسنت وانموده تصنیف نمودن او رساله مناقب السادات اظهار کمال ابتهاج و نشاط فرموده ذکر آنرا
مثل ذکر دیگر مصنفات علمای اہل تسنن و افع عار اخفای فضائل از اہل محله خود دیده بلکه آنرا در ذکر بر دیگر مولفات
اکابر مذهب خویش مثل فضائل اہلبیت از بزار و کتاب الخصائص نسائی وغیر آن تقدیم بخشیده و علاوه برین دیگر
مفاخر معرقه و مآثر مشرقه و علو مراتب و سمو مناصب او انشاء الله تعالی در مجلد حدیث نور از کشف الظنون مصطفی بن
عبد الله قسطنطینی و اخبار الاخیار شیخ عبد الحق و مقدمه سنیه شاه ولی الله و الدر المخاطب و سبحة المرجان و تسلیة الفواد
غلام علی آزاد بلگرامی و ایضاح لطافة المقال و عزة الراشدین فاضل رشید تلمیذ مخاطب و ابجد العلوم مولوی
صدیق حسن خان معاصر خواهی شنید درینجا بعض عبارت ابجد العلوم مذکور میشود و هی هذه القاضی شهاب الدین بن
شمس الدین بن عمر الزاولی ولد بدولة اباد دهلی و تلمذ علی القاضی عبد المقتدر و مولانا خواجگی
الدهلوی و هو من تلامذة مولانا معین الدین العمرانی و فاق اقرانه و سبق خوانه و کان استاذه القاضی
یقول فی حقه اتانی من الطلبة من جلده علم و لحمه علم و عظمه علم و لما توجه موکب تیمور الی الهند خرج
الشهاب فی صحبة استاذه خواجگی الی کالپی فاقام هو بها و ذهب الشهاب الی جونفور بلدة من صوبة
الهباد و کانت دار الخلافة للسلاطین الشرقیة خرج منها جمع جم من اهل العلم و الشیوخة فاغتنم السلطان
ابراهیم الشرقی قدومه و لقبه بملك العلماء و هو درس هنالك و الف و افاد و خرج اجاده و من مولفاته
البحر المواج بالفارسیة تفسیر و الحواشی علی کافیة النحو و الارشاد متن فیه النحو فیه تمثیل المسائل فی
ضمن تعریفها و بدیع المیزان فی البلاغة و شرح البزدوی فی اصول الفقه و شرح قصیدة بانت سعاد

نیکبختان ۱۲

در رسالۃ فی تقسیم العلوم ومناقب السادات وغیر ذلک توفی فی سنۃ ۹۰۰ وقبرہ بوفور فی الجانب الجنوبی من مسجد السلطان ابراھیم الشرقی

وجہ ہشتاد و نہم آنکہ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد الکنانی العسقلانی المعروف بابن حجر بعد تصریح بجمع نمودن ابن مردویہ وحاکم و جماعتی طرق حدیث طیر را افادہ فرمودہ کہ طریق نسائی کہ بان روایت این حدیث فرمودہ از جمیع طرق آن احسن ست و نیز افادہ فرمودہ کہ اسمعیل بن سلیمن رازی در باب روایت حدیث طیر از عطا از انس متابع ست یعنی علاوہ او دیگران ہم از عطا از انس این حدیث را روایت کردہ اند چنانچہ در لسان المیزان بترجمہ ابراہیم بن ثابت القصار گفتہ وقد جمع طرق الطیر ابن مردویہ والحاکم وجماعۃ واحسن شیء فیھا طریق اخرجہ النسائی و نیز در لسان المیزان گفتہ اسمعیل بن سلیمن الرازی اخو اسحق بن سلیمن قال العقیلی الغالب علی حدیثہ الوھم حدثنا جعفر بن احمد حدثنا محمد بن حمید حدثنا اسمعیل بن سلیمن حدثنا عبد الملک بن ابی سلیمن عن عطا عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنھما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یطعن فی البیت بمخصرتہ ویقول ھا ان ھذا البیت مسؤل عن اعمالکم یوم القیمۃ ماذا یخبر عنکم وروی عن عطا عن انس حدیث الطیر یروی من غیر وجہ باسانید لینۃ وحدیث عبد اللہ بن عمر یروی من قولہ قلت والحدیث الاول رواہ البزار فی مسندہ من طریق لیث بن ابی سلیم عن عبد الرحمن بن سابط عن عبد اللہ بن عمر وحدیث الطیر قد توبع فیہ ایضا وتقدم ایضا فی ترجمۃ ابراھیم بن ثابت القصار انتھی فھذا المحقق الصمدانی، الحافظ ابن حجر العسقلانی، قد سود وجہ الضاغن الشانی، واحرق قلب المنکر الجانی، حیث اظھر اولا ان جمعا من حفاظ حدیث الرسول العدنانی، علیہ وآلہ السلام ما تلیت المثانی، قد جمعوا طرق ھذا الحدیث الوثیق المبانی، فی اجزاء مفردۃ رائقۃ المعانی، واحسن شیء فیھا طریق اخرجہ النسائی العلامۃ الربانی، المعروف فضلہ عند القاصی والدانی، ثم افاد بالتصریح الثانی، ان روایۃ اسمعیل بن سلیمان المثبت السنی لھذا الحدیث المقرب لکل الامال والامانی، امر قد توبع فیہ ھذا المحدث الآنی، فالغض منہ لروایتہ ایاہ زیغ عدوانی، والازراء بشانہ تعصب وتصلب شانی، ومستتر نماند کہ ابن حجر عسقلانی حافظ فرد مقدم علی الاطلاق وثقہ ناقد متوحد فی الآفاق ورأس ورئیس اعاظم حذاق وقدوہ واسوہ افاخم سباق بودہ ومحامد سنیہ ومفاخر زاہرہ او سابقا در جزو اول مجلد حدیث غدیر از ضوء لامع لاہل القرن التاسع محمد بن عبد الرحمان سخاوی وطبقات الحفاظ ونظم العقیان فی اعیان الاعیان وحسن المحاضرہ فی اخبار مصر والقاہرہ سیوطی شنیدی و درینجا نیز بعض عبارات مظہرہ جلالت شان او مذکور می شود ابو مہدی عیسی بن محمد الثعالبی در مقالید الاسانید گفتہ نبذۃ من تعریف ابی الفضل رحمہ اللہ تعالی ھو الامام العلام خاتمۃ الحفاظ

الاعلام قاضى القضاة ابو الفضل شهاب الدين احمد بن على بن محمد بن محمد بن على بن محمود بن احمد بن حجر الكنانى العسقلانى المصرى الشافعى قال فى الجواهر هو الفرد ولد فى الثالث والعشرين من شعبان سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة بمصر ورحل الى الاسكندرية والقدس والشام وحلب والحجاز واليمن وصنف وخرج ونظم ونثر وطلبت مصنفاته من كثير من الاقطار وشهد له مشايخه بالتقدم والانفراد ولم يزل على جلالته الى ان مات ليلة السبت الثامن والعشرين من ذى الحجة سنة اثنين وخمسين وثمانمائة بالقاهرة ودفن بالقرافة الصغرى بتربة بنى الخروبى ولم ير مثل جنازته ولا ما يقاربها حملها السلطان فمن دونه انتهى وقال الحافظ السخاوى يسر الله تعالى لشيخنا الحافظ ابى الفضل بن حجر القراءة فقرأ سنن ابن ماجة فى اربعة مجالس وصحيح مسلم فى اربعة مجالس سوى مجلس الختم وذلك فى نحو يومين وشئ قال ما وقع لشيخنا فى قراءة صحيح مسلم اجل مما وقع لشيخه المجد اللغوى صاحب القاموس فانه قرأه بدمشق بين باب الفرج والنصر تجاه نعل النبى صلى الله عليه وسلم على ناصر الدين ابى عبد الله محمد بن جهبل فى ثلثة ايام وتبجح بذلك فقال

قرأت بحمد الله جامع مسلم بجوف دمشق الشام فى كرسى الاسلام على ناصر الدين الامام ابن جهبل بحضرة حفاظ مجاهير اعلام وتم بتوفيق الاله وفضله قراءة ضبط فى ثلثة ايام

وكذا قرأ شيخنا كتاب النسائى الكبير على الشرف بن الكويك فى عشرة مجالس كل مجلس منها نحو اربع ساعات واسرع شئ وقع له انه قرأ فى الرحلة الشامية معجم الطبرانى الصغير فى مجلس واحد بين صلوتى الظهر والعصر وهذا الكتاب فى مجلد يشتمل على نحو الف حديث وخمسمائة حديث وقرأ صحيح البخارى فى عشر مجالس كل مجلس منها اربع ساعات وكان لا يجلس خاليا بل اما اشتغل بالمطالعة او التصنيف او العبادة انتهى وقال الحافظ تقى الدين بن فهد فى ذيله على طبقات الحفاظ بلغ الحافظ ابن حجر فى سرعة الكتابة والكشف والقراءة الى غاية لا تلحق فمن ذلك انه قرأ البخارى فى عشرة مجالس من بعد صلوة الظهر الى العصر ثم ذكر ما تقدم قال وفى مدة اقامته بدمشق وكانت شهرين وعشرة ايام قرأ فيها قريبا من مائة مجلد مع ما يعلقه ويقضيه من اشغاله انتهى فائدة قال الحافظ السخاوى والله ما رأيت احفظ من شيخنا يعنى ابن حجر وهو ما رأى احفظ من شيخه ابى الفضل العراقى وهو ما رأى احفظ من شيخه ابى الفضل العلائى وهو ما رأى احفظ من المزى وهو ما رأى احفظ من ابى الفضل وهو ما رأى احفظ من ثم

عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي وهو ما رأى احفظ من ابي موسى المديني الا ان يكون
ابا القسم ابن عساكر لكنه لم يسمع منه واتم ما رآه وهما ما رأيا احفظ من اسمعيل التيمي وهو ما رأى
احفظ من الحميدي وهو ما رأى احفظ من الخطيب البغدادي وهو ما رأى احفظ من ابي نعيم الاصبهاني
وهو ما رأى احفظ من ابي اسحق بن حمزة وهو ما رأى احفظ من ابن زهير التستري وهو ما رأى
احفظ من ابي زرعة الرازي وهو ما رأى احفظ من ابي بكر بن ابي شيبة وهو ما رأى احفظ من
وكيع وهو ما رأى احفظ من سفين وهو ما رأى احفظ من مالك وهو ما رأى احفظ من الزهري
وهو ما رأى احفظ من سعيد بن المسيب وهو ما رأى احفظ من ابي هريرة رضي الله تعالى عنه و
عن الصحابة اجمعين قال وقد بشر الشيخ الصنافيري ذو الكرامات المشهورة بشيخنا وذلك انه
خاطب والد شيخنا قائلا يخرج من ظهرك ولد يملأ الارض علما ثم قال لا يكون الولي وليا حتى
يرى ما فوق اللوح المحفوظ ويطلع ويعز لبحركة الدنيا في يده كالقصعة انتهى قال شيخ شيوخنا عبد الرؤف
المناوي في شرحه لشرح النخبة لما عزل الحافظ ابن حجر عن القضاء بالشمس ابي عبد الله محمد بن علي
القاياتي سلم كل منهما على الآخر وانشد الحافظ ابن حجر عندي حديث ظريف بمثله يتغنى
من قاضيين يعزى هذا وهذا يهنى يقول ذا اكرهوني وذا يقول استرحنا ويكذبان جميعا فمن
يصدق منا قال ولما عمر السلطان المؤيد المؤيدية وتم ما مالت المنارة التي بنيت على البرج الشمالي
خيف سقوطها فهدمها فقال الحافظ فيها بيتين وانشدهما في مجلس المؤيد معرضا بالعيني
شارح البخاري لجامع مولانا المؤيد رونق منارته بالحسن تزهو وبالزين تقول و
قد مالت عن القصد امهلوا فليس على جسمي اضر من العين قال في الانباء فاراد بعض الجلساء
العبث بالشيخ بدر الدين العيني فقال ان فلانا عرض بك فغضب واستعان بمن نظم له
بيتين ينقض هذين البيتين ونسبهما لنفسه وعرف كل من يذوق الادب انهما ليسا لانه
لم يقع له قريب من ذلك وهما منارة كعروس الحسن اذ جليت وهدمها بقضاء الله والقدر
قالوا اصيبت بعين قلت ذا غلط ما اوجب لهدم الا خسة الحجر قال الحافظ والبيتان
عملهما النواجي باسط الفضيلة انتهى واما تصانيفه فهي على ابداعها وكثرة فوائدها كثيرة وقد
عد منها شيخ شيوخنا المناوي ما يزيد على مائة وخمسين قال ان عملوا فيها اضعاف
ما عمله الجلال السيوطي فان الجلال وان كانت تصانيفه اكثر عددا فاكثرها صغار والحافظ
اكثر تصانيفه كبار وفي عيونها الفتح الذي ارتحلت به في اعماق الافاق نجائب الرفاق وتداولت

الى تناول الطول حذاق السباق وسباق الحذاق ولم يتم حل الخمه لميته اتفق فيها نحو خمسمائة واخر اكبر منه

يسمى هدى الساري مقدمة ومختصره ولم يتم وتعليق التعليق واللباب في شرح قول الترمذي وفي الباب

واتحاف المهرة باطراف العشرة واطراف المسند المعتلي باطراف المسند الحنبلي وتهذيب

التهذيب والتقريب والاحتفال ببيان احوال الرجال وطبقات الحفاظ والكافي الشاف في

تخريج احاديث الكشاف ونصب الراية في تخريج احاديث الهداية وهداية الرواة في تخريج احاديث

المصابيح والمشكاة وتخريج احاديث الاذكار والاصابة في تمييز الصحابة والاحكام لبيان

ما في القران من الابهام والنخبة وشرحها والايضاح بنكت ابن الصلاح ولسان الميزان

وتبصير المنتبه بتحرير المشتبه ونزهة السامعين في رواية الصحابة عن التابعين

والمجموع العام في اداب الشراب والطعام ودخول الحمام والخصال المكفرة للذنوب المتقدمة

والمتاخرة وتوالي التانيس بمعالي ابن ادريس وفهرست المرويات ومعجم الشيوخ والانوار

بخصائص المختار وانباء الغمر بابناء العمر والدرر الكامنة في اعيان المائة الثامنة وبلوغ المرام

في احاديث الاحكام وقوة الحجاج في عموم المغفرة للحجاج والخصال الموصلة للظلال وبذل

الماعون في فضل الطاعون والامتاع بالاربعين المتباينة بشرط السماع ومناسك الحج والاحاديث

العشارية والاربعون العالية لمسلم على البخاري وديوان الشعر وديوان خطب الازهرية

والامالي الحديثية وعدتها اكثر من الف مجلس وقد نظم قبل موته فيها ابياتا فقال

يقول راجي اله الخلق احمد من، املى حديث نبي الخلق متصلا، تدنو من الالف ان عدت مجالسه

تخريج اذكار رب قد دنا وعلا، دع ترجمة الخلق بوزن قسم، كما على سمات المحدثات علا

في مدة نحو كج قد مضت هملا، ولي من العمر في ذا اليوم قد كملا، ست وسبعون عاما رحت احسبها

من سرعة السير ساعات ويا خجلا، اذا رأيت خطايا اوبقت عملي في موقف الحشر لولا ان لي عملا

توحيد ربي والرجاء له، وخدمتي في اكثار الصلاة على محمد في صباحي والمساء في

خطي ونطقي عساها تمحق الزللا، فاقرب الناس منه في قيامته من بالصلاة عليه كان مشتغلا

يا رب حقق رجائي والاولى سمعوا، مني جميعا بعفو منك قد شملا، ورساله الشمس المصري

بما صورته يا حافظ العصر ويا من له، تشد من اقصى البلاد الرحال، ويا اماما للورى انه

محط امال الثقات الرجال، ابن العماد الشافعي ادعى، اورده ما فاته في المقال، شرا دكم عن ركن

انه من الخبر المروي حقا يقال، فهل اتى في مسند ما ادعى، او اثر يرويه اهل الكمال

بین رعاك الله یا سیدی، جواب ما ضمنته فی السوال، لا زلت یا مولی لنا دائما، فی الحال
والماضی کذا فی المآل، فاجابه بقوله، اهلا بها بیضاء ذات اکتحال، بالنقش یزهو ثوبها
بالصقال، منت بوصل بعد فصل شفی، من الم الفرقة بعد اعتلال، تسأل هل جاءلنا
مسند، عمن له المجد سما و الکمال، ذو مرا و لی العربة قلنا نعم، من مال عن الف فی الکفه مال
اراذل الاموات عن ایکم، شرارکم عزابکم یا رجال، اخرجه احمد و الموصلی، والطبرانی الثقات
الرجال، من طرق فیها اضطراب ولا، تخلو من الضعف علی کل حال، وخود شاه صاحب در بستان
المحدثین گفته فتح الباری شرح بخاری و مقدمه فتح الباری هر دو تصنیف قاضی القضاة خاتمة الحفاظ ابو الفضل
شهاب الدین احمد بن علی بن محمد بن محمد بن علی بن محمود بن احمد بن حجر الکنانی العسقلانی المصری الشافعی تولد او
در بست و سوم شعبان سال هفتصد و سه هست در مصر و از انجا برای طلب علم باسکندریه رحلت نموده و
در قدس و شام و حلب و حجاز و یمن گردش کرده سیراب گردید در نظم و نثر قدرت تمام داشت و تصانیف
او همه مقبول افتاده و در حیات او از دو دست مردم طلب تصانیف او میکردند و اساتذه و مشایخ او قائل
بجلالت و عظمت او درین فن یعنی علم حدیث شدند و او را بر خود تقدیم و ترجیح دادند و وفات او شب شنبه
بست و هشتم ذیحجه سال هشتصد و پنجاه و دو در قاهره مصر اتفاق افتاده و در قرافه صغری متصل مزار بنی الخروبی مدفون
گشت و در جنازه او ازدحام مردم بسیار شد و بادشاه بنفس نفیس جنازه او را تبرکا برداشت بعد از ان
امرا و روسا دست بدست تا مزار بردند و در قرأت حدیث اعاجیب بسیار از وی بظهور رسید سنن ابن
ماجه را در چهار مجلس خوانده و صحیح مسلم را در چهار مجلس سوای مجلس ختم در عرصه دو روز چند ساعت تمام فرمود
شیخ شیخ ابن حجر که مجد الدین لغوی صاحب قاموس هست نیز صحیح مسلم را بسرعت تمام خوانده در دمشق برای
شنوانیدن ناصر الدین ابو عبد الله محمد بن جهبل در سه روز در میان باب النصر و باب الفرج مقابل مزار
نعل شریف نبوی که در انجاست در سه روز ختم نموده و بآن افتخار فرموده میگوید ؎
قرأت بحمد الله جامع مسلم بجوف دمشق الشام جوف لاسلام علی ناصر الدین الامام ابن جهبل
بحضرة حفاظ مجادیح اعلام وتم بتوفیق الاله وفضله قرآءة ضبط فی ثلثة ایام
و سنن کبیر نسائی را نیز شیخ ابن حجر در ده مجلس خوانده بر شرف الدین بن کویک هر مجلس قریب چهار ساعت نجومی
میشد که بعرف ۴۲ هندوستان ده دقیقه می شود و در رحلت ثانیه معجم صغیر طبرانی را در یک مجلس تمام کرده بین الظهر
والعصر و این کتاب یکهزار و پانصد حدیث دارد مع الاسناد و صحیح بخاری را در ده مجلس تمام کرده هر مجلس قریب
چهار ساعت می بود بالجمله اوقات او معمور بود و هرگز خالی نمی نشست از سه شغل یک چیز مطالعه یا تصنیف

۱۲ شاه صاحب [illegible] خود در [illegible] [illegible] بن [illegible] الثالث [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

یا عبادت و در مدت اقامت خود بدمشق کہ قریب دو ماہ و دہ روز بود برای افادۂ مردم قریب بصد جلد از کتب حدیث خواندہ بود و شغل تصنیف و عبادت و دیگر ضروریات سوای این اوقات می شد و این برکت در علم و اوقات و قبول تصانیف او را از دعای شیخ صنافیری کہ ولی صاحب کرامات مشہورہ است حاصل بود نقل میکنند کہ والد شیخ ابن حجر را فرزند نمی زیست کبیدہ خاطر بحضور شیخ رسید شیخ فرمود از پشت تو فرزندے خواہد برآمد کہ بعلم خود دنیا را پر خواہد کرد و از لطائف و ظرائف شیخ آنست کہ چون ایشان از قضا معزول شدند و شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن علی قایانی بجای ایشان منصوب شد بایکدیگر در خوردند و حافظ ابن حجر این قطعہ خواند

ے عندی حدیث ظریف بمثلہ یتغنّی ٭ من قاضیین یعزی ہذا و ذا یہنّا ٭ یقول ذا اکرہونی و ذا یقول استرحنا ٭ و یکذبان جمیعا فمن یصدق منّا ٭ و نیز از لطائف او آنست کہ چون سلطان مدرسہ موئدیہ را بنا کردہ تمام نمود منارۂ از منارہای آن مدرسہ کہ برج شمالی بنا شدہ بود میلان کرد و قریب بسقوط شد بادشاہ حکم فرمود کہ آنرا ہدم کردہ باز بنا نمایند و اتفاقا عینی شارح بخاری در زیر آن منار نشستہ درس میگفت حافظ ابن حجر این قطعہ نظم نمودہ بحضور بادشاہ خواندہ ے بجامع مولانا المؤید رونق ٭ منارتہ بالحسن تزہو و بالزین تقول وقد مالت عن القصد امہلوا ٭ فلیس علی جسمی اضرّ من العین ٭ مردم در اندازین قطعہ را بعینی رسانیدند و گفتند کہ حافظ ابن حجر بتو تعریض نمودہ بدر الدین عینی از غضب خشمناک شد و نواجی شاعر مشہور را طلبید و یک قطعہ در تعریض ابن حجر نظم کنانید و شائع ساخت و بدر الدین عینی خود قدرت شعر چندان نداشت و آن قطعہ اینست و خالی از لطائف نیست ے منارۃ کعروس الحسن قد جلیت ٭ و ہدمہا بقضاء اللہ والقدر ٭ قالوا اصیبت بعین قلت ذا غلط ٭ ما اوجب الہدم الا خسّۃ الحجر ٭ تصانیف ابن حجر زیادہ بر یکصد و پنجاہ کتاب ست و بہتر و محکم تر از تصانیف جلال الدین سیوطی زیرا کہ تصانیف جلال الدین سیوطی ہرچند در عدد بیشتر ست اما تصانیف ابن حجر اکثر کلان و کبیر الحجم واقع اند و مضامین جدیدہ و فوائد مفیدہ دارند بخلاف تصانیف جلال الدین سیوطی چنانچہ بر عالم متبحر پوشیدہ نمی ماند و اتقان و ضبط در علم حافظ ابن حجر بیشتر از علم جلال الدین سیوطی ست ہرچند در عبور و اطلاع فی الجملہ جلال الدین سیوطی را زیادہ باشد و از عمدۂ تصانیف ایشان این کتاب یعنی فتح الباری فی شرح البخاری ست کہ بعد از اتمام آن شادی کرد و قریب بہ پانصد دینار در ولیمہ آن صرف نمود و شرح دیگر ہم بر بخاری دارد و کلان تر از فتح الباری مسمی بہدی الساری و مختصر ان شرح نیز دارد لیکن ہر دو باتمام نرسیدہ اند و از تصانیف او تعلیق التعلیق ست و لباب فی شرح قول الترمذی و فی الباب و اتحاف المہرہ باطراف العشرہ و اطراف المسند المعتلی باطراف المسند الحنبلی و تہذیب التہذیب و تقریب و احتفال ببیان احوال الرجال و طبقات الحفاظ و الکاف الشاف فی تخریج احادیث الکشاف و نصب الرایہ

فی تخریج احادیث الهدایه وبدایة الرواة فی تخریج احادیث المصابیح والمشکوة وتخریج احادیث الاذکار والاصابة فی تمییز الصحابة والاطعام البیان بما فی القرآن من الابهام ونخبة الفکر فی مصطلح اهل الاثر وشرح النخبة والایضاح بنکت ابن الصلاح ولسان المیزان وتبصیر المنتبه تحریر المشتبه ونزهة السامعین فی روایة الصحابة عن التابعین والمجموع العام فی آداب الشراب والطعام ودخول الحمام والخصال المکفرة للذنوب المتقدمة والمتاخرة وتوالی التانیس بمناقب ابن ادریس وفهرس المرویات ومعجم الشیوخ والانوار بخصائص المختار وانباء الغمر بابناء العمر والدرر الکامنة فی اعیان المائة الثامنة وبلوغ المرام فی احادیث الاحکام وقوة الحجاج فی عموم المغفرة للحجاج والخصال الموصلة للضلال وبذل الماعون فی فضل من صبر فی الطاعون والامتاع بالاربعین المتباینة بشرط السماع ومناسک الحج والاحادیث العشاریة والاربعون العالیة لمسلم علی البخاری، و دیوان شعر و دیوان خطب ازهریة وامالی حدیثیه که عدد آنها زیاده بر هزار مجلس است و قبل از موت خود در حق آن کتاب این ابیات نظم نموده بود

یقول راجی اله الخلق احمد من	املی حدیث نبی الخلق منتقلا	یدنو من الالف ان عدت مجالسه
تخریج اذکار رب قد دنا وعلا	دنی برحمته للخلق برزقهم	تمّ املائی بساعات المحدثات علا
فی مدة نحو کج قد مضت هملا	ولی من العمر فی ذا الیوم قد کملا	ست وسبعون عاما رحت احسبها
من سرعة السیر ساعات و یا اخجلا	اذ رایت الخطایا و بقت عملی	فی موقف الحشر لولا ان لی املا
توحید بی نصیحا والرجاء له	وخدمتی ولا کثار الصلوة علی	محمد فی صباحی والمساء وفی
خطی و نطقی عساها یمحق الزللا	فاقرب الناس منه فی قیامته	من بالصلوة علیه کان مشتغلا
یارب حقق رجائی والاولی سمعوا	منی جمیعا بعفو منک قد شملا	و شیخ شمس الدین بصری بجانب حافظ ابن حجر
سوال منظومی نوشت که صورتش اینست	یا حافظ العصر و یا من له	تشد من اقصی البلاد الرحال
و یا اماما للوری یا به	محط امال الثقات الرجال	ابن العماد الشافعی ادعی
ورود ما فاه به فی المقال	شرارکم عزابکم لمن	الخبر المروی حقا یقال
فهل اتی فی مسند ما ادعی	او اثر یرویه اهل الکمال	بین رعاک الله یا سیدی
جواب ما ضمنته فی السوال	لا زلت یا مولی لنا دائما	فی الحال والماضی کذا فی المآل
وحافظ ابن حجر در جواب آن بدیهة این چند بیت نوشته فرستاد		اهلا بها بیضاء ذات الکمال
بالنقش یزهو ثوبها بالصقال	منت بوصل بعد فصل شفی	من الم الفرقة بعد اعتلال
تسأل هل جاء لنا مسندا	عمن له المجد سما و الکمال	ذم اولی العزبة قلنا نعم
من طرق عن الف و فی الکف مال	اراذل الاموات عزابکم	شرارکم عزابکم یا رجال

اخرجه احمد و الموصلى والطبرانى ثقات الرجال من طرق فيها اضطراب ولا يخلو من الضعف على كل حال، ومحمد بن على بن محمد الشوكانى الصنعانى در بدر طالع بمحاسن من القرن السابع گفته احمد بن على بن محمد بن على بن احمد الشهاب ابو الفضل الكنانى العسقلانى القاهرى الشافعى المعروف بابن حجر وهو لقب لبعض آبائه الحافظ الكبير الشهير الامام المنفرد بمعرفة الحديث وعلله فى الازمنة المتاخرة ولد فى ثانى عشرى شعبان سنة ٧٧٣ بمصر و نشأ بها يتيما فى كنف احد اوصيائه فحفظ القرآن وهو ابن تسع ثم حفظ العمدة والفية الحديث للعراقى والحاوى الصغير ومختصر ابن الحاجب فى الاصول والملحة وبحث فى ذلك على الشيوخ وتفقه بالبلقينى والبرماوى وابن الملقن والعز بن جماعة وعليه اخذ غالب العلوم الآلية والاصولية كالمنهاج و جمع الجوامع وشرح المختصر والمطول ثم حبب الله اليه فن الحديث فاقبل عليه بكليته وطلبه من سنة ٧٩٦ وما بعدها فعكف على الزين العراقى وحمل عنه جملة نافعة من علم الحديث سندا ومتنا وعللا واصطلاحا وارتحل الى بلاد الشام والحجاز واليمن ومكة وما بين هذه النواحى واكثر جدا من المسموع والشيوخ وسمع العالى والنازل واجتمع له من ذلك ما لم يجتمع لغيره وادرك من الشيوخ جماعة كل واحد منهم فى فنه الذى اشتهر به فالتنوخى فى معرفة القراآت والعراقى فى الحديث والبلقينى فى سعة الحفظ وكثرة الاطلاع وابن الملقن فى كثرة التصانيف والمجد صاحب القاموس فى حفظ اللغة والعز بن جماعة فى تفننه فى علوم كثيرة بحيث كان يقول انا اقرئ فى خمسة عشر علما لا يعرف علماء عصرى اسماءها ثم تصدى لنشر الحديث وقصر نفسه عليه مطالعة واقراء وتصنيفا وافتاء وتفرد بذلك وشهد له بالحفظ والاتقان القريب والبعيد والعدو والصديق حتى صار اطلاق لفظ الحافظ عليه كلمة اجماع ورحل اليه الطلبة من الاقطار وطارت مؤلفاته فى حياته وانتشرت فى البلاد وتكاتبت الملوك من قطر الى قطر فى شانها ومنها ما هو فى متون الحديث وهو كثيرة جدا منها ما كمل ومنها ما لم يكمل وقد عدها السخاوى فى الضوء اللامع وكذلك عد مصنفاته فى الاربعينيات والمعاجم وتخريج الشيوخ والاطراف والطرق والشروح وعلوم الحديث وفنونه ورجاله فى اوراق من ترجمته ونقل

عنه انه قال لست راضیا عن شی من تصانیفی لانی عملتها فی ابتداء الامر ثم لم یتهیأ لی من یحررها
معی سوی شرح البخاری ومقدمته والمشتبه والتهذیب ولسان المیزان وروی عنه
فی موضع آخر انه اثنی علی شرح البخاری والتعلیق والنخبة ولا ریب ان اجل مصنفاته
فتح الباری وکان شروعه فی تصنیفه سنه ۸۱۷ علی طریق الاملاء ثم صار یکتب من خطه
مداولة بین الطلبة شیئا فشیئا والاجتماع فی یوم من الاسبوع للمقابلة والمباحثة
الی ان انتهی فی اول یوم من رجب سنه ۸۴۲ سوی ما الحق فیه بعد ذلک وجاء بخطه فی ثلثة
عشر سفرا وبیض فی عشرة وعشرین وثلاثین اقل واکثر وقد سبقه الی هذه التسمیة
شیخه صاحب القاموس فانه وجد له فی اسماء مصنفاته ان من جملتها فتح الباری فی شرح
صحیح البخاری وانه کمل ربعه فی عشرین مجلدا وله مؤلفات فی الفقه واصوله والعروض والادب
سردها السخاوی وقال بعد ذلک انها تهادت تصانیفه الملوک بسوال علمائهم لهم فی
ذلک حتی ورد کتاب فی سنه ۸۳۳ من شاه رخ بن تیمور ملک الشرق یستدعی من السلطان
الاشرف برسبای هدایا من جملتها فتح الباری فجهز له صاحب الترجمة ثلاث مجلدات
من اوائله ثم اعاد الطلب فی سنه ۸۳۹ ولم یتفق ان الکتاب قد کمل فارسل الیه ایضا قطعة اخری
ثم فی زمن الظاهر جقمق جهزت له نسخة کاملة وکذا وقع لسلطان الغرب ابن فارس
عبد العزیز الحفصی فانه ارسل یستدعیه فجهز له ما کمل من الکتاب وکان یجهز لکتبة
الشرح ولجماعة مجلس الاملاء ذهبا یفرق علیهم هذا ومصنفه رحمه الله لما کمل شرح
البخاری تصنیفا وقراءة عمل ولیمة عظیمة بالمکان الذی بناه المؤید خارج القاهرة
فی یوم السبت ثامن شعبان سنه ۸۴۲ وقری المجلس الاخیر هنالک وجلس المصنف علی
الکرسی قال تلمیذه السخاوی وکان یوما مشهودا لم یعهد اهل العصر مثله بمحضر من العلماء
والقضاة والرؤساء والفضلاء وقال الشعراء فی ذلک فاکثروا وفرق علیهم الذهب
وکان المستغرق فی الولیمة خمسمائة دینار ووقعت فی ذلک الیوم مطارحة ادبیة فمنها ان
المقام الناصری قال للمصنف یا مولانا شیخ الاسلام هذا یوم طیب فلعل ان تبعثوا فیه
بیتا من شعرکم لعلنا نمشی خلفکم فیه فقال المترجم له اخشی ان ابتدأت ان لا
یکون موافقا لما وقع بخاطره والاحسن ان تبتدی انت فقال سه هویتها بیضاء رعبوبة
قد شغفت قلبی خود رداح فقال صاحب الترجمة سه سألتها الوصل فضنت به

ان قليلاً في الملاح السّماح ؎ فقال على الدّوشانی ؎ قد جرحت قلبي لما رنت ؎ عيونها السّود المراض الصّحاح ؎ ففهمهم الشّرف الطنوبي ولم يمكنه ان يقول شيئاً فقال صاحب الترجمة ؎ ما للطنوبي غدا حائراً ؎ فقال النّاصري العلي المتقدّم اجزه فقال وحيوة ابيك السلاري والفرس فقال هنالك من غير مهلة وتراخ ؎ وخرّب البيت وخلّى وراح ؎ وكان للمترجم له يد طولى في الشّعر وقد اورد منه جماعة من الادباء المصنّفين اشياء حسنة جدّاً كابن حجّة في شرح البديعيّة وغيره وهم معترفون بعلوّ درجته في ذلك وممّا احفظه الآن حال تحرير هذه الكلمات قوله ؎ بنده الازرق لمّا ؎ شدّه من قد سباني ؎ جدول فوق كثيب ؎ دار في شقّي غصن بان ؎ وهذا غاية في الحسن لا تلحق واورد له السّخاوي في الضّوء اللّامع قوله ؎ خليليّ ولّى العمر منّا ولم نتب ؎ وننوي فعال الصّالحات ولكنّا ؎ فحتّى متى نبني بيوتاً مشيدة ؎ واعمارنا منّا تهدّ وما تبنى ؎ وقد كان رحمه الله مصمّماً على عدم الدّخول في القضاء ثمّ قدّر ان المؤيّد ولّاه الحكم في بعض القضايا ثمّ عرض عليه الاستقلال به والزم من احباب بقبوله فقبل واستقرّ في المحرم سنة ۸۲۷ بعد ان كان عرض عليه قبل ذلك وهو يابى وتزايد ندمه على القبول لعدم فرق ارباب الدّولة بين العلماء وغيرهم ومبالغتهم في اللّوم اذا اشارتهم وان لم تكن على وفق الحقّ واحتياجه لمداراة كبيرهم وصغيرهم بحيث لا يمكنه مع ذلك القيام بما يرومونه وصرّح بانّه جنى على نفسه بذلك ولم يلبث ان صرف ثمّ اعيد ولا زال كذلك الى ان اخلص في الاقلاع عنه عقب صرفه في جمادى الآخرة سنة ۸۵۲ وجميع مدّة قضائه احدى وعشرين سنة وزهد في القضاء زهداً كثيراً لكثرة ما توالى عليه من المحن والانكار بسببه وصرّح بانّه لم يبق في بدنه شعرة تقبل اسمه وقد درس بمواطن متعدّدة واشتهر ذكره وبعد صيته وارتحل اليه العلماء وتبجّح الاعيان بلقائه والاخذ عنه واخذ النّاس عنه طبقة بعد طبقة والحق الاصاغر بالاكابر وامتدحه الكبار وتبجّح فحول الشّعراء بمطارحته واستمرّ على طريقته حتّى مات في اواخر ذي الحجّة سنة ۸۵۲ وكان له مشهد لم ير من حضره من الشّيوخ فضلاً عمّن دونهم مثله وشهده امير المؤمنين والسّلطان فمن دونهما وقدّم الخليفة للصّلوة عليه ودفن تجاه تربة الدّيلمي بالقرافة وتزاحم الامراء والاكابر على حمل نعشه ومولوي صديق حسن خان معاصر در تاج مكلل گفته الحافظ ابن حجر العسقلاني هو احمد بن علي بن محمد شهاب الدّين المصري الشّافعي قال سيتم الحوب

فی اثار الادهار وینعت بشیخ الاسلام ولد بمصر ٧٧٣ه ونشا بها یتیما وحفظ القران وهو ابن تسع سنین وتفقه علی الابناسی والبلقینی ولازمهما مدة واشتغل بالعلم وحصل وارتحل الی الشام والحجاز فاخذ عن جماعة ثم اقتصر علی الحدیث وصنف کثیرا وله نظم جید وخطب بلیغة انتهی وذکر من تصانیفه شیئا کثیرا استماها باسمائها قال وتوفی بمصر ٨٥٢ه وقد ترجمه تلمیذه السخاوی فی کتاب سماه الجواهر والدرر فی ترجمة شیخ الاسلام ابن حجر وترجمه البلقینی ایضا فی کتاب وقف علیه فی حیاته وقال المعلم بطرس البستانی فی دائرة المعارف جد فی الفنون حتی بلغ الغایة وعکف علی الزین العراقی وانتفع به واخذ عن الشیوخ واذن له فی الافتاء والتدریس وتصدی لنشر الحدیث وقصر نفسه علیه مطالعة وقراءة واقراء وتصنیفا وشهد له اعیان شیوخه بالحفظ وزادت تصانیفه التی معظمها فی فنون الحدیث وفنون الادب والفقه وغیر ذلک علی مائة وخمسین تصنیفا ورزق فیها السعد والقبول خصوصا فتح الباری فی شرح البخاری الذی لم یسبق لنظیره وقد بیع بثلثمائة دینار وله النظم البلیغ الذی افحم الشعراء والخطب البلیغة انتهی قال الشوکانی فی البدر الطالع فی ترجمته نقل عنه انه قال لست راضیا عن شیء من تصانیفی لانی عملتها فی ابتداء الامر ثم لم یتهیأ لی من یحررها معی سوی شرح البخاری ومقدمته والمشتبه والتهذیب ولسان المیزان وروی عنه فی موضع اخر انه اثنی علی شرح البخاری والتعلیق والنخبة ولا ریب ان اجل مصنفاته فتح الباری وکان تصنیفه علی طریق الاملاء ثم صار یکتب من خطه مداولة بین الطلبة شیئا فشیئا والاجتماع فی یوم من الاسبوع للمقابلة والمباحثة الی ان انتهی فی سنة ٨٤٢ه سوی ما الحق فیه بعد ذلک وقد سبقه الی هذه التسمیة شیخه صاحب القاموس فانه وجد له فی اسماء مصنفاته ان من جملتها فتح الباری فی شرح صحیح البخاری وانه کمل ربعه فی عشرین مجلدا انتهی ثم قال فی البدر الطالع ولما کمل شرح البخاری تصنیفا وقراءة عمل مصنفه رحمه الله تعالی ولیمة عظیمة وقرء المجلس الاخیر وجلس المصنف علی الکرسی قال تلمیذه السخاوی وکان یوما مشهودا لم یعهد اهل العصر مثله بمحضر من العلماء والقضاة والرؤساء والفضلاء وقال الشعراء فی ذلک فاکثروا وفرق علیهم الذهب وکان المستغرق فی الولیمة خمس مائة دینار ووقعت فی ذلک الیوم مطارحة ادبیة الی اخر ما قال انتهی ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته شیخ الاسلام ابو الفضل احمد بن شیخ الاسلام علاء الدین علی بن حجر العسقلانی صاحب فتح الباری شرح صحیح البخاری الامام العلامة الحجة هادی الناس الی المحجة له تصانیف

علی الکف القبول مرفوعة وآثار حسنة لا مقطوعة ولا ممنوعة جمع من العلوم والفضائل والحسنات والکمالات والمبرّات والتصنیفات والتالیفات ما لا یاتی علیه الحصر کان حافظاً دیّناً ورعاً زاهداً عابداً مفسراً شاعراً فقیهاً اصولیاً متکلّماً ناقداً بصیراً جامعاً حرّر ترجمته جمع من الاعیان وعدّوه فی جملة البالغین الی درجة الاجتهاد فی هذا الشّان منها کتاب الجواهر والدّرر فی ترجمة شیخ الاسلام الحافظ ابن حجر تشهد بفضائله وغزارة علومه وکثرة فواضله تآلیفه الموجودة بایدی النّاس وقد رزق السعادة التّامة والاتقان الکبیر والانصاف الکامل فیها منها بلوغ المرام من ادلّة الاحکام وهو کتاب لو خطّ بماء الذّهب وبیع بالارواح والمهج لما ادّی حقّه وقد شرحته بالفارسیّة وسمّیته مسک الختام ومنها الدّرر الکامنة فی اعیان المائة الثامنة وکتاب تلخیص الحبیر فی تخریج احادیث الرّافعی الکبیر وتعجیل المنفعة فی رجال الاربعة الی غیر ذلک من الرّسائل المختصرة والدّفاتر المطوّلة والله یختصّ برحمته من یشآء وقد ذکرت له ترجمة فی اوّل مسک الختام وفی اتحاف النّبلآء المتّقین وهو الامام العلامة حافظ العصر قاضی القضاة شیخ الاسلام ولد سنة ثلث وسبعین وسبع مائة وتوفی لیلة السّبت المسفر صباحها عن ثامن عشر ذی الحجة سنة ثمان وخمسین وثمان مائة وکان عمره اذ ذاک تسعة وسبعین سنة واربعة اشهر وعشرة ایّام وصلّی علیه خلق کثیر قال فی مدینة العلوم ومن جملتهم ابو العبّاس الخضر علیه السّلام رآه عصابة من الاولیآء انتهی قلت وفیه نظر واضح عند من یقتدی باهل الحدیث وتصانیفه اکثر من ان تحصی ورأیها اتقن من تالیفات السّیوطی وشهرته تغنی عن اکثار المدح له واطالة ترجمته وهو من مشآئخی فی علم الحدیث وقد انتفعت بکتبه کثیراً ولله الحمد ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر در اتحاف النبلا گفته شهاب الدّین ابی الفضل احمد بن علی بن محمد بن علی بن محمود بن حجر الکنانی العسقلانی ثم المصری الشافعی قاضی القضاة تولد او بست وسوم شعبان ۷۷۳ هفتصد وهفتاد وسه بوده گویند پدر او را فرزندی نمی زیست کبیده خاطر بحضور شیخ صنافیری که از اولیای کرام بود رسید شیخ فرمود از پشت تو پسری برآید که تمام دنیا را بعلم خود پر کند این برکت که در علم واوقات وی بوجود آمد از دعای شیخ بود از شهر مصر بطلب علم باسکندریه رفت وشام وقبرس وحلب وحجاز ویمن گردش نموده سیراب عیون علوم شد ودر نظم ونثر قدرت تمام وپایه عالی داشت سیوطی گفته تعلّم الشّعر فبلغ فیه الغایة ثم طلب الحدیث فسمع الکثیر ورحل وتخرج بالحافظ ابی الفضل العراقی وبرع فیه وتقدّم فی جمیع

فنونه وانتهت الیه الرحلة والریاسة فی الحدیث فی الدنیا باسرها فلم یکن فی عصره حافظ سواه
انتهی و تصانیف او همه مقبول افتاده و در حیات او مردم در دست تصانیف او طلبیدند و اساتذه و مشایخ
او قائل شدند بعظمت و جلالت وی درین علم شریف و او را بر خود تقدیم و ترجیح دادند در قرائت
حدیث اعاجیب بسیار از وی بظهور رسیده سنن ابن ماجه را در چهار مجلس خوانده و صحیح بخاری را
در چهار مجلس جز مجلس ختم در دو روز و چند ساعت تمام کرد و سنن کبیر نسائی را در ده مجلس بر شرف الدین
بن کویک خوانده هر مجلس قریب چهار ساعت نجومی بود که بعرف هندیان ده دقیقه میشود و در رحلت ثانیه معجم صغیر
طبرانی را در یک مجلس ما بین الظهر والعصر ختم کرده و این کتاب یکهزار و پانصد حدیث مع الاسناد دارد و صحیح بخاری را
در ده مجلس تمام نموده هر مجلس قریب چهار ساعت بوده و اوقات خود معمور میداشت بیکی از سه شغل و
هرگز خالی نمی نشست مطالعه یا تصنیف یا عبادت و در مدت اقامت خود بدمشق که قریب دو ماه بود
صد مجلد از کتب حدیث برای افاده مردم خوانده و شغل تصنیف و عبادت و دیگر ضروریات سوای
این اوقات می شد سیوطی گفته واملی اکثر من الف مجلس انتهی تصانیف او زیاده
بر یکصد و پنجاه کتاب ست و همه بهتر و محکم تر از تصانیف سیوطی ست و مضامین جدیده و فوائد عدیده
دارد و ضبط و اتقان در علم وی بیشتر از علم او ست اگرچه فی الجمله عبور و اطلاع و کثرت تصانیف
در علم سیوطی زیاده باشد از عمده مولفات ایشان فتح الباری ست که بعد اتمام آن ولیمه کرد و پانصد
دینار صرف نمود و شرح دیگر دارد بر بخاری کلان تر ازین شرح اما تمام نشده و هم مختصر ان شرح دارد تمام
سیوطی گفته الف کتبا کثیرة کتعلیق التعلیق وتهذیب التهذیب وتقریب
التهذیب ولسان المیزان والاصابة فی معرفة الصحابة والایضاح بنکت ابن الصلاح و
رجال الاربعة والنخبة وشرحها والالقاب وتبصیر المنتبه بتحریر المشتبه وتقریب المنهج
بترتیب المدرج انتهی و در بستان المحدثین زیاده کرده و لباب فی شرح قول الترمذی وفی الباب
واتحاف المهرة باطراف العشرة واطراف المسند المعتلی باطراف المسند الحنبلی واحتفال ببیان احوال
الرجال وطبقات الحفاظ والکاف الشاف فی تخریج احادیث الکشاف ونصب الرایة فی
تخریج احادیث الهدایة وهدایة الرواة فی تخریج احادیث المصابیح والمشکوة وتخریج احادیث الاذکار والاطعام
لبیان ما فی القرآن من الابهام ونزهة السامعین فی روایة الصحابة عن التابعین والمجموع العام فی آداب الشرب
والطعام ودخول الحمام وتوالی التانیس بمناقب محمد بن ادریس ونعم السنوح بالانوار بخصائص المختار وانباء الغمر بابناء
العمر والدرر الکامنة فی اعیان المائة الثامنة وبلوغ المرام فی احادیث الاحکام وقوة الحجاج فی عموم المغفرة للحجاج والخصال المکفرة للذنوب

والمتاخرة والخصائل الموجبة للضلال وبذل الماعون فی فضل الطاعون والامتاع بالاربعین المتباینة بشرط السماع ومناسک الحج والاحادیث العشارية والاربعون العالية لمسلم علی البخاری وديوان خطب ازهرية وديوان شعر انتهى الى ان قال فی الاتحاف وفات ابن حجر شب شنبہ بست وہشتم ذی حجہ سنہ ہشتصد و پنجاہ و دو در قاہرہ مصر اتفاق افتاد و در قرافہ صغری متصل مزار بنی الجزولی مدفون گشت در جنازہ او ازدحام مردم بسیار شد پادشاہ بنفس نفیس خود جنازہ او را تبرکا برداشت بعدہ امرا و روسا دست بدست تا مزار بردند و بمردن او فن حدیث ختم شد الخ

وجہ ہفتاد و دوم آنکہ نور الدین علی بن محمد بن احمد بن عبد اللہ بن الصباغ المالکی حدیث طیر را روایت نمودہ و بصحت نقل آن در کتب احادیث صحیحہ و اخبار صریحہ تصریح فرمودہ چنانچہ در فصول مہمہ فی معرفۃ الائمہ کہ خودش در اول آن گفتہ وبعد فعن لی ان اذکر فی هذا الکتاب فصولا مهمة فی معرفة الائمة اعنی الائمة الاثنی عشر الذین اولهم علی المرتضی واخرهم المهدی المنتظر تتضمن شيئا من ذكر مناقبهم الشريفة ومراتبهم العالية المنيفة ومعرفة اسمائهم وصفاتهم وابائهم وامهاتهم ومواليدهم ووفاتهم وذكر مدة اعمارهم واسماء حجابهم وشعرائهم خاليا عن الاسهاب الممل والتقصير المخل اخذا عن الاكثار المسئم الى الايجاز المفهم ولن يعرف شرفه الا من وقف عليه فعرفه عقدت لكل امام منهم فصلا يشتمل كل فصل من الثلثة الفصول الاولى منها على عدة فصول الفصل الاول منها فی ذکر البحر الخضم والطود الاشم اخی الرسول وبعل البتول وسیف الله المسلول مغرق الكتائب مظهر العجائب ليث بنی غالب امير المؤمنين ابی الحسن علی بن ابی طالب رضی الله عنه الفصل الثانی فی ذکر ابنه الحسن ع الفصل الثالث فی ذکر اخیه الحسین ع الفصل الرابع فی ذکر ابنه زین العابدین علی بن الحسین ع الفصل الخامس فی ذکر ابنه محمد الباقر ع الفصل السادس فی ذکر ابنه جعفر الصادق ع الفصل السابع فی ذکر ابنه موسی الکاظم ع الفصل الثامن فی ذکر ابنه علی بن موسی الرضا ع الفصل التاسع فی ذکر ابنه محمد الجواد ع الفصل العاشر فی ذکر ابنه ابی الحسن علی الهادی ع الفصل الحادی عشر فی ذکر ابنه الحسن العسکری ع الفصل الثانی عشر فی ذکر ابنه محمد القائم المهدی ع وسمیته بالفصول المهمة فی معرفة الائمة اجبت فی ذلک سؤال بعض الاعزة من الاصحاب والخاص من الاحباب بعد ان جعلت ذلک لی عند الله ذخیرة ورجاء فی التکفیر لما اسلفته من جریرة واقترفته من صغیرة او کبیرة وذلک لما اشتمل علیه هذا الکتاب من ذکر مناقب اهل البیت الشهیرة ومآثرهم الاثیرة ولرب ذی بصیرة قاصرة وعین من ادراک الحقائق

خاسرة یتأمل ما ألفه ویستعرض ما جمعه ولخصته فیحمله طرف المریض وقلبه المهیض الی ان ینسبنی
فی ذلک الی الترفیض حکی الشیخ الامام العلامة المحدث بالحرم الشریف النبوی جمال الدین
محمد بن یوسف الزرندی فی کتابه المسمی بدرر السمطین فی فضائل المصطفی والمرتضی
والسبطین ان الامام المعظم والحبر المکرم احد الایمة الاعلام المتبعین المقتدی بهم
فی امور الدین محمد بن ادریس الشافعی المطلبی رضی الله عنه وارضاه وجعل الجنة منقلبه
ومثواه لما صرح بمحبته لاهل البیت وانه من شیعتهم قیل فیه ما قیل وهو السید الجلیل فقال
عن ذلک مجیبا ـ اذا نحن فضلنا علیا فاننا ٭ روافض بالتفضیل عند ذوی الجهل ٭ وفضل ابی بکر
اذا ما ذکرته ٭ رمیت بنصب عند ذکری للفضل ٭ فلا زلت ذا رفض ونصب کلاهما ٭ بحبهما حتی اوسد
فی الرمل ٭ وقال ایضا رضی الله عنه ـ قالوا ترفضت قلت کلا ٭ ما الرفض دینی ولا اعتقادی ٭ لکن
تولیت من غیر شک ٭ خیر امام وخیر هادی ٭ ان کان حب الولی رفضا ٭ فاننی ارفض العباد ٭ وقال
ایضا ـ یا راکبا قف بالمحصب من منی ٭ واهتف بساکن خیفها والناهض ٭ سحرا اذا فاض الحجیج
الی منی ٭ فیضا کملتطم الفرات الفائض ٭ ان کان رفضا حب آل محمد ٭ فلیشهد الثقلان انی رافضی
قاضی القضاة تاج الدین عبد الوهاب السبکی فی طبقاته الکبری عن السید الجلیل والامام
الحفیل ابی عبد الرحمن النسائی احد ائمة الحدیث المشهور اسمه وکتابه انه لما دخل دمشق
وصنف بها کتاب الخصائص فی فضل علی کرم الله وجهه انکر علیه ذلک وقیل له لم لا صنفت
فی فضائل الشیخین فقال دخلت دمشق والمنحرف عن علی بها کثیر فصنفت کتاب
الخصائص رجاء ان یهدیهم الله تعالی به فدفعوا فی خصیته واخرجوه من المسجد ثم
ما زالوا حتی اخرجوه من دمشق الی الرملة فمات بها رحمه الله تعالی قال قاضی القضاة
تاج الدین السبکی المشار الیه رحمه الله علیه سألت شیخنا ابا عبد الله الذهبی الحافظ ایهما
احفظ مسلم بن الحجاج صاحب الصحیح او النسائی فقال النسائی ثم ذکرت ذلک للشیخ الامام
الوالد تغمده الله برحمته فوافق علیه وکان ابن الحداد احد الائمة الشافعیة کثیر الحدیث
والحفظ له ولم یحدث عن غیر النسائی وقال رضیت به حجة بینی وبین الله تعالی انتهی ملخصا
وحکی الامام ابوبکر البیهقی رحمه الله تعالی فی الکتاب الذی صنفه فی مناقب الامام
الشافعی رضی الله عنه ان الامام الشافعی رحمه الله تعالی قیل له ان اناسا لا یصبرون
علی سماع منقبة او فضیلة لاهل البیت واذا رأوا احدا یذکر شیئا من ذلک قالوا تجاوزوا

عن هذا فهذا رافضی فانشأ الشافعی رضی الله عنه یقول ؎ اذا فی مجلس تذکر علیاً و سبطیه
وفاطمة الزکیة ٭ یقال تجاوزوا یا قوم هذا ٭ فهذا من حدیث الرافضیة ٭ برئت الی المهیمن من
اناس ٭ یرون الرفض حب الفاطمیة می فرماید فصل فی محبة الله تعالی و رسوله له و ذلک
انه صح النقل فی کتب الاحادیث الصحیحة و الاخبار الصریحة عن انس بن مالک
رضی الله عنه قال اهدی الی النبی صلی الله علیه و سلم طیر مشوی یسمی الحجل و فی روایة ما اراه
الا الحباری فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی
فحجبته و قلت ان رسول الله صلی الله علیه و سلم مشغول رجاء ان یکون الدعوة لرجل من
قومی ثم جاء علی ثانیة فحجبته ثم جاء الثالثة فقرع الباب فقال النبی صلی الله علیه
و سلم ادخله فقد عنیته فلما دخل قال له النبی صلی الله علیه و سلم ما حبسک عنا یرحمک
الله قال هذه اخر ثلث مرات و انس یقول انک مشغول فقال یا انس ما حملک علی ذلک قال
سمعت دعوتک فاحببت ان تکون لرجل من قومی فقال صلی الله علیه و سلم لا یلام الرجل
علی حبه لقومه رواه الترمذی انتهی فهذا الشیخ الامام الفقیه ابن الصباغ ٭ قد صرح
بصحة هذا الخبر الذی فاح طیب نشره و فاغ ٭ و اظهر الحق تم اظهار لمن ارتاده و ارتاغ ٭ و
دق عنق من حاد عنه و زاغ ٭ و کسر ظهر من مال عنه و راغ ٭ و افاد بکونه منقولا فی کتب
الاحادیث الصحیحة ما هو فوق البلاغ ٭ فیا لله کیف جاز للمخاطب و ساغ ٭ ان یبطله فیشین
دینه بالایتاغ ٭ و یضاهی السفلة الارفاغ ٭ و یماثل الانکاس الاملاغ ٭ و الله ولی النعمة بالاتمام و
الاسباغ ٭ و هو المغیض للالاء بالاکمال و الاصباغ ٭ و مخفی نماند که ابن الصباغ از اکابر علمای مصبوغی
الایدی بالفضل و البراعة و اجله فقهای مالکیه اهل السنة و الجماعة است عمر بن فهد مکی در اتحاف الوری باخبار
ام القری حسب داب خود که در وقائع هر سال علمای مکه را که در آن سال وفات یافته اند ذکر میکند در
ذکر اسمای متوفین سنه خمس و خمسین و ثمان مائة گفته و نور الدین علی بن محمد بن احمد بن عبد الله
بن الصباغ المکی ظهر یوم الاربعاء سابع ذی القعدة و احمد بن عبد القادر شافعی که محامد عظیمه و مدائح
فخیمه او از ابجد العلوم و تاج مکلل مولوی صدیق حسن خان معاصر واضح و لائح ست در ذخیرة المال
بعد بیان مسئله خنثی که علامت مرد و زن هر دو داشته باشد گفته قلت و هذه المسألة وقعت فی زمننا هذا
ببلاد الجبرت علی ما اخبرنی به سیدی العلامة نور بن خلف الجبرتی و ذکر لی ان الخنثی
الموصوفة توفیت عن ولدین ولد لبطنها و ولد لظهرها و خلفت ترکة کثیرة و ان علماء

تلك الجهة تغیّر وانی المیراث واختلف احکامهم فمنهم من قال یرث ولد الظهر دون ولد البطن ومنهم من قال بعکس هذا ومنهم من قال یقتسمان الترکة ومنهم من قال توقف الترکة حتی یصطلح الوالدان علی تساوٍ او علی مفاضلة واخبرنی ان الخصام قائم والترکة موقوفه وانّه خرج لسوال علمآء المغرب خصوصاً علمآء الحرمین عن ذلك وبعد الاتفاق به بسنتین وجدت حکم امیر المؤمنین فی کتاب الفصول المهمّة فی فضل الائمّة تصنیف الشیخ الامام علی بن محمّد الشهیر بابن الصبّاغ من علماء المالکیة ازین عبارت ظاهرست که ابن الصباغ شیخ و امام و از علماے مالکیه است و از عبارت شرح شمائل حاجی محمد بلخی و یافتی که شیخ استاد کامل را می گویند و علوّ مرتبه و مقام لفظ امام خود بالاتر از انست که محتاج بشرح و بیان باشد و عبد الله بن محمد المطیری در صدر کتاب خود ریاض زاهره گفته الحمد لله ربّ العالمین والشکر للّه الهم بالهدی الی صراط المتّقین والصلوة والسلام علی سیّدنا ونبیّنا محمّد عبده ورسوله الّذی یصلّی علی خلقه عجماً وعرباً وانزل علیه قل لا اسألکم علیه اجراً الّا المودّة فی القربی وعلی اٰله واصحابه نجوم الاقتداء وبدور الاهتداء صلوةً وسلاماً یدومان بدوام الملك وجوده عن الانتهاء والابتدآء امّا بعد فیقول العبد الفقیر الی الله تعالی عبد الله بن محمّد المطیری شهرة المدنی حالاً هذا کتاب سمّیته بالریاض الزّاهرة فی فضل آل بیت النّبیّ وعترته الطّاهرة جمعت فیه ما اطّلعت علیه ممّا ورد فی هذا الشان واعتنی بنقله العلمآء العاملون الاعیان واکثره من الفصول المهمّة لابن الصبّاغ ومن الجوهر الشفّاف للخطیب ازین عبارت ظاهرست که ابن صباغ از علمای عاملین اعیان ست و مطیری استمطار رشحات فوائد او نموده که کتاب فصول مهمه او را ماخذ کتاب خود قرار داده و اعتماد بر آن فرموده و استناد بآن کرده و کفی به برهاناً علی عظم خطر ابن الصبّاغ وسموّ شانه وناهیك به دلیلاً علی جلالة قدره وارتفاع مکانه و فاضل رشید ابن الصبّاغ را بلقب عظیم شیخ یاد فرموده کتاب فصول مهمه او را در مقام ذکر تصانیف اهلسنت در فضائل اهلبیت علیهم السلام ذکر نموده بسبب آن و امثال آن اثبات ولای سنّیه باین حضرات و دفع نسبت ناصبیت و انحراف از اسلاف با انصاف خود خواسته حیث قال فی ایضاح لطافة المقال شیخ نور الدین علی بن محمد بن الصبّاغ المکی در فصول مهمه فی معرفة الائمه از کتب اهلسنت فضائل آن حضرات نقل کرده انتهی و نیز مخفی نماند که سوای عجیلی و مطیری دیگر اساطین محققین سنّیه و افاخم معتمدین شان هم در مصنّفات دینیه خود از ابن الصبّاغ نقل مینمایند و باقوال و افادات او تمسّك و تشبّث میفرمایند بعض عبارات

این حضرات در ینجا مذکور می شود و نبذی از ان انشاء الله تعالی در مجلد حدیث تشبیه خواهی شنید علی بن عبد الله السمهودی الشافعی در جواهر العقدین گفته وفی تاریخ نیسابور کما فی الفصول المهمة ان علیا الرضی بن موسی الکاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علی زین العابدین بن الحسین رضوان الله علیهم لما دخل نیسابور کان فی قبة مستورة بالسقلاط علی بغلة شهباء وقد شق سوق نیسابور فعرض له الامامان الحافظان للاحادیث النبویة والمثابران علی السنة المحمدیة ابو زرعة الرازی ومحمد بن اسلم الطوسی ومعهما خلائق لا یحصون من طلبة العلم والحدیث واهل الروایة والدرایة فقالا له ایها السید الجلیل ابن السادة الائمة بحق آبائک الاطهرین واسلافک الاکرمین الا ما اریتنا وجهک المیمون ورویت لنا حدیثا عن آبائک عن جدک محمد صلی الله علیه وسلم نذکرک به فاستوقف البغلة وامر غلمانه بکشف المظلة واقر عیون تلک الخلائق برؤیة طلعته المبارکة فکانت له ذؤابتان مدلیتان علی عاتقه والناس کلهم قیام علی طبقاتهم ینظرون الیه وهم ما بین صارخ وباک ومتمرغ فی التراب ومقبل لحافر بغلته وعلا الضجیج فصاحت الائمة والفقهاء والعلماء معاشر الناس اسمعوا وعوا وانصتوا لسماع ما ینفعکم ولا تؤذونا بکثرة صراخکم وبکائکم وکان المستملی ابو زرعة الرازی ومحمد بن اسلم الطوسی فقال علی بن موسی حدثنی ابی موسی الکاظم عن ابیه جعفر الصادق عن ابیه محمد الباقر عن ابیه زین العابدین عن ابیه الحسین شهید کربلاء عن ابیه علی بن ابی طالب کرم الله وجهه قال حدثنی حبیبی وقرة عینی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال حدثنی جبرئیل قال سمعت رب العزة سبحانه وتعالی یقول کلمة لا اله الا الله حصنی فمن قالها دخل حصنی ومن دخل حصنی امن من عذابی ثم ارخی الستر علی القبة وسار قال فعد اهل المحابر والدوی الذین کانوا یکتبون فانافوا علی عشرین الفا وقال الاستاذ ابو القاسم القشیری اتصل هذا الحدیث بهذا السند ببعض امراء السامانیة فکتبه بالذهب واوصی ان یدفن معه فی قبره فرئی فی النوم بعد موته فقیل له ما فعل الله بک قال غفر لی بتلفظی بلا اله الا الله وتصدیقی بان محمدا رسول الله وسید محمود بن محمد بن علی الشیخانی القادری در صراط سوی فی مناقب آل النبی گفته وفی الفصول المهمة قال ابو محمد عبد الله بن محمد الامام بعد ابی محمد الحسن الخالص ابنه محمد المهدی ولم یخلف به ولدا غیره وکان عمره عند وفات ابیه خمس سنین وولد ابو القاسم محمد المهدی

بن الحسن الخالص بسرّ من رای لیلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسین ومائتین
من الهجرة و محمد محبوب عالم بن جعفر بدر عالم در تفسیر شاهی در تفسیر آیه فاخرج منها فانک رجیم گفته
فی الفصول المهمة قال الحسن بن علی رضوان الله تعالی علیهما هلاک الناس فی ثلث فی الکبر
والحرص والحسد فالکبر هلاک الدین وبه لعن ابلیس والحرص عدو النفس وبه اخرج ادم
علیه السلام من الجنة والحسد رائد السوء ومنه قتل قابیل هابیل و نیز در تفسیر شاهی در تفسیر آیه ما
اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما کنت متخذ المضلین عضدا گفته و فی الفصول المهمة کتب علی رضی الله
تعالی عنه الی معویة بن ابی سفیان کتابا یستقدمه فیه وکان صورة الکتاب من
امیر المومنین علی الی معویة بن ابی سفیان اما بعد فان کان عثمان ذا حق
وقرابة فانی ذو حق وقرابة الا وان الله قد قلدنی امر الناس عن مشورة من المهاجرین و
الانصار الا ان الناس تبع لهم فیما رأوا وعملوا واحبوا وکرهوا فالعجل علی اثر العجل فانی قد بعث
الی جمیع العمال لاعهد علیهم واقلدهم من ذلک ما قلدنی اشعتوی ذلک دینی و اماتنی لانی اجد
من ذلک بدا فاقدم علی فی اشراف اصحابک عند وقوفک علی کتابی ان شاء الله تعالی فعند
فراغه من الکتاب جاء المغیرة بن شعبة فقال ما هذا یا امیر المؤمنین علی قال کتاب کتبته
الی معویة استقدمه فیه واریدان ابعث به الیه رسولا فقال یا امیر المومنین عندی
لک نصیحة فاقبلها قال هات قال انه لیس احد یبعث علیک غیر معاویة وفی یده الشام
وهو عم عثمان وعامله فابعث الیه بعهده تلزمه طاعتک فاذا استقرت قدماه رایت
فیه برایک فقال کرم الله تعالی وجهه یمنعنی من ذلک قول الله عزوجل وماکنت متخذ
المضلین عضدا **وجه هفتاد و سوم** آنکه حسین بن معین الدین الیزدی المیبذی حدیث طیر را
در فضائل جناب امیر المومنین علیه السلام وارد نموده چنانچه در کتاب فواتح در فاتحه سابعه می گوید
ترمذی از انس روایت می کند که مرغی نزد نبی صلی الله علیه و سلم نهاده بود دعا کرد که اللهم ائتنی
باحب خلقک یاکل هذا الطیر پس علی آمد و آن مرغ با او خورد و رزین گوید انس با علی گفت
استغفر لی ولک عندی بشارة ففعل فاخبره بقول رسول الله صلی الله علیه و سلم
انتهی فهذا المیبذی حسین بن معین الدین، قد عد حدیث الطیر من فضائل امیر المؤمنین
علیه سلام الملک الحق المبین، فاحسن الی دلائل الحق والیقین، واعان اصحاب الصدق
والدین، والله الموفق وهو المعین، و علامه حسین بن معین الدین میبذی از اکابر علماء مشهورین

وافاخم شبهای معروفین ست انشاء الله تعالی در حدیث تشبیه بتفصیل خواهی دریافت که غیاث الدین بن همام الدین المدعو بخواند امیر در کتاب حبیب السیر که بتصریح حسام الدین سهارنپوری در مرافض ومصطفی بن عبد الله قسطنطینی در کشف الظنون از کتب معتبره است ونیز اعتماد واعتبار ان از افادات خود شاهصاحب در باب المطاعن این کتاب واضح وآشکار است میبذی را از افاضل علمای عراق بل اعظم دانشمندان آفاق شمرده مدائح جلیله ومفاخر اصیله او بتفصیل آورده ومحمود بن سلیمان کفوی در کتاب اعلام الاخیار او را بلقب مولانا یاد فرموده جابجا از کتاب فواتح او نقل نموده وفاضل مصطفی بن عبد الله قسطنطینی نیز در کشف الظنون او را بلفظ مولانا مذکور ساخته بذکر مصنفات عدیده او در کتاب خود پرداخته وشاه ولی الله والد ماجد مخاطب که حسب تصریح مخاطب آیتی از آیات الهی ومعجزه از معجزات نبوی بوده نیز در رساله نوادر من حدیث سید الاوائل والاواخر بنقل از کتاب فواتح او مستفید گشته **وجه هفتاد وچهارم** انکه عبد الله بن محمد المطیری حدیث طیر را روایت نموده وتصریح صریح بصحت ان در کتب حدیث فرموده چنانچه در کتاب الریاض الزاهرة فی فضل آل بیت النبی وعترته الطاهرة که در سنه ثلث وثمانین ومائتین بعد الالف نسخه از ان در ارض مقدس غری علی مشرفها آلاف التحیة من الملک العلی دیدم وعبارات عدیده از ان برچیدم گفته الحدیث الثمانون والثمانون فی محبة الله تعالی لعلی بن ابی طالب رضی الله عنه وذلک انه صح فی کتب الحدیث عن انس بن مالک رضی الله عنه قال اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم طیر مشوی یسمی الحجل وفی روایة مارواه الاحباری فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی رضی الله عنه فحجبته وقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول رجاء ان یکون الدعوة لرجل من قومی ثم جاء علی رضی الله فحجبته ثم جاء الثالثة فقرع الباب فقال النبی صلی الله علیه وسلم ادخله فقد عنیته فلما دخل قال له صلی الله علیه وسلم ما حبسک عنی یرحمک الله قال هذه اخر ثلث مرات وانس یقول انک مشغول فقال یا انس ما حملک علی ذلک قال سمعت دعوتک واحببت ان یکون لرجل من قومی فقال صلی الله علیه وسلم لا یلام الرجل علی حبه لقومه رواه الترمذی انتهی فظهر بحمد الله الوهاب طریق الحق ولقم الصواب وانهتک ستر الزیغ وانکشف الحجاب حیث ثبت بنص المطیری الذی امطر علی المنکرین الجاحدین لاوشاب سحاب اشد العذاب ان الحدیث صحیح بلا شک ولا ارتیاب والحمد لله فی المبدأ والمآب ومنه الاستعانة فی کل باب **وجه هفتاد وپنجم** انکه احمد بن محمد احمد الحافی الحسینی الشافعی در کتاب التبر المذاب فی بیان ترتیب الاصحاب

که نسخهٔ آن بعنایت رب الارباب در سفر عراق بدست اقل الطلاب افتاده در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام میفرماید فی روایة قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیرا فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة وقال مثل الاولی فضرب علی فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة وقال مثل مقالته فضرب علی ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب ففتحته فدخل علی فلما رآه النبی تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک هو فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت انت فقال والذی بعثک بالحق نبیا انی لاضرب الباب ثلاث مرات ویردنی انس قال لم رددته قال کنت احب معه رجلا من الانصار فتبسم النبی وقال ما یلام الرجل علی حب قومه انتهی فهذا الحافظ الحسنی حمى السبر المذاب، قد روی هذا الحدیث لاولی الانهاء والالباب، فنور صدور المؤمنین الاطیاب، وسر افئدة الموقنین الانجاب، واحرق قلوب المعاندین النصاب، وجعل دماءهم معرضا للتبات والتباب وجه پنجاه و ششم آنکه عبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد الرحمن بن عثمان الصفوری الشافعی حدیث طیر را حتما وجزما ثابت کرده چنانچه در کتاب نزهة المجالس ومنتخب النفائس در باب مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته قال انس رضی الله عنه قدمت للنبی صلی الله علیه وسلم طعاما فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی فطرق علی الباب فقلت من قال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول فاکل لقمة ثم قال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی فطرق علی الباب ورفع صوته فقال النبی صلی الله علیه وسلم افتح الباب یا انس ففتح فدخل علی فلما رآه النبی صلی الله علیه وسلم تبسم وقال الحمد لله فانی ادعو الله فی کل لقمة ان یاتینی باحب الخلق الیه والی فقال والذی بعثک بالحق انی لاضرب الباب ثلاث مرات ویردنی انس فقال صلی الله علیه وسلم ما حملک علی ما صنعت یا انس قال رجوت یا نبی الله ان یکون رجلا من الانصار فقال او فی الانصار خیر من علی وافضل

ازین عبارت صراحة ظاهر ست که حدیث طیر نزد علامه صفوری حتما وجزما ثابت ست که بصیغهٔ قطع وجزم نسبت ان بانس نموده فاسفر الصبح بنص الصفوری لذی عینین، وانقشع ضباب المین، وارتفع حجاب الرین، وظهر ان قدح حدیث الطیر افحش عیب واعظم شین، ومخفی نماند که جلالت وعظمت

صلی الله علیه وسلم

وقوت مطالب مقاصد کتاب نزہۃ المجالس از اول ان ظاہرست حیث قال فیہ اعلم
وفقنی اللہ وایاک لما یرضی واعاذنی وایاک من سوء اقضاء انی اقدم قبل الشروع فی المقصود
ما نقل عن ابی القاسم الجنید رحمہ اللہ تعالی انہ سئل عن حکایات الصالحین فقال
ھی جند من جنود اللہ تعالی یقوم بہا احوال المریدین ویحیی بہا معالم اسرار
العارفین ویھیج بہا خواطر المحبین ویجری بہا دموع المشتاقین قیل فھل علی ذلک من
دلیل قال نعم قولہ تعالی وکلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت بہ فوادک فاجبت لقول
النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند ذکر الصالحین تتنزل الرحمۃ ان اجمع ما تیسر من اخبارھم
وما اشتمل علیہ من العبادۃ فی لیلھم ونھارھم وان اطرز ذلک باللطائف والفوائد السنیۃ
والزواجر للنفوس الغویۃ من المواعظ القویۃ مع ما اذکرہ من المسائل الفقہیۃ والمنافع
الطبیۃ وقطرۃ من مناقب خیر البریۃ من ھو حی فی قبرہ حیاۃ حقیقیۃ وذاتہ فی ضریحۃ
المکرم علی العرش طریۃ وازواجہ واصحابہ وامتہ المرضیۃ وقد جعلتہ ابوابا وفصولا
حوت معانی قویۃ وسمیتہ نزھۃ المجالس ومنتخب النفائس وختمتہ بذکر الجنۃ رجاء ان
نؤل الیہا بالفضل والمنۃ ومنہ التوفیق وبہ الاعانۃ ونہایت قبح وشناعت واظہار کتاب
نزہۃ المجالس وامانت ونبالت وجلالت وغزارت علم مصنف آن از تقریظ فاضل محمد حسین خشاب کہ در آخر نسخہ مطبوعہ کور بست وضع و
لائح ست وھذہ عبارتہ الحمد للہ والصلوۃ والسلام علی رسول اللہ اما بعد فیقول المتوکل
علی ربہ الوھاب محمد حسین الخشاب لما کان کتاب نزھۃ المجالس ومنتخب النفائس للشیخ
الامام العالم العلامۃ عبد الرحمن الصفوری الشافعی تغمدہ اللہ برحمتہ من اجل الکتب
التی یتعظ بہا ویستانس بہا قد تکرر طبعہ لکثرۃ الشوق الیہ لما حواہ من النوادر والتحف
والمواعظ التی لم تجتمع فی مثالہ الا انہ لم یعتن فی تصحیحہ فلما صار طبعہ ھذہ المرۃ بالمطبعۃ
الکستلیۃ بمحروسۃ مصر المحمیۃ والزمت تصحیحہ من ابتداء ملزمۃ (۱۰) من الجزء الاول
ومن ملزمۃ (۷) من الجزء الثانی ووجدت فی اثناء التصحیح نسخۃ بالخط فی مجلدین فحصلت بہا المقابلۃ
مع النسخۃ المطبوعۃ اولا وما وجدت فی النسخۃ التی بالخط من زیادۃ یتوقف الکلام علیہا نقلتہ
منہا بتمامہ الخ وجہ ہفتاد و ہفتم آنکہ فضل اللہ بن روزبہان الخنجی الشیرازی در جواب نہج الحق وکشف الصدق
کہ از ابن یزید عبارت موسوم بابطال الباطل نمودہ بجواب استدلال علامہ حلی احلہ اللہ دار السلامۃ وبوّاہ
بیطان الکرامۃ بحدیث طیر گفتہ اقول حدیث الطیر مشہور وھو فضیلۃ عظیمۃ ومنقبۃ جسیمۃ

ولکن لا تدل علی النص فلله الحمد والمنة که ابن روزبهان با اینهمه تعصب و عدوان کو انکار و اصحاب
مبالاتی ندارد تا آنکه انکار روایت تهدید ثانی حضرت فاطمه زهرا علیها السلام را باحراق خانه طاهر کاشانه آنجناب که ثقات
اهلسنت روایت کرده اند مینماید و طبری را که از اعاظم اهلسنت ست رافضی قرار میدهد رد و انکار این حدیث
شریف نکرده بلکه تسلیم و قبول آن نموده گفته که این حدیث مشهورست و ان فضیلت عظیمه و منقبت جسیمه است
و پر ظاهرست که این کلام دلالت تامه دارد بر اعتبار و اعتماد این حدیث شریف و اینکه آن لائق انکار
و ابطال نیست حیرانم که کابلی را چه سکر رو داده که باد صفیکه جا با فضله خواری و کاسه لیسی فضل بن روزبهان
نموده درینجا از اقتفای آثارش سر تافته علم عناد و مخالفت حق و صواب بر افراخته قطعا و حتما چنین حدیث
شریف را موضوع گفته و بنقل خرافت ذهبی ذهب الله بنوره که خود تکذیب آن از کلامش ظاهرست
و ذکر جزری جزاه الله شر شیفته محض شده و ندرست دل خوش کرده و آخرها این جسارت و وقاحت
کابلی این نتیجه داد که شاه صاحب هم باتباع او بهمین ترهات لب کشودند و قصب سبق در اطفاء انوار
فضل مرتضوی ربودند و همان خرافات کابلی را اعاده نمودند و برین جهالات دست انداختند فاستغفر الله
من القول بالاباطیل والتعلل بالاضالیل والجسارة علی رد احادیث خیر النبیین و رمیها
بالکذب باقتفاء الوساوس ابلیس اللعین و فضل فضل بن روزبهان از اکابر متکلمین اعیان سنیان و اجله
متعصبین و متعنتین جلیل الشان ایشانست شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاوی الشافعی در ضوء لامع
لاهل القرن التاسع می فرماید فضل الله بن روزبهان بن فضل الله الامین بن ابو الخیر بن القاضی ضوء لامع
باصبهان امین الدین الخنجی الاصل الشیرازی الشافعی الصوفی و یعرف بخواجه ملا لازم جماعة
کعمید الدین الشیرازی و تسلک بالجمال الاردستانی و تجرد معه و تقدم فی فنون من عربیة و
معان و اصلین و غیرها مع حسن سلوک و توجه و تقشف و لطف عشرة و انطراح و ذوق و قدم
قدم القاهرة فتوفیت امه بها و زار بیت المقدس و الخلیل و مات شیخه الجمال ببیت المقدس
فشهد دفنه و سافر الی المدینة النبویة فجاور بها اشهرا من سنة سبع و ثمانین و لقیته
بها ثم بعد ان تکرر حین لم یجد نی بالقاهرة مع انه حسن له الاجتماع بالخیضری فما
انشرح به و قرأ علی البخاری و غیره بالروضة و سمع دروسا فی الاصطلاح و اغتبط بذلک
کله و کان یبالغ فی المدح بحیث عمل قصیدة بدیعة یوم ختمه انشدت بحضرتنا فی الروضة
او لها سری نسیم من حمی سلمی سحیرا فصح ما روی اسقام احشائی و هی عندی بخطه
الحسن مع ما قیل نظما من یره و کذا عمل اخری فی ختم مسلم و قد قرأه علی ابی عبد الله محمد بن

ابن الفرج المراغی حینئذ و لهاسه صححت عنکم حدیثا فی الهوی حسنا اهان لیس یعشق من لم
یحیا اوسنا و هو هی بخطه ایضا فی ترجمته من التاریخ الکبیر و کتبت له اجازة حافلة افتتحها
بقولی احمد الله فضل الله لا یجحد و اشکره فحق له ان یشکر و یحمد و اصلی علی عبده المصطفی
سیدنا محمد و صفته بما اثبته ایضا فی التاریخ المذکور و قال لی انه جمع مناقب شیخه الاحدی
و ان مولده فیما بین الخمسین الی ستین ثم لقینی بمکة فی موسمها فحج و رجع الی بلاده مبلغا
ان شاء الله تعالی سائر مقاصده و مراده و بلغنی فی سنة سبع و تسعین انه کان کاتبا ۲
فی دیوان السلطان یعقوب لبلاغته و حسن اشارته و فاضل رشید فضل بن روزبهان را
بتعظیم و تبجیل یاد می نماید و احتجاج و استدلال بکلام او می فرماید چنانچه در ایضاح لطافة المقال جائیکه بصدد
حمایت ابن روزبهان در آمده گفته خطائیکه جناب قاضی نور الله شوشتری بطرف فضل بن روزبهان قدس
سره نسبت کرده اند وقوع لفظ رجس بجای لفظ رجز است در کریمه یذهب عنکم رجز الشیطان
و ان مسلزم استعجاب نیست الخ و نیز فاضل رشید در ایضاح گفته اقول آنفا معلوم ارباب بصیرت شده
که تحریف بکلام الهی از فضل بن روزبهان قدس سره بتحقیق نرسیده احتمالات کثیره در تغییر محوث عنه تا تایید
اقوال علمای امامیه متطرق الخ و نیز فاضل رشید در عزة الراشدین گفته و خلیفه دانستن معاویه مسلم نیست
چنانکه مصنف مد ظله که مفر ضرار وی سخن بآن جناب نسبت تحقیق این بحث در تحفه اثنا عشریه در غایت جودت
و وقت فرموده است و صاحب هدایه فرموده ثم یجوز التقلید من السلطان الجائر کما یجوز من العادل
لان الصحابه رضی الله عنهم تقلدوا من معاویة و الحق کان بید علی فی نوبته و علامه سعید الدین تفتازانی
در شرح عقائد فرموده فمعاویة و من بعده لا یکونون خلفاء بل ملوکا و امراء و در تهذیب الکلام فرموده
ثم آل الامر الی الحسن رضی الله عنه و بعد ستة اشهر من بیعته سلم الامر لمعویة تسکینا
لفتنه فانقلب الامامة بعد ثلثین الی الملک و السلطنة و فضل بن روزبهان در ابطال الباطل فرموده
و لا فائدة فی ذکره من مطاعن معویة فلا اهتمام لنا اصلا بالذب عنه فانه لم یکن من الخلفاء الراشدین
حتی یکون الذب عنه موجبا لاقامة الخلفاء و ذب الطعن عن حریمهم لیتمسک بهم الناس و لا یتلک
فی کونهم الائمة لان معظم الاسلام منوط برایهم فانهم کانوا خلفاء النبوة و وارثی العلم و الولایة
و اما معویة فانه کان من ملوک الاسلام و ملوک الاسلام فی اعمالهم لا یخلون عن المطاعن الی آخر
ما قال و نیز می فرماید اقول من یرضی بمتابعة معویة و یجعله اماما حتی یشنع علیه ابن المطهر و قد
ذکرنا انه من الملوک و لیس علینا ان نذب عنه انتهی و فاضل معاصر مولوی حیدر علی فیض آبادی

نیز تفخیم شان فضل بن روزبهان و لو بتسمیته بروزبهان پرداخته بذکر عبارت او بمقابله جناب علامه حلی اعلی الله مقامه فی فرادیس الجنان دل خود مسرور ساخته چنانچه در مسلک ثانی منتهی الکلام بعد ذکر حدیث حوض که علامه حلی از حمیدی نقل کرده میگوید باز طرق دیگر این حدیث و مانند آن تتبع کرده قریب پانزده روایت بر زبان قلم سپرده و قائل روزبهان انار الله برهانه و ثقل بالحسنات میزانه در تجهیل امام اعظم امامیه مساعی بلیغ تقدیم رسانیده **وجه هفتاد و هشتم** آنکه علامه جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی حدیث طیر را بطرق متعدده روایت کرده چنانچه در کتاب جمع الجوامع گفته عن الزهری عن انس قال کنت جالساً علی باب رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتته ام ایمن بطیر اهدی لها من اللیل فاکل منه ثم اعطانی فضلة فجئت حتی انتهیت بفضل ذلک فقال اللهم اطلع احب خلقک الیک فوقفت علی الباب و انا اقول اللهم اطلع رجلاً من الانصار فوالله انی لواقف اذ طلع علی بن ابی طالب فقلت هذا علی بن ابی طالب قد اتی الباب فقال اللهم ادخله الحمد لله الذی اطلع احب خلقه الی ادن فکل معی ابن النجار و ایراد سیوطی این حدیث را بطرق دیگر در جمع الجوامع از عبارات کنز العمال که انشاء الله در ما بعد مذکور خواهد شد واضح و لائح است و کتاب جمع الجوامع از کتب مشهوره ممدوحه بمدائح لوامع و مفاخر معروفه موصوفه بمحامد سواطع است خود سیوطی در اول جمع الجوامع گفته هذا کتاب شریف حافل و لباب منیف رافل بجمع الاحادیث الشریفة النبویة کافل قصدت فیه الی استیعاب الاحادیث النبویة و ارصدته مفتاحاً لابواب المسانید العلیة و قسمته قسمین الاول سوق فیه لفظ المصطفی بنصه و اطوق کل خاتم بفصه و اتبع متن الحدیث بذکر من خرجه من الائمة اصحاب الکتب المعتبرة و من رواه من الصحابة رضوان الله علیهم اجمعین من واحد الی عشرة او اکثر من عشرة سالکاً طریقة یعرف منها صحة الحدیث و حسنه و ضعفه مرتباً ترتیب اللغة علی حروف المعجم مراعیاً اول الکلمة فما بعده و نیز سیوطی در اول قسم افعال گفته لما انتهی قسم الاقوال من کتاب جمع الجوامع مرتباً علی حروف المعجم فی اول اللفظ النبوی اتبعته ببقیة الاحادیث الخارجة من هذه الشریطة و هی الفعلیة المختصة او المشتملة علی فعل او قول و سبب او مراجعة او نحو ذلک لیکون الکتاب جامعاً لجمیع ما هو موجود من الاحادیث النبویة ان شاء الله تعالی و هذا القسم مرتب علی مسانید الصحابة بادیاً بالعشرة ثم الباقی علی حروف المعجم فی الاسماء ثم الکنی کذلک ثم المبهمات ثم بالنساء ثم بالمراسیل و بالله التوفیق و مصطفی بن عبد الله القسطنطینی در کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون در ذکر جمع الجوامع گفته ثم ان الشیخ العلامه جلال الدین

علی بن حسام الدین الهندی الشهیر بالمتقی المتوفی سنة ۹۷۵ رتب هذا الکتاب الکبیر کما رتب الجامع
الصغیر وسماه کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال ذکر فیه انه وقف علی کثیر مما دونه الائمة
من کتب الحدیث فلم یر فیها اکثر جمعا منه حیث جمع فیه بین الاصول الستة واجاد مع کثرة الجدوی
وحسن الافادة وجعله قسمین لکن کان عاریا عن فوائد جلیلة منها انه لا یمکن کشف الحدیث الا
انما حفظ راس الحدیث ان کان قولیا واسم راویه ان کان فعلیا ومن لا یکون کذلک یعسر علیه ذلک
فبوب اولا کتاب الجامع الصغیر وزوائده وسماه منهج العمال فی سنن الاقوال ثم بوب بقیة قسم
الاقوال وسماه غایة العمال فی سنن الاقوال ثم بوب قسم الافعال من جمع الجوامع وسماه مستدرک
الاقوال ثم جمع الجمیع فی ترتیب کترتیب جامع الاصول وسماه کنز العمال ثم انتخبه ولخصه
فصار کتابا حافلا فی اربع مجلدات و مولوی صدیق حسن خان معاصر در اتحاف النبلاء گفته جمع الجوامع
للشیخ عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی المتوفی سنة ۹۱۱ احدی عشر وتسعمائة اوله سبحان الذی مبدی الکواکب رحه الله
اللوامع واین کتابی کلان ست دروی قصد استیعاب احادیث نبویه کرده ودو قسم نموده اول در سوق لفظ
حدیث بنصه با ذکر مخرج وراوی از یک تا ده یا زیاده ترتیب نموده بر حروف معجم ثانی در احادیث فعلیه
محضه یا مشتمله بر قول وفعل یا سبب یا مراجعه ونحو آن مرتب بر مسانید صحابه وعشره را دران مقدم کرده بر حروف
معجم در اسما پس در کنی پس در مبهمات پس در مراسیل و برای این کتاب کتب بسیار مطالعه کرده در جامع صغیر گوید
قصدت فیه جمع الاحادیث النبویة باسرها قال المناوی هذا بحسب ما اطلع علیه المؤلف لا تما
باعتبار ما فی نفس الامر لتعذر الاحاطة بها وانافتها علی جمعه الجامع المذکور لو تم وقد اخترمته
المنیة قبل اتمامه وفی تاریخ ابن عساکر عن احمد صح من الحدیث سبع مائة الف وکسر وقال ابو زرعة
کان احمد یحفظ الف الف حدیث وقال البخاری احفظ مائة الف حدیث صحیح ومائتی الف حدیث
غیر صحیح وقال مسلم صنفت الصحیح من ثلثمائة الف حدیث انتهی در کشف الظنون گفته مراد باین حد حقیقت
نیست بلکه کثرت ست ومع ذلک مجال دعوی احاطه واستیعاب نیست اگرچه از کتاب باشد زیرا که وصول
بجمیع مرویات ومسموعات دشوار ست وشیخ علامه علاء الدین علی بن حسام الدین الهندی الشهیر بالمتقی
این کتاب را مرتب کرده وکنز العمال فی سنن الاقوال والافعال نام نهاده وذکر کرده که بر مدونات بسیار
در کتب حدیث از تالیف ائمه واقف شدم لیکن هیچ کتابی در انها اکثر الجمع ازین کتاب ندیدم زیرا که جامع
اصول سته وجزان ست باکثرت جدوی وحسن افاده واجاده اما عاریست از فوائد جلیله مثل عدم امکان
کشف حدیث تا وقتی که سر حدیث یاد نباشد اگر قولی ست ونام راوی اگر فعلی ست وهر که این یاد ندارد بروی

استخراج حدیث متعذر پس اول جامع صغیر و زوائد انرا مبوب نموده و منهج العمال فی سنن الاقوال نام کرده بعده بقیه قسم اول را تبویب نموده غایة العمال فی سنن الاقوال نام نهادم پستر قسم دوم افعال را مبوب ساخته بمستدرک الاقوال مسمی ساختم بعده همه را بیک ترتیب بر اسلوب جامع الاصول مرتب کرده مجموع را کنز العمال نامیده شد بعده انتخاب و تلخیص آن کرد پس کتابی حافل در چار مجلد آمد انتهی و عبد القادر بن شیخ بن عبد الله العیدروس در نور سافر بترجمه سیوطی گفته وحکی عنه انه قال رأیت فی المنام کانی بین یدی النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت له کتابا شرعت فی تالیفه فی الحدیث وهو جمع الجوامع فقلت له اقرأ علیکم شیئا منه فقال هات یا شیخ الحدیث قال هذه البشری عندی اعظم من الدنیا بحذافیرها و شیخ ابو مهدی عیسی بن محمد الثعالبی در مقالید الاسانید گفته وحکی عنه انه قال رأیت فی المنام کانی بین یدیه صلی الله علیه وسلم فذکرت له کتابا شرعت فی تالیفه فی الحدیث وهو جمع الجوامع فقلت له اقرأ علیکم شیئا منه فقال لی هات یا شیخ الحدیث قال هذه البشری عندی اعظم من الدنیا بحذافیرها و جلال الدین سیوطی مجدد دین سنیه در مائة تاسعه است و شیخ مشایخ فاضل مخاطب است و مخاطب در رساله اصول حدیث بعد ذکر انتهای سند والد خود بزین الدین زکریا و جلال الدین سیوطی و سخاوی و سنباطی و محمد بن صخره تصریح کرده بآنکه هر یکی ازین مذکورین مستند و حافظ وقت بود و تصانیف انها دائره و سائره و اسانید انها در آفاق مشهور و معروف است و نیز عوالی و مناقب و فضائل و مآثر و محاسن و مدائح و محامد و مفاخر او از لواقح الانوار فی طبقات السادة الاخیار عبد الوهاب بن احمد بن علی الشعرانی و نور سافر فی اخبار القرن العاشر عبد القادر بن شیخ العیدروس و مقالید الاسانید ابو مهدی بن محمد المغربی ظاهر و باهر است فهذا السیوطی الحافظ القرم العلام، المجدد بزعمهم علی راس المائة التاسعة لدین خیر الانام، علیه و علی اله الطاهرین الکرام، الاف التحیة والسلام، الملقب بشیخ الحدیث علی لسانه فی المنام، المخصوص بمناقب حصرها لا یرام، قد روی هذا الحدیث بطرق عدیدة لثبات المرام، وابدی لمزید العنایة والاهتمام، ورد علی الطغیان المنکرین الاغتام، ودحر لنوازغ شکوکهم والاوهام، فلا ادری هل یبقی بعد ذلک للمخاطب الماجد الحمام، بابطال الحدیث ورده لا ولع او غرام، ام یندم علی هفواته الحاکیة للرمام، ویکف نفسه عنها باوثق زمام

وجه هفتاد و نهم آنکه شهاب الدین احمد بن محمد بن علی بن حجر الهیتمی المکی حدیث طیر را اثبات نموده و آنرا حسن و قابل احتجاج دانسته چنانچه در منح مکیه شرح قصیده همزیه گفته تنبیه ورد فی مناقب علی حدیث کثر کلام الحفاظ فیه فاردت ان الخص المعتمد منه ولفظه عن انس کان عند النبی صلی الله علیه وسلم

طیر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه رواه الترمذی والمعتمد عند محققی الحفاظ فیه انه لیس موضوع بل له طرق کثیرة قال الحاکم فی المستدرک رواه عن انس اکثر من ثلاثین نفسا انتهی وحینئذ فیقوی کل من تلک الطرق بمثله ویصیر سنده حسنا لغیره والمحققون ایضا علی ان الحسن لغیره یحتج به کما یحتج بالحسن لذاته وفی جملة طرقه طریق رواتها کلهم ثقات الا واحد قال بعض الحفاظ لم ار من وثقه ولا من جرحه وله طریق اخری رواتها کلهم ثقات ایضا الا واحدا قال النسائی فیه لیس بالقوی وهو معارض بان غیر واحد وثقه وذکر الحاکم انه صح عن علی وابو سعید وسفینة انه صحیح لکن تساهله فی التصحیح معلوم فالحق ما سبق ان کثرة طرقه صیرته حسنا یحتج به ولکثرتها جدا اخرج الحافظ ابو بکر بن مردویه فیها جزءا واما قول بعضهم انه موضوع وقول ابن طاهر طرقه کلها باطلة معلولة فهو الباطل وابن طاهر معروف بالغلو الفاحش وابن الجوزی مع تساهله فی الحکم بالوضع کما هو معلوم ذکر فی کتابه العلل المتناهیة له طرقا کثیرة واهیة ولذلک لم یذکره فی موضوعاته فالحق ما تقرر اولا انه حسن یحتج به انتهی نقلا عن نسخة نقلت من اصل نسخة الشارح ازینجا بحمد الله کالشمس رابعة النهار او کالصبح عند الاسفار ظاهر گردید که این حدیث نزد مثل ابن حجر متعصب که خیلی در ابطال مثل حدیث انه ولیکم بعدی که صحت ان مجمع علیه قوم ست وخود روایت وتصحیح آن کرده معذور نداشته معتمد و معتبر و حسن ست و لائق احتجاج و استدلال ست و این هم ظاهر که قول ابن طاهر که برخلاف اسم پدر خود موصوف بوده که غلو فاحش است و همچنین عبارت دیگر متعصبین بر حکم بوضع آن باطل محض ست و این هم ثابت گردید که این حدیث بمرتبه قوی ست که ابن الجوزی با وصفیکه مسابقت تمام وارد در حکم بوضع احادیث تا آنکه جمله از احادیث صحیحه در فضائل مرتضویه رد و ابطال نموده کما فی فتح الباری بلکه بسیاری از احادیث صحاح خود را هم در موضوعات داخل ساخته کما لا یخفی علی المتتبعین مجال آن نیافته که این حدیث را از موضوعات شمارد و همت خود را بابطال آن بگمارد فالعجب من المخاطب تحدید النظر المعمن المنعم الفصیح البصر کیف ابطل هذا الخبر ورده من غیر عثور وخبر وخاطر بنفسه فی موارد الهلاک والخطر واعرب عن وقوعه فی شباک الخدع والغرر ولم یقف علی افادة علامته العظیم الخطر المحرز لمناقب واضحة الحجول والغرر الناقد للحدیث والاثر شیخ الاسلام الحافظ ابن حجر کلا والقمر والیل اذا ادبر والصبح اذا اسفر انها لاحدی الکبر وعلی الجملة فقد جاء المنکرین من الانباء ما فیه مزدجر وبلغتهم

النذر ومن نذر فقد اعذر فلئن لم ینتهوا فالساعة موعدهم والساعة ادهی وامر یقول الانسان یومئذ این المفر کلا لا وزر الی ربک یومئذ المستقر و مناقب باهره وفضائل فاخره و معالی زاهره و محاسن ظاهره و مدائح جلیله و محامد جمیله و مفاخر اثیله و مآثر اصیله ابن حجر مکی بحمد الله المنعام بتفصیل تمام در مجلد حدیث ولایت از لواقح الانوار فی طبقات السادة الاخیار عبد الوهاب بن احمد بن علی الشعرانی و ریحانة الالبا و زهرة الحیوة الدنیا شهاب الدین احمد بن محمد خفاجی و نور سافر عن اخبار القرن العاشر عبد القادر بن شیخ بن عبد الله العیدروس و مرقاة شرح مشکوة ملا علی قاری و تحفه بهیه فی طبقات الشافعیه عبد الله بن حجازی الشرقاوی و براهین قاطعه کمال الدین بن فخر الدین جهرمی و شرح شمائل ترمذی حاجی محمد لجی و نواقض الروافض سید محمد بن عبد الرسول البرزنجی و کفایة المتطلع تاج الدین بن احمد الدهان المکی و امداد بمعرفة الاسناد سالم بن عبد الله البصری و درر سنیه فیما علا من الاسانید الشنوانیه محمد بن علی بن منصور الشنوانی و ثبت عبد الرحمن بن محمد الکزبری و ذخیرة المآل احمد بن عبد القادر العجیلی و ما ثبت بالسنة شیخ عبد الحق دهلوی و رساله اصول حدیث خود مخاطب ثابت نموده

وجه هشتادم آنکه علی بن حسام الدین المتقی حدیث طیر را بطرق متعدده روایت کرده چنانچه در کنز العمال گفته عن انس ان ام سلیم اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم بحجلات قد شوتهن باضباعهن وخمرهن فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطائر قال انس فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت هو علی حاجة فاحببت ان یجیء رجل من الانصار ثم رجع فعاد فسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم صوته فقال ادخل علی اللهم والی اللهم والی کر اخرجه ابن عساکر و نیز در کنز العمال گفته مسند انس عن دینار عن انس قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بستان فاهدی لنا طائر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک فجاء علی بن ابی طالب فقلت رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول فرجع ثم جاء بعد ساعة و دق الباب فرددته فذلک ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح له فطالما رددته فقلت یا رسول الله کنت اطمع ان یکون رجلا من الانصار فدخل علی بن ابی طالب فاکل معه من الطیر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم المرء یحب قومه کر اخرجه ابن عساکر وابن النجار ایضا عن عبد الله القشیری قال حدثنی انس بن مالک قال کنت احجب النبی صلی الله علیه وسلم وسمعته یقول اللهم اطعمنا من طعام الجنة فاتی بلحم مشوی فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنا بمن تحبه و یحبک و یحب نبیک و یحبه نبیک قال انس فخرجت فاذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن له ثم عدت فسمعت من النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک فخرجت فاذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن له احسبه قال ثلثا فدخل بغیر اذنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما الذی بطاک یا علی قال

یا رسول الله جئت لادخل فحجبنی انس قال یا انس لم حجبته قال یا رسول الله لما سمعت الدعوة احببت ان یجیء رجل من قومی فتکون له فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا یضر الرجل محبة قومه ما لم یبغض سواهم (ای اخرجه ابن عساکر) و مدائح وضیئه و محامد بهیه و مناقب سنیه و محاسن علیه متقی از لواقح الانوار فی طبقات الاخیار شعرانی و مجمع البحار محمد طاهر گجراتی و نور سافر عن اخبار القرن العاشر عبد القادر بن شیخ بن عبد الله العیدروس و کفایة المتطلع تاج الدین دهان و اخبار الاخیار و مدارج النبوه شیخ عبد الحق و سبحة المرجان فی آثار هندوستان از غلام علی آزاد بلگرامی و اتحاف النبلا و ابجد العلوم مولوی صدیق حسن خان معاصر واضح ولائح است عبد الوهاب بن علی الشعرانی در لواقح الانوار فی طبقات السادات الاخیار گفته منهم الشیخ الصالح الورع الزاهد سیدی علی الهندی رضی الله عنه اجتمعت به فی سنة سبع و اربعین بمکة المشرفة مدة اقامتی بها للحج و انتفعت برؤیته و لحظه و کان رضی الله عنه قلیل اللحم بل جلد علی عظم و کان کثیر الصمت و العبادة هو و جماعته دخلت علیهم فی حوش قریبا من دار الشریف برکات فوجدت اصحابه نحو خمسین نفسا کل واحد حجر علیه بابراش من خوص و هم یتعبدون لا یخرجون الا للصلوة فی الحرم ثم یرجعون لا یخالط احد منهم صاحبه الا للضرورة بلاذن الشیخ فاعجبنی حالهم و اعطانی نصفین و قال ضیافتک فانا متجردون و غرباء فلا تواخذنا فوسع الله علی فی الرجعة ببرکته و لم یکن معی شیء لکلفة الرجعة و اعطیت فیهما اربعین دینارا فی مکة فلم ارض و قالوا ما فرح منه بهذا احد غیرک فلما وقفت تجاه قبر النبی صلی الله علیه وسلم جاء شخص فی مدح النبی صلی الله علیه وسلم بقصیدة فاعطیته ماله و کان له عدة مولفات منها ترتیب الجامع الصغیر للجلال السیوطی فرتبها کلها علی ابواب الفقه و احادیث الکتاب تماما هی علی حروف المعجم فلا یکاد انسان یجد حدیثا فی باب من الابواب الا ان یطالع الکتاب کاملا فبوب لکل نوع بابا و سرد الاحادیث الیه و اختصر نهایة ابن الاثیر فی غریب الحدیث و اطلعنی علی مصحف فی ورقة ستین سطرا کل سطر حرف و دعی لی بدعوات حول البیت و قال اللهم اجعل حرکاته و سکناته کلها مرضیة عندک یا ارحم الراحمین فلما حججت سنة اثنتین و خمسین وجدته رجع الی بلاد الهند رضی الله تعالی عنه آمین و محمد طاهر گجراتی در خطبه مجمع البحار در ذکر تصنیف آن گفته و اذا ما یسر الله تعالی تمامه علی هذا المنهج اتوسل به الی خدمة ذلک الجناب العالی شیخی الشفیق المشفق ذی المفاخر و المعالی قطب الاوان و غوث الزمان و صفوة الرحمن نزیل الحرمین مجاور بیت الله المحرم مربی الانام و مرشد الکرام اعنی الشیخ علی المتقی بن حسام افاض الله فیض تقواه علی الدانی و القاصی علی الدوام لیکون ذریعة لشفاعته یوم الفزع الاکبر فی ذلک المقام الخ و عبد القادر بن شیخ بن عبد الله

در النور السافر عن اخبار القرن العاشر گفته فی لیلة الثلثاء وقت السحر توفی العالم الصالح الولی الشهیر العارف
بالله تعالی علی المتقی بن حسام الدین بن القاضی عبد الملک بن قاضیخان القرشی بمکة المشرفة بعد
مجاورته بها مدة طویلة ودفن فی صبح تلک اللیلة ومدفنه بالمعلاة بسفح جبل محاذی تربة الفضیل
بن عیاض بین قبریهما الطریق المسلوک عند محل یقال له ناظر الجیش وعمره سبعة وثمانون سنة و
قیل تسعون سنة رحمه الله تعالی وکان من العلماء العاملین وعباد الله الصالحین علی جانب عظیم
من الورع والتقوی والاجتهاد فی العبادة ورفض السوی وله مصنفات عدیدة وذکروا عنه اخبار
حمیدة رحمه الله تعالی امین ومن مناقبه العظیمة انه رای النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام
وکانت لیلة جمعة وسبعة وعشرین فی شهر رمضان فسأله عن افضل الناس فی زمانه
قال انت قال ثم من فقال محمد بن طاهر بالهند ورای تلمیذه الشیخ عبد الوهاب فی تلک اللیلة
النبی صلی الله علیه وسلم وساله مثل ذلک فقال شیخک ثم محمد بن طاهر بالهند فجاء الی
الشیخ علی المتقی لیخبره بالرؤیا فقال له قبل ان یتکلم قد رایت مثل الذی رایت وکان یبالغ فی
الریاضة حتی نقل عنه انه کان یقول فی اخر عمره وددت ان لم افعل ذلک لما وجده من الضعف فی
جسده عند الکبر قال الفاکهی وکان لا یتناول من الطعام الا شیئا یسیرا جدا علی غایة من التقلل
فیه بحیث یستبعد من البشر الاقتصار علی ذلک القدر وما ذاک الا لملکة حصلت له فیه وطول
ریاضة وصل بها الیه حتی کان اذا زید فی غذائه المعتادة ولو قدر قلة لم یقدر علی هضمه
قال وکذا کان قلیل الکلام جدا قال غیره وکان قلیل المنام موثرا للعزلة من الانام الی ان قال و
کانت ولادته ببرهانفور سنة ثمان وثمانین وثمانمائة وقیل خمس وثمانین وثمانمائة ومولفاته کثیرة
نحو مائة مولف ما بین صغیر وکبیر ومحاسنه جمة ومناقبه ضخمة وقد افردها العلامة عبد القادر
بن احمد الفاکهی فی تالیف لطیف سماه القول النقی فی مناقب المتقی ذکر فیه من سیرته الحمیدة وریاضته
العظیمة ومجاهداته الشاقة ما یبهر العقول ولعمری ما احسن قوله فیه حیث یقول طابق
اسم شیخنا علی ولقبه المتقی موضع علیا ه ومسماه وقال فی موضع اخر من الکتاب المذکور
ما اجتمع به احد من العارفین والعلماء العاملین واجتمع هو علیهم رض الا اثنوا علیه ثناء بلیغا
منهم کشیخنا تاج العارفین ابی الحسن البکری وشیخنا الفقیه العارف الزاهد الوجیه العمودی
وشیخنا امام الحرمین الشهاب بن حجر الشافعی وصاحبنا فقیه مصر شمس الدین الرملی الانصاری
وشیخنا فصیح علماء عصره شمس البکری ولکل من هولاء الجلة عندی ما دل علی کمال مدحه

شیخنا المتقی بحسن استقامته والاستقامة اجل کرامة وقول کل من هو لا معتدی فی شهادته
اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام قال ومن ثم اشتهر باقلیم مکة المشرفة اشهر
من قصا وصار یقصده وفود بیت الله کما یقصد المشعر الحرام والصفا حتی بلغ صیته لسلطان
الاسلام المرحوم المقدس سلیمان بعد ان کان یفرغ علی یدیه بل قد سیما الطهارة محمود
عظیم سلاطین الهند اعتقادا فیا که من شان قال وشهرته فی الهند وجهاتها اضعاف شهرته
بمکة کما لا یحتاج فی ذلک الی اقامة برهان قال ومن مناقبه ان بعض اصحابه رأی النبی صلی الله علیه
وسلم فی المنام فی حیاة الشیخ علی وکانت الرؤیا بمکة المشرفة قائلا یا رسول الله بماذا تامرنی
حتی افعل قال تابع الشیخ علی المتقی فافعل افعاله انتهی وفی هذا ادل دلیل علی ان الشیخ علی المتقی نفعنا
الله ببرکاته کان له النصیب الاوفر من متابعته صلی الله علیه وسلم ولذا خصه صلی الله
علیه وسلم بالذکر دون غیره من اهل زمانه وامر الرائی بملاحظة افعاله ومتابعته فیها
الی غیر ذلک من الاشارة ککنسمیته شیخا وکان الشیخ ابو سحق الشیرازی نفعنا الله به یفتخر
بمنام نبوی فیه تسمیته النبی شیخا قلت ورایت فی بعض التعالیق رسالة من املاء الشیخ
نفعنا الله ببرکاته تشتمل علی نبذة من احواله التی لا یستغنی عنه کالمشیرة الی کمال مبدئه
ومآله فوایت ان اذکر منها هنا ما دعت الیه الحاجة قال بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب
العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وآله وصحبه اجمعین اما بعد فیقول الفقیر
الی الله تعالی علی بن حسام الدین الشهیر بالمتقی انه خطر فی خاطری ان ابین للاصحاب من اول
امری الی اخره فاعلموا ان حکم الله ان الفقیر لما وصل عمری الی ثمان سنین جاء فی خاطر والدی
رحمه الله ان یجعلنی مریدا لحضرة الشیخ باجن قدس الله سره فجعلنی مریدا وکان طریقه طریق
السماع واهل الذوق والصفا یعنی علی طریق المشائخ الصوفیة واخذت عنه وانا
ابن ثمان سنین ولقننی الذکر الشیخ عبد الحکیم بن الشیخ باجن قدس سره وکنت فی بدایة
امری اکتسب بصنعة الکتابة لقوتی وقوت عیالی وسافرت البلدان فلما وصلت الی الملتان
صحبت الشیخ حسام الدین وکان طریقه طریق المتقین فصحبته ما شاء الله ثم لما وصلت مکة
المشرفة صحبت الشیخ ابا الحسن البکری الصدیقی قدس الله سره وکان له طریق التعلم والتعلیم
وکان شیخا عارفا کاملا فی الفقه والتصوف فصحبته ما شاء الله ولقننی الذکر وحصل لی من
هذین الشیخین الجلیلین علیهما الرحمة والغفران من الفوائد العلمیة والذوقیة التی تتعلق بعلوم

الصوفیة فصنفت بعد ذلک کتبا و رسائل فاول رسالة صنفتها فی الطریق سمیتها تبیین الطریق الی الله تعالی و اخر رسالة صنفتها اسمیتها غایة الکمال فی بیان افضل الاعمال فمن من الطلبة حصل منهما رسالة ینبغی له ان یحصل الاخری لیلا زم بینهما فی القصد انتهی قلت و بالجملة فما کان هذا الرجل الا من حسنات الدهر و خاتمة اهل الورع و مفاخر الهند و شهرته تغنی عن ترجمته و تعظیمه فی القلوب یغنی عن مدحته انتهی و شیخ عبد الحق بن سیف الدین الدهلوی البخاری در اخبار الاخیار گفته شیخ علی بن حسام الدین بن عبد الملک بن قاضیخان المتقی القادری الشاذلی المدینی الچشتی رحمة الله علیه کامله واسعه تامه آبای کرام او از جونپور اند و تولد شریف وی در برهان پور و هم در اوان صغر در هفت و هشت سالگی پدر وی او را بخدمت شاه باجن چشتی که در برهانپور بوده برده مرید ساخته بود و در قرب آن ایام بسفر آخرت خرامیده وی بعد از فوت پدر بمقتضای طبیعت بشری چندگاهی بلذات حسیه مشغول بوده قریب ایام شباب در ملازمت بعضی از ملوک هند آمده قدری از اموال و اشیای دنیا بدست آورده بهمدران اثنا آن جاذبه عنایت و هدایت در رسید و حقارت متاع دنیا و فنای اهل آن در نظر آمد و در خدمت شیخ عبد الحکیم بن شاه باجن رسیده خرقه خلافت مشایخ چشتیه پوشید و چون در اصل فطرت وی نشه عزیمت تقوی و ورع غالب بود بجانب دیار ملتان سفر کرد و بصحبت شیخ حسام الدین متقی رحمه الله رسید و سلوک طریقه و ورع و تقوی را باملاد و تعاون برکات صحبت ایشان پیش گرفت و در مدت دو سال تفسیر بیضاوی و کتاب عین العلم را در ملازمت ایشان مطالعه کرده همراه زاد تقوی و راحله توفیق عزیمت حرمین شریفین زادهما الله تعظیما و تشریفا یافت و در انجا با شیخ ابو الحسن بکری رحمة الله علیه که بالاجماع از اولیاء زمان خود بود صحبت داشت و تلمذ نموده و دیگر علما و مشایخ عصر را که در ان دیار شریف بودند دریافت و استفاده نمود و در انجا بزرگی بود که او را شیخ محمد بن محمد السخاوی میگفتند از وی خرقهای خلافت سلسله علیه قادریه و شاذلیه که بقطب الوقت شیخ نور الدین ابو الحسن علی الچشتی الشاذلی منتهی میشود و مدینیه که بحضرت شیخ ابو مدین شعیب المغربی قدس الله اسرارهم پوشید و در مکه معظمه رخت اقامت و استقامت نهاده عالم را بانوار طاعات و مجاهدات و باثار افاضت علوم دینی و افادت معارف یقینی مستنیر و مستفید ساخت و بجمع و تصانیف کتب و رسائل در علم حدیث و تصوف اشتغال فرمود بعد از مشاهده آثار خیر ایشان از توالیف غیران عقل حیران میشود و بجزم حکم میکند که انها بی توفیق کامل و برکت شامل که ناشی از کمال مرتبه استقامت و رسوخ درجه ولایت باشد وجود نگیرد و جامع صغیر و کتاب جمع الجوامع شیخ جلال الدین سیوطی را که احادیث

ترتیب حروف تهجی جمع کرده و اوداعای احاطه جمیع احادیث نبوی از اقوال و افعال آنحضرت کرده صلی الله علیه وسلم تبویب فرموده و بر ابواب فقهیه ترتیب داده و الحق بنظر در ان کتابها ظاهر میشود که چه کار با کرده و چه تصرفات نموده و بار دیگر منتخبی از ان گرفته و اکثر مکررات را انداخته آن نیز کتابیست مهذب و منقح آمده گویند که شیخ ابو الحسن بکری میفرمود للسیوطی منة علی العالمین وللمتقی منة علیه و دیگر رسائل و کتب تصنیف کرده که سالکان طریقت و طالبان آخرت را سرمایه وقت و مدد کار حال باشد مجموع تصانیف و تو الیف وی از صغیر و کبیر و عربی و فارسی از صد متجاوز است و اول تصانیف او رساله تبیین الطرق است که تصنیف آن از غیب ملهم شد و دیگر مجموعه حکم کبیر کتابیست نافع شامل خلاصه هرچه در تمامه کتب تصوفست یاران خود میفرمود که علامت فهم کردن شما این کتاب را آنست که هرچه از وقائع این راه مشکل شود از انجا حل کنید و هر مسئله از مسائل این علم که پرسند از وی جواب دهید و اشتغال وی بتتبع سنن و احادیث نبوی صلی الله علیه وسلم تا آخر وقت حیات بود که در انوقت به مقتضای عادت بشری جنبیدن ممکن نباشد شب و روز بتالیف کتب احادیث و تصحیح و مقابله آن مشغول بودی گویند که در فهم دقائق و استنباط معانی و نکات بمرتبه رسیده بود که علمای کبار که در ان دیار شریف بودند غیر از تحیر و تحسین نمی نمودند و شیخ ابن حجر که در زمان خود اعظم فقها و اعلم علمای مکه معظمه بود و در ابتدای حال استاد شیخ بود اگر در معانی بعض احادیث متوقف و متردد شدی بشیخ گفته میفرستاد که این حدیث را در تبویب جمع الجوامع در کدام باب نهاده اند تا بقرینه قیاس آن معنی آن پی می برد و بارها خود را نسبت بخدمت شیخ تلمیذ حقیقی می خواند و در آخر مرید شد و خرقه خلافت پوشید و علی هذا القیاس جمیع مشایخ و اکابر آنوقت بکمال فضل و ولایت وی معترف و در رعایت تعظیم و تکریم وی متفق بودند و الان نیز خواص و عوام آن دیار چنانچه مشایخ سلف را یاد کنند او را نیز یاد میکنند و با قطع نظر از تصنیف کتب و نشر علوم که علمای ظاهر را نیز بعد از حصول توفیق و برکت میسر باشد آنچه از ریاضات و مجاهدات و کرامات و محاسن اخلاق و محامد اوصاف و رزانت افعال و متانت احوال و رعایت آداب ظاهر و باطن و تقوی و ورع از وی نقل میکنند دال و دلیل است بر کمالات باطنی و احوال حقیقی وی انتهی و نیز شیخ عبد الحق در مدارج النبوة گفته و شیخ اجل علی متقی در تبویب جمع الجوامع سیوطی که از جامع کبیر نام کرده برای اشراق نماز عنوانی جدا نهاده الخ و غلام علی آزاد بلگرامی در سبحة المرجان فی آثار هندوستان گفته مولانا الشیخ علی المتقی هو من اعاظم الاولیاء و اکابر الاتقیاء آباؤه من جونپور و مسقط راسه برهانپور من بلاد الدکن تلمذ علی الشیخ حسام الدین الملتانی و غیره من العلماء ثم سافر سنة ثلاث و خمسین و تسعمائة الی الحرمین الشریفین زادهما الله شرفا و صحب الشیخ ابا الحسن البکری

وتلمذ علیه وتدیر المکة المعظمة واشتغل بالتدریس والتالیف ورتب جمع الجوامع للسیوطی علی الابواب الفقهیة وکان الشیخ ابو الحسن البکری یقول للسیوطی منة علی العالمین وللمتقی منة علیه وتصانیفه المطولات والمختصرات من العربیة والفارسیة متجاوزة عن المائة وکان الشیخ ابن حجر صاحب الصواعق المحرقة استاذ المتقی وفی الاخر تلمذ علی المتقی ولبس الخرقة منه قضی نحبه فی الثانی من جمادی الاولی سنة خمس وسبعین وتسعمائة وتاریخ وفاته قضی نحبه وکتب یوم وفاته وصیة نسختها هذه بسم الله الرحمن الرحیم والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلی اله وصحبه اجمعین هذا ما اوصی به الفقیر الی الله علی بن حسام الدین الشهیر بالمتقی فی یوم خروجه من الدنیا ودخوله فی الاخرة ان هذا الفقیر لما کان صغیرا جعلنی والدی رضی الله عنه مرید الشیخ الاجل باجن قدس سره وکان طریقه رحمه الله طریق السماع والصفا والوجد والهیمان فلما وصلت الی سن التمیز بین الحق والباطل الخارقة ورضیت به شیخا عملا بما قالوا ان الصبی اذا جعل مرید الشیخ فهو بالخیار بعد البلوغ ان شاء جعله شیخا وان شاء اتخذ لنفسه شیخا اخر وموافقة لوالدی فیما اختار لی فلما مات والدی وشیخی رضی الله عنهما لبست خرقة مشائخ چشت من الشیخ عبد الحکیم بن الشیخ باجن قدس سرهما ثم اردت صحبة شیخ یرشدنی ویدلنی علی ما اهمنی من طریق الحق فقصدت بلاد ملتان وصحبت الشیخ العارف بالله حسام الدین المتقی رحمة الله علیه والغفران مدة ثم سافرت الی الحرمین الشریفین وصحبت الشیخ العارف بالله ابا الحسن البکری قدس سره واخذت عنه الخرقة القادریة والشاذلیة والمدینة ولبست هذه الخرق الثلاث من الشیخ محمد بن محمد السخاوی قدس سره وتاج الدین احمد دهان در کفایة المطلع کما سمعت سابقا گفته کتابا التبویبین للجامع الکبیر والصغیر المذکورین مع زیادة فی الکبیر للامام العلامة قبلة اهل السلوک نور الدین علی بن حسام الدین المتقی رحمه الله تعالی اخبر بهما وسائر مولفاته عن العلامة علی بن الامام عبد القادر الطبری المکی عن صهره الشیخ محمد عارف عن والده شیخ اهل العرفان عبد الوهاب بن ولی الله الهندی عن مولفها استاذه العارف بالله تعالی الشیخ علی بن حسام الدین المتقی فذکرهما ومولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته الشیخ علی المتقی بن حسام الدین عبد الملک بن قاضیخان القادری الشاذلی المدنی الچشتی اصله من جونفور ومولده برهانفور من بلاد الدکن تلمذ علی الشیخ حسام الدین الملتانی وغیره من العلماء ثم سافر فی سنة ۹۵۲ الی الحرمین الشریفین وصحب الشیخ ابا الحسن البکری وتلمذ علیه یقول البکری للسیوطی منة علی العالمین وللمتقی منة علیه اشتغل بالتدریس والتالیف ورتب جمع الجوامع

للسيوطی علی الفقه تزيد مؤلفاته علی المائة وكان الشيخ ابن حجر المكی الفقيه الشافعی صاحب
الصواعق المحرقة استاذه وفی الآخر تلمذ عليه ولبس الخرقة منه توفی رح فی سنة تاريخ وفاته
قضی نحبه ذكر له الشيخ عبد الحق الدهلوی ترجمة حافلة فی المقصد الاول من كتابه زاد المتقين
فی سلوك طريق اليقين واثنی عليه كثيرا وحرر احواله الشريفة فی ابواب خمسة بايضاح تام
وللشيخ عبد الوهاب المتقی كتاب سماه اتحاف التقی فی فضل الشيخ علی المتقی ابان فيه عن فضائل
الكثيرة وهو حقيق بذلك وقد وقفت علی تواليفه فوجدتها نافعة مفيدة ممتعة تامة
ونيز مولوی صديق حسن خان در اتحاف النبلا گفته علی بن حسام الدين بن عبد الملك بن قاضی خان المتقی
جونپوری الاصل برهانپوری المولد بود در سنه ۹۵۳ ثلث وخمسين وتسعمائة بحرمين شريفين خراميد و در مكه معظمه
رحل اقامت افكند از كثرت رياضت وتقوی ونشر علوم ظاهر وباطن غلغله بلا ساعلی رسانيد خواص وعوام آن
بقعه مقدسه بكمال فضل وولايت او اعتراف داشتند شيخ ابن حجر هيتمی مكی مفتی حرم محترم مولف صواعق محرقه
در ابتدای حال استاد او بود آخر خود در تلميذش ميخواند ورسم ارادت بجا آورد وخرقه خلافت پوشيد
عدد تصانيفش از صد متجاوزست شيخ عبد الحق دهلوی كه مريد شيخ عبد الوهاب خليفه اوست ذكرش در اكثر
تصانيف خود آورده در زاد المتقين واخبار الاخيار اطالت در بيان احوالش بسيار نموده وگفته شيخ
عبد الوهاب در مجلی از احوال ايشان رساله نوشته مسمی باتحاف التقی فی فضل الشيخ علی التقی واز وی
نقل كرده كه گفت خانه ديدم بغايت اراسته وپيراسته بر صفت بهشت پر انوار وانهار در وی شيخ
علی متقی نشسته اند وانهار وجداول مختلف در صغر وكبر در صحن خانه جاری بودند اشارت نهری كردند
كه اين جامع كبيرست ونهری ديگر كه اين جامع صغيرست وبجدولی اشارت ميكنند كه اين فلان رساله است
وبجدول ديگر كه اين فلان همچنين كتب ورسائل را نام ميبرند وهر يكی را نهری وجدولی تعيين مينمايند ميگفتند
كه انچه از وجه حلال كسب كنند هرگز ضايع نشود واگر آنرا گم كنند باز يابند انتهی فهذا علی المتقی راس علمائهم فی
الزهد والتقی، الحائز لمدائح تعجب اهل النهی، الذی شار بعمهم الی اتباعه المصطفی، وصرح بكونه
افضل اهل زمانه فيما يبصره النائم ويری، قد اورد فی كتابه هذا الحديث الوثيق العری، وذكر منه
عدة طرق وروی، فلا ادری كيف يسوغ لاحد من اهل الحجی، ان يبطل هذا الخبر اتباعا للهوی، فيهلك
ويخسر ويردی، ويبدی انه ضل وغوی، ولزيغه لنهی الحق فسوف ينسی وكتاب كنز العمال از كتب
مشهوره بين اهل الفضل والكمال وداخل اجازه مشايخ اقبال وروايات ان مذكور درمعرض احتجاج واستدلال ست
انفاد انستی كه تاج الدين احمد الدهان در كفاية المتطلع انرا ذكر نموده بودن آن از مرويات شيخ خود حسن عجيمی

که یکی از ان مشایخ سبعہ است کہ شاہ ولی اللہ باتصال سند خود بایشان حمد الہی بجا آوردہ ظاہر فرمودہ و مصطفیٰ ابن عبد اللہ القسطنطنیی
المشہور بحاجی خلیفہ نیز در کشف الظنون عن اسامی الکتب والفنون بعد ذکر جمع الجوامع آنرا ذکر نمودہ مکاسبق و مولوی حیدر علی
معاصر در ازالۃ الغین گفتہ نمیبینی کہ قدوۃ المحدثین یعنی مسلم رحمہ اللہ تعالی در صحیح خود کہ از ماخذ جامع الاصول ست احادیثیکہ بر اوثر
حکم نکیر بر خلفاء و امرا است روایت می نماید و زیر ہمین احادیث کہ مخاطب از غایت نصب آنرا مستلزم حرمت خروج امام حسین
قرار دادہ می نہد و تفصیل ہمین قسم احادیث از کتب دیگر کہ جامع احادیث باشند زیادہ تر دریافت تواند شد صاحب کنز العمال بعد
ذکر احادیث مذکورہ و مانند آن فصلی منعقد میکند و میگوید الفرع الثالث فی جواز مخالفۃ الامیر و عدم الطاعۃ و بعد ازین
احادیثیکہ جمع کردہ و از کتب محدثین آوردہ بعضی از ان اینست لا طاعۃ لاحد فی معصیۃ انما الطاعۃ فی المعروف ق دن
عن علی رضی اللہ عنہ لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق حم ک عن عمران والحکم بن عمرو الغفاری سیکون
علیکم ائمۃ یملکون ارزاقکم یحدثونکم فیکذبونکم و یعملون فیسیؤن العمل ولا یرضون منکم حتی تحسنوا
قبیحہم و تصدقوا کذبہم فاعطوہم الحق ما رضوا بہ فاذا تجاوزوا فمن قتل علی ذلک فہو شہید طب عن ابی
سلالۃ السمع والطاعۃ حق علی المرء المسلم فیما احب او کرہ ما لم یؤمر بمعصیۃ فلا سمع علیہ ولا طاعۃ حم ق ع
عن ثوبان من ارضی سلطانا بما یسخط ربہ خرج عن دین اللہ ک عن جابر اسمعوا اہل سمعتم انہ سیکون
بعدی امراء فمن دخل علیہم فصدقہم بکذبہم و اعانہم علی ظلمہم فلیس منی و لست منہ و لیس
بوارد علی الحوض و من لم یدخل علیہم و لم یعنہم علی ظلمہم و لم یصدقہم بکذبہم فہو منی و انا
منہ و ہو وارد علی الحوض ت صحیح غریب ن حب عن کعب بن عجرۃ ان اللہ لم یبعث نبیا الا ولہ حواریون
فیمکث بین اظہرہم ما شاء اللہ یعمل فیہم بکتاب اللہ و سنۃ نبیہ فاذا انقرضوا کان من بعدہم امراء
یرکبون رؤس المنابر یقولون ما تعرفون و یعملون ما تنکرون فاذا رایتموا اولئک فحق علی کل مومن
یجاہدہم بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع بلسانہ فبقلبہ لیس وراء ذلک الاسلام
عن علی رضی اللہ عنہ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سریۃ و استعمل علیہم رجلا من الانصار
فامرہم ان یسمعوا لہ و یطیعوا فلما خرجوا وجد علیہم فی شیء فقال الیس قد امرکم رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان تطیعونی قالوا بلی قال اجمعوا حطبا ثم دعا بنار فاضرمہا فیہ ثم قال عزمت
علیکم لتدخلنہا فہم القوم ان یدخلوہا فقال لہم شاب منہم انما فررتم الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من النار فلا تعجلوا حتی تلقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان امرکم ان تدخلوہا
فادخلوا فرجعوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبروہ فقال لو دخلتموہا ما خرجتم منہا ابدا و فی
لفظ لو دخلوہا لم یزالوا فیہا الی یوم القیمۃ لا طاعۃ فی معصیۃ اللہ انما الطاعۃ فی المعروف

طحصوش خ م دنج محصل معانی این روایات آنست که سمع وطاعت تا وقتی ست که حکام وامرا امر معروف نمایند وهرگاه فسق وفجور ورزند وخلاف شریعت بعمل آرند انقیاد وامتثال نیست وقریب ست که حکام جور وفسقه را هم آیند وطالب خوشامد باشند ودرباره عمل قبیح ودروغ خود طمع تصدیق وتحسین دارند وکلمهٔ حق روبروے شان بگویند تا که راضی باشند وهرگاه تجاوز نمایند ونوبت بقتل وقتال انجامد هرکسیکه برانظهار حق کشته شود او شهید خواهد شد وبرضوان وهمسایگی حق خواهد پیوست وکسیکه راضی کند حاکم را بچیزی که خدا بر آن خشم فرماید از دین خارج شد وکسیکه داخل شود بر حکام جور ودروغ آنها را تصدیق کند وبر ظلم شان اعانت نماید مرا باوے کاری نیست واو را با من وهرگز وارد نشود بر حوض کوثر وهرکه برخلاف مذکور عمل ننماید من از ویم واو از من وبر حوض کوثر وارد خواهد شد وبدرستیکه خدای عزوجل مبعوث نکرد هیچ نبی را مگر بودند خواص اصحاب او که شریعت مابر پا دارند هرگاه ملازمین نبی منقرض شوند امرا همرسند ومنکرات بعمل آرند درینوقت بر هر مومن حسب طاقت جهاد می باید بدست خود واگر نتواند جهاد لسانی کند واگر برین هم قدرت نیابد اعمال آنها را بد داند واین کمترین مرتبه اسلام ست ودر صحیح بخاری هم مروی ست که حضرت صلی الله علیه وآله وسلم لشکری فرستاد ومردی را از جمله انصار رئیس گردانید وامر فرمود که اطاعت او کنند چون روانه شدند قضارا آن رئیس در امری متغیر شد وگفت که آیا حضرت نفرموده بود که اطاعت بکنید گفتند چنین ست که تو میگوئی فرمود تا هیزم جمع کردند وآتش افروختند باز امتحانا یا بوجوه دیگر گفت که داخل شوید اهل لشکر قصد کردند که در آتش درآیند وخاکستر شوند جوانے از آن میان گفت که پناه بکنف نبی صلی الله علیه وآله وسلم گرفته بودیم که از آتش نجات یابیم بعد اسلام دخول در آتش چه معنے داشته باشد تعجیل نکنید ونزد حضرت صلی الله علیه وآله وسلم بروید اگر حکم فرماید بطیب خاطر در آتش درآیید حضرت فرمود اگر داخل میشدند باز هرگز از آتش بیرون تا قیامت نمی آمدند طاعت حکام تا همان وقت ست که بمعروف حکم کنند نه بمعصیت الی غیر ذلک من الاحادیث انتهی ونیز مولوے حیدر علی در منتهی الکلام گفته مخفی نماند که حضرت ام المومنین عائشه بسیارے از مناقب حضرت امیر وبتول زهرا وذریت طاهرهٔ ایشان بارها بر زبان آورده چنانچه بر محدثین محتجب نمی ماند درین مقام ناگزیر ببعضے از احادیث اکتفا میرود واز انجمله روایت امام احمد در مسند خویش ست از ام المومنین مذکور که مَن کُنتُ مَولاہُ فَعَلِیٌّ مَولاہُ وابن ماجه قزوینی نیز این حدیث را روایت کرده واز انجمله روایت طبرانی در کبیر از انجناب ست که النظر الی وجه علی عبادة واین روایت را حاکم هم در مستدرک خویش آورده واز انجمله حدیث اوست عن عائشة

عن فاطمة یا فاطمة لا ترضین ان تکونی سیدة نساء العالمین وسیدة نساء المؤمنین وسیدة نساء هذه الامة وازانجمله روایت ابن ابی شیبه ست عن عائشة فاطمة سیدة نساء العالمین بعد مریم ابنة عمران واسیة امرأة فرعون وخدیجة ابنة خویلد و ازانجمله روایت ابوداود وحاکم ست عن عائشة اتانی جبرئیل فاخبرنی ان امتی ستقتل ابنی هذا یعنی الحسین و اتانی بتربة من تربته حمراء چنانچه بر ناظر اربعینات شیخ سیوطی و متقی مخفی نیست **وجه هشتاد و نهم** انکه میرزا مخدوم شریفی حدیث طیر را در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام وارد نموده چنانچه در کتاب نواقض در فصل ثانی از فصول کتاب گفته فی فضائل علی ابن ابیطالب رضی الله عنه عن انس بن مالک قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاثنین وصلی علی یوم الثلثاء اخرجه الترمذی وعن ابن عباس قال اول من صلی علی اخرجه الترمذی وعن زید بن ارقم رضی الله عنه قال اول من اسلم علی قال عمرو بن مرة فذکرت ذلک لابراهیم النخعی فانکره وقال اول من اسلم ابوبکر الصدیق اخرجه الترمذی وعن سعد بن ابی وقاص قال لما آخا رسول الله صلی الله علیه وسلم بین صحابه جاءه علی تدمع عیناه فقال یا رسول الله آخیت بین اصحابک فلم تواخ بینی وبین احد فقال فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول انت اخی فی الدنیا والاخرة اخرجه الترمذی وعن ابن عمران رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من کنت مولاه فعلی مولاه اخرجه الترمذی عن زید بن ارقم ان رسول الله صلعم خلف علی بن ابیطالب فی غزوة تبوک فقال علی یا رسول الله اتخلفنی فی النساء والصبیان فقال ما ترضی ان تکون منی بمنزلة هارون من موسی غیر انه لا نبی بعدی اخرجه البخاری ومسلم والترمذی عن سعد بن ابی وقاص ان معاویة بن ابی سفیان امره فقال ما یمنعک ان تسب ابا تراب ما ما ذکرت ثلثا قالهن رسول الله صلی الله علیه وسلم فلن اسبه لان یکون لی واحدة احب الی من حمر النعم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول له وخلفه فی بعض مغازیه فقال له علی یا رسول الله خلفتنی مع النساء والصبیان فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ترضی ان تکون منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبوة بعدی سمعته یقول یوم الخیبر لاعطین الرایة غدا رجلا یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله قال فتطاولنا فقال ادعوا الی علیا فاتی به ارمد فبصق فی عینیه ودفع الرایة الیه ففتح الله علیه ولما انزلت هذه الایة ندع ابناءنا وابناءکم ونساءنا ونساءکم وانفسنا وانفسکم دعا رسول الله صلی الله علیه وسلم علیا وفاطمة وحسنا وحسینا فقال اللهم هؤلاء اهلی اخرجه مسلم والترمذی وعن عمران بن حصین قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا واستعمل علیهم علی بن ابی طالب فمضی فی السریة فاصاب جاریة فانکروا علیه وتعاقد اربعة من اصحاب

رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا اذا لقینا رسول الله صلی الله علیه وسلم اخبرناه بما صنع علی وکان المسلمون اذا رجعوا من سفر بدأوا برسول الله صلی الله علیه وسلم ثم انصرفوا الی حالهم فلما قدمت السریة فسلموا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام احد الاربعة فقال الم تر الی علی بن ابی طالب فعل کذا وکذا فاعرض عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم قام الثانی فقال مثل ما قال فاعرض عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم قام الثالث فقال مثل مقالتهما ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل الیهم رسول الله صلی الله علیه وسلم والغضب یعرف فی وجهه فقال ما تریدون من علی ثلثا ان علیا منی وانا منه وهو ولی کل مومن بعدی اخرجه الترمذی وعن حبشی بن جنادة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال علی منی وانا من علی ولا یودی عنی الا انا او علی اخرجه الترمذی وعن انس قال کان عند رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه اخرجه الترمذی ازین عبارت ظاهرست که صاحب نواقض حدیث طیر را در جمله فضائل ثابته برای جناب امیر المومنین علیه السلام داخل ساخته همت باثبات آن گماشته وبسبب نقل آن از ترمذی تخجیل منکرین کما ینبغی پرداخته فالحمد لله الذی نطق صاحب النواقض بما ینقض ظهر المنکرین المائدین ویجدع علی رفض عناد المبطلین الجاحدین ویدرأ فی صدور المتعنتین الکاشحین ویذر القذی فی عیون الغاشین الغیر الناصحین ویبدی شین الشائنین والله لا یهدی کید الخائنین والعجب من الکابلی الکاتب کاس الذین کیف لم یحتفل بافادة صاحب النواقض الذی عنده هو بمکان رزین ومع التقلید له والاقتداء به واحتقاب اصاره وتحمل وزاره واقتصاص اثاره فی مخالفة الحق والیقین لم یعرج علی اتباعه ووفاقه فی ایثار الصدق المبین

وجه هشتاد و دوم آنکه ابراهیم بن عبد الله الوصابی الیمنی الشافعی که حسب افاده علامه عجیلی در ذخیرة المآل از اجله علماست وفاضل مولوی حسن زمان در قول مستحسن او را بوصف شیخ محدث یاد میفرماید حدیث طیر را بطرق متعدده روایت کرده چنانچه در کتاب الاکتفا فی فضل الاربعة الخلفا که از کتب مقبوله ممدوحه است وعلامه عجیلی در ذخیرة المآل ومحمد محبوب عالم در تفسیر شاهی ومولوی حسن زمان معاصر در قول مستحسن جابجا استناد بآن می نمایند وعظمت وجلالت ورفعت وفخامت مرویات آن از صدر خودش ظاهرست گفته عن انس رضی الله عنه قال قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیرا فسمی واکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة فقال مثل الاول

فضرب علی الباب فقلت من انت قال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم کل لقمة فقال مثل ذلک وضرب علی
فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب فدخل فلما رآه النبی صلی الله علیه وسلم تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو الله
ورسوله فقال فی کل لقمة ان یأتینی باحب الخلق الیه والی فکنت انت قال فوالذی بعثک بالحق انی لاضرب الباب ثلث مرات ویردنی
انس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لم رددته قال کنت احب معه رجلا من الانصار فتبسم رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ما یلام الرجل علی
حب قومه اخرجه ابن عساکر والحافظ محب الدین بن النجار فی تاریخیهما ونیز در کنز العمال است وعنه ای عن انس رضی الله عنه ان ام سلمة اتت النبی
صلی الله علیه وسلم بحجل قد شوتهن فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یأکل معی من هذا الطیر قال انس فجاء علی
بالباب فقال استأذن لی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت هو علی حاجة واحببت ان یجیء رجل من الانصار فرجع ثم عاد فسمع
رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ادخل یا علی اللهم والی اللهم والی اللهم والی اخرجه ابن عساکر فی تاریخه ونیز در کنز است عن عبد الله
القشیری قال حدثنی انس رضی الله عنه قال کنت احجب رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمعته یقول اللهم اطعمنا من طعام الجنة فأتی بلحم طیر مشوی
فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنا بمن نحبه ویحبک ویحب نبیک ویحبه نبیک فاذا علی بن ابی طالب علی الباب فاستأذننی فلم اذن له حسبت انه
قال ثلث مرات فدخل بغیر اذنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما ابطأ بک یا علی قال یا رسول الله جئت لادخل فحجبنی انس فقال لم حجبته قال یا رسول الله
لما سمعت الدعوة احببت ان یجیء رجل من قومی فتکون له فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا یضر الرجل محبة الرجل قومه ما لم یبغض سواهم اخرجه
ابن عساکر فیا عجباه هی فقطهر وسطع ووضح ولمع بعون المنعم المتفضل جمیل المواهب ان فی تخریج صاحب الکنز لحدیث الطیر
من عدة طرق وتعدده من اسنی المطالب واعلی المناقب روایته فی کتابه الذی یظهر من صدره کونه فی رفیع المراتب ومنیع المناصب والکفاة
واقناعا لکل منصف للحق طالب وهدایة وارشادا لکل مستبصر عن الرشد غیر ناکب • وجه شصت و سوم آنکه عطاء الله بن فضل الله الشیرازی
المعروف بجمال الدین المحدث حدیث طیر را روایت کرده چنانچه در اربعین فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام که در اول آن تصریح کرده که آنرا از کتب معتبره طرق
اهل البیت علیهم السلام جمع کرده میفرماید الحادی والعشرون عن انس قال اهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم طیر یسمی الحجل وفی روایة ما رآه الا حباری
وفی روایة اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر نضیج فاعجبه فقال اللهم ائتنی باحب الخلق الیک والی یأکل معی من هذا الطیر فجاء علی فقرع
الباب فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مشغول وکنت احب ان یکون رجلا من الانصار ثم ان علیا فقرع الباب فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
مشغول ثم اتی الثالثة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ادخله فقد عنیتنی فلما اقبل قال ما حبسک یرحمک الله قال هذه آخر ثلث مرات کل ذلک
یردنی انس یقول انک مشغول علی حاجة فقال یا انس ما حملک علی ذلک قال سمعت دعوتک فاحببت ان یکون رجلا من الانصار وفی روایة قال من قومی
قال [illegible] علی ذلک کل معاصی محمد ... المنان ... جمال ... اجلال کرد ... اعتدال ... فضل ... [illegible]
واضح است که ... ابطال ... فضائل ... آل علیهم الصلوة والسلام ... ثبوت و تحقیق ... من حاد عن
الحق ومال ورکن الی الباطل ... هکذا ... الیمین والشمال ... القلب الضال والله الهادی الی حسن المآب وفی المآل و
مخفی نماند که جمال الدین محدث از اکابر محققین ثقات و مشاهیر ... و اعلام محققین عالی درجات و از اعاظم مشایخ ... است ...

ثابت نمودن شیخ بن علی بن محمد جفری حدیث طیر را بطریق و ختم در کنز البراهین الکسبیة

گردیده که او از مشایخ اجازه اعاظم و کبرا متسننین مثل سالم بن عبدالله بصری و علی بن محمد شوکانی و محمد بن علی شنوانی و محمد عابد سندی و ابو علی محمد صفوی جیخاموی و شاه ولی الله والد مخاطب و خود شاه صاحب می باشد و کفی بذلك فخرا لا یدرك غایته و فخرا لا یرام نهایته **وجه هشتاد و چهارم** آنکه شیخ بن علی بن محمد بن عبدالله بن علی الجفری حدیث طیر را روایت کرده چنانچه در کنز البراهین الکسبیة والاسرار الوهبیة الغیبیة لسادة المشایخ الطریقة العلویة الحسینیة الشعبیة گفته واهدی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاكل من هذا الطیر واهدت امرأة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه وسلم طیرین بین رغیفین فقال صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقك الیك والی رسولك فاتی علی فضرب الباب فقال له انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم ضرب الباب فقال له مثل ذلك ثم ضرب الباب ورفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب فلما راه صلی الله علیه وسلم تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلك احب الخلق الیه کنت اکل ثم ادعو فی کل لقمة ان یاتینی باحب الخلق الیه والی فکنت انت فقال والذی بعثك بالحق انی لاضرب الباب ثلاث مرات ویردنی انس فقال رسول الله صلی الله وسلم لم ردته قال کنت لاجتمعه رجلا من الانصار فتبسم صلی الله علیه وسلم وقال لا یلام الرجل علی حب قومه ازین عبارت ظاهرست که علامه جفری از خنجر تحقیق سهم جگر دوز بسینه پرکینه منکرین وجاحدین روان ساخته ومبطلین وحادین را در عذاب الیم تخجیل عظیم انداخته که قطعا وحتما ویقینا وجزما اثبات حدیث طیر نموده وقصب السبق در احقاق حق وازهاق باطل ربوده فوضح وظهر ان افادة الجفری کافیة لرد وسواس من نکث ذمة الحق وخفره ونبذ الی الصدق وراءه وغدره وجحد الحدیث الشریف ورده وابطله وانکره فصدق علیه قوله تعالی انه فکر وقدر، فقتل کیف قدر، ثم قتل کیف قدر، ثم نظر ثم عبس وبسر ثم ادبر واستکبر، فقال ان هذا الا سحر یؤثر ان هذا الا قول البشر

ومخفی نماند که جفری صاحب کنز البراهین از اکابر ثقات معروفین واجله اثبات مشهورین و افاخم مشایخ معتمدین واعاظم اساطین معتبرین ست محمد بن فضل الله المحبی در خلاصة الاثر فی اعیان القرن الحادی عشر گفته شیخ بن علی بن محمد بن عبدالله بن علوی بن ابی بکر بن جعفر بن محمد بن علی بن محمد بن احمد الاستاذ الاعظم الفقیه المقدم عرف کسلفه بالجفری بضم الجیم وسکون الفاء ثم بعدها راء المفضال الکامل الماجد القاضی الاجل المحترم کان من روساء العلم جلیل المقدار ذائع الذکر

مقبول السمعة وافر الحرمة ولد بقرية تركين بالسين المهملة وحفظ القرآن واخذ عن جماعة من العارفين ثم دخل بلاد الهند والسواحل واخذ عن اجلاء لقيهم من العلماء الاعلام وضبط وقيد ورحل الى الحرمين وفاق في العلوم النقلية والعقلية ثم تديّر بندر الشحر فاشتهر بها في علا صيته واقبل عليه اهلها وعظموه واجلوه وولي بها مشيخة التدريس بالمدرسة السلطانية فدرس في العلوم الشرعية وافاد وانتفع به خلق كثير وولي خطابة الجامع ثم ولي القضاء وجمع بين اطراف الرياسة والمراتب وبالجملة فقد كان من صدور العلماء الاعلام وكانت وفاته ببندر الشحر في صفر سنة ثلاث وستين والف ومخفي نماند كه محمد امين صاحب خلاصة الاثر از اجله علماء فخام واعاظم جليل القدر است محمد افندي بن علي افندي بن بهاء الدين محمد افندي المرادي البخاري الدمشقي النقشبندي مفتي الحنفية در سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر گفته محمد امين المحبي بن فضل الله بن محب الله بن محمد محب الدين بن ابي بكر تقي الدين بن داود المحبي الحموي الاصل الدمشقي المولد والدار الحنفي العلامة الاديب فريد العصر ويتيمة الدهر المورخ الذي بهر العقول بانشائه البديع الفاضل الزكي اللوذعي الالمعي الشاعر الماهر الفائق الحاذق النبيه اعجوبة الزمان مع لطافة عجيبة وطلاقة غريبة ونكات ظريفة وشواهد لطيفة ولد بدمشق في سنة احدى وستين والف ونشأ بها في كنف والده واشتغل بطلب العلم فقرأ على العلامة الشيخ ابراهيم الفتال والشيخ رمضان العطيفي والاستاذ الشيخ عبد الغني النابلسي والشيخ علاء الدين الحصكفي مفتي دمشق والشيخ عبد القادر العمري بن عبد الهادي والشيخ نجم الدين الفرضي واخذ طريق الخلوتية عن الشيخ محمد العباسي الخلوتي واخذ بعض العلوم عن الشيخ محمود البصير الصالحي الدمشقي واخذ عن الشيخ عبد الحي العكري الدمشقي واجاز له الشيخ يحيى الشاوي والشيخ محمد بن سليمان المغربي واخذ بالحرمين عن جماعة من علمائهما منهم الشيخ حسن العجيمي المكي والشيخ احمد النخلي المكي والشيخ ابراهيم الخياري المدني حين ورد من الشام وغيرهم ومهر وبرع وتفوق في فنون العلم وفاق في صناعة الانشاء البليغ ونظم الشعر وظهر فضله وكان يكتب الخط الحسن العجيب والف مؤلفات حسنة بعد ان جاوز العشرين منها الذيل على ريحانة الشهاب الخفاجي سماه نفحة الريحانة ورشحة طلاء الحانة والتاريخ لاهل القرن الحادي عشر سماه خلاصة الاثر في تراجم اهل القرن الحادي عشر ترجم فيه زهاء ستة آلاف وهو مشهور والمعول عليه في المضاف والمضاف اليه والمثنى الذي لا يكاد يتثنى وقصد السبيل فيما في لغة العرب من الدخيل والدر المرصوف في الصفة

والموصوف وكتب حصة على ديوان المتنبي وحاشية على القاموس سماها بالناموس صادفته المنية قبل
ان تكمل وكتاب أمالي وديوان الشعر وغيرهما من درر غرره وتحائف فكره ورحل للروم والديار الحجازية
وناب في القضاء بمكة ورحل للديار المصرية وناب في القضاء بمصر وحج بيت الله الحرام وولي تدريس
المدرسة الامينية بدمشق وبقيت عليه الى وفاته قال الشمس الغزي في كتابه لطائف المنة اجتمعت
به مرتين في خدمة والدي فانه كان بينه وبين المترجم مودة اكيدة وسمعت من فوائده وشعره وكان
قد ادركه الهرم بسبب استيلاء الامراض عليه انتهى الى ان قال المرادي بعد ذكر نبذة من اشعار
المحبي له غير ذلك من النظام والنثار المزري بكاسات العقار وكانت وفاته في ثامن عشر جمادى الاولى
سنة احدى عشرة ومائة والف ودفن بتربة الذهبية من مرج الدحداح قبالة قبر العارف
ابي شامة وكثر الاسف عليه وقامت عند الادباء مأتمه فرثي بالقصائد العديدة منها ما قاله الشيخ صادق
أفندي الخراط من قصيدة مطلعها هذا المصاب الذي كنا نحاذره * القلب من هوله شقت مرائره
بئس الصباح صباح البين لا طلعت * شموسه بل ولا لاحت بشائره * اهدى لنا اجل الاكدار مطلقة
فلا رعى الله ما اهدت بوادره * وهي طويلة جداً وترجمة الامين حقيقة بالتدوين وفي هذا القدر
كفاية لاهل الدراية **وجه پنجاه و پنجم** آنکه ابومهدی عیسی بن محمد الثعالبی الجعفری در مقالید الاسانید ترجمهٔ
محمد بن عبدالله الحاکم گفته وقال الخطيب البغدادي كان الحاكم ثقة وكان يميل الى التشيع وجمع احاديث
وزعم انها صحاح على شرط البخاري ومسلم منها حديث الطير ومن كنت مولاه فعلي مولاه فانكرها عليه
اصحاب الحديث ولم يلتفتوا الى قوله قال الحافظ الذهبي ولا ريب ان في المستدرك احاديث كثيرة ليست
على شرط الصحة بل فيه احاديث موضوعة شان المستدرك باخراجها فيه واما حديث الطير فله
طرق كثيرة جداً قد افردتها بمصنف ومجموعها يوجب ان الحديث له اصل واما حديث من كنت
مولاه فعلي مولاه فله طرق جيدة وقد افردت ذلك ايضاً از این عبارت ظاهر است که صاحب مقالید الاسانید
تقلید متعصبین عنید ترک فرموده، در اثبات و تشیید و تسدید حدیث طیر کوشیده، که برای تخجیل منکرین حکم حافظ
ذهبی بکثرت طرق حدیث جداً و ثبوت اصل برای آن نقل فرموده، واذا ثبت ان الحديث الشريف له طرق
كثيرة جداً وله اصل * فالقول بالبطلان والوضع محض الجزاف والهزل * وعين السفساف
والبهت والخدع والختل * والله ولي التوفيق والفضل و شیخ عیسی از اساطین اثبات و مشایخ
ثقات و ائمهٔ عالی درجات و حاوی محاسن صفات و حائز معالی سمات است و از جملهٔ آن مشایخ است
که شاه ولی الله والد ماجد مخاطب بسبب اتصال سند خود بایشان فخر و مباهات دارد و حمد خالق کائنات بجا آورده

محمد امین بن فضل الله المحبی در خلاصة الاثر گفته عیسی بن محمد بن احمد بن عامر جار الله ابو مکتوم المغربی
الجعفری الثعالبی الهاشمی نزیل المدینة المنورة ثم مکة المشرفة امام الحرمین وعالم المغربین والمشرقین
الامام العالم العامل الورع الزاهد المفنن فی کل العلوم الکثیر الاحاطة والتحقیق ولد بمدینة زواوة
من ارض المغرب بها نشأ وحفظ متونا فی العربیة والفقه والمنطق والاصلین وغیرها وعرضها محفوظا
علی شیوخ بلده منهم الشیخ عبد الصادق وعنه اخذ الفقه ثم رحل الی الجزائر واخذ بها عن المفتی
الکبیر الشهیر الشیخ سعید قدورة وحضر درسه وروی عنه الحدیث المسلسل بالاولیة
والضیافة علی الاسودین الماء والتمر وتلقین الذکر ولبس الخرقة والمصافحة والمشابکة ولازم دروس
الامام الشهیر والصدر الکبیر ابی الصلاح علی بن عبد الواحد الانصاری السجلماسی مدة تزید
علی عشر سنین فشارک ببرکته فی فنون عدیدة واخذ عنه صحیح البخاری الی نحو الربع منه علی وجه
من الدرایة بدایع التزم الکلام فیه علی اسناده بتعریف رجاله من ذکر سیرهم ومناقبهم وموالیدهم
ووفیاتهم ومافی الاسناد من اللطائف من کونه مکیا او مدنیا او فیه روایة الاکابر عن الاصاغر
والصحابی عن الصحابی ونحو ذلک وعلی متنه بتفسیر غریبه وبیان محل الاستدلال منه ومطابقته
للترجمة ومایحتاج الیه من اعراب وتصریف ومافیه من القواعد الاصولیة ومایبنی علیها من
الفروع والالماع بما فیه من الاشارات الصوفیة وغیر ذلک مما یبهر العقول وسمع علیه جمیع الصحیح
غیر مرة علی طریق مختصر بین الدرایة والروایة وسمع علیه طرفا من الشفاء تفقها فیه بمراجعة شروحه
التلمسانی والدلجی والشمنی وغیرهم واخذ عنه فی علوم الحدیث الفیة العراقی تفقها فیها وفی شرحها
للمصنف وشیخ الاسلام وفی الفقه جمیع مختصر خلیل تفقها فیه بمطالعة شروحه بهرام والتتائی
والمواق وابن الغازی والحطاب وغیرهم والرسالة الی نحو النصف منها تفقها فیها کذلک بمراجعة
شروحها الجزولی وابی الحسن وغیرهما ونبذة من تحفة الحکام فی نکت العقود والاحکام لابن عاصم
وفی اصول الفقه جمیع جمع الجوامع للسبکی مرتین قراءة بحث وطرفا من اصول ابن الحاجب مع نبذة
من شرحه سعیانی وشرحه للقاضی عضد الدین وحاشیة المحقق التفتازانی علیه وفی اصول الدین
ام البراهین بشرحها للسنوسی من قوله ویجمع معانی هذه العقائد لا اله الا الله الی اخره وجمیع
المقدمات بشرحها له وطرفا من الکبری له وطرفا من اختصار الطوالع للبیضاوی وفی النحو الالفیة
لابن مالک سماعا من لفظه من اولها الی ترجمة الکلام ومایأتلف منه مع الالماع بلطائف نکت
واللامیة من اولها الی باب ابنیة الفعل المجرد وتصاریفه وفی فن البلاغة جمیع تلخیص المفتاح

بشرحه المختصر وفي المنطق جميع الجمل للخونجي مرتين بمراجعة شروحه التلمساني وابن مرزوق الحفيد
وابن الخطيب القسطيني وجميع مختصر السنوسي ومن ايساغوجي من القياس الخ ومن البردة من اولها
الى قوله نبينا الامر الناهي وكان ياتي فيها بالعجائب والغرائب وربما مر عليه الايام في البيت الواحد منها
بمراجعة شرحها لابن مرزوق الحفيد وغيره وفي التصوف المباحث الاصلية نظم ابن البنا في اداب
السلوك وغير ذلك مما لا يحصى في فنون شتى كالرسم والضبط والبديع والعروض والقوافي
والتفسير واجازه مرات بل نابه عنه في مباشرة وظيفة تدريس له وزوجه ابنته واختص به ولم
يفارقه حتى مات وماتت زوجته فرحل عن الجزائر وتبعه للقراءة عليه في المنطق شيخنا العلامة
المحقق المدقق يحيى بن محمد بن محمد بن عيسى بن ابي البركات الشهير بالشاوي وقال
انه سار معه ثمان مراحل حتى اكمل قرائته عليه ودخل تونس واخذ عمن بها من اجلائها كالشيخ
زين العابدين وغيره ولما دخل الى قسطنطينية اخذ بها عن الشيخ المعمر عبد الكريم لسكوني ولم يزل على
ذلك كلما اجتمع باحد من العلماء استفاد منه وافاده حتى وصل الى مكة المشرفة وحج سنة اثنين
وستين والف وجاور بها سنة ثلاث وستين وسكن بخلوة في رباط الداودية واخذ عنه
اذ ذاك الشيخ علي باجاج وقرأ عليه الصحيحين والموطا ثم رحل الى مصر واخذ بها عن اكابر علمائها
كالنور علي الاجهوري والقاضي الشهاب احمد الخفاجي والشمس محمد الشوبري واخيه الشهاب
والبرهان المأموني والشيخ سلطان المزاحي والنور الشبراملسي وغيرهم ممن يطول ذكر اسمائهم
واجازوه بمرويّاتهم واثنوا عليه بما هو اهله بل اتفق مع شيخ الشافعية محمد الشوبري واخيه شيخ
الحنفية احمد انه اجتمع بهما في وليمة عند بعض الكبراء فقدم اليهما استدعاء بخطه فلما راه الكبير
منهما وهو الشمس محمد قال معتذرا عن كتابة الاجازة قد جاء في الحديث ان الله كتب الاحسان
على كل شي الخ واني لا احسن كتابة اجازة تناسب هذا الاستدعاء الحسن فطلب من اخيه الكتابة
عليه فقال انا على مذهب الاخ وكتب له البرهان المأموني في اجازته انه ما راى منذ زمان من
يماثله بل من يقاربه ورحل الى منية ابن الخصيب واخذ بها عن الشيخ علي المصري وهو الشيخ
العارف بالله تعالى الورع الزاهد المشهور بالولاية العظيم القدر الجامع بين الشريعة والحقيقة
صاحب التصانيف منها تحفة الاكياس في حسن الظن بالناس ورسالة الانوار ومشارق الانوار
في بيان فضل الورع من السنة وكلام الاخيار وغير ذلك ثم رحل الى مكة شرفها الله تعالى
واخذ بها عن اجلائها كالقاضي تاج الدين المالكي والامام زين العابدين الطبري والشيخ عبد العزيز

الزّمزمی والشیخ علی بن جمال المکیین واجازه بمرویاتهم ولازم بها خاتمة المحدّثین الشمس البابلی وخرج له فهرستا بمقروآته واشتغل بالتدریس فی المسجد الحرام فی فنون کثیرة وکان یزور النبی صلّی الله علیه وسلّم فی اثناء کل سنة ویتردّد علی الاستاذ الصفی احمد القشاشی ویاخذ عنه وکان یقول ما رایت مثل سیدی الشیخ احمد یکتب ما اراد من غیر احتیاج الی تفکّر قال وکان شیخنا علی بن عبد الواحد یقول ما دام القلم فی یدی ومدّته فیه کتبت به فاذا جف احتجت الی التامل والاستحضار واما سیدی الشیخ احمد فلا یقف ولا یرده عند جفاف قلمه ومکث بمکة سنین عزبا ثم ابتنی له دارا واشتری جاریة رومیة واستولدها وحصل کتبا کثیرة وکان للناس فیه اعتقاد عظیم حتی ان العارف بالله السید محمد بن علوی کان یقول فی شانه انه زرّوق زمانه وکان السیّد عمر باحسن باعلوی یقول من اراد ان ینظر الی شخص لا یشك فی ولایته فلینظر الیه وکفی بذلك فخرا له ومن شهد له خزیمة فحسب وقد شوهدت له کرامات وکانت سائر اوقاته معمورة بانواع العبادة وانتفع به جماعة من العلماء الکبار منهم الاستاذ الکبیر ابراهیم بن حسن الکورانی وشیخنا الحسن بن علی العجیمی شیخنا احمد بن محمد النخلی فسح الله تعالی فی اجلهما والسیّد محمد الشلی باعلوی والسیّد احمد بن ابی بکر شیخان والسیّد محمد بن شیخنا عمر شیخان والشیخ عبد الله الطاهر العبّاسی وغیرهم وله مؤلفات منها مقالید الاسانید ذکر فیه شیوخه المالکیین واسماء رواة الامام ابی حنیفة وفهرست البابلی وکانت وفاته یوم الاربعاء لست بقین من رجب سنة ثمانین بعد الالف ودفن بالحجون عند قبر الاستاذ المشهور الشیخ محمد بن عراق واحمد بن محمد بن احمد بن علی الشهیر بالنخلی المکی که او هم از مشایخ اجازه شاه ولی الله است در رساله اسانید خود در ذکر مشایخ خویش گفته ومنهم الشیخ الامام الجهبذ الهمام حبر لا یباری فی تحقیق العلوم وبحر لا یجاری فی تدقیق الفهوم من وصف بحسن التقویم والتالیف طباق الافاق ووضعها بلطف الترصیف الحذّاق علی الاحداق الشیخ عیسی بن محمد بن محمد الثعالبی الجعفری المالکی رحمه الله تعالی رحمة واسعة فی الدنیا والاخرة امین حضرت درسه فی مجاورته بمکة المشرفة وقد جاور فیها سنین کثیرة ولازمت درسه الی ان مات بها ودفن بالمعلاة ونیز نخلی در رساله اسانید در ذکر مسموعات خود از شیخ محمد بابلی گفته وسمعت علی شیخنا الشیخ محمد المذکور السنن الصغری للنسائی رحمه الله تعالی بقراءة سیدنا ومولانا وشیخنا خاتمة العلماء الحفاظ المحققین ومرجع الفقهاء والقراء والمحدثین الشیخ عیسی بن محمد الثعالبی الخ وسابقا شنیدی که شاه ولی الله در رساله ارشاد

الی مهمات الاسناد گفته فصل فقد اتصل سندی بحمد الله بسبعة من المشایخ الجلّة الکرام الائمة القادة الاعلام من المشهورین بالحرمین المحترمین المجمع علی فضلهم من بین الخافقین الشیخ محمد بن العلاء البابلی والشیخ عیسی المغربی الجعفری والشیخ محمد بن سلیمان الردانی المغربی والشیخ ابراهیم بن الحسن الکردی المدنی والشیخ حسن بن علی العجیمی المکی والشیخ احمد بن محمد النخلی المکی والشیخ عبد الله بن سالم البصری ثم المکی ولکل واحد منهم رسالة جمع هو فیها او جمع له فیها اسانیده المتنوعة فی علوم شتی الخ **وجه هشتاد و ششم** آنکه حسام الدین بن محمد بایزید سهارنپوری در کتاب مرافض در فصل نهم از باب اول که آنرا باین عنوان معنون نموده فصل نهم در بیان شمه از احوال و آیات واحادیث مناقب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کرم الله وجهه گفته عن انس قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب مرویست از انس گفت بود نزد نبی صلی الله علیه وسلم پرنده بریان کرده شده پس گفت آنحضرت خداوندا بیار مرا محبوب‌ترین خلق خود را که بسوی تست تا بخورد بامن این طیر را پس آمد آنحضرت علی پس خورد با آنحضرت روایت کرد این حدیث را ترمذی و گفت این حدیث غریب ست وغریب نزد محدثین ان حدیث را گویند که راوی آن یک کس بود ولو فی موضع واحد من اسناده گفته اند که مراد باحب الخلق درین حدیث احب الخلق من بنی الاعمام یا و مثل آن قیدی از آنحضرت علیه السلام نه مطلق خلق زیرا که آنحضرت نیز از جمله خلق اند پس احب الخلق علی الاطلاق آنجناب باشند نه کسی دیگر از اصحاب انتهی ازین عبارت ظاهرست که صاحب مرافض حدیث طیر را از ترمذی نقل کرده و در جمله فضائل جناب امیر المؤمنین آنرا شمرده واذا ثبت انه نقل هذا الحدیث مثل صاحب المرافض من صحیح الترمذی ذی الفضل الغزیر الفائض وعده من مناقب امیر المؤمنین علیه سلام الله ما ظهر قائم و نهض ناهض فلا ینکره الا جاحد حائد بالغض ولا یجحده الا منکر مباهت مناقض ولا یبطله الا من هو لبناء الدین قالع قائض ولا یرده الا من هو لعهد الیقین فاصم ناقض ولعمری من قبض یده عن الصدق واضح وهو لها نافض فهو لا محالة مفسد لنفسه حارض وکل ملتط للحق لا یحصل الا علی دلیل مادض ولا یتمسک مخمرها الا بداحضة من اعجاز الدلاحض والله ولی الانجاء عن المزالق والمداحض ومخفی نماند که آنچه صاحب مرافض از ترمذی نقل کرده که این حدیث غریب ست پس هرچند عدم منافات آن با صحت از کلام خود صاحب مرافض ظاهرست لکن سابقا تبیین این معنی در وجه پنجم بتفصیل تمام مذکور شد فلیرجع الیه و تأویلیکه صاحب مرافض برای این حدیث برفض حق از اسلاف خود نقل کرده نهایت رکیک وعلیل و محض تخدیع و تسویل ست و سنذکر علیه فیما بعد

ان شاء الله الجلیل بما یروی الغلیل ویشفی العلیل ویقطع لسان القال والقیل و از غرائب امور آنست
که شاهصاحب با وصفیکه در مقامات عدیده کاسه لیسی و لحس فضلات صاحب مرافض اختیار ساخته و جائیکه
ابان کابلی را خالی یافته بسوی اخذ و انتحال تفیقات و تلبیسات مرفوضه صاحب مرافض شتافته باز درمقام
باثبات او حدیث طیر را اعتبار نفرموده قصب السبق در اظهار کمال انصاف و ولای خود برده و ابطال این ادعا
و صدق دعوی فقیر که شاهصاحب اخذ و انتحال تلفیقات و تلبیسات مرافض نموده اند بر کسیکه مباحث طعن علم
اجرای ابوبکر حد بر خالد و طعن تخلف از جیش اسامه و طعن منع فدک در تحفه و مرافض دیده مخفی نیست و دلیل مزید
اعتبار و اعتماد صاحب مرافض آنست که مولوی حیدر علی معاصر با آنهمه تعصب و تصلب که شهره آفاق ست
در ازالة الغین روایت کتاب مرافض را روایت اهلسنت وانموده تمسک و استدلال بان نموده چنانچه گفته
اما روایت اهلسنت پس کسیکه خواهش دیدنش دارد بکتاب مرافض الروافض که کتاب مستطاب تحفه اثناعشریه
رجوع نماید و دریابد که ابوبکر صدیق در باب رفع انقباض جناب سیدة النسا که بوجوه مذکوره رو داده و مردم
بدستور اهل عرف حمل بر غیظ و غضب میکرده باشند کوشش بلیغ کرده و میانه این هر دو جناب کلام طویلی
بانبساط هم ابتدا و هم انتها جاری شده و نقد مدعا که رضامندی جناب سیده بود بدست صدیق افتاد انتهی وجه هشتاد و هفتم آنکه میرزا
محمد بن معتمد خان البدخشانی الحارثی که حسب تصریح مخاطب مورخ مشهور و بنابر تصریح فاضل رشید از عظمای علمای اهلسنت
و دیگر مفاخر کبیره و مآثر اثیره او در مجلدات سابقه شنیدی در مفتاح النجا فی مناقب آل العبا گفته اخرج الترمذی عن انس رضی الله
عنه قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه و نیز
در رسالة ابد عمید در بیان فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته و هم ترمذی از انس رضی الله عنه روایت کند که مرغی مطبوخ نزد رسول
صلی الله علیه وسلم نهاده بود رسول صلی الله علیه وسلم دست بدعا برداشت و گفت اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا
الطیر پس علی رضی الله عنه آمد و با او آن مرغ را خورد انتهی و لا یخفی علی اهل الرکون و الاقبال، ان نقل هذا الفاضل الجامع للمحاسن
المکملة لکل الکمال لحدیث الطیر البالغ فی الثبوت الی اعلی درجات الکمال عن صحیح الترمذی العادم المثال، وعده من فضائل ال الائمة
الاقیال علیهم سلام الله بالغدو والاصال، دلیل صریح علی صحته و اعتباره و اعتماده عنده هذا المقوال،
و ابطال ای ابطال، لظن من زعم انه مصنوع بالوضع و الافتعال، والحمد لله المتعال علی کفایة
المؤمنین القتال، وجه هشتاد و هشتم آنکه محمد صدر عالم در معارج العلی فی مناقب المرتضی گفته اخرج الترمذی عن
انس قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا
الطیر فجاء علی فاکل معه انتهی و فی نقل هذا الصدر الکبیر، الحائز للفضل العظیم الخطیر، لحدیث الطیر
الساطع کالسراج المستطیر، عن الترمذی الحافظ البحر الغزیر، دلیل واضح مستنیر، علی ثبوت

الحق الناصع الابلج، والتیان علی الباطل بالتغییر والتعمیم، ولیاق بالازدراء والاقتضاء والتعدید، وجلالت فضل و نبل و سمو رتبت علو منزلت او

صدر عالم و مقبولیت تصنیف او سابقاً در مجلد حدیث ولایت از افادۂ شاہ ولی اللہ کہ جواہر زواہر مدح و ثنائے او بمثقب بیان سفتہ، یعنی اشعار، بلاغت شعار، در تحلیل و اطرائے او گفتہ، ظاہر شدہ و درین جا خطبہ معارج العلے ذکر می نمائیم کہ از آن عظمت مرتبہ مرویات آن ظاہر میشود و هی هذہ بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی هدانا برسولہ الکریم، و وفقنا بمتابعۃ حبیبہ العظیم، و اتم علینا نعمتہ ببعث خلیلہ القدیم، و جعلہ حریصاً علینا فهو بالمؤمنین رؤف رحیم، و اختار لہ وصیاً من اهل بیتہ متاسیاً بہ فی خلقہ العظیم، الذی کان عینہ فی حضرۃ العلم تلو عینہ القدیم، فصار باباً لمدینۃ العلم و مهبطاً للحکم من لدن حکیم علیم، و جعلہ اللہ هادیاً لکل قوم الی المنهج القویم، صلی اللہ و سلم علیهما و علی الهما برحمۃ الخصیص و العمیم، و بعد فیقول افقر العباد الی اللہ ذی الکرم، محمد صدر العالم، لما انعم اللہ علی انی رایت فی مبشرۃ کانی دخلت فی حجرۃ فیها سریر موضوع جالس علیہ امیر المؤمنین، و یعسوب الموحدین، و مقتدی العارفین، ابو الحسن علی بن ابی طالب کرم اللہ وجهہ فحیانی و طلبنی، و ادنانی الیہ و اجلسنی، علی سریرہ تلطفاً منہ و تعطفاً و قال لی تریدان تتعلم منی فقلت یا فضلاً و سعادۃ لی ان فزت بذلک المقصد الجلیل فقال کرم اللہ وجهہ علمتک بلا تعلیم و تعلم و جعلتک بحراً، و ساجعلک بحراً، ففرحت بانعامہ و احسانہ، و قربت باکرامہ و امتنانہ، و وجدت العلوم حاضرۃ لدی، و الحقائق طالعۃ علی، و الحمد للہ رب العالمین و رایت فی اخری کانی دخلت داراً فیها جالس جناب المعظم کرم اللہ وجهہ فقلت للحاضرین بایعوا معہ و ان لم تفعلوا فالقران یذهب من ایدیکم و توجهت الیہ لابایع معہ فمد الی یدہ الکریمۃ فاخذتها و تمسکت و اعتصمت و بایعت معہ کما یبایع مع الشیوخ فارشدنی و اخذ منی المواثیق الجلیلۃ فصرت تلمیذاً لہ و مریداً فبعثنی حب التلمیذ لاستاذہ و المرید لشیخہ بل العبد لمولاہ و العاشق لعشیقہ ان امدحہ و اذکر مناقبہ العلیا، و اقر اعین المحبین ببیان فضائلہ الفضلی و ماثرہ العظمی، لکی ادخل فی زمرۃ المادحین لہ و المثنین علیہ، و احسب فی شیعتہ المقربین لدیہ، ثم انی ما اردت بکلمۃ الشیعۃ الفرقۃ الرافضۃ الشنیعۃ و لکنی قصدت بها الائمۃ العارفۃ المحققۃ الصوفیۃ التی هی الشیعۃ علی الحقیقۃ فشرعت فی تالیف مختصر مسمی بمعارج العلی فی مناقب المرتضی، اورد فیہ ما اطلعت علیہ من الآیات و الذکر الحکیم فی فضائل الوصی العلیم، و سنن النبی الکریم فی مدائح الحبیب الفخیم، و اشهد و امعشر المحققین انی متاسس فی العقائد و المشارب للصوفیۃ العلیۃ اعتقد ما یعتقدون، و اشرب من کاسهم منہ

یشربون، ومؤمن لفضائل الصحابة رضوان الله علیهم ومصدق لما اعطاهم الله ورسوله من المنازل
والمقامات عنده لا اقدح فی احد ولا انکر فضیلة واحد منهم وافوض امر منازعتهم ومجادلتهم
فیما بینهم الی الله تعالی ولا اذکر احداً منهم الا بخیر واتیقن انی لو انفقت کل یوم مثل احد ذهباً
ما بلغت مد احدهم ولا نصیفه واقول اللهم انی محب لک ولرسولک ولاهل بیته ولمن احبک
ورسولک واهل بیته وابغض من ابغضک ورسولک واهل بیته بحبک حببت من احببت وفیک
ابغضت من ابغضت ولکن لما کان هذا الکتاب موضوعاً لفضائل الوصی المرتضی اجریت فیها
مناقبه القصوی، وافردت بالذکر مناصبه العلیا، الا الاحادیث التی وردت فیه کرم الله وجهه
مع غیره فاوردتها لیکون الکتاب، حاویاً لجمیع ما فی الباب، والله الملهم للصواب، والیه المتاب والمآب

وجه هشتاد و نهم آنکه محمد بن اسمعیل بن صلاح الامیر الیمنی الصنعانی در اثبات این حدیث شریف جهد بلیغ نموده
بنقل آن از طرق متعدده تحقیق حق فرموده چنانچه در روضه ندیه گفته وخلة الطیر من شارکه فیه اذ جاء له
الطیر شویا لنا الغداة ارید الیوم نفسه والطیر هو الحجل بالحاء المهملة والجیم کما یاتی به الروایة
والشوی المشوی والبیت اشارة الی حدیث الطیر المشهور وما فیه من الفضیلة القاضیة
له لمحبة الله له ومحبة الرسول صلی الله علیه وسلم بل بما احبه الله واحبه رسوله صلی الله
علیه وسلم له قال المحب الطبری رحمه الله ذکر انه علیه السلام احب الخلق الی الله بعد رسوله
صلی الله علیه وسلم عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب
خلقک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی بن ابیطالب فاکل معه خرجه الترمذی والبغوی فی
المصابیح فی الحسان و اخرجه الحربی وقال اهدی لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیر وکان
مما یعجبه اکله ثم ذکر الحدیث وخرجه الامام ابوبکر محمد بن عمیر بن بکیر النجار وقال عن انس قال
قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیراً فسمی واکل لقمة ثم قال اللهم ائتنی باحب خلقک
الیک والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه
وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة فقال مثل الاولی قال فضرب علی فقلت من انت فقال علی
فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة فقال مثل ذلک قال فضرب علی ورفع
صوته فقال رسول الله یا انس افتح الباب قال فدخل علی فلما رآه النبی صلی الله
علیه وسلم تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یاتینی باحب الخلق
الیه والی فکنت انت فقال والذی بعثک بالحق انی لاضرب الباب ثلاث مرات ویردنی انس

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مم رددتہ قال کنت احب معہ رجل من الانصار فتبسم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یلام الرجل علی حب قومہ قلت وفی الجامع الکبیر فی مسند
انس قال ان ام سلمۃ اتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحجلان قد شرکتهن باصابعهن
وخمرهن فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر
قال انس فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن لی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت هو علی حاجۃ
واحببت ان یجیء رجل من الانصار فرجع ثم عاد فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم صوتہ فقال ادخل
یا علی اللہم والی اللہم والی اخرجہ ابن عساکر واخرج ابن عساکر ایضا عن دینار
عن انس قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بستان فاهدی لہ طائر مشوی فقال اللہم
ائتنی باحب الخلق الیک فجاء علی بن ابی طالب فقلت رسول اللہ مشغول فرجع ثم جاء بعد ساعۃ
فدق الباب ورددتہ مثل ذلک ثم قال رسول اللہ یا انس افتح لہ فطال ما رددتہ قلت یا رسول اللہ
کنت طمع ان یکون رجلا من الانصار فدخل علی بن ابی طالب فاکل معہ من الطیر فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم المرء یحب قومہ واخرج ابن عساکر ایضا عن عبد اللہ القلشیری قال حدثنی
انس بن مالک قال کنت احجب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسمعتہ یقول اللہم اطعمنا من طعام الجنۃ
فاتی بلحم طیر مشوی فوضع بین یدیہ فقال اللہم ائتنا بمن تحبہ ویحبک ویحب نبیک ویحبہ نبیک
قال انس فخرجت واذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن لہ ثم عدت فسمعت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مثل ذلک فخرجت فاذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن لہ احسب انہ قال ثلثا فدخل بغیر اذنی
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما الذی ابطا بک یا علی قال یا رسول اللہ جئت لادخل فحجبنی
انس قال یا انس لم حجبتہ قال یا رسول اللہ لما سمعت الدعوۃ احببت ان یجیء رجل من قومی فیکون لہ
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یضر الرجل محبۃ قومہ ما لم یبغض سواهم واخرج عبد اللہ
بن احمد بن حنبل من حدیث سفینۃ مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت اهدت امرءۃ
من الانصار طیرین بین رغیفین فقدمت الیہ الطیرین فقال اللہم ائتنی باحب خلقک الیک
والی رسولک فجاء علی فرفع صوتہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من هذا قلت علی
قال فافتح لہ ففتحت لہ فاکلا من الطیرین حتی فنیا واخرج ابن المغازلی فی مناقبہ بسندہ
الی انس قال اهدی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طیر مشوی فلما وضع بین یدیہ قال
اللہم ائتنی باحب خلقک الی یاکل معی من هذا الطائر قال فقلت فی نفسی اللہم اجعلہ رجلا من الانصار

قال فجاء علی فقرع الباب قرعا خفیفا فقلت من هذا قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
علی حاجة فانصرف فرجعت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یقول الثانیة اللهم ائتنی باحب
خلقك الیك یاکل معی من هذا الطائر فقلت فی نفسی اللهم اجعله رجلا من الانصار قال فجاء علی فقرع
الباب فقلت الم اخبرك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة فانصرف قال فرجعت الی رسول الله
صلی الله علیه وسلم وهو یقول الثالثة اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطائر
فجاء علی فضرب الباب ضربا شدیدا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افتح افتح افتح فلما نظر الیه
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اللهم والی اللهم والی قال فجلس مع رسول الله صلی الله علیه
وسلم یاکل معه من الطیر انتهی قلت فهذا الخبر رواه جماعة عن انس منهم سعید بن المسیب
وعبد الملك بن عمیر وشیبة بن الحجاج الطائفی وابن ابی الرجال الکوفی وابو الهندی واسمعیل
بن عبد الله بن جعفر ویغنم بن سالم بن قنبر وغیرهم الی اخر ما ستسمعه ان شاء الله فیما بعد فهذا
الامام الثقة الثبت الجلیل ، الفرد المتوحد محمد بن اسمعیل ، قد بذل جهده فی تشیید هذا
الحدیث الاثیل ، وافرغ وسعه فی تایید هذا الخبر الاصیل واحقه احقاقا موئدا بالبرهان
والدلیل ، واثبته اثباتا قلما یوجد له مثیل فمن اعرض عنه بعد ذا یقع فی مولمات التنکیل ، ومن جاد
عنه وازور یکن کیده فی تضلیل ، ومحمد بن اسمعیل الامیر محقق ماهر ، متبحر مدقق ناقد عدیم النظیر ومجتهد بارع
تحریر ومحدث عارف کبیر است محمد بن علی بن محمد الشوکانی الیمنی الصنعانی که جلائل فضائل وعوالی معالی
ومحاسن مفاخر وزواهر مآثر او از اتحاف النبلا وابجد العلوم وتاج مکلل مولوی صدیق حسن خان معاصر
ظاهر وباهر است در بدر طالع بمحاسن من بعد القرن السابع گفته السید محمد بن اسمعیل بن صلاح بن محمد
بن علی بن حفظ الدین بن شرف الدین بن صلاح بن الحسن بن المهدی بن محمد بن ادریس بن علی
بن محمد بن احمد بن یحیی بن حمزة بن سلیمن بن حمزة بن الحسن بن عبد الرحمن بن یحیی بن عبد الله
بن الحسن بن القاسم بن ابراهیم بن اسمعیل بن ابراهیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابیطالب رضی الله
عنهم الکحلانی ثم الصنعانی المعروف بالامیر الامام الکبیر المجتهد المطلق صاحب التصانیف
ولد لیلة الجمعة نصف جمادی الاخرة سنة ۱۰۹۹ بکحلان ثم انتقل مع والده الی مدینة صنعاء سنة ۱۱۰۷
واخذ عن علمائها کالسید العلامة زید بن الحسن والسید العلامة صلاح بن الحسین الاخفش
والسید العلامة عبد الله بن علی الوزیر والقاضی العلامة علی بن محمد العنسی ورحل الی مکة
وقرا الحدیث علی اکابر علمائها وعلماء المدینة وبرع فی جمیع العلوم وفاق الاقران وتفرد برئاسة العلم

في صنعاء وتظهر بالاجتهاد وعمل بالادلة ونفر عن التقليد وزيّف ما لا دليل عليه من الآراء الفقهية
وجرت له مع اهل عصره خطوب ومحن الى ان قال وله مصنّفات جليلة حافلة منها سبل السلام
المختصر من البدر التمام للمغربي ومنها منحة الغفّار جعلها حاشية على ضوء النهار للجلال ومنها
العدّة جعلها حاشية على شرح العمدة لابن دقيق العيد ومنها شرح الجامع الصغير للسيوطي في
اربع مجلدات شرحه قبل ان يقف على شرح المناوي ومنها شرح التنقيح في علوم الحديث للسيد الامام
محمد بن ابراهيم الوزير سمّاه التوضيح ومنها منظومة الكافل لابن بهران في الاصول وشرحها شرحاً
مفيداً وله مصنّفات غير هذه وقد افرد كثيراً من المسائل بالتصنيف بما يكون جميعه في مجلدات
وله شعر فصيح منسجم جمعه ولده العلّامة عبد الله بن محمد في مجلد وغالبه في المباحث العلمية والتوجع
من ابناء عصره والردود عليهم وبالجملة فهو من الائمة المجدّدين لمعالم الدين وقد رأيته في المنام
في سنة وهو يمشي راجلاً وانا راكب في جماعة معي فلمّا رأيته نزلت فسلّمت عليه فدار بيني وبينه
كلام حفظت منه انّه قال لي دقّق الاسناد وتأنّق في تفسير كلام رسول الله صلى الله عليه وسلّم
فخطر ببالي عند ذلك انّه يشير الى ما اصنعه في قراءة البخاري في الجامع وكان يحضر تلك القراءة
جماعة من العلماء ويجمع من العوام عالم لا يحصون فكنت في بعض الاوقات افسّر الالفاظ الحديثية
بما يفهمه اولئك العوام الحاضرون فاردت ان اقول له انّه يحضر جماعة لا يفهمون بعض الالفاظ
العربية فبادر وقال قبل ان اتكلّم قد علمت انّه يقرأ عليك جماعة وفيهم عامّة ولكن دقّق الاسناد
وتأنّق في تفسير كلام رسول الله صلى الله عليه وسلّم ثم سألته عند ذلك عن اهل الحديث
ما لهم في الآخرة فقال بلغوا بحديثهم الجنّة او بلغوا بحديثهم بين يدي الرحمن الشكّ منّي ثم بكى
بكاءً عالياً وضمّني اليه وفارقني فقصصت ذلك على بعض من له يد في التعبير وسألته عن تعبير الكلام
والضمّ فقال لا بدّ ان يجري لك شيء ممّا جرى له من الامتحان فوقع من ذلك بعد تلك الرؤيا عجائب
وغرائب كفى الله شرّها وتوفي رحمه الله في يوم الثلثاء ثالث شهر شعبان سنة ١١٨٢ ونظم بعضهم فكان
هكذا اتمّه في جنان الخلد قد نزلا ومولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم گفته السيد العلّامة
بدر الملّة المنير المؤيّد بالله محمد بن الامام المتوكّل على الله اسمعيل بن صلاح الامير الصنعاني
اليمني هو الامام الكبير المحدّث الاصولي المتكلّم الشهير قرأ كتب الحديث وبرع فيها وكان اماماً
في الزهد والورع يعتقده العامّة والخاصّة ويأتونه بالنذور فيردّها ويقول ان قبولها تقرير
لهم على اعتقادهم انّه من الصالحين وهو يخاف انّه من الهالكين حكى بعض ولده انّه قرأ وهو

يصلي بالناس صلوة الصبح هل اتاك حديث الغاشية فبكى وغشي عليه وكان والده ولي الله بلا نزاع من اكابر الائمة اهل الزهد والورع استوى عنده الذهب والحجر وخلف اولادا هم اعيان الحكام و العلماء اعظمهم ولده هذا قال الشيخ احمد بن عبد القادر الحفظي الشافعي في ذخيرة المآل في شرح عقد جواهر اللآل الامام السيد المجتهد الشهير المحدث الكبير السراج المنير محمد بن اسمعيل الامير مسند الديار ومجدد الدين في الاقطار صنف اكثر من مائة مؤلف وهو لا ينتسب الى مذهب بل مذهبه الحديث قال اخذ عن علماء الحرمين واستجاز منهم وارتبط باسانيدهم وقرأ على الشيخ عبد الخالق بن الزين المزجاجي والشيخ عليه واستجاز منه واسند عنه مع تمكنه من علوم الآل وتاصله انتهى على ما نقله السيد حامد حسين المعاصر في كتابه عبقات الانوار في امامة الائمة الاطهار ومن شيوخه الشيخ عبد القادر بن علي البدري والشيخ محمد طاهر بن ابراهيم الكردي والشيخ سالم بن عبد الله البصري وغيرهم وتلمذ عليه ايضا خلق كثير منهم الشيخ عبد الخالق المزجاجي الزبيدي وهو ايضا استاده كما تقدم وايضا ولده السيد العلامة عبد الله بن محمد الامير وغيرهما وله مصنفات جليلة ممتعة تنبئ عن سعة علمه وغزارة اطلاعه على العلوم النقلية والعقلية وكان ذا علم كبير ورياسة عالية وله في النظم اليد الطولى بلغ رتبة الاجتهاد المطلق ولم يقلد احدا من اهل المذاهب صار اماما كاملا مكملا بنفسه وقد من الله تعالى علي باكثر مصنفاته وهي زيد من ان تذكر منها سبل السلام شرح بلوغ المرام وهو عندي بخط ولده السيد عبد الله وفيه خطه الشريف ايضا منها منحة الغفار حاشية ضوء النهار واسبال المطر على قصب السكر وجمع الشتيت في شرح ابيات التثبيت وتوضيح الافكار في شرح تنقيح الانظار الى غير ذلك من الرسائل والمسائل التي لا تحصى وكلها فريدة في بابها خطيب في بحر ابهاج وزار واستفاد من علماء الحرمين الشريفين وغيرهم من فضلاء الامصار فهو اكرم من ان يصفه مثلي وقفت له على قصائد بديعة ونظم رائق وكان له صولة في الصدع بالحق واتباع السنة وترك البدعة لم يرَ مثله في هذا الامر وهو من مشايخي في سند الكتب الحديثية على ما صرحت به في سلسلة العسجد من ذكر مشايخ السند الخ ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر محمد بن اسمعیل امیر را باوصاف جلیلهٔ عالیه و محامد جمیلهٔ سامیه بترجمهٔ عبد القادر یاد کرده چنانچه در ابجد العلوم گفته السيد عبد القادر بن احمد بن عبد القادر الحسني الكوكباني له العلوم الزاخرة والاحوال الشريفة الفاخرة اخذ العلوم عن الجهابذة من اهل الصنعاء وزبيد والحرمين الشريفين ومن مشايخه

سلطان ذوی الاجتهاد و عمدة المحدثین لنقاد السید الامام محمد بن اسمعیل الامیر الصنعانی الخ
ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر او را در ترجمہ احمد بن محمد بن قاطن بتبجیل و تعظیم تمام یاد نمودہ چنانچہ
در ابجد العلوم گفتہ صفی الاسلام الشیخ احمد بن محمد قاطن کان من اجل الاعلام الاعیان کبیر
المقدار عظیم الشان اخذ العلوم العقلیة والنقلیة من علماء صنعاء وغیرهم منهم السید
العلامة الامام محمد بن اسمعیل الامیر الخ ونیز مولوی صدیق حسن خان معاصر محمد بن اسمعیل امیر را
در حطہ فی ذکر الصحاح الستہ از مجددین شمار نمودہ در کمال وصف و ثنا و مدح و اطراء او و بلاغت بیانے
و فصاحت لسانی دادہ چنانچہ گفتہ والمراد براس المائة اولها من الهجرة فیاتی الله من الخلف
بعوض من السلف اما واحدا او متعددا فی مکان واحد او امکنة متعددة کما وقع فی راس هذه
المائة الحاضرة وقبلها بقلیل زمان فی الهند والعرب وغیرهما من البلدان وهم امثال الشاه ولی الله
المحدث الدهلوی والمولوی محمد اسمعیل الشهید والشیخ محمد فاخر الاله ابادی والشیخ محمد
حیاة السندی المدنی المتوفی سنة ثلث وثلثین والف والسید العلامة محمد بن اسمعیل
الامیر الیمنی والامام محمد بن علی الشوکانی والشیخ صالح بن عمر الفلانی والسید محمد بن ناصر
الحازمی ومن حذا حذوهم من الاقاصی والادانی فاولئک فرسان هذا المیدان ومن لهم فی
السباحة یدان فمن یستطیع ان ینقص طریقهم فی هذا الشان ایسبقهم یوم الرهان جزاهم
الله تعالی علی صنیعهم عنا وعن جمیع المسلمین جزاء وفاقا وسقاهم من الرحیق المختوم کاسا
دهاقا و رزقنا وجمیع المتبعین اتباع طریقهم الحق و سلوك منهاجهم الصدق علی وجه
الانصاف وجنبنا وجملة المسلمین عن الزیغ والزلل والتعصب والتعسف والضلال اما لا
والله ولی التوفیق ونحب الی ان نختم هذا الفصل المستطاب بذکر قصیدة بدیعة نظمها المولی
الامام تاج المسلمین والاسلام محمد بن اسمعیل الامیر رحمه الله الغدیر فی الحث علی العمل
بالسنة والکتاب تتمیما للکلام و تفریعا للطفا م ولله دره وعلی الله اجره فقد اتی فیها بالعجب
العجاب وادخل جنات الفوائد من کل باب الخ ونیز باید دانست کہ محمد بن اسمعیل الامیر الیمانی الصنعانی از اساتذہ
اعلام و مشایخ فخام و موالی عظام و نبلای کرام شیخ عبد الحق محدث ست چنانچہ مولوی صدیق حسن خان معاصر
در اتحاف النبلا گفتہ و مشایخ فقیر در علوم حدیث متعدد بودہ اند کہ ذکر اینہا در حطہ با نقل اجازات شان نوشتہ شدہ
حاجت اعادہ نیست آخرین این جماعت در اجازت مولانا شیخ ابو الفضل عبد الحق بن شیخ فضل الله المحدث نزیل
مکہ معظمہ حالا صانہ الله فی مدتہ ہستند کہ معمرترین جماعة اند نسخہ اجازہ اینان الیست سه حمد لمن الآء [illegible] متصلة

وفی الدهور کلها مسلسلة	اسنادها صحیح بلا اعتلال	من غیر تدلیس ولا اعضال
ثم الصلوة دائما ابدا	مع سلام لا یزال سرمدا	علی النبی المصطفی وعترته
وصحبه متبعی طریقته		

وبعد فان الشیخ الفطن الزکی مولانا السید صدیق حسن
نجل مولانا السید اولاد حسن المحدث القنوجی نفع الله بعلومه کل ذکی وغبی طلب منی اجازة
عامة ومثلی منه یطلب ولست باهل ان اجاز فکیف ان اجیز ولکن الحقائق قد تخفی وقد من الله
تعالی علی بالمثول عند ائمة السنة النبویة والسماع منهم الاثار والاحادیث المصطفویة واخذ الاجازات
عنهم فاولهم واجلهم الامام الهمام فخر الاسلام العالم الربانی مولانا القاضی محمد بن علی محمد الشوکانی
الحقه الله تعالی بالسلف الصالحین ومتعنا ببرکاته امین وهو یروی عن عدة مشائخ واسانید
الکل مع اختلاف الطرق مندرجة فی اتحاف الاکابر باسناد الدفاتر فلا حاجة الی اعادتها
والثانی وجیه الاسلام الورع التقی مولانا القاضی عبد الرحمن بن احمد بن حسن البهکلی رضی الله عنه
وارضاه وجعل الجنة مثواه وله عدة مشائخ منهم الشیخ العلامة الجلیل علی بن عبد الله بن
احمد الجلال ومنهم الشیخ العلامة ابو بکر بن عبد الهادی القدیمی والثالث العلامة النحریر
شیخنا ومولانا السید عبد الله بن السید محمد بن اسمعیل الامیر رضی الله عنهما وجعل الجنة
مسکنهما وهو یروی ایضا عن عدة مشائخ اجلهم واکرمهم والده المجتهد الشهیر بالسید
محمد بن اسمعیل الامیر والامام الهمام المشهور عند الخاص والعام ابو الحسن بن محمد صادق
السندی المدنی والرابع العلامة البهی وارث الحادث النبی الامی الشیخ العلامة محمد عابد
بن احمد علی الواعظ الانصاری الخزرجی السندی سقی الله ثراه وجعل الفردوس مثواه الخ ومخفی نماند
که کتاب روضہ ندیہ از جملہ کتب عالیہ الفخار و اسفار عظیمة المقدار و ممدوح اجلہ کبار و موصوف بمدائح ساطعة المنار است
خود مصنف آن در آخر کتاب گفته قال سیدی الوالد ضیاء الاسلام اسمعیل بن صلاح الامیر حفظه الله
بغرض هذا الشرح الفائق المتضمن لفضائل امیر المومنین وسید الوصیین علی بن ابی طالب
کرم الله وجهه فی الجنة الذی لا یحبه الا مومن ولا یبغضه الا منافق علیه بعد رسول الله
صلوات الله وسلامه علیه افضل الصلوة والسلام وعلی اله الکرام المطهرین من الاثام وجزی الله
مولفه خیرا ابنته خصائص هذا الامام وابقاه غرة شادخة فی وجه الایام ومبتهجا وملاذا ابد
الدهور والاعوام بحق محمد سید الانام واله علیه وعلیهم افضل الصلوة والسلام قال حماه الله

نسرح الطرف فی الریاض الندیه	واقتطف من زهورها الوردیه	واسمع سمعا لما حوته وقل

لله ملتئ عقودها اللؤلؤية	ملاح من زين المعالي علاه	فالمعالي جميعها علويه
شرح الصدر ذلك الشرح وانتظم	لتلك الفضائل الحيدرية	ناشرا من فضائل المرتضى ما قد
كان طوته العصابة الاموية	راويا مسندا لها عن ثقات	علما من اكابر السنية
ودع المسندلات من آل طه	فهي كالشمس في النهار مضية	صلى ربها فرع حيدر مفخر الآل
وبدر الكواكب الزيدية	من غدا في العلوم واحد هذا الـ	عصر هاديا لكشف كل قضية
اتقن النحو والاصول مع الـ	تفسير حقا والسنة النبوية	فاق اهل الزمان علما وفهما
وارتقى رتبة الكمال العلية	ولكم من مسائل مشكلات	حلها فكره فاضحت جلية
تابعا للدليل قولا وفعلا	رافضا للتقليد والعصبية	فجزاه الاله خيرا وابقا
لا انا للعترة الفاطمية	وصلوة الاله يبقى مع النبي	ليم في كل بكرة وعشية
تتغشى المحاوطه وتغشى	آله الاكرمين امن البرية	

وجه نودم آنکه مولوی محمد مبین بن ملا محب الله بن ملا احمد عبد الحق بن ملا محمد سعید بن قطب الدین السهالی که محامد بهره ومفاخر فرهیرا و مساعی جمیله المتعم بکل جمیل در مجلد حدیث ولایت با تفصیل تشییدی حدیث طیر را روایت نموده چنانچه در وسیلة النجاة گفته عن انس بن مالک قال کنت اخدم رسول الله صلی الله علیه وسلم فقدم لرسول الله فرخ مشوی فقال اللهم ائتني باحب خلقك اليك يأكل معي هذا الطير قال فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علي فقلت ان رسول الله على حاجة ثم جاء فقال رسول الله افتح فدخل فقال رسول الله ما حبسك علي ما صنعت فقلت يا رسول الله سمعت دعاءك فاحببت ان يكون رجلا من قومي فقال رسول الله ان الرجل قد يحب قومه وفي بعض الروايات ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذا الحديث في المشكاة ايضا برواية الترمذي ترجمه روایتست از انس که خدمت میکردم رسول خدا را وروزی بهدیه آوردند نزد آنحضرت پرنده کباب کرده پس فرمود آنجناب که خدایا برسان نزد من درین وقت کسی را که دوست تر باشد از جمیع خلق نزد تو که بخورد با من این کباب را پس دعا کرد انس که بگرداند خدای تعالی مدخول یکی مرد از انصار را که بیاید وهمراه رسول خدا بخورد پس آمد علی مرتضی گفت انس که رسول خدا در کاریست و وقت ملاقات نیست بعد ازان باز آمد علی مرتضی پس فرمود رسول خدا بگشا در را آمد و در آمد علی مرتضی و پرسید رسول خدا از انس که چه چیز برداشت ترا برین که کردی با علی مرتضی چه حیله نمودی ومانع آمدی عرض کرد انس که تا شنیدم این دعا از تو دوست داشتم که مشرف شود باین دعا یکی از برادران و قوم من فرمود رسول خدا بدرستیکه هر مردی دوست میدارد قوم خود را این فضل خداست هر کرا میخواهد میدهد لا مانع لما اعطاه ولا معطی لما منعه

در شکست پای حق بخشد پرے * ہم ز قعر چاہ بگشاید درے * فہم و خاطر تیز کردن نیست راہ
جز شکستہ می نگیرد فضل شاہ * بی عنایات حق و خاصان حق * گر ملک باشد سیاہستش ورق * انتہی

فہذا العالم المعروف محمد مبین، قد اورد حدیث الطیر بطریق مستقیم متین، ثم افاد انہ مذکور فی المشکوۃ بروایۃ الترمذی رئیس المحدثین، ثم ترجمہ بکلام محکم رصین، امد فیہا ایاہ باشمال مطویۃ کل متدبر فطین، فابان الحق باثبات ہذا الحدیث لکل عاقل وزین، وفقأ القذی فی عین کل معاند قلق الوضین، وفری ادیم شبہاتہ بعد السلخ والتقحین، و مخفی نماند کہ مولوی محمد مبین در صدر کتاب وسیلۃ النجاۃ نہایت عظمت و جلالت مرویات آن ثابت کردہ چنانچہ بعد ذکر قصہ میفرماید و بعد ہذہ القصۃ حداثی صدق النیۃ وانا اضعف الخلیقۃ بل لا شیٔ فی الحقیقۃ خادم العلماء الراسخین و تراب اقدام العرفاء والکاملین المدعو بمحمد مبین نور اللہ قلبہ بنور الصدق والیقین و رزقہ شفاعۃ سید المرسلین وآلہ الطیبین الطاہرین علیہم الصلوۃ والسلام من رب العالمین علی ان اؤلف رسالۃ مشتملۃ علی الآیات النازلۃ والاحادیث الواردۃ فی مودۃ القربی متضمنۃ لبیان الشمائل والخصائل التی کانت لہم فی الدنیا وما ثبت بالآیات القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ من مقاماتہم و درجاتہم الرفیعۃ فی العقبی وقد وشح بہ المحدثون صحائفہم والاولیاء تصانیفہم والعلماء کتبہم فاستخرجت من الصحاح بعد کتاب اللہ صحیح البخاری و صحیح مسلم وصحیح الترمذی من الکتب الموثوقۃ کجامع الاصول لابن الاثیر والصواعق المحرقۃ لشہاب الدین بن حجر المکی والاشاعۃ فی اشراط الساعۃ للعلوی الموسوی المدنی و فصل الخطاب لقدوۃ العرفاء خواجہ محمد پارسا النقشبندی وازالۃ الخفاء لرئیس العلماء و عمدۃ الفضلاء شاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی ومدارج النبوۃ للشیخ الکامل عبد الحق المحدث الدہلوی وشواہد النبوۃ لعبد الرحمن الجامی وغیرہا من الکتب المعتبرۃ فی الاحادیث الشریفۃ والقصص الصحیحۃ وجمعتہا فی ہذہ الرسالۃ واعرضت عن الضعاف المتروکۃ والموضوعات المطروحۃ وتمسکت بذیل العدل والانصاف وتجنبت عن مذہب البغی والاعتساف فیما جری بین اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعملت بحدیث ایاکم وما شجر بین اصحابی واقتصرت علی ما کان ثابتا وحقا وما التفت الی ما کان باطلا وضعیفا واوردت ما کان فی کتب المحدثین من تحقیق الواجبات ورفضت ما کان فی کتب المورخین من الواہیات وسمیتہا بوسیلۃ النجاۃ فی مناقب الحضرات من استمسک بہا فقد استمسک بالعروۃ الوثقی ومن شذ عنہا فقد ضل وغوی ان ہی الا تذکرۃ لمن اتقی وسیلۃ لمن یخشی وارجو ان تکون بضاعتی للشفاعۃ

والمغفرة فی العقبی ووسیلة للنجاة والفوز بالدرجات العلی ازین عبارت ظاہرست کہ مولوی محمد مبین این کتاب را از کتب معتبره جمع نموده واز متروکات وموضوعات اعراض ورزیده وتمسک نموده بدامن عدل وانصاف وتجنب نموده از مذہب بغی واعتساف وبرانچہ ثابت وحق بود اکتفا کرده وبسوی چیزیکہ باطل وضعیف بود التفات نفرموده وانچہ درکتب محدثین اہل التحقیق واجبات بود وارد نموده وترک کرده انچہ درکتب مورخین از واہیات بود بالاخر افاده فرموده کہ ہرکہ مستمسک بآن شود پس بعروة وثقی مستمسک میشود وہرکہ شک دران آرد پس گمراه میگردد فثبت والحمد للہ ان حدیث الطیر لیس من الاخبار المتروکات ولا من الاحادیث الموضوعات بل ہو حق ثابت من الواجبات خارج عما فی کتب المورخین من الواہیات ومن تمسک بہ فقد استمسک بالعروة الوثقی ومن شک فیہ فقد ضل وغوی فالویل کل الویل للمخاطب الحائر الجائل المکرمات حیث اثبت کونہ من الموضوعات فضلا من الواہیات والمتروکات فاصبح فی زمرة الضالین والغاوین والمتردین فی ہوة الردی والہاوین **وجہ نود ودوم** آنکہ محمد اسمعیل بن عبدالغنی بن ولی اللہ العمری کہ برادرزاده وتلمیذ مخاطب است حدیث طیر را حتما وجزما ثابت نموده آنرا در معرض احتجاج واستدلال ذکر فرموده چنانچہ در منصب امامت در قسم دوم از فصل اول از فصلین رسالہ گفتہ تنبیہ اول دربیان آنکہ بعضی از بندگان مقبولین ہرچند منصب امامت نمیدارند اما از کمالات مذکوره نصیبہ فراخور استعداد خود میدارند باید دانست کہ دلائل کتاب وسنت برہمین دلالت میدارد کہ نصیبہ ازین کمالات مذکوره بدیگر بندگان مقبولین ہم میرسد ہرچند آیات واحادیثی کہ دلالت براتصاف مقبولین باین کمالات مذکوره میدارد اگر ہمہ را بالاستیعاب ذکر کرده شود ودر بیان ہر ہر کمال علیحده علیحده شواہد از آیات واحادیث گذرانیده شود نہایت تطویل کلام درین مقام لازم آید بنا علیہ ذکر چندی از کمالات مذکوره اجمالا کہ عمده ترین آنہاست درین مقام اکتفا کرده شد تا حال دیگر کمالات بالاولی ازان فہمیده شود پس میگوئیم اما ثبوت وجاہت اجتبائی مر غیر انبیا را پس مستفاد ازین آیہ میشود اذ قالت الملائکة یا مریم ان اللہ اصطفاک وطہرک واصطفاک علی نساء العالمین وقال اللہ تعالی فتقبلہا ربہا بقبول حسن وانبتہا نباتا حسنا ودرین کریمہ ثانیہ ذکر توجہ عنایت حضرت حق است بسوی حضرت مریم درین طفولیت وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفاطمة ان اللہ اطلع علی اہل الارض فاختار اباک وبعلک واما ذکر شعب آن تفصیلا پس ذکر محبوبیت بہ نسبت رب العالمین درین آیات واحادیث واقع شده قال اللہ تعالی یا ایہا الذین امنوا من یرتد منکم عن دینہ فسوف یاتی اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ ومراد ازین قوم درین کریمہ حضرت صدیق اکبر واتباع ایشانند کہ بمرتدین مقابلہ نموده اند قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی ہذا الطیر فجاءه علی فاکل معہ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تبارک وتعالی امرنی بحب اربعة واخبرنی انہ یحبہم قیل یا رسول اللہ سمہم

انا قال علی منهم یقول لک ثلثا وابوذر ومقداد وسلمان امرنی بحبهم واخبرنی انه یحبهم انتهی
ازین عبارت ظاهرست که این برادرزاده وتلمیذ رشید مخاطب وحید اعتنای بصلب تفرد وتعنت وتشدد عزم توهین کرده
حدیث طیر را اختما وجزما ثابت میگرداند وبذکر آن در ادله محبوبیت که شعبه وجاهت اجتبائی ست شاه صاحب را
در زمره ارباب زیغ وعسف واصحاب مکابره وحیف می گنجاند فالحمد لله الملک المهیمن القادر حیث رمی المخاطب
المکابر بادهی الدواهی والفواقر واخزاه علی یدی ابن اخیه العلامة الاکابر ومخفی نماند که محمد اسمعیل عالم السن جلیل
ومحدث حاذق نبیل جد مولوی صدیق حسن خان معاصر در ابجد العلوم در ذکر اصحاب شاه عبدالعزیز گفته ومنهم ابن
اخیه اسمعیل بن عبدالغنی کان من اذکی الناس بایامه وکان اشدهم فی دین الله واحفظهم للسنّة
یغضب لها ویذب بالیها ویشنع علی البدع واهلها ومن مصنّفاته کتاب الصّراط المستقیم فی
التصوف والایضاح فی بیان حقیقة السّنة والبدعة ومختصر فی اصول الفقه وتنویر العینین
قال فی الیانع الجنی تفرد فیها بمسائل عن جمهور اصحابه واتبعه علیها ناس من المشرق ومن نبالة
وغیرها اکثر عددا من حصی البطحاء وله کتاب اخر فی التوحید والاشراک فیه امور فی حلاوة التّوحید
والعسل واخری فی مرارة الحنظل فمن قائل انّها دسّت فیه وقائل انّه تعمّدها والله عالم بالسّرائر
انتهی واقول لیس فی کتابه الّذی اشار الیه وهو المسمّی برد الاشراک فی العربیّه وتقویة الایمان الهندی
شیء مما یشان به عرضه العلاوی بل یعاب به فضله الجلی وانّما هذه المقالة المصادرة عن صاحب
الیانع الجنیّ مصدرها تلمذه بالشّیخ فضل حق الخیرآبادی فانّه اول من قام بضدّه وتصدّی لردّه
فی رسائله التی لیست علیها اثارة من علم الکتاب والسّنة وان شئت زیادة الاطلاع علی حاله
وماله فارجع الی کتابنا اتحاف النبلاء تتضح علیک ما تذهب به الشحناء من صدرک انشاء الله تعالی
ونیز مولوی صدیق حسن خان در اتحاف النبلاء گفته محمد اسمعیل بن الشیخ عبدالغنی العمری بن مسند الوقت الشاه ولی الله
المحدث دهلوی رحمهم الله تعالی یکی از ائمه دین وفقهای متقنین ونبلای محدثین بود وپدرش بعمر بست وهشت سالگی
دنیای فانی را بدرود کرد مردی متقی ذکی الطبع لوذعی المعی بود بسبب اخترام منیة او را شهرت مثل دیگر اخوان خود دست
بهم نداد وی رح بعد وفات پدر بزرگوار در کنار عم نامدار شاه عبدالقادر دهلوی مؤلف موضح قران تربیت ظاهری
وباطنی یافت وبجای فرزند او بود وهم زانوی ادب در تحصیل کمالات علمیه وعملیه وفضائل خاندان خود بجد تمام
اعمام کرام خود وتنسوده بذروه اعلی از علم وفضل رسید جوهر ذکائی او بغایت عالی افتاده بود مقدمات مشکلات عویصه و
علوم را زود تر ادراک میکرد وبمغز سخن میرسید حکایات ذهانت وفطانت وی هنوز نقل هر مجلس وزیب هر محفل اهل علم ست
ولادت او تقریبا در سنه ثنتین ومائتین والف واقع شده بیعت جهاد با سید احمد بریلوی مرید شاه عبدالعزیز دهلوی بجا آورده

و سر خیل قافله حجاج و مجاهدین وی بود این همه ترویج شریعت از شرق تا غرب و رفع بدع و محدثات که می بینی و این همه
مذاکره علوم و کثرت صوم صلوة و زکوة و آبادی مساجد که در مردم هند مشاهده میکنی هم بدولت جد و اجتهاد او و مولوی
عبدالحی مرحوم ست گوئی در سرزمین هند مثل این دو بزرگوار که بجای دو وزیر شیخ خود بودند درین کار درین صد و اند ده
سال کسی نه برخاسته اسلام را بعهد ایشان رونقی دیگر حاصل شده و سنن مأثوره محو شده را بعرق ریزی ایشان حیات تازه
دست بهم داده لاسیما حکایات برکات وعظ و نصائح محمد اسمعیل و کثرت اهتدای مردم به پند و اندرز آن بانی جلیل بیست
که موافق و مخالف دران یکزبان ست نتوان گفت که چه قدر رسوم اشراک و بدع از هم متلاشی شد و محدثات و کفریات
از عالم بدر رفت نظم مات به بدع تمادی عمرها ماد هر او کاد ظلامها لا ینجلی فعلا به الاسلام ارفع هضبة
و رسا سواه فی الحضیض الاسفل غلط امرء یبالی علی قاسه اهیهات قصر عن علاه ابو علی لوان رسطالیس یسمع لفظة
من لفظه لعرته هزة افکل او لو انهم جمعوا الدیه یتقنوا ایان الفضیل لم تکن للاول تخم اتباع سنت و اجتناب
از بدعت که جد وی شاه ولی الله محدث رضی الله عنه درین دیار کاشته بود در عهد وی برگ و بار آورد و بلاغت او
از وی نهایت پذیرفت در علوم معقول و منقول یاد پیشینیان از خاطر میبرد و در علم فروع و اصول ائمه آزاد و ریحة
نشاند در هر علم که با او سخن رانی دانی که وی امام این فن ست و در هر فن که با وی مناظره کنی شناسی که وی حافظ این علم
اصول فقه بر نوک زبان داشت و علم حساب در انگشتان قرآن و حدیث خود محفوظ سینه او بود و فقه و منقول
مشق دیرینه او هر چند مثل دیگر علما اشتغال به تدریس و تعلیم نکرده و عمری در کسب آن نه گذرانیده مگر در میدان امتحان
بزور ذکای خداداد و جودت طبع نقاد سبقت به ممتحنین و اکابر علمای مشهورین می برد و بتقریب حج و جهاد سفرهای
عرب و عجم کرده و در هر دو جا در بعض مسائل علمای عصر مثل شیخ محمد عابد سندی و مولوی فضل حق هندی با او طرف
شده هر جا رایت فتح و اقبال بدست او ماند و خصم شکست نثر شکست خورد مسائل و رسائل این مناظره مشهور عالم ست
احتیاج ذکر ندارد تمام عمر خود را در اعلای کلمة الله و احیای سنن رسول الله و جهاد فی سبیل الله و هدایت خلق الله
گذرانید و دمی بآرام در جائی از بلاد اسلام نیاسود تصانیف او که بضرورت تمام و التماس جمعی از اعلام بوجود آمده
غالب در اسفار تحریر پذیرفته و نوبت نظر ثانی دران صورت نبسته مع ذلک در بلاغت انشا و فصاحت املا و
لطافت مبانی و تحقیق معانی رو کش مؤلفات اقران و امثال بلکه بعض سابقین اعیان ست اگر در رنگ دیگر
اهل علم فرصت تالیف میافت و باطمینان خاطر در جائی نشسته مشغول تصنیف میشد خدا داند چه کار میکرد
و همین ذکاوت طبع و جودت خاطر و علو پایه تفاوت او در دین و کمال تشرع باداب شرع مبین سبب حسد
اهل زمان و افترای عداوت مبتدعان شد گاهی تهمت ترک حنفیت نمودند و گاهی رمی بوهابیت کردند بلکه نوبت
بآن رسید که منسوب بمذهب اعتزال و خروج ساختند و باین افراط روی خود چون نامه اعمال خویش سیاه کردند لیکن کتب

مؤلفه او موجود و مشهور است نشان دهند کجا معتزلی شده و کجا خارجی گشته مقصود این فی ما طلبان ازین دروغ تنفیر خلق الله از تعبد خالص معبود حقیقی و سرگرمی بازار بدعت خود بود تا پرده از روی کار ایشان نیفتد و آبروی بزرگان که از عمری دراز در اذهان عوام کالانعام نقش بسته است بدریافت بطلان طریقه ایشان و مجانبت از اوضاع شریعت حقه نرود ولیکن شور و غوغای این فریق کاری از پیش نبرد و آنچه حقتعالی از هدایت بعض افراد بلکه اکثر عباد خواسته بود از مکمن عدم بعرصه وجود آمد و خلقی بیشمار استقامت بصراط مستقیم و توبه از سلوک طریق جحیم اختیار نمودند الحمد لله که برکات آن هدایت هنوز از در و دیوار هند نمایانست و در مثل باران بر دلهای صاحبدلان ریزان مخالفین او اگر دمی بانصاف گرایند زود فهم توانند کرد که این همه اعتنا بصوم و صلوة که فی الحال حاصل روزگار ایشانست هم بدولت اوست و الا احوال مشایخ و علمای هندوستان الا ماشاء الله تعالی معلوم همگنان است که کار و باری از احکام اسلام و اتباع دین نمیداشتند و سری بسوی هدایت نفوس خود و تقلید بدرس تعلیم فقه و حدیث و فنون شرعیه و علوم دینیه نمی برداشتند کل و جل کمالات ایشان منحصر در تحصیل معقولات و کسب جاه فضیلت و مشیخت با ترک امر معروف و نهی عن المنکر بود با دعاوی طویله و عریضه و مفاخر و مناقب جلیله و چون حقتعالی وجود با جود او را برای هدایت خلق منتصب نمود و داعیه حق گوئی و صواب نمائی در دل وا انداخت از جاهل تا عالم و از فقیر تا امیر همه گویا از خواب بیدار شدند و حق را از باطل و صواب را از خطا و حرام را از حلال باز شناختند اگرچه در بعض یا اکثر مسائل با وی مخالفت بوده اند تعصبا لا انصافا و صحیح و کلمه حق اینست که وی بلکه جمله علمای متقدمین و متاخرین را در عام تقلید حکم واحد است هیچکی از خلق با قوال و افعال ایشان متعبد نیست و نه بر هیچکی اطاعت و سمع ایشان واجب است آنکه متعبد به است شارع علیه السلام است سخن سخن اوست و حکم حکم او و از معاینه کتب متقدمین فقها و محدثین ظاهر میشود که آنچه آنها در نصرت سنن و رد بدع و اشراک گفته و نوشته اند عشر عشیر آن از مولوی محمد اسمعیل بروز کار نیامده ولیکن چون نظر ابنای زمان مقصور بر کتب مذهب خود خصوصا متاخرین ایشانست و با مؤلفات اهل مذاهب سنت و جماعت و تواریخ و سیر و طبقات ایشان کاری ندارند بر حقائق امور و وقائع دهور و اشباه ها اطلاع حاصل نیست امروز اگر کسی حرفی از اتباع می راند یا در مسئله از مسائل فروع خلاف مذهب ملتزم خود میکند میدانند که ایجاد مذهبی کرده است و از دائره اسلام بدر رفته و خلاف جمهور نموده و حاشاه عن ذلک بلکه وی درین باب بمقتدای سلف و آخذ احوط و عامل بر سنت است ولیکن مفاسد جهل و تعصب بسیار است حقتعالی برادران دینی ما را انصاف روزی کند بالجمله از مؤلفات وی رح در فقه و حدیث و اصول جز آن بعض رسائل موجود است و همه نافع و نزد اهل حق مقبول از آنجمله رد الاشراک است مشتمل بر دو باب در نفی اشراک و رسوم کفر و بدعات از احادیث و تقویة الایمان ترجمه یک باب اوست هم از مؤلف و تنویر العینین فی اثبات

رفع الیدین و اصول فقه در کراسه واحده و صراط مستقیم و رساله امامت و ایضاح الحق الصریح فی احکام المیت والضریح و این هر دو ناتمام ست و مثنوی سلک نور ناتمام و تنقید الجواب در اثبات رفع الیدین وجز آن گاهی میل بنظم هم میکرد الی ان قال بعد ذکر قصیدة لمحمد اسمعیل انتقال ایشان در معرکه بالاکوت در ولایت افغانستان بزخم تفنگ شد و بدرجه شهادت عظمی فائز شدند و کان ذلک تقریبا فی سنة سبع و اربعین و مأتین و الف رحمه الله رحمة واسعة

وجه نود و دوم آنکه مولوی حسن علی محدث که از تلامذه مخاطب ست این حدیث شریف را روایت فرموده چنانچه در تفریح الاحباب فی الآل و الاصحاب گفته عن انس بن مالك رضی الله عنه قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی هذا الطیر فجاءه علی فاکل رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب انتهی فهذا صاحب تفریح الاحباب، اقد اثبت الحدیث نقلا عن الترمذی رئیس الاصحاب، وسلك مسلك الرشد والصواب، وجانب مجانبة لزیغ الجانب للتباب، و رفض و هجر تقلید المخاطب المرتاب، مع انه تلمیذ لذلك الشیخ النقاب، والله الموفق لاحراز حسن الماب

وجه نود و سوم آنکه نور الدین بن اسمعیل سلیمانی این حدیث شریف را بطرق عدیده نقل کرده چنانچه در درّ یتیم گفته عن انس رضی الله عنه قال قدمت لرسول الله صلی الله علیه وسلم طیرا فسمی و اکل لقمة وقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك والی فاتی علی فضرب الباب فقلت من انت فقال علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة فقال مثل الاول فضرب علی الباب فقلت من انت قال علی قلت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة ثم اکل لقمة فقال مثل ذلك فضرب علی الباب و رفع صوته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس افتح الباب فدخل فلما رآه النبی صلی الله علیه وسلم قال الحمد لله الذی جعلك فانی دعوت فی کل لقمة ان یاتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت انت قال فوالذی بعثك بالحق انی لاضرب الباب ثلث مرات و یردنی انس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لم رددته قال کنت احب معه رجلا من الانصار فتبسم رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ما یلام الرجل علی قومه اخرجه ابن عساکر والحافظ محب الدین بن النجار فی تاریخیهما و عنه رضی الله عنه ان ام سلمة اتت النبی صلی الله علیه وسلم بحجلات قد شوتهن فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطیر قال انس فجاء علی بن ابی طالب فقال استاذن لی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت هو علی حاجة واحببت ان یجیء رجل من الانصار فرجع ثم دعا فسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ادخل یا علی اللهم والی اخرجه ابن عساکر فی تاریخه و عن عبد الله القشیری قال حدثنی انس رضی الله عنه قال کنت

اجیب رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمعت یقول اللهم اطعمنا من طعام الجنة فاتی بلحم حبیر مشوی فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنا بمن تحبه ویحبك ویحب نبیك فاذا علی بن ابی طالب علی الباب فاستأذن فلم آذن له احسب انه قال ثلث مرات فدخل بغیر اذنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما ابطأ بك یا علی قال یا رسول الله جئت لادخل فحجبنی انس فقال یا انس لم حجبت قال یا رسول الله لما سمعت الدعوة احببت ان یجیٔ رجل من قومی فتکون له فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا یضر الرجل محبة الرجل قومه ما لم یبغض سواهم اخرجه ابن عساکر فی تاریخه انتهی **فهذا** العلم الفرد النورانی ٭ نور الدین بن اسمعیل السلیمانی ٭ قد اورد طرقا عدیدة من هذا الحدیث المبهر المعانی ٭ وبذل جهده فی احصاف الاصول وتشیید المبانی ٭ وابان لکل من القاصی والدانی ٭ ان انکار الحدیث من اشنع المدانی ٭ والله الموهن لکید کل ضاغن شانی ٭ **وجه نود وچهارم** آنکه مولوی ولی الله بن حبیب الله السهالی اینحدیث شریف را اولا بالحتم والجزم نسبت بجناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم نموده وباز نقل آن از اکابر اعلام واساطین فخام کمال ثبوت وتحقق آن ظاهر فرموده چنانچه در مرآة المؤمنین فی مناقب آل سید المرسلین گفته قال صلی الله علیه وسلم اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه وفی الخصائص عن انس بن مالك ان النبی عنده طائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقك یاکل معی هذا الطائر فجاء ابو بکر وجاء عمر ثم جاء علی فاذن له الی ان قال ووقع فی روایة الطبرانی وابی یعلی والبزار بعد قول فجاء علی رضی الله عنه فرددته ثم جاء فرددته فدخل فی الثالثة او فی الرابعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ما حبسك عنی او ما ابطأ بك عنی یا علی قال جئت فردنی انس ثم جئت فردنی انس فقال صلی الله علیه وسلم یا انس ما حملك علی ما صنعت قال رجوت ان یکون رجلا من الانصار فقال صلی الله علیه وسلم او فی الانصار خیر من علی او افضل من علی واز افادات وتصریحات ولی الله در صدر وذیل کتاب مرآة المؤمنین نهایت اعتماد واعتبار مرویات آن ومصون بودنش از احادیث ضعاف ظاهرست چنانچه در صدر مرآة المؤمنین گفته وبعد فهذه احادیث مشتملة علی مناقب اهل البیت النبویة والعترة الطاهرة المصطفویة من الکتب المعتبرة من الصحاح والتواریخ منبها علی اسامی الکتب معرضا عن الضعاف المتروکة عند علماء الحدیث مقتصرا علی ما تواتر من الاحادیث او اشتهر او من الحسان وجعلته وسیلة الوصول الی جناب الرسول صلی الله علیه وسلم بوساطة اهل بیته والانسلاك فی سلك محبیهم المبشرین بالدخول فی الجنان منه صلی الله علیه وسلم فانه وسیلة النجاة وبه مناط الشفاعة وسمیته بمرآة المؤمنین فی مناقب آل سید المرسلین ربنا تقبل منا واجعلنا من زمرة المتمسکین بحبل التوفیق والهدایة انك انت المجیب وبید الله التوفیق وعلیك التوکل وبك الاعتصام ونرجو منك خیر الاختتام بحرمة النبی واله الغر الکرام انتهی وعبارت ظاهرست که ولی الله درین کتاب احادیث مناقب اهلبیت علیهم السلام را از کتب

معتبره صحاح و تواریخ جمع نموده و از احادیثی که نزد علمای حدیث ضعاف متروکه بود اعراض فرموده و بر احادیث متواتره و مشهوره و حسان اکتفا و اقتصار کرده و نیز واضح ست که ولی الله این کتاب را وسیله وصول بجناب رسول میگرداند و نیز آنرا وسیله نجات و مناط شفاعت میداند فظهر بالیقین لارباب الایمان ان حدیث الطیر حری و قمین بکمال الاذعان و هو امامن الاحادیث المتواترة او المشهورة او الحسان و الله ولی التوفیق للایقان و نیز ولی الله در آخر مرآة المؤمنین بعد ذکر ماخذ این کتاب گفته و در مقام استنباط بر ایراد عبارات کتب مذکوره بالفاظها من غیر تغییر و ترجمه اکتفا نموده شد و بطرف احادیث موضوعه یا ضعیفه نزد مصنفین آنها بشتر التفات نکردم و بالفرض اگر تعرض بعضی از ان واقع شده باشد بر تضعیف آن نص و تصریح نموده شد تا کسی را مقام اتهام و مجال نسبت افترا و بهتان باقی نماند غرض که این رساله منتخب کتب صحاح که در آن هیچ وجه مجال ریب و اشتباه نیست از افضال الهی و تایید ایزدی ست انتهی فوضح و ظهر لاهل التیقظ و النباهة ان حدیث الطیر عند ولی الله لیس بموضوع و لا بضعیف و لا واه و انه لا مجال فیه للریب و الاشتباه بل هو راق فی الثبوت و التحقق الی اقصی ذراه ملقی بالتکریم و التفخیم عند المحققین النباه وجه نود و پنجم آنکه شیخ سلیمان بن خواجه کلان ابراهیم حدیث طیر را بطرق متعدده از اساطین خویش نقل نموده چنانچه در ینابیع المودة بعد نقل حدیث طیر از احمد بن حنبل گفته الترمذی عن انس بن مالک رضی الله عنه قال کان عند النبی صلی الله علیه و سلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه هذا حدیث غریب موفق بن احمد بسنده عن ابی داود بن علی بن عبد الله بن عباس رضی الله عنهما عن ابیه عن جده قال کان عند النبی صلی الله علیه و سلم طیر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک و الی فجاء علی فاکل معه ایضا اخرج موفق بن احمد حدیث الطیر بطریقین عن انس و قد روی اربعة و عشرون رجلا حدیث الطیر عن انس منهم سعید بن المسیب و السدی و اسمعیل و لابن المغازلی حدیث الطیر من عشرین طریقا انتهی فهذا الشیخ سلیمان بن ابراهیم و قد اختار السلوک فی المنهج السوی المستقیم و امتن علی طالبی الحق بالمن العظیم حیث شید اساس هذا الحدیث القویم و الظهر ان جاحده الصدق عزیم جالب بانکاره اعظم غریم مستحق لصنوف التعییر و التعنیف و التلویم موثر للوبال و النکال و العقاب الالیم و مستتر مباد که از ملاحظه صدر کتاب ینابیع المودة کمال وثاقت و متانت و نهایت رصانت و رزانت احادیث و اخبار و مرویات و آثار آن بغایت ظهور ست قال فیه اما بعد فان الله تبارک و تعالی قال فی کتابه لحبیبه قل لا اسئلکم علیه اجرا الا المودة فی القربی و من یقترف حسنة نزد له فیها حسنا ان الله غفور شکور و قال جل جلاله و تعالت آلائه انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا اوجب الله مودة قربی نبیه و اهل بیت نبیه صلی الله علیه و علیهم علی جمیع المسلمین و انه تعالی اراد تطهیرهم عن الرجس تطهیرا کاملا لانه ابتدأ بکلمة انما التی هی مفیدة للانحصار ارادته تعالی علی تطهیرهم ینابیع

واٰلّٰن بالمفعول المطلق ولما كانت مودتهم على طريق التحقيق والبصيرة موقوفة على معرفة فضائلهم ومناقبهم

وهي موقوفة على مطالعة كتب التفاسير والاحاديث التي هي المعتمد بين اهل السنة والجماعة وهي الكتب الصحاح الستة

من البخاري ومسلم والنسائي والترمذي وابي داؤد باتفاق المحدثين المتاخرين واما السادس من الصحاح

فابن ماجه او الدارمي او الموطا فبالاختلاف فجمع مناقب اهل البيت كثير من المحدثين والفوها كتبا مفردة

منهم احمد بن حنبل والنسائي وسمياه المناقب ومنهم ابو نعيم الحافظ الاصفهاني وسماه بنزول القرآن

في مناقب اهل البيت ومنهم الشيخ محمد بن ابراهيم الجويني الحمويني الشافعي الخراساني وسماه فرائد السمطين

في فضائل المرتضى والزهراء والسبطين ومنهم علي بن عمر الدارقطني سماه مسند فاطمة ومنهم ابو المؤيد

موفق بن احمد اخطب خطباء خوارزم الحنفي سماه فضائل اهل البيت ومنهم علي بن محمد الخطيب الفقيه

الشافعي المعروف بابن المغازلي سماه المناقب رحمهم الله وهؤلاء اخذوا الاحاديث عن مشائخهم لسيما

بالاسفار وبالجد والجهد في طلب الحديث من اهل القرى والامصار فكتبوا في كتبهم اسناد الحديث الى الصحابي

السامع الراوي بقولهم حدثنا واخبرنا فلان مثل اصحاب الصحاح الستة ومنهم من جمع فضائل اهل البيت

في كتاب مفرد وسماه المناقب ولكن لم يظهر اسم المؤلف ومنهم من جمعها وكتب فيها كتابا مفردا اخذا عن كتب المفسرين

والمحدثين المتقدمين كصاحب جواهر العقدين وهو الشريف العلامة السمهودي المصري رفع الله درجاته ووهب

لنا بركاته وصاحب ذخائر العقبى وصاحب مودة القربى وهو جامع الانساب الثلاثة مير سيد علي بن شهاب الهمداني

قدس الله سره ووهب لنا بركاته وفتوحه ومنهم من ذكر فضائلهم في كتبهم من غير افراد كتاب لها كصاحب

الصواعق المحرقة وهو المحدث الفقيه الفاضل الشيخ ابن حجر الهيثمي الشافعي الثقة والمعتمد بين علماء الشافعية

وصاحب كتاب الاصابة وهو الشيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي رحمهما الله وصاحب كتاب جمع

الفوائد الذي جمع فيه من الكتابين الكبيرين احدهما جامع الاصول الذي جمع فيه ما في الصحاح الستة فقط

للشيخ الحافظ مجد الدين ابي السعادات المبارك بن محمد الاثير الجزري الموصلي وثانيهما كتاب مجمع الزوائد للحافظ

نور الدين ابي الحسن علي بن ابي بكر بن سليمان الهيثمي جمع فيه ما في مسند الامام احمد بن حنبل وابي يعلى الموصلي

وابي بكر البزار ومعاجم الطبراني الثلاثة وصاحب كنوز الدقائق وهو الشيخ عبد الرؤف المناوي المصري وصاحب

الجامع الصغير وهو الشيخ جلال الدين السيوطي المصري ومنهم من جمع الاحاديث الواردة في قيام القائم

المهدي عليه الصلوة والسلام كعلي القاري الخراساني الهروي وغيره فالمؤلف الفقير الى الله المنان سليمان بن

ابراهيم المعروف بخواجه كلان ابن محمد معروف المشتهر بابا خواجه ابن ابراهيم بن محمد معروف ابن الشيخ

السيد ترسون الباقي الحسيني البلخي القندوزي غفر الله لي ولهم ولآبائهم وامهاتهم ولمن ولدوا ابا لطفه ومنّا الغ

هذا الکتاب اخذا من هؤلاء الکتب المذکورین ومن کتب علماء الحروف ملتجئا الی الله ومستعیذا به من التعصب و
الجهل المرکب وکتم الحق وانکار الصدق واظهار الباطل وقبول ما لا طائل تحته وسائلا متضرعا ملتجئا الی الله
الهادی ان یلهمنا الحق والصدق ویهب لنا البصیرة والرشد ویهدینا صراطه المستقیم بفضله العظیم و منّه
العمیم اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه یا مجیب یا قریب آمین یا رب العالمین
بعز ذاتك وجمیل صفاتك وباسمائك الاعظم ورسولك الاکرم سیدنا محمد صلی الله علیه وعلی آله وسلم وسماه
ینابیع المودة لذی القربی وهم اهل العبا ووسائل السعادة العظمی ومعادن البرکات الکبری طلبا لرضاء الله و شفاعة
رسوله صلی الله علیه وسلم وشفاعة اهلبیته ولیکون معهم فی جنات عدن بحدیث المرء مع من احب فالله تبارك
وتعالی اکرم المسئولین واجود الجوادین وارحم الراحمین وهو حسبنا ونعم الوکیل ونعم المولی ونعم النصیر
وهر چند بعد این وجوه کافیه وادله شافیه وحجج قاطعه وبراهین ساطعه وبینات غزیره وتبیینات بهره که برای حجیت این حدیث
شریف وابطال مزعوم مخاطب منیف بزبان قلم رفت بحمد الله تعالی حاجتی بسوق وسرد وثبت ورقم دیگر وجوه باقی
نیست لکن اگر شاه صاحب واولیای شان را بسبب مزید عصبیت وعناد وغایت توغل و لداد هنوز هم در حجیت ان ریبی بوده باشد
ناچار در وجوه آتیه بکمال اعتماد واعتبار وغایت وثاقت واشتهار آن از کلام والد ماجد مخاطب باثبات رسانم و سهمی جگر دوز
بسوی قلب مخاطب واولیای او رسانم ونیشتری خونین در رگ جان شان خلانم پس بدانکه وجه نود و ششم آنست که شاه
ولی الله والد ماجد مخاطب این حدیث را در کتاب ازالة الخفا عن خلافة الخلفا ذکر نموده از ماثر وفضائل ومناقب جناب
امیر المؤمنین علیه السلام شمرده چنانچه گفته عن انس بن مالك رضی الله عنه قال کنت اخدم رسول الله صلی الله علیه
وسلم فقدم لرسول الله صلی الله علیه وسلم فرخ مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا
الطیر قال فقلت اللهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علی رضی الله عنه فقلت ان رسول الله صلی الله علیه
وسلم علی حاجة ثم جاء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افتح فدخل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم
ما حملك علی ما صنعت فقلت یا رسول الله سمعت دعاءك فاحببت ان یکون رجلا من قومی فقال رسول الله رجل نسخه
صلی الله علیه وسلم ان الرجل قد یحب قومه قال الترمذی غریب وجاء الحاکم باسانید خرج بها عن الغرابة
المحضة انتهی فهذا ولی الله المخاطب حبرهم الطیب العروق الجامع عندهم من الفضائل خاتر العلوق
المحرز من المفاخر ما لا یفی به الرقوق البالغ من الشرف محلا دونه العیوق قد اثبت هذا الحدیث النافع
الفائح کالمسك المسحوق المستنیر الواضح کالشمس حین الشروق فصرم بذلك حبل التشکیکات من کل
مائل الی الجحود والمروق واجتاح اس کل منکر مرتاب فی اقطع الفسوق فالعجب من المخاطب کیف رده
فارتکب العقوق واضاع قاطبة الذمم والحقوق وتاه من العمه والسفه فی اوحش الخروق وبلغ من الابداع

ما یتقطع عن الوصف ویفوق بر وهم فنی نماند که کتاب ازالة الخفا از کتب معتمده جلیله الاخطار و اسفار مستنده عظیمة الاقدار است خود مخاطب او را بکمال مدح و ثنا و وصف و اطرای آن ستوده و در اظهار عظمت و جلالتش گوی سبق در میدان فصاحت و بلاغت ربوده انتهایت مبالغه مصنف آن شاه ولی الله را آیتی از آیات الهی و معجزه از معجزات نبوی وانموده بلکه اسمی مصلحت سانحه از اظهار علاقت ابوت آن آیه الهی برای حضرت او طی کشح فرموده چنانچه در عقیدهٔ ششم از باب هفتم همین کتاب تحفه گفته و دلائل کتاب و اقوال عترت برین عقیده نزد ایشان موجودست چنانچه در کتاب ازالة الخفا عن خلافة الخلفا هزاران دلائل را از کتاب و سنت و اجماع امت و اقوال عترت بتقریبی وسوقی که پیرایه گوش دانشمندان روزگار و سرمایه جمعیت خواطر متبحران این اسرارست درج یافته و مصنف این کتاب مستطاب را که در شهر دهلی کهنه سکونت داشت آیتی از آیات الهی و معجزه از معجزات نبوی توان گفت راقم این رساله نیز بارها بزیارت او مشرف شده و از نگهای تقریرات رنگینش کنار و دامن پر کرده جزاه الله خیرا انتهی بغایت غریب ست که شاه صاحب با این افاده خود در اطرای مصنف و مصنف قدم در وادی عقوق والد ماجد خویش نهاده زبان بابطال حدیث طیر که حضرت او در ازالة الخفا روایت کرده گشاده داد کمال انصاف و حیا و نهایت ولا و صفا داده و در جنب انکار فضل امیر المؤمنین علیه السلام از مخالفت و معاندت کسی که بحسب اعتراف او آیتی از آیات الهی و معجزه از معجزات نبوی ست نترسیده و رد اهل حق را سهل تر از اظهار غایت رشد و صلاح و اقصای فوز و فلاح خود فهمیده و نیز مخاطب در عقیدهٔ ششم بعد ذکر بعض آیات گفته و هر که را تفصیل این استدلالات و تکمیل این بحث و احاطه جوانب آن و استدلالات دیگر که بآیات بسیار درین مطلب واقع اند منظور باشد در کتاب ازالة الخفا عن خلافة الخلفا باید دید که درین باب کلام را بنهایت رسانیده و مخدرات معانی کتاب الله را خلعت ظهور پوشانیده لله در مصنفها انتهی پس کمال عجب ست که مخاطب با صفا با وصف تکریر اطرای ازالة الخفا متصدی رد و ابطال و دفع و اخمال حدیث طیر که در آن کتاب مثبت ست گشته و ابدا در باب این حدیث شریف راه اتباع و اقتفای افاده والد ماجد خود نسپرده و با آنکه دیگران را حکم مراجعت بکتاب او میدهد خود بحدیث مثبت آن کتاب نمی گردد بلکه شقاق و عناد اهمت بقدح و جرح آن می گمارد و ظاهر است این همه مدح و ثنا که جناب مخاطب درباره ازالة الخفا بکار برده محض بایا بمحض حسن عقیدت بخدمت شریف والد خود آغاز نهاده و از مطالعه آن مشرف نشده ورنه با وصف اشتمال آن بر چنین احادیث که آنرا موضوع و مفتری میداند و اطلاع برین معنی چه قسم مدح آن میکرد و اگر حاشا و کلا بر مدح هم میکرد از رد و ابطال این قسم احادیث خود را باز میداشت وجه نود و هفتم آنکه شاه ولی الله در قرة العینین حدیث طیر را بالقطع و الیقین بجناب سید المرسلین علیه و آله آلاف سلام الملک الحق المبین نسبت نموده آنرا از مآثر و فضائل و مفاخر جناب امیر المؤمنین علیه السلام معدود فرموده چنانچه گفته وقدم لرسول الله صلی الله علیه وسلم فرخ مشوی فقال اللهم ایتنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه و نیز در قرة العینین جایی که عبارت محقق علیه الرحمه از تجرید نقل نموده اوائل

افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام نقل کرده گفته قوله خبر الطیر عن انس قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم
طیر فقال اللهم ایتنی باحب خلقك الیك یاکل معی هذا الطیر فجآء علی فاکل معه اخرجه الترمذی سے
باید دانست که درباب شیخین نیز مثل این فضائل وارد شده انتهی فهذا ولی الله فی قرة العینین تارة ینسب هذا
الحدیث بالجزم الی سید الثقلین ویعده من فضائل وصیه المنورة للقلب والعین علیهما وآلهما صلوات الله
رب المشرقین واخری یسوق الفاظه نقلا عن الترمذی البری عن الوهم والمین ولیسلمه شاه ولی الله من فضائل
مولانا ابی الحسنین علیه وآله سلام الله رب المغربین فیا لله کیف ساغ للمخاطب المعرض المستنکف الشیخ بوجهه
عن الشین ان یعاند والده الصادع ملاءة الرین ویخالف من هو عنده آیة من آیات الله رب الخافقین
ومعجزة من معجزات النبی علیه وآله السلام ما استنیر بالقمرین والله ولی الانجاء فی النشأتین وهو الموفق
للانحیاز عما یعقب الحین وجه نود و ششم آنکه باعتراف خود مخاطب ثابت ست که شاه ولی الله حدیث طیر را در مصنفات
خویش روایت نموده چنانچه در رساله اعتقادیه که موضوع آن رساله بیان عقیده والد خود ست علی ما نقل عنه تلمیذه علی بن
فی ذخیرة العقبی میفرماید و در مناقب حضرت امیر المؤمنین خاصة حدیث غدیر خم وانت منی وانا منك ومن فارقك
یا علی فقد فارقنی وحدیث ایتنی باحب خلقك الیك وانا مدینة العلم وعلی بابها وحدیث هذا امیر البررة و
قاتل الفجرة ودیگر احادیث بیشمار در تصانیف ایشان ثبت ست وحدیث رد شمس برای حضرت مرتضی که از قدیم محدثین
در صحت آن اختلاف دارند آنرا بطریق صحیح از شیخ ابو طاهر مدنی تا ابو القاسم طبرانی روایت کرده اند و شواهد آنرا از طحاوی و دیگر
محدثان عمده نقل کرده حکم بصحت آن نموده اند واز کرامات حضرت مرتضی چند واقعه را بطرق صحیحه روایت فرموده اند انتهی پس الطرق
جای بس ننگ و عارست که هرگاه باعتراف خود مخاطب در تصانیف والد ماجدش که نزدش آیتی از آیات الهی و معجزه از معجزات نبوت است
حدیث طیر با دیگر احادیث بیشمار در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام ثبت باشد و مخاطب این معنی را در معرض بیان
عقیده او ذکر فرماید باز چرا حضرتش بمقابله اهل حق کرام در اثبات وضع این خبر رفیع المقام بکمال جد و جهد و اهتمام دارد و همت
والای خود را بر رد و ابطال و نسبت بموضوع گفتن آن باکثر محدثین بر میگمارد هل هذا الا تناقض واضح وتهافت لائح و
تناکر فاضح وتنافر واقح وتجاسر فظیع وتجرء شنیع وتهور غریب بدیع وتهوك جالب للتقریع لا یقدم
علیه الا الخلف الکیع ولا یتجاسر علیه الا وعق لقس خلیع وجه نود و نهم آنکه اگر شاه صاحب بمزید تعصب
بائر و تعنت خاسر با افادات والد ماجد بصیر خود نیز مثل افادات آن همه جمع کثیر و جم غفیر ائمه نحاریر و اساطین مشاهیر خویش
اعتنا نفرمایند و حضرتش را نیز با وصف تصریح بودن او آیتی از آیات الهی و معجزه از معجزات نبوی زیر مشق طعن و تشنیع
و تقبیح و تسفیه و عیب و ازرا و تحقیر و تشویه نمایند بحمد الله بطلان خرافات شاه صاحب بکلام خود شان ثابت نمایم بیانش آنکه
خود مخاطب در بستان المحدثین تصریح بکثرت طرق حدیث طیر فرموده و معترف بثبوت اصلی برای آن گردیده حیث قال فی

ترجمة الحاکم، و بسیاری از احادیث مستدرک که او یعنی حاکم حکم بصحت آنها نموده مثل احادیث صحیحین انگاشته علمای اجلّه او را تخطیه کرده اند و بروی انکار نموده از انجمله است حدیث طیر که در مناقب مرتضی علی مشهور و معروفست و لهذا ذهبی گفته است که حلال نیست کسی را که بر تصحیح حاکم غره شود تا وقتیکه تعقبات و تلخیصات مرا نه بیند و نیز گفته است احادیث بسیار در مستدرک بر شرط صحت نیست بلکه بعضی از احادیث موضوعه نیز هست که تمام مستدرک بآنها معیوب گشته لا حدیث طیر الطرق بسیار است که ذهبی در رساله جداگانه جمع نموده از مجموع آن طرق اینقدر ثابت میشود که حدیث را فی الجمله اصلی هست انتهی و این کلام نصفت نظام مخاطب نفاهم بچند وجه مفید مقصود و مرام اهل حق کرام است اوّل آنکه ازان ظاهر است که مخاطب عالی تبار ایثاراً للانصاف و ترکاً للزیغ و الاعتساف اقرار و اعتراف نموده باینکه حدیث طیر را طرق بسیار است و فی ذلک کفایة لاثبات الحدیث و احقاقه، و اطفاء الباطل و اهراقه، و تعنیة الجاحد العنید و ارهاقه، و قطع اسباب المنکر و ازهاقه، و ارغام انف المبطل و ازهاقه، و جرّه الی حینه و ارداءه و ایباقه، دوم آنکه ازان واضح است که ذهبی طرق آنرا بسبب کثرت در رساله جداگانه جمع نموده و قد علمت فیما سبق ان جمع الاجزاء المخصصة فی الخبر، یفید کمال ثبوته عند اهل البصر، و یوذن باقصی تحققه لمن نقد و سبر، و ان هذا واضح لمن امعن النظر، و سلک فی هذا المسالک علی صحیح الاثر، و تجنب العصبیة فیما شجر، و اجتوی الحمیّة المردیة القائدة الی سقر، سوم آنکه ازان آشکار است که نزد مخاطب از مجموع آن طرق ثابت میشود که حدیث طیر را اصلی هست و هذا واف بالمطلوب، و منور للصدور و القلوب، و کاف فی جمیع الخطوب، و کاشف لبهم النوازع و الکروب، فالحمد لله المطلع علی النیات و الغیوب، حیث بان کالسبیل الملحوب، ان الجارح لهذا الحدیث المتاصل مطعون مقصوب، و القادح له مقدوح مجروح مثلوب، و الصارف بوجه عنه بواد الجهل محجوب، و هو لعمهه عن الفوز بالحق ممنوع محجوب، پس سخت حیرتم که هرگاه حدیث را حسب افاده خود مخاطب طرق بسیار بود و ذهبی که بنص مخاطب امام اهل الحدیث ست بسبب تکثر آن آنرا در رساله جداگانه جمع نموده بود و از مجموع آن برای مخاطب ثابت شده بود که حدیث طیر را اصلی هست پس از چه رو جائز آمد که مخاطب آنرا در قبال الحق موضوع و مکذوب وانماید و بدعوی اینمعنی که اکثر محدثین آنرا موضوع گفته اند در اظهار وهن و رکاکت و سخافت و صفاقت خویش افزاید و طرفه تر باید شنید که مخاطب در باب للکاید میفرماید و اعجب عجائب آنست که اجلّ علمای ایشان روایات غسل رجلین را در کتب خود روایت میکنند و هیچ جواب ازان نمی نویسند و عذر راویان خود نیز بیان نمی کنند که چرا این روایات را آورده اند عذر بهتر از طرف ایشان همین ست که گوییم دروغ گو را حافظه نمی باشد و النسیان عذر شرعی بالاجماع انتهی پس از اعجب عجائب و اغرب غرائب و ابدع بدائع و افظع شنائع و اشنع فظائع و اوحش عظائم ست که مخاطب با این همه ستم ظریفی و چشمک زنی و تعریض بر اهل تشیع سراسر ضلال حدیث طیر را در تحفه موضوع وامی نماید و قدح ذهبی را نقل میکند و در بستان المحدثین

تکثر طرق آن حدیث ثابت میفرماید و تصنیف نمودن ذهبی رساله جداگانه در آن افاده می نماید بلکه اثبات اصل هم برای آن میکند و هیچ تنبهی باین معنی ندارد که اگر اهل حق باین افادات او متمسک شوند و حضرتش را در مضیق حیص بیص اندازند چه جوابی بر آن شان مهیا میدارد و ابدا عذر خود بیان نمی آرد که چرا این افادات اهل حق را تائید و تازه می بخشد عذر بهتر از طرف او حسب افاده خودش همین است که گوئیم دروغ گو را حافظه نمی باشد و النسیان عذر شرعی بالاجماع * لکن اولیاء المخاطب المطاع * و الحامین له و الاتباع * و المناضلین عنه و الاشیاع * لا یرضون بذلک للاستشناع * و لا یحملونه للاستفظاع * فقد عدّوه ممّن هو فی الحفظ طویل الباع * و غیر مستمتع من الکذب بایسر استمتاع * و علی الجملة فقد ظهر بلا التماع * ان قد اتسع الخرق علی المخاطب کل الاتساع * بحیث لا یحاص بالوصل و الرقاع * و لا محیص من ان یعذر عنه دفعا للنزاع * انه الضعف و اذعن للحق الحقیق بالاتباع * **وجه صدم** آنکه مخاطب فطین بجواب بعض سائلین که عبارتش اینست سوال حدیث طیر را نسائی در رساله خود مذکور کرده و در اینجا آورده که جاء ابوبکر فردّه الی آخر ما قال و درین لفظ عدم رد محل گفتگوست فرموده جواب حدیث الطیر بجمیع طرقه و وجوهه مدارش بر ذات انس بن مالک است و بس و در صحاح غیر ترمذی او وجودی ندارد و آنهم بغایت مجمل و مختصر چنانچه معلوم ساختی خواهد و امام احمد در مناقب بروایت سفینه نیز این حدیث را آورده اند لکن از آن معلوم میشود که سفینه نیز این قصه را از انس بن مالک شنیده بهر حال اینقدر خود در روایت سفینه از انس آمده که دو بار حضرت علی را رد کرد و بهانه آورد که آنحضرت بر سر حاجت اند و وقت برآمدن نیست و غرض انس این بود که شخصی از انصار باین مرتبه مشرف شود چنانچه بعد از تفتیش نزد آنحضرت ظاهر کرد چون بار سوم حضرت علی آواز را بلند کردند و دروازه را کوفتند بسمع مبارک آنحضرت صلی الله علیه و سلم رسید و خود ایشان را طلبیدند و نسائی در رساله خود همین قصه را بروایت سدی از انس آورده و گفته فجاء ابوبکر فردّه ثم جاء عمر فردّه ثم جاء علی فاذن له و سدی صاحب اوهام است انتهی نقلا عن نسخة من مجموع فتاوی المخاطب الموجودة عند المولوی عبد الحی بن المولوی عبد الحلیم السهالی اللکهنوی ازین عبارت بلاغت شعار هویدا و آشکار است که مخاطب عالی تبار و فاضل جلیل الفخار بجواب سائل خبردار و مستفسر هوشیار و مستکشف بیدار چون ابواب جحود و انکار سراسر خسار و ابطال و الطاط جالب فحش بوار و رد و قدح سائق الی افظع التباب و التبار ندید و حواله حدیث طیر برساله نسائی در کلام سائل موجود و مسطور دیافت چاره جز اعتراف بتحقق این حدیث شریف و اقرار و اذعان باین خبر منیف ندیده در صدد دفع اشکال عسیر الانحلال مردودیت و محرومیت شیخین از شرف مواکلت با جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم و ممنوعیت شان از مصداق احب الخلق بودن فتاده بسر این کلام خدع التیام و تزویر و تغریر داده و هر چند مخاطب عالیمقام این کلام بدیع النظام را تشحیذا و تسویلا در معرض دفع نقیصت و عار از ذمار شیخین و الاتبار آورده و حسب مزعوم خویش قصب السبق در مضمار حمایت آن دو بزرگوار عریق الفخار برده لکن بحمد الله تعالی با وصف حرمان او درین مقصود مردود و اخفاق و خیبت درین مطلوب غیر محمود کلامش

مشتمل بر اعترافات عدیده سدیده است که هر یکی از ان برای تعنیف و تعییر و تخجیل و تشویر او کافی و بسند می‌باشد نخستین آنکه افاده فرموده که حدیث طیر بجمیع طرق و وجوه مدار آن بر ذات انس بن مالک ست و تصریح این اعتراف عند النظر مشتمل دو اعتراف ست اعتراف اول آنکه تعدد طرق و وجوه حدیث طیر قطعا و بتا ثابت ست اعتراف دوم آنکه مدار جمیع آن طرق و وجوه بر ذات انس بن مالک بالحتم والجزم متحقق و این هر دو اعتراف مخاطب بالانصاف برای توهین ابطال و تهجین و اخمال آن با کمال بر احادیث طیر درین کتاب محیر محققین اقبال کافی و وافی و بعد ادراک آن نهایت سماجت و فظاعت و غایت قبح و شناعت حکم بوضع حدیث طیر غیر خافی با آنکه از عبارات علمای اعلام و تنصیصات محققین رفیع المقام کما سبق ظاهر و باهر ست که حصر جمیع طرق و وجوه حدیث طیر بر ذات انس بن مالک کذب زور هالک و مدعی آن مسالک خدع و تغریر را سالک و طریق تثبت و تدبر و تاثم و تحرج را تارک اعتراف سوم آنکه فرموده و در صحاح غیر از ترمذی وجودی ندارد و این تصریح صریح و اقرار صحیح ست بوجود حدیث طیر در صحیح ترمذی و هرگاه حدیث طیر در صحیح ترمذی موجود باشد انصاف باید کرد که جسارت بر ابطال و تکذیب و رد و قدح معیب آن چرا نمک بر جراحت اهل انصاف نپاشد و چگونه صدور ارباب فهم و عقل را نخراشد و لله الحمد که خود مخاطب مکین نبذی از محامد و مفاخر و مناقب و مآثر صحیح ترمذی ملجا اساطین متسننین در بستان المحدثین بطوری بیان کرده که بعد ملاحظه یکی از ان فضائل محیره ناظرین هر منصف فطین ابطال و تکذیب مهین حدیث طیر مروی فی الصحیح مبین را سبب غایت ازرا و توهین و باعث کمال تعییر و تهجین بالجزم والیقین میداند و مخاطب عالی‌مقام و فاضل بالا اعلام را باسفل درکات تعنیف و تحقیر و ارذل مهاوی تندید و تشویر میرساند اما ادعای این معنی که حدیث طیر در صحاح غیر از ترمذی وجودی ندارد پس اگر مراد از صحاح درین کلام صحاح سته است پس مردود ست بآنکه سابقا در وجه دوم دانستی که خصائص نسائی حسب روایت ابن سیار از جمله مناقب صحیح نسائی ست پس بنابرین حدیث طیر که در خصائص موجود ست در صحیح نسائی نیز موجود باشد و نفی وجود آن در صحاح غیر ترمذی باطل محض و اگر مراد مخاطب از صحاح عموما کتب صحیحه است پس بطلان کلام مخاطب اوضح و اجلی ست چه در کمال ظهور ست که حاکم آنرا در صحیح خود که عبارت از مستدرک علی الصحیحین ست روایت کرده حکم بصحت طرق و وجوه عدیده آن کرده کما سبق بحمد الله فی الوجه الحادی والثلاثین پس چگونه مستقیم خواهد شد که حدیث طیر غیر از صحیح ترمذی در دیگر صحاح موجود نیست اعتراف رابع آنکه فرموده و آنهم مجمل و مختصر پس می‌بینی که این اعتراف رابع مخاطب فی الفضل اتم و اصح دلیل و اوضح لائح ست بر ثبوت حدیث طیر و بطلان ابطال آن بسبب انهماک در تبلیغ جانب وضیع و تبعد و تنحی از طرق ثواب و خیر اما دعوی غایت اجمال و اختصار پس غایت تخدیع اتباع اغمار ست زیرا که اصل محل احتجاج و استدلال اهل حق و کمال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک ست و صدق آن بر جناب امیر المؤمنین علیه السلام و آن در صحیح ترمذی بغایت وضوح و ظهور ست و هذا لفظ الخبر المذکور فیه کما سمعت کان عند النبی صلی الله علیه و سلم

طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه پس دعوی اختصار و اجمال
ضرری بمقصود و مرام اهل حق کرام نمیرساند و ارباب مراء و لجاج و اصحاب مکابره و اعوجاج را از اشکال و عضال
اعضال احتجاج و استدلال مصون از اختلال و بری از اعتلال نمیسازد اعتراض خامس آنکه گفته چنانچه معلوم
سامع خواهد بود پس اعتراض خامس مخاطب کثیر النوازغ و الوساوس غزیر النوافث و الهواجس دلیل لائح ست
بر اینکه بودن این حدیث در صحیح ترمذی امریست مشهور و معروف و معلوم و چیزیست متیقن ارباب عقول و حلوم
اعتراض سادس آنکه فرموده امام احمد در مناقب بروایت سفینه نیز این حدیث را آورده اند پس این اعتراض سادس
مخاطب مکائس و فاضل حرون شامس نسبت باین حدیث رائس اول دلیل ست بر بطلان مزعوم جاحد ناحس
و وهن کید هر خادع و خائس اعتراض سابع آنکه گفته لکن ازان معلوم میشود که سفینه نیز این قصه را از انس بن
مالک شنیده و این کلام مخاطب بیباک غریق بحر تزویر و الباک نزد ارباب فهم و ادراک دلیل زاهر ست بر ثبوت
حدیث صاحب لولاک و حجت متینه است بر تحقق ارشاد صائن سفینه امت از هلاک فلیتک کنت صاحب
ادنی تدبر و ما اراک او حائز ایسر تامل و ما عساک و پر ظاهر ست که دعوی معلوم شدن از روایت احمد در
مناقب که سفینه نیز این قصه را از انس بن مالک شنیده کذبیست صریح البطلان و زوریست واضح الهوان و افترائیست
عظیم الخسران و اختلاقیست مظهر خزی و خذلان و اختراعیست مبدی کمال مجازفت و عدوان و ابتداعیست
مثبت غایت مکابرت و طغیان اینک روایت احمد بنابر نقل سبط ابن الجوزی و محب الدین طبری موجود ست ملاحظه
باید کرد و در یافت باید فرمود که دران روایت ازین ادعای کاذب و افترای خاسر خائب و تفوه و رجم غیر صائب اثری
نیست قال سبط ابن الجوزی فی تذکرة خواص الامة کما سمعت سابقا حدیث الطائر و قد اخرجه احمد فی
الفضائل و الترمذی فی السنن فاما احمد فاسنده الی سفینة مولی رسول الله صلی الله علیه و سلم و اسمه مهران
قال اهدت امراة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه و سلم طیرا بین رغیفین فقدمته الی رسول الله صلی
الله علیه و آله و سلم و فی روایة طیرین بین رغیفین فقال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اللهم ائتنی باحب
خلقک الیک فاذا بالباب یفتح فدخل علی فاکل معه و قال المحب الطبری فی الریاض النضرة عن
سفینة قال اهدت امراة من الانصار الی رسول الله صلی الله علیه و سلم طیرین بین رغیفین فقدمت الیه الطیرین
فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک و الی رسولک ثم ذکر معنی حدیث النجار و قال فی آخره فاکل مع رسول
الله صلی الله علیه و سلم علی من الطیرین حتی فنیا اخرجه احمد فی المناقب بلکه از ملاحظه روایتی که عبد الله فرزند
امام احمد در زوائد کتاب المناقب آن را از والد خود روایت کرده و سابقا در وجه هفتم مذکور شد در کمال وضوح ست که سفینه
بنفس خود حاضر واقعه طیر بود چه ازان آشکارست که هرگاه جناب امیر المؤمنین علیه السلام آواز بلند فرمود جناب رسالتمآب

صلی الله علیه وآله وسلم فرمود کیست این سفینه عرض کرد که علی علیه السلام ست جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بعد دریافت فرمودن این معنی ارشاد فرمودند که در باز کن و سفینه حسب ارشاد آنجناب در را باز کرد بلکه اگر از جمله فقدمته الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا فقدمت الیه الطیرین که در روایت احمد که سمعت سابقا و آنفا واقعست لفظ قدمت را بصیغه متکلم قرائت کنند از خود روایت احمد بکمال ظهور پیدا خواهد شد که سفینه حاضر و شاهد واقعه طیر بود و او بود که تقدیم طیر یا طیرین بخدمت آنجناب صلی الله علیه وآله وسلم بجا آورد و از روایات دیگر علما که حدیث طیر را بروایت سفینه آورده اند نیز بنهایت وضوح ثابت و متحقق ست که سفینه بنفس حاضر واقعه طیر بود ابو القاسم بغوی در معجم خود چنانچه در وجه چهاردهم دانستی از سفینه آورده آنچه حاصلش اینست که بهدیه فرستاد زنی از انصار دو طائر را در میان دو رغیف بسوی رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم و در خانه غیر من و غیر انس کس نبود پس رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم تشریف آورد پس نهار خود را طلب فرمود پس من گفتم یا رسول الله بهدیه آورده زنی از انصار هدیه آورده است پس هر دو طائر را بسوی آنجناب تقدیم نمودم پس فرمود اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی رسولک پس علی علیه السلام بیامد پس در را زد زدنی خفیف پس گفتم من کیست این پس او فرمود ابو الحسن هستم باز در را زد و آواز خویش بلند فرمود پس رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم فرمود کیست این عرض کردم علی بن ابیطالب علیه السلام ست فرمود در باز کن برای او پس باز کردم برای او پس تناول فرمود همراه آنجناب از دو طیر تا آنکه تمام شد و همچنین حموی نیز در فرائد السمطین بسند خود از سفینه آورده چنانچه در وجه شصتم دریافتی بالجمله در وهن و رکاکت مزعوم مخاطب با جلالت و انصاف ذات با برکات او بکمال تهور و جسارت و جیارت عراتب تهوک و تنطع سراسر خسارت شبهه نیست اعتراف ثامن آنکه فرموده بهر حال اینقدر خود در روایت نجار از انس آمده که دوبار حضرت علی را رد کرد پس این اعتراف ثامن مخاطب شامخ و فاضل معاند ضاغن دلیل بس قویست بر ثبوت این حدیث شریف مصون از قواح و مطاعن و تحقق این خبر منیف محفوظ از معائب و مشائن هیچ بنظر نمی آید که هرگاه بتصریح مخاطب والا تبار علامه نجار عالی نجار بر روایت این حدیث استسعاد نموده بود و روایتش نزد مخاطب چنان وثیق بود که بان احتجاج و استدلال فرمود چگونه حضرتش در تحفه غیر مرضیه بر وقوع آن برخاست و بهره وافر از دین و یقین خود بکاست اعتراف نهم آنکه فرموده و بهانه کرد که آنحضرت بر سر حاجت اند و وقت بر آمدن نیست و این اعتراف تاسع مخاطب دلیل واضح ست بر این معنی که واقعه طیر امریست صحیح و ثابت و انس بن مالک در آن واقعه بسبب حسد با جناب امیر المؤمنین علیه السلام راه بهانه و تزویر پیش گرفت و مرتکب کذب صریح و دروغ فضیح گردید اما دعای مخاطب این معنی را که انس گفت وقت بر آمدن نیست پس در روایت نجار بلکه دیگر روایات علمای کبار اثری ازان نیست و غالبا این جمله مخصوص از طبع مبارک مخاطب که موجد وقت اند بر آمده است اعتراف دهم آنکه گفته و غرض انس این بود که شخصی از انصار باین مرتبه مشرف شود و این اعتراف عاشر مخاطب کابر نیز مثل اعتراف سابق دلیل ثبوت و صحت واقعه طیرست و صراحة ازان بوضوح میرسد که انس بجز برای آنکه بقوم خود خیال محال

انصاری بودن احب الخلق در سر کرد و بمفاد حبّک للشیء یعمی و یصم چنان حب قوم مر او را غالب و مستولی آمد که مرة بعد
مرة و کرة تلو کرة جسارت بر ردّ نفس رسول و ارتکاب کذب فضیح مسجول نمود و در احکام بنیان عدالت و وثاقت خود افزود
اعتراف یازدهم آنکه فرموده چنانچه بعد از تفتیش نزد آنحضرت ظاهر کرد و این اعتراف حادی عشر مخاطب وسیع النظر
نیز مشید صحت واقعه طیر است و از آن بکمال وضوح آشکار است که انس آن صحابی راست گفتار بعد تفتیش و استفسار جناب
سرور مختار علیه و آله و سلام الله بالعشی و الابکار سبب ردّ جناب حیدر کرار علیه سلام الله ما انبت الورد و البهار دوست
داشتن تشریف مردی از انصار بحیز ایضاح و اظهار آورد و باید دانست که هر چند انس در حضور جناب رسالتمآب صلی الله علیه
و آله ما انهمر سحاب بعذر جسارت بر ردّ ابو الائمة الاطیاب علیه و علیهم السلام ما نفح مسک و طاب ملاب همین امر جالب
انواع عتاب بیان کرده لکن فی الحقیقة باعث اصل و عمده اسباب عدم فتح باب و ردّ جناب ولایت مآب اضطرام و احتدام
و التهاب نار حسد و عداوت او با جناب ابوتراب علیه آلاف سلام الملک الوهاب بود چنانچه خود او این معنی را بکمال صراحت
روبروی مستفیدین بیان کرده کما مرّ فی الوجه الرابع و الثلثین و الرابع و الاربعین اعتراف دوازدهم آنکه فرموده چون
بار سوم حضرت علی آواز را بلند کردند و دروازه را کوفتند و این اعتراف ثانی عشر مخاطب والاگهر نیز دلیل روشن بر تحقق واقعه طیر است
و از آن بنهایت وضوح واضح است که بعد ردّ نمودن انس جناب امیر المؤمنین علیه السلام را دو بار باز اثر دعای جناب رسالتمآب
صلی الله علیه و آله و سلم ظاهر شد و جناب امیر المؤمنین علیه السلام تشریف آورد و بسبب ناشایستگی انس آنجناب احتیاج
جمع در میان ضرب باب و رفع صوت افتاد اعتراف سیزدهم آنکه فرموده بسمع مبارک آنحضرت صلی الله علیه و آله
و سلم رسید و خود ایشان را طلبیدند و این اعتراف ثالث عشر مخاطب عالی خطر نیز منبی و مخبر از ثبوت تام واقعه طیر است و از آن بکمال
لمعان پیداست که هرگاه ندای جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسمع مبارک جناب سرور کائنات علیه و آله آلاف التحیات
و التسلیمات رسید خود آنجناب جناب امیر المؤمنین علیه السلام را طلب فرمود اعتراف چهاردهم آنکه فرموده و نسائی
در رساله خود همین قصه را بروایت سدی از انس آورده و این اعتراف رابع عشر مخاطب کثیر البطر صریح ست درین معنی که مخاطب
مروی بودن حدیث طیر در خصائص نسائی تسلیم مینماید و هرگز تشکیکی و لو کیک در صحت ثبوت آن ظاهر نمی فرماید و چگونه
حرفی در تشکیک آن بر زبان می آورد حالانکه علاوه بر مزایای عظیمه خصائص که از کلام دیگر علما ظاهر ست و به سندی از آن در
وجه دهم وارسیدی خود مخاطب در باب المکاید تحفه کما سبق خصائص را مایه نازش و فخار گردانیده و تصنیف نمودن نسائی
آن را احتجاج بر کمال ولای اهلسنت با اهلبیت علیهم السلام فرموده اعتراف پانزدهم آنکه فرموده و گفته فجاء ابوبکر
فرده ثم جاء عمر فرده ثم جاء علی فاذن له و ازین اعتراف خامس عشر مخاطب عظیم الاشر کالشمس فی رابعة النهار واضح
و آشکار گردید که حدیث طیر مروی در خصائص مشتمل بر واقعه هائله ردّ ابوبکر و عمر ازین فضل عظیم میباشد و خاک خزی در رخسار ردّ مجادلین
آن دو شیخ جلیل الفخار میپاشد و صدور ارباب مودت شان را بناخن تعییر و تفضیح میخراشد اما آنچه مخاطب بمزید حمایت حامی

همچنین افاده فرموده که نسائی در رساله خود قصه رد نمودن انس جناب امیر المؤمنین علیه السلام را آورده و آنرا بعبارت فجاء ابوبکر فرده ثم جاء عمر فرده ثم جاء علی فاذن له ادا نموده پس دعوی باطل بیدلیل و تجسس و تحکم غیر قابل تعویل و بحث تلمیع و تسویل و صرف تخدیع و تضلیل ست و همچنین نسبت سدی با وهام از عجائب اغلاط و اوهام و غرائب خیالات خام و بدائع هواجس نافرجام ست سابقا دریافتم علاوه بر نصوص صریحه وثاقت و شواهد صحیحه عدالت او دانستی که حسب افاده یحیی بن سعید القطان علی ما فی الانساب للسمعانی سدی را احدی ترک نگفته و کسی او را جرح بجرح یاد نکرده و نیز دریافتی که علامه ابن عدی او را مستقیم الحدیث دانسته و نیز دراسیدی که او از روات صحیح مسلم ست و حسب تصریح علامه ابن حجر عسقلانی اخراج نمودن صاحب صحیح حدیث را از کسی مقتضی عدالت و صحت ضبط و عدم غفلت آنکس ست نزد صاحب صحیح پس محل انصاف ست که هرگاه سدی عالیشان حسب افاده قطان سلیط اللسان متروک احدی نبود و جرح بجرح او را کسی یاد نموده باشد و ابن عدی که ملاذ و مرجع اکابر در علم جرح و تعدیل ست او را مستقیم الحدیث گوید و نزد مسلم که علو پایه اش در علوم حدیث مسلم کل ست صحیح الضبط و عدیم الغفلة باشد گمان نمیکنم که احدی از ارباب ابصار و حلام و کسی از اصحاب الباب فهام بمقابله اینهمه تصریحات اکابر محققین اعلام و افادات اعاظم منقدین فخام برای مجازفت مخاطب قمقام در نسبت سدی باوهام و زنی خواهد گذاشت و آنرا قابل التفات و اعتنا و اشتغال و اصغا خواهد انگاشت بالجمله بر سر اصل مطلب باید رسید و نقشی عجب بر صفحه خاطر باید دید و دست تعجب بدندان تحیر باید گزید و بهره وافی از عبرت و حیرت باید گزید که مخاطب با این همه اعترافات مکرره و تصریحات محرره و افادات مشیده و تبیینات مؤکده خود نسبت بثبوت این حدیث بر قدح این حدیث شریف بر میخیزد و خاک مذلت و رسوائی بر سر خویش و اتباع خویش میریزد و توهین و تضعیف فضل جناب امیر المؤمنین علیه السلام را عمده مقاصد و مطالب و زبده مهام و مآرب می پندارد و بسبب استیلای این هوای باطل خبری از سلوک خود در وادی تناقض و تهافت هم نمیدارد و در هنگام مقابله الحق حضرتش را اطفای انوار فضائل ابو الائمة الاطهار صلوات الله و سلامه علیه باسار الافلاک و دار چنان مهتر می نماید که بسبب آن از تسفیه و تجهیل و تحمیق و تضلیل اساطین دین و حفاظ منقدین بلکه والد ماجد آن رئیس المحدثین بلکه خود آن محدث محقق فطین اجتناب و احتراز نمیفرماید لکن بعون الله تعالی باین ابطال محال سراپا ضلال الی یوم کارش نمی آید و این ابطال سراسر اهمال جز خزی و خسارش نمی افزاید فالحمد لله الذی کان من کان بالعز مذکورا علی ما بان کا حب الحق سناء و ضیاء و ضوء و ظهورا و استنار منهج الصدق التماعا و التلاءلا و اشراقا و نورا و طلع صبح الصواب جهرا و سطوعا و تنویرا و سفورا و ثبت ان الجاحدین الذین ولوا علی ادبارهم نفورا و قد ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و جعل بینهم و بین الحق حجابا مستورا فهم یسلکون لغیّهم و جاحدهم سبیلا مهجورا و یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا و سیعلمون حین یرون العذاب ان عذاب ربک کان محذورا ثم لا ینفعهم فکاکهم یلقی فی جهنم ملوما مدحورا فلیندب المخاطب الحزین الجلیل عویلا و ثبورا و لیبکوا علی اسوء صنیعهم طول عمرهم و ...... کلما القبا[?] منشورا خامسر علیهم احقابا و دهورا فقد الجمنا بهم و خصمناهم و کان ذلک فی الکتاب مسطورا و کل انسان الزمناه طائره فی عنقه و نخرج له یوم القیمة کتابا یلقاه منشورا

بسم الله الرحمن الرحیم

هرگاه بحمد الله المنعام از کمال اثبات و احقاق و احکام این خبر عظیم المقام بایراد وجوه مبرهنه کامل الابرام و تبیین دلائل محکمة النظام فراغ حاصل آمد پس الحال بتوضیح ابطال کلام ستاخت التیام مخاطب قمقام تفصیلا می شوم و بر نقض آن جمله جملة می روم و بلطف ایزدی و عنایت صمدی جمیع شبهات آن فاضل بدیع السمات مردود می سازم و پرواز روی تمامی تمویهات مهجوره و تلمیعات بتوره او بر می اندازم **قوله** حدیث چهارم روایت انس بن مالک انه کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له او اهدی الیه فقال اللهم ائتنی باحب الناس الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی **اقول** مخاطب والا صفات در ایراد این حدیث سرور کائنات علیه و آله الاف التحیات طرفه شگرف کاری بعمل نموده نهایت انصاف خود بانصاف و ترک خبط و اعتساف ظاهر فرموده پر ظاهر است که علمای اهل حق مثل جناب شیخ مفید و جناب ابن شهرآشوب اعلی الله مقامهما و دیگران مثبت تواتر این حدیث می باشند و در تقریرات خویش این معنی را ثابت فرموده اند پس اعراض مخاطب از ذکر تواتر آن و لو از جانب اهل حق تحذلقی غریب است و غالباً منشأ آن جز این نیست که عوام الناس از اهل نحلتش هرگز لفظ تواتر را منضماً الی حدیث الطیر نه بینند و در ذهن شان دعوی تواتر آن و لو از جانب اهل حق خطور ننماید لکن بحمد الله تعالی مخاطب درین تلبیس کامیاب نشد زیرا که از بیان سابق تواتر این حدیث حسب افادات ائمه سنیه بلکه قطعیت و جزمیت آن و مساوات بآیه قرانیه از افاده خود مخاطب ثابت شد والله یحق الحق بکلماته و گمان مبر که مخاطب در ایراد این حدیث بر همین تلبیس اکتفا نموده باشد بلکه حضرت او بسبب نهایت عصبیت و عناد و غایت اخفای حق واضح السداد لفظ روایت انس جان

ظاهر نموده که این حدیث بجز از انس از دیگری مروی نیست حالانکه سابقاً ثابت شد که این حدیث شریف را سوای انس بن مالک
خود جناب امیر المؤمنین علیه السلام و عبد الله بن عباس و ابو سعید خدری و سفینه و ابو الطفیل و سعد بن ابی وقاص و عمرو بن العاص
و یعلی بن مره روایت کرده‌اند و محتمل نشود که نسبت مخاطب این حدیث را بمحض انس بنابر آنست که این حدیث از انس نسبت بدیگران
زیاده تر مرویست نه آنکه سوای انس کسی دیگر آنرا روایت نکرده زیرا که مخاطب بجواب سؤال سائل کما عرفت سابقاً صراحةً فرموده که حدیث طیر
بجمیع طرقه و وجوهه مدار آن بر ذات انس بن مالک است و لیس پس مثل چنین حدیث را که علاوه بر انس هشت صحابی راوی آن باشند
محض روایت انس وانمودن چقدر داد حق پوشی دادنست و بالاتر ازین باید شنفت که از مخاطب عماد بسبب کمال احتیاد و غلیان
مواد اعتساف این هم نیامده که از روایات انس روایتی کامل را ذکر می‌کرد بلکه بادنی تأمل در عبارت او واضح می‌شود که حضرتش در نقل
این حدیث مرتکب قطع و فصل و بتر و فصل عجیب گشته الفاظ عدیده مفیده را که در بسیاری از طرق مرویه از انس وارد است
بر انداخته خویش را عرضه تعبیر و تانیب و لوم و تثریب ساخته و ظاهر است که از جانب اهل حق طریق مختصر ذکر کردن و طریق کامل را
گذاشتن چقدر دلالت بر کتمان حق و فرار از میدان داری اهل حق دارد پس ای کاش اگر حضرت او این روایت را محض روایت
انس وانموده بود طریقی کامل از روایات انس ذکر میکرد و خویش را بوصمت کتمان و التطاط و فرار و التباط موصوم نمی‌نمود سبحان الله
مخاطب با اتصاف باین صفات ادعای کمال تنقیح و تهذیب کلام اهل حق در تمسک بحدیث منزلت از جانب خود که از راه نهایت
تورع آغاز نهاده و حال صنیعش در مجلد همان حدیث بخوبی دریافتی و در ایراد این حدیث چه طرفه دست برد با که نفرموده بجای
آنکه تواتر و قطعیت صدور آن در تقریر اهل الحق ذکر نماید و لو تعقیبه بالرد و الانکار از ذکر تکثر طرق آن هم دل دزدیده بلکه بمزید کتم حق بتعقیبه و لو
این حدیث را محض روایت انس وانموده و برین مقدار نیز اکتفا نفرموده در روایت انس نیز قطع کلمات و حذف جملات
را مرتکب گردیده و آخر اغرب اینست که آنچه مخاطب درین مقام از الفاظ حدیث نقل فرموده است بترتیبها المعلوم من غیر زیادة
و لا نقصان الی الحال در کتابی از کتب فریقین بنظر نرسیده است و اعجباه که مخاطب والا مقام را با وصف کمال اطلاع عام
و تبحر تام میسر نشد که هنگام نقل این حدیث الفاظ آنرا با طریقی از طرق الحدیث یا اهل سنت مطابقت فرماید و خویش را عرضه
سهام ملام ابداع و اختراع نظام ننماید درین مقام اگر اتباع آن مقام عذر آورند که سبب این عثره تقلید کابلی است و خود حضرتش را
سند آرای کی بیگذاشت تا زحمت تحقیق و تفتیش برمیداشت نظر بسهولت اتباع کابلی را غنیمت بارده شمرده بکار افادت و افاضت
اتباع خویش برده پس این عذر هم پیش رفتنی نیست زیرا که عبارت حضرت او در ایراد الفاظ حدیث با عبارت کابلی هم اتحاد تام
ندارد عبارت کابلی متعلق بحدیث طیر اینست الرابع ما رواه انس بن مالک انه کان عند النبی صلی الله علیه و آله و سلم
طائر قد طبخ له فقال اللهم ائتنی باحب الناس الیک یأکل معی فجاء علی فاکله معه و هو باطل لان الخبر موضوع
قال الشیخ العلامة امام اهل الحدیث شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد الدمشقی الذهبی فی تلخیصه
لقد کنت زمناً طویلاً اظن ان حدیث الطیر لم یحسن الحاکم ان یودعه فی مستدرکه فلما علقت

هذا الکتاب رایت القول من الموضوعات التی فیه وممن صرح بوضعه الحافظ شمس الدین الجزری ولانه لیس بناص علی المدعی فان احب الخلق الی الله تعالی لا یجب ان یکون صاحب الزعامة الکبری کاکثر الرسل والانبیاء ولانه یحتمل ان یکون الخلفاء غیر حاضرین فی المدینة والکلام یشتمل الحاضرین فیها دون غیرهم ودون اثبات حضورهم خرط قتاد هو بتر ولانه یحتمل ان یکون المراد بمن هو من احب الناس الیک کما فی قولهم فلان اعقل الناس وافضلهم ای من اعقل الناس وافضلهم ولانه اختلف الروایات فی الطیر المشوی ففی روایة هو النحام وفی روایة انه الحباری وفی اخری انه الحجل ولانه لا یقاوم الاخبار الصحاح لو فرضت دلالته علی المدعی پس می بینی که کابلی بر محض کار عنه النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له اکتفا میکند و مخاطب بمزید اظهار تدرب و وسعت نظر جملهٔ اهدی الیه را هم اضافه میفرماید و جملهٔ کابلی را باضا فهذا الطیر تمیم می نماید و کدام مصلحت ساخته کرده واند جملهٔ فجاء علی کله معه را مبدل بجملهٔ فجاء علی میگرداند پس بوصف این تصرفات عدیده چه طور راست می شود که مخاطب عمدة الاعلام در ایراد الفاظ حدیث باین نظام راه اتباع تام کابلی الد الخصام رفته محض تقلید وتباعت او پیش گرفته واز لطائف اینست که مخاطب بجواب سوال سائل کما عرفت سابقاً عبارت صحیح ترمذی را که مشتمل برین حدیث ست بغایت مجمل ومختصر فرموده لکن آن عبارت باوصف اجمال و اختصار مشتمل ست بر ذکر اکل جناب امیر المومنین علیه السلام با جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ومخاطب آنرا حذف فرموده پس حذف مخاطب ذکر اکل را حسب افاده خودش اختصار در اختصار ست اما تبدیل مخاطب وحید تقلید کابلی عنید لفظ احب الخلق را باحب الناس پس عین مخالفت ائمه جلالت اساس و مشاقت اساطین حائزین فضل بقیاس ست زیرا که در هیچ طریقی از طرق حدیث طیر که از علمای سابقین ولاحقین و کملائی متقدمین ومتاخرین سنیه آنفاً منقول شد لفظ احب الناس وارد نیست و نه کسی از علمائے اهل حق طریق مشتمل بر لفظ احب الناس اقبال اهل خصومت وجدال در معرض احتجاج واستدلال بر امامت وصی رسول رب متعال صلی الله علیه واله وارجع الحق الی اهله وآل اورده پس اختراع کابلی بهان واتباع مخاطب والاشان بعید از صواب وعین ابداع واغراب باشد ولعمری ان مثل هذا التبدیل والتغییر والحذف والاختصار بل التحریف الصریح الجالب لانواع الاحتقار لا یلیق بمثل المخاطب عمدة الکبار بل هو داب المحرفین الاغمار ودیدن المسولین الاشرار المورث لکمال القماءة والصغار القائد الی غایة الخسف والبوار السائق الی منتهی الحور والخسار الباعث علی اقصی التباب والتبار والله الصائن الواقی عن العثار **قوله** واختلفت الروایات فی الطیر المشوی ففی روایة انه النحام وفی روایة انه حباری وفی روایة انه حجل **اقول** نمیدانم مقصود مخاطب محمود از ذکر اختلاف روایات در باب طیر چه چیز ست اگر اظهار این معنی مینماید که شیعه این اختلاف را در تقریر خود ذکر می کنند فهو محض الکذب والافتراء وصریح الافک بلا امتراء واگر نهایت وسعت نظر وکثرت تتبع خویش را ظاهر میفرماید پس آنهم جالب کمال

[illegible] القتاد [illegible]

ومنه المثل ان دون (الظلم) خرط القتاد [illegible]

تعبیر و تعنیف بر آن فاضل بدیع التشریف ست نیز آنکه آشکار خواهد شد که حضرت او با وصف اطلاع بر طرق کثیره این حدیث دیده و دانسته الفاظ عدیده و جملات نفیسه سدیده آن را اعناداً و الحق حذف فرموده کما سبقت الیه الاشارة و اگر عبث عبث آن را ذکر کرده و هیچ فائده از آن تصور نفرموده پس خلاف شان علماست که امری زائد را بی وجه بی سبب در کلام آرند و نیز منافی صفت ایجاز و اختصارست که اتباع و اشیاع مخاطب مطاع بر اتصاف این کتاب او بآن منضما الی المتانة کمال نازش و فخار دارند و اصل این ست که کابلی فاقد الفهم در وجوه ابطال تمسک بحدیث طیر این اختلاف را هم ذکر نموده حیث قال کما دریت انفا و لانه اختلفت الروایات فی الطیر المشوی ففی روایة هو النحام و فی روایة انه الحباری و فی اخری انه الحجل انتهی و چون سخافت این وجه در کمال ظهور بود غالبا مخاطب از استراق آن استحیا کرده در وجوه ابطال ذکر نکرده لکن کیف نفس از تعرض بآن را سا هم نتوانسته این اختلاف را در تقریر شیعه ذکر کرده طرفه خلط و خبط را کار بند گردیده بالجمله ذکر کابلی اختلاف روایات را در باب طیر مشوی بمعرض قدح جرح حدیث طیر عین جهل یا تجاهل ست از داب خدام اخبار و آثار سرور مختار علیه و آله سلام الله الملک الغفار زیرا که ایشان هنگام اختلاف اخبار بطرق شتی جمع آن میفرمایند و هرگز بسبب محض اختلاف تکذیب اصل واقعه نمی نمایند از جمله آن طرق حمل اختلاف بر تعدد واقعه است که محققین اعلام و منقدین فخام سنیه جابجا اختلاف روایات را بآن جمع کرده اند و در ما نحن فیه هم ممکن ست که واقعه طیر چند بار بوقوع آمده باشد و در یک واقعه آن طیر نحام باشد و در دیگری حباری و در دیگرے حجل اما سند این معنی که محققین ائمه سنیه اختلاف روایات را محمول بر تعدد واقعه می نمایند پس بر متتبع کلام شان مخفی نیست تنبیها للقاصرین بعض شواهد مذکور می شود ابن حجر عسقلانی در فتح الباری بعد ذکر احادیث متعدده که بعض آن دلالت دارد بر رمی آنجناب وجوه کفار را روز حنین بسنگریزه و بعض بر رمی بخاک و از بعض آن ظاهر می شود که آنحضرت خاک را خود بنفس نفیس از بغله فرود آمده از زمین گرفت و از بعض لائح می شود که آنحضرت خاک را از ابن مسعود طلب فرمود و از بعض آشکار می شود که خاک را امیر المومنین علیه السلام بآنجناب داد گفته و یجمع بین هذه الاحادیث انه صلی الله علیه وسلم اولا قال لصاحبه ناولنی فناوله فرماهم ثم نزل عن البغلة فاخذ بیده فرماهم ایضا فیحتمل ان الحصی فی احدی المرتین و فی الاخری التراب والله اعلم ازین عبارت بصراحت ظاهرست که ابن حجر برای جمع این اخبار مختلفه اختیار نموده که آنحضرت دو مرتبه رمی مشرکین فرمود که در یکی ازین دو مرتبه سنگریزه و در دیگری خاک بود و اولا از دیگری گرفت و بعد از ان خود بنفس نفیس از بغله فرود آمده از زمین برداشت و نیز ابن حجر عسقلانی در فتح الباری بشرح قول براء بن عازب و ابو سفیان بن الحارث اخذ براس بغلته البیضاء که در حدیث ثانی باب غزوه حنین از صحیح بخاری واقع ست گفته و فی حدیث العباس عند مسلم شهدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم حنین فلزمته انا و ابو سفیان بن الحارث فلم نفارقه الحدیث و فیه و لی المسلمون مدبرین فطفق رسول الله صلی الله علیه وسلم

بکض بغلته قبل الکفار قال العباس وانا اخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لا يسرع
وابو سفين اخذ بركابه ويمكن الجمع بان اباسفين اخذ اولا بزمامها فلما ركضها النبي صلى الله عليه وسلم الى
جهة المشركين خشى العباس فاخذ بلجام البغلة يكفها واخذ ابو سفين بالركاب وترك اللجام للعباس اجلالا
له لانه كان عمه ازین عبارت واضح ست که جمع در میان قول براء وابو سفین بن الحرث اخذ براس بغلته البيضاء
وقول عباس وانا اخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لا يسرع وابو سفين اخذ بركابه باین طریق
ممکن ست که اولا ابو سفیان زمام بغله را گرفت و هرگاه آنجناب آنرا بسوی مشرکین رکض فرمود عباس خوف نمود برای
باز داشتن آن لجامش گرفت وابو سفیان اجلالا للعباس لجام را ترک کرده رکاب را گرفت وشهاب الدین احمد بن محمد القسطلانی
در ارشاد الساری بشرح قول براء ولقد رایت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء که در حدیث
چهارم باب غزوه حنین از صحیح بخاری واقع ست گفته عند مسلم من حديث سلمة على بغلته الشهباء وعند ابن
سعد ومن تبعه على بغلته دلدل قال الحافظ ابن حجر وفيه نظر لان دلدل اهداها له المقوقس يعنى لانه
ثبت فى صحيح مسلم من حديث العباس وكان على بغلة له بيضاء اهداها له فروة بن نفاثة الجذامى قال القطب
الحلبى فيحتمل ان يكون يومئذ ركب كلا من البغلتين ان ثبت انها كانت صحبته والا فما فى الصحيح اصح انتهى
ومحمد بن يوسف شامی در سبل الهدى والرشاد گفته السابع البغلة البيضا وفى مسلم عن سلمة بن الاكوع
الشهباء التى كان عليها يومئذ اهداها له فروة بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو وبالتاء بن نفاثة بنون
مضمومة ففاء مخففة فالف فثاء مثلثة ووقع فى بعض الروايات عند مسلم فروة بن نعامة بالعين والميم
والصحيح المعروف الاول ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة ممن الف فى المغازى انه صلى الله عليه وسلم
كان على بغلته دلدل وفيه نظر لان دلدل اهداها له المقوقس قال القطب ويحتمل ان يكون النبى صلى الله
عليه وسلم ركب يومئذ كلا من البغلتين والا فما فى الصحيح اصح ازین دو عبارت بکمال وضوح ظاهر ست که روایات
وارده در باب بغله که جناب رسالتمآب صلى الله عليه وآله وسلم بران روز حنین سوار بود مختلف ست وقطب حلبی برای
جمع آن گفته که محتمل ست که آنجناب درین روز بر هر دو بغله سوار شده باشد ونیز قسطلانی در ارشاد الساری گفته
حدثنى بالافراد عمرو بن على بفتح العين وسكون الميم ابن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى قال
حدثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد قال حدثنا سفين الثورى قال حدثنا ابو صخرة جامع بن شداد
بالمعجمة وتشديد الدال المهملة الاولى المحاربى قال حدثنا صفوان بن محرز بضم الميم وسكون الحاء
المهملة وكسر الراء بعدها زاء المازنى قال حدثنا عمران بن حصين قال جاء بنو تميم الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لهم ابشروا بالجنة يا بنى تميم قالوا اما اذ بشرتنا فاعطنا من المال

فتغیر وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم فجاء ناس من اهل الیمن وهم الاشعریون فقال النبی صلی الله علیه وسلم لهم اقبلوا البشری یا اهل الیمن اذ لم یقبلها بنو تمیم قالوا قد قبلنا ها یا رسول الله کذا اورد هذا الحدیث هنا مختصرا وسبق تاما فی بدء الخلق ومراده منه هنا قوله فجاء ناس من اهل الیمن قال فی الفتح واستشکل بان قدوم وفد بنی تمیم کان سنة تسع وقدوم الاشعریین کان قبل ذلک عقب فتح خیبر سنة سبع واجیب باحتمال ان یکون طائفة من الاشعریین قدموا بعد ذلک ازین عبارت ظاهر ست که حدیث بخاری دلالت دارد بر قدوم اشعریین بعد وفد بنی تمیم و از دیگر روایات ثابت شده که قدوم وفد بنی تمیم در سال نهم ست و قدوم اشعریین در سال هفتم یعنی قدوم اشعریین مقدم ست بر قدوم وفد بنی تمیم و بعض مجیبین دفع اشکال باین احتمال نموده اند که طائفه از اشعریین بعد از قدوم وفد بنی تمیم هم آمده باشند و قسطلانی در ارشاد الساری گفته حدثنی بالافراد ولابی ذر حدثنا محمد بن العلاء بن کریب الهمدانی الکوفی قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن برید بن عبد الله بضم الموحدة وفتح الراء ابن ابی بردة بضم الموحدة وسکون الراء عن جده ابی بردة عامر بن ابی موسی عن ابی موسی عبد الله بن قیس الاشعری رضی الله عنه انه قال ارسلنی اصحابی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم اساله الحملان لهم بضم الحاء المهملة وسکون المیم ای ما یرکبون علیه ویحملهم اذ هم معه فی جیش العسرة وهی غزوة تبوک فقلت یا نبی الله ان اصحابی ارسلونی الیک لتحملهم فقال والله لا احملکم علی شیء ووافقته ای صادفته وهو غضبان ولا اشعر ای والحال انی لم اکن اعلم غضبه ورجعت الی اصحابی حال کونی حزینا من منع النبی صلی الله علیه وسلم ان یحملنا ومن مخافة ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم وجد فی نفسه ای غضب علی فرجعت الی اصحابی فاخبرتهم الذی قال النبی صلی الله علیه وسلم فلم البث بفتح الهمزة والموحدة بینهما لام ساکنة اخره مثلثة الا سویعة بضم السین المهملة وفتح الواو مصغر ساعة وهو جزء من الزمان او من اربعة وعشرین جزءا من الیوم واللیلة اذ سمعت بلالا ینادی ای عبد الله بن قیس یعنی یا عبد الله ولابی ذر ابن عبد الله بن قیس فاجبته فقال اجب رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعوک فلما اتیته قال خذ هذین القرینین تثنیة قرین وهو البعیر المقرون باخر وهذین القرینین ولابی ذر عن الحموی والمستملی هاتین القرینتین وهاتین القرینتین ای الناقتین لستة ابعرة لعله قال هذین القرینین ثلاثا فذکر الراوی مرتین اختصارا لکن قوله فی الروایة الاخری فامر لنا بخمس ذود مخالف لما هنا فیحمل علی التعدد او یکون زادهم واحدا علی الخمس والعدد لا ینفی الزائد ازین عبارت واضح ست که قول ابو موسی در روایت دیگر فامر لنا بخمس ذود بمضمون این روایت که فلما اتیته قال خذ

هذين القرنين وهذين القرنين لستة اعبرة می باشد مخالفت دارد پس محمول بر تعدد واقعه خواهد بود
وبعد سماع این نصوص زاهره بر عدم بطلان حدیث بسبب اختلاف روایات وامکان جمع بحمل بر تعدد واقعه
گمانم نیست که منصفی اختلاف روایات را در باب طیر سبب قدح وجرح اصل حدیث انکار دو همت را بر خلاف
وشقاق ائمه باجلالت برگمارد فالعجب من الکابلی المتتبع النظار * کیف عرض الحدیث للقدح والانکار
بمجرد الاختلاف الروایات فی الطیر المشوی * ولم یقف علی داب خدام الحدیث النبوی * حیث
انهم حملوا اختلاف کثیر من الاحادیث علی تعدد الواقعه * وجعلوه حجة نافیة للشبهات قاطعه * فلیت شعری
هل یقف الکابلی عن مقالته السمجة الشنیعة * ویتوب عن هفوته الغثة الفظیعة * ام یصر علی
ذنبه * ویدع النصفة فی جنبه * فیبطل شطرا عظیما من الروایات والاخبار * ویعاند جمعا کثیرا من
العلماء والاحبار **قوله** واین حدیث را اکثر محدثین موضوع گفته اند **اقول** ادعای مخاطب خطیر حکم اکثر
محدثین بوضع این حدیث شریف متین کذبیست ظاهر ومستبین وافکیست واضح ومبین وبهتانیست مذل و
مهین وتقولیست باطل ووهین زیرا که بحمد الله تعالی از بیان سابق ظاهر گردید که روات ومثبتین این حدیث
شریف در هر قرن بحدی کثرت داشتند که بسبب آن در حصول تواترش شکی نیست پس چه طور راست خواهد شد
که اکثر محدثین اینحدیث را موضوع گفته اند ونیز چون دانستی که این حدیث را ترمذی در صحیح خود که از جمله صحاح ستة
است روایت کرده وحسب افادات اکابر قوم کما عرفت سابقا صحاح ستة باتفاق شرق وغرب صحیح است
وبر صحت آن اجماع ائمه واقع شده وامت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم باسرها بر قبول آن متفق است
وباین تقریب حدیث طیر نیز باتفاق شرق وغرب صحیح واجماع ائمه وعلمای دین بر صحت آن واتفاق امت
آنجناب بر قبول آن واقع ست پس بالبداهة ثابت خواهد شد که اکثریت حاکمین بوضع اینحدیث حرفیست
بی اصل وواهی جالب انواع خساره وتباهی سبحان الله مخاطب باجلالت بسبب مزید میلان ورکون و
طمانیت وسکون طبع ذوفنون خود اصلا نظری بر افادات ائمه خویش نینداخته انهماکا فی نصر الباطل حکم وضع اینحدیث
را باکثر محدثین منسوب ساخته نهایت طول باع وتوسع اطلاع خویش بر همگنان ظاهر نموده احراز خصل سبق در
میادین تبحر وتمهر فرموده ومحل عجب اینست که مخاطب باوصفیکه ادعای حکم اکثر محدثین بوضع حدیث طیر آغاز نهاده
داد تهویل عوام وتخدیع انعام واز لال اغنام وادحاض لئام داده لکن در مقام تبیین وتصریح واظهار وتوضیح
دل از تفصیل وتشریح دزدیده جز از احالت تصریح وضع بجزری ونقل قول ذهبی دیگر هیچ جا ودیده پس ای کاش
اگر حضرت او تعب ذکر اسمای تمامی آن محدثین که حسب زعم او اینحدیث را موضوع گفته اند بر جان نازنین خود
گوارا فرموده بود لا اقل اسمای بعض دیگر از ایشان ذکر می نمود ودر مقام شرح وتفصیل دعوی پر تهویل مختصر بر

ذکر غیر جمیل دو نفر از مکابرین باتسویل اقتصار نمی ورزیده و بادار نهایت عجز در نظر اتباع و مقلدین فضلا عن الخصام و الموافقین
ذلیل و خوار نمی گردید و سخیف درین آرزو بس غلط کردم زیرا که حضرتش بمزید تعود در فن و ترفع بر آنچه کابلی بکمال تجمل مفصل و
ذکر کرده اقتصار فرموده اند و چون او از طاعنین جز جزری و ذهبی احدی را ذکر نکرده بود و ایشان هم ذکر نمودند کابلی
جرات بر نسبت حکم وضع باکثر محدثین نیافته بود و مخاطب بکمال تصریح موضوع گفتن اینحدیث را باکثر محدثین بر بستند
و قلوب اهل نصفت و یقین باین افترا عظیم خستند و بسبب عجز قدم در وادی اثبات این دعوی شناعت آیات نهادند و در
مضیق تعییر و تشویر ارباب نظر افتادند و قطع نظر ازین همه ذکر جارحین و قادحین اکثر باشند یا اقل و اعز باشند یا اذل
سراسر ناسزا و بی محل و مورث نهایت شرم و خجالست زیرا که بحمد الله تعالی ظاهر شد که هر کسی که این حدیث را موضوع گفته
غشاوه عصبیت بر بصر بصیرت تنیده و بغلبه عناد دست از اتباع حق کشیده و بهواجس و وساوس نفسانی مرتکب قدح
درینحدیث گردیده و چون کلام چنین معاندین حاقدین قابلیت ذکر ندارد می بایستی آنرا مخفی داشتن و همت بستر و کتمان
این مجازفت و عدوان گماشتن لیکن چون شاه صاحب حظ وافر از حیا و ولا دارند بلا محابا چنین اقوال سخیفه در مقابله
اهل حق می آرند و نمی دانند که ذکر قدح قادحین و جارحین ضرری بمطلوب اهل حق نمیرساند و گلوی شاه صاحب و اتباع
شان از ربقه اذعان باین حدیث نمی رهاند بلکه سر بسر ثبت نهایت تعنت و لداد و موضح غایت توغل در عناد با ائمه امجاد
و اساطین و الانداد خود است فقد ظهر و الحمد لله مما سبق غایة الظهور و سیسفر مما سیأتی ان شاء الله کل السفور
ان من رد هذا الحدیث الشریف و رمی بالکذب هذا الخبر المنیف قد خبط فی الظلماء و وقع فی الطخیة
الطخیاء و رکب متن العشواء و امتطی صهوة العمیاء و بالغ فی الاعتداء و صرم حبل الحیاء و خب
و اوضع فی هجر الوفاء و قرب و اسرع فی تمهید الجفاء و اوغل فی التهور و التهوک و اوجف فی التنطع و التهتک
و خاض غمار الخدع و ظلم التزویر و نصب لاتباعه فخاخ الازلال و شباک التغریر و نفض الید عن الانصاف
و نبذه وراءه ظهریا و مال بشراشره الی الاعتساف و جعل عهد الله نسیا منسیا **قوله** و ممن صرح
بوضعه الحافظ شمس الدین الجزری **اقول** اولاً شاه صاحب نفرمودند که جزری جزر الله شراسیفه
در کدام کتاب و کدام مقام تصریح بوضع اینحدیث کرده تا مطابقت نقل و حکایت با اصل این جسارت کرده میشد
لکن جناب شان از کجا ذکر نام کتاب و رفع اشتباه و احتجاب و نقض نقاب میفرمودند که مقتدای و مولای شان کابلی
محض اضلال و ازلال را بکار برده و طریقه اجمال و اهمال و اخلال و اغفال صریح سپرده خسر التابع و المتبوع
و ضعف الطالب و المطلوب **و ثانیا** کابلی علیه ما علیه نسبت حکم بوضع حدیث مدینة العلم نیز بجزری نموده و شاه صاحب
هم تقلید او این یاوه بر زبان آورده اند حال آنکه علاوه بر ظهور بطلان این مزعوم از افادات دیگر محققین قروم خود
جزری علی رغم انف المکذبین و المبطلین این حدیث شریف را در اسنی المطالب بعد روایت نمودن حدیث انا دار الحکمة

[illegible]

بسند خویش وارد کرده صحیح الاسناد بودن آن از حاکم نقل فرموده نیل تکذیب بر ناصیه کابلی و مخاطب باجلالت قبل
جسارت شان از راه کرامت گذاشته چنانچه گفته اخبرنا الحسن بن احمد بن هلال قراءة علیه عن علی بن احمد
بن عبد الواحد اخبرنا احمد بن محمد بن محمد فی کتابه من اصبهان اخبرنا الحسن بن احمد بن الحسین
المقری اخبرنا احمد بن عبد الله بن احمد الحافظ اخبرنا ابو احمد محمد بن احمد الجرجانی اخبرنا الحسن بن سفیان
اخبرنا عبد الحمید بن بحر اخبرنا شریک عن سلمة بن کهیل عن الصنابحی عن علی رضی الله عنه قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم انا دار الحکمة وعلی بابها رواه الترمذی فی جامعه عن اسمعیل بن موسی
حدثنا محمد بن رومی حدثنا شریک عن سلمة بن کهیل عن سوید بن غفلة عن الصنابحی عن علی وقال
حدیث غریب وروی بعضهم عن شریک ولم یذکروا فیه عن الصنابحی قال ولا یعرف هذا الحدیث
عن واحد من الثقات غیر شریک وفی الباب عن ابن عباس انتهی قلت ورواه بعضهم عن شریک عن سلمة
ولم یذکر فیه عن سوید ورواه الاصبغ بن نباته والحارث عن علی نحوه ورواه الحاکم من طریق مجاهد
عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ولفظه انا مدینة العلم وعلی بابها فمن اراد العلم
فلیاتها من بابها وقال الحاکم صحیح الاسناد ولم یخرجاه ورواه ایضا من حدیث جابر بن عبد الله
ولفظه انا مدینة العلم وعلی بابها فمن اراد العلم فلیات الباب پس هرگاه منصف لبیب و عاقل
اریب برین بیان متین برمیخورد و بطلان این افاده غریبه کابلی و مخاطب میرسد باعتضاد این قرینه رزینه خواهد دانست
که نسبت تصریح بوضع حدیث طیر هم بجزری محض کذب و افترا و صرف مجازفت و اعتداست و ثالثاً بفرض غیر واقع
اگر جزری چنین یاوه سرائیده و این مغوه در آئیده باشد کی مقابل تصریحات اساطین محققین و افادات حذاق متعمدین
بصحت و ثبوت و تحقق این حدیث لائق التفات و اصغا و قابل احتفال و اعتناست بلکه این خرافت سراسر خسارت
مثبت غلو فاحش مذموم و مظهر تعصب فضیح ملوم ست کما اشرنا الیه آنفا و رابعاً آنکه سابقا دانستی که علامه سبکی
در طبقات شافعیه بترجمه حاکم گفته واما الحکم علی حدیث الطیر بالوضع فغیر جید و محقق ابن حجر مکی در منح مکیه
گفته واما قول بعضهم انه موضوع وقول ابن طاهر طرقه کلها باطلة معلولة فهو الباطل و ازین هر دو افاده
بصراحت تمام ظاهر ست که حکم بوضع این حدیث شریف از هر کسی که باشد حکمی ست باطل و از حلیه جودت عاطل پس اگر جزری
علی الفرض تصریح بوضع این حدیث شریف نموده است قول او تقول شنیع و معلول و توهم فظیع و مدخول خواهد بود و خامساً
آنکه جزری بجزر و مد طعن و تشنیع اکابر سنیه لب شده و مگر گرفتار و بر السنه مقدسه اینها موصوف بعیب و عارست علامه سخاوی
بترجمه او در ضوء لامع میفرماید وقال شیخنا فی معجمه انه حدث بسنن ابی داود والترمذی عن ابن امیلة
سماعا ومسند احمد عن الصلاح بن ابی عمر سماعا وانه من احسن ما عنده الکامل

في القراآت لابن خباز وساق سنده وانه سمع على ابن اميلة امالي ابن سمعون قال وخرج لنفسه اربعين عشارية لفظها من اربعي شيخنا العراقي وغير فيها اشياء ووهم فيها كثيرا وخرج جزء فيه مسلسلات بالمصافحة وغيرها بجمع اوهامه فيه في جزء الحافظ ابن ناصر الدين وقفت عليه وهو مفيد وكذا انتقد عليه شيخنا في مشيخة الجنيد البلباني من تخريجه قال وقد اجاز لي ولولدي وكتب في الاستدعاء بانظمه ونقلته من خطه

اني اجزت لهم رواية كل ما   ارويه من سنن الحديث ومسند   وكذا الصحاح الخمس ثم معاجم
والمشيخات وكل جزء مفرد   وجميع نظمي ونثري والذي   الفت كالنشر الذكي ومنجد
فالله يحفظهم ويبسط في حيا   ة الحافظ الحبر المحقق احمد   وانا المقصر في الورى العبد الفقير
محمد بن محمد بن محمد   قال وكنت لقيته في سنة سبع وتسعين وحرضني على الرحلة

الى دمشق وقد حدث عنه في حياته بكتابه الحصن الحصين يعني بالوجادة فقال قال صاحبنا فلان لكونه لم تكن سبقت له منه اجازة وحصل له في البلاد اليمنية بسبب ذلك رواج عظيم وتنافسوا في تحصيله وروايته ثم دخل بعد نيف وعشرين وقد مات كثير ممن سمعه فسمعه ابناؤهم واولادهم عليه ولما اقام بمكة نسخ بخطه من اول المقدمة التي جمعتها اول شرح البخاري واستعان بجماعة حتى اكملها تحصيلا وكان ارسل الى صاحبنا التقي الفاسي في مكة من شيراز يسأله عن تعليق التعليق الذي خرجته في وصل تعاليق البخاري فاتفق وصول كتابه وانا بمكة ومعي نسخة من الكتاب فجهزتها اليه فجاءنا به يذكر ابتهاجه وفرحه بها وانه شهر الكتاب بتلك البلاد واهدى الي بعد ذلك كتابه النشر المذكور قلت وهو في مجلدين وكتب على كل مجلد منهما بالاجازة لشيخنا قال والتمس زين في الديار المصرية وقد مجيئه هو فنشره وعلمنا كثيرا ثم ارسل الي من شيراز بالمقدمة والتعليق فالحقت بهما ما كان تجدد لي بعد حصولهما له وكتب عني شيئا من اول ما علقته متعقبا على جمع رجال مسند احمد وبالغ في استحسان ما وقع لي من ذلك فلعجبا اودرته مع كتابه على مجلدي النشر في الجواهر ولما قدم القاهرة انثال الناس للسماع عليه والقراءة وكان قد ثقل سمعه قليلا ولكن بصره صحيح يكتب الخط الدقيق على عادته وليس له في الفقه يد بل فنه الذي مهر فيه القراآت وله عمل في الحديث ونظم وسط ووصفه في الانباء بالحافظ الامام المقرئ وقال انه لهج بطلب الحديث والقراآت وتبرز في القراآت وانه كان مثريا وشكلا حسنا وفصيحا بليغا كثير الاحسان لاهل الحجاز انتهت اليه رياسة علم القراآت في الممالك وقال عن طبقات القراء انه اجاد فيه وعن النشر انه جوده وعن الحصن انه لهج به اهل اليمن واستكثروا منه ثم قال وذكر ان ابن الخباز اجاز له واتهم في ذلك

وقرات بخط العلاء ابن خطيب الناصرية انه سمع الحافظ ابا اسحق البرهان سبط ابن العجمي يقول لما رحلت الى دمشق قال لى الحافظ الصدر الياسوفى لا تسمع من ابن الجزرى شيئا انتهى وبقية ما عند ابن خطيب الناصرية انه كان يتهم فى اول الامر بالمجازفة وان البرهان قال له اخبرنى الجلال ابن خطيب داريا ان ابن الجزرى مدح ابا البقاء السبكى بقصيدة زعم انها له بل وكتب خطه بذلك ثم ثبت للممدوح انها فى ديوان قلاقس قال شيخنا وقد سمعت بعض العلماء يتهمه بالمجازفة فى القول اما الحديث فما اظن به ذلك الا انه كان اذا راى للعصريين شيئا اغار عليه ونسبه لنفسه وهذا امر قد اكثر المتاخرون منه ولم ينفرد به قال وكان يلقب فى بلاده الامام الاعظم ولم يكن محمود السيرة فى القضاء واوقفنى بعض الطلبة من اهل تلك البلاد على جزء فيه اربعون حديثا عشاريات فتاملتها فوجدته خرجها باسانيده من جزء الانصارى وغيره واخذ كلام شيخنا فى اربعينه العشاريات بقضه فكانه عمل عليها مستخرجا بعضه بالسماع واكثره بالاجازة ومنه ما خرجه شيخنا من جزء ابن عرفة فانه رواه عن ابن الخباز بالقراءة فاخرجه ابن الجزرى عن ابن الخباز بالاجازة قلت اما اجازة ابن الخباز فمحتملة فانه كان خال جده فيما رايته فى مشيخة الطاوسى واما سرقة النظم فلم يكن بمفوع عن النظم فكوله من تصنيف نظما **قوله** قال امام اهل الحديث شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبى فى تلخيصه **اقول** الحمد لله المتعال که همین ذهبی که مخاطب باكمال بغرض ابطال فضیلت جلیله جگرسوز نواصب خسارت مال در ستایش او در راه نهایت اطرا و اجلال رفته بمفادع الفضل ما شهدت به الاعداء بامر حق گویا شده و کما دریت سابقا تصریح کرده که برای حدیث طیر طرق کثیره است جدا و از اصلی ست بلکه در جمع طرق این حدیث شریف کتابی خاص تصنیف نموده و مخاطب هم در بستان المحدثین بتصنیف ذهبی تصریح کرده و اقرار العقلاء علی انفسهم مقبول و علی غیرهم مردود پس این تصریح ذهبی البته مقبول ست و آنچه درباره وضع این حدیث ازراه مزید عصبیت و ناحق کوشی چاویده و از خرافت و سخافت خود بان خبر داده بر روی او مردود و هرگز لیاقت ذکر ندارد و اگر خود کلام او تکذیب و ابطال ورد آن مینماید بحیرتم که مخاطب را چه بلا زده که بجسارت ذهبی بر حکم بوضع این حدیث بمقابله اهل حق تمسک مینماید و تصریح او را بانکه او را اصلی ست و طرق کثیره دارد و جدا پس پشت می اندازد و بتصنیف او در جمع طرق این حدیث که حسب افاده خودش ثابت ست اعتنای نمیسازد و این دلیل قطعی ست بر نهایت تعصب و عناد مخاطب والا از داد که اگر همین ذهبی بامر باطل تفوه نماید کلامش را مقبول مینماید و اگر تصریح بحق میسازد بر کلام او گوش نمی نهد و تازه تر آنست که ذهبی در میزان بطلان مزعوم خود در اتهام بعض روات حدیث طیر بوضع آن که از راه تهور و قلت تتبع نموده بود معترف شده اقرار بحق نموده و بثقت و اعتماد جمیع رجال این حدیث شریف

که حاکم ازیشان روایت کرده تصریح نموده وگفته که جمیع رجال آن ثقه اند مگر یک کس که من او را متهم بوضع حدیث طیر کردم لیکن
من بعد ظاهر شد که بدرستیکه او صدوق ست و اینست اصل عبارت ذهبی در میزان محمد بن احمد بن عیاض بن ابی طیبة
المصری عن یحیی بن حسان فذکر حدیث الطیر و قال الحاکم هذا علی شرط البخاری و مسلم قلت الکل ثقات الا
هذا فانه اتهمته به ثم ظهر لی انه صدوق روی عنه الطبرانی و علی بن محمد الواعظ و محمد بن جعفر الرافقی
و حمید بن یونس الزیات و عدة یروی عن حرملة و طبقته و یکنی ابا علاثة مات فی سنة احدی و تسعین
و مائتین و کان راسا فی الفرائض و قد روی ایضا عن مکی بن عبد الله الرعینی و محمد بن سلمة المرادی
و عبد الله بن یحیی بن معبد صاحب ابن لهیعة فاما ابوه فلا اعرفه ازین عبارت ظاهرست که رجال حاکم
که ازیشان حدیث طیر روایت کرده همه نزد ذهبی ثقه اند و محمد بن احمد بن عیاض را اگرچه ذهبی قبل انکشاف حقیقت حال
متهم بوضع حدیث طیر کرده بود لیکن من بعد ذهبی را ظاهر شد که او هم صدوق ست و ائمه سنیه مثل طبرانی و علی بن محمد الواعظ
و محمد بن جعفر و حمید بن یونس و غیر ایشان ازو روایت کرده اند و در علم فرائض که نصف علم ست راس و رئیس بوده
پس بحمد الله امر حق یعنی صحت حدیث طیر و ثقت و اعتماد جمیع رواة آن برزبان خود ذهبی ظاهر گردید و خرافت
او در حکم بوضع آن و فظاعت شور و شغب و شناعت غیظ و غضب او درباره ذکر حاکم آنرا در مستدرک که شاه صاحب
نقل کرده اند بوضوح تمام انجامید و علاوه برین اگر تسلیم کنیم که ذهبی درباب حدیث طیر هرگز بحرف حق
گویا نشده و بجز حکم بوضع آن هرگز سخنی دیگر برزبان نیاورده لیکن از نقل کلامش چه میکشاید
و خرافت او بچه کار می آید زیرا که محققین اهل سنت تصریح نموده اند باینکه ذهبی انقدر تعصب مفرط داشت که بحد تسخر
با و رسیده و سلیط اللسان و کثیر التعصب و کاذب و دروغگو بود و از راه بیدینی قدح در علمای دین می نمود و ائمه دین کج فهم و حظه
رسانیدن شرع نبوی اند روز قیامت خصمای او خواهند بود و قول او را اعتباری نه و جرح و قدح او را اعتمادی نیست
و سبکی در طبقات شافعیه احمد بن صالح مصری گفته و مما ینبغی ان یتفقد عند الجرح حال العقائد و اختلافها بالنسبة الی
الجارح و المجروح فربما خالف الجارح المجروح فی العقیدة فجرحه لذلک و الیه اشار الرافعی بقوله و ینبغی
ان یکون المزکون براء من الشحناء و العصبیة فی المذهب خوفا من ان یحملهم ذلک علی جرح عدل او تزکیة
فاسق و قد وقع هذا لکثیر من الائمة جرحوا بناء علی معتقدهم و هم المخطئون و المجروح مصیب و قد اشار
شیخ الاسلام سید المتأخرین تقی الدین بن دقیق العید فی کتابه الاقتراح الی هذا و قال اعراض المسلمین
حفرة من حفر النار وقف علی شفیرها طائفتان من الناس المحدثون و الحکام قلت و من امثلته قول
بعضهم فی البخاری ترکه ابو زرعة و ابو حاتم من اجل مسئلة اللفظ فیا لله و المسلمین ایجوز لاحد
ان یقول البخاری متروک و هو حامل لواء الصناعة و مقدم اهل السنة و الجماعة فیا لله و المسلمین

تجعل مادحه مذامًا فان الحق فى مسئلة اللفظ معه اذ لا يستريب عاقل من المخلوقين فى ان تلفظه
من افعاله الحادثة التى هى مخلوقة لله تعالى وانما انكرها الامام احمد لبشاعة لفظها ومن ذلك قول بعض
المجسمة فى ابن حاتم بن حبان لم يكن له كبير دين نحن اخرجناه من سجستان لانه انكر الحد لله فليت شعرى
من احق بالاخراج من يجعل ربه محدودًا او من ينزهه عن الجسمية وامثلة هذا تكثر وهذا شيخنا
الذهبى من هذا القبيل له علم وديانة وعنده على اهل السنة تحامل مفرط فلا يجوز ان يعتمد عليه
ونقلت من خط الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلدى العلائى رحمه الله ما نصه الشيخ الحافظ شمس الدين
الذهبى لا اشك فى دينه وورعه وتحريه فيما يقوله فى الناس ولكنه غلب عليه مذهب الاثبات
ومنافرة التاويل والغفلة عن التنزيه حتى اثر ذلك فى طبعه انحرافا شديدا عن اهل التنزيه وميلا
قويا الى اهل الاثبات فاذا ترجم واحدا منهم يطنب فى وصفه بجميع ما قيل فيه من المحاسن ويبالغ
فى وصفه ويتغافل عن غلطاته ويتاول له ما امكن واذا ذكر احدا من الطرف الاخر كامام الحرمين
والغزالى ونحوهما لا يبالغ فى وصفه ويكثر من قول من طعن فيه ويعيد ذلك ويبديه ويعتقده دينًا
وهو لا يشعر ويعرض عن محاسنهم الطافحة فلا يستوعبها واذا ظفر لاحد منهم بغلطة ذكرها وكذلك
فعله فى اهل عصرنا اذا لم يقدر على احد منهم بتصريح يقول فى ترجمته والله يصلحه ونحو ذلك و
سببه المخالفة فى العقائد انتهى والحال فى شيخنا الذهبى ازيد مما وصف وهو شيخنا ومعلمنا غير ان الحق
احق ان يتبع وقد وصل من التعصب المفرط الى حد يسخر منه وانا اخشى عليه يوم القيمة من غالب
علماء المسلمين وائمتهم الذين حملوا لنا الشريعة النبوية فان غالبهم اشاعرة وهو اذا وقع باشعرى لا يبقى
ولا يذر والذى اعتقده انهم خصماؤه يوم القيمة عند من ادناهم عنده اوجه منه فالله المسئول
ان يخفف عنه وان يلهمهم العفو عنه وان يشفعهم فيه والذى ادركنا عليه المشائخ النهى عن
النظر فى كلامه وعدم اعتبار قوله ولم يكن يستجرى ان يظهر كتبه التاريخية الا لمن يغلب على ظنه
انه لا ينقل عنه ما يعاب عليه واما قول العلائى لا شك فى دينه وورعه وتحريه فيما يقوله
فقد كنت اعتقد ذلك واقول عند هذه الاشياء انه ربما اعتقدها دينا ومنها امور اقطع بانه
يعرف انها كذب واقطع بانه لا يختلقها واقطع بانه يحب وضعها فى كتبه لينتشر واقطع بانه
يحب ان يعتقد سامعها صحتها بغضا للمتحدث فيه وتنفيرا للناس عنه مع قلة معرفته
بمدلولات الالفاظ ومع اعتقاده ان هذا مما يوجب نصر العقيدة التى يعتقدها هو
حقا مع عدم ممارسته بعلوم الشريعة غير انى لما اكثرت بعد موته النظر فى كلامه

عند الاحتياج الى النظر فيه توقفت فى تخريه فيما يقوله ولا ازيد على هذا غير الاحالة على كلامه فلينظر
كلامه من شاء ثم يبصر هل الرجل متحرّ عند غضبه او غير متحرّ واعنى بغضبه وقت ترجمته لواحد من
علماء المذاهب الثلثة المشهورين من الحنفية والمالكية والشافعية فانى اعتقد ان الرجل كان اذا
مدّ القلم لترجمة احدهم غضب غضباً مفرطا ثم قرطم الكلام ومزّقه وفعل من التعصب ما لا يخفى على
ذى بصيرة ثم هو مع ذلك غير خبير بمدلولات الالفاظ كما ينبغى فربما ذكر لفظة من الذم لو عقل معناها
لما نطق بها ودائما اتعجب من ذكره الامام فخر الدين الرازى فى كتاب الميزان فى الضعفاء وكذلك
السيف الآمدى واقول يا لله العجب هذان لا رواية لهما ولا جرحهما احد ولا سمع عن احد انه
ضعّفهما فى ما ينقلانه من علومهما فاى مدخل لهما فى هذين الكتابين ثم انا لم نسمع احداً
سمّى الامام فخر الدين بالفخر بل اِمّا الامام واِمّا ابن الخطيب واذا ترجم كان فى المحمّدين فجعله فى حرف
الفاء وسمّاه الفخر ثم حلف فى آخر الكتاب انه لم يتعمّد فيه هوى نفس فاىّ هوى نفس اعظم من هذا
فاما ان يكون ورّى فى يمينه او استثنى غير الرواة فيقال له فلم ذكرت غيرهم واما ان يكون
اعتقد ان هذا ليس هوى نفس واذا وصل الى هذا الحدّ والعياذ بالله فهو مطبوع على قلبه پس ہرگاہ
ذہبی تعصب مفرط کہ موجب سخریہ و استہزا باو شود داشتہ باشد و در کلامش نظر جائز نباشد و قولش را اعتباری
و اعتمادی نبود و دعاوی کاذبہ را دیدہ و دانستہ در کتب خویش ذکر کند و دوست دارد کہ دیگران آنرا صحیح
پندارند و باین شنائع و فظائع ممارست بعلوم شرعیہ ہم ندارد و مغلوب الغضب و کثیر التعصب بحدّی باشد کہ رازی
و آمدی را از ضعفا قرار دہد کلام چنین کاذب دروغگو متعصب مفرط را در حکم بوضع احادیث صحیحہ و روایات ثابتہ
معتمدہ بمقابلہ اہل حق چہ اعتبار است و نیز سبکی در طبقات شافعیہ بترجمہ احمد بن صالح گفتہ قاعدة فى المورخين نافعة
جدّاً فان اهل التاريخ قد وضعوا من اناس او رفعوا اناسا اما لتعصب او لجهل او لمجرد اعتماد على
نقل من لا يوثق به او غير ذلك من الاسباب والجهل فى المورخين اكثر منه فى اهل الجرح والتعديل
وكذلك التعصب قلّ ان رايت تاريخا خاليا من ذلك واما تاريخ شيخنا الذهبى غفر الله له فانه
على جمعه وحسنه مشحون بالتعصب المفرط لا واخذه الله فلقد اكثر الوقيعة فى اهل الدين اعنى
الفقراء الذين هم صفوة الخلق واستطال بلسانه على كثير من ائمة الشافعيين والحنفيين ومال
فافرط على الاشاعرة ومدح فزاد فى المجسّمة هذا وهو الحافظ المدره والامام المبجّل فما ظنك
بعوام المورخين و نیز سبکی در طبقات شافعیہ در ترجمہ حسین بن علی بن یزید الکرابیسی بعد کلام در مسئلہ
لفظ گفتہ فاذا انا تاملت ما سطرناه ونظرت قول شيخنا فى غير موضع من تاريخه ان مسئلة اللفظ

ممّا ترجم الى قول جهم عرفت انّ الرّجل لا يدرى فى هذه المضائق ما يقول وقد اكثر هو واصحابه
من ذكر جهم بن صفوان وليس قصدهم الّا جعل الاشاعرة الّذين قدر الله لقدرهم ان يكون مرفوعًا
وللزومهم للسنّة ان يكون مجزومًا به ومقطوعًا فرقة جهميّة واعلم انّ جهمًا شرّ من المعتزلة
كما يدريه من ينظر الملل والنحل ويعرف عقائد الفرق والقائلون بخلق القرآن هم المعتزلة جميعًا وجهم
لا خصوص له بمسئلة خلق القرآن بل هو شرّ من القائلين بالمشاركة ايّاهم فيما قالوه وزيادته عليهم
بطامّات فما كفى الذهبى ان يشير الى اعتقاد ما يتبرأ العقلاء عن قوله من قدم الالفاظ الجارية على
لسانه حتّى ينسب هذه العقيدة الى مثل الامام احمد بن حنبل وغيره من السّادات ويدّعى انّ المخالف
فيها يرجع الى قول جهم فليته درى ما يقول والله يغفر لنا وله ويتجاوز عمّن كان السّبب فى خوض مثل
الذهبى فى مسائل هذا الكلام وانّه ليعزّ علىّ الكلام فى ذلك ولكن كيف يسعنا السّكوت وقد ملأ شيخنا
تاريخه بهذه العظائم التى لو وقف عليها العامّى لاضلّته ضلالًا مبينًا ولقد يعلم الله منّى كراهية الازراء
لشيخنا فانه مفيدنا ومعلمنا وهذا النزر اليسير الحديثى الذى عرفناه منه استفدناه ولكن ارى ان التنبيه
على ذلك حتم لازم فى الدين ونيز سبكى در طبقات شافعيه گفته زكريا بن يحيى بن عبد الرحمن بن بحر بن عدى بن
عبد الرحمن البصرى ابو يحيى السّاجى الحافظ كان من الثقات الائمة اخذ عن المزنى والربيع وسمع من عبد الله
بن معاذ العنبرى ومحمد بن بشّار وهدبة بن خالد وابى الرّبيع الزهرانى وطالوت بن عباد وابى كامل الجحدرى
وغيرهم ورحل الى الكوفة والحجاز ومصر روى عنه الشيخ ابو الحسن الاشعرى قال شيخنا الذهبى واخذ
عنه مذهب اهل الحديث قلت سبحان الله هنا جعل الاشعرى على مذهب اهل الحديث وفى مكان
آخر لولا خشيت سهام الاشاعرة لصرّحت بانه جهمى وما كان ابو الحسن الّا شيخ السنّة وناصر الحديث
وقامع المعتزلة والمجسمة وغيرهم ونيز سبكى در طبقات بترجمهٔ ابو الحسن اشعرى گفته وانت اذا نظرت بترجمة
هذا الشيخ الذى هو شيخ السنّة وامام الطائفة فى تاريخ شيخنا الذهبى ورأيت كيف مزّقها وحار كيف
يضع من قدره ولم يمكنه البوح بالغضّ منه خوفًا من سيف اهل الحق ولا الصبر عن السّكوت لما جبلت عليه
طويّته من بغضه بحيث اختصر ما شاء الله ان يختصر فى مدحه ثمّ قال فى آخر الترجمة من اراد ان يتبحّر فى معرفة
الاشعرى فعليه بكتاب تبيين كذب المفترى لابى القسم بن عساكر اللّهم توفّنا على السنّة وادخلنا الجنّة
واجعل انفسنا مطمئنّة نحبّ فيك اولياءك ونبغض فيك اعداءك ونستغفر للعصاة من عبادك
ونعمل بمحكم كتابك ونؤمن بمتشابهه ونصفك بما وصفت به نفسك انتهى فعند ذلك يقضى العجب من هذا الذهبى
ويعلم الى ماذا يشير المسكين فويحه ثمّ ويحه وانا قد قلت غير مرّة ان الذهبى استاذى وبه تخرّجت

فی علم الحدیث الا ان الحق احق ان یتبع ویجب علیّ تبیین الحق فاقول اما حوالتک علی تبیین کذب المفتری وتقصیرک فی مدح الشیخ فکیف یسعک ذلک مع کونک لم تترجم مجسما یشبه الله بخلقه الا استوفیت ترجمته حتی ان کتابک مشتمل علی ذکر جماعة من اصاغر المتاخرین من الحنابلة الذین لا یؤبه بهم قد ترجمت کل واحد منهم باوراق عدیدة فهل عجزت ان تعطی ترجمة هذا الشیخ حقها وتترجمه کما ترجمت من هو دونه بالف الف طبقة فای غرض وهوی نفس بلغ منک هذا واقسم بالله یمینا برة ما بک الا انک لا تحب شیاع اسمه بالخیر ولا تقدر فی بلاد المسلمین علی ان تفصح فیه بما عندک من امره وما تضمره من البغض له فانک لو اظهرت لتناولتک سیوف الله وامّا دعاؤک بما دعوت به فهل هذا اینسابه یا مسکین واما اشارتک بقولک ونبغض اعدائک الی ان الشیخ من اعداء الله وانک تبغضه فسوف تقف معه بین یدی الله تعالی یوم تأتی بین یدیه طوائف العلماء من المذاهب الاربعة والصالحین من الصوفیة والجهابذة الحفاظ من المحدثین وتأتی انت تتسکع فی ظلم التجسیم الذی تدعی انک بری منه وانت من اعظم الدعاة الیه وتزعم انک تعرف هذا الفن وانت لا تفهم منه نقیرا ولا قطمیرا ولیت شعری من احق بالبغض الذی یصف الله بما وصف به من یشبهه بخلقه ام من قال لیس کمثله شیء وهو السمیع البصیر وبالاولی فی علی الخصوص امسک عنان الکلام فی هذا المقام فقد ابلغت ثم احفظ لشیخنا حقه وامسک وقد عرفناک ان الاوراق لا تنهض بترجمة الشیخ واحلناک علی کتاب التبیین لا کاحالة الذهبی اذ نحن نحیل احالة طالب یحرض علی الازدیاد من عظمته وذاک یحیل احالة مجهل القدر ومتندم بذکر محامد من لا یحبه ونیز سبکی در طبقات بترجمه عبد الملک بن عبد الله الجوینی النیسابوری المعروف بامام الحرمین بعد نقل کلام عبد الغافر فارسی گفته انتهی کلام عبد الغافر وقد ساقه بکماله الحافظ ابن عساکر فی کتاب التبیین واما شیخنا الذهبی غفر الله له فانه حار کیف یصنع فی ترجمة هذا الامام الذی هو من محاسن هذه الامة المحمدیة وکیف یمزقها فقرطم ما امکنه ثم قال وقد ذکره عبد الغافر واسهب واطنب الی ان قال وکان یذکر درسا وساق نحو ثلاثة اسطر من اخریات کلام عبد الغافر ثم کانه سئم ومل لانه مثله مثل محمول علی تقریظ عدوله فقال بعد ان انتهی ذکر السطور الثلاثة التی حکاها ما نقصه وذکر الترجمة بطولها فیقال له هلا زینت کتابک بها وطرزته بمحاسنها فانها اولی من خرافات تحکیها لاقوام لا یعبأ الله بهم الی ان قال السبکی وقد حکی شیخنا الذهبی کسر المنبر والاقلام والمحابر وانهم اقاموا علی ذلک حولا ثم قال وهذا من فعل الجاهلیة والاعاجم لا من فعل اهل السنة والاتباع قلت وقد حار هذا الرجل ما الذی یؤذی به هذا الامام وهذا لم یفعله الامام ولا اوصی به بان یفعل

(حاشیہ: یعنی الذہبی ۱۲)

حتی یکون غضاً منه وانما حکاه الحاکون اظهاراً لعظمة الامام عند اهل عصره وانه حصل لاهل
العلم علی کثرتهم فقد کانوا نحو اربع مائة تلمیذ ما لم یملکوا معه الصبر بل اداهم الی هذا الفعل
ولا یخفی انه لو لم تکن المصیبة عندهم بالغة اقصی الغایات لما وقعوا فی ذلك وفی هذا اوضح دلالة لمن
وفقه الله علی حال هذا الامام رضی الله عنه وکیف کان شأنه فیما بین اهل العلم فی ذلك العصر المشحون
بالعلماء والزهاد ونیز سبکی در طبقات بترجمه اش گفته ذکر ما وقع من التخبیط فی کلام شیخنا الذهبی والتحامل
من هذا الامام العظیم فی مرتبة الامام الذی هو من اساطین هذه الملة المحمدیة نصرها الله قد مر لك
تحامل الذهبی علیه فی تمزیقه کلام عبد الغافر وانکاره ما فعل تلامذة الامام عند موته وانت اذا عرفت
حال الذهبی لم تحتج الی دلیل یدل علی انه قد تحامل علیه ولیس یصح فی الاذهان شیء اذا احتاج النهار الی دلیل
فمن کلام الذهبی وکان ابو المعالی مع تبحره فی الفقه واصوله لا یدری الحدیث ذکر فی کتاب البرهان حدیث
معاذ فی القیاس وهو مدون فی الصحاح متفق علی صحته کذا قال وانی له الصحة ومداره علی الحارث بن عمرو مجهول
عن رجال من اهل حمص لا یدری من هم عن معاذ انتهی اما قوله کان لا یدری الحدیث فاساءة علی
هذا الامام لا تنبغی وقد تقدم فی کلام عبد الغافر اعتماده الاحادیث فی مسائل الخلاف وذکره الجرح
والتعدیل فیها وعبد الغافر اعرف به من الذهبی ومن یکون بهذه المثابة کیف یقال عنه لا یدری
الحدیث وهب انه زل فی حدیث او حدیثین او کثیر ا یوجب ذلك ان تقول لا یدری الفن وما
هذا الحدیث وحده ادعی الامام صحته ولیس بصحیح بل ادعی ذلك فی احادیث غیره ولم یوجب ذلك
الغض منه ولا انزاله عن مرتبته الصاعدة فوق آفاق السماء ثم الحدیث رواه ابو داود والترمذی وهما
من دواوین الاسلام والفقهاء لا یتحاشون من اطلاق لفظ الصحاح علیهما لا سیما سنن ابی داود
فلیس هذا کبیر امر ونیز سبکی در طبقات بترجمه ابی حامد محمد بن محمد غزالی گفته ذکر کلام عبد الغافر وانا ارید
ان اسوقه بکماله علی نصه حرفاً حرفاً فان عبد الغافر ثقة معاصر عارف وقد تحزب الحاکون لکلامه
حزبین فمن ناقل لبعض الممادح وتارك لجمیع ما اورده مما عیب علی حجة الاسلام وذلك صنیع من
یتعصب علی حجة الاسلام وهو شیخنا الذهبی فانه ذکر بعض الممادح نقلاً محرف اللفظ محکیاً بالمعنی
غیر مطابق فی الاکثر ولما انتهی الی ما ذکره عبد الغافر مما عیب علیه استوفاه ثم زاد ووشح وبسط
ورشح ومن ناقل لکل الممادح ساکت عن ذکر ما عیب به وهو الحافظ ابو القاسم بن عساکر وما بحث
عن سبب فعله ذلك واما انا فاورد جمیعه ثم اتکلم واسأل الله التوفیق والحمایة من المیل ونیز سبکی
در طبقات بترجمه محمد بن الموفق بن سعید بن علی بن حسن بن عبد الله الخبوشانی گفته وکان ابن الکیزانی رجل من

المشبهة مدفوناً عند الشافعي رضي الله عنه فقال الخبوشاني لا يكون صديق و زنديق في موضع واحد وجعل ينبش ويرمي عظامه وعظام الموتى الذين حوله من اتباعه وتعصبت المشبهة عليه ولم يبال بهم وما زال حتى بنى القبر والمدرسة ودرس بها ولعل الناظر يقف على كلام شيخنا الذهبي في هذا الموضع من ترجمة الخبوشاني فلا يحتفل به وبقوله في ابن الكيزاني انه من اهل السنة فالذهبي رحمه الله متعصب جداً وهو شيخنا وله علينا حقوق الا ان حق الله مقدم على حقه والذي نقوله انه لا ينبغي ان يسمع كلامه في حنفي ولا شافعي ولا توخذ تراجمهم من كتبه فانه يتعصب عليهم كثيراً ومن ورع الخبوشاني انه كان يركب الحمار ويجعل تحته اكسية لئلا يصل اليه عرقه وجاء الملك العزيز الى زيارته وصافحه فاستدعى بماء وغسل يديه وقال يا ولدي انت تمسك العنان ولا يتوقى الغلمان فقال اغسل وجهك فانك بعد المصافحة لمست وجهك فقال نعم وغسل وجهه ولما خرج صلاح الدين الى الافرنج نوبة الرملة جاء الشيخ الخبوشاني الى وداعه والتمس منه اموراً من المكوس يسقطها عن الناس فلم يفعل فقال له الشيخ قم لا نصرك الله ووكزه بعصا فوقعت قلنسوة السلطان عن راسه فوجم لها ثم توجه الى الحرب فكسر وعاد الى الشيخ وقبل يده وعرف ان ذلك بسبب دعوته فانظر الى كلام الذهبي هنا في تاريخه وقوله ظن السلطان ان ذلك بدعوته ولو كانت هذه الحكاية لمن هو على معتقده من المبتدعة لهول امرها وقال جرى على صلاح الدين بدعائه ما جرى فاستقرأ كلامه يثبت عندك ما نقوله و ابو محمد عبد الله بن اسعد يافعي در مراة الجنان در ذکر سنه خمس و تسعين و خمسمائة میفرماید قال الذهبي وفيها كانت فتنة الفخر الرازي صاحب التصانيف وذلك انه قدم هراة ونال اكراماً عظيماً من الدولة فاشتد ذلك على الكرامية فاجتمع يوماً هو والقاضي مجد الدين بن القدوة فناظر ثم استطال فخر الدين على ابن القدوة وشتمه ونال منه ما خرج فيه الى الاهانة له فلما كان من الغد جلس ابن عم مجد الدين فوعظ الناس وقال ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ايها الناس ما نقول الا ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قول ارسطو وكفريات ابن سينا وفلسفة الفارابي فلا نعلمها فلاي شيء شتم بالامس شيخ من شيوخ الاسلام يذب عن دين الله وبكى فابكى الناس وضجت الكرامية وثاروا من كل ناحية وحميت الفتنة فارسل السلطان الجند فسكنهم وامر الرازي بالخروج قلت هكذا ذكر من المورخين من له غرض في الطعن على الائمة الاشعرية ثم اتبع ذلك بقوله وفيها كانت بدمشق فتنة الحافظ عبد الغني وكان اماراً بالمعروف داعياً الى السنة فقامت عليه الاشعرية وافتوا بقتله فاخرج من دمشق مطروداً انتهى كلامه بحروفه في القصتين معاً ومذهب الكرامية والظاهرية معروف والكلام عليهما الى كتب الاصول

الدینیة مصروف فهنالک یوضح الحق البراهین القواطع ویظهر الصواب عند کشف النقاب للبصر والسامع

ازین عبارات ظاهر ست که یافعی ذهبی را از جمله کسانیکه برای شان غرضی در طعن بر ائمهٔ اشعریه هست وانموده کمال تعصب وعناد

وتعنت ولداد او ظاهر و واضح فرموده و سیوطی در قمع المعارض فی نصرة ابن الفارض گفته وان غرك دندنة الذهبی

فقد دندن علی الامام فخر الدین ابن الخطیب ذی الخطوب وعلی اکبر من الامام وهو ابو طالب المکی صاحب

قوت القلوب وعلی اکبر من ابی طالب وهو الشیخ ابو الحسن الاشعری الذی یجول ذکره فی الافاق ویجوب وکتبه

مشحونة بذلک المیزان والتاریخ وسیر النبلاء فقابل انت کلامه فی هؤلاء کلا والله لا یقابل کلامه فیهم بل

نوصلهم حقهم ونوفیهم و از ادل دلائل تعصب وعناد ومجاهرت ولداد ذهبی آنست که او صفیکه در کتاب خود

میزان الاعتدال ایراد صحابه مجروحین ومقدوحین را که بخاری وابن عدی وغیر ایشان بمحض طلوح ذکر ایشان را

ضعفا کرده اند سوء ادب دانسته و بسبب جلالت و عظمت مزعومی شان از ذکر ایشان در ضعفا ولو بمحض النقل والحکایة

ولو مع تعقیبه بالرد والانکار اشمئزاز تمام وتحاشی بی غایت آغاز نهاده بلکه ادخال ائمهٔ سنیه که متبوع فی الفروع اند نیز

بسبب جلالت شان شان در اسلام و عظمت ایشان در نفوس استنکاف کلی ظاهر نموده کما لا یخفی علی من طالع صدره

بلز بریم استنکار و احت را و میزان ضعفائی و اعتقاد حضرت امام جعفر صادق وحضرت امام موسی کاظم وحضرت امام رضا

علیهم الصلوة والسلام را درین کتاب خود ابواب ضرورت برای مقدوحین ومجروحین ذکر نموده فوا عجباه که نزد ذهبی

رفعت مرتبت و عظمت منزلت این حضرات که ارکان دین و اساس یقین وسفن نجات وآیات بینات وحجج الله فی البریات

و براهین اللامعات الزاهرات بودند بمنزلهٔ رفعت وجلالت صحابهٔ غیر مشهورین که نزد مشق جرح وقدح بخاری وابن عدی

بوده اند بلکه بمنزلهٔ عظمت ونبالت ائمهٔ سنیه که اتباع شان در فروع می کنند هم نبود که مانع از ذکر این حضرات درین کتاب

عصبیت انتساب می شد ازینجا و امثال آن بتحقیق حال دعاوی اهل سنت وجماعت که در باب تمسک خود باهلبیت

طهارت علیهم الصلوة والسلام بر السنه خود می رانند بخوبی پی میتوان برد حتی الجمله هرگاه حال خسارت مآل ذهبی باین حد

رسیده باشد ایراد او در ان کتاب اکابر اولاد امجاد اهلبیت شافع یوم التناد و نقل اقوال قادحین تارکین رشاد کدام

محل استعجاب ست لکن از غرائب تعصبات او متعلق باین باب آنست که بکمال تعنت صرف روایت کردن حسن بن

محمد بن یحیی بن الحسن بن جعفر بن عبدالله بن الحسین بن زین العابدین علی که از مکرمین اولاد امام سجاد ست حدیث علی

خیر البشر وحدیث علی وذریته یختمون الاوصیاء الی یوم القیمة دلیل کذب آن بزرگوار معاذ الله گردانیده

بنهایت تجاسر وجرات این ثابت البقلت حیا منسوب نموده کمال غایت نصب وازرار و بغض وشحناء خود با اولاد اهل

اصطفا علیهم آلاف التحیة والثنا ظاهر کرده چنانچه در میزان گفته الحسن بن محمد بن یحیی بن الحسن بن جعفر بن

عبدالله بن الحسین بن زین العابدین علی بن الشهید الحسین العلوی ابن اخی ابی طاهر النسابة عن

اسحٰق الدبری روی بقلة حیاء عن الدبری عن عبد الرزاق باسناد کالشمس علی خیر البشر وعن الدبری عن
عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن عبد الله بن الصامت عن ابی ذر مرفوعاً قال علی وذریته یختمون الاوصیاء
الی یوم القیٰمة فهٰذا ان دا آلان علی یکن به ورفضه عفا الله عنه وازین هم حرفی عظیم ترس نغز وبدیع مسمع اصحاب باید شنید
که بعد سماع آن هرگز کسیکه ادنی رائحه ایمان بمشامش رسیده وبسیر فاتحه از فواتح اسلام بدماغ او دمیده درکمال تعصب
وخسران واقصای حقد وشنئان ومنتهای بغض وعدوان وغایت توغل طغیان ذهبی بو الاشان ریبی نخواهد ورزید
وسقوط مجازفاتش را از پایه اعتبار واعتماد وهبوط مکابراتش از مقام رفیع التفات واستناد خصوصاً از بلم افتاد خواهد
علی الخصوص وزنی برای ابطال معیب ورد غیر مصیب او فضائل اهلبیت علیهم السلام را نخواهد نهاد وابداً گوش بخرافات
وهفوات تجاسرات وتهورات آن سلیط اللسان بذی البیان درین باب نخواهد داد بیانش آنکه ذهبی ذهب الله
بنوره اینهم ظلم عنیف وشدید وجور عظیم وعنید وحیف بی پایان موجع قلب هر قریب وبعید که در واقعه شهادت
سبط شهید علیه وعلی آبائه وابنائه المعصومین سلام الملک الحمید از یزید مرید بر اهلبیت رسول رب مجید رفته ودر استفاضه
وتواتر حتمی وشیوع وظهور جزمی وتحقق ووضوح قطعی وتبین واشتهار یقینی آن مکابرین اوشاب ومجادلین اوباش
هم شک وارتیاب نمیتوانند کرد بلکه مخالف وموافق ومنابذ ومصادق چاره جز از اعتراف بآن ندارد وچاره ناچار
بمت بتصدیق وتحقیق آن میگمارد کأن لم یکن شیئاً انکاشته وادنی التفاتی بآن نساخته بعد از امور سهله خفیفه
وافعال جزئیه طفیفه پنداشته دعای مسامحت برای آن معدن کفر ومعاندت از قاهر ذو الانتقام ومنتقم ذو البطش
الشدید والاصطلام دعا دل عظیم الغضب علی المعاندین اللئام ومنتصف کثیر الانتصاف اهل البیت الکرام نموده
طریق اظهار اسلام وایمان آن مبغض اهلبیت رسول رب منان صلی الله علیه وآله باختلف الملوان وامکان دخول
او در جنان ومصاحبت واقتران دران بزمره سوء مستان بیهوده چنانچه در کتاب تذهیب التهذیب که در آخر نسخه
حاضره آن این عبارت مسطور است نجز بحمد الله وعونه وحسن توفیقه فی شهر جمادی الاولی سنة ثلاث
وسبعین وسبعمائة احسن الله تقضیها فی خیر وختم الله بخیر لکاتبه ولصاحبه وللناظر فیه
وللداعی لهما وصلی الله علی سیدنا محمد واله وصحبه وسلم گفته یزید بن معویة ابو شیبة کوفی عن
عبد الملک بن عمیر وعنه سعید بن منصور ذکر للتمییز قلت ویزید بن معاویة الاموی الذی
ولی الخلافة وفعل الافاعیل سامحه الله واخباره مستوفاة فی تاریخ دمشق ولا روایة له مات فی نصف
ربیع الاول سنة اربع وستین وخلافته اقل من اربع سنین وعمره تسع وثلثون سنة قال نوفل بن
ابی الفرات کنت عند عمر بن عبد العزیز فذکر رجل یزید بن معاویة فقال قال امیر المومنین یزید فقال
عمر تقول امیر المومنین یزید وامر فضرب عشرین سوطاً وا ما یحیی بن عتبة الملک بن ابی عتبة احد الثقات عن نعیم فلم اذکره للتمییز

وفاضل نحریر ملا محمد معین بن محمد امین معاصر شاہ ولی اللہ و تلمیذ عبد القادر مفتی مکہ در کتاب دراسات اللبیب فی الاسوۃ الحسنۃ بالحبیب بعد اثبات عصمت ائمہ اہلبیت علیہم السلام گفتہ و مما یجب ان انبہ علیہ ان هذا الکلام فی عصمۃ الائمۃ انما جرینا فیہا علی جری الشیخ الاکبر قدس سرہ فیہا فی المہدی رضی اللہ تعالی عنہ من حیث ان مقصود نا منہ ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ یقفو اثری لا یخطئ لما دل عند الشیخ علی عصمتہ فحدیث الثقلین یدل علی عصمۃ الائمۃ الطاہرین رضی اللہ عنہم کما مر تبیانہ ولست عقدۃ الانامل علی ان العصمۃ الثابتۃ فی الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام توجد فی غیرہم وانما اعتقد فی اہل الولایۃ قاطبۃ العصمۃ بمعنی الحفظ وعدم صدور الذنب لا استحالۃ صدورہ والائمۃ الطاہرون اقدم من الکل فی ذلک وبذلک یطلق علیہم الائمۃ المعصومون فمن رمانی من هذا المبحث باتباع مذہب غیر السنۃ مما یعلم اللہ سبحانہ براءتی منہ فعلیہ اثم فریتہ واللہ خصیمہ وکیف لا اخاف الاتہام من هذا الکلام وقد خاف شیخ ارباب السیر فی السیرۃ الشامیۃ من الکلام علی طرق حدیث رد الشمس بدعائہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لصلوۃ علی ع وتوثیق رجالہا ان یرمی بالتشیع حیث رای الحافظ الحسکانی فی ذلک سلفا لہ ولننقل ذلک بعین کلامہ قال رحمہ اللہ تعالی لما فرغ من توثیق رجال سندہ لیحذر من یقف علی کلامی هذا ہنا ان یظن بی انی امیل الی التشیع واللہ تعالی اعلم ان الامر لیس کذلک قال الحامل علی هذا الکلام یعنی قولہ لیحذر الی اخرہ ان الذہبی ذکر فی ترجمۃ الحسکانی انہ کان یمیل الی التشیع لانہ املا جزءا فی طرق حدیث رد الشمس قال وهذا الرجل یعنی الحسکانی ترجمہ تلمیذہ الحافظ عبد القادر الفارسی فی ذیل تاریخ نیسابور فلم یصفہ بذلک بل اثنی علیہ حدیثا حسنا وکذلک غیرہ من المؤرخین فنسأل اللہ تعالی السلامۃ ثناء من الخوض فی اعراض الناس بما لا نعلم واللہ تعالی اعلم انتہی اقول وهذا الجرح فی الحافظ الحسکانی انما نشأ من کمال صعوبۃ الجارح وانحرافہ من مناہج العدل والانصاف والا فالحافظ من خدمۃ الحدیث بذل جہدہ فی تصحیح الحدیث وجمع طرقہ واسنادہ واثبت بذلک معجزۃ من اعظم علامات النبوۃ واکملہا مما یقر بصحتہ عین کل من یومن باللہ تعالی ورسولہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وکیف یتہم وینسب الی التشیع بملابسۃ القضیۃ لعلی رضی اللہ عنہ ولو صحح حافظ حدیثا متمحضا فی فضلہ لا یتہم بذلک ولو کان کذلک لترک احادیث فضائل اہل البیت راسا ومن مثل هذہ المواخذات الباطلۃ طعن کثیر من المشائخ العظام ومولع هذا الفن الشریف اذا صح عندہ حدیث فی دنی من العادات کاد ان یتخذ لذلک طعاما فرحا بصحۃ قول الرسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عندہ وای هذا

من ذالك ولما اطلع هذا الفقير على صحته كانه ازداد هما من سرور ذلك ولذته اقرّ الله سبحانه وتعالى عيوننا بامثاله والحمد لله رب العالمين **قوله** نقلاً عن الذهبي لقد كنت زمنا طويلا اظن انّ حديث الطير لم يحسن الحاكم ان يودعه في مستدركه فلمّا علقت هذا الكتاب رأيت القول من الموضوعات التي فيه **اقول اولاً** انّ الخاطب الجسور صحّف لفظ لم يجسر بلفظ لم يحسن فاساء الفهم ولم يحسن النقل وهذا دليل على طول باعه في العربية وشدة حذقه ومهارته في الفنون الادبية **وثانياً** نقول خطاباً للذهبي الذاهب عريضاً في سباسب التعصب والحنق ؛ المرتوي من الاجن الكدر والرنق ؛ ان قولك لقد كنت زمنا طويلا الخ اعتراف منك في غاية الظهور ؛ بانك تمت زمنا طويلا في مهامه الجهل وعدم العثور ؛ ولم تقف على كتاب المستدرك السائر في البلدان والامصار ؛ المتداول بين خدمة الاخبار والآثار ؛ فيا ايها المحدث الناقد النبيل ؛ المعترف بجهله الى زمن طويل ؛ المجهّل لنفسه كل التجهيل ؛ المسجّل بخطائه كل التسجيل ؛ لم كنت زاعماً انّ ادخال حديث الطير في المستدرك جسارة ؛ وهل هذا الزعم منك الا خسارة اى خسارة ؛ ومع ذلك فكيف تحكم وقت التعليق ؛ بالوضع على مثل هذا الحديث الشريف الانيق ؛ ولا تاخذ بطرف من التحقيق ؛ ولا تقبل قول الحاكم الافيق ؛ ولا تحتفل بانه من مرويات اكابر الاساطين ؛ واجلّة المحدثين ؛ واعاظم المنقدين وافاخم المعتمدين ؛ واماثل المشهورين ؛ وصدور المعروفين ؛ وا العجب منك ومن نقدك واستعارك بالذكاء ووقدك ؛ كيف رميت الحديث بالوضع من غير دليل ؛ فارديت اتباعك بالاضلال والتضليل ؛ واغويتهم بنوازغ التلميع والتسويل ؛ وابديت انك مشغوف بالتهجس والتهوّر ؛ مغرى بالامتعاض والتوغر ؛ يتخبطك الشيطان من المسّ ؛ ويوسوسك بالحس والجسّ ؛ ولعمري ليس كلامك الا صريح الهذر والهذيان ؛ وفاحش الزيغ والطغيان ؛ واتباع خطوات الشيطان ؛ والقول بما لم ينزل الله به من سلطان ؛ ولله الحمد حيث افقت من سكر التعصب والشنآن ؛ وغلبة البغي والعدوان ؛ فاعترفت في كتاب الميزان ؛ بالحق الصريح الواضح البرهان ؛ وسجلت على نفسك بالرمي بالظن والبهتان ؛ واوضحت ان رواة هذا الحديث الشريف كلهم ثقات اعيان ؛ غير واحد كنت لا تدرى حاله لقلة العرفان ؛ ثم ظهر لك انه صدوق روى عنه ائمة هذا الشان ؛ ثم كررت الاعتراف ؛ وتركت الهذر والسفساف ؛ حيث صرحت للتنبيه والايقاظ ؛ في كتاب تذكرة الحفاظ ؛ انّ طرق هذا الحديث كثيرة جداً ؛ حتى افردتها بمصنف مجدًا ؛ ومجموعها يوجب ان يكون الحديث له اصل ؛ وهذا نافٍ بحميع الشبهات بالصرم والفصل ؛ **وثالثاً**

نقول یا اساطین العلوم، ومراجیح الحلوم، انظروا بعین الانصاف، تارکین للاعتساف، کیف صفر الحق غایة السفور، ووضح نهایة الظهور، وبانت الطریقة الواضحه، واستنارت المحجة اللائحه، وقام عمود الامر، وذهب اختلاف النحر، حیث اقر مثل هذا الجاحد الغریر، بتفریطه والتقصیر، فی امر هذا الخبر الرفیع الاثیر، وظهر صدق قوله تعالی فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ، و هرگاه بر نهایت بطلان وشناعت وغایت اختلال وبشاعت تعللات سخیفه مخاطب منیف در ابطال حدیث طیر که در متن ذکر فرموده مطلع شدی حالا بعض تمسکات واهیه که برای ابطال این حدیث شریف در حاشیه کتاب جنابش مذکورست نیز باید شنید وکمال سماجت وفظاعت آن بعین بصیرت باید دید قال فی الحاشیة نواصب گفته اند که انس سه بار دروغ گفت که رسول خدا صلی الله علیه وسلم بحاجت خودست چنانچه در کتاب مجالس شیخ مفید آمده پس چگونه حدیث او را قبول کرده آید انتهی واین کلام حیرافهام کاشف از مقدار غور وعقل وفهم وولا وصفای مخاطب قمقام ست بخدمت خدام والامقام او عرض می شود که این کلام نواصب لئام ومعاندین اغثام که ملازمان عالی احتشام نقل فرموده اند نزد حضرت خود ایشان صحیح ست یا باطل اگر شق اول اختیار کرده اتباع واقتفا وتقلید نواصب عنید بر نفس مبارک ثابت فرموده در تبع اتباع واشیاع خود بعقل سافلین ودرکات حضیض درجات هبوطات رسیدند ومعین همین شق ست نقل کلامی وسکوت بر او نزد مخاطب مسلم الثبوت بلکه نزد شیعه شان دلیل تسلیم وتحسین آن بر نافل ست پس هرگاه این کلام نواصب نقل فرمودند وجوابی از آن ندادند حسب افاده شان ظاهر شد که آن کلام نزد آن عمدة الفحول مسلم ومقبول وکفی به دلیلاً علی سلوکه طریق النصب المرذول وخبطه فی تیهاء العناد المغسول وذهابه عریضاً فی مهامه البغض المغلول وایغاله شدیداً فی سباسب الحقد المدخول وعلاوه برین چون در متن کتاب اهتمام تمام در اثبات وضع این حدیث شریف دارند پس نقل کلام نواصب در قدح این حدیث شریف بهر وجهیکه باشد با وصف عدم رد ونکیر برین تقریر وتزویر دلیل صریح بر طیب نفس ورضا باین تغریر ست واگر بهول وخوف مواخذه ودار وگیر مستنین منظهرین ولای اهل بیت طاهرین سلام الله علیهم اجمعین ناچار تن بحبای شق ثانی دادند وارد میشود بر آن که هرگاه این کلام نواصب لئام نزد آن علام باطل وفاسد النظام ست پس باز چرا تصدیع نقل کلام فاسد وباطل وزحمت ذکر خرافات لاحاصل کشیدند وتضییع وقت شریف وایقاع اتباع واشیاع در خبط عنیف پسندیدند واین صنیع بدیع از مخاطب نبیه در مقامات عدیده سر زده که بسیاری از کلمات رذیله عن النواصب اللئام بمخاطبه اهل الحق الاطیاب می در آید ونغمات بغض وعناد بآهنگ اغیار می سراید ؎ خوشتر آن باشد که سر دلبران، گفته آید در حدیث دیگران، وحاصل نیست که این کلام مختل النظام صریح الانثلام را اعور ابتر بزبان خرافت ترجمان آورده است پس اگر مراد مخاطب انحراز از نواصب اعور ابتر ست فمرحبا بالانصاف وحبذا الایتلاف واطلاق نواصب که صیغه جمع ست

برا عور بلحاظ شدت تعصب او جای مضایقه و محل تشاکسی نیست و چون پرده از روی کار افتاد در ثابت
اعور حسب افادهٔ مخاطب والاگهر هرگز شکی باقی نماند و لا یحیق المکر السیئ الا باهله و بالجمله بطلان این استدلال
صریح الاختلال ظاهرست بچند وجه اول آنکه گفتن انس این دروغ را در روایات اهلسنت هم ثابت است اختصاصی
بروایات شیعه ندارد چنانچه سابقا در ذکر وجوه مفصله صحت احتجاج باین حدیث دانستی و شیخ بن عبد الله العیدروس الیمنی در
عقد نبوی و سر مصطفوی گفته روی عن انس قال کنت احجب النبی صلی الله علیه و سلم فسمعته یقول اللهم
اطعمنا من طعام الجنة فاتی بلحم طیر مشوی فوضع بین یدیه فقال اللهم ائتنا بمن تحبه و یحبك
و یحب نبیك قال انس فخرجت فاذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن له ثم عدت فسمعت النبی
صلی الله علیه و سلم مثل ذلك فخرجت فاذا علی بالباب فاستاذننی فلم اذن له احسبه
قال ثلثا فدخل بغیر اذن فقال النبی صلی الله علیه و سلم ما الذی ابطأ بك یا علی قال یا رسول الله
جئت لادخل فحجبنی انس فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم لم حجبته فقلت یا رسول الله لما
سمعت الدعوة احببت ان یجیئ رجل من قومی فتکون له فقال صلی الله علیه و سلم ما یضر الرجل
محبة قومه ما لم یبغض سواهم اخرجه ابن عساکر و الحمد لله که خود مخاطب بجواب سوال سائلی کما عرفت
سابقا بدو بار رد نمودن انس جناب امیر المومنین علیه السلام را و بهانه کردن او اعتراف نموده حیث قال بهر حال
اینقدر خود در روایت نجار از انس آمده که دو بار حضرت علی را رد کرد و بهانه کرد که آنحضرت بر سر حاجت اند و وقت
بر آمدن نیست و غرض انس این بود که شخصی از انصار باین مرتبه مشرف شود چنانچه بعد از تفتیش نزد آنحضرت ظاهر کرد
چون بار سوم حضرت علی آواز را بلند کردند و دروازه را کوفتند بسمع مبارک آنحضرت صلی الله علیه و سلم رسید و خود
ایشان را طلبیدند انتهی دوم آنکه نزد اهلسنت روایت انس مقبول است احتجاج شیعه بروایت او الزاما علیهم وافقا مالهم
صحیح است و کذب و فسق او نزد شیعه قادح در استدلال و مفسد احتجاج ایشان نمیتواند شد سوم آنکه کذب راوی
وقتی مضر میباشد که فضیلتی برای دوست خود روایت کرده باشد و هرگاه برای دشمن خود فضیلت جلیله نقل نماید
که دلش نمیداد که آن فضیلت برای او حاصل شود روایت کند در صحت آن روایت هرگز شکی نمیماند بلکه موجب
نهایت قوت صحت آن روایت میگردد و ازینجا گفته اند الفضل ما شهدت به الاعداء و ظاهرست
که اگر عمر یا ابوبکر این حدیث را روایت میکردند با آنکه نزد اهل حق اصل ایمان شان ثابت نیست زیاده تر موجب
اعتبار و اعتماد میگشت و ادخل فی الالزام و الافحام می شد و تصدیق مخبر در مثل این موارد نامناست باعتقاد کذب
حدیث بسبب اعتراف واضع آن بوضع که انهم مواخذه است بموجب اقرار واضع نه قبول قول او با وصف فسق او
شیخ رحمه الله در مختصر تنزیه الشریعه در بیان امارات حدیث موضوع گفته منها اقرار واضعه به و لیس هذا

قبولا لقوله مع فسقه وانما هو مواخذة بموجب اقراره کما یوخذ بالاعتراف بالزنا والقتل ولذا اجعل
اقراره امارة لا انا لا نقطع علی حدیثه بالوضع لاحتمال کذبه فی اقراره بفسقه نعم اذا انضم الی
اقراره قرائن تقتضی صدقه فیه قطعنا به سیما بعد التوبة و الحیاء که شاه صاحب چنان در مقابلهٔ حق سراسیمه و
حیران گشته اند که هرگز بر آداب مناظره و افادات ائمهٔ خود بلکه امثال شائعه هم نظری کنند و از امور ظاهره برهر کس و ناکس غفلت
می ورزند چهارم آنکه اینحدیث را صرف انس روایت نکرده است بلکه دیگر صحابه هم روایت کرده اند مثل ابن عباس
و ابو سعید خدری و سفینه مولای جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم و ابو الطفیل عامر بن واثله و سعد بن ابی وقاص
و عمرو بن العاص و ابو مرازم یعلی بن مره و جناب امیر علیه السلام خود در حدیث مناشده بر اصحاب شوری باین حدیث
احتجاج فرموده پس اگر بالفرض غیر واقع احتجاج بروایت انس هیچ وجه جائز نباشد حدیث طیر مروی از انس بسبب
تائید آن بروایت دیگر صحابه خصوصا تائید آن باحتجاج جناب امیر المومنین علیه السلام که مفید قطع و یقین و ثبوت آنست
بالجزم و الحتم قابل احتجاج و استدلال و قاطع لسان قیل و قال ارباب تسویل و ازلال خواهد بود و ازین هم عجیب‌تر
باید شنید که مخاطب وجهی دیگر برای ابطال اینحدیث شریف در حاشیه ذکر فرموده حیث قال قال السید الحمیری
ع وفی طائر جاءت به ام ایمن ٭ بیان لمن بالحق یرضی و یقنع ٭ وقال الصاحب بن عباد ع
علی له فی الطیر ما طار ذکره ٭ وقامت به اعداءه وهی تشهد هذه الروایة تکذبها روایة ابی علی الطبرسی
فی کتاب الاحتجاج عن الامام ابی عبد الله علیه السلام ان الطیر جاء به جبرئیل الی النبی صلی الله علیه وسلم
من الجنة کان جائعا و دعا الله ان یشبعه انتهی و این کلام مخدوش است بچند وجه اول آنکه چون علمای اهل سنت
بصحت یا حسن اینحدیث نص کرده باشند و قابل احتجاج دانسته باز جواب این اعتراض را از ایشان باید پرسید که در طرق
اهلسنت هم اختلاف در کیفیت مجی طائر واقع است پس بعض روایات مصرح باین ست که ام سلیم آنرا فرستاده بود و بعض آن
دلالت وارد بر آنکه ام سلمه رضی الله عنها بخدمت آنجناب ارسال فرموده بود و از بعض ثابت میشود که ام ایمن آنرا آورده بود
و از بعض دیگر واضح است که از جنت آمده بود الی غیر ذلک بلکه خود مخاطب کما سبق در مقام ایراد الفاظ حدیث طیر باضافه
جملهٔ و اهدی الیه بعد جملهٔ کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له بکمال وضوح اختلاف روایات
را در باب مجی طائر تسلیم فرموده و هرگاه ناقلین و مثبتین و مصححین این حدیث که از اهلسنت اند این قسم اختلاف را قادح
صحت نپنداشته باشند شیعه هم نپندارند دوم آنکه این اعتراض دال است بر عدم مناسبت مخاطب بفنون حدیثیه
که بمحض اختلاف حکم بوضع حدیث نموده حالانکه در احادیث هزار جا همچنین اختلاف واقع میشود و آنرا موجب
بطلان حدیث نمیگویند بلکه حتی الامکان جمع در ان بحمل واقعه بر تعدد و امثال آن میسازند کما عرفت
سابقا من تصریحات اساطین القوم درینجا هم حمل این اختلاف بر تعدد واقعه ممکن است که گاهی حضرت جبرئیل

علیه السلام طائر را از جنت آورده باشد و بار دیگر حضرت ام ایمن حاضر کرده باشد بالجمله اگر اختلاف در مجی طیر موجب بطلان اصل حدیث گردد می باید که بسیاری از احادیث صحیحه اهل سنت که نازش و فخار ایشان بر انست بسبب محض اختلاف باطل شود اگر مخاطب و اولیایش و ابطال احادیث خود منظور دارد زینهار اسم اینحرف را بر زبان آرند والا دم در کشند و این هوس باطل از سر بدر کنند سوم آنکه جناب والد ماجد طاب الله رمسه در جواب این کلام افاده فرموده قول لا منافاة بین مجی ام ایمن بالطیر وقت الاکل و بین مجی جبرئیل علیه السلام به لانه یمکن ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم سلمه الیها بعد مجی جبرئیل علیه السلام به وهی جاءت به بعد ذلک و اما ما وقع فی روایة المستدرک للحاکم من ان ام ایمن لما سئلها رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم عن الطیر قالت هذا الطائر اصبته فصنعته لک فلیس بمناف لما ذکرنا لان کلامنا مسوق للجمع بین ما ورد فی طرق اهل الحق لا الجمع بین ما ورد من طرق اهل الخلاف ولم یقع فی روایة من روایات اهل الحق ان الطائر قد صنعته ام ایمن انتهی چهارم آنکه شعر صاحب بن عباد که بعد شعر سید حمیری نقل کرده ظاهر نمیگردد که آنرا با این مناقضت و اختلاف چه مناسبت و بما نحن فیه کدام ربط حاصل ست ازینجا و امثال آن می توان دریافت که مخاطب را در مقابله اهل حق چگونه اختلال حواس و سراسیمگی بیقیاس رو می دهد که بسبب آن اصلا ربط کلام خود را ملحوظ نمی دارد و چلاتی را که هرگز با مطلوبش مماس نیست بمیوجبی می آرد و بغایت عجیب است که با اینهمه تقریرات اهل حق را پراگنده و بی نظم می انگارد و بدعوی آوردن آن در کتاب خود بنظم و ترتیب و تنقیح و تهذیب می خواهد منتی عظیم بر ایشان بگذارد و ذلک من عجائب الدهر و غرائب العصر و هرگاه بحمد الله تعالی بطلان خرافات و جزافات مخاطب رفیع الدرجات وا رسیدی و دانستی که آنچه حضرت او از مزید عرفان و ولا و ایمان و سداد قدح و جرح اینحدیث شریف از اکابر خویش نقل نموده بجاه ایشان بخاک مذلت و رسوائی سوده هرگز نزد احدی از اولی الالباب و الاحلام و ذوی الابصار و الافهام قابلیت التفات ندارد و هم آنچه جنابش در حواشی عصبیت مناشی از اسباب ابطال ان ذکر کرده آبی بر روی مطلوبش نمی آرد پس باید دانست که علاوه بر افاده شناعت آنچه از کلمات بعض حضرات سنیه رفیعة الدرجات اقدام محمد بن طاهر که بسمایش خلاف آنهم فاخر اوست بر قدح اینحدیث شریف و جسارت سراپا خسارت او بر رد این خبر منیف ظاهر میشود نیز باطل و مردود و زائف و مطرودست چه آنفا دریافتی که ابن حجر در منح مکیه در ذکر حدیث طیر گفته اما قول بعضهم انه موضوع و قول ابن طاهر طرقه کلها باطلة معلولة فهو الباطل و ابن طاهر معروف بالغلو الفاحش ازین عبارت ظاهرست که قول ابن طاهر که طرق اینحدیث تمامها باطل و معلول ست قولیست باطل و معلول و کلامی ست مخدوش و مدخول و بیهوده ایست شنیع و مرذول و سقطه ایست فظیع و مخذول و ابن طاهر جائر عاثر معروفست بغلو فحش ظاهر پس بحمد الله تعالی بعد این افاده ابن حجر در بطلان قول ابن طاهر و فساد مقوله آن معاند مکابر شبهه در خاطر احدی از صلحاء ان انصاف حرج باقی

[illegible]

تا اندیرا که خود ابن حجر متعصبی ست شدید و متعنتی ست عنید که بخلافت معاویه قاویه قائل ست و بجمع فضائل مخترعه موضوعه
او مائل چنانچه تصنیف رساله خاصه درین باب که خبر از کمال ولا با محارب نفس رسول داده بمزید بغض و شنآن و مجانبت
و عدوان تطهیر اللسان و الجنان عن الخطور و التفوه بثلب معاویة بن ابی سفیان نامش نهاده و اشتمال کتاب صواعق او بر تعصب
حسب افادهٔ عبد الحق ثابت و محقق ست و فحول رشید این معنی را در ایضاح لمقابلة الحق و الیقان بابتهاج و نشاط
تمام ذکر میکنند و هرگاه مثل این متعصب مجاهر قول ابن طاهر را ابطال و توهین و تزییف و تهجین نماید می توان
دانست که بچه حد واهی و باطل و از حلیه صحت و واقعیت عاطل ست و گمان مبر که ازین افادهٔ ابن حجر صرف ابطال
قول ابن طاهر واضح و ظاهر ست بلکه قول او و اما قول بعضهم انه موضوع الخ برای رد و ابطال و تضعیف
و اعلال قول هر کسی که این حدیث شریف را موضوع گفته باشد کافی و وافی و آثار عصبیت و عناد او را ماحی و عافی ست
کما سبقت الیه الاشارة و الحمد لله علی ذلک حمداً کثیراً جزیلاً و هر چند اتصاف ابن طاهر بغلو فاحش و تعصب بحت
از همین افادهٔ ابن حجر پیدا و آشکار ست لکن درین مقام بذکر دیگر از معائب فاحشه و مثالب موحشه او بر زبان اساطین
سنیه باید شنید ذهبی در کتاب مغنی که برای معرفت ضعفا تصنیف کرده گفته محمد بن طاهر المقدسی الحافظ لیس
بالقوی فان له اوهاماً فی توالیفه و قال ابن ناصر کان لحنة و کان یصحف و قال ابن عساکر جمع اطراف الکتب اوهام
الستة رایته بخطه و اخطأ فیه فی مواضع خطأ فاحشا و نیز ذهبی در میزان الاعتدال گفته محمد بن طاهر المقدسی
الحافظ لیس بالقوی فان له اوهاماً کثیرة فی توالیفه و قال ابن ناصر کان لحنة و کان یصحف و قال ابن عساکر اوهاما له
جمع اطراف الکتب الستة فرایته بخطه و قد اخطأ فیه فی مواضع خطأ فاحشا قلت و له انحراف عن السنة
الی تصوف غیر مرضی و هو فی نفسه صدوق لم یتهم و له حفظ و رحلة واسعة و ابن حجر عسقلانی در
لسان المیزان بترجمهٔ ابن طاهر گفته قال الدقاق فی رسالته کان ابن طاهر صوفیاً ملامتیاً له ادنی معرفة بالحدیث
فی باب شیوخ البخاری و مسلم و ذکر لی عنه حدیث الاباحة اسأل الله ان یعافینا منها و ممن یقول
بها من صوفیة وقتنا و قال ابن ناصر ابن طاهر یقرأ و یلحن فکان الشیخ یحرک راسه و یقول لا حول و لا قوة
الا بالله و قال ابن عساکر له شعر حسن مع انه کان لا یعرف النحو و سیوطی در طبقات الحفاظ بترجمهٔ ابن طاهر گفته
و کان ظاهریاً یری اباحة السماع و النظر الی المرد و صنف فی ذلک کتاباً و کان لحنة لا یحسن النحو

و از غرائب این مقام و عجائب محیره افهام آنست که بعضی از اکابر اینحضرات بمزید تحرج و تدین و علو صفات حسنه لند
نسبت اظهار وضع حدیث شریف بابن الجوزی عنیف نموده طریق کمال صدق و دیانت و ورع و امانت پیموده
شعرانی در یواقیت گفته المبحث الثالث و الاربعون فی بیان ان افضل الاولیاء المحمدیین بعد الانبیاء
و المرسلین ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی الله تعالی عنهم اجمعین و هذا الترتیب بین هؤلاء الخلفاء قطعی

عند الشیخ ابی الحسن الاشعری ظنی عند القاضی ابی بکر الباقلانی ومما تشبثت به الرافضة فی تقدیمهم علیا
رضی الله عنه علی ابی بکر رضی الله عنه حدیث انه صلی الله علیه وسلم اتی بطیر مشوی فقال اللهم ائتنی
باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا الطیر فاتاه علی رضی الله عنه وهذا الحدیث ذکره ابن الجوزی
فی الموضوعات وافرد له الحافظ الذهبی جزء وقال ان طرقه کلها باطلة واعترض الناس علی الحاکم
حیث ادخله فی المستدرك وشناعت وفظاعت کلام شعرانی لاشعور بر هر نزدیک و دور در کمال وضوح وظهورست
زیراکه اولا ادعای ذکر ابن الجوزی اینحدیث را در موضوعات از اقبح افترآت واسمج اختلاقات واوضح کذبات
وافضح خزعبلات ست وقطع نظر ازانکه از تفحص وتتبع نام کتاب الموضوعات ابن الجوزی که نسخه عتیقه آن بحمد الله الغافر
پیش قاصر موجودست هرگز اثری ازین حدیث پیدا نمی شود سابقا دریافتی که حافظ علائی تصریح نموده باینمعنی که ابو الفرج
یعنی ابن الجوزی این حدیث را در کتاب الموضوعات ذکر نکرده وابن حجر نیز صراحة افاده فرموده که ابن الجوزی
در موضوعات خود آنرا ذکر ننموده پس اگر شعرانی اصل کتاب الموضوعات ندیده وبر تصریح حافظ علائی هم مطلع نگردیده بود
کاش بر افادهٔ ابن حجر که در لواقح الانوار نهایت مدحت سرائی او نموده مطلع میگردید وخوفا من الخزی والخسران گرد این
کذب وبهتان نمیگردید ولکن انی له ذلك وقد سلك من حب شیوخه الثلثة اوعر المسالك وثانیا آنچه از
ذهبی نقل کرده که طرق اینحدیث کلها باطل ست پس عین تهمت فظیعه وفریهٔ شنیعه ست زیراکه از افادهٔ ذهبی در رسالهٔ
طرق حدیث طیر که خودش جمع کرده ظاهرست که این طرق دلالت دارد بر انکه برای اینحدیث شریف اصلی ست واین
تصریح ذهبی از تذکره ذهبی ومقالید الاسانید ابو مهدی وبستان المحدثین شاه صاحب سابقا نقل شد ونیز ظاهر شد
که ذهبی در میزان اعتراف نموده که رجال سند حاکم جمیعا معتمد ومعدل می باشند پس بر خلاف تصریح خودش این افترا
وبهتان بر وی بستن ارواح مسیلمه وسجاح را باقصی المرتبه مسرور ساختن وعلم وقاحت وجلاعت وصفاقت بآسمان
افراختن وغلغلهٔ کمال تدین وتورع واداء حق جان نثاری در خدمت نواصب منکرین فضائل جناب امیر المؤمنین
علیه السلام در عالم انداختن ست وموجب نهایت حیرت آنست که محمد طاهر گجراتی نیز نقاب حیا از رخ برکشیده باوصف
دعاوی تبحر وتحری صواب وحذق وتمییز بین الصحیح والسقیم این حدیث را از موضوعات شمرده وذکر آنرا در موضوعات
بر فتراك ابن الجوزی بربسته قلوب اهل ایمان باین جسارت وبهتان خسته چنانچه در تذکرة الموضوعات گفته
فی المختصر اللهم ائتنی باحب الخلق الیك یاکل معی هذا الطیر له طرق کثیرة کلها ضعیفة
قلت ذکره ابو الفرج فی الموضوعات پر ظاهرست که ادعای ذکر ابن الجوزی اینحدیث شریف را در موضوعات
سراسر باطل واز حلیه صحت عاطل ست لکن عجب عجاب آنست باآنکه خود محمد طاهر در تقبیح وتفضیح وتوهین وتهجین
ابن الجوزی در اثبات مجازفت وعدوان او در صدر تذکرة الموضوعات مساعی جمیله بتقدیم رسانیده است باز درینجا

بمزید انهماک در ابطال فضل وصی برحق هوش وحواس خویش باخته دست بذیل ابن الجوزی و ان هم بمحض تخییل باطل
ذکر او اینحدیث شریف را در موضوعات انداخته واعجب انیست که خود محمد طاهر در دیگر جا با حکم ابن الجوزی را
بوضع احادیث باینمعنی تعقب کرده که ترمذی آنرا اخراج کرده بلکه بعض جا حکم وضع حدیث را باخراج ترمذی آنرا گو ترمذی
تضعیف آن حدیث هم کرده باشد تعقب فرموده پس اگر ابن الجوزی بالفرض غیر واقع این حدیث شریف را در موضوعات
ذکر میکرد باز هم حسب داب خود بلکه باولی ازان می بایست که تعقب این حکم غیر محکم میکرد با آنکه ترمذی اینحدیث شریف را
در صحیح خود روایت کرده و اصلا حرف تضعیف بر زبان نیاورده تعصب هم چه بلاییست که بجوشش آن محمد طاهر در اینجا
حکم وضع اینحدیث را باخراج ترمذی که بغیر تضعیف ست تعقب نفرموده وتعقب درکنار حسبة تقدیر ابن الجوزی افترا نمود
که او اینحدیث را در موضوعات ذکر کرده است و ملا علی قاری نیز حکم وضع را با بن الجوزی منسوب ساخته بلکه قاری
عاری از ولای وصی حبیب باری ومبتلا بحب جهول غاری از ظاهر عبارت پا فراتر نهاده بر محض اسناد ذکر اینحدیث
در موضوعات با بن الجوزی راضی نشده بمفاد زاد فی الطنبور نغمة چنان سرائیده که ابن الجوزی درباب
اینحدیث شریف کلمه موضوع بر زبان آورده یعنی بدلالت مطابقی بغیر دخل تضمن والتزام بصراحت تمام وضع آن ظاهر
نموده چنانچه در مرقاة شرح مشکوة در آخر این روایت مذکورست رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب
ای اسنادا ومتنا ولا منع من الجمع قال ابن الجوزی موضوع انتهی ومن القطع الیقینی البار السطوع
ان ادعاء القاری المطوع انه قال ابن الجوزی موضوع افتراء محض وبهت محظور ممنوع وجزاف
ملوم مردوع واسّ متقوله والمتفوه به مقلوع ورأس المتجاسر علیه بدلیل الفحص مقموع وفاضل حسبان
با وصف اظهار اعتنا بذکر فضائل ابنای رسول صلوات الله وسلامه علیهم ما اختلف الجدیدان نیز بتقلید ناسدید
شعرانی عمدة اهل العرفان پیش گرفته با فترا و بهتان ادعای ذکر ابن الجوزی این حدیث را در موضوعات بر زبان آورده در
کتاب اسعاف الراغبین فی سیرة المصطفی وفضائل اهل بیته الطاهرین گفته واما اخرجه الحاکم فی مستدرکه
من انه صلی الله علیه وسلم اتی بطیر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یأکل معی من
هذا الطیر فاتاه علی فهو وان کان مما تشبث به الرافضة فی تفضیلهم علیا حدیث باطل ذکره ابن الجوزی
فی الموضوعات وافرده الحافظ الذهبی بجزء وقال ان طرقه کلها باطلة واعترض الناس علی الحاکم حیث
ادخله فی المستدرک واین کلام سخافت نظام خالی از عثرات بادیة الهوان وسقطات ناشیه من الطغیان نیست
زیرا که اولا حکم جزمی صاحب اسعاف ببطلان اینحدیث کاشف الاسداف محض جزاف وسفساف وبهت شنار
واعتساف وسراسر خلاف نقد واحصاف وعین اسعاف رغبات جاحدین اجلاف وانهماک در تعصب واسفاف
واصرار واجحاف بمطلب متدینین اهل انصاف ست وثانیا ادعای ذکر ابن الجوزی اینحدیث را در موضوعات

از شنائع هنات و فظائع تقوّلات و قبائح هفوات و مناکیر تجاسرات ست و ثالثاً نسبت قول بطلان جمیع طرق حدیث طیر
بسوی ذهبی بهتانی ست که پایانی ندارد فی الحقیقة بسبب اجتماع تعصب و تصلب و تقلید غیر سدید و تجاسر و تهور و عدم
نقد و اتقان و فقدان تحقیق و امعان درر ذوات عالیة الصفات فاضل معبان غرائب افادات جالبه خسران و عجائب تفوهات
سورته شنان ازان صدر الاعیان بظهور رسیده اعظم اسباب حیرت اولی الالباب گردیده و علامه معروف فی الآفاق
والادانی اعنی محمد بن علی الشوکانی نیز باآنهمه دعوی کمال تحری و اجتهاد و سلوک منهج رشد و سداد بتقلید غیر رشید محمد طاهر غبید
ادعای باطل ذکر ابن الجوزی این حدیث شریف را در موضوعات آغاز نهاده درپی تفضیح و توهین خویش فتاده چنانچه
در فوائد مجموعه فی الاحادیث الموضوعه میفرماید حدیث اللهم ائتنی باحب الخلق الیک یاکل معی هذا الطیر
قال فی المختصر له طرق کثیرة کلها ضعیفه وقد ذکره ابن الجوزی فی الموضوعات واما الحاکم فاخرجه
فی المستدرک وصححه واعترض علیه کثیر من اهل العلم ومن اراد استیفاء البحث فلینظر ترجمة الحاکم
فی النبلاء و افتراء اینکه ازین حضرات بر ابن الجوزی صادر شده وجش هیچ پیدا نمی شود که حیثیت ظاهرا چون دانسته اند
که ابن الجوزی بسیاری از احادیث فضیلت مرتضوی را در موضوعات وارد کرده و خصوصا این قسم احادیث را که
اهل حق بان تمسک می نمایند حتی الوسع قطعا در اکاذیب داخل ساخته لهذا این حدیث را هم داخل موضوعات کرده باشد
پس رجما بالغیب من دون مراجعة کتاب گفتند که ابن الجوزی آنرا موضوع گفته حالانکه بنص حافظ علائی و محقق
ابن حجر دانستی که ابن الجوزی اینحدیث را در موضوعات داخل نکرده و خود کتاب الموضوعات شاهد عدل همین ست
اینک نسخه عتیقه آن بحمد الله تعالی حاضرست هر کسیکه ادعای ذکر ابن الجوزی اینحدیث را دران کتاب دارد بسم الله
قدم در وادی تفحص نهد و اندک زحمتی برداشته حدیث طیر را ازان برآرد و منت بر جان اسلاف نا انصاف خود
نهد بالجمله ادعای ذکر ابن الجوزی این حدیث شریف را در کتاب الموضوعات حرفیست بغایت بی اصل و پوچ بلی
ابن الجوزی در کتاب علل متناهیه که موضوع آن احادیثی ست که من حیث السند ضعیف ست و الفاظ آن دلالت
بر کذب و افترای آن ندارد طرق کثیره از حدیث طیر وارد ساخته کلام در انها آغاز نهاده و آن بمطلوب اهل حق مضرتی نمیرساند
بچند وجه اول آنکه چون تعصب و عناد و توغل و لداد ابن الجوزی و افراط و عجلت او در حکم بالوضع و مبادرت
بآن بیاندک توهمی و شائبه وهمی حسب تصریح محققین ثابت ست و نیز عصبیت او در قدح اکابر معلوم ارباب بصائر
و تسمیح تفصیله انشاء الله فی المجلد الاتی پس شمار کردن او حدیثی را با وصف کثرت طرق آن از احادیث واهیه
و آغاز نهادن قدح و جرح در اسانید طرق آن هرگز نزد ارباب الباب قابل اعتنا و التفات نخواهد بود دوم آنکه
ابن الجوزی با وصف کلام در اکثر طرق مذکوره راه قدح و جرح را در بعض آن مسدود یافته باآنهمه تعصب در رجال
سلسله آن بوجه من الوجوه قدح نکرده و بحال خود گذاشته پس هرگاه بعض طرق مذکوره بحدی متین ست که ابن الجوزی

با وصف نعت بی پایان خود قدح آن نتوانسته پس ادخال آن در زمرهٔ واهیات از جملهٔ خرافات و جزافات باشد سوم
آنکه قدح و جرح ابن الجوزی در اکثر طرق محل مناقشه بلکه مناقشات کثیره است بلکه وهن و رکاکت آن بر عارف فنون جرح و
تعدیل غیر مخفی ست چون فائده زیادی در شرح آن نیست درینمقام از تفصیل آن اعراض می نمایم چهارم آنکه اگر قدح
ابن الجوزی در طرق مذکوره تسلیم هم کنیم منتهای آن ضعف این طرق ست و سابقا حسب افادات ائمه قوم دریافتی که اجتماع
طرق ضعیفه برای حدیثی سبب تقوی و تایید بعض آن ببعض می شود و حدیث را بدرجهٔ حسن میرساند پس بحمد الله تعالی بوضوح
انجامید که صرف همین طرق کثیره که ابن الجوزی ذکر کرده و از راه عناد دران قدح آغاز نهاده مع قطع النظر عن غیرها بسبب تایید
و تقوی بعض آن ببعض سبب ارتقاء حدیث بدرجهٔ حسن ست پنجم آنکه چون در ما سبق بحمد الله المنعام صحت و حسن طرق حدیث
اینحدیث بادلهٔ قاطعه بمعرض بیان آمده است پس این طرق کثیره اگرچه مقدوح هم باشد تایید و تسدید و توکید و تشیید
آن طرق صحیحه و حسنه خواهد کرد و قوتی عظیم بحدیث شریف خواهد بخشید و هرگاه ازین بیان متین و تبیان رزین معلوم
کردی که حوالهٔ حکم وضع بجزری خود بی سر و پاست که نام کتاب دران غیر مذکور و نه کتابی ازو در موضوعات معروف و مشهور
و جسارت پر خسارت ذهبی فی اهیال الذریع خود مصداق انا علی ذهاب به لقادرون میباشد که بعد تسلیم صحت نقل کاتب
از کتاب تلخیص بطلان آن بعبارت تذکرهٔ ذهبی بلکه عبارت میزان واضح و لائح ست و ابن طاهر
که برین قطعیت اقدام کرده خودش مطعون و معیوب و مقدوح و مثلوب و مجروح و مقصوب ست و نسبت تعدیه ابن الجوزی
این حدیث را از موضوعات محض افترا و بهتان و کذب و عدوان ست بر تو واضح گردید که موضوع گفتن حدیث طیر از
هیچ محدثی که قابل ادنی اعتنا و التفات باشد بپایهٔ ثبوت نمیرسد چه جا موضوع گفتن جمعی از محدثین و چه جا موضوع گفتن
اکثر محدثین آری بعض متکلمین متعصبین و مجادلین متعصلین و مکابرین متعسفین و معاندین متصلفین بلا شاهد و دلیل محض موافق نفس
پر تسویل باین خرافت سراپا آفت زبان کشاده و چون رد دلائل اهل الحق پیش نظر نهاده اند ابواب اختراع صنوف مجازفات
و هفوات کشاده داد عناد و لداد کما ینبغی داده ابن تیمیه حرانی که تعصب و عنادش که در کمال ظهور ست بملاحظهٔ اینحدیث
آتش تعصب و عداوت در کانون سینه‌اش افروخته جگر خود بالتهاب آن بسان کباب سوخته بمزید غرور و خرخرافاتی چند
در تکذیب آن بهم اندوخته چنانچه در جواب علامهٔ حلی که اینحدیث را ذکر فرموده می گوید الجواب من وجوه احدها
المطالبة بتصحیح النقل وقوله روی الجمهور کافةً کذب علیهم فان حدیث الطیر لم یروه احد من
اصحاب الصحیح ولا صححه ائمة الحدیث ولکن هو مما رواه بعض الناس کما رووا امثاله فی فضل غیر
علی بل قد رووا فی فضائل معاویة احادیث کثیرة وصنف فی ذلک مصنفات واهل العلم
بالحدیث لا یصححون هذا ولا هذا بر ناظر منصف ظاهر ست که انکار روایت کردن اصحاب صحیح حدیث
طیر را موجب نهایت حیرت ست و مثل آنست که کسی بگوید وجوب صلوة را احدی از اصحاب صحیح روایت نکرده

سبحان الله این حدیث در صحیح ترمذی و صحیح حاکم موجود است و چون نسائی آن را در خصائص روایت کرده و حسب
روایت ابن سیاء خصائص از جمله صحیح نسائی می‌باشد پس بنا بر آن این حدیث در صحیح نسائی هم مروی خواهد بود و این متعصب
متجاهل حق کوش می‌گوید که احدی از اصحاب صحیح آن را روایت نکرده و غالبا این متجاهل مامون عباسی و قاضی القضاة
یحیی بن اکثم و اسحق بن ابراهیم بن حماد بن زید و چهل و نه نفر از کبار علمای زمان مامون و ابو عمر احمد بن عبد ربه
قرطبی و ابو عبد الله الحاکم و قاضی القضاة عبد الجبار اسد آبادی و ابو عبد الله محمد یوسف کنجی را که بعضی از حضرات
مصححین این حدیث شریف و بعضی مسلمین تصحیح آن هستند و جلالت و تبحر شان در علوم حدیث محل ارتیاب نیست از
ائمه حدیث نمی‌گیرد که میگوید و لا صححه ائمة الحدیث آری هر کسیکه بکلمه حق قلوب متعصبین مجروح شد چگونه نزد شان از
ائمه حدیث اهل سنت باشد و گمان میبرم که ابن تیمیه بر اخراج این حضرات از ائمه حدیث اکتفا ننموده و توجه بالزام اخراج دیگر
اکابر نیز فرموده بلکه او بمزید تعصب باهر و تعنت خاتر بقبول خود و لکن هو مما رواه بعض الناس ایشان همچنان ظاهر کرد
که تمامی روات و مخرجین این حدیث از احاد ناس و عوام ناحق شناس بودند عاقل منصف را باید که بغور این کلمه خبیثه
در باید و انصاف نماید که ابو حنیفه و احمد بن حنبل و عباد بن یعقوب و ابو حاتم رازی و ترمذی و بلاذری و عبد الله بن
احمد و ابو بکر بزار و نسائی و ابو یعلی و محمد بن جریر طبری و ابو القاسم بغوی و یحیی بن صاعد بغدادی و ابن ابی حاتم
و ابو عمر بن عبد ربه و قاضی حسین محاملی و ابن عقده و مسعودی و احمد بن سعید جدی و طبرانی و ابن السقا
و ابو اللیث فقیه و ابن شاهین و دارقطنی و ابن شاذان حربی و ابن بطه عکبری و ابو بکر نجار و ابو عبد الله الحاکم و خرکوشی
و ابن مردویه و ابو نعیم و ابن حمدان و ابن مظفر عطار و بیهقی و ابن بشران و ابن عبد البر و خطیب بغدادی و ابن المغازلی
و ابو المظفر سمعانی و محیی السنة بغوی و رزین عبدری و نطنزی و اخطب خوارزم و عمر ملا و ابن عساکر و مجد الدین
ابن اثیر و عز الدین بن اثیر و ابن نجار و ابن طلحه و سبط ابن الجوزی و محمد بن یوسف کنجی و محب طبری و ابراهیم
حموی و غیر ایشان آیا از جمله عوام و غافلین از نقد کلام سید الانام علیه و آله السلام بودند یا از اساطین محققین اعاظم
متقدمین و اکابر حفاظ محدثین و اجله نقاد محققین و حیرتم بسوی خود می‌کشد که چگونه ابن تیمیه فخر این همه و صدور
را بدرک اسفل توهین و تهجین رسانیده و این همه اکابر مشهور را در زمره جاهلین و ذاهلین و غافلین و مغفلین گنجانیده و کاش
اگر مصادمت نقل و مجانبت عقل اختیار نموده دیگران را از زمره ناهنجار معدود فرموده بود ابو حنیفه و احمد بن
حنبل و ابو حاتم رازی و نسائی و محمد بن جریر طبری و دارقطنی را باین منقصت شنیعه نمی‌آلود زیرا که احمد و ابو حاتم
و نسائی و دارقطنی حسب افاده خودش در همین کتاب ائمه و نقاد و حکام و حفاظ حدیث اند و خبرت و معرفت تامه
باقوال نبی و احوال صحابه و تابعین و دیگر ناقلین حدیث طبقة بعد طبقة دارند و کتب کثیره در معرفت حال رجال
ناقلین آثار و اسمار شان تصنیف کرده اند و ابو حنیفه و احمد بن حنبل و محمد بن جریر طبری حسب اظهارش چنان علو و

وکمال دارند که معاذ الله از جناب عسکریین علیهما السلام عالمتر بدین خدا و رسول هستند و پناه بخدا بطلان شان بحدی رسیده
که اگر کسی از عسکریین علیهما السلام بو احدی از ایشان فتوی دهد رجوع او باجتهاد خود اولی خواهد بود بلکه واجب
خواهد بود یعنی اعتنا بفتوی یکی از عسکریین علیهما السلام ناجائز و حرام خواهد بود بلکه عیاذا بالله واجب بر مثل عسکریین
و امثال ایشان یعنی دیگر ائمه اهلبیت علیهم السلام آنست که تعلم کنند از یکی ازین مذکورین پس وای بر ابن تیمیه که با وصف
مدح عظیم این حضرات و تبجیل و تعظیم شان بکلمات حیرت آیات و مرتبه ایشانرا بالاتر از مرتبه ائمه اهلبیت علیهم السلام نهادن
و در ستایش ایشان داد ناصبیت و حروریت دادن درین مقام بمزید عصبیت شامت انجام ایشانرا از احاد ناس
می شمارد و وزنی برای شان و مرویات شان نمی گزارد اما آنچه ابن تیمیه درین کلام خرافت نظام سرائیده که اهل علم
بحدیث نه تصحیح فضائل جناب امیر المومنین علیه السلام می کنند و نه تصحیح فضائل معاویه پس هر چند بظاهر اهلسنت را
باعث انبساط و فرح ست لکن فی الواقع جالب انواع الم و ترح زیرا که ازینجا آشکار شد که ادعا های متاخرین سنیه
که اهلسنت از قدیم الایام در تصحیح فضائل اهلبیت علیهم السلام اعتنا و اهتمام دارند و همت بر جمع و تدوین آن می گمارند
و تصنیف کتب و دفاتر عظام می پردازند و بایراد آن کتب و اسفار خویش مزین می سازند و اینکه معاذ الله من ذلک
الحق و یقین در فضائل امیر المومنین علیه آلاف سلام رب العالمین کاسه لیس و خوشه چین ائمه و محدثین متسننین می باشند
و هنگام نقل این فضائل عظام بر قلوب نواصب لئام نمک از نمکدان اهل سنت می پاشند الی غیر ذلک من الدعاوی
العریضة الطویلة و المجازفات الممحولة المهیلة جمله مهمل و باطل و از قبیل تطویل بلاطائل ست و هرگز اهل علم بالحدیث
از ایشان تصحیح فضائل جناب امیر المومنین علیه السلام نمی نمایند و ابدا همت بر سواد و تبیین مناقب آنجناب نمی فرمایند
ولا یحیق المکر السیء الا باهله و علاوه برین آفتی عظیم بر سر اهلسنت رسید یعنی سقوط روایات شان از پایه
اعتماد و اعتبار ظاهر و واضح گردید زیرا که هرگاه ایشان درحق معاویه احادیث کثیره وضع نموده نوبت بجمع
مصنفات و ساختن مولفات رسانیده باشند و باین صنیع شنیع دیگران را گول داده پس چگونه روایات شان در
دیگر ابواب محل اعتماد ارباب احلام و الباب باشد و ازین کلام ابن تیمیه گلی دیگر شگفت چه ظاهر شد که کسانیکه روات
فضائل معاویه می کنند و تصدیق آن می نمایند از اهل علم بالحدیث نیستند بلکه ایشان از جمله جهال واهی و بسبب
تصدیق موضوعات جالبین انواع خسار و تباهی می باشند پس ازینجا آنچه در حق والد ماجد جناب شاه صاحب
که در ازالة الخفا تشمیر ذیل در اثبات مناقب جلیله برای معاویه کرده و همچنین ابن حجر که در رساله مفرده در مناقب
معاویه و دفع مثالب او تصنیف نموده و امثال شان لازم می آید خود ظاهر ست و مستبین والله لا یهدی
کید الخائنین ثم قال الثانی ان حدیث الطیر من المکذوبات الموضوعات عند اهل المعرفة بحقائق النقل
قال الحافظ ابو موسی المدینی قد جمع غیر واحد من الحفاظ طرق احادیث الطیر للاعتبار و المعرفة کالحاکم النیسابوری

وابی نعیم وابن مردویه وسئل الحاکم عن حدیث الطیر فقال لا یصح هذا مع ان الحاکم منسوب الی التشیع وقد طلب منه ان یروی حدیثا فی فضل معاویة فقال ما یجیء من قلبی ما یجیء من قلبی وقد ضربوه علی ذلک فلم یفعل وهو یروی فی الاربعین احادیث ضعیفة بل موضوعة عند ائمة الحدیث کقوله بقتال الناکثین والقاسطین والمارقین لکن تشیعه وتشیع امثاله من اهل العلم بالحدیث کالنسائی وابن عبد البر وامثالهما لا یبلغ الی تفضیله علی ابی بکر وعمر فلا یعرف فی علماء الحدیث من یفضله علیهما بل غایة التشیع منهم ان یفضله علی عثمان او یحصل منه کلام واعراض عن ذکر محاسن من قاتله ونحو ذلک لان علماء الحدیث قد عصمهم وقیدهم ما یعرفون من الاحادیث الصحیحة الدالة علی فضیلة الشیخین ومن ترفض ممن له نوع اشتغال بالحدیث کابن عقدة وامثاله فهذا غایته ان یجمع ما یروی فی فضائله من المکذوبات والموضوعات لا یقدر ان یدفع ما تواتر من فضائل الشیخین فانها باتفاق اهل العلم بالحدیث اکثر مما صح من فضائل علی واصح واصرح فی الدلالة واحمد بن حنبل لم یقل انه صح لعلی من الفضائل ما لم یصح لغیره بل احمد اجل من ان یقول مثل هذا الکذب بل نقل عنه انه قال روی له ما لم یرو لغیره مع ان فی نقل هذا عن احمد کلاما لیس هذا موضعه و این کلام خرافت نظام ابن تیمیه اول دلیل بر اختلال حواس و جنون و وسواس اوست زیرا که ادعای آنکه یعنی که حدیث طیر نزد اهل معرفت بحقائق نقل از مکذوبات و موضوعات ست ادعائیست بی دلیل و تخرص و توهمی ست غیر قابل تعویل و بنائی آن بجز تعصب و عناد و غرو و لداد و عصبیت و شنار و حروریت و بغضا و مجازفت و عدوان و حیف و شنآن و جور و طغیان و زیغ و عدوان دیگر چیزی نیست مقام کمال حیرت ست که چگونه ابن تیمیه با وصف آنهمه تدرب و تمهر و تحذلق و تبحر و عروج بمعارج شیوخت اسلام و وصول بمدارج تصدر انام لب باین دعوی باطل کشوده و زبان باین هجر و هذیان آلوده و هرگز دلیلی بران اقامت ننموده واصلا بارتکاب این کذب صریح و زور قبیح مبالاتی نفرموده بالجمله هر کسیکه بادنی رائحه از روائح اسلام و انعام معطر مشام خویش کرده ابداً تصدیق این دعوی باطل شیخ الاسلام نخواهد نمود و هرگز باخراج اکابر و اساطین اهلسنت که راوی و مثبت این حدیث شریف هستند از زمرهٔ عارفین بحقائق نقل راضی نخواهد بود و عجب اینست که ابن تیمیه با آنهمه بالا خوانی و دراز نفسی در مقام تشریح و توضیح نام احدی از ان عارفین بحقائق نقل که حسب مزعوم متخیله اش این حدیث شریف را از مکذوبات موضوعات دانسته اند ذکر ننموده راه اغفال و اهمال و اخلال صریح پیموده حالانکه مناسب این دعوی عظیم آن بود که اسمای جمع ازین جماعه را بر زبان می آورد گو آنهم جز افتضاح مفادی نداشت زیرا که سابقا از افادات حافظ علائی و علامه سبکی و محقق ابن حجر مکی دانستی که حکم بوضع این حدیث شریف از هر کسیکه باشد سراسر باطل و نامقبول و نهایت فظیع و شنیع و مدخول ست و نمیدانم قول ابو موسی مدینی را که ابن تیمیه نقل کرده باثبات مکذوبیت و موضوعیت

این حدیث کدام ربط حاصل است زیرا که مفادش جز این نیست که حفاظ اهل سنت مثل حاکم و ابونعیم و ابن مردویه طرق احادیث طیر را بغرض شناختن حال آن جمع کرده احراز سعادت کرده اند و این کلام منحوس اخزاه الله لا له بر موضوع بودن این حدیث دلالت ندارد بلکه بنابر افادهٔ سبتی که جمع نمودن علمای اهل سنن اجزای مفرده را در طرق این حدیث شریف بوجوه عدیده دال بر کمال ثبوت و تحقق این حدیث شریف می باشد این ست حال اکابر متکلمین حضرات سنیه که هنگام مناظره اهل حق چنان دست و پا گم می کنند که ضار را از نافع و مثبت را از مانع در نمی یابند و انچه ابن تیمیه از حاکم نقل کرده که او گفته حدیث طیر صحیح نیست پس این نقل از اکاذیب و مفتریات نواصب است بر بیچاره حاکم او چگونه بعدم صحت این حدیث حکم می کرد حالانکه خود در مستدرک علی رغم الجاحدین القاصرین والنواصب الخاسرین اثبات صحت این حدیث شریف بزور و شور نموده انوف ایشان بخاک مذلت سوده و معهذا نقل حکم بعدم صحت حدیث طیر غایتش آنست که ظنی باشد و حکم بصحت آن در مستدرک قطعی و ظنی معارض قطعی نمی تواند شد و بر فرض قطعیت این نقل چون بتصریح ذهبی کما ستعلم حاکم ازین رای فاسد رجوع کرده قابل احتجاج نیست و اگر رجوع هم نمیکرد پس برا قول بوضع حجت نمی شد بلکه قول بصحت برای الزام و افحام مخالفین کافی بود بلکه اگر اخراج حاکم این حدیث شریف را در مستدرک از سر غیر ثابت و قدح و جرح آن از او متحقق می شد باز هم ضرری بالحق نمی رسید که بحمد الله تعالی ادله دیگر بس قوی بر ثبوت و تحقق این حدیث شریف موجود است و قول بوضع آن حسب افاده علائی و سبکی و ابن حجر قول زائف باطل مطرود و الحمد لله الملک الحق الودود و محتجب نماند که ذهبی هم در تذکرة الحفاظ بحاکم این قول را نسبت کرده و علامه محمد بن اسمعیل الامیر در روضه ندیه شرح تحفه علویه جوابش بطول و اشباع نوشته چنانچه بعد ذکر حدیث طیر در کتاب مذکور گفته قلت هذا الخبر رواه جماعة عن انس منهم سعيد بن المسيب و عبد الملك بن عمير و سليمان بن الحجاج الطائفي و ابن ابي الرجال الكوفي و ابو الهندي و اسمعيل بن عبد الله بن جعفر و يغنم بن سالم بن قنبر وغيرهم واما ما قال الحافظ الذهبي في التذكرة في ترجمة الحاكم ابي عبد الله المعروف بابن البيع الحافظ المشهور مؤلف المستدرك وغيره بعد ان ساق حكاية و سئل الحاكم ابو عبد الله عن حديث الطير فقال لا يصح ولو صح لما كان احد افضل من علي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذهبي قلت ثم تغير راي الحاكم فاخرج حديث الطير في مستدركه قال الذهبي واما حديث الطير فله طرق كثيرة قد افردتها بمصنف ومجموعها يوجب ان الحديث له اصل انتهى كلام الذهبي فاقول كلام الحاكم هذا لا يعلم عنه او انه قاله ثم رجع عنه كما قال الذهبي ثم تغير رايه وانما قلنا ذلك لامرين احدهما وهو اقواهما ان القول بافضلية علي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مذهب الحاكم كما نقله الذهبي ايضا في ترجمته عن ابن طاهر قال الذهبي قال ابن طاهر كان يعني الحاكم شديد التعصب للشيعة في الباطن وكان يظهر التسنن في التقديم

والخلافة وكان منحرفا عن معوية وانّه يتظاهر بذلك ولا يتعذر منه انتهى كلام ابن طاهر وقرّره الذهبي
بقوله قلت اما انحرافه عن خصوم علىّ فظاهر واما الشيخان فمعظم لهما بكل حال فهو شيعي لا رافضي
انتهى قلت اذا عرفت هذا فكيف يطعن الحاكم في شئ هو رايه ومذهبه ومن ادلّة ما يجنح اليه فان صحّ
عنه نفي صحة حديث الطائر فلا بدّ من تاويله بانّه اراد نفي اعلى درجات الصحة اذ الصحة عند
ائمة الحديث درجات سبع اوانّ ذلك وقع منه قبل الاحاطة بطرق الحديث ثم عرف فيما بعد ذلك
فاخرجه فيما جعله مستدركا على الصحيحين والثاني ان اخراجه في المستدرك دليل صحته عنده فلا يصح
نفي الصحة عنه الا بالتاويل المذكور وعلى كل حال فقدح الحاكم في الحديث لا يتم ثم هذا الذهبي مع تعلله
وما ينزي اليه من النّصب الّف في طرقه جزءً فعلى كل تقدير قول الحاكم لا يصح لا بدّ من تاويله ولانّه علل عدم
صحته بامر قد ثبت من غير حديث الطّير وهو انّه اذا كان احب الخلق الى الله كان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ثبت
انّه احب الخلق الى الله من غير حديث الطائر وبعد ذكر بعض احاديث دالّه بر احبيت آنجناب گفته واذا ثبت انّه احب الخلق الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانّه احبّ الخلق الى الله سبحانه فانّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون لا احبّ اليه الّا الاحبّ الى الله سبحانه وانه قد ثبت
انه احب الخلق الى الله من ادلّة غير حديث الطائر فاذا ينكر من دلالة حديث الطير على الاحبية الدالة على الافضلية فيها تجمل هذه الادلة انّ قادحة
في صحة الحديث كما نقل على الحاكم ويقرر ان الحافظ ابا عبد الله الحاكم ما اراد الّا الاستدلال على ما يذهب اليه من افضلية علي
بتعليق الافضلية على صحة حديث الطّير وقد عرف انّه صحيح فاراد استنزال الخصم الى الاقرار بما يذهب
اليه الحاكم فقال لا يصح ولو صحّ لما كان احد افضل من علي بعده وقد تبين صحته عنده وعند خصمه فيلزم
تمام ما اراده من الدليل على مذهبه اما آنچه ابن تیمیه بمزید سلاطت لسان گفته هذا امر ان الحاکم منسوب
الى التشيع پس اگر مقصود از ان اینست که حاکم را بعض متعصبین بتشیع منسوب کرده اند اگرچه فی الواقع او تشیع
نبوده فمسلّم لکن ایش یجدی هذا و اگر مراد ابن تیمیه آنست که این نسبت واقعیت دارد و حاکم متشیع بوده فهو باطل
محض و برادنی متتبعی که کتب رجال را بنظر انصاف دیده در کمال وضوح خواهد بود که هیچ دلیل متین بر تشیع حاکم قائم نیست
و از همین جاست که بسیاری از علما ترجمه حاکم اصلا ذکر نسبت تشیع باو ننموده اکتفا بر اظهار کمال حذق و براعت و نقد و
اتقان او فرموده اند و هر عاقلی میداند که محض ادعای باطل بعض متعنتین در شان حاکم رئیس المحدثین چه میگشاید و امثال این
هفوات باطله و تفوهات لاطائله بچه کار می آید و علاوه برین چون سابقا در مجلد حدیث ولایت دانستی که تشیع هرگز قادح
در عدالت نیست بلکه در همین مجلد در وجه سوم دریافتی که رفض هم منافی وثاقت نیست پس اگر حاکم متشیع بلکه رافضی
هم می بود در وثاقت و عدالت و جلالت و نبالت و ریاست و امامت او که مثل آفتاب روشن است خللی راه نمی یافت
فکیف و هو من کبار اهل السنة بل اساطینهم و صدور علمائهم بل سلاطینهم و اما آنچه گفته که از حاکم روایت

حدیثی در فضل معاویه نخواستند او نکرد و این امر را گویا دلیل تشیع او ساخته پس اعجب العجاب ست چه قبل ازین
خود گفته ست که اهل العلم بالحدیث تصحیح فضائل معاویه نمی کنند اگر بیچاره حاکم هم شریک شان شد و روایت فضل
موضوع او نکرد چه قسم شیعی گردید مگر آنکه بگوید که اهل علم بالحدیث با وصف عدم تصحیح فضائل معاویه تصحیح فضائل
جناب امیر علیه السلام هم نمی کنند و چونکه حاکم تصحیح بعض فضائل جناب امیر علیه السلام کرده است و از روایت
فضائل معاویه امتناع کرده شیعی باشد وذلک مما یضحک الثکلی ومع ذلک علامه سبکی این حکایت امتناع حاکم را کذب دانسته
بر دفع آن پرداخته چنانچه در طبقات شافعیه کبری بعد نقل آن از ابن طاهر باین الفاظ سمعت ابا الفتح سمکویه بهراة
یقول سمعت عبد الواحد الملیحی یقول سمعت ابا عبد الرحمن السلمی یقول دخلت علی ابی عبد الله الحاکم
وهو فی داره لا یمکنه الخروج الی المسجد من اصحاب ابی عبد الله وذلک انهم کسروا منبره ومنعوه من
الخروج فقلت له لو خرجت واملیت فی فضائل هذا الرجل حدیثا لاسترحت من هذه الفتنة فقال
لا یجیء من قلبی یعنی معاویة در مقام جواب از ان گفته والغالب علی ظنی ان ما عزی الی ابی عبد الرحمن السلمی
کذب علیه ولم یبلغنا ان الحاکم ینال من معاویة ولا یظن ذلک فیه وغایة ما قیل فیه الافراط فی ولاء علی کرم الله وجهه ومقام الحاکم عندنا
اجل من ذلک اما حکم ابن تیمیه بموضوع بودن حدیث قتال الناکثین والقاسطین والمارقین پس آن بیجایی ست محوای
نشده برین وقاحت مگر آنکه چون در اعتقاد خبیثش تخطیه جناب امیر علیه السلام در قتال اهل جمل و صفین مکنون گشته چنانچه در
خرافات خود بعض جا باظهار آنهم پرداخته لهذا از غایت ناصبیت میخواهد که احادیثی را که دال ست بر محق بودن آنجناب
در قتال این ناکسان بدون دلیل موضوع گوید حالانکه این احادیث بمرتبه صحیح و ثابت گشته که متعصبین اهل سنت هم چاره
بجز اقرار صحت آن نیافته اند چنانکه والد مخاطب با وصف میلان بتخطیه جناب امیر علیه السلام اینحدیث را و امثال آنرا
در کتب خویش ذکر کرده بل تصریح بثبوت آن نموده و خود مخاطب اینحدیث را در مطاعن عثمان ثابت دانسته پس اگر
تصحیح مثل این احادیث موجب تشیع ست پس والد مخاطب و خود مخاطب هم شیعی باشد و بحمد الله تعالی برای کمال ثبوت
اینحدیث شریف و بطلان مجازفت ابن تیمیه عفیف افادات دیگر اعلام سنیه نیز موجود ست ابو عمر یوسف بن عبد الله المعروف
بابن عبد البر در استیعاب بترجمه جناب امیر المومنین علیه السلام گفته وروی من حدیث علی کرم الله وجهه ومن
حدیث ابن مسعود ومن حدیث ابی ایوب الانصاری انه امر بقتال الناکثین والقاسطین والمارقین و ابو المؤید
موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم در کتاب المناقب بعد روایت حدیثی باین اسناد اخبرنی الشیخ الامام
شهاب الدین ابو النجیب سعد بن عبد الله بن الحسن الهمدانی المعروف بالمروزی فیما کتب الی من همدان قال
اخبرنا الحافظ ابو علی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد باصبهان فیما اذن لی فی الروایة عنه قال اخبرنا
الشیخ الادیب ابو یعلی عبد الرزاق بن عمر بن ابراهیم الطهرانی سنة ثلث وسبعین واربعمائة قال

اخبرنا الامام الحافظ طراز المحدثین ابو بکر احمد بن موسی بن مردویہ الاصبہانی الخ گفتہ وبھذا الاسناد عن الحافظ ابی بکر احمد بن موسی بن مردویہ ھذا قال حدثنا محمد بن علی بن دحیم قال حدثنا احمد بن حازم قال حدثنا عثمان بن محمد قال حدثنا یونس بن ابی یعقوب قال حدثنا حماد بن عبد الرحمن الانصاری عن ابی سعید التیمی عن علی علیہ السلام قال عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل الناکثین والقاسطین والمارقین فقیل لہ یا امیر المومنین من الناکثون قال الناکثون اھل الجمل والمارقون الخوارج والقاسطون اھل الشام و ابن اثیر جزری در اسد الغابہ بترجمہ جناب امیر المومنین علیہ السلام گفتہ انبأنا ارسلان بن بغان الصوفی حدثنا ابو الفضل احمد بن طاہر بن سعید بن ابی سعید المیھنی انبأنا ابو بکر احمد بن خلف الشیرازی انبأنا الحاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحافظ انبأنا ابو جعفر محمد بن علی بن دحیم الشیبانی حدثنا الحسین بن الحکم الحبری حدثنا اسمعیل بن ابان حدثنا اسحاق بن ابراھیم الازدی عن ابی ھارون العبدی عن ابی سعید الخدری قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتال الناکثین والقاسطین والمارقین فقلنا یا رسول اللہ امرتنا بقتال ھؤلاء فمع من فقال مع علی بن ابی طالب معہ یقتل عمار بن یاسر واخبر الحاکم انبأنا ابو الحسن علی بن ممشاد العدل حدثنا ابراھیم بن الحسین بن دیزیل حدثنا عبد العزیز بن الخطاب حدثنا محمد بن کثیر عن الحارث بن حصیرۃ عن ابی صادق عن مخنف بن سلیم قال اتینا ابا ایوب الانصاری فقلنا قاتلت بسیفک المشرکین مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم جئت تقاتل المسلمین قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتال الناکثین والقاسطین والمارقین و انبأنا ابو الفضل بن ابی الحسن باسنادہ عن ابی یعلی حدثنا اسمعیل بن موسی حدثنا الربیع بن سہل عن سعید بن عبید عن علی بن ربیعۃ قال سمعت علیا علی منبرکم ھذا یقول عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل الناکثین والقاسطین والمارقین و شہاب الدین احمد در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل گفتہ عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم لعلی رضوان اللہ تعالی علیہ ما یلقی من بعدہ فبکی وقال اسئلک بقرابتی وصحبتی الا دعوت اللہ تعالی ان یقبضنی قال صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم یا علی تسألنی ان ادعو اللہ لاجل مؤجل فقال یا رسول اللہ علی ما اقاتل القوم قال صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم علی الاحداث فی الدین وعن ابی سعید رضی اللہ تعالی عنہ عن علی کرم اللہ تعالی وجہہ قال عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم ان اقاتل الناکثین والقاسطین والمارقین فقیل لہ یا امیر المومنین من الناکثون قال کرم اللہ تعالی وجہہ الناکثون اھل الجمل والقاسطون اھل الشام والمارقون الخوارج رواھما الصالحانی وقال رواھما الامام المطلق روایۃ

ودرایة ابوبکر بن مردویه وخطیب خوارزم الموفق ابو المؤید ادام الله جمال العلم بانوار اسانیدهما ومشهور مسانیدهما ومحمد صدر عالم در معارج العلی فی مناقب المرتضی گفته واخرج ابن ابی شیبة وابن عدی والطبرانی وعبد الغنی بن سعید فی ایضاح الاشکال والاصبهانی فی الحجة وابن منده فی غرائب شعبة وابن عساکر عن علی قال امرت بقتل الناکثین والقاسطین والمارقین ونیز محمد صدر عالم در معارج العلی گفته واخرج الحاکم فی الاربعین وابن عساکر عن علی قال امرت بقتال ثلثة القاسطین والناکثین والمارقین فاما القاسطون فاهل الشام واما الناکثون فذکرهم واما المارقون فاهل النهر یعنی الحروریة ومحمد بن اسمعیل الامیر در روضه ندیه شرح تحفه علویه بشرح شعر

وسل الناکث والقاسط والمارق لا اخذ بالایمان غیا

گفته والبیت اشارة الی قتال امیر المومنین علیه السلام ثلاث طوائف بعد امامته وهم الناکثون والقاسطون والمارقون قال ابن حجر وقد ثبت عند النسائی فی الخصائص والبزار والطبرانی من حدیث علی علیه السلام امرت بقتال الناکثین والقاسطین والمارقین ذکره الحافظ ابن حجر فی تلخیص الحبیر ثم قال والناکثین اهل الجمل لانهم نکثوا بیعته والقاسطین اهل الشام لانهم جاروا عن الحق فی عدم مبایعته والمارقین اهل النهروان لثبوت الخبر الصحیح انهم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة انتهی بلفظه وظاهرست ولا کظهور النار علی العلم که هرگاه حسب افاده اعاظم محدثین مثل ابن ابی شیبه وابوبکر بزار ونسائی وابو یعلی وطبرانی وابن عدی وابن منده وعبد الغنی بن سعید وابن مردویه وابن عبد البر وابو القاسم اسماعیل اصبهانی صاحب کتاب الحجه واخطب خوارزم وابن عساکر وصالحانی وابن اثیر جزری وسید شهاب الدین احمد وحافظ ابن حجر ومحمد صدر عالم وعلامه محمد بن اسماعیل الامیر اینحدیث مروی از جناب امیر المومنین علیه السلام ثابت باشد در ثبوت حدیث تقاتل الناکثین والقاسطین والمارقین که از جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم مروی شده هرگز نزد ارباب خبرت وبصیرت شکی وریبی نخواهد ماند لاسیما که تایید آن از حدیث ابن مسعود وابو ایوب انصاری وابو سعید خدری هم ظاهرست بالجمله موضوع گفتن ابن تیمیه اینحدیث را گو باین وجه خیلی مناسب ست که او واحزاب او قائل بمضامین این گونه احادیث نیستند وتسلیم مدلول صریح آن که ضلال وخسار وهلاک وبوار وتباب وتبار محاربین جناب امیر المومنین علیه السلام تن نمی دهند لکن فی الحقیقه اعراض وانحراف ازین حدیث از شنائع عظیمه وفظائع جسیمه وبوائق مهلکات وعظائم موبقات وصریح مشاقت حفاظ اعلام وعین معاندت حافظین سنت خیر الانام علیه وآله آلاف التحیة والسلام ست آما ادعای ابن تیمیه تشیع نسائی را پس از عجائب ست زیرا که سابقا دانستی که او امام عظیم الشان از ائمه اساطین ارکان اهل تسنن می باشد وصحیح او داخل صحاح سته است که مدام اهلسنت آنرا مرجع وملاذ وموئل ومعاذ خود در امور دین می سازند وباظهار بودن آن دلیل حقیت مذهب خویش اعلام افتخار می افرازند وبوجود آن در کتب اهل نحله خویش بار ها می نازند

ـه محمد بن طلحه شافعی در کتاب مطالب السؤل در فصل سادس از باب اول کتاب در بیان اخبار وارده در علم وفضل جناب امیر المومنین علیه السلام گفته ومن ذلک ما نقله القاضی الامام ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی در کتاب المذکور یعنی شرح السنة یرفعه بسنده عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتی منزل ام سلمة ... امرت ... اشهد ... فقال ... الناکثین والقاسطین والمارقین ... علی بن ابی طالب ... بعدی ... والقاسطین والمارقین ... الخ ... عنه

وبسبب عدم اعتماد الحق بران ایشانرا بمزید طعن و لوم می نوازند سبحان الله گاهی نسائی را از ارکان اهل نحله خویش وا نمودن و کتاب او را جزو دلیل حقیت نحله خود فرمودن و گاهی حضرتش را شیعه ظاهر ساختن و در زمره متشیعین انداختن کار اهل سنت ولیس و دعوی تشیع ابن عبد البر از ادعای تشیع نسائی عجیب ترست و بی حقیقتی آن نزد ارباب خبرت و تتبع ظاهر بلکه اظهر سابقا در مجلد حدیث ولایت دانستی که او از کبار علما و حفاظ مغرب زمین و اجله فقهای مالکیین و مآثر طویلة الاذیال و مفاخر عدیمة المثال او را اعاظم نقاد رجال و افاخم دانایان احوال مثل عبد الکریم بن محمد السمعانی در کتاب الانساب و ابن خلکان در وفیات الاعیان و شمس الدین ذهبی در سیر النبلاء و تذکرة الحفاظ و کتاب العبر و ابو الفدا اسمعیل بن علی ایوبی در تاریخ مختصر و ابن الوردی در تتمة المختصر و عبد الله بن اسعد یافعی در مرآة الجنان و محمد بن محمد المعروف بابن شحنه در روض المناظر و جلال الدین سیوطی در طبقات الحفاظ و سید شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل و محمد بن عبد الباقی زرقانی در شرح مواهب و ابو مهدی ثعالبی در مقالید الاسانید و شاه صاحب در بستان المحدثین ذکر کرده اند و آنقادر وحید چهل و دوم بندی از رجال منشرقه و مدائح موفقه او از ابجد العلوم قنوجی مکمل و اتحاف النبلاء مولوی صدیق حسن خان معاصر شنیدی و بکمال ثاقت او وا رسیدی و هرگاه تعصب یاوه گوئی ابن تیمیه باینجا رسیده که مثل نسائی و حاکم و ابن عبد البر را که اساطین مذهب اند شیعه می گوید پس از نسبت او تیر رفض را با بن عقده کدام محل عجب ست بلکه هرگاه حسب افاده ابن تیمیه نسائی و حاکم و ابن عبد البر شیعه باشند اگر ابن عقده رافضی بلکه کافر باشد مقام تحیر نیست لیکن بحمد الله تعالی بطلان این وهم فاسد بلکه بر متتبع افادات ائمه رجال ظاهر و باهر ست محمد طاهر گجراتی در تذکرة الموضوعات گفته حدیث اسماء فی رد الشمس فیه فضیل بن مرزوق ضعیف وله طریق اخر فیه ابن عقدة رافضی رمی بالکذب و رافضی کاذب قلت فضیل صدوق احتج به مسلم و الاربعة و ابن عقدة من کبار الحفاظ و ثقه الناس و ما ضعفه الا عصری متعصب ازین عبارت بکمال وضوح ست که ابن عقده از کبار حفاظ و موثق ارباب نقد و اتقان ست و جسارت بر تضعیف او نموده مگر عصری متعصب پس بحمد الله تعالی در ثبوت کمال تعصب ابن تیمیه جسور ارتیابی نماند و الحمد لله و نحیف بعون الله تعالی در مجلد حدیث غدیر شبه رفض ابن عقده را بادله قاهره و براهین باهره دیگر استیصال نموده ام و نهایت و تاقتش بپایه کمال ثبوت رسانیده من شاء فلیرجع الیه اما ادعای ابن تیمیه صحت و تواتر فضائل شیخین را و اظهار این معنی که آن باتفاق اهل علم بالحدیث اکثر و اصح از فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام ست پس محض دعوی بیدلیل و صرف زور غیر لائق تعویل و عین تهور و تجاسر باطل و از حلیه صحت و واقعیت عاطل ست سبحان الله روایات واهیه متناقضه را که بحمد الله خلیفه بسبب خوشامد ملوک و سلاطین و ظلمه متسلطین بوضع آن پرداختند و حاملین علم این فرقه آنرا در کتب و اسفار خرافات آمیز خود داخل ساختند اکثر و اصح وا نمودن جز آنکه مصادمت بداهت ست دیگر چه توان گفت اما قول ابن تیمیه

واحمد بن حنبل لم یقل انه صح لعلی من الفضائل ما لم یصح لغیره الخ که خلاصه خرافات و زبده جزافات این ضجر ناموجه می باشد پس از غرائب هفوات ست ملاحظه باید کرد که چون ناصب شقی دیده که کلام احمد نص ست بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام چه هرگاه برای امیر المومنین علیه السلام از فضائل آنقدر صحیح شده باشد که برای دیگران بآن مقدار صحیح نشده بالضروره افضلیت آنجناب ثابت خواهد شد که افضلیت جز اکثریت فضائل معنای ندارد لهذا از غایت وقاحت و بی بازری انکار این کلام می نماید و می گوید که احمد این نگفته که صحیح شده از فضائل آنجناب آنچه برای غیر آنجناب صحیح نشده بلکه احمد این گفته که مروی شده برای آنجناب قدری که مروی نشده برای غیر آنجناب حالانکه بحمد الله تعالی در ثبوت و تحقق کلام احمد بنحیکه ابن تیمیه در صدد نفی آنست شکی و ریبی نیست علامه ابو الولید محمد بن محمد الحلبی المعروف بابن شحنه در روض المناظر بترجمه جناب امیر المومنین علیه السلام گفته و فضائله کثیرة مشهورة شهیرة قال احمد بن حنبل رحمه الله لم یصح فی فضل احد من الصحابة بما صح فی فضل علی رضی الله عنه و کرم وجهه و ناهیک به ازین عبارت واضح ست که علامه ابن شحنه این کلام را که صراحة مشتمل بر ذکر صحت ست بالحتم والجزم کلام احمد می داند و نهایت حتمیت و کمال قطعیت آن از کلمه و ناهیک به برارباب فهم ظاهر و واضح میگرداند و بدانکه جمله از علما مثل ابن عبد البر و ابن حجر عسقلانی و سیوطی و سمهودی و ابن حجر مکی و عبد الحق و نظام الدین و مولوی محمد مبین و مولوی ولی الله کلام احمد را باین الفاظ که لم یرد فی فضائل احد من الصحابة بالاسانید الجیاد ما روی فی فضائل علی و لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء فی علی ثابت میدانند و ظاهرست که اسانید جیاد هم مثل اسانید صحیحه قابل نهایت رکون و استناد و مثبت کمال ثبوت و اعتماد ست و از همین جاست که بعض علما کما ستسمع انشاء الله تعالی عن قریب در ترجمه این کلام اسانید جیاد را بمعنی اسانید صحیحه گرفته اند ابن عبد البر در استیعاب بترجمه جناب امیر المومنین علیه السلام گفته قال احمد بن حنبل و اسمعیل بن اسحاق القاضی لم یرو فی فضائل احد من الصحابة بالاسانید الجیاد ما روی فی فضائل علی بن ابی طالب کرم الله وجهه و کذلک قال احمد بن علی بن شعیب النسأی و نور الدین سمهودی در جواهر العقدین گفته قال الحافظ ابن حجر قال احمد و اسمعیل القاضی و النسأی و ابو علی النیسابوری لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء فی علی و شیخ محقق عبد الحق دهلوی در اسماء الرجال مشکوة بترجمه جناب امیر المومنین علیه السلام گفته قال السیوطی قال احمد و النسأی و غیرهما لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الجیاد اکثر ما جاء فی علی رضی الله عنه انتهی و سهارنپوری در مرافض گفته امام احمد و نسأی و غیر ایشان گفته اند که احادیث باسانید جیاد در مناقب علی کرم الله وجهه زیاده از انچه در فضائل صحابه دیگر آمده مروی شده انتهی و ملا نظام الدین در تحفة المحبین گفته قال احمد و النسأی و غیرهم لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الجیاد اکثر ما جاء فی علی واخرج عن احمد بن حنبل ما ورد لاحد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

من الفضائل ما ورد لعلی گفت احمد و نسائی وغیر ایشان کہ وارد نشدہ احادیث باسانید صحیحہ در حق ہیچ یکی از صحابہ بیشتر از آنکہ وارد شدہ در حق علی بن ابی طالب انتہی و مولوی محمد مبین در کتاب وسیلۃ النجاۃ گفتہ فصل در بیان فضائل علی بن ابی طالب صلوات اللہ علیہ فی الصواعق وغیرہ قال احمد والنسائی وغیرھما لم یرد فی حق احد من الصحابۃ بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء فی علی واخرج عن احمد بن حنبل قال ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ورد لعلی گفت احمد و نسائی وغیر ایشان کہ وارد نشدہ احادیث باسناد صحیحہ در حق ہیچ یکی از صحابہ بیشتر از آن کہ وارد شدہ در حق علی بن ابی طالب انتہی و مولوی ولی اللہ لکھنوی در مرآۃ المومنین فی مناقب آل سید المرسلین گفتہ بدان ایدک اللہ فی الدارین ہر قدر احادیث کہ در شان حضرت مرتضی واقع شدہ اند در حق وشان ہیچ یک از صحابہ واقع نشدہ قال احمد والنسائی وغیرھما لم یرد فی حق احد من الصحابۃ بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء فی علی انتہی و زمرہ از علما مثل حاکم و ثعلبی و بیہقی و اخطب خوارزم و ابن عساکر و ابن اثیر جزری و محمد بن یوسف کنجی و محمد بن یوسف زرندی و جلال الدین سیوطی و نور الدین سمہودی و ابن حجر مکی و شیخ سلیمان جمل و عبد الوہاب شعرانی و شیخ بن عبد اللہ العیدروس و کمال الدین جہرمی و مبارک ہروی و محمود بن محمد قادری و مرزا محمد بدخشانی و ملا نظام الدین و شیخ عبد الحق و شاہ ولی اللہ و محمد مبین لکھنوی و ولی اللہ لکھنوی و رشید الدین خان کلام احمد را باین الفاظ کہ ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما جاء لعلی و ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما ورد لعلی وامثال آن اثبات می فرمایند و بر ارباب تبصر و تامل مخفی نیست کہ لفظ ما جاء و ما ورد نیز مودن اقصای ثبوت و تحقق ست ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم النیسابوری در مستدرک علی الصحیحین گفتہ سمعت القاضی ابا الحسن علی بن الحسن الجراحی وابا الحسین محمد بن المظفر الحافظ یقولان سمعنا ابا حامد محمد بن هرون الحضرمی یقول سمعت احمد بن حنبل یقول ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما جاء لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و ابو المؤید موفق بن احمد المعروف باخطب خوارزم در کتاب المناقب در بیان کثرت فضائل جناب امیر المومنین علیہ السلام گفتہ ویدلک علی ذلک ایضا ما یروی عن الامام الحافظ احمد بن حنبل وھو کما عرف اصحاب الحدیث فی علم الحدیث قریع اقرانہ وامام زمانہ والمقتدی بہ فی ھذا الفن فی ابانہ والفارس الذی یکبت فرسان الحفاظ فی میدانہ وروایتہ فیہ رضی اللہ عنہ مقبولۃ وعلی کاھل التصدیق محمولۃ لما علموا ان الامام احمد بن حنبل ومن احتذی علی مثالہ ونسج علی منوالہ وحطب فی حبلہ وانضوی الی حفلہ مالوا الی تفضیل الشیخین رضوان اللہ علیہما فجاءت روایتہ فیہ کعمود الصباح لا یمکن سترہ بالراح زعموا ما رواہ الشیخ الامام الزاہد فخر الائمۃ ابو الفضل بن عبد الرحمن الحفربندی الخوارزمی رحمہ اللہ اجازۃ قال اخبرنا الشیخ الامام ابو محمد الحسن بن احمد السمرقندی قال اخبرنا ابو القاسم عبد الرحمن بن احمد

بن محمد بن عبدان العطار و اسمعیل بن ابی نصر عبد الرحمن الصابونی و احمد بن الحسین البیہقی قالوا جمیعاً
اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ قال سمعت القاضی الامام ابا الحسن علی بن الحسین وابا الحسن محمد بن مظفر الحافظ
یقولان سمعنا ابا حامد محمد بن ہرون الحضرمی یقول سمعت محمد بن منصور الطوسی یقول سمعت احمد بن حنبل
یقول ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما جاء لعلی بن ابیطالب علیہ السلام
و ابو الحسن علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری در تاریخ کامل گفتہ قال احمد بن حنبل ما جاء لاحد من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ما جاء لعلی بن ابی طالب و محمد بن یوسف گنجی در کفایۃ الطالب در بیان کثرت فضائل جناب
امیر المومنین علیہ السلام گفتہ و یدلک علی ذلک ما روینا عن امام اہل الحدیث احمد بن حنبل وہو اعرف
اصحاب الحدیث فی علم الحدیث و ربیع اقرانہ و امام زمانہ والمقتدی بہ فی ہذا الفن فی ابانہ والفارس الذی
یکبت فرسان الحفاظ فی میدانہ و روایتہ مقبولۃ و علی کاہل التصدیق محمولۃ ولا یتہم فی دینہ ولا یشک
انہ یقول بتفضیل الشیخین ابی بکر و عمر فجاءت روایتہ فیہ کعمود الصباح لا یمکن سترہ بالراح وہو ما اخبرنا
العلامۃ مفتی الشام ابو نصر محمد بن ہبۃ اللہ بن محمد بن جمیل الشیرازی اخبرنا الحافظ ابو القسم
علی بن الحسن الشافعی اخبرنا ابو المظفر عبد المنعم بن الامام عبد الکریم اخبرنا الامام الحافظ علی التحقیق
احمد بن الحسین البیہقی قال سمعت محمد بن عبد اللہ الحافظ یقول سمعت القاضی ابا الحسن علی بن
الحسن الجراحی وابا الحسین محمد بن المظفر الحافظ یقولان سمعنا ابا حامد محمد بن ہارون الحضرمی
یقول سمعت محمد بن منصور الطوسی یقول سمعت الامام احمد بن حنبل یقول ما جاء لاحد من اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جاء لعلی بن ابی طالب علیہ السلام قال الحافظ البیہقی وہو اہل کل
فضیلۃ و منقبۃ و مستحق لکل سابقۃ و مرتبۃ ولم یکن احد فی وقتہ احق بالخلافۃ منہ قلت ہکذا اخرجہ
الحافظ الدمشقی فی ترجمتہ من التاریخ و محمد بن یوسف زرندی در نظم درر السمطین گفتہ قال الامام احمد بن حنبل
رحمہ اللہ ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما جاء لعلی بن ابی طالب و جلال الدین
سیوطی در تاریخ الخلفا گفتہ فصل فی الاحادیث الواردۃ فی فضلہ قال الامام احمد بن حنبل ما ورد لاحد من
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما ورد لعلی رضی اللہ عنہ اخرجہ الحاکم و نور الدین
سمہودی در جواہر العقدین گفتہ و مناقب علی رضی اللہ عنہ عظیمۃ جلیلۃ شہیرۃ کثیرۃ حتی قال الامام احمد
بن حنبل رحمہ اللہ ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہم من الفضائل
ما جاء لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اخرجہ الامام الثعلبی فی تفسیرہ عقب ذکر قصۃ سبب نزول
قولہ تعالی انما ولیکم اللہ و رسولہ والذین آمنوا الآیۃ و ابن حجر مکی در صواعق گفتہ الفصل الثانی فی فضائلہ

علی کرم الله وجهه وهی کثیرة عظیمة شهیرة حتی قال احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلی وقال اسمٰعیل القاضی
والنسائی وابو علی النیسابوری لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الحسان اکثر مما جاء فی علی و ابن حجر مکی در
منح مکیه شرح قصیده همزیه در شرح شعر صنو النبی ومن دین فوادی وداده والولاء گفته صنو النبی صلی الله علیه وسلم
ای مثله من حیث اجتماعهما فی اصل واحد وهو عبد المطلب فهما کنخلتین واصلهما واحد فی حدیث الترمذی
فانما عم الرجل صنو ابیه وهو من هذا القبیل ومن ای الذی دین ای اعتقاد فوادی ای قلبی ووداده ای
حبه والولاء ای مناصرته والذب عنه والرد علی من نازع فی خلافته ولم یبال بوقوع الاجماع علیها و علی
من خرجوا علیه ونازعوه فی الامر ورموه بما هو بریٔ منه وذلک عملا بما صح عنه صلی الله علیه وسلم وهو
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ان علیا منی وانا منه وهو ولی کل مومن بعدی ولتاکد الذب عنه
لکثرة اعدائه من بنی امیة والخوارج الذین بالغوا فی سبه وتنقیصه حتی علی المنابر خصه الناظم بذلک
ولهذا اشتغل جهابذة الحفاظ ببث فضائله رضی الله عنه نصحا للامة ونصرة للحق ومن ثم قال
احمد بن حنبل ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلی وقال اسمٰعیل القاضی والنسائی وابو علی النیسابوری
لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الحسان اکثر ما ورد فی حق علی و شیخ سلیمان جمل در فتوحات احمدیه
بشرح شعر مذکور گفته وقوله والولاء بفتح الواو ای موالاته ای مناصرته والذب عنه والرد علی من نازع فی خلافته
ولتاکد الذب عنه لکثرة اعدائه من بنی امیة والخوارج الذین بالغوا فی سبه وتنقیصه حتی علی المنابر
خصه الناظم بذلک ولهذا اشتغل اکابر الحفاظ بنشر فضائله نصحا للامة ونصرة للحق ومن ثم قال احمد
ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلی و عبد الوهاب شعرانی در لواقح الانوار در ترجمهٔ احمد بن حنبل گفته وکان یعنی احمد بن حنبل
رضی الله عنه یقول لم یجیٔ لاحد من الصحابة فی الفضائل ما جاء لعلی بن ابی طالب رضی الله عنه و شیخ بن عبد الله
بن شیخ بن عبد الله العیدروس باعلوی در کتاب العقد النبوی والسر المصطفوی گفته وفضائله رضی الله عنه وکرم الله
وجهه کثیرة عظیمة شهیرة حتی قال احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلی وقال اسمٰعیل القاضی والنسائی
وابو علی النیسابوری لم یرد فی حق احد من الصحابة بالاسانید الحسان اکثر ما جاء فی علی و کمال الدین بن
فخر الدین جهرمی در براهین قاطعه ترجمهٔ صواعق گفته فصل دوم در فضائل علی رضی الله عنه وآن کثیر مشهور است چنانچه امام احمد
رحمه الله گفته که در احادیث و اخبار فضائل هیچکس مثل فضائل علی رضی الله عنه وارد نشده و اسماعیل قاضی ونسائی وابو علی
نیسابوری گفته اند که این مقدار احادیث باسانید حسنه که در حق علی رضی الله عنه وارد شده در حق هیچ یک از اصحاب
رضی الله عنهم وارد نشده انتهی و ملا مبارک در احسن الاخبار ترجمهٔ صواعق گفته فصل سوم در بیان فضائل امیر المومنین
رضی الله عنه بدانکه احمد گفت آنقدر آیات واحادیث که در فضیلت علی رضی الله عنه مذکور است در فضیلت هیچ احدی از اصحاب

رضی اللہ عنہم مذکور نیست وقاضی اسماعیل ونسائی وابو یعلی نیسابوری گفتند کہ بیشتر از فضائل علی رضی اللہ عنہ فضائل
ہیچ یکی از اصحاب رضی اللہ عنہم باسناد نیکو واقع نشد انتہی ومحمود بن محمد بن علی شیخانی قادری در صراط سوی گفتہ قال
احمد بن حنبل ما ورد لاحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ورد لعلی رضی اللہ عنہ اخرجہ الحاکم
ومرزا محمد بدخشانی در نزل الابرار بما صح من مناقب اہل البیت الاطہار گفتہ الباب الاول فیما اختص بہ من المناقب
اسد اللہ الغالب کرم اللہ وجہہ وقال النسائی لم یرد فی حق احد من الصحابۃ بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء
فی حق علی کرم اللہ وجہہ واخرج الحاکم عن احمد بن حنبل قال ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من الفضائل ما ورد لعلی ونیز مرزا محمد بدخشانی در مفتاح النجا گفتہ قال النسائی لم یرد فی حق احد
من الصحابۃ بالاسانید الجیاد اکثر مما جاء فی علی رضی اللہ عنہ واخرج الحاکم عن احمد بن حنبل قال
ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما ورد فی علی وشیخ عبد الحق در اسماء الرجال
مشکوۃ بترجمہ جناب امیر المومنین علیہ السلام گفتہ ولہ رضی اللہ عنہ فی کل باب مناقب ومآثر اکثر من ان تحصی قال
احمد بن حنبل رحمہ اللہ ما ورد لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل ما ورد لعلی
رضی اللہ عنہ اخرجہ الحاکم وشاہ ولی اللہ در ازالۃ الخفا گفتہ اخرج الحاکم عن احمد بن حنبل قال ما جاء لاحد
من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جاء لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ونیز ولی اللہ در
قرۃ العینین گفتہ باید دانست کہ امام احمد بن حنبل گفتہ است ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من الفضائل ما جاء لعلی بن ابی طالب ومولوی ولی اللہ لکہنوی در مرآۃ المومنین گفتہ قال فی ازالۃ الخفاء
بعد ما ذکر حدیث ما جاء لاحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الفضائل
ما جاء لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ الخ وفاضل رشید بحق مبین گفتہ واز انجملہ است
انچہ صاحب صواعق در فصل ثانی از باب خامس میفرماید قال احمد ما جاء لاحد من الفضائل
ما جاء لعلی واز انجملہ است انچہ در ہمین فصل میفرماید قال اسمعیل القاضی
والنسائی وابو علی النیسابوری لم یرد فی حق واحد من الصحابۃ بالاسانید
الحسان اکثر مما جاء فی علی ونیز در ایضاح لطافۃ المقال گفتہ کسانیکہ احادیث لا تعد ولا تحصی
شان امیر المومنین علی مرتضی اخراج نمودہ تصریح کردہ باشند باینکہ ہر قدر احادیث در شان ایشان وارد شدہ در حق
دیگری از صحابہ وارد نشدہ چنانکہ در صواعق میفرماید وفضائلہ رضی اللہ عنہ وکرم وجہہ کثیرۃ عظیمۃ
شہیرۃ حتی قال احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلی وقال اسمعیل القاضی والنسائی
وابو علی النیسابوری لم یرد فی حق واحد من الصحابۃ بالاسانید الحسان اکثر مما جاء فی علی الخ

ثم قال ابن تیمیة اخزاه الله الثالث ان اکل الطیر لیس فیه امر عظیم یناسب ان یجیء احب الخلق الی الله لیأکل
معه فان اطعام الطعام مشروع للبر والفاجر ولیس فی ذلک زیادة قربة لعند الله لهذا الآکل ولا معونة
علی مصلحة دین ولا دنیا فای امر عظیم هنا یناسب جعل احب الخلق الی الله یفعله و این کلام خرافت نظام
در رکاکت وسخافت بذروه علیا رسیده است و صدور آن از شیخ الاسلام سفیان بغایت بعید بود لکن سبحان الله اینست که اهل سنت
اگرچه از اکابر متکلمین اهل نحله خود بوده باشند هرگاه چون در مقابل استدلالات متینه اهل حق دست و پا گم می کنند و در لجه اندهاش
و تحیر فرو میروند و هم عرق عصبیت شان بملاحظه فضائل جناب امیر المومنین علیه السلام جوش می زند لاجرم بمفاد الغریق
یتشبث بکل حشیش هر رطب و یابس را دست آویز خود می سازند و بار از غرائب عجز و بجز نقد انصاف و حقیقت سنجی از
دست خویش می بازند بالجمله تفوه باین معنی که اکل طیر امر عظیمی نبود که برای آن مجیء احب الخلق الی الله مناسب
باشد نهایت غریب است زیرا که ظاهر است که نزد تمامی عقلا مواکلت با عظما و کبرا دلیل شرف است تکلیف مواکلت
با جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم که هیچ مسلمی در شرف عظیم بودن آن شک و ریب نخواهد آورد پس اگر جناب
رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم برای این شرف عظیم احب الخلق را بخواهد نهایت مناسبت دارد و از همین جاست
که بوقت سماع دعای جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم درین واقعه حضرت عائشه مجتهده دعا کرد اللهم اجعله
ابی و حفصه گفت اللهم اجعله ابی و انس گفت اللهم اجعله سعد بن عبادة و بروایت دیگر اللهم اجعله رجلا منا حتی نشرف به
بعد حیرتم می رساند که مشروعیت اطعام طعام را که شیخ الاسلام افاده فرموده با این فقره چه ربط است زیرا که کلام در
اختیار برای مواکلت است و از مشروعیت اطعام طعام برای هر بر و فاجر لازم نمی آید که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله
وسلم برای شرف مواکلت خود احب الخلق را اختیار نفرماید و نفی شیخ الاسلام زیادت قربت را بسوی خدا برای کسی که آنجناب
او را برای مواکلت اختیار فرماید خطای فاحش و کمال سوء ادب آنجناب و نفی مصلحت دین و دنیا از آن هم افحش زیرا
که نزد هر عاقل روشن است که از تخصیص شخصی برای مواکلت که شرف عظیم است و طلب او بتکریر دعا و رد دیگران بر تمامی
رجال و سامعین این مقال کمال فضل آن شخص ظاهر می گردد و این مصلحتی عظیم از مصالح دین است و اگر ازین هم در گذریم
و حسب ارشاد شیخ الاسلام قبول کنیم که مواکلت با آنجناب امری عظیم نیست و موجب زیادت قربت بسوی خدا هم نمی باشد
و اعانت بر مصلحتی دینی و دنیاوی متصور نمی شود لکن مع ذلک طلب جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم برای
آن احب الخلق را حرام یا مکروه هم نیست که قرینه وضع حدیث شود انصاف باید کرد و اعتساف را ترک باید داد اگر
مثل این حدیث را در حق ابوبکر یا عمر شیوخ اهل سنت می تراشیدند آیا حضرات شان بقدح آن این کلام را بر زبان می آوردند
لا والله هرگز متفوه بآن نمی شدند بلکه از اعظم مفاخر و بزرگترین مآثر می شمردند و بکمال سلاطت لسان افاده می نمودند که محض
مواکلت آنجناب با کسی دلیل افضلیت اوست چه جا که با دیگران مواکلت نکردن و او را بالخصوص طلب نمودن و بغایت

مناسب آمد که آنجناب احب الخلق الی الله را باین شرف فرمود بالجمله محض تعصب و عناد و تصلب و لداد ابن تیمیه را
ملجا کرده باینکه بچنین شبهات رکیکه و وساوس سخیفه و تسویلات شیطانیه و هواجس ظلمانیه در صحت این
حدیث صحیح و ثابت قدح می کند و در حقیقت خود را در معرض رسوائی و فضیحت می اندازد معهذا در روایات
شیعه ثابت شده است که طیر را جبرئیل علیه السلام از جنت آورده بود و در روایات اهل سنت هم این معنی ثابت ست پس
بنابرین این شبهه در کمال فساد و بطلان خواهد بود زیرا که اکل طیر جنت بلا شبهه امر عظیم ست که مناسب ست که احب الخلق
الی الله بیاید و با رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم بخورد و این هم در غایت ظهور ست که خوردن طعام جنت دلیل
زیادت قربت آکل بسوی خداوند عالم ست و هرگز خداوند عالم طعام جنت را برای هر بر و فاجر نسبت نمی کند بلکه نزد اهل حق خوردن آن دلیل عصمت آکل ست علامه مجلسی طاب ثراه در حق الیقین میفرماید بدانکه از بعض احادیث
ظاهر میشود که آن مرغ بریان جبرئیل از بهشت آورده بود و قرینه بران آنست که آنحضرت با آن سخاوت و فتوت انس و غیر او
حاضران را شریک نکرد و حصه بایشان نداد باعتبار آنکه طعام بهشت در دنیا بغیر معصوم روا نیست خوردن و بنابرین فضیلت
آنحضرت در واقعه مضاعف میگردد و دو دلیل بر عصمت و امامت هر دو میتواند شد انتهی و این کلام علامه مجلسی طاب ثراه
مؤید ست بحدیثی که آنرا علامه اسعد بن ابراهیم بن الحسن الاربلی در اربعین خود روایت کرده و هذه عبارته
الحدیث الثانی والعشرون یرفعه عبد الله التنوخی الی صعصعة بن صوحان قال امطرت المدینة
مطرا فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعه ابو بکر و التحق به علی فسار و امسیر فرجة بالمطر بعد
جدب فرفع النبی صلی الله علیه وسلم طرفه الی السماء وقال اللهم اطعمنا شیئا من فاکهة الجنة فاذا هو برمانة
تهوی من السماء فاخذها النبی صلی الله علیه وسلم ومصها حتی روی منها وناولها علیا فمصها حتی روی منها
والتفت الی ابی بکر وقال لولا انه لا یاکل من ثمار الجنة فی الدنیا الا نبی او وصیه لاطعمتک منها فقال
ابو بکر هنیئا لک یا علی بالجمله در حصول کمال قربت خداوند عالم برای اکل اطعمه جنت در دنیا شبهه و ریبی نیست همانا
اعراض و عدول و نکوص و نکول ازان عین معاندت حق حقیق بالقبول ست و ابن تیمیه بعد ازین کلام کلامی بغایت
لغو گفته که مایه فراوان حیرت ست حیث قال الرابع ان هذا الحدیث یناقض مذهب الرافضة فانهم یقولون
ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یعلم ان علیا احب الخلق الی الله وانه جعله خلیفة من بعده و هذا الحدیث
یدل علی انه ما کان یعرف احب الخلق الی الله نمیدانم شیخ الاسلام را چه بلا زده ست که دیده بصیرتش در تمام
ادراک واضحات و جلیات هم نمی کند و بسبب غشیان غشاوه عصبیت و عناد و اشتعال نیران ضغائن و احقاد
بعجائب هفوات و منکرات متفوه می شود لهذا اهل تسنن درین مقام در صدد حمایت شیخ الاسلام بر آیند و ارشاد فرمایند
که درین حدیث کدام لفظ دلالت دارد برانکه جناب رسولخدا صلی الله و آله و سلم نمیدانست که احب الخلق بسوی خدا کیست

گفتن کلمه اللهم ائتنی باحب الخلق الیک که هرگز باحدی از دلالات ثلثه برین معنی دلالت ندارد و اہل لغت و عرف و شرع هرگز این مطلب را ازین کلام نمی فهمند بلکه اہل خبرت بیقین می دانند که جناب رسولخدا صلی الله علیه و آله و سلم به ید انست که احب الخلق الی الله جناب امیر المومنین علیه السلام ست و مراد با حب الخلق در وقت دعا جناب امیر علیه السلام بود و جز این نیست که طلب باین عنوان برای اظهار افضلیت آنجناب بود چنانچه این معنی را علامه ابن طلحه شافعی نیز در مطالب السئول بکمال بلاغت و متانت بیان فرموده و انشاء الله تعالی عنقریب عبارتش بنظرت خواهد رسید و بحمد الله تعالی از بعض اخبار این حق چنان واضح می شود که خود جناب رسالتماب صلی الله علیه و آله و سلم در خصوص همین واقعه طیر ظاهر فرمود که نزد آنجناب پیش از دعا احب الخلق متعین بود و آنجناب امیر المومنین علیه السلام را مصداق آن میدانست و اگر امیر المومنین علیه السلام در مرهٔ ثالثه دعا بحضور جناب رسالتماب صلی الله علیه و آله و سلم حاضر نمیشد آنجناب صراحة بنام نامی جناب امیر المومنین علیه السلام دعا میفرمود و از خداوند آوردن آنجناب را میخواست جناب صدوق طاب ثراه در کتاب امالی میفرماید حدثنا ابی ره قال حدثنا علی بن ابراهیم بن هاشم عن ابیه عن ابی هدبة قال رایت انس بن مالک معصوبا بعصابة فسالته عنها فقال هی دعوة علی بن ابی طالب فقلت له وکیف یکون ذلک فقال کنت خادما لرسول الله صلی الله علیه و اله و سلم فاهدی الی رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم طائر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی یاکل معی هذا الطائر فجاء علی فقلت له رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم عنک مشغول واحببت ان یکون رجلا من قومی فرفع رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم یده الثانیة فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی یاکل معی من هذا الطائر فجاء علی فقلت رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم عنک مشغول واحببت ان یکون رجلا من قومی فرفع رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم یده الثالثة فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک والی یاکل معی من هذا الطائر فجاء علی فقلت رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم عنک مشغول واحببت ان یکون رجلا من قومی فرفع علی صوته فقال وما یشغل رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم عنی فسمعه رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم فقال یا انس من هذا فقلت علی بن ابی طالب قال ائذن له فلما دخل قال له یا علی انی قد دعوت الله عز وجل ثلاث مرات ان یاتینی باحب خلقه الیه والی یاکل معی من هذا الطائر ولو لم تجیئنی فی الثالثة لدعوت الله باسمک ان یاتینی بک فقال علیه السلام یا رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم انی قد جئت ثلاث مرات کل ذلک یردنی انس ویقول رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم عنک مشغول فقال لی رسول الله صلی الله علیه و اله و سلم یا انس ما حملک علی هذا فقلت یا رسول الله سمعت الدعوة فاحببت ان یکون رجلا من قومی فلما کان یوم الدار استشهدنی علی علیه السلام فکتمته فقلت انی نسیته قال فرفع علی علیه السلام یده

الی السماء فقال اللهم ادر انسا بوضوء لا یستره من الناس ثم کشف العصابة عن رأسه فقال هذه دعوة علی
هذه دعوة علی هذه دعوة علی پس محل کمال عجب است که چگونه شیخ الاسلام این حدیث را مناقض مذهب الحق میداند
وعلاوه بر غض بصر از مدلولات الفاظ اصلا طرق این حدیث را که در کتب و اسفار شان مضبوط است بنظر نمی آرد هل هذا
الا من التهام فی الظلام و اتباع الوساوس والهواجس والاوهام والتمسک بشبهات وهن اوهی من اوهام
والتشبث بنزغات ارق واضعف من طرق النمام و گمان مبر که ابن تیمیه برهمین هفوات وسقطات وعثرات اکتفا کرده باشد
بلکه حضرت او لمزید غرور و حرمان در گرداب عناد فرو رفته که از عمود تشنیع بر جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم هم نهراسیده و
بی محابا در وادی تشدق و تفیهق دویده حیث قال الخامس ان یقال اما ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم
کان یعرف ان علیا احب الخلق الی الله او ما کان یعرف فان کان یعرف ذلک کان یمکنه ان یرسل یطلبه کما کان
یطلب الواحد من اصحابه او یقول اللهم ائتنی بعلی فانه احب الخلق الیک فای حاجة الی الدعاء والابهام
فی الدعاء ولو سمی علیا لاستراح انس من الرجاء الباطل ولم یغلق الباب فی وجه علی وان کان النبی صلی الله
علیه وسلم لم یعرف ذلک بطل ما یدعونه من کونه کان یعرف ذلک ثم ان فی لفظه احب الخلق
الیک والی فکیف لا یعرف احب الخلق الیه و مثل شمس آشکارست که این کلام جالب ملام و این جرح بی سود شیخ الاسلام
سراسر پوچ و نامربوط و نازل بسوی اسفل درکات سقوط است نزد ارباب فهم متین است که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم
احب الخلق را که مصداق آن امیر المؤمنین علیه السلام بود مبهم نساخت لکن آنجناب اجمال و ابهام را در دعا برای این کار برگزیدند تا بسبب آمدن
جناب امیر المؤمنین علیه السلام و مصداق دعای آنحضرت شدن ظاهر شود که غیر آنحضرت مصداق این دعا نمی تواند شد و حق تعالی جناب
امیر المؤمنین علیه السلام را مصداق احب الخلق الی الله و رسوله گردانیده نه آنکه آنحضرت از جانب خود حضرت امیر المؤمنین را احب الخلق
الی الله و رسوله گردانیده و اگر این معامله میفرمود و بطلب جناب امیر المؤمنین علیه السلام کس میفرستاد و ابتداء میفرمود که جناب
امیر المؤمنین علیه السلام احب الخلق الی الله و رسوله است این نکته حاصل نمی شد و متعنتین و منافقین و متشککین را می رسید
که تعنتا بگویند که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم از طرف خود آنحضرت را احب الخلق الی الله و رسوله گفته و نهایت
مشابهست این اهتمام جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم در اظهار احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بکمال عنایت
انبیا علیهم السلام در اظهار افضلیت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم در روز قیامت در باب شفاعت که
اولا مردم بخدمت حضرت آدم علیه السلام حاضر خواهند شد و درخواست شفاعت از آنحضرت خواهند کرد و آنحضرت ابا
از شفاعت فرموده حواله بحضرت ابراهیم علیه السلام خواهد کرد و حضرت ابراهیم علیه السلام بحضرت موسی و حضرت موسی
بحضرت عیسی و در آخر حضرت عیسی بجناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم حواله خواهد کرد پس اگر اولا مردم حاضر خدمت
جناب رسالتمآب میشدند و آنحضرت شفاعت میفرمود یا حضرت آدم اولا حواله آنحضرت میفرمود وسائط حضرت ابراهیم

وموسی وعیسی علیهم السلام از میان بر میخواست اجلال بر یک مرتبهٔ شفاعت دا وتفصل از ان ومخصوصیت جناب رسالتماب صلی الله
علیه وآله وسلم بان ظاهر می شد ودر واقعه طیر هم سوال جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم محبه احب الخلق را از خداوند عالم
وتکریر دعا ورد شیخین بکمال عظمت وجلالت مرتبت جناب امیر المؤمنین علیه السلام ظاهر وباهر گردد وبرتمامی مردم آشکار گردید
که جز جناب امیر المؤمنین علیه السلام کسی احب الخلق نیست وثبوت این معنی برای جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جانب جناب
احدیت است ومعاذ الله من ذلک جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم آن را از جانب خود ثابت نفرموده است احمد
بن عطاء الله اسکندری در لطائف المنن گفته اما المقدمة فاعلموا ان الله سبحانه وتعالی لما اراد اتمام عموم نعمته
وافاضة فیض رحمته واقتضی فضله العظیم ان یمن علی العباد بوجود معرفته وعلم سبحانه وتعالی عجز عقول
عموم العباد عن التلقی من ربوبیته جعل الانبیاء والرسل لهم لا ستعداد العام لقبول ما یرد من الهیبته
یتلقون منه بما اودع فیهم من سر خصوصیته ویلقون عنه جمیعا للعباد علی حدیثه فهم برازخ الانوار ومعادن
الاسرار رحمة هداة ومنة مصفاة حرس اسرارهم فی ازله من رق الاغیار وصانهم بوجود عنایته
من الرکون الی الآثار لا یحبون الا ایاه ولا یعبدون ربا سواه یلقی الروح من امره علیهم ویواصل
الامداد بالتایید الیهم وما زال فلک النبوة والرسالة دائرا الی ان عاد الامر من حیث الابتدا واختتم بمن له
کمال الاصطفاء وهو نبینا محمد صلی الله علیه وسلم وهو السید الکامل القائم الفاتح الخاتم نور الانوار وسر
الاسرار والمبجل فی هذه الدار وفی تلک الدار وعلی المخلوقات اعلی المخلوقات مناراً وانهم فخاراً دل علی
ذلک الکتاب المبین قال الله سبحانه وما ارسلناک الا رحمة للعالمین ومن رحم به غیره فهو افضل من غیره
والعالم کل موجود سوی الله تعالی واما تفضیله علی بنی آدم خصوصا فمن قوله صلی الله علیه وسلم انا
سید بنی آدم ولا فخر واما تفضیله علی آدم علیه السلام فمن قوله صلی الله علیه وسلم کنت نبیا وآدم بین الماء
والطین ومن قوله آدم فمن دونه من الانبیاء یوم القیمة تحت لوائی وبقوله انی اول شافع واول مشفع
وانا اول من تنشق الارض عنه وحدیث الشفاعة المشهور الذی اخبرنا به الشیخ الامام الحافظ بقیة المحدثین
شرف الدین ابو محمد عبد المؤمن بن خلف بن ابی الحسن الدمیاطی بقراتی علیه او قری علیه وانا اسمع
قال اخبرنا الشیخان الامام فخر الدین وفخر القضاة ابو الفضل احمد بن محمد بن عبد العزیز الحباب التمیمی
وابو التقی صالح بن شجاع بن سید هم المدلجی الکنانی قالا اخبرنا الشریف ابو المفاخر سعید بن الحسین
بن محمد بن سعید العباسی المامونی قال اخبرنا ابو عبد الله الفراوی قال اخبرنا عبد الغافر الفارسی قال
اخبرنا ابو احمد محمد بن عیسی بن عمرویه الجلودی قال اخبرنا ابو اسحاق ابراهیم بن محمد بن سفیان الفقیه
قال حدثنا ابو الحسین مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری النیسابوری قال حدثنا ابو الربیع العتکی

قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي وحدثنا سعيد بن منصور واللفظ له قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي قال انطلقنا الى انس بن مالك وتشفعنا بثابت فانتهينا اليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا ثابت فدخلنا عليه واجلس ثابتا معه على سريره فقال له يا ابا حمزة ان اخوانك من اهل البصرة يسألونك ان تحدثهم حديث الشفاعة قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم الى بعض فيأتون آدم صلى الله عليه وسلم فيقولون اشفع لذريتك فيقول لست لها ولكن عليكم بابراهيم عليه السلام فانه خليل الله فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى عليه السلام فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فانه روح الله وكلمته فيأتون عيسى عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاقول انا لها فانطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لي فاقوم بين يديه فاحمده بمحامد لا اقدر عليه الا ان يلهمنيه الله عز وجل ثم اخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع راسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول رب امتي امتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة او شعيرة من ايمان فاخرجه منها فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربي فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع راسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول امتي امتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه ادنى ادنى ادنى من مثقال حبة من خردل من الايمان فاخرجه من النار فانطلق فافعل هذا حديث انس الذي انبأنا به فخرجنا من عنده فلما كنا بظهر الجبانة قلنا لو دخلنا الى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار ابي خليفة فدخلنا وسلمنا عليه قلنا له يا ابا سعيد خرجنا من عند اخيك ابي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثنا به في الشفاعة قال هيه فحدثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئا ما ادري انسي الشيخ او كره ان يحدثكم به قلنا له حدثنا فضحك وقال خلق الانسان من عجل ما ذكرت لكم هذا الا وانا اريد ان احدثكموه ثم قال ثم ارجع الى ربي في الرابعة فاحمده بتلك المحامد فاخر له ساجدا فيقول لي مثل ما قال في الاول فاقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك او قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي لاخرجن من النار من قال لا اله الا الله فاشهد على الحسن انه حدثنا به انه سمع انس بن مالك قراة قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع فانظر رحمك الله ما تضمنه هذا الحديث من فخامة قدره صلى الله عليه وسلم وجلالة امره وان اكابر الرسل والانبياء لم ينازعوه في هذه الرتبة التي هي مختصة به وهي الشفاعة العامة في كل من ضمه المحشر فان قلت فما بال آدم احال على نوح في حديث وعلى ابراهيم في هذا وذلك ان نوح

علی ابراهیم و ابراهیم علی موسی و موسی علی عیسی و عیسی علی محمد صلی الله علیه وسلم و لم تکن الدلالة
علی محمد صلی الله علیه وسلم من الاول فاعلم انه لو وقعت الدلالة علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من
الاول لم یتبین من نفس هذا الحدیث ان غیره لا یکون له هذه الرتبة فاراد الله سبحانه و تعالی ان یدل
کل واحد علی من بعده و کل واحد یقول لست لها اسلمها للرتبة غیر مدع لها حتی اتوا عیسی علیه السلام
فدل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انا لها انا لها اقول ابن تیمیه و لو تمنی علی لاستراح انس من الحجاب الباطل
و لم یغلق الباب فی وجه علی پس عین تشنیع و تفظیع فعل جناب رسالتماب صلی الله علیه و آله وسلم است و جز ابن تیمیه
کسی باکی بازای جناب رسالتماب صلی الله علیه و آله وسلم ندارد کرا تاب است که متفوه بآن شود علی الجمله در کمال ظهور است
که وزر و وبال رجای باطل و خیال محال انس بر گردن خود اوست که چرا قلت توجه بمراتب جناب امیر المؤمنین علیه السلام
داشت و بسبب آن ندانست که جز آنجناب کدام کس احب الخلق خواهد بود و همچنین عقاب رد و غلق باب که منشاش
حسب تصریح خودش حسد و عناد با جناب ابوتراب است و هرگز احدی از عقلا تجویز نخواهد کرد که جناب رسالتماب صلی الله
علیه و آله وسلم را می بایست که بخیال رجای باطل انس تفویت مصلحت خود فرماید و اگر فتح باب این گونه ایرادات کرده آید
بادی بد ایراد عظیم بر خود حق تعالی وارد میگردد که چرا آیات متشابهات نازل فرمود که ارباب زیغ بسبب آن گمراه شدند
و اگر تفصیل و تبیین میکرد این مفسده بار نمی شد الی غیر ذلک من الطامات العظیمة و الرزایا الجسیمة پس هر چند ابن تیمیه
بکمال سرور دل بر این ایراد نهاده بزعم خود داد افحام اهل حق داده و لکن فی الحقیقة تایید عظیم معاندین دین اسلام
و معارضین رب منعام نموده حمایت بلیغ این نزد افاغم نموده فمثله فی هذا الباب کمثل هارب من المطر و وقف
تحت المیزاب والله الموفق لتمییز الباطل من الصواب و تسهیل المقشر من اللباب و اعور که عالمی از تعصبات
و هفوات صریحة العار و العوار تیره و تار ساخته نیز بتقلید غیر سدید ابن تیمیه المستحق لکل تعنیف و تهدید اقدام برین جسارت
صریحة الآثام و وقاحت جالبة لاشد الملام نموده چنانچه در رساله که بجواب اهل حق نوشته می سراید و منها حدیث الطائر
المنسوب الی انس بن مالک خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان رجلا الی النبی صلی الله علیه وسلم
بطائر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل منه و کان انس فی الباب فجاء علی رضی الله عنه
ثلث مرات و انس یرده فصوت علیه فرص من فرقه الی قدمه الجواب من وجوه الاول نقول هذا حدیث
مکذوب الثانی نقول مردود لانهم یدعون ان انسا کذب ثلث مرات فی مقام واحد فترد شهادته
الثالث نسلم صحته و نقول معنی احب خلقک یاکل منه الذی احببت ان یاکل منه حیث کتبته رزقا له
لا ما یعنیه الرافضة ان علیا احب الی الله فانه یلزم من ذلک ان یکون احب من النبی صلی الله علیه
وسلم و هو ظاهر البطلان و این وجوه ثلثه اعور افجر که برای ترویج ارواح ثلثه بر زبان آورده صریحة البطلان

ودر نهایت فظاعت بوانست وجه اول محض دعوی مکذوبیت حدیث بلا شاهد و بینه و بلا دلیل محض ازلال و اضلال و تضلیل ست و اگر صرف همین لفظ برای ردّ احادیث کافی و وافی باشد پس جمیع احادیث و آثار همین کلمه کهرکس قادر براجرای آن بر زبان ست باطل تو انکردو اما وجه ثانی پس بطلان آن از ما سبق باوضح بیان دانستی و دریافتی که نهایت شناعت آن بمرتبه رسیده که مخاطب از ذکر آن در متن دم درکشیده و کذا الکابلی و غیره من متکلمی اهل السنة ولکن مخاطب را چون صبر و قرار بعدم ذکر آنهم دست نداده و ذکر آنرا از طرف خود و از طرف اسلاف خود فظیع و شنیع دانسته ناچار آنرا بنواصب منسوب ساخته و در حقیقت ناصبیت اعور بوجه بلیغ ظاهر کرده اما وجه ثالث پس بطلان آن بدلائل باهره و براهین قاهره بعون الله المنعام در ما بعد می شنوی فتربّص و قال فی التوضیح لانوار الحجج الواردة لدفع شبهة الاعور اما الثالث فلانّا لا نسلم لزوم ما توهمه مما اراده فانّ المعنی به کما سبق احبّ ممن یاتی النبی صلی الله علیه وسلم والنبی لیس ممّن یاتی فکیف یلزم ان یکون احبّ منه علی ذلک التقدیر بل انما یلزم ذلک علی تاویله الفاسد وقوله الوهمی الکاسد من انّ معنی احبّ خلقک یاکل معی الذی احببت ان یاکل منه حیث کتبته رزقاله لانه صلی الله علیه وسلم اکل منه وکتب رزقاله ما اعمی قلب الخارجیّ الخارج عن طریق الصواب ولا بتر الناصبیّ المرتاب عن المطر الجالس تحت المیزاب و از بدائع معجبه و لطائف مطربه آنست که قاضی ثناء الله پانی پتی از مشاهیر علمای متاخرین سنیه است و حسب افاده مخاطب کما فی اتحاف النبلا بیهقی وقت می باشد نظری بافادات اکابر اعلام در باب این حدیث شریف نفرموده بتقلید کابلی عنیف آنرا عرضه قدح و جرح و انموده در مقام جواب اعاجیب طامات نگاشته خویش را از تفوه باضاحیک و خزعبلات باز نداشته چنانچه در سیف مسلول گفته چهارم حدیث انس بن مالک انه کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طائر قد طبخ له فقال اللهمّ ائتنی باحبّ الناس الیک یاکل معی فجاء علیّ فاکله رواه الترمذی شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد ذهبی در تلخیص گفته من از زمانی طویل سید انستم حدیث طیر را که حاکم در مستدرک آورده تیک نکرده پیچ چون تعلیقات آن کردم دانستم قول محدثین را که اینحدیث موضوعست از احادیث این کتاب و شمس الدین جزری تصریح کرده است بوضع اینحدیث و نیز این حدیث بر امامت دلالت ندارد کما لا یخفی و مراد از احبّ الناس من احبّ الناس الیک ست کما فی قولهم فلان اعقل الناس و محتمل که دیگر خلفا در آنوقت حاضر نباشند و همچنین حدیثی در حق عباس رضی الله عنه نیز وارد شده روی ابن عساکر من طریق السکبی عن دحیه قال قدمت من الشام و اهدیت الی النبی صلی الله علیه وسلم فاکهة یابسة من فستق ولوز وکعک فقال اللهمّ ائتنی باحبّ اهلی الیک یاکل معی فطلع العباس فقال یا عمّ اجلس وکل لکن سنده واهٍ انتهی این بزرگ با آنکه مراتب عالیه جسارت و تهوّر مخاطب عظیم التهوک نمیرسد و بعض جاها گوئی سبقت هم اختیار میکند درینجا راه همان تقلید کابلی سلیط بانزیادی تخلیط و تخبیط

سپرده بایراد خرافات و جزافات اوروق انصاف و تقدم و تحدیت مزعومی مقلدین ربوده بادی بدو اتعابید کابلی تبدیل احب الخلق باحب الناس نموده باوصف آنکه خودش تصریح کرده که این حدیث شریف را ترمذی روایت کرده باز بلا التفات بان درصدد اثبات کذب ووضع آن بنقل حاصل قول ذهبی در تلخیص گرائیده ودرعبارت تلخیص چون لم یحسن گمان کرده بسبب این وهم درگرداب تحریف و تصحیف افتاده و هم بسبب ترجمه کردن جمله رایت القول من الموضوعات التی فیه باین الفاظ انستم قول محدثین که این حدیث موضوعست از احادیث این کتاب داد کمال حسن فهم داده و باز نسبت حکم بوضع آن به شمس الدین جزری بلا ذکر کتاب نموده راه اغفال و اهمال تقلید خواجه خود پیموده و در نفی دلالت حدیث شریف بر امامت بر محض دعوی و ایراد کلامی که لا یخفی که هرکس بجواب هر دلیلی میتواند گفت اکتفا نموده و باوصف انهماک و اغراق در اثبات وضع و کذب حدیث شریف حتما و جزما او عاکرده که مراد از احب الناس من احب الناس الیک ست حالانکه هرگاه بزعم او این حدیث موضوعست پس حیثیت این اراده از کجا ثابت تواند کرد می بایست که از منافات مقدوح بودن حدیث با حیثیت مراد بودن من احب الناس می اندیشید و این تاویل علیل را بطور احتمال ذکر میکرد و پانی تپی بعد قطع و جزم باین تاویل علیل احتمال کثیر الاختلال عدم حضور دیگر خلفا نیز ذکر کرده و از غرابت آن و ظهور بطلان آن بروایت نسائی وغیر او چنانکه سیاتی انشاء الله تعالی حسابی برنداشته و باین مکابرات و مجازفات قطعیه بمفاد زادی فی الطنبور نغمه بر کابلی و ابن تیمیه و اعور و جمعی من تقدم در مجادله و مکابره گوی سبق برده حدیثی را که وضاعین برای خوشامد جائرین عباسیه بمقابله حدیث طیر وضع کرده اند وارد کرده بمقابله یواقیت و در با خزف و حجر خواسته و از آنجا که ظلمت را در مقابل نور قیامی نیست بحمد الله تعالی خودش بالجای حق سند آن حدیث موضوع را واهی وانموده کمال بطلان این معارضه متناهیه الانخلال و نهایت سخافت خود در ایراد آن باین حال ظاهر کرده اهل حق را از مؤنت رد و ابطال و اظهار اختلال آن فارغ البال ساخته و اظرف الظرائف امور و عجائب عصور و غرائب دهور آنست که فاضل معاصر حسبو رکه متکلم پر غرور و متفطن فخور ست باینهمه بلند پروازی و تکبر و غنج و دلال و اظهار نهایت حذق و مهارت و کمال بلاف و گزاف و اعتساف و جزاف کابلی و مخاطب رئیس الاشرار را گول خورده آهنگ قدح صحت و ثبوت حدیث طیر برداشته ابدا از غایت توغل و تدرب و تعلغل خود در فن حدیث و اطلاع بر تحقیقات و تفصیلات حذاق مهره ساخته در منتهی الکلام می سراید چون امثال این احادیث یعنی احادیث امامت ابی بکر در صلوة که اکثر فقهای صحابه بلکه خلفای راشدین ملازمین صحبت خاتم النبیین و اهل بیت طاهرین راوی آن باشند و بتواتر و استفاضه رسند بدیگر قاطع نزاع منازعین در مجمع مهاجرین و انصار شوند و بمرتبه استدلال جناب مرتضوی و حضرت زبیر فائز شوند برای استحقاق صدیق و تائید خلافتش بکار نیایند پس از خبر طیر که پای صحت و ثباتش هم در هواست و حدیث انا مدینة العلم و علی بابها و روایه مقصود شیعه نمی کشاید چگونه مفید مدعای مخالفین شود حالانکه امامت را در حقیقت اصل الاصول گردانیده اند و هزاران بار گفته اند که بخبر روایات متواتره درین باب نزد ما بکار نمی آید بخلاف جمهور اهلسنت که از فروع میدانند انتهی و این کلام شامت انجام صریح انست که احدی را از ارباب عقول و اصلا در سخافت و رکاکت و وهن آن شبهه نبوده باشد سبحان الله احادیث موضوعه

چنان نشان داد قول را کی این قابلیت پیدا شد که بادنی مراتب ثبوت برسد پس تا باستفاضه و تواتر چه رسد بان اگر بعکس موضوع و خبث مشروع وضع را صحت و خمول را شهرت و منکریت را استفاضه و بطلان را تواتر نامیده آید شاید دعوی فاضل معاصر حقیقتی بهم رساند ورنه در صورتی که این اخبار حرافت آثار را بر میزان نقد و اعتبار بر کشند جز آنکه هباء منثورا و کان لم یکن شیئا مذکورا گردد اصلیتی برای آن بدست نمی آید و اما اول امامت و افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام پس هر کسیکه تتبع کتب و اسفار ائمه کبار و اساطین احبار اهل خلاف نموده است میداند که بکدام حد استحکام و متانت و استحصاف و حصانت و وثوق و رزانت و تحقق و رصانت رسیده است که ابدا قدح قادحین و جرح جارحین و جحد جاحدین و عناد معاندین را اثری در آن پیدا نمی شود و از همین جاست که نزد ناظر بصیر و ماهر خبیر بلند پروازی فاضل معاصر در باب حدیث طیر محض بادپیمایی و صرف اتباع هوی و ایثار تبار و تباب است و احتجاج و استدلال اهل حق بان در نهایت صحت و کمال قوت و عین حق و صواب و چگونه در ثبوت و تحقق این حدیث شریف و بطلان مزعوم جاحد عنیف ریبی پیرامون خاطر عاقل رسد حالانکه اجله ارکان دین و اکابر اساطین متسننین و اعاظم فقهای بارعین و افاخم نبهای تابعین و معاریف صحابه راشدین ملازمین صحبت خاتم النبیین بلکه راس و رئیس اهلبیت طاهرین خود جناب امیر المؤمنین علیه و علی اخیه و اهل بیتهما الطیبین سلام الله رب العالمین روایت فرموده اند و صحت آن چنان محقق است که جمعی از علمای اعلام و محققین عظام بان تصریح کرده اند بلکه پایه صحت و ثباتش چنان منیع است که در زمان مامون عباسی قاطع نزاع متنازعین در مجمع فقهای کابرین آمده بلکه در واقعه شوری بمرتبه استدلال جناب مرتضوی فائز شده و بمحل تسلیم زبیر و طلحه و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص رسیده بلکه بمرتبه احتجاج عمرو بن عاص بر معاویه بن ابی سفیان نیز مترقی گردیده و چگونه قابل احتجاج و استدلال اهل حق نباشد و احتمال مزید تسویل و ازلال نشود حالانکه جمهور اهلسنت امامت را از فروع میدانند و بنابرین لازم شان خواهد بود که اگرچه غیر متواتر بود در باب مفاد آن اذعان نمایند و تسلیم و تصدیق آن گرایند فکیف که متواتر بود و نش نزد اهل حق مقطوع است بالیقین و تواتر آن از افادات حذاق محققین و سباق منقدین و نقاد متسننین بلکه مساوات آن با آیه کتاب مبین از کلام شاه صاحب رئیس المحدثین نیز ظاهر است و مستبین فظهر بحمد الله تعالی لکل عاقل بالخصوص ان حدیث الطیر حدیث ذو بنیان مرصوص و حری بکمال الاذعان من بین النصوص و فمن رام العدول عنه و النکوص و اصبح یحید عنه و یلوص فهو فی دینه لا بد مغموص و حظه من العلم و الیقین موکوس منقوص و جناح فهمه و حدسه مکسور مقصوص و بناء عقله و درکه مقوض مفروص و قد غلبه الشیطان فبلض و فرخ فی صدره المصصوص و استحوذ علیه الجهل فهو یخوض فی لجج الطغیان و یغوص **قوله** و همذا مفید مدعا هم نیست **اقول** مخاطب عمدة الکبراء اولا در وادی تحقیر و ازراء فضل وصی سرور بر و بحر و سرا علیه و آله السلام ما اتصل السیر بالسحر قدم تقدم و خبر گذاشته اعلام انواع تلبیع و تسویل و اقسام ازلال و تضلیل برافراشته و برین جسارت عظمی و خسارت کبری اقتصار نورزیده و از نهایت آزرم و حیا گر و منع بودن این حدیث شریف مفید مدعا گردیده مستحق عذل و ملام اولی العقول

والاعلام وارباب بصائر وافهام گردیده وحلی الجلا قطاعت وهوان این منع ظاهر البطلان بر اصحاب اذهان واضح ومستبین و
استدلال اہل حق وایقان باین حدیث رفیع الشان منیع المکان باقصای مرتبه رزین ومتین ومنتهای درجه حصیف و
رصین ست بیانه ان علیاً علیه السّلام حسب دلالة الحدیث الشریف احب جمیع الخلق الی الله تعالیٰ و
الی رسوله وکل من کان احب الخلق الی الله تعالیٰ ورسوله فهو افضل من جمیع الخلق عند الله ورسوله وکل
من کان افضل من جمیع الخلق عند الله ورسوله فهو متعین للخلافة عند الله ورسوله فینتج ان علیاً علیه السّلام
متعین للخلافة عند الله ورسوله اما اینکه احبیت مستلزم افضلیت ست پس نهایت ظاهر ست لیکن بخوف انکار متعسفین
ومکابره جاحدین اثبات آن از افادات وتصریحات اکابر اعلام واساطین محققین فخام می نمایم وحظ وافر از ایضاح محجت
واتمام حجت می ربایم فاضل قسطلانی در مواهب لدنیه گفته فان قلت من اعتقد فی الخلفاء الاربعة الافضلیة علی
الترتیب المعلوم ولکن محبّته لبعضهم تکون اکثر هل یکون آثماً به ام لا اجاب شیخ الاسلام الولی بن العراقی
انّ المحبّة قد تکون لامر دینیّ وقد تکون لامر دنیوی فالمحبّة الدینیة لازمة للافضلیة فمن کان افضل کانت
محبّته الدّینیّة له اکثر فمتی اعتقد فی واحد منهما انّه افضل ثم احببنا غیره من جهة الدین اکثر کان تناقضا
نعم ان احببنا غیر الافضل اکثر من محبّة الافضل لامر دنیوی کقرابة واحسان ونحوه فلا تناقض فی ذلک ولا
امتناع فمن اعترف بانّ افضل هذه الامة بعد نبیّها ابوبکر ثم عمر ثم عثمان ثم علیّ لکنه احبّ علیاً اکثر من ابی بکر
مثلاً فان کانت المحبّة المذکورة محبّة دینیّة فلا معنی لذلک اذ المحبّة الدّینیة لازمة للافضلیة کما قرّرناه و
هذا لم یعترف بافضلیّة ابی بکر الا بلسانه واما بقلبه فهو مفضّل لعلی لکونه یحبّه محبّة دینیّة زائدة علی محبّة
ابی بکر وهذا لا یجوز وان کانت المحبّة المذکورة محبّة دنیویة لکونه من ذریّة علی او لغیر ذلک من المعانی فلا امتناع
فیه والله اعلم ازین کلام بر ظاهر ست که احبیت شخصی مستلزم افضلیت اوست هرگاه محبّت دینی باشد وبر ظاهر ست که محبت خدا
ورسول دینی میباشد نه دنیوی پس کسی که نزد شان احب باشد لابد افضل خواهد بود وعبد الوهاب بن علی سبکی در طبقات فقهای شافعیه
گفته محمد بن احمد بن نصر الشیخ الامام ابو جعفر الترمذی شیخ الشافعیّة بالعراق قبل ابن سریج رحل وسمع
یحیی بن بکیر ویوسف بن عدی وابراهیم بن المنذر الحزامی والقواریری وطبقتهم روی عنه عبد الباقی واحمد
بن کامل وابو القاسم الطبرانی وغیرهم تفقّه علی اصحاب الشافعی وکان اماما زاهدا ورعا قانعا بالیسیر حکی ابو
اسحاق ابراهیم بن السرّی الزجاج انه کان مجری علیه فی الشهر اربعة دراهم قال وکان لا یسأل احدا شیئا و
قال محمد موسی بن حماد اخبرنی انه تقوت بضعة عشر یوما بخمس حبات وقال ولم اکن املک غیرها اشتریت
بها لفتا وکنت اکل منه قال احمد بن کامل لم یکن للشافعیّة بالعراق ارأس منه ولا اورع ولا اکثر تقللا وقال الدارقطنی
ثقة مأمون ناسک توفّی ابو جعفر فی المحرّم سنة خمس وتسعین ومائتین وقد کمل اربعا وتسعین سنة ونقل

انه اختلط فی اخر عمره و له کتاب فی المقالات سماه کتاب اختلاف اهل الصلوة فی الاصول وقف علیه ابن الصلاح
وانتقی منه فقال و من خطه نقلت ان ابا جعفر قل ما تعرض فی هذا الکتاب لما یختاره هو وانه روی فی اوله حدیث
تفترق امتی علی ثلث وسبعین فرقة عن ابی بکر بن ابی شیبة وانه بالغ فی الرد علی من فضل الغنی علی الفقیر وانه نقل ان فرقة
من الشیعة قالوا ابوبکر و عمر افضل الناس بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم غیر ان علیا احب الینا قال ابو جعفر فلحقوا
باهل البدع حیث ابتدعوا خلاف من مضی این عبارت نیز دلالت صریحه دارد بر آنکه احبیت غیر افضل وجهی از جواز ندارد
و از آثار علو حق آنست که دلالت احبیت بر افضلیت از نصوص صریحه والد ماجد مخاطب که نزدش آیتی از آیات الهی و معجزه از
معجزات نبوی میباشد ظاهر ست چنانچه حضرت او در ازالة الخفا که نهایت مدح و اطرای آن سابقا از زبان مخاطب شنیدی گفته
در ذکر افضلیت شیخین گفته اما افضلیت ایشان مطلقا بدون اعتبار چیزی و آن مبهم ست راجع بیکی از خصائل اربع
پس ثابت ست باحادیث بسیار از ان جمله حدیث عمرو بن العاص و آن چهل و دوم ست از احادیث این مسلک عن
عمرو بن العاص ان النبی صلی الله علیه وسلم بعثه علی جیش ذات السلاسل فاتیته فقلت ای الناس احب الیک
قال عائشة فقلت من الرجال فقال ابوها قلت ثم من قال عمر بن الخطاب و آن کنایه ست از افضلیت مطلقا انتهی و نیز در
جای دیگر در ازالة الخفا گفته از ضروریات دین ست که مقصود از عبادات و طاعات و اشغال صوفیه و غیر آن نیست الا
حصول منزلت نزدیک خدای تعالی و انبیا فاضل نشدند بر غیر خویش و اولیا بهتر نشدند از غیر خود بجهت منزلت
عند الله و شیخین احب بودند از سائر صحابه نزدیک آنحضرت پس احق بالخلافة باشند اما مقدمه اولی پس بجهت
حدیث مستفیض از عائشه قیل لها ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کان احب الیه قالت ابوبکر ثم عمر
و از عمرو بن العاص قال عائشة و من الرجال ابوها ثم عمر و از انس مثله و مراد از حب انجا حب مقاربت ست
و منزلت بدلیل قول عائشه لو کان مستخلفا لاستخلف ابابکر ثم عمر مقدمه ثانیه از ان جهت که آنحضرت
صلی الله علیه وسلم نطق بهوی نمیکند حب او خصوصا از جهت کمال هوی نیست پس احبیت دلالت میکند
بر افضلیت شیخین انتهی پس از این بیان بدیع العنوان والد ماجد مخاطب عالیشان ثابت گردید که احبیت مستلزم افضلیت
ست و مجال نیست که متعصبین و متعسفین بعد از این راه انکار واضحات پویند و خرافات و هفوات شنیعه در ابطال این امر واضح
گویند و نیز ولی الله در قرة العینین در بیان وجوه داله بر افضلیت شیخین گفته نوع پانزدهم احب بودن صدیق از سائر صحابه
از حدیث عائشه عن عمر بن الخطاب قال ابوبکر سیدنا و خیرنا و احبنا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرجه
الترمذی و از حدیث ابن عباس عن عمر فی قصة البیعة نحو کذا رواه البخاری این عبارت هم دلالت صریحه دارد بر آنکه احب
افضل ست و از عجائب آنست که حسب افاده خود مخاطب نیز مطلوب و مرام اهل حق کرام در نهایت وضوح و ظهور ست
مجموع فتاوای مخاطب مذکور ست فائده کثرت محبت دینی دو معنی دارد اول آنکه در محبوب خود زیادتی امور دینیه را معتقد

شود این معنی البته مستلزم اعتقاد افضلیت ست دوم آنکه این کس از محبوب نفعی عظیم دینی رسیده است که از غیر او نرسیده
واین معنی مستلزم اعتقاد افضلیت نیست زیرا که هر مرید را با شیخ خود و تلمیذ را با استاد خود کثرت محبت باین معنی پیدا شد
حالانکه معتقد تفضیلش نمیگردد انتهی و چون ظاهر ست که محبت خدا و رسول از قسم ثانی نیست پس از قسم اول باشد و قسم
اول حسب افاده خود مخاطب اصیل مثبت تفضیل ست پس افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسبب احبیت
آنحضرت حسب افاده مخاطب باهر هم نهایت واضح و ظاهر ست و از افادات دیگر اساطین محققین سنیه نیز دلالت احبیت
بر افضلیت ظاهر ست ابو حامد محمد بن محمد غزالی در احیاء العلوم گفته بیان محبة الله للعبد ومعناها اعلم ان شواهد
القرآن متظاهرة على ان الله تعالى يحب عبده فلا بد من معرفة معنى ذلك ولنقدم الشواهد على محبته فقد قال الله
تعالى يحبهم ويحبونه وقال تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين ولذلك رد سبحانه على من ادعى انه حبيب الله فقال قل فلم يعذبكم بذنوبكم وقد روى انس عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله تعالى عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ثم تلى ان الله يحب التوابين
ومعناه انه اذا احبه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وان كثرت كما لا يضر الكفر الماضي بعد الاسلام
وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا من يحب وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اكثر ذكر الله احبه الله وقال عليه السلام قال
الله تعالى لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
به الحديث وقال زيد بن اسلم ان الله ليحب العبد حتى يبلغ من حبه له ان يقول اعمل ما شئت فقد غفرت
لك وما ورد من الفاظ المحبة خارج عن الحصر وقد ذكرنا ان محبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز اذ المحبة في
وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى الشيء الموافق والعشق عبارة عن الميل الغالب المفرط وقد بينا ان الاحسان
موافق للنفس والجمال موافق ايضا وان الجمال والاحسان تارة يدرك بالبصر وتارة يدرك بالبصيرة والحب
يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر فاما حب الله للعبد فلا يمكن ان يكون بهذا المعنى اصلا بل الاسامي
كلها اذا اطلقت على الله تعالى وعلى غير الله لم تطلق عليهما بمعنى واحد اصلا حتى ان اسم الوجود الذي هو
اعم الاسماء اشتراكا لا يشمل الخالق والخلق على وجه واحد بل كل ما سوى الله تعالى فوجوده مستفاد من وجود
الله تعالى فالوجود التابع لا يكون مساويا للوجود المتبوع وانما الاستواء في اطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس
والشجر في اسم الجسم اذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابه فيهما من غير استحقاق احدهما لان يكون فيه
اصلا فليست الجسمية لاحدهما مستفادة من الآخر وليس كذلك اسم الوجود لله ولخلقه وهذا التباعد

في سائر الاسامي اظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيرها فكل ذلك لا يشبه فيه الخالق الخلق وواضع اللغة انما وضع هذه الاسامي اولا للخلق فان الخلق اسبق الى العقول والافهام من الخالق فكان استعمالها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجوز والنقل والمحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى موافق ملائم وهذا انما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فتستفيد بنيله كمالا فتلتذ بنيله وهذا محال على الله تعالى فان كل كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في حق الالهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول ابدا وازلا ولا يتصور تجدده ولا زواله فلا يكون له الى غيره نظر من حيث انه غيره بل نظره الى ذاته وافعاله فقط وليس في الوجود الا ذاته وافعاله ولذلك قال الشيخ ابو سعيد الميهني رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى يحبهم ويحبونه فقال بحق يحبهم فانه ليس يحب الا نفسه على معنى انه الكل وان ليس في الوجود غيره فمن لا يحب الا نفسه وافعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته فهو اذا لا يحب الا نفسه وما ورد من الالفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه والى تمكينه اياه من القرب منه والى ارادته ذلك به في الازل فحبه لمن احبه ازلي مهما اضيف الى الارادة الازلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طريق هذا القرب واذا اضيف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحدوث السبب المقتضي له كما قال تعالى لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فيكون تقربه بالنوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به فهو معنى حبه ولا يفهم هذا الا بمثال وهو ان الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه لميل الملك اليه اما لينصره بقوته او ليستريح بمشاهدته او ليستشيره في رأيه او ليهيئ اسباب طعامه وشرابه فيقال ان الملك يحبه ويكون معناه ميله اليه لما فيه من المعنى الموافق الملائم له وقد يقرب عبدا ولا يمنعه من الدخول عليه لا للانتفاع به ولا للاستنجاد ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الاخلاق الرضية والخصال الحميدة بما يليق به ان يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قربه مع ان الملك لا غرض له فيه اصلا فاذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال قد احبه واذا اكتسب من الخصال الحميدة ما اقتضى رفع الحجاب يقال قد توصل وحبب نفسه الى الملك فحب الله للعبد انما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الاول وانما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط ان لا يسبق الى فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب فان الحبيب هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع والشياطين والتخلق بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير فربما يظن بهذا ان القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه محال بل لا يزال في نعوت الكمال والجلال على ما كان عليه

فی ازل الازال ولا ینکشف هذا الامتثال فی القرب بین الاشخاص فان الشخصین قد یتقاربان بتحرکهما جمیعا وقد
یکون احدهما ثابتا فیتحرک الاخر فیحصل القرب بتغیر فی احدهما من غیر تغیر فی الاخر بل القرب فی الصفات ایضا
کذلک فان التلمیذ یطلب القرب من درجة استاذه فی کمال العلم وجماله والاستاذ واقف فی کمال علمه غیر متحرک
بالنزول الی درجة تلمیذه والتلمیذ متحرک مترق من حضیض الجهل الی یفاع العلم فلا یزال دائبا فی التغیر والترقی
الی ان یقرب من استاذه والاستاذ ثابت غیر متغیر فکذلک ینبغی ان یفهم ترقی العبد فی درجات القرب فکلما صار
اکمل صفة واتم علما واحاطة بحقائق الامور واثبت قوة فی قهر الشیطان وقمع الشهوات واظهر نزاهة عن الرذائل
صار اقرب من درجة الکمال ومنتهی الکمال لله وقرب کل واحد من الله تعالی بقدر کماله نعم قد یقدر التلمیذ علی
القرب من الاستاذ وعلی مساواته وعلی مجاوزته وذلک فی حق الله محال فانه لا نهایة لکماله وسلوک العبد فی درجات
الکمال متناه ولا ینتهی الا الی حد محدود فلا مطمع له فی المساواة ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتا لا نهایة له ایضا
لاجل انتفاء النهایة عن ذلک الکمال فاذا محبة الله للعبد تقریبه من نفسه بدفع الشواغل والمعاصی عنه
تطهیر باطنه عن کدورات الدنیا ورفع الحجاب عن قلبه حتی یشاهده کانه یراه بقلبه واما محبة العبد لله فهو میله
الی درک هذا الکمال الذی هو مفلس عنه فاقد له فلا جرم یشتاق الی ما فاته واذا ادرک منه شیئا یلتذ به والشوق
والمحبة بهذا المعنی محال علی الله تعالی ازین عبارت در کمال وضوح ست که معنای محبت خداوند عالم بنده را راجع میشود بسوی
کشف حجاب از قلب او تا آنکه آن بنده ببیند خدا را بقلب خود و بسوی تمکین او از قرب خویش و بسوی اراده خداوند عالم انعام
را بآن عبد در ازل و نیز ازان ظاهرست که محبت خداوند عالم مر بنده را قریب کردن اوست بسوی نفس خود بدفع شواغل و معاصی
ازو و تطهیر باطن اوست از کدورت دنیا و رفع حجابست از قلب او تا آنکه مشاهده کند او را گویا می بیند او را بقلب خود پس
ظاهر گردید که محبوب خداوند عالم بودن سبب اینهمه مراتب عالیه است و هرگاه صرف محبوب بودن موجب این مزایای عظیمه
باشد لابد در احبیت این همه مراتب و مزایا بحد کمال خواهد رسید پس احدی را در افضلیت احب الی الله شبهه نخواهد ماند و قاضی
عیاض بن موسی الیحصبی در شفا گفته واصل المحبة المیل الی ما یوافق المحب ولکن هذا فی حق من یصح المیل منه والانتفاع
بالوفق وهی درجة المخلوق فاما الخالق جل جلاله فمنزه عن الاغراض فمحبته لعبده تمکینه من سعادته وعصمته
وتوفیقه وتهیئة اسباب القرب وافاضة رحمته علیه وقصواها کشف الحجب عن قلبه حتی یراه بقلبه وینظر الیه
ببصیرته فیکون کما قال فی الحدیث فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی یبصر به ولسانه الذی
ینطق به ولا ینبغی ان یفهم من هذا سوی التجرد لله والانقطاع الی الله والاعراض عن غیر الله وصفاء القلب
لله واخلاص الحرکات لله ازین عبارت ظاهرست که محبت خدا برای عبد اینست که تمکین میگرداند از سعادت و عصمت
و توفیق کرامت مینماید و تهیه اسباب قرب و افاضه رحمت خود براو میفرماید و منتهای آن کشف حجب ست از قلب او

تا اینکه آن عبد خداوند عالم را بقلب خود می بیند و بسوی او ببصیرت خویش نظر میکند و واضح ست که در صورت احبیت
عبد تشرف او بچنین مراتب عظیمة الاخطار و منازل فخیمة الاقدار بنهج اتم صورت خواهد گرفت پس بداهةً ثابت و متحقق شد که
احبیت سبب افضلیت ست و نووی در منهاج شرح صحیح مسلم بشرح حدیث خلت نقلا عن القاضی گفته و محبة الله
تعالی لعبده تمکینه من طاعته و عصمته و توفیقه و تیسیر الطافه و هدایته و افاضة رحمته علیه هذه
مبادیها و اما غایتها فکشف الحجب عن قلبه حتی یراه ببصیرته فیکون کما قال فی الحدیث الصحیح فاذا احببته
کنت سمعه الذی یسمع به و بصره الی آخره ازین عبارت ظاهرست که مراد از محبت حق تعالی بعبد آنست که حق تعالی
قادر میگرداند عبد را از طاعت خود و مشرف میسازد او را بعصمت از معاصی و نواهی و موفق میسازد او را بامتثال اوامر
و سهل میسازد در حق او الطاف خود را و هدایت مینماید او را براه صواب و افاضه رحمت خود بر او می نماید و این همه خصائص
فخیمه و مآثر عظیمه مبادی محبت الهی ست و غایت آن کشف حجب از قلب او ست پس یقیناً و قطعاً و حتماً و جزماً ثابت
گردید که احبیت بسوی حق تعالی دلیل افضلیت و اکرمیت و اشرفیت می باشد و احمد بن عطاء الله اسکندری در لطائف
المنن گفته قال الشیخ ابو الحسن المحبة اخذة من الله لقلب عبده عن کل شیء سواه فتری النفس مائلة لطاعته
والعقل متحصنا بمعرفته والروح ماخوذة فی حضرته والسر مغمورا فی مشاهدته والعبد یستزید فیزاد و یفاتح
بما هو اعذب من لذیذ مناجاته فیکسی حلل التقریب علی بساط القربة و یمس ابکار الحقائق و ثیبات العلوم فمن
اجل ذلک قالوا اولیاء الله عرائس الله و لا یری العرائس المجرمون ازین عبارت آشکارست که مراد از محبت گرفتن خداوند
عالم ست قلب بنده خود را از هر چیزی که سوای او ست و نفس ازین گرفتن بسوی طاعت او مائل می شود و عقل بمعرفت او
متحصن میگردد و روح بحضرت او ماخوذ می نماید و سر در مشاهده او مغمور می باشد و بنده استزادت میکند و زیادت بخشیده میشود
و بچیزی که از لذیذ مناجات او اعذب ست مفاتحه کرده می آید پس بر بساط قربت حلل تقریب او را می پوشانند و او مس ابکار
حقائق و ثیبات علوم محظوظ میگردد و ظاهرست که مجرد فوز باین مراتب دلیل کمال علو منزلت ست چه جای آنکه این مراتب بسبب
احبیت بحد اقصی رسد که آن بلاشبهه دلیل افضلیت و اکملیت و اکرمیت و اعظمیت و مقام هیچ ارتیابی در آن نیست و فخر الدین
رازی در مفاتیح الغیب تفسیر آیه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله گفته والمراد من محبة الله تعالی له
اعطاءه الثواب ازین عبارت واضح ست که مراد از محبت خداوند عالم اعطاء ثواب ست پس احبیت الی الله تعالی مستلزم
اکثریت ثواب خواهد بود و آن بلاشبهه افضلیت ست و اگر چه انهیه افادات سنیه اعلام و تصریحات محققین فخام در ظهور و وضوح
مدعای اهل حق کافی و وافی و شبهات و خطرات قاصرین و مقصرین را از بیخ و بن نافی ست لکن بحمد الله المنعام از کلام جناب
خیر الانام علیه و آله آلاف الصلوة والسلام نیز اثبات این مرام می سازم و باتمام و ابرام و احکام آن بجمیع تنبیه النظام
می پردازم علامه خطیب تبریزی در مشکوة روایت کرده عن اسامة قال کنت جالسا اذ جاء علی والعباس یستاذنان

فقال لاسامة استاذن لنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علي والعباس يستاذنان فقال اتدري ما جاء بهما قلت لا فقال لكني ادري ائذن لهم فدخلا فقالا يا رسول الله جئناك نسألك اي اهلك احب اليك قال فاطمة بنت محمد قالا ما جئناك نسألك عن اهلك قال احب اهلي الي من قد انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة بن زيد قالا ثم من قال ثم علي بن ابي طالب فقال العباس يا رسول الله جعلت عمك آخرهم قال ان عليا سبقك بالهجرة رواه الترمذي ازین حدیث صراحة واضح ست که مدار احبیت و افضلیت دینی ست نه بر میل طبعی زیرا که جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم تقدیم جناب امیر المؤمنین علیه السلام بر عباس موجه فرموده بانکه آن حضرت سابق شد بر عباس بهجرت پس معلوم شد که مدارج حب جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم مترتب بود بر مدارج فضل دینی پس هرگاه جناب امیر المؤمنین علیه السلام حسب اول حدیث طیر احب خلق بسوی حق تعالی و جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم بوده آنحضرت در فضل دینی هم اکمل و اعلای خلق باشد و افضلیت آنحضرت قطعا و حتما بسبب احبیت آنحضرت ثابت گردد و تقدیم اسامه که درین روایت یافته اند قابلیت احتجاج بر اهل حق ندارد که از متفردات خصم ست و هر چند بعد ثبوت دلالت احبیت بر افضلیت از کلام جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم و دلالت حدیث طیر بر خلافت امیر المؤمنین علیه السلام جای کلام باقی نمانده است لکن افاده پس نغز متعلق این مبحث از کلام حضرت ثانی عظیم المقام نیز باید شنید و سطوع و لمعان امر حق الی اقصی الغایة باید دید محمد بن اسمعیل البخاری در تاریخ خود گفته حدثنا اسمعیل بن ابی اویس حدثنی سلیمان بن بلال عن هشام بن عروة اخبرنی عروة عن الزبیر عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وابوبكر بالسنح قال اسمعيل يعني بالعالية واجتمعت
بخاری الانصار الى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة فقال ابوبكر نحن الامراء وانتم الوزراء فقال عمر نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعه فبايعه الناس ازین روایت ظاهرست که حضرت ثانی در سقیفه استدلال بر تعیین اهل برای خلافت شریفه بادعای احبیت او بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم نموده پس هرگاه حضرت ثانی بنای استدلال بر تعیین خلافت ابی بکر باحبیت او عامی او در سقیفه نموده و او سقیفه پردازی و حیله سازی داده باشد حالا در دلالت حدیث طیر که باعتراف مخالف و موالف صحیح و ثابت ست بر خلافت جناب امیر المؤمنین علیه السلام کدام مقام اشتباه و ارتیاب و چه جای تشکیک و انکار ارباب تبار و تباب ست که بعد تمسک و احتجاج او سند لافظ غلیظ عمدة الاقبال الوباب قیل و قال و تخدیع و احتیال و تسویل و اختلال و تغریر و اضلال بحمد الله تعالی مسدود چاره جز اعتراف بحق واضح و اقرار بصدق لائح و تسلیم امر ثابت و محقق و مبین و انقیاد برای برهان متین و روشن مشفق ست و حرفی عجب باید شنفت که حضرت ثانی شانی محض حب خدا و مدعا لم حقائق القلب یا شدید الحب لله بودن را سبب استحقاق خلافت و ترجیح بر اعاظم اصحاب سید انام حافظ ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصفهانی در حلیة الاولیاء گفته

حدثنا ابو حامد بن جبلة نا محمد بن اسحاق الثقفی السراج نا محمود بن خداش نا مروان بن معویة نا سعید قال سمعت
شهر بن حوشب یقول قال عمر بن الخطاب لو استخلفت سالما مولی ابی حُذَیفة فسألنی عنه ربی ما حملك علی
ذلك لقلت ربی سمعت نبیك صلی الله علیه وسلم وهو یقول انه یحب الله حقا من قلبه ومحمد بن جریر طبری در تاریخ خود
گفته لما طعن عمر قیل له لو استخلفت فقال لو کان ابو عبیدة حیا لاستخلفته وقلت لربی ان سألنی سمعت نبیك
یقول ابو عبیدة امین هذه الامة ولو کان سالم مولی ابی حذیفة حیا استخلفته وقلت لربی ان سألنی سمعت نبیك
ان سالما لشدید الحب لله وشیخ عز الدین علی بن محمد المعروف بابن الاثیر الجزری در کامل گفته قال عمرو بن میمون ان
عمر بن الخطاب لما طعن قیل له یا امیر المؤمنین لو استخلفت قال لو کان ابو عبیدة حیا لاستخلفته وقلت
لربی ان سألنی سمعت نبیك یقول انه امین هذه الامة ولو کان سالم مولی ابی حذیفة حیا لاستخلفته
وقلت لربی ان سألنی سمعت نبیك یقول ان سالما شدید الحب لله ازین عبارات ظاهر ست که خلافت مآب
النازل عندهم علی آیة الکتاب محبت سالم مولی ابی حذیفه را با حق تعالی حقا من القلب یا شدید الحب بودن
او برای خدا با آنکه او از قریش نیست وشرط اعظم خلافت که بسبب آن حضرت عتیق دفع انصار از خلافت کرده بود مفقود
بوده موجب استخلاف او وترجیح او بر ارباب شوری که از جمله شان ثالث کثیر الحیا بلکه جناب امام الاتقیا علیه وآله آلاف التحیة
والثناء هم بوده گردانیده پس لابد احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی خدا ورسول او که بهزار درجه فاضل وکامل‌تر
از صفت ادعائی در حق سالم واز شبهات وتوهمات وتطرق منع وجرح قابل التفات سالم وقدحی وطعنی ببنیان مرصوص آن از
غیر جازم وثبوت آن یقین جازم ست باولویت تمام که عقل بکنه آن نتواند رسید حسب اعتراف خلافت مآب مثبت
خلافت جناب امیر المؤمنین علیه السلام وافضلیت واحقیت آنحضرت از سائر انام بنیابت سرور انبیای کرام صلی الله
علیه وآله ما دار الفجر وانقشع الظلام خواهد بود **قوله** زیرا که قرینه دلالت میکند بر آنکه احب الناس الی الله در اکل
مع النبی مراد باشد **اقول** ادعای این قرینه از دعاوی غیر متینه وتقولات غیر رزینه وناشی از امتلاء سینه ضغائن گنجینه
بنهایت حقد وکینه واقصای تعصب وعناد دیرینه وانهماک در ابطال فضل وصی سرور مدینه صلی الله علیه وآله اولی الصدور
الامینه میباشد زیرا که بر هر منصف لبیب ومتامل اریب ظاهر ست که مراد از احب الخلق الی الله احبیت علی العموم
والاستغراق در جمیع امور وتفضیل ذات بابرکات سراپا سناء ونور بر کافه انام وهر نزدیک ودور ست وحصر احبیت در محض اکل
با شافع یوم النشور صلی الله علیه وآله ما دام للقمرین نور محض تشهی وتحجم محظور وتعلل فاسد وتوهم مهجور ست ونهایت
بطلان آن بر ارباب شعور در کمال وضوح وظهور ووجوه عدیده وبراهین سدیده برای توهین وتهجین ورد وابطال آن
درین مقام بعنایت رب منعام بقلم صدق رقم مسطور میگردد **وجه اول** آنکه مخاطب در باب اول همین کتاب
تحفه گفته ومذهب این فرقه یعنی سنیه آنست که کلمات طیبات مرتضی را محمول بر ظواهر باید داشت نه بر تقیه وخلاف

خلق چنانچه کلام الله و کلام الرسول را نیز بر ظاهر آن حمل باید کرد چه امام برحق نائب پیغمبر است و نصوص پیغمبر همه محمول بر ظاهر است
پس آنچه مرتضی از تفضیل بعض اصحاب بر خود در مدائح و مناقب سائر اصحاب گو مخالفان و مقاتلان او باشند بیان فرمایند
بی شبهه و بی شک یقین باید کرد و ماخذ اعتقاد و عمل سنت مصطفویه را که بروایت جمیع صحابه ثابت شده است باید دانست
که مرتضی هر همه را تصویب فرموده و جمیع صحابه کرام را پایه بپایه ستوده کما سیجیء تفصیله ان شآء الله تعالی و لهذا آن
فرقه ملقب باهل سنت و جماعت شد و لهذا این طائفه در حق صحابه موافق ظواهر کلمات مرتضی میروند و هر همه را مرتبه
مرتبه معتقد اند انتهی این عبارت بلیغه شاه صاحب که بنهایت مباهات و افتخار و کمال ابتهاج و استبشار بر زبان حقائق
ترجمان رانده اند دنیا را در انظار اولیای شان تیره و تار و گلستان تسویلات دوراز کار را بیابان خارزار ساخته چه از آن
این تاویل و جمیع تاویلات علیلات مخاطب رفیع الدرجات و دیگر اسلاف و اخلاف باکمالات سنیه عالی مقامات
که باب این حدیث و دیگر احادیث امامت و خلافت و فضایلت و احقیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و دیگر مطالب
و مآرب و مقاصد اهل حق کرام اختراع کرده اند همه نقش بر آب و خدع سراب و محض مخالفت حق و صواب و بغایت
مستهجن و مستقبح و مستبشع و بغایت نامستحسن و مستکره و مستشنع گردیده نهایت هوان و ضعف و بی حقیقتی آن نزد ارباب الباب
باعلی مدارج تحقق و ثبوت رسید وجه دوم آنکه اگر اطلاق صیغه افعل التفضیل بلحاظ بعض حیثیات غیر معتد بها جائز باشد
لازم آید که کسی که یک مسئله جزوی از مسائل وضو مثلا دانسته باشد اشخصی را که جاهل باشد بجمیع مسائل وضو و دیگر مسائل
طهارت بلکه سائر ابواب فقه مگر اتفاقا این مسئله ندانسته باشد اعلم بالفقه گویند و هذا بین البطلان و نیز فرض کنیم
که معظم اعضای زید از عمرو احسن باشد و یک عضو خاص عمرو مثل یک انگشت یا یک دندان او احسن باشد درین صورت
عمرو را احسن از زید بگویند و لا یستریب عاقل فی بطلانه و اراده چنین حیثیات در اطلاقات شایع از قبیل تعمیه
والغاز است که تجویز آن کار احدی از عقلا نیست وجه سوم آنکه اگر اطلاق صیغه افعل التفضیل بلحاظ بعض امور غیر
معتبره فی التفضیل جائز باشد لازم آید که بلحاظ وسعت ممالک و تبحر در غرائب علوم و اظهار و ابداع و اختراع صنعات
مبهره تفضیل بعضی از ملوک و سلاطین و حکمای متقدمین و صناع متقنین بر اوصیا و انبیا و مرسلین سائغ و جائز گردد و هرگز
از سوء ادب معدود نشود حالانکه نزد ممیزین اطفال فضلا عن ارباب الکمال شناعت و فظاعت آن بدیهی است و مظنون
نیست که اهلسنت باین معنی متنبه نشوند و این تفضیل ضئیل را نا جائز و حرام و از قبیل اسائت ادب نسبت بحجج رب انام
ندانند و چگونه گمان کرده شود که ایشان این تفضیل جالب عذاب و بیل را سوء ادب نخواهند دانست حالانکه بگمان تعریض
محض ذکر نمودن شخصی منقصت ابی بکر را موجب ضرب شدید و حبس طویل میدانند و کسی را که تقریر بین ذکر کرده فاسق
و فاجر و مجروح و مقدوح و غیر مقبول الفتوی و الشهاده می پندارند و او را مبغوض در ساحه خدا میدانند جلال الدین
سیوطی در رساله القام الحجر گفته افتی ابو المطرف الشعبی فی رجل انکر تحلیف امرأة باللیل قال و لو کانت

بنت ابی بکر الصدیق ما حلفت الا بالنعمان وصوّب قوله بعض المتسمین بالفقه فقال ابو المطرف فذکر هذا لابنة ابی بکر
رضی الله عنهما یوجب علیه الضرب الشدید والحبس الطویل والفقیه الذی صوّب قوله هو احق باسم الفسق من
اسم الفقه فیتقدم الیه فی ذلک ویوخر ولا یقبل فتواه ولا شهادته وهی جرحة تامة ویبغض فی الله انتهی فاذا
کان هذا فیمن لم یسبّ ولم یعرض بل اقر علی قول من عرّض فما ظنک بمن عرض او صرح بالسب والغرض عن
هذا کله تقریر انه فاسق مرتکب لعظیم من الکبائر لا مخلص له الی العدالة بسبیل **وجه چهارم** آنکه اگر حمل احب مطلق
بر احب مخصوص مثل احب فی الاکل یا مثل آن جائز است پس اهل حق را میرسد که بگویند که مراد از احبیت ابی بکر و عمر که از عمرو عاص
نقل میکنند و ابن حجر و صاحب ریاض نضره آنرا بسبب تاویل علیل گردانیده اند احبیت شان در لعن است بقرینه حدیث
بخاری اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا یا احبیت شان در ترک استخلاف بقرینه حدیث ابن مسعود که در اکام المرجان
شبلی مرویست و از اعراض جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله از استخلاف شیخین ظاهرست یا احبیت شان درین باب ست
که نفاق را ترک کنند و بایمان خالص رجوع آرند و دست از بغض و حسد اهل بیت علیهم السلام بردارند و حسد اول و ثانی
بر جناب امیر المؤمنین علیه السلام از کلام شان و واقعه نجوی ظاهرست یا احبیت شان درین بابست که جلدتر حقیقتاً
ایشان را هلاک کند که بعد وفات آنحضرت فتنه سقیفه بر پا نسازند وامثال ذلک من الوجوه المتعددة والحیثیات
المتبددة پس در حقیقت خلق این احتمال کثیر الاختلال در حدیث طیر نمودن بنای تلمیعی که در وضع و اختلاق احبیت شیخین
گذاشته اند بآب رسانیدن و اهل حق را از توجه بابطال و اعلال و اخمال آن وا رهانیدن ست یخربون بیوتهم بایدیهم
وجه پنجم آنکه علی قوشجی در شرح تجرید در شرح قول محقق طوسی وعلی اکرم لحثّه گفته ای اله واصحابه الذین هم
موصوفون بزیادة الکرم علی من عداهم و در حاشیه این قول قوشجی گفته قیل لم یرد به معناه بل ما یتناول متعددا
اعنی من اتصف من محبوبیه بزیادة الکرم فی الجملة وفیه نظر لان افعل التفضیل اذا اضیف فله معنیان الاول
وهو الشائع الکثیر ان یقصد به الزیادة علی جمیع ما عداه مما اضیف الیه والثانی ان یقصد به الزیادة مطلقا
لا علی جمیع ما عداه مما اضیف الیه وهو بالمعنی الاول یجوز ان یقصد بالمفرد منه المتعدد دون المعنی الثانی
واما افعل التفضیل بمعنی الزیادة فی الجملة فلم یرد قط **ازین عبارت** ظاهرست که اراده اکرم فی الجملة از اکرم وجهی
از جواز ندارد و اسم تفضیل بمعنی زیادت فی الجملة سزاوار نشد و پس همچنین احب در حدیث طیر بمعنی احب فی الجملة نباشد بلکه آن
مفید احبیت باشد علی طریقة العموم والاستغراق فبطل التاویلات السخیفة التی اخترعها ارباب الشقاق و رمی سوق
النفاق بالکساد بعد النفاق **وجه ششم** آنکه صدر الدین شیرازی در حاشیه جدیده شرح تجرید قوشجی در مقام رد اراده
معنی زیادت فی الجملة از صیغه تفضیل گفته ثم اختلف المسلمون فی افضلیة بعض الصحابة علی بعض فذهب
اهل السنة الی ان ابا بکر افضلهم واثبتوا ذلک بوجوه مذکورة فی موضعها و بنوا علی اثبات ذلک ان

غیره من الصحابة لیس افضل منه ومنعوا اطلاق الافضل علی غیره منهم وذهب الشیعة الی ان علیاً افضلهم
واثبتوا ذلك بما لهم من الدلائل وبنوا علی اثبات ذلك ان غیره من الصحابة لیس افضل منه ومنعوا
ان یطلق الافضل علی آخر من الصحابة واستمر الخلاف بینهما وفی کل من الطائفتین علماء کبار عارفون
باللغة حق المعرفة فلو کان معنی الصیغة ما ظنه هذا القائل لصح ان یکون کل واحد منهما افضل من الآخر
ولم یتمش هذا الخلاف والبناء والمنع وکیف یجوز ان یکون معناها ذلك ولم یتنبه به احد من هذه الجماعات
الکثیرة ونفی الخلاف والبناء والمنع المذکورة بین الطائفتین من قریب ثمانمائة سنة ازین عبارت ظاهر
ست که اطلاق صیغهٔ تفضیل بمعنی زیادت فی الجملة اصلا وجهی از صحت ندارد چه اگر اطلاق اسم تفضیل بمعنی زیادت فی الجملة
صحیح میبود شیعه وسنی منع از اطلاق افضل بر غیر من یعتقدون کونه افضل نمیکردند حالانکه هر دو فریق بالقطع والتحقیق
منع میکنند که اطلاق لفظ افضل بر شخص دیگر که افضلیت او ثابت کرده اند کرده شود پس بداهةً معلوم شد که هرگاه احبیت جناب
امیر المؤمنین علیه السلام بدلالت حدیث طیر و دیگر احادیث کثیره ثابت و متحقق شد اطلاق احب بر کسی دیگر هرگز وجهی از جواز
ندارد و اخبار موضوعه و روایات منحوته در احبیت اول و غیر او سراسر باطل و تاویل احب بحمل بر احبیت فی الجملة و احبیت من
جهة خاصة جز سیه تاویل رکیک و مریض علیل و تسویل فاسد غیر قابل التعویل والحمد الجمیل للرب الجلیل علی انخرام
اساس الخدع والتضلیل وجه هفتم آنکه نیز صدر الدین شیرازی در حاشیه جدیده شرح تجرید در مقام رد اراده زیادت
فی الجملة از صیغهٔ تفضیل گفته وایضا لو کان معناها ای معنی صیغة التفضیل ذلك ای الزیادة فی الجملة فاذا
قال سائل ای ابنیك اعلم یصح ان یجاب بکلیهما والعارف باللسان لا یشك فی عدم جواز هذا الجواب
فتبین ان معناها لیس علی ما ظنه واصراره علی ذلك ادل دلیل ازین عبارت ظاهر ست که اگر معنای اسم
تفضیل زیادت فی الجملة باشد لازم آید در جواب کسی که می پرسد از شخصی که کدام یکی از هر دو پسر تو اعلم ست صحیح شود گفتن
این معنی که هر دو اعلم هستند و عارف باللسان شك نمیکند که این جواب جائز نیست پس معلوم شد که معنای صیغه
تفضیل زیادت فی الجملة نیست پس حمل احب بر احب فی الجملة بهمین تقریر نا جائز و صریح البطلان و خلاف محاوره و لسان
و ساقط از اعتبار نزد ارباب فهم و امعان باشد و نیز صدر الدین در حاشیه جدیده در دفع شبهه دوانی که برین استدلال
وارد کرده گفته ثم قیل اذا سأل سائل ای ولدیك اعلم امکن ان یجاب بان کلا منهما اعلم من الآخر من وجه
ولا ینکر ذلك العارف باللسان وانما لم یکن الجواب بکلیهما مانوسا لانه یوهم ان المراد ترجیحهما علی ثالث
وفیه بحث اذ الجواب الاول ینفی اعلمیة احدهما عن الآخر کما فی قولك لیس احدهما اعلم من الآخر لا اثبات
اعلمیة کل منهما من الآخر کما حسبه لان الاعلمیة من وجه لا یستلزم الاعلمیة کما مر ولو قال السائل ای
ولدیك اعلم من الآخر لا یستقیم الجواب بکلیهما مع انتفاء التوهم المذکور کما لا یخفی ازین عبارت نیز

وتشیید مبانی عدم جواز حمل صیغهٔ تفضیل بر زیادت فی الجملة ظاهر وواضح واندفاع شبههٔ واهیهٔ دوانی روشن ولائح زیرا که کلام در
حمل افعل التفضیل مطلق بر زیادت من وجه بوده آنرا قیاس کردن بر صیغهٔ تفضیل مقید بمن وجه قیاس مع الفارق وفرار صریح
از جواب اصل کلام ست چه اگر در جواب سوال سائل از اعلمیت احد الابنین بگویند که کلاهما اعلم من وجه از آن لازم نمی آید صحت
جواب باین طور که بگویند کلاهما اعلم پس از اثبات صحت این جواب وجواب ظهور بطلان آن چشم پوشیدن وبسوی دیگر یعنی
دعوای صحت جواب مقید بلفظ من وجه خزیدن دلیل صریح ست بر عجز وتوانی علامه دوانی وانهماک در غفلت از محاورات انسانی
وجه هشتم آنکه غزالی در احیاء العلوم گفته وروی عن ضبة بن محصن العنزی قال کان علینا ابو موسی الاشعری
امیرا بالبصرة فکان اذا خطبنا حمد الله واثنی علیه وصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم وانشأ یدعو لعمر رضی الله عنه
قال فغاظنی ذلک منه فقمت الیه فقلت له این انت من صاحبه تفضله علیه فصنع ذلک جمعا ثم کتب الی
عمر یشکونی یقول ان ضبة بن محصن العنزی یتعرض لی فی خطبتی فکتب الیه عمر ان اشخصه الی قال فاشخصنی
الیه فقدمت فضربت علیه الباب فخرج الی فقال من انت فقلت انا ضبة بن محصن العنزی قال فقال لی فلا مرحبا
ولا اهلا قلت اما المرحب فمن الله واما الاهل فلا اهل لی ولا مال فبماذا استحللت یا عمر اشخاصی من مصری
بلا ذنب اذنبته ولا شیء اتیته فقال ما الذی شجر بینک وبین عاملی قال قلت الآن اخبرک به انه کان اذا خطبنا
حمد الله واثنی علیه وصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم انشأ یدعو لک فغاظنی ذلک منه فقمت الیه فقلت له این
انت من صاحبه تفضله علیه فصنع ذلک جمعا ثم کتب الیک یشکونی قال فاندفع عمر رضی الله عنه باکیا وهو یقول
انت والله اوفق منه وارشد فهل انت غافر لی ذنبی یغفر الله لک قال قلت غفر الله لک یا امیر المؤمنین قال
ثم اندفع باکیا وهو یقول والله للیلة من ابی بکر ویوم خیر من عمر وآل عمر فهل لک ان احدثک بلیلته ویومه قلت
نعم قال اما اللیلة فان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما اراد الخروج من مکة هاربا من المشرکین خرج لیلا فتبعه
ابو بکر فجعل یمشی مرة امامه ومرة خلفه ومرة عن یمینه ومرة عن یساره فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم
ما هذا یا ابا بکر ما اعرف هذا من فعالک فقال یا رسول الله اذکر الرصد فاکون امامک واذکر الطلب فاکون خلفک
ومرة عن یمینک ومرة عن یسارک لا آمن علیک قال فمشی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلته علی اطراف اصابعه
حتی حفیت فلما رأی ابو بکر انها حفیت حمله علی عاتقه وجعل یشتد به حتی اتی فم الغار فانزله ثم قال والذی
بعثک بالحق لا تدخله حتی ادخله فان کان فیه شیء نزل بی قبلک قال فدخل فلم یر فیه شیئا فحمله فادخله و
کان فی الغار خرق فیه حیات وافاعی فالقمه ابو بکر قدمه مخافة ان یخرج منه شیء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فیوذیه فنهشته حیة وجعلت دموعه تتحدر علی خدیه من الم ما یجد ورسول الله صلی الله علیه وسلم یقول
له یا ابا بکر لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سکینته علیه الطمأنینة لابی بکر فهذه لیلته واما یومه فلما توفی رسول الله

صلی الله علیه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلی ولا نزکی فاتیته لا آلوه نصحا فقلت یا خلیفة رسول الله صلی الله
علیه وسلم تألف الناس وارفق بهم فقال لی اجبار فی الجاهلیة خوار فی الاسلام فبماذا اتألفهم قبض رسول الله
صلی الله علیه وسلم وارتفع الوحی فوالله لو منعونی عقالا کانوا یعطونه رسول الله صلی الله علیه وسلم لقاتلتهم
علیه قال فقاتلنا علیه فکان والله رشید الامر فهذا یومه ثم کتب الی ابی موسی یلومه ازین عبارت ظاهرست
که ضبه عنزی ترک نمودن ابوموسی اشعری ذکر ابوبکر را بعد حمد وصلوة وانشاء دعا برای خلافت مآب تفضیل خلافت مآب
بر ابی بکر فهمید واین معنی موجب غیظ وغضب او گردید که بفرط آن صولت وهیبت امارت اشعری بی شعور را کان لم یکن شیئا
انگاشته مجاهرةً آهنگ انکار بر آن شیخ فاقد الاستبصار برداشت تا آنکه ابوموسی شکایت این انکار واجهار بلوم آن خلاف الاعتبار
بخدمت خلافت مآب نوشت وخلافت مآب در جواب باشعری نوشتند که اشخاص ضبه کن وهرگاه ضبه بعد اشخاص بحضور
وغلاظت کاشانه خلافت مآب رسید حضرت شان مزید غلظت را کار بند شدند وبیساخته کلمه لا مرحبا ولا اهلا بر زبان خلاعت ترجمان
راندند وضبه بعد اظهار سخافت خلافت مآب درین کلام جالب ملام سبب استحلال اشخاص واقلاق وازعاج وارهاق بلا استیجاب
واستحقاق استفسار ساخت وحضرت شان از مضیق تعنیف وتعییر وتخجیل وتشویر انداخت خلافت مآب در اعراض از جواب
آن مصلحت خود دیدند وباستفسار کیفیت نزاع وتشاجر درمیان ضبه وعامل با اقتدار خود گرویدند وضبه همان حکایت سراسر شکایت
ترک اشعری ذکر ابی بکر را وانشای دعا برای خلافت مآب وانکار خود بر او از کمال غیظ وغضب پیچ وتاب بعرض بیان آورد خلافت مآب
از استماع این قصه پر غصه زار زار گریستن آغاز نهادند وباظهار رقت وارشدیت ضبه از اشعری داد نصفت شعاری دادند
وبمزید اظهار تدین وتورع اعتراف صریح بتخطیه خود فرمودند وطلب عفو وصفح وغفران از ضبه نمودند بعد از آن بحالت گریه وبکا
یک روز ویک شب ابی بکر را بهتر از خود واز آل خود ظاهر کردند وقصه غار وقصه قتال مرتدین را که علاوه بر فضائل غریبه ابی بکر با اثر عجیبه خود
خلافت مآب نیز از آن ظاهرست بمزید حسن فهم شاهد مطلوب آوردند ومن بعد کتابی مشتمل بر عزل وملام بسوی اشعری سخیف
الکلام انفاذ ساختند وباظهار برائت کلی خود از فعل آن بی شعور پرداختند پس ازینجا بکمال ظهور ظاهر گردید که قطع نظر از عدم
جواز اطلاق صیغه افعل التفضیل بر مفضول وبطلان حمل آن بر افضلیت جزئیه غیر معتبره فعل اشعری بر تفضیل مفضول هم جائز نیست
وقابل این معنی نیست که توجیه وتاویل آن باراده تفضیل جزئی یا تفضیل من وجه کرده شود چه اگر این معنی حتی از جواز میداشت
چرا خلافت مآب بگریه وزاری تمام فعل ابوموسی اشعری را بد وامی نمودند وبذریعه مکتوب بلاغت اسلوب خود او را مورد ملام میفرمودند
بلکه می بایست که بتاویل فعل اشعری برخیزند وبگویند سبب این فعل آنست که من از ابی بکر ببعض وجوه جزئیه افضل هستم مثلا از
ابی بکر اقوی میباشم وظاهرست که صفت اقوی بودن عمر را اعلی مزعوم هم خود ابی بکر تسلیم نموده بود واهلسنت چنان دلداده
این صفت هستند که برای اثبات آن اکاذیب عدیده مثل روایت منام سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام مشتمل بر کشتی شیخین
بدلو ورسن وغیر آن از روایات که جملها کی اضغاث احلام ودر وهن مثل تفاریق بام ست برتافته اند وجه نهم آنکه در کنز العمال

مسطورست عن ضبة بن محصن العنزی قال قلت لعمر بن الخطاب انت خیر من ابی بکر فبکی وقال والله للیلة من ابی بکر ویوم خیر من عمر هل لك ان احدثك بلیلته ویومه قلت نعم یا امیر المؤمنین قال اما لیلته فلما اخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم هاربا من اهل مکة وخرج لیلا تبعه ابو بکر فجعل یمشی مرة امامه ومرة خلفه ومرة عن یمینه ومرة عن یساره فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما هذا یا ابا بکر ما اعرف هذا من فعالك فقال یا رسول الله اذکر الرصد فاکون امامك واذکر الطلب فاکون خلفك ومرة عن یمینك ومرة عن یسارك لا آمن علیك فمشی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلته علی اطراف اصابعه حتی حفیت رجلاه فلما رآه ابو بکر قد حفیت حمله علی کاهله یشتد به حتی اتی به فم الغار فانزله ثم قال والذی بعثك بالحق لا تدخله حتی ادخله فان کان فیه شیء نزل بی قبلك فدخل فلم یر شیئا فحمله فادخله وکان فی الغار خرق فیه حیات وافاعی فخشی ابو بکر ان یخرج منهن شیء یؤذی رسول الله صلی الله علیه وسلم فالقمه قدمه فجعل یضربنه ویلسعنه الحیات والافاعی وجعلت دموعه تتحدر ورسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یا ابا بکر لا تحزن فان الله معنا فانزل الله سکینته طمأنینة لابی بکر فهذه لیلته واما یومه فلما توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وارتدت العرب فقال بعضهم نصلی ولا نزکی وقال بعضهم لا نصلی ولا نزکی فاتیته ولا آلوه نصحا فقلت یا خلیفة رسول الله صلی الله علیه وسلم تألف الناس وارفق بهم فقال جبار فی الجاهلیة خوار فی الاسلام فبماذا اتألفهم بشعر مفتعل ام بسحر مفتری قبض النبی صلی الله علیه وسلم وارتفع الوحی فوالله لو منعونی عقالا مما کانوا یعطون رسول الله صلی الله علیه وسلم لقاتلتهم علیه فقاتلنا معه وکان والله رشید الامر فهذا یومه الدینوری فی المجالسة وابو الحسن بن بشران فی فوائده وق فی الدلائل واللالکائی فی السنة ازین عبارت ظاهرست که هرگاه ضبة بن محصن عنزی بخطاب خلافت مآب گفت انت خیر من ابی بکر خلافت مآب بمزید رقت قلب گریه آغاز کردند وارشاد فرمودند که قسم بخدا هر آئینه یک شب ویک روز ابی بکر بهتر از عمر واز آل عمرست وبعد آن بمقام شاهد قصه غار وقتال مرتدین بیان نمودند پس ظاهرست که اگر استعمال صیغ تفضیل وتفضیل جزئی نامعتبر سلف میبود خلافت مآب این همه تحاشی وتبری وتنصل از فضایت خود نمی جست وبمکرر وکه برای اثبات افضلیت خود بعضی وجوه مثل شدت وغلظت وفظاظت را بمعرض اظهار می آورد وجه دیگر آنکه در کنز العمال مذکورست جبیر بن نفیر ان نفرا قالوا لعمر بن الخطاب والله ما رأینا رجلا اقضی بالقسط ولا اقول بالحق ولا اشد علی المنافقین منك یا امیر المؤمنین فانت خیر الناس بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عوف بن مالك کذبتم والله لقد رأینا خیرا منه بعد النبی صلی الله علیه وسلم فقال من هو یا عوف فقال ابو بکر فقال عمر صدق عوف وکذبتم والله لقد کان ابو بکر اطیب من ریح المسك وانا اضل من بعیر اهلی ابو نعیم فی فضائل الصحابة قال ابن کثیر اسناده صحیح ازین عبارت ظاهرست که هرگاه بعضی از مردم خلافت مآب را بخطاب حضرت خیر الناس گفتند عوف بن مالك را بسماع این حرف یارای ضبط باقی نماند بلا تحاشی آنجماعت را که یا اصحاب ثقات عادلین یا تابعین

صادقین صالحین بودند نسبت بکذب کردو قسم شرعی یاد کرده گفت ما دیدیم کسی را که بهتر از و یعنی خلافت مآب بود بعد رسول خدا صلی الله
علیه وآله وسلم خلافت مآب وهم الملتبسین از عوف تعیین آن کس خواست عوف نام حضرت خالفه بر زبان راند خلافت مآب بسماع
آن نام که راحت جان شان بود بتصدیق عوف وتکذیب آنجماعت بجوف هراس نصفت نهادند وبضم قسم شرعی بودن ابوبکر
پاکیزه تر از بوی شک وبودن خود گمراه تر از شتر اهل خویش افاده فرموده داد فصاحت وبلاغت دادند وبر ناظر سلیم النظر پوشیده نیست
که اگر اطلاق الفاظ تفضیل ببعض وجوه معتبر صورتی با جواز میداشت لازم بود که عوف وخلافت مآب قول شان را بحمل بر بعض حیثیات
ماول سازند و بتکذیب وتفضیح آنجماعت مکرمه نپردازند وجه یازدهم آنکه در کنز العمال مذکورست عن عمر قال خیر هذه الامة
بعد نبیها ابوبکر فمن قال غیر هذا بعد مقامی هذا فهو مفتر وعلیه ما علی المفتری اللالکائی ازین عبارت ظاهرست
که حضرت خلافت مآب بمزید لطف ورافت بحال حضرت خالفه ارشاد فرمودند که خیر امت بعد نبی آن ابوبکرست پس کسیکه
غیر آن بگوید مفتریست و واضحست که اگر تفضیل بلحاظ وجه غیر معتبر جائز می بود چرا حضرتش این همه تعمیم وتضیق وتحجیر را
کار بند می شد وبعموم ملوم خود مفضل من وجه را نیز مفتری قرار میداد وجه دوازدهم آنکه در کنز العمال مذکورست عن عبد الله
بن علاقه قال رای عمر رجلا یقول ان هذا لخیر الامة بعد نبیها فجعل عمر یضرب الرجل بالدرة ویقول کذب
الاخر لابوبکر خیر منی ومن ابی ومنک ومن ابیک خیثمه فی فضائل الصحابة ازین عبارت ظاهرست که هرگاه خلافت
مآب مردی را دیدند که او بمزید عقیدت حضرتش را خیر الامة بعد النبی صلی الله علیه وآله وسلم میگوید عرق غلظت وفظاظت
شان بجوش آمد وکار از تخویف وتهدید وزجر وملام در گذرانیده نوبت بضرب بالدره وایجاع وایذا وایلام آن متحب
راس الطغام رسانیدند ودرینحالت پر ملالت این الفاظ مرتبه بالدرر بر زبان شان میرفت کذب الاخر لابوبکر خیر
منی ومن ابی ومنک ومن ابیک وظاهرست که تا وقتیکه اطلاق الفاظ تفضیل ولو بلحاظ بعض وجوه باشد نزد حضرت
شان جائز نبود چگونه این همه ایذا رسانی نسبت معتقد خود روا داشتند وکشیدنش بزیر شق دره مناسب انگاشتند وجه
سیزدهم آنکه ابواسمعیل محمد بن عبد الله الازدی در فتوح شام در وقعه فحل گفته فارسلوا الی ابی عبیدة ان ارسل الینا رجلا
من صلحائکم نسأله عما تریدون وما تسألون وما تدعون الیه ونخبره بذات انفسنا وندعوکم الی حظکم ان قبلتم
فارسل الیهم ابوعبیدة معاذ بن جبل فاتاهم علی فرس له فلما دنا منهم نزل عن فرسه واخذ بلجامه ثم اقبل الیهم
یقود فرسه فقالوا لبعض غلمانهم انطلق الیه فامسک فرسه فجاء الغلام لیمسک له دابته فقال معاذ انا
امسک فرسی لا ارید ان یمسکه احد غیری فاقبل یمشی الیهم فاذا هم علی فرش وبسط ونمارق تکاد الابصار
ان تعشی عنها فلما دنا من تلک الثیاب قام قائما فقال له رجل اعطنی دابتک امسکها وادن انت فاجلس
مع هؤلاء الملوک فی مجالسهم فانه لیس کل احد یقدر ان یجلس معهم وقد بلغهم عنک صلاح وفضل عنه
من انت منهم فهم یکرهون ان یکلموا جلوسا وانت قائم فاجلس معهم قال معاذ للترجمان ان نبینا صلی الله

علیه وسلم امرنا ان لا نقوم لاحد من خلق الله ولا یکون قیامنا الا لله فی الصلوٰة والعبادة والرغبة الیه فلیس
قیامی هذا لکم ولکنی نہیت اعظامًا للمشی علی هذه البسط والجلوس علی هذه النمارق التی استاثرتم بها علی ضعفاء کم
واهل ملتکم وانما هی من زینة الدنیا وغرورها وقد زهد الله فی الدنیا ونهی عن البغی والسرف فیها فانا اجلس ههنا
علی الارض وکلمونی انتم بحاجتکم من ثم واقیموا الترجمان بینی وبینکم فلیفهمنی ما تقولون ولیفهمکم ما اقول
ثم امسک براس فرسه وجلس علی الارض عند طرف البساط فقالوا له لو دنوت فجلست معنا کان اکرم لک
ان جلوسک مع هذه الملوک علی هذه المجالس مکرمة لک وان جلوسک علی الارض متنحیا صنیع العبد بنفسه
فلا نراک الا قد ازریت بنفسک فاخبره الترجمان بمقالتهم فجثا معاذ علی رکبتیه واستقبل القوم بوجهه وقال
للترجمان قل لهم ان کانت هذه المکرمة التی تدعوننی الیها استاثرتم بها علی من هو مثلکم انما هی للدنیا التی زهد الله
فیها وهی عند الله مکرمة فی الدنیا فهذه المکرمة لکم لا حاجة لنا فی شرف الدنیا ولا فی فخرها ولا فی شیء یباعدنا من ربنا
وان زعمتم ان هذه المجالس الدنیا التی فی ایدی عظمائکم وانتم بها مستاثرون علی ضعفائکم مکرمة فلن کانت فی
یدیه منکر عند الله فهذا خطاء من قولکم وجور من فعلکم وانه لا یدرک ما عند الله بالخطاء ولا بخلاف ما جاءت
به الانبیاء صلی الله علیه وسلم عن الله من الزهد فی الدنیا واما قولکم ان جلوسی علی الارض متنحیا صنیع العبد
بنفسه الا فصنیع العبد بنفسه صنعت وانا عبد من عبید الله جلست علی بساط الله ولا استاثر بشیء من مال الله
علی اخوانی من اولیاء الله واما قولکم انی ازریت بنفسی من مجلسی فان کان ذلک انما هو عندکم ولیس ذلک عند الله فلا
فلست ابالی کیف کانت منزلتی عندکم اذا کانت عند الله علی غیر ذلک وان قلتم انما دخل علی ذلک عباد الله فقد
اخطأتم خطایینا لان احب عباد الله الیه المتواضعون لله المقربون من عباد الله الذین لا یشغلون انفسهم بالدنیا
ولا یدعون التماس نصیبهم من الآخرة قال فلما افتتح لهم الترجمان نظر بعضهم الی بعض وتعجبوا مما سمعوا منه
وقالوا الترجمان لهم قل له انت افضل اصحابک فقال معاذ عند ذلک معاذ الله ان اقول ذلک ولیتنی لا اکون شرهم
ازین عبارت ظاهر ست که هرگاه کفار بواعظ بلیغه از معاذ بن جبل شنیدند و بعض محاسن اخلاق او دیدند در حق او گفتند که تو افضل
اصحاب خود هستی پس معاذ بن جبل ازین تفضیل و ترجیح استنکاف شدید آغاز نهاد و آنرا نهایت مرتبه شنیع و قبیح دانست که استعاذه
بحق تعالی ازان آغاز نهاد پس اگر اطلاق صیغه تفضیل بر مفضول باعتبار بعض حیثیات خارجه جائز می بود معاذ بن جبل چرا از
اطلاق افضل بر خود اینقدر اظهار تمیز از سیر دو وجه چهارم هم آنکه قطع نظر ازین معنی که اطلاق صیغ تفضیل بر مفضول بقصد تفضیل
در امور جزئیه غیر معتبره جائز نیست اگر جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم را در واقعه طیر طلب احب فی الاکل مقصود میشد ممکن
بود که بفرمایند اللهم ائتنی بالاحب فی الاکل پس این عبارت مختصره را ترک فرمودن و عبارت اللهم ائتنی باحب خلقک
الیک والی رسولک یاکل معی من هذا الطائر بجا آوردن بالبداهة والقراحة افاده معنی اندراز احبیت فی الاکل خواهد کرد و آن نیست

مگر اثبات این معنی که شخص مدعو احب الخلق بسوی خدا و رسول او علی العموم والاطلاق و نهج الشمول والاستغراق رغماً لآناف اهل الشقاق وجدعاً لمعاطس ارباب النفاق می باشد و اگر افاده این معنی جلیل الخطر مطمح نظر شریف جناب خیر البشر صلی الله علیه و آله ما غسق لیل و انفلق سحر نمی بود هرگز عدول از عبارت طویله نمیفرمود که تطویل بیکار منافی شان احاد ادبا و فصحای بلاغت شعار است چه جای افضل فصحا و اکمل بلغای جمیع اعصار صلی الله علیه و آله الاطهار که هرگز عاقلی تجویز نخواهد کرد که آنحضرت با آنهمه فصاحت مزریه بشان سحبان و بلاغت فاضله بر بلاغت عدنان عبارت مختصر و موجز مراد ترک فرموده بغیر حاصل تطویل غیر جمیل اختیار فرماید حاشا ثم حاشا عن ذلک و عبارتیکه آنجناب ارشاد فرموده از جوامع کلم عجیبه و سواطع حکم غریبه است و نکات عدیده و لطائف سدیده در آن منطویست که مجموع آن دلالت دارد بر نهایت اهتمام آن حضرت باظهار کمال فضل و علو منزلت جناب امیر المؤمنین علیه السلام اول آنکه ندای حق تعالی باسم ذات او فرموده که آن احب اسمای او تعالی شانه ست دوم آنکه ایثار اللهم بر لفظ یا الله باین جهت ست که در اللهم تفخیم و تعظیم بسبب دو تشدید زیاده تر ست از لفظ یا الله و این نکته مماثل نکته اختیار ضم ضمیر مجرور در کلمه علیه الله ست سوم آنکه در اللهم بسبب آنکه میم عوض حرف ندا در آخر ست اهتمام زیاده ست بنسبت یا الله که در یا الله یا قبل لفظ الله می آید و در اللهم ابتدا بلفظ الله حاصل میشود و ابتدا بلفظ الله ادخل در تعظیم و تبرک ست چهارم آنکه بنا بر اکثر طرق لفظ ائتنی را اختیار فرموده بر لفظ ارسل الی و ابعث الی و مثل آن زیرا که اتیان در صورت تعدیه آن بباء دلالت دارد بر مزید اعتنا و احتفال بشان ماتی به که گویا مرسل صاحب ماتی به ست چنانچه مبرد در تبیین معنای ذهب فلان بزید گفته است که آن دلالت دارد بر آنکه فاعل همراه زید رفته پنجم آنکه ائتنی را بر محض لفظ ائت اختیار فرمود تا دلالت کند که مطلوب آنجناب اتیان احب الخلق نزد آنحضرت ست نه مطلق اتیان احب الخلق ششم آنکه لفظ احب را اختیار فرمود بر دیگر الفاظ دال بر تفضیل و ترجیح زیرا که شدت محبت حقتعالی با کسی دلالت بر جمع جمیع صفات کمال و مجد و احتوای تمام نعوت فضل و حمد دارد که مقام محبت اعلای مقامات و اسنای درجات ست هفتم آنکه چون لفظ احب بمعنی محبوب تر ست آن دلالت واضحه دارد که جناب امیر المؤمنین علیه السلام نهایت محبت حق تعالی را داشته زیرا که محبوبیت فرع محبیت ست قال الله تعالی ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله هشتم آنکه لفظ احب را مضاف فرموده بسوی خلق تا دلالت صریحه کند بر آنکه آن حضرت احب خلق خدا بود و اگر چه لفظ الاحب معرف باللام هم دلالت بر تفضیل آنحضرت میکرد مگر ظاهر ست که ذکر مضاف الیه عام ابلغ و اصرح ست در دلالت بر افضلیت از جمیع خلق نهم آنکه خلق را مضاف فرموده بضمیر خطاب تا واضح شود که آن حضرت احب جمیع آن خلق ست که قابلیت اضافت بحق تعالی داشته باشد و مراد از آن خلق مخلصین خواهد بود پس احبیت از غیر مخلصین باولویت ظاهر خواهد شد قطعاً دهم آنکه خلق اسم جنس ست و اسم جنس مضاف مفید عموم ست حسب تصریحات اکابر علما پس مراد جمیع خلق مخلصین باشند یازدهم آنکه لفظ الیک فرموده تا صراحة دلالت کند بر آنکه احبیت آن حضرت بسوی حق تعالی ست و اگر لفظ الیک نمی فرمود احبیت جناب

امیر المؤمنین علیه السلام یا بدلالت لفظ مقدّر ظاهر میشد یا بدلالت التزام زیرا که بنا بر حذف الیک لفظ الی مذکور می شد
یا نه پس اگر لفظ الی مذکور می شد احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم
بدلالت مطابقیه ثابت می شد و آن مستلزم دلالت بر احبیت آنحضرت بسوی حق تعالی بود زیرا که بلا شبهه احب بسوی
جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم احب ست بسوی حق تعالی و اگر لفظ الی مذکور نمی شد و لفظ الیک مقدّر
می شد احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از حق تعالی بلفظ مقدّر ثابت می شد نه بلفظ مذکور دوازدهم آنکه لفظ
والی سوالک یا والی هم فرمود تا واضح شود که آن حضرت احب بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم بوده و
هر چند پر ظاهر ست که احبیت آن حضرت بسوی حضرت رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از احبیت آن حضرت بسوی
حق تعالی ثابت میشود که در میان هر دو تلازم قطعی و حتمی ست لکن بنا بر مزید اهتمام تصریح هم بآن فرمود و پس افادهٔ احبیت
آنحضرت بسوی خود بدو وجه فرموده یکی بدلالت التزام و دیگر بدلالت مطابقت سیزدهم آنکه متعلق خاص برای احب
ذکر نفرموده تا آنکه دلالت فرماید بر آنکه احبیت آنحضرت عام و شامل جمیع انواع و حاوی کل اقسام و اصناف ست زیرا که
حذف متعلق در مقام بیان دلیل عموم و شمول ست چهاردهم آنکه فقرهٔ یاکل معی من هذا الطائر ارشاد نموده تا ثابت
شود که سبب طلب جناب امیر المؤمنین علیه السلام برای اکل احبیت آنحضرت بسوی حق تعالی و رسول وست نه کدام
نفسانی پانزدهم آنکه درین فقره لفظ معی را نیز آورده تا دلالت کند که اکل جناب امیر المؤمنین علیه السلام طائر را بانفراد
واقع نخواهد شد بلکه چون مقصود از طلب برای اکل اظهار کمال فضل آنجناب ست لذا الله بمزید اعتنا و توجه جناب رسالت
مآب صلی الله علیه وآله وسلم نیز در اکل شریک آنجناب خواهد بود و باین شرکت ظاهر خواهد فرمود که آن حضرت خواهش
مواکلت آنحضرت نفرموده مگر باین سبب که آن حضرت در مراتب دین و معارج یقین و محبوبیت رب العالمین و رسول امین
افضل جمیع خلق بوده پس کلامیکه در آن این نکات عدیده منطوی باشد آنرا بر معنای کم رتبه که محصلی قابل التفات ندارد
حمل کردن نهایت اعتساف و مخالف انصاف ست وجه پانزدهم آنکه اگر مراد از احب احب فی الاکل می بود بنابر
نسبت احبیت بحق تعالی معنای نداشت زیرا که احبیت فی الاکل از قبیل حب طبعی ست و حب طبعی در حق حق تعالی
ممتنع از امکان و جواز ندارد کما سبق فی کلام الغزالی بلکه مراد از حب او تعالی شانه همان ثواب و اکرام و رفع مرتبه است
و جناب سید مرتضی علم الهدی طاب ثراه در کتاب الفصول و المجالس فرموده وقد قال الشاکل هب انا سلمنا صحة
الخبر و ما انکرت ان لا یفید ما ادعیت من فضل امیر المؤمنین علیه السلام علی الجماعة و ذلک ان المعنی فیه اللهم
ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی یرید احب الخلق الی الله تعالی فی الاکل معه دون ان یکون اراد احب
الخلق الیه فی نفسه لکثرة اعماله اذ قد یجوز ان یکون الله تعالی یحب ان یاکل مع نبیه من هو غیر افضل و یکون
ذلک احب الیه للمصلحة فقال الشیخ ادام الله عزه هذا الذی اعترضت به ساقط و ذلک ان محبة الله تعالی لیست

میل الطباع والتناهی للثواب کما ان بغضه وغضبه لیسا باهتیاج الطباع وانما هما العقاب ولفظ افعل فی احب
وابغض لا یتوجه الا ومعناهما من الثواب والعقاب ولا معنی علی هذا الاصل لقول من زعم ان احب الخلق الی الله
یاکل مع رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم توجه الی محبة الاکل والمبالغة فی ذلك بلفظ افعل لانه یخرج اللفظ
مما ذکرناه من الثواب الی میل الطباع وذلك محال فی صفة الله تعالی **وجه شانزدهم** آنکه ابوبکر بن مردویه
اصبهانی در کتاب طیر گفته نا فهد بن ابراهیم البصری قال نا محمد بن زکریا قال نا العباس بن بکار الضبی قال نا
عبد الله بن المثنی الانصاری عن عمه ثمامة بن عبد الله عن انس بن مالك ان ام سلمة صنعت لرسول الله صلی الله
علیه وسلم طیرا واضباعا فبعثت به الیه فلما وضع بین یدیه قال اللهم جئنی باحب خلقك الیك یاکل معی من هذا
الطائر فجاء علی بن ابی طالب فقال له انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجة واجتهد النبی فی الدعاء وقال
اللهم جئنی باحب خلقك الیك واوجههم عندك فجاء علی فقال له انس ان رسول الله علی حاجة قال انس فرفع علی
یده فوکز علی صدری ثم دخل فلما نظر الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم قام قائما فضمه الیه وقال یا رب والی
یا رب والی ما ابطأ بك یا علی قال یا رسول الله قد جئت ثلاثا کل ذلك یردنی انس قال انس فرأیت الغضب فی وجه
رسول الله وقال یا انس ما حملك علی رده قلت یا رسول الله سمعتك تدعو فاحببت ان تکون الدعوة فی الانصار
قال لست باول رجل احب قومه ابی الله یا انس الا ان یکون ابن ابی طالب ازین روایت سراپا هدایت واضح است که دعای
جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم در واقعه طیر بلفظ اللهم جئنی باحب خلقك الیك واوجههم عندك بوده وظاهر
ست که اوجه درین مقام بمعنی افضل علی الاطلاق ست پس بحمد الله تعالی معلوم شد که مقصود جناب صلی الله علیه وآله وسلم
درین واقعه طلب افضل علی الاطلاق بوده ومراد از احب نیز احب علی الاطلاق ست وجناب امیر المومنین علیه السلام
بنص این حدیث احب واوجه واکرم وانبه واشرف واعظم واعز وافخم واعلی واجل واسنی وافضل وابرع واکمل اند از جمیع خلق که در آن سوای
خاتم النبیین صلی الله علیه وآله اجمعین کل انبیا ومرسلین علیهم سلام الله رب العالمین داخل وغیر جناب اشرف النبیین کل
کائنات ومخلوقات از ملائکه مقربین ومرسلین معظمین را شامل **وجه هفدهم** آنکه حافظ ابونعیم اصفهانی در کتاب طیر علی ما
نقل عنه گفته نا علی بن حمید الواسطی قال نا اسلم بن سهل قال نا محمد بن صالح بن مهران قال نا عبد الله بن محمد
بن عمارة قال سمعت من مالك بن انس عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس قال بعثتنی ام سلیم الی رسول الله
صلی الله علیه وسلم بطیر مشوی ومعه ارغفة من شعیر فاتیته به فوضعته بین یدیه فقال یا انس ادع لنا
من یاکل معنا هذا الطیر اللهم ائتنا بخیر خلقك فخرجت فلم یکن همتی الا رجلا من اهلی آتیه فادعوه فاذا انا
بعلی بن ابی طالب فدخلت فقال اما وجدت احدا قلت لا قال انظر فنظرت فلم اجد احدا الا علیا ففعل ذلك ثلث
مرات فرجعت فقلت هذا علی بن ابی طالب فقال ائذن له اللهم والی اللهم والی ازین روایت ظاهر ست که جناب

رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللّٰہم ائتنا بخیر خلقک ارشاد فرمودہ وظاہرست کہ لفظ خیر خلقک دلیل صریح بر خیریت واشرفیت واکرمیت واعظمیت واحبیت وافضلیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ست پس حمل احبیت نیز بر معنای مفید فضلیت بمفاد الحدیث یفسر بعضہ بعضاً واجب ولازم واین ارشاد صریح اساس جمیع تاویلات علیلۂ ضئیلہ وتعلیلات مخترعۂ مبتدعہ وتوجیہات مغسولۂ مرذولہ وتحریفات فاسدۂ کاسدۂ غیر رائقہ وغیر نافقۂ راخارم وکل ہفوات وعثرات و تقوّلات وتفوّہات وتہورات وتجاسرات وتبجحات وتغطرسات متقدمین ومتاخرین وسابقین ولاحقین ومتکلمین و محدثین ومتعمقین ومتعنتین ومتشددین ومتنطعین کہ از مزید عجز وسراسیمگی وحیرت ودہش وقصور وفتور از خود رفتگی در آن گرفتار واز سکر عصبیت مانعہ از ادراک بطلان وشناعت وقبح وفظاعت وہوان ورذالت وفساد وسماجت آن غیر صاحی و ہوشیار واز نوم تغافل وتساہل رادع از فرق در میان ضائر ونافع وشہد حالی وسم ناقع وتمیز در مہالک مردی ومنجی شافع و تزئیل صحیح از غیر واقع غیر بیدار حاسم والله الصائن العاصم من زیغ حیف کل غاد راثم وجہ ہجدہم آنکہ ابن المغازلی در مناقب جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کما مرّ سابقاً روایت کردہ اخبرنا الحسن بن موسی نا هلال بن محمد بن جعفر بن سعدان ابو الفتح نا اسمعیل بن علی بن رزین بن عثمان بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن یزید بن ورقا الخزاعی الدرّاب نا وهب بن بقیۃ عن ابی جعفر السبتاد عن انس بن مالک قال اهدی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طائر مشوی اهدتہ لہ امرأۃ من الانصار فدخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضعت ذلک بین یدیہ فقال اللّٰہم ادخل علی احب خلقک الی من الاولین والآخرین یاکل معی من هذا الطائر قال انس فقلت فی نفسی اللّٰہم اجعلہ رجلا من الانصار من قومی فجاء علی فطرق الباب فرددتہ وقلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متشاغل ولم یعلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فقال اللّٰہم ادخل علی احب الخلق من الاولین والآخرین یاکل معی من هذا الطائر قلت اللّٰہم رجلا من قومی الانصار فجاء علی فرددتہ فلما جاء الثالثۃ قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قم یا انس فافتح الباب لعلی فقمت ففتحت الباب فاکل معہ فکانت الدعوۃ لہ این روایت ا دلالت واضحہ دارد بر آنکہ جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود اللّٰہم ادخل علی احب خلقک الی من الاولین والآخرین وباز فرمود اللّٰہم ادخل علی احب الخلق من الاولین والآخرین وہرگاہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام حسب ارشاد مکرر جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احب الخلق از اولین وآخرین باشد قطعا وحتما ثابت گردد کہ احبیت آنحضرت عامہ وبنسبت جمیع خلق اولین وآخرین ست پس ثابت شد کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کہ از جمیع خلق اولین وآخرین کہ در آن جمیع انبیا ومرسلین سوای خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وعلیہم اجمعین داخل اند احب وافضل بود پس این نص صریح وتصریح ظاہر جمیع تاویلات علیلہ وتوجیہات رکیکہ را از بیخ وبن برکند وسیلاً فنا باساس آن دوانیدہ وکمال شناعت وفظاعت ونہایت سماجت ورکاکت آن واضح گردانیدہ وظہور کمال تعسف

وتحامل وتعاصی مخاطب نحیس المسئولین ودیگر محرفین متعصبین بافصای مراتب رسانیده وچه صحیح النسائی که او در خطی اشهور است
وادراک او بعد این توضیح وتبیین وتفسیر نمیتوان گفت که مراد از احبیت بسبب فی الاکل نسبت حاضرین منصور میشود نه نسبت
اولین وآخرین ونیز تقدیر من بعد این تبیین وتفسیر محض از لال وتزویر وتحریف وتغریر ست ونیز اختراع دیگر حیثیات
مبتدعه وتقییدات مخترعه همه خدع سراب ونقش بر آب وسراسر مخالفت حق وصواب ست ونیز احراج اول بلکه ثلثه
از مدینه نفعی بحال خوارج نمیرساند وگلوی ایشان از دوار عضال اشکال نمیرهاند مگر آنکه بگویند که احبیت از اولین
وآخرین مستلزم احبیت از حاضرین وموجودین نیست وذالک مما یضحک الثکلی وجه نوزدهم آنکه
اگر مقصود از احب احب فی الاکل مع النبی لتضاعف لذة الطعام می بود مقتضای استجابت دعا آن بود که یکی از ازواج
مصداق آن شود زیرا که همکاسه شدن محبوب از همکاسه شدن فرزند وکسیکه قائم مقام فرزند باشد زیاده تر موجب تضاعف
لذت طعام می شود بلکه التذاذ را باضعاف مضاعفه میرساند پس محروم ماندن ازواج از سوا کلت طیر ومصداقیت احب خصوصا
محروم کردن حضرت حمیرا که حسب مزعوم اهلسنت احب ازواج بلکه بنا بر بعض اخبار موضوعه شان احب نسا بود دلیل صریح ست
بر آنکه هرگز مقصود آنجناب از احب احب فی الاکل نبود بلکه مقصود از حب همان احب که مصداقش جز افضل الناس بالعموم
کسی دیگری نباشد بوده واگر شاهصاحب بمزید انتشار واضطرار بغیه در طاس انداز ند وتضاعف لذت طعام را در همکاسه شدن
فرزند وکسیکه قائم مقام فرزند باشد منحصر سازند وبا وصف آنهمه حمایت های بیهوده هیچ از ازواج همکاسه شدن شان را موجب تضاعف
لذت طعام ندانند باز هم گلوی شان از خناق اشکال واعضال خلاص نمی یابد چه ظاهر ست که همکاسه شدن اولاد بلا شبهه زیاده تر
موجب تضاعف لذت طعام ست نسبت بهمکاسه شدن کسیکه در حکم اولاد باشد پس بنا برین می بایست که درین واقعه جناب فاطمه
علیها السلام که بنت آنجناب بود مصداق احب شود نه جناب امیر المؤمنین علیه السلام که آنجناب ابن العم بود ودامادی و تمکث
بحمد الله الهادی الی السداد وبحبل التسویل والتحریف الذی لا یرتضیه ارباب الرشاد وظهران المأولین بعمهون فی الخداع
والتخلیط والعسف فی کل واد ولا یحصلون من زیغهم وختر هم وحیفهم علی طائل ومراد وجه بستم آنکه اگر مراد
محض احبیت فی الاکل لحصول الالتذاذ میبود پس چرا انس بن مالک شیفتگی وولع تمام داشت باین که دعا در حق بعض انصار
واقع شود وچرا باین سبب جناب امیر المؤمنین علیه السلام را از داخل شدن مکرر منع کرد وتجشم مونت احتیال را احتمال نمود ادنی
عاقلی بعد ملاحظه این ترجی وتمنی وکلف وشغف وتعلق وتحیل انس یقین واثق حاصل میکند باینکه این مرتبه بس عظیم وجلیل
ومنیع ومنزلت نهایت فخیم وخطیر ورفیع بوده ونیز ظاهر ست که بنا بر حمل احبیت بر احبیت فی الاکل شخص احب فی الاکل
همان کس خواهد بود که معاشرت ومخالطت یا قرب نسب وموالفت طبعیه با او بیشتر باشد وظاهر ست که انصار را این مرتبه
حاصل نبوده پس چگونه انس جازمی بودن کسی از انصار مصداق این مرتبه می نمود که احب فی الاکل هر کس و لو کان من الاجانب
نمی تواند شد بلکه احب فی الاکل حسب افاده مخاطب فرزند یا کسیکه در حکم او باشد خواهد بود نه کائنا من کان وجه بست ویکم

آنکه حافظ ابوبکر بن مردویه اصبهانی در کتاب الطیر علی ما نقل عنه گفته نا محمد بن الحسین قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الرحمن قال نا علی بن الحسن السّمالی قال حدثنی محمد بن الحسن بن الجهم عن عبد اللّٰه بن میمون عن جعفر بن محمد عن ابیه عن انس قال اهدی لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم طائر فاعجبه فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اللّٰهم ائتنی باحب خلقک الیک والیّ یاکل معی من هذا الطیر قال انس قلت اللّٰهم اجعله رجلا منا حتی نشرف به قال فاذا علی فلما ان رایته حسدته فقلت النبی مشغول فرجع قال فدعا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الثانیة فاقبل علی کانما یضرب بالسیاط فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم افتح افتح فدخل فسمعته یقول اللّٰهم والیّ حتی اکل معه من ذلک الطیر ازین روایت سراسر هدایت واضح وظاهر ولائح وباهر ست که انس بن مالک بعد سماع ارشاد منور ظلم جوانکه صلی اللّٰه علیه وآله ما انتهج مناهج الخیر کل موفق سوال دعا از رب خالق مالک نموده که مصداق این ارشاد معروی از قوم آن والا نژاد گرداند تا این مصداقیت سبب تشریف انس بلکه سائر قوم او گردد چنانچه قول او حتی نشرف به بصیغه جمع دلالت بران دارد پس حمل احبیت بر احبیت مبتذله عاریه از فضل دین که موجب راحت قلوب نواصب ملحدین و حرارت قلوب مؤمنین بالیقین ست نهایت زیغ وجور وحیف عنیف و تبعید این فضل جلیل و مجد جمیل از تعظیم و تکریم و تفخیم و تشریف ست کما لا یخفی علی کل وضیع وشریف ولا یستریب فیه عاقل منصف ولا جاحد سخیف ولنعم ما افاد الشیخ المفید طاب ثراه حیث قال ان الذی یسقط ما اعترض به المتاول فی تاویل قول النبی صلی اللّٰه علیه وآله وسلم اللّٰهم ائتنی باحب خلقک الیک علی المحبة فی الاکل معه دون شوقه فی نفسه باعظام ثوابه بعد الذی ذکرناه فی اسقاطه ان الروایة جاءت عن انس بن مالک انه قال لما دعا رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وآله وسلم ان یاتیه تعالی باحب الخلق الیه قلت اللّٰهم اجعله رجلا من الانصار لتکون لی الفضیلة بذلک فجاء علی فرددته وقلت له ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم علی شغل فمضی ثم عاد ثانیة فقال لی استاذن لی علی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وآله وسلم فقلت له انه علی شغل ثم عاد ثالثة فاستاذنت له ودخل فقال له النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قد کنت سالت اللّٰه تعالی ان یاتینی بک دفعتین ولو ابطات علی الثالثة لاقسمت علی اللّٰه ان یاتینی بک ولولا ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم سال اللّٰه تعالی ان یاتیه باحب خلقه الیه فی نفسه واعظمهم ثوابا عنده وکانت هذه من اجل الفضائل لما آثر انس ان یختص بها قومه ولولا ان انسا فهم ذلک من معنی کلام النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ما دافع امیر المؤمنین علیه السلام عن الدخول لیکون ذلک الفضل لرجل من الانصار فیحصل له جزء منه **وجه بست و دوم** آنکه در روایت ابن مردویه کما رایت از انس منقول ست فاذا علی فلما ان رایته حسدته فقلت النبی مشغول و در روایت ابن المغازلی کما سبق نیز از انس مذکور ست بینا انا کذلک اذ دخل علی فقال هل من اذن فقلت لا ولم یحملنی علی ذلک الا الحسد وظاهر ست که حسد انس بن مالک حاسد المحامد بر جناب ابو الائمة الاماجد علیه وعلی ابنائه المعصومین سلام اللّٰه الملک

الواحد دلیل صریح و برهان صحیح ست بر آنکه این احبیت احبیت جلیلة الفخر عظیمة القدر موجب کمال اشرفیت و اکرمیت و افضلیت بوده و لا حسد بر حیازت احبیت ناقصه عاریه از فضل و اکرام و محموله بر محض زیادت لذت طعام از چنین صحابی عظیم المقام باعث تحیر الباب و افهام و سبب سراسیمگی ارباب عقول و احلام ست **وجه بست و سوم** آنکه ابو یعلی در مسند خود کما سمعت نقلا گفته ثنا قطن بن نسیر ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی ثنا عبد الله بن مثنی نبا عبد الله بن انس عن انس بن مالک قال اهدی لرسول الله صلی الله علیه و سلم حجل مشوی فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطعام فقالت عائشة اللهم اجعله ابی و قالت حفصة اللهم اجعله ابی و قال انس فقلت انا اللهم اجعله سعد بن عبادة قال انس سمعت حرکة الباب فسلم فاذا علی فقلت ان رسول الله صلی الله علیه و سلم علی حاجة فانصرف ثم سمعت حرکة الباب فسلم علی و سمع رسول الله صلی الله علیه و سلم صوته فقال انظر من هذا فخرجت فاذا علی فجئت الی رسول الله صلی الله علیه و سلم فاخبرته فقال ائذن له فاذنت له فدخل فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم والی والی ازین روایت ظاهرست که هرگاه جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم دعای آوردن احب خلق فرمود حضرت عائشه چشم بر مجی والد بزرگوار خود دوخت و سوال از حق تعالی کرد که مصداق این دعا پدر والاگهر او گرداند و حضرت حفصه علی رغم عائشه از حق تعالی چنان درخواست کرد که مصداق این دعا حضرت فقط عمر والد ماجدش گردد پس اگر از احب محض احب فی الاکل لا الالتذاذ که عاری از افضلیت حقیقیه باشد مرادی بود ولوع و غرام و شغف و هیام این متظاهرتین متجاسرتین بر اصدق این دعا در حق شیخین معظمین وجهی نداشت لیکن این هر دو مخدره خصوصا حضرت عائشه که علی زعم متعصبین هو الکبرای مصداق خذوا شطر دینکم عن هذه الحمیراء و مجتهده غیر قاصره و فقیهه ماهره بود و بالخاصه فهم و فراست و علم و کیاست این هم نفهمیدند که احبیت فی الاکل امر جزئی غیر معتنی به ست و حضرات شیخین را مراتب کثیره عالی تر ازان حاصل و مصداقیت شیخین برای این احبیت اصلا در شرف شان نمی افزاید بلکه تمنی آن عند الامعان در افضلیت شان می کاهد پس معلوم شد که بلا شبهه مراد از احبیت احبیت عامه مطلقه است که مثبت افضلیت در دین ست و پر ظاهرست که اگر سلطانی جلیل الشان امر کند که کسی را برای خوردن طعامی حاضر سازند و غرض محض اکل او باشد بغیر دلالت بر مزید قرب و منزلت و جلالت شان آنکس چنانچه از تاویل علیل سنیه خصوصا تقریر اعور ظاهرست و زوجه آن سلطان یا بعض فرزندان وزیر اعظم خاص او حاضر باشند هرگز ایشان تمنا نخواهند کرد که آن شخص مدعو پدر ایشان که وزیر اعظم ست برای اکل این طعام حاضر شود **وجه بست و چهارم** آنکه درین واقعه طیر تکرار جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم دعا را ثابت ست بلکه اجتهاد آنجناب در دعا آنفا از روایت ابن مردویه بثبوت رسیده و تکرار و اجتهاد حضرت خیر العباد صلی الله علیه و آله و سلم الی یوم التناد در دعا بدرگاه ساطع المهاد بوضوح تمام کاشف ست ازینکه مطلوب آنجناب شخصی بغایت عظیم الشان و فخیم المرتبه است که برای مجی او بار بار آنجناب دست دعا بدرگاه رب ارض و سما برداشته پس بحکم عقل لازم ست که صفت احبیت که در دعای آنجناب واقع شده است صفت عظیمه کاشف از کمال علو مرتبت

ادیا شدن آنکه آنجناب باوصف اظهار این اهتمام واجتهاد در طلب او از احبیتش احبیت بمعنیکه بنا بر مزعوم مخالفین سبب فضل نیست مراد گرفته باشد وجه بست وپنجم آنکه آنفا دانستی که در روایت حافظ ابن مردویه آمده قال انس فرفع علی یده فوکز علی صدری ثم دخل فلما نظر الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم قام قائما فضمه الیه وقال یا رب والی یا رب والی ما ابطأبک یا علی وظاهرست که قیام تمام جناب سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام بدیدن جناب امیر المؤمنین علیه السلام وضم آنجناب بسوی نفس نفیس خود بغرض احترام وفرمودن یا رب والی یا رب والی وسوال از سبب تاخر وصول دلیل صریحست بر آنکه این احبیت در نهایت عظمت وجلالت وکمال شرف ونبالت بود وآنحضرت برای اظهار علو آن این همه اهتمام بلیغ واعتنای عظیم فرمود وجه بست وششم آنکه در روایت نجار وعبارات دیگر علمای کبار کما دریت سابقا واقع شده قال فدخل فلما رآه رسول الله صلی الله علیه وسلم تبسم ثم قال الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یأتینی الله باحب الخلق الیه والی فکنت انت وازین کلام آشکارست که هرگاه جناب امیر المؤمنین علیه السلام حاضر شد جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم آنحضرت را دیده متبسم شد وحمد الهی بجا آورد بر آنکه حق تعالی حضرت امیر المؤمنین علیه السلام را مصداق دعای آنجناب گردانید وارشاد فرمود که من در هر لقمه دعا میکردم که بیارد حق تعالی احب خلق بسوی او وبسوی من پس اگر مراد محض احب فی الاکل میبود این تبسم واستبشار سرور مختار واظهار شکر ادعای خود از پروردگار که همه دلائل کمال اهتمام واستعظام ست وجهی نداشت که احبیت فی الاکل بلا دلالت بر فضل دینی واجری معتنی به نیست ونیز حسب افاده مخاطب انحصار آن در فرزند یا در کسیکه در حکم او باشد ظاهرست وقول آنحضرت الحمد لله الذی جعلک دلالت صریحه دارد بر آنکه این تخصیص وتشریف از جانب پروردگار بود نه بمیل طبعی سرور مختار پس حمل آن بر محض احبیت فی الاکل که عاری از فضل دینی باشد صریح البطلان والاستنکار وجه بست وهفتم آنکه در روایت اخیره ابن مردویه کما علمت واقعست ما ابطأبک یا علی قال یا رسول الله قد جئت ثلاثا کل ذلک یردنی انس قال انس فرأیت الغضب فی وجه رسول الله وقال یا انس ما حملک علی رده قلت یا رسول الله سمعتک تدعو فاحببت ان تکون الدعوة فی الانصار قال لست باول رجل احب قومه ابی الله یا انس الا ان یکون ابن ابی طالب وظاهرست که غضب جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم با آنهمه خلق عظیم برد انس جناب امیر المؤمنین علیه السلام دلیل قویست وبرهان بس متین وشریف ست بر آنکه حضور سراسر حبور آن برگزیده رب غفور برای مصداق شدن احب خالق ظلمات ونور موجب کمال فرح وابتهاج وسرور جناب رسول محبور صلی الله علیه وآله وسلم ما توالی الظل والحرور بود وتاخیر وتسویف وتعویق عنیف انس آنجناب را موجب نهایت انزعاج وتاذی والم سرور عرب وعجم صلی الله علیه وآله اهل الشرف والکرم گردید پس در کمال علو وسمو وارتفاع والتماع این احبیت ودلالت آن بر نهایت افضلیت هیچ شک وارتیاب وخفا وحجاب برای منکرین اوشاب وجاحدین اقشاب فضلا عن ارباب العقول والالباب والسالکین لطرق الحق والصواب باقی نماند وجه بست وهشتم آنکه ارشاد فرمودن جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم

ابی اللّٰه یا انس الا ان یکون ابن ابی طالب دلیل روشن و ثاقب و برہان بس محکم و راتب ست بر اینکہ احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام تشریف خاص از جانب جناب احدیت بود و میل طبعی جناب سرور کائنات علیہ و آلہ آلاف التحیات را در این مدخلے نبود چہ پر ظاہر ست کہ اگر احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بسبب میل طبعی آنجناب بودی بایست کہ بجای جملۂ ابی اللّٰه یا انس الا ان یکون ابن ابی طالب جملۂ اما علمت ان علیا احب الی فی الاکل لکونہ منی بمنزلۃ ولدی فلا یکون الداعی له الا ھیہ ارشاد نماید کہ درین صورت فی الواقع گو از دیگر محذورات این کلام بری نمی بود الا آنکہ بحسب ظاہر مثبت مطلوب مخاطب معلوم می شد بالجملہ ازین ارشاد جناب رسالتمآب صلی اللّٰه علیہ و آلہ و سلم بکمال ظہور واضح ست کہ احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام محض از جانب جناب احدیت عطا شده و میل طبع و تضاعف لذت طعام وغیره را در آن دخلی نیست و علاوه برین ازین ارشاد باسداد این ہم بقطعیت ظاہر ست کہ لائق این احبیت شریفہ و قابل این منزلت منیفہ جز از جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کسی نبوده و این مرتبت عالیہ و منقبت سامیہ در ذات بابرکات جناب امیر المؤمنین علیہ السلام محصور ست و اتصاف باین خیر الاوصاف بر نفس نفیس رسول صلی اللّٰه علیہ و آلہ ما ہب القبول مقصور فظہر بطلان ما اسند ذکره من تاویل المخاطب النحوی بکمال الوضوح و الجلاء و الظہور و من لم یجعل اللّٰه له نورا فما له من نور فانہا لا تعمی الابصار و لکن تعمی القلوب التی فی الصدور وجہ بست و نہم آنکہ در روایت طیر کہ فخر الدین ہانسوی در دستور الحقائق آورده مذکور ست فاذنہ النبی بالدخول و قال ما ابطأبك عنی قال جئت فردنی انس ثم جئت الثانیۃ و الثالثۃ فردنی فقال صلی اللّٰه علیہ و سلم یا انس ما حملك علی ھذا قال رجوت ان یکون الدعاء لاحد من الانصار فقال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ و سلم علی احب الخلق الی اللّٰه فاکل معه ازین روایت ظاہر ست کہ ہرگاه انس بمعرض عذر از جسارت خود بیان کرد کہ امید کردم کہ دعا برای یکی از انصار باشد جناب رسالتمآب صلی اللّٰه علیہ و آلہ و سلم بخطاب او ارشاد فرمود کہ علی احب الخلق الی اللّٰه و شک نیست کہ این کلام از آنحضرت در معرض رد مزعوم انس کہ امکان احب بودن غیر جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بود صادر شده پس لابد مقصود از ان انحصار احبیت در آنجناب و عدم امکان احبیت کسی دیگر خواہد بود و پر روشن ست کہ انحصار احبیت بمعنی احبیت فی الاکل مع النبی لتضاعف لذۃ الطعام در جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ممنوع ست کما سبق پس باید کہ احبیت منحصره در ذات قدسی صفات آنجناب غیر این احبیت باشد و آن ہمان احبیت عامہ تامہ است کہ اہل حق برای آنجناب اثبات آن می نمایند و چون بحمد اللّٰه تعالی ازین تقریر متین انحصار احبیت عامہ در ذات کامل الصفات جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ثابت گردید بطلان دیگر کلمات مخاطب کہ در تاویل این حدیث شریف سرائیده نیز باطل و مضمحل گردید و الحمد للّٰه علی ذلك وجہ سی ام آنکہ مولوی محمد مبین لکھنوی در وسیلۃ النجاة کما سمعت سابقا گفتہ عن انس بن مالك قال کنت احدم رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ و سلم فقدم لرسول اللّٰه فرخ مشوی فقال اللّٰهم ائتنی باحب خلقك الیك یاکل معی ھذا الطیر قال فقلت اللّٰهم اجعله رجلا من الانصار فجاء علی فقلت ان رسول اللّٰه علی حاجۃ ثم جاء فقال رسول اللّٰه افتح فدخل

فقال رسول الله ما حملك على ما صنعت فقلت يا رسول الله سمعت دعاءك فاحببت ان يكون رجلا من قومي فقال رسول الله ان الرجل قد يحب قومه وفي بعض الروايات ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذا الحديث في المشكاة ايضا برواية الترمذي ترجمه روایت ست از انس که خدمت میکردم رسول خدا را و روزی هدیه آورد نزد آنحضرت پرنده کباب کرده پس فرمود آنجناب خدایا برسان نزد من درینوقت کسی را که دوست تر باشد از جمیع خلق نزد تو که بخورد با من این کباب را پس دعا کرد انس که بگرداند خدای تعالی مدعو له یکی مرد از انصار را که بیاید و همراه رسول خدا بخورد پس آمد علی مرتضی گفت انس که رسول خدا در کاری ست و وقت ملاقات نیست بعد ازان باز آمد علی مرتضی پس فرمود رسول خدا بگشا در را تا در آید علی مرتضی و پرسید رسول خدا از انس که چه چیز بر داشت ترا بر چیزی که کردی با علی مرتضی و حیله نمودی بمانع آمدن عرض کرد انس که تا شنیدم این دعا از تو دوست داشتم که مشرف شود باین دعا یکی از برادران و قوم من فرمود رسول خدا بدرستیکه هر مردی دوست میدارد قوم خود را این فضل خداست هر کرا میخواهد میدهد انتهی ازین عبارت ظاهرست که هرگاه انس سبب جسارت خود را دوست داشتن تشرف مردی از انصار بیان کرد جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم بخطاب او آیه وافی هدایه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم تلاوت فرمود پس ازینجا بنای فاسد مزعوم مخاطب عمدة القروم بآب رسید و بحمد الله تعالی کالشمس فی رابعة النهار واضح و آشکار گردید که مصداق احب شدن جناب امیر المؤمنین علیه السلام درین واقعه امری بس جلیل و فخری بغایت اثیل و محض فضل و کرم خداوند واهب النعم بود و سبل طلبی جناب سرور انام صلی الله علیه و آله الکرام و قصد تضاعف لذت طعام در آن دخلی نداشت وجه سی و یکم آنکه مولوی ولی الله لکهنوی در مرآة المؤمنین کما عرفت سابقا گفته ووقع في رواية الطبراني وابي يعلى والبزار بعد قوله فجاء علي رضي الله عنه فرددته ثم جاء فرددته فدخل في الثالثة او في الرابعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما حبسك عني او ما ابطأ بك عني يا علي قال جئت فردني انس ثم جئت فردني انس فقال صلى الله عليه وسلم يا انس ما حملك على ما صنعت قال رجوت ان يكون رجلا من الانصار فقال صلى الله عليه وسلم او في الانصار خير من علي او افضل من علي ازین روایت ظاهرست که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم بخطاب انس که بسبب مزید انس قوم خود در توجیه باز گردانیدن جناب امیر المؤمنین علیه السلام از حضور خدمت سرور انام علیه و آله الاف التحیة والسلام اظهار رجای حضور مردی از انصار بدر دولت سید انبیای اخیار نموده ارشاد فرموده یا انس او في الانصار خير من علي او افضل من علي و ازین ارشاد ظاهرست که مدار احبیت در حدیث طیر بر افضلیت و خیریت ست و جناب امیر المؤمنین علیه السلام افضل انصار و مهاجرین و اشرف از اصحاب سابقین و لاحقین فكيف المضمرين للاحن والاضغان والمنطوين على الاحقاد والشنآن بل المظهرين للشحناء والبغضاء ونحو الحسد والعدوان في كثير من الاحيان لاهل بيت سيد الانس والجان صلى الله عليه وآله ما اختلف الملوان بوده پس تاویل احبیت آنجناب باحبیت ناقصه غیر تامه و خاصه غیر عامه نزد سالکین سبیل

منہاج و تسجیین نہج وضح البلجاج موجب مزید قلق و حیرت و انزعاج ست و سبب غایت علز و مضض و اختلاج و مظہر کمال مرا و اعوجاج و مبدی نہایت مکابره و لجاج و لا یرکن و لا یجنح الیه و لا یقبله و لا یستحسنه الا من لسه ماج و خبطه هاج و تسلط الوسواس الخناس علیه راج و سیلان فہمه و ذهنه ساج و لیل ضلاله و عمهه غاسق داج و باب هداه مغلق قد صفق بالارتاج فهو عن مهمه التعصب للمردی و التصلب المغوی غیر ناج و للتخلص و التنصل عن سبب الهوی المخزی و العمی المطغی غیر راج **وجه سی و دوم** آنکه در روایت کتاب المعرفة عباد بن یعقوب رواجنی کما علمت سابقا و اقعست قال انس قلت یا ابا الحسن استغفر لی فان لی الیک ذنبا و ان عندی بشارة فاخبرته بما کان من النبی صلی الله علیه و سلم فحمد الله و استغفر لی و رضی عنی و اذهب ذنبی عنده بشارتی ایاه ازین عبارت ظاهر ست که انس باز گردانیدن جناب امیر المؤمنین علیه السلام را ذنب قابل استغفار و ارشاد جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم را بشارت لائق اخبار بجناب ابی الائمة الاطهار علیه الاف سلام الملک الغفار دانسته و واضحست که اگر مواکلت با جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم درین واقعه دلیل فضل دینی نمی بود و مراد از احب محض احب فی الاکل لتضاعف لذة الطعام بلا دلالت بر عزت دینیه می بود انس چگونه آنرا بشارت در حق شاه ولایت دانسته اخبار آنجناب میکرد فان الاحبیة علی تقدیر التقیید بمحض الاکل الذی هو امر حقیر یسیر مما لا یصلح للاعتناء حتی یهتم به وصی البشیر النذیر و لا یرضی العاقل البصیر بالتزام ان مثل هذا الامر الغیر المعتنی به یصلح للتبشیر و له فی ادخال السرور نوع من التاثیر فاستبصر و لا تکن من الغافلین و لا ینبئک مثل خبیر **وجه سی و سوم** آنکه سابقا دانستی که حافظ ابو نعیم اصفهانی در حلیة الاولیاء بترجمه ابن ابی لیلی از سعد بن ابی وقاص روایت کرده قال رسول الله صلی الله علیه و سلم فی علی بن ابی طالب ثلاث خصال لاعطین الرایة غدا رجلا یحب الله و رسوله و حدیث الطیر و حدیث غدیر خم ازین روایت ظاهر ست که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم ارشاد کرده که در علی سه خصلت ست لاعطین الرایة غدا رجلا یحب الله و رسوله و حدیث طیر و حدیث غدیر خم و بکمال وضوح ست که حدیث غدیر خم دلالت صریحه بر خلافت جناب امیر المؤمنین علیه السلام دارد و همچنین حدیث رایت نیز دلیل زاهر افضلیت آنجناب ست پس قطع نظر از دیگر وجوه بسیاق این کلام بلاغت نظام لازم ست که حدیث طیر نیز دلیل افضلیت و اکرمیت و اشرفیت آنجناب باشد نه آنکه مدلول آن صرف احبیت در اکل لتضاعف لذة الطعام بود و چگونه عاقلی التزام این معنی خواهد کرد که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم با آنهمه بلاغت خود امر جزئی غیر معتبر فی الافضلیة را قرین دو خصلت عظیمة الشان باهرة البرهان فرموده **وجه سی و چهارم** آنکه از حدیث شوری که آنرا ابن عقده و حاکم و ابن مردویه و ابن المغازلی و اخطب خوارزم و محمد بن یوسف کنجی روایت کرده اند ریافتنی که جناب امیر المؤمنین علیه السلام در واقعه شوری بحدیث طیر بر افضلیت خود احتجاج و استدلال فرموده و آنرا همراه دیگر فضائل خاصه مثبته افضلیت و احقیت خود بخلافت ذکر کرده و این معنی دلالت صریحه دارد بر آنکه حدیث طیر فضیلت عظیمة الشان و منقبت باهرة البرهان و مثل دیگر فضائل آنحضرت مثبت افضلیت آنحضرت بر مدعیان خلافت سرور انس و جان صلی الله علیه و آله اما آنکه خلف

الملوان بوده وقایع نظر از اول مشاجره عصمت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و کمال ظهور ست که هیچ مسلمی مجال آن ندارد که معاذ الله من ذلک تطرق غلط را در استدلال آنجناب تجویز نماید و شناعت و فظاعت آن بحدیست که والد ماجد و خود مخاطب نیز ادعای غلط را در استدلال آنجناب شاهد جهل و حمق وانموده اند و علاوه برین از حدیث شوری ثابت ست که دلالت حدیث طیر بحدی واضح و ظاهر ولائح و باهر بود که کسی از مخاصمین و مجادلین و مخالفین و مکابرین ارباب شوری که از جمله شان ثالث ثلثه هم بوده نیز تاب و یارای کلام و قیل و قال درین نداشتند بلکه طوعا و کرها قلاده قبول آن در اعناق انداختند و بسبب تظاهر علی العدوان از عمل بر مفاد آن اعراض نموده خلافت حقه را از هر گز بر انداختند وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون پس تاویلات علیله این حضرات برای حدیث طیر که مراد احبیت فی الاکل ست یا آنکه ثلاثه حاضر مدینه نبودند پس کلام ایشان را شامل نباشد یا آنکه من مقدرست و مثل ذلک همه خرافات لا حاصل و تعللات باطل ست و عجب که اگر از ایجاد این جهات از مخالفت وصی معصوم بر حق شرم و استحیا نکرده تن باعتراف جهل و حمق داده بودند کاش از سلف ثالث ثلثه و دیگر اصحاب شوری که شوری بصرف خلافت حقه در بلاد و عباد انداختند و مقتدای قلبی حضرات سنیه بودند و کلام در دلالت حدیث طیر بر افضلیت و احقیت آنحضرت بخلافت نتوانستند کرد مبالاتی میداشتند و باختراع چنین هفوات باطل و زاهق سوق عسف و حیف آنقدر نمی ساختند و لنعم ما قال الشیخ المفید طاب ثراه و شیئ آخر و هو انه لو احتمل معنی آخر لایقتضی الفضیلة لامیر المؤمنین علیه السلام لما احتج به امیر المؤمنین علیه السلام یوم الدار و لا جعله شاهدا علی انه افضل من الجماعة و ذلک انه لو لم یکن الامر علی ما وصفناه و کان محتملا لما ظنه المخالفون من انه سأله ربه تعالی ان یاتیه باحب الخلق الیه فی الاکل معه لما امن امیر المؤمنین علیه السلام ان یتعلق بذلک بعض خصومه فی الحال او یشتبه ذلک علی انسان فلما احتج به امیر المؤمنین علیه السلام علی القوم واعتمده فی البرهان علی انه لم یکن مفهوما منه الا فضله علیه السلام و کان اعراض الجماعة ایضا بالتسلیم لما ادعاه دلیلا علی صحة ما ذکرناه و هذا بعینه یسقط قول من زعم انه یجوز مع اطلاق النبی علیه السلام ما یقتضی فضله عند الله تعالی علی الکافة وجود من هو افضل منه فی المستقبل لانه لو جاز ذلک لما عدل القوم عن الاعتماد علیه و لجعلوه شبهة فی منعه مما ادعاه من القطع علی نقصانهم عنه فی الفضل و فی عدول القوم عن ذلک دلیل علی ان القول مفید باطلاقه فضله و مؤمن بلوغ احد منزلته فی الثواب بشیئ من الاعمال و هذا بین لمن تدبره وجه سی و پنجم آنکه سابقا از افاده اخطب خوارزم در کتاب المناقب دریافتی که عمرو بن العاص متماص بخطاب معاویه غاویه بحدیث طیر مثل دیگر فضائل عظیمه و مناقب جسیمه جناب امیر المؤمنین علیه السلام احتجاج و استدلال بر کمال علو منزلت و سمو مرتبت آنجناب کرده و ظاهرست و لا کالشمس فی رابعة النهار که اگر احبیت مذکوره در حدیث طیر احبیت ناقصه جزئیه غیر دال بر فضل و نیکی می بود چگونه عمرو بن العاص آن را لائق احتجاج و استدلال بر معاویه راس اهل الضلال می پنداشت و از تسفیه و تحمیق و تجهیل و تبکیت و تندید و تعییر و تعنیف خود نمی اندیشید با آنکه خود عمرو بن العاص نیز از اجلاء اعاظم معاندین جناب امیر المؤمنین علیه سلام الله رب العالمین بود پس تا وقتیکه دلالت این حدیث بر نهایت فضل آنجناب بحدی

متحقق نبود که اعادی آنجناب نیز خواهی نخواهی اعتراف بآن می نمودند چگونه ازو تمسک باین حدیث ظاهر شد بالجمله ازینجا
بنهایت لمعان و وضوح آشکار گردید که دلالت حدیث طیر بر کمال فضل جناب امیر المؤمنین علیه آلاف سلام الملک الحق المبین
بحدیست که اعادی و معاندین و محاربین و مناوین آنجناب را نیز جای صدود و عدول و نکوص و نکول از اعتراف بآن
نیست و کسانیکه بتاویلات بارده و تسویلات شارده و تلمیعات بتوره و تخدیعات مکسوره دلالت اینحدیث را از وجه خود مصروف
ساخته اند و بر احبیت ناقصه جزئیه عاریه فرود می آرند کار را در مباهتت و مکابره از معاندین و مبغضین آنجناب نیز گذرانیده بسرحد
تفوق و تزاید بر آن زمره مریده پلید و تحاسد رسانیده اند و هرچند بعد ملاحظه این همه وجوه مبرمه رزینه و دلائل محکمه متینه و براهین
محصفه رصینه و حجج دامغه حصینه در عموم احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و بطلان تاویل سراسر تسویل مخاطب قمقام
نزد ارباب عقول و احلام شکی و ریبی باقی نخواهد ماند لکن بعون الله تعالی در وجوه آتیه تشییداً للمرام و تاکیداً للابرام نبذی از احادیث
و اخبار سرور انام علیه و آله آلاف سلام الملک المنعام که دلالت واضحه بر احبیت عامه جناب امیر المؤمنین علیه السلام دارد می نگارم
و بطلان مزعومات مخاطب غفول و فساد تخیلات دیگر مسولین عظیم الغفول علی النهج المقبول بمعرض بیان می آرم وجه
سی و ششم آنکه محمد بن یوسف بن محمد الکنجی در کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان گفته الباب الاول فی ذکر
خروجه فی آخر الزمان اخبرنا السید النقیب الکامل مستحضر الدولة شهاب الحضرتین سفیر الخلافة المعظمة
علم الهدی تاج ابناء الرسول صلی الله علیه وسلم ابو الفتوح المرتضی احمد بن محمد بن جعفر بن زید بن جعفر بن
محمد بن احمد بن محمد بن الحسین بن اسحاق بن الامام جعفر الصادق بن الامام محمد الباقر بن الامام علی زین العابدین
بن الامام الحسین الشهید بن امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیهم السلام عن ابی الفرج یحیی بن محمود الثقفی
عن ابی علی الحسن بن احمد الحداد اخبرنا الحافظ ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی قال اخبرنا الحافظ ابو القاسم
سلیمان بن احمد الطبرانی و اخبرنا الحافظ ابو الحجاج یوسف بن الخلیل بحلب اخبرنا ابو عبد الله محمد بن ابی زید الکرانی
باصبهان اخبرتنا فاطمة بنت الجوزدانیه اخبرنا ابوبکر بن ریذة اخبرنا الحافظ ابو القاسم الطبرانی حدثنا محمد بن
رزین بن جامع المصری حدثنا الهیثم بن حبیب حدثنا سفیان بن عیینة عن علی بن الهلالی عن ابیه قال دخلت
علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی شکایته التی قبض فیها فاذا فاطمة عند راسه قال فبکت حتی ارتفع صوتها
فرفع رسول الله صلی الله علیه وسلم طرفه الیها وقال حبیبتی فاطمة ما الذی یبکیک فقالت اخشی الضیعة من بعدک فقال یا حبیبتی
اما علمت ان الله اطلع علی الارض اطلاعة فاختار منها اباک فبعثه بالرسالة ثم اطلع اطلاعة فاختار بعلک
واوحی الیّ ان انکحک ایاه یا فاطمة ونحن اهل بیت قد اعطانا الله سبع خصال لم یعط احدا قبلنا ولا یعطی
احدا بعدنا انا خاتم النبیین واکرم النبیین علی الله واحب المخلوقین الی الله وانا ابوک ووصیی خیر الاوصیاء
واحبهم الی الله وهو بعلک ومنا من له جناحان اخضران یطیر فی الجنة مع الملائکة حیث یشاء وهو ابن عم ابیک

واخو بعلك ومنا سبطا هذه الامة وهما ابناك الحسن والحسين وهما سيدا شباب اهل الجنة وابوهما والذى بعثنى بالحق خير منهما يا فاطمة والذى بعثنى بالحق ان منهما مهدى هذه الامة اذا صارت الدنيا هرجا ومرجا وتظاهرت الفتن وتقطعت السبل واغار بعضهم بعضا فلا كبير يرحم صغيرا ولا صغير يوقر كبيرا يبعث الله عند ذلك منهما من يفتح حصون الضلالة وقلوبا غلفا يقوم بالدين فى آخر الزمان كما قمت به فى اول الزمان ويملأ الارض عدلا كما ملئت جورا يا فاطمة لا تحزنى ولا تبكى فان الله ارحم بك وارءف عليك منى وذلك لمكانك وموقعك من قلبى وزوجك الله زوجك وهو اشرف اهل بيتك حسبا واكرمهم منصبا وارحمهم بالرعية واعدلهم بالسوية وابصرهم بالقضية وقد سالت ربى ان تكونى اول من يلحقنى من اهل بيتى قال على عليه السلام فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تبق فاطمة بعده صلى الله عليهما الا خمسة وسبعين يوما حتى الحقها الله به صلى الله عليه وسلم قلت هكذا ذكره صاحب حلية الاولياء فى كتابه المترجم بذكر نعت المهدى عليه السلام واخرجه الطبرانى شيخ اهل الصنعة فى معجمه الكبير ومحب الدين طبرى در كتاب ذخائر العقبى گفته عن على بن الهلالى عن ابيه عن على رضى الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحالة التى قبض فيها فاذا فاطمة رضى الله عنها عند رأسه فبكت حتى ارتفع صوتها فرفع صلى الله عليه وسلم طرفه اليها وقال حبيبتى فاطمة ما الذى يبكيك فقالت اخشى الضيعة من بعدك فقال يا حبيبتى اما علمت ان الله تعالى اطلع على اهل الارض اطلاعة فاختار منها اباك فبعثه برسالته ثم اطلع اطلاعة على الارض فاختار منها بعلك واوحى الى ان انكحك اياه يا فاطمة ونحن اهل بيت قد اعطانا الله سبع خصال لم يعط احدا قبلنا ولا يعطى احدا بعدنا انا خاتم النبيين واكرمهم على الله عز وجل واحب المخلوقين الى الله تعالى وانا ابوك ووصيى خير الاوصياء واحبهم الى الله عز وجل وهو بعلك وشهيدنا خير الشهداء واحبهم الى الله عز وجل وهو حمزة بن عبد المطلب عم ابيك وعم بعلك ومنا من له جناحان اخضران يطير بهما فى الجنة حيث يشاء مع الملائكة وهو ابن عم ابيك واخو بعلك ومنا سبطا هذه الامة وهما ابناك الحسن والحسين وهما سيدا شباب اهل الجنة وابوهما والذى بعثنى بالحق خير منهما يا فاطمة والذى بعثنى بالحق ان منهما مهدى هذه الامة اذا صارت الدنيا هرجا ومرجا وتظاهرت الفتن وتقطعت السبل واغار بعضهم على بعض فلا كبير يرحم صغيرا ولا صغير يوقر كبيرا يبعث الله عز وجل عند ذلك منهما من يفتح حصون الضلالة وقلوبا غلفا يقوم بالدين فى آخر الزمان كما قمت به فى اول الزمان ويملأ الارض عدلا كما ملئت جورا انتهى

وحافظ ابو العلاء الهمدانى در اربعين حديثا فى المهدى انتهى اين حديث شريف دلالت واضحه دارد بر آنكه جناب امير المؤمنين عليه السلام وصى جناب رسالت مآب صلى الله عليه وآله وسلم است وخير اوصيا واحب ايشان بسوى حق تعالى است وظاهر است كه اوصياء سابقين انبيا بودند چنانچه عبارات اكابر سنيه در ذكر بعض اوصياء خلفاى انبياى سابقين در مجلد

حدیث منزلت گذشته است پس احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از اوصیای سابقین که انبیا بودند بدلالت
حدیث شریف بلاریب ثابت و محقق شد و هرگاه احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از انبیا علیهم السلام ثابت
باشد در ثبوت احبیت آنحضرت از شیخین و ثالث ثلثه چه جای اشتباه و التباس است والحمد لله تعالی که ازینجا حسب قاعده
الحدیث یفسر بعضه بعضا بکمال ظهور ظاهر گردید که احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام که از حدیث طیر مبرهن
میشود احبیت تامه عامه است و آنجناب بحسب آن حدیث نیز احب و افضل از جمیع خلق بعد خاتم الانبیاء علیه و آله
آلاف التحیة والثناء میباشد و جمیع تاویلات فاسده و توجیهات کاسده و تعللات زائغه و تحریفات زائفه این حضرات که مراد
از احبیت در حدیث طیر احبیت فی الاکل است یا اسن مقدر است یا ثلاثه در مدینه حاضر نبودند و دعا ایشان را غیر شامل یا احبیت بنسبت
غیر ثلثه است یا احبیت فی الجمله مراد است و امثال هذه من الخرافات والجزافات محض خدع سراب و نقش بر آب و
نهایت بعید از صواب و بمراحل شاسعه دور از التفات ارباب الالباب است وجه سی و هفتم آنکه در کتاب مودة القربی تصنیف
سید علی همدانی مسطور است عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنی جبرئیل عن الله عز وجل ان الله
یحب علیا ما لا یحب الملائکة ولا النبیین ولا المرسلین وما من تسبیح یسبح لله الا ویخلق الله ملکا یستغفر لمحبیه
شیعته الی یوم القیامة   ازین حدیث شریف بنهایت صراحت واضح است که حق تعالی جناب امیر المؤمنین علیه السلام
را بمرتبه دوست میدارد که ملائکه و انبیا و مرسلین را آنقدر دوست ندارد پس هرگاه احبیت آنحضرت از ملائکه و انبیا و مرسلین کرام
بوضوح تمام ظاهر و باهر شد در افضلیت آنحضرت از شیخین و ثالث ثلثه کدام مقام تامل و توقف و چه جای اختراع تاویلات سخیف
و ایجاد خرافات سراسر تکلف و تصلف است بالجمله اگر اینگونه حضرات اهلسنت از دین و اسلام رست شوند و راه مکابره و مجادله
علانیه بپویند و محبت و فضیلت حضرات ثلاثه را بالاتر از ملائکه و انبیا و مرسلین گذارند و ثلاثه میمونه را محبوب تر بسوی خدا و افضل
تر ازین ذوات مقدسه شمارند فلا حول ولا قوة الا بالله فیا لله ولهذا العسف المدید والزیغ الشدید کیف یذهب المغرورون
بجولاء الصنادید یمینا و شمالا و یجعلهم راکبین بنیات الطریق ضلالا لا یزیلون القشر عن اللباب ولا یحتفلون بمخالفة
السنة والکتاب یخترعون تاویلات غثة رثة ابرد من الخیار و علیها وزان من رکب الجد دامن العثار وجه سی و هشتم آنکه اخطب
خوارزم در کتاب مناقب گفته انبأنی مهذب الائمة هذا قال اخبرنا ابو القسم نصر بن محمد بن زیرک المقری اخبرنا والدی
ابوبکر محمد قال ابو علی عبد الرحمن بن احمد النیسابوری قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله النایجی البغدادی من
حفظه بدینور قال حدثنا محمد بن جریر الطبری قال حدثنی محمد بن حمید الرازی قال حدثنا العلاء بن الحسین الهمدانی
قال حدثنا ابو مخنف لوط بن یحیی الازدی عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وسئل
بای لغة خاطبک ربک لیلة المعراج فقال خاطبنی بلغة علی بن ابی طالب فالهمنی ان قلت یا رب خاطبتنی
انت ام علی فقال یا احمد انا شیء لیس کالاشیاء لا اقاس بالناس ولا اوصف بالشبهات خلقتک من نوری وخلقت علیا

من نورك فاطلعت علی سرائر قلبك فلم اجد فی قلبك احداً احب الیك من علی بن ابی طالب فخاطبتك بلسانه کیما یطمئن
قلبك ونور الدین جعفر بدخشی المعروف بمیر ملا در خلاصة المناقب گفته قال صلی الله علیه وسلم ان الله خاطبنی لیلة المعراج
بلغة علیٍّ فقلت یا رب خاطبتنی ام علیٌّ فقال انا شیٔ لست کالاشیاء لا اقاس بالناس ولا اوصف بالشبهات خلقتك
من نوری وخلقت علیاً من نورك فاطلعت علی سرائر قلبك فلم اجد فی قلبك احداً احب الیك من علی بن ابیطالب
فخاطبتك بلغته ولسانه کیما یطمئن قلبك این حدیث شریف صریح ست در آنکه حق تعالی کسی را احب بسوی قلب قدسی
جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم از جناب امیر المؤمنین علیه السلام نیافته پس تقیید احبیت باحبیت فی الاکل
وتقدیر من واحتمال پر اختلال غیبوبت اول بلکه ثلثه از مدینه واخراج شان از مفضل علیهم باین حیله غیر جمیله وامثال آن از
تاویلات رکیکه علیلهٔ همه هبا منثوراً ونهایت رکیک وغث بر آمد ولله الحمد علی ذلك ونیز متفرع فرمودن حق تعالی نفی احبیت
غیر جناب امیر المؤمنین علیه السلام بخلق آنحضرت از نور نبوی ومسبب فرمودن خطاب جناب رسالتمآب صلی الله
علیه وآله وسلم در شب معراج بلغت جناب امیر المؤمنین علیه السلام باحبیت آنحضرت واطمینان قلب جناب رسالتمآب
صلی الله علیه وآله وسلم باین خطاب عالی نصاب همه دلائل صریحه قاطعه وبراهین واضحه ساطعه هست بر افضلیت واحبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام از سائر خلق بسوی افضل خلائق صلی الله علیه وآله مانند شارق وبرق بارق پس مقصود
اهل حق بحمد الله تعالی باحسن وجوه حاصل وشبهات مسؤلین ومأولین باطل وتخدیعات وتلمیعات مدغلین مندفع وزائل گردید
وحق واجب الانقیاد والاذعان بنهایت مرتبهٔ وضوح وعیان رسید واز لطائف مقام آنست که سید علیخان متقی این
حدیث شریف را بسند روایت فرموده که اکثر آن روایت ابنا عن الآباء می باشد حیث قال فی کتاب التذکرة حدثنا
والدی السید الاجل احمد نظام الدین عن والده السید الجلیل محمد معصوم عن شیخه المحقق المولی محمد امین
الاسترابادی عن شیخه طراز المحدثین المیرزا محمد الاسترابادی عن السید ابی محمد محسن قال حدثنی ابی علی شرف
الاباء عن ابیه منصور غیاث الدین استاذ البشر عن ابیه محمد صدر الحقیقة عن ابیه منصور غیاث الدین عن ابیه
محمد صدر الدین عن ابیه ابراهیم شرف الملة عن ابیه محمد صدر الدین عن ابیه اسحق عز الدین عن ابیه علی ضیاء الدین
عن ابیه عربشاه زین الدین عن ابیه ابی الحسن الامیر نجیب الدین عن ابیه الامیر خطیر الدین عن ابیه ابی علی الحسن
جمال الدین عن ابیه ابی جعفر الحسین العزیزی عن ابیه ابی سعید علی عن ابیه ابی ابراهیم زید الاعثم عن ابیه ابی شجاع علی
عن ابیه ابی عبد الله محمد عن ابیه علی عن ابیه ابی عبد الله جعفر عن ابیه احمد السکین عن ابیه جعفر عن ابیه ابی جعفر محمد
عن ابیه زید الشهید عن ابیه علی زین العابدین عن ابیه الحسین سید الشهداء عن ابیه امیر المؤمنین علی بن
ابیطالب علیه السلام قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول وقد سئل بای لغة خاطبك ربك لیلة المعراج قال
خاطبنی بلسان علیٍّ فالهمنی ان قلت یا رب خاطبتنی ام علیٌّ فقال یا احمد انا شیٔ لیس کالاشیاء لا اقاس بالناس ولا

او وصف بالشبهات خلقتك من نوری وخلقت علیا من نورك فاطلعت علی سرائر قلبك فلم اجد فی قلبك احب من علی بن ابی طالب فخاطبتك
بلسانه کیما یطمئن قلبك **توضیح** اقول هذا الحدیث الشریف رواه ایضا ابو المؤید الموفق بن احمد الخوارزمی المعروف باخطب خوارزم فی الباب
السادس من کتاب مناقب امیر المؤمنین علیه السلام بسند آخر وتغییر یسیر فی متنه ونصه اخبرنا ابو القسم نصر بن محمد بن علی بن زیرك المقری
حدثنا والدی ابو بکر محمد قال حدثنا ابو علی عبد الرحمن بن محمد بن احمد النیسابوری حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله النایفی البغدادی من حفظه
بدینور حدثنا محمد بن جریر الطبری حدثنا محمد بن حمید الرازی حدثنا العلاء بن الحسین الهمدانی حدثنا ابو مخنف لوط بن یحیی الازدی عن عبد الله
بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وسئل بای لغة خاطبك ربك لیلة المعراج قال خاطبنی بلغة علی فالهمنی ان قلت یا رب خاطبتنی ام
علی فقال یا محمد انا شیء لا کالاشیاء لا اقاس بالناس ولا اوصف بالشبهات خلقتك من نوری وخلقت علیا من نورك فاطلعت علی سرائر قلبك
فلم اجد احدا الی قلبك احب من علی بن ابی طالب فخاطبتك بلسانه کیما یطمئن قلبك انتهی **واللغة** کاللسان کما تطلق علی ما یعبر به کل قوم من
اغراضهم کلغة العرب ولغة العجم تطلق علی ما یعبر به الانسان الواحد من غرضه من النطق وتقطیع الصوت الذی یمتاز بها الاشخاص بعضها عن
بعض ویعبر عنها باللهجة فقول السائل فی الحدیث بای لغة خاطبك ربك یحتمل المعنیین وقوله خاطبنی بلسان علی وبلغة علی کما فی روایة الخوارزمی
مراد به المعنی الثانی وهو یتضمن الجواب عن المعنی الاول ایضا ان کان مرادا لان لغة علی علیه السلام کانت عربیة وقاس الشیء بالشیء قدره به او جعله
علی مقداره والشبهات جمع شبهة کغرفة وغرفات قال فی القاموس الشبهة بالضم الالتباس والمثل انتهی وارادة المعنی الثانی هنا اظهر ای لا
اوصف بالامثال وان کان المعنی الاول ایضا ظاهرا **وجه سی ونهم** آنکه ترمذی در جامع صحیح خود گفته حدثنا محمد بن بشار ویعقوب بن ابراهیم
وغیر واحد قالوا نا ابو عاصم عن ابی الجراح قال حدثنی جابر بن صبیح قال حدثتنی ام عطیة قالت بعث النبی صلی الله علیه وسلم جیشا فیهم علی
قالت فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو رافع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا هذا حدیث غریب حسن انما نعرفه من هذا الوجه
وابن المغازلی در کتاب المناقب گفته قوله علیه السلام لا تمتنی حتی ترینی وجه علی اخبرنا ابو القاسم عبد الواحد بن علی بن العباس البزاز قال
اخبرنا ابو القاسم عبید الله بن الحسین بن محمد المحاملی نا علی بن مسلم نا ابو عاصم قال حدثتنی ام عطیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث
جیشا فیهم علی بن ابی طالب فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعو ویرفع یدیه او رفع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی وجه علی بن ابی طالب
واخطب خوارزم در مناقب گفته وبهذا الاسناد عن احمد بن حسین البیهقی الحافظ قال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ وابو سعید بن ابی عمرو قال
حدثنا ابو العباس محمد بن یعقوب قال حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم الطرسوسی قال حدثنا ابو عاصم النبیل عن ابی الجراح عن جابر بن صبیح عن
ام شراحیل عن ام عطیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث علیا فی سریة قالت فرأیته رافعا یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا و محمد بن یوسف
گنجی در کفایة الطالب گفته الباب السابع والعشرون فی ما ذکر من وجد النبی صلی الله علیه وسلم بفراق علی اخبرنا احمد بن محمد بن شهدویه الصفار
بها او القاضی احمد بن محمد الاوانی بها قالا اخبرنا عمر الدینوری اخبرنا الکروخی اخبرنا القاضی ابو عامر محمود بن القاسم الازدی اخبرنا احمد
الجراحی حدثنا ابو العباس المحبوبی حدثنا ابو عیسی الحافظ قال حدثنا محمد بن بشار ویعقوب بن ابراهیم وغیر واحد قالوا حدثنا ابو عاصم عن ابی الجراح
حدثنا جابر بن صبیح حدثتنی ام شراحیل قالت حدثتنی ام عطیة قالت بعث النبی صلی الله علیه وسلم جیشا وامر علیا علیهم فسمعت رسول الله

کذا ضبط ابن حجر فی التقریب بضم المهملة وسکون الموحدة حیث قال جابر بن صبیح بضم المهملة وسکون الموحدة الراسبی ابو بشر البصری صدوق من السابعة انتهی من الکاتب

صلی الله علیه وسلم وهو رافع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا قلت هذا حدیث حسن اخرجه ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی فی صحیحه ووقع الینا عالیا من غیر هذا الطریق لکن اقتصرنا علی هذا لشهرته عند اهل النقل و زرندی در نظم درر السمطین گفته وعن ام عطیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث علیا فی سریة فسمعته یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا و قمر الدین در نور الکریمتین گفته بیمین آنجناب و غنی که حضرت امیر را همراه جیشی بسفر فرستاده هر دو دست برداشته دعا میکرد اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا و اسامه را با وجود معیت و شیخین را با وصف افضلیت و اکملیت و قرب و معیت در مرض موت بسوی موته فرستاد و میدانست که درین بیماری ازین عالم میروم و ملحق برفیق اعلی میشوم اگرچه ظاهر آنست که حکم رفتن صدیق اکبر با مر و ابابکر فلیصل بالناس منسوخ شده باشد لکن در خصوصیت مذکوره قدحی نمی‌آرد انتهی وحسام الدین مرافض گفته وعن ام عطیة قالت بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا فیهم علی کرم الله وجهه قلت فسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو رافع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا رواه الترمذی ام عطیه که از کبار صحابیات است همراه آنحضرت علیه الصلوة والتحیة بغزا میرفت و بیمارداری بیماران میکرد میگفت فرستاد پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم لشکری را که در آنها علی بود کرم الله وجهه گفت ام عطیه پس شنیدم پیغمبر خدا صلی الله علیه وسلم را و حال آنکه آنحضرت بر دارنده بود هر دو دست خود را بدعا که میگفت خداوندا نمیران مرا تا آنکه بنمائی مرا علی را روایت کرد این حدیث را ترمذی این دلالت میکند بر کمال محبت سرور انبیا با علی مرتضی و تالم بفراق و جدائی آن شیر خدا انتهی وهم مرزا محمد بن معتمد خان بدخشی در مفتاح النجا گفته واخرج عن ام عطیة رضی الله عنها قالت بعث رسول الله جیشا فیهم علی قالت فسمعت رسول الله وهو رافع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا و نیز میرزا محمد بن معتمد خان بدخشی در رسالهٔ البدعة فی فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته و هم ترمذی از ام عطیه رضی الله عنها آورده که رسول صلی الله علیه وسلم را که دست بدعا برداشته میگفت اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا انتهی ازین روایت که اعلام سنیه روایت آن کرده اند و در صحاح شان موجود است بکمال وضوح و ظهور ظاهر است که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم با جناب امیر المؤمنین علیه السلام بحدی محبت میفرمود که هرگاه آنجناب آنحضرت را در بعض جیوش فرستاده بود بدرگاه خداوند عالم دعا فرمود که نمیران مرا تا آنکه بنمائی مرا علی را و بلاغت این کلام سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام دلالت بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بدرجهٔ علیا رسیده است و ظهور احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام ازان بکمال ثبوت متحقق و ازهمین جاست که قمر الدین صاحب نور الکریمتین این حدیث را در معرض اثبات این معنی که جناب امیر المؤمنین علیه السلام را با جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم خصوصیتی بود که دیگری در آن شرکت نداشت آورده کما لا یخفی علی من راجع کتابه و نیز قمر الدین متصل همین حدیث چنانچه شنیدی بقول خود و اسامه را با وصف معیت و شیخین را با وصف افضلیت و اکملیت و قرب و معیت الخ صراحة ظاهر کرده که اسامه و شیخین با وصف آنکه حسب مزعوم او اسامه معیت و شیخین با فضلیت و اکملیت و قرب و معیت اتصاف داشتند باین مرتبت فائز نشدند زیرا که آنحضرت ایشان را در مرض موت خود بسوی موته فرستاد و حسام الدین صاحب مرافض نیز افاده نموده که این حدیث دلالت میکند بر کمال محبت سرور انبیا با علی مرتضی و تالم بفراق و جدائی آن شیر خدا بالجمله دلالت این حدیث شریف بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام اولو الالباب

محل ومقام ارتیاب نیست وهرگاه احبیّت عامّهٔ تامّهٔ جناب امیر المؤمنین علیه السّلام بحیث لامسرح فیه للتاویل ثابت گردید بطلان تاویلات مخاطب رفیع الدرجات بکمال وضوح وظهور رسید وجه چهلم آنکه محب طبری در ذخائر العقبی بعنوان ذکر انّه احبّ الخلق الی الله تعالی بعد رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بعد ذکر حدیث طیر گفته وعن ابن عباس رضی الله عنه قال ان علیا دخل علی النبی صلی الله علیه وسلم فقام الیه وعانقه وقبّل ما بین عینیه فقال العباس اتحبّ هذا یا رسول الله فقال یا عمّ والله لله اشدّ حبّاً له منّی اخرجه ابو الخیر القزوینی ونیز محب طبری در ذخائر العقبی گفته ذکر ان الله تعالی جعل ذریّته صلی الله علیه وسلم فی صلب علی رضی الله عنه تقدم فی الفضل السابق قوله صلی الله علیه وسلم انت اخی وابو ولدی وعن ابن عباس رضی الله عنه قال کنت انا والعباس جالسین عند النبی صلی الله علیه وسلم اذ دخل علی بن ابی طالب فسلّم فردّ رسول الله صلی الله علیه وسلم وقام الیه وعانقه وقبّل بین عینیه واجلسه عن یمینه فقال العباس اتحبّ هذا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا عمّ والله لله اشدّ حبّاً له منّی ان الله جعل ذریّة کل نبی فی صلبه وجعل ذریّتی فی صلب هذا اخرجه ابو الخیر الحاکمی فی الاربعین وقمر الدین در نور الکریمتین گفته وروی عن عبد الله بن عباس قال کنت انا والعباس جالسین عند رسول الله صلی الله علیه وسلم اذ دخل علی بن ابی طالب فسلّم فردّ رسول الله صلی الله علیه وسلم علیه السّلام وقام الیه وعانقه وقبّل بین عینیه واجلسه عن یمینه فقال العباس یا رسول الله اتحبّ هذا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا عمّ والله لله اشدّ حبّاً له منّی ان الله جعل ذریّة کل نبی فی صلبه وجعل ذریّتی فی صلب هذا ازین روایت ظاهرست که هرگاه جناب امیر المؤمنین علیه السّلام حاضر خدمت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم گردید جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم برخاست وبا جناب امیر المؤمنین علیه السّلام معانقه کرد ودرمیان دو چشم آنحضرت را بوسه داد وجانب یمین خود نشانید وعباس بملاحظهٔ این همه انواع اکرام وتوقیر واحترام سوال کرد که یا رسول الله آیا تو دوست میداری این را جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بجواب آن ارشاد فرمود ای عمّ قسم بخدا که هر آئینه خداوند عالم ازین شدیدترست از روی محبت برای او بتحقیق که خداوند عالم گردانید ذریّت هر نبی را در صلب خود او وگردانید ذریّت مرا در صلب علی ودلالت این حدیث شریف بر احبیّت جناب امیر المؤمنین علیه السّلام بسوی خدا ورسول برکمال وضوح وظهورست وازهمین جاست که محب طبری آنرا در تحت عنوان ذکر انّه احبّ الخلق الی الله بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد حدیث طیر وارد نموده وقمر الدین آنرا در معرض اثبات این معنی که جناب امیر المؤمنین علیه السّلام را با جناب رسالتمآب صلی الله علیه وسلم خصوصیتی بود که دیگری در آن شرکت نداشت آورده ومحمد بن اسمعیل الامیر در مقام از کتاب خود روضهٔ ندیه بکمال صراحت افاده فرموده که این حدیث دلیل بودن جناب امیر المؤمنین علیه السّلام احبّ الخلق الی الله میباشد وهرگاه بحمد الله تعالی احبیّت جناب امیر المؤمنین علیه السّلام ازین حدیث شریف بحسب اعتراف محققین سنّیه ثابت ومتحقق باشد میتوان دریافت که تسویلات وتاویلات مخاطب ودیگر اسلاف ناانصاف او در حدیث طیر بیچ وابی باطل وازحلیهٔ واقعیت وقابلیت قبول عاطل است وجه چهل ویکم آنکه اخطب خوارزم در مناقب گفته انبانی مهذب الائمة هذا قال انبانا محمد بن علی الشاهد قال اخبرنا الحسن بن احمد المقری قال اخبرنا احمد بن عبد الله الحافظ قال حدثنا حبیب بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن ایوب المقری قال حدثنا زکریا بن یحیی المنقری قال حدثنا اسمعیل بن عیاش عن شریک بن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال خرج النبی صلی الله علیه وسلم من عند زینب بنت جحش فاتی بیت ام سلمة وکان یومها من رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یلبث ان جاء علی فدقّ الباب دقاً خفیا فاستثبت

رسول الله صلی الله علیه وسلم الدق فانکرته ام سلمة فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم قومی فافتحی له الباب فقالت یا رسول الله من هذا الذی بلغ
من خطره ما افتح له الباب فاتلقاه بمعاصمی وقد نزلت فی آیة من کتاب الله بالامس فقال کالمغضب ان طاعة الرسول طاعة الله ومن عصی الرسول فقد
عصی الله ان بالباب رجلا لیس بالنزق ولا الخرق یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله ففتحت له الباب حتی اذا لم یسمع حسا ولا حرکة وصرت الی
خدری استاذن فدخل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اتعرفینه قلت نعم هذا علی بن ابی طالب قال صدقت سجیة من سجیتی ولحمه من لحمی
ودمه من دمی وهو عیبة علمی اسمعی واشهدی هو قاتل الناکثین والقاسطین والمارقین من بعدی اسمعی واشهدی لو ان عبدا عبد الله الف عام من بعد
الف عام بین الرکن والمقام ثم لقی الله مبغضا لعلی لاکبه الله یوم القیمة علی منخریه فی نار جهنم ازین روایت سراسر هدایت بکمال وضوح ست که
هرگاه حضرت ام سلمه رضی الله عنها در فتح باب برای جناب امیر المؤمنین علیه السلام تامل و تثبط کرد و گفت یا رسول الله من هذا الذی بلغ من خطره ما افتح له الباب
فاتلقاه بمعاصمی وقد نزلت فی آیة من کتاب الله بالامس جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بعد اظهار وجوب اطاعت خود ارشاد فرمود ان بالباب
رجلا لیس بالنزق ولا الخرق یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله و پر ظاهرست که فرمودن جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم این کلام را درین مقام
دلیل واضح بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی خدا و رسول میباشد زیرا که مقام مقام این معنی ست که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بحضرت ام سلمه
رضی الله عنها عظم خطر و علو شان جناب امیر المؤمنین علیه السلام نسبت بدیگر اصحاب ثابت فرماید پس اگر مقصود آنجناب ازین کلام اثبات محض محبت خدا و رسول
با آنجناب باشد مناسب مقام نخواهد شد چه محض محبت خدا و رسول برای دیگر مؤمنین هم ثابت ست پس لابد این محبت خدا و رسول که جناب رسالتمآب صلی الله
علیه وآله وسلم برای جناب امیر المؤمنین ثابت فرموده زائد از محبت خدا و رسول بسوی دیگر مؤمنین و بمعنی احبیت ست وهذا هو المطلوب و نیز چون ازین حدیث
شریف ظاهرست که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بعد ورود جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جمله مفاخر جلیله آنحضرت بخطاب حضرت ام سلمه رضی الله
عنها مناقب چند بیان فرموده که هر یکی ازان بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و مساوات آنجناب با جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم دلیلی
قاطع و برهانی ساطع ست پس باین قرینه رزینه نیز ثابت میشود که مراد از محبوبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام نزد خدا و رسول احبیت مستلزم افضلیت خواهد بود و حیث
ثبت بحمد الله الوهاب من هذا الحدیث الشریف المستطاب ان امیر المؤمنین علیه السلام احب الی الله والی الرسول من جمیع
الاصحاب اتضحت قاطبة التاویلات الی التباب وطاحت کل التسویلات بلا ارتیاب **وجه چهل و دوم** آنکه اخطب خوارزم
در مناقب گفته وانبانی مهذب الائمة هذا قال اخبرنا ابو عبد الله احمد بن محمد بن علی بن ابی عثمان الدقاق قال اخبرنا ابو المظفر هناد بن ابراهیم النسفی
قال حدثنا ابو الحسن علی بن یوسف بن محمد بن الحجاج الطبری بسارية طبرستان قال حدثنا ابو عبد الله الحسین بن جعفر بن محمد الجرجانی
قال حدثنا ابو عیسی اسمعیل بن یحیی بن سلیمان النصیبی قال حدثنا محمد بن علی الکفرثوثی قال حدثنی حمید الطویل عن انس بن مالک قال صلی بنا رسول الله
صلی الله علیه وسلم صلوة العصر فابطأ فی رکوعه فی الرکعة الاولی حتی ظننا انه قد سهی وغفل ثم رفع راسه وقال سمع الله لمن حمده ثم اوجز فی صلوته وسلم ثم اقبل علینا
بوجهه کانه القمر لیلة البدر وسط النجوم ثم جثی علی رکبتیه وبسط قامته حتی تلألأ المسجد بنور وجهه ثم رمی بطرفه الی الصف الاول یتفقد اصحابه رجلا
رجلا ثم رمی بطرفه الی الصف الثانی ثم رمی بطرفه الی الصف الثالث یتفقدهم رجلا رجلا ثم کثرت الصفوف علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم قال ما لی لا
اری ابن عمی علی بن ابی طالب یا ابن عمی فاجابه علی من آخر الصفوف وهو یقول لبیک لبیک یا رسول الله فنادی النبی صلی الله علیه وسلم باعلی صوته ادن

المنادیل و وضعته علی منکبی الایمن واومات الی الماء فاذا الماء یفیض علی کتفی فتطهرت واسبغت الطهور ولقد وجدته فی لین الزبد وطعم الشهد ورائحته المسک ثم التفت ولا ادری من وضع السطل والمندیل ولا ادری من اخذه فتبسم رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی وجهه وضمه الی صدره فقبل ما بین عینیه ثم قال یا ابا الحسن الا ابشرک ان السطل من الجنة والماء والمندیل من الفردوس الاعلی والذی هیأک للصلوة جبرئیل والذی مندلک میکائیل والذی نفس محمد بیده مازال اسرافیل قابضا بیده علی رکبتی حتی لحقت معی الصلوة افیلومنی الناس علی حبک واللّٰه تعالی وملائکته یحبونک فوق السماء این روایت شریفه دلالت صریحه دارد برآنکه جناب رسالتمآب صلی اللّٰه علیه وآله وسلم نهایت محبت با جناب امیر المؤمنین علیه السلام داشت و شناعت لوم لائمین بر محبت آنحضرت بسبب حق تعالی و ملائکه آنحضرت را ظاهر میفرمود وظاهرست که مراد ازین حب حب اکمل و ابلغ ست که برای دیگری ثابت نشده چنانچه سیاق و سباق روایت برآن دلالت دارد پس احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام نزد حق تعالی و ملائکه و جناب رسالتمآب صلی اللّٰه علیه وآله وسلم صراحةً ازین روایت ثابت گردید و تاویلات زائغه و توجیهات کاسده متعنتین که بمزید جیص و بیص در حدیث طیر آورده بودند از هم پاشید وجه چهل و سوم آنکه دارقطنی که صاحب مشکوة اسناد حدیث را باو مثل اسناد آن بجناب رسالتمآب صلی اللّٰه علیه وآله وسلم میدانند در کتاب الافراد علی ما نقل عنه گفته ثنا ابو القسم الحسن بن محمد بن بشر البجلی الکوفی ثنا علی بن الحسین بن عتبة ثنا اسمعیل بن ابان ثنا عبد اللّٰه بن مسلم الملائی عن ابیه عن ابراهیم عن علقمة والاسود عن عائشة قالت لما حضر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الموت قال ادعوا الی حبیبی فدعوت له ابا بکر فنظر الیه ثم وضع راسه فقال ادعوا الی حبیبی فدعوا له عمر فنظر الیه ثم وضع الی راسه فقال ادعوا الی حبیبی فقلت ویلکم ادعوا له علی بن ابی طالب فواللّٰه ما یرید غیره فلما رآه اخرج الثوب الذی کان علیه ثم ادخله فیه فلم یزل یحتضنه حتی قبض ویده علیه واخطب خوارزم در کتاب المناقب گفته اخبرنی الشیخ الامام شهاب الدین ابو النجیب سعد بن عبد اللّٰه الحسن الهمدانی فیما کتب الی من همدان اخبرنا الحافظ ابو علی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد باصبهان فیما اذن لی فی الروایة عنه قال اخبرنا الشیخ الادیب ابو یعلی عبد الرزاق بن عمر بن ابراهیم الطهرانی سنة ثلث وسبعین واربعمائة قال اخبرنا الامام الحافظ طراز المحدثین ابو بکر احمد بن موسی بن مردویه الاصبهانی وبهذا الاسناد قال ابو النجیب سعد بن عبد اللّٰه الهمدانی المعروف بالمروزی قال واخبرنا بهذا الحدیث الامام الحافظ سلیمان بن ابراهیم الاصبهانی فی کتابه الی من اصبهان سنة ثمان وثمانین واربعمائة عن ابی بکر احمد بن موسی بن مردویه قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن حماد قال حدثنا القسم بن علی بن منصور الطائی قال حدثنا اسمعیل بن ابان قال حدثنا عبد اللّٰه بن مسلم الملائی عن ابیه عن ابراهیم عن علقمة والاسود عن عائشة انها قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وهو فی بیتی لما حضره الموت ادعوا الی حبیبی فدعوت ابا بکر فنظر الیه رسول اللّٰه

صلی اللہ علیہ وسلم ثم وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فقلت ویلکم ادعوالہ علی بن ابیطالب فواللہ ما یرید غیرہ فلما راٰہ
اخرج الثوب الذی کان علیہ ثم ادخلہ فیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ و محمد بن یوسف الکنجی الشافعی در
کفایۃ الطالب گفتہ اخبرنا ابو محمد عبد العزیز بن محمد بن الحسن الضباحی اخبرنا الحافظ ابو القسم الدمشقی اخبرنا
ابو غالب بن البنا اخبرنا ابو الغنائم بن المامون اخبرنا امام اہل الحدیث ابو الحسن الدارقطنی اخبرنا ابو القسم حسن
بن محمد بن بشر البجلی حدثنا علی بن الحسین بن عبید بن کعب حدثنا اسمعیل بن ابان حدثنا عبد اللہ بن مسلم الملائی
عن ابیہ عن ابراہیم عن علقمۃ والاسود عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو فی بیتہا لما
حضرہ الموت ادعوالی حبیبی فدعوت لہ ابابکر فنظر الیہ ثم وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوت لہ عمر فلما نظر الیہ
وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فقلت ویلکم ادعوا لہ علیا فواللہ ما یرید غیرہ فلما راٰہ اخرج الثوب الذی کان علیہ ثم
ادخلہ فیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ قلت رواہ محدث الشام فی کتابہ کما اخرجناہ قال قال الدارقطنی تفرد
بہ مسلم الملائی وہو قریب فی مثل ہذا و ابو یعلی در مسند خود گفتہ ثنا ابو یعلی ثنا کامل بن طلحۃ ثنا ابن لہیعۃ حدثنی حی
بن عبد اللہ المغازی عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن عبد اللہ بن عمرو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ ادعوالی
اخی فدعوالہ ابابکر فاعرض عنہ ثم قال ادعوالی اخی فدعوالہ عمر فاعرض عنہ ثم قال ادعوالی اخی فدعی لہ عثمان فاعرض عنہ
ثم قال ادعوالی اخی فدعی لہ علی بن ابیطالب فسترہ بثوب واکب علیہ فلما خرج من عندہ قیل لہ ما قال قال علمنی الف
باب کل باب یفتح الف باب و محب الدین طبری در ریاض نضرہ در فضائل جناب امیر المومنین علیہ السلام
گفتہ ذکر اختصاصہ بادخال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ معہ فی ثوب یوم توفی صلی اللہ علیہ وسلم واحتضانہ ایاہ
الی ان قبض عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما حضرتہ الوفاۃ ادعوالی حبیبی فدعوا
لہ ابابکر فنظر ثم وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوالہ عمر فلما نظر الیہ وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوالہ علیا
فلما راٰہ ادخلہ معہ فی الثوب الذی کان علیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ خرجہ الرازی و نیز محب طبری
در ذخائر العقبی در فضائل آنحضرت گفتہ ذکر انہ ادخلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثوبہ یوم توفی واحتضنہ الی ان قبض
عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما حضرتہ الوفاۃ ادعوالی حبیبی فدعوالہ ابابکر فنظر الیہ ثم
وضع راسہ فقال ادعوالی حبیبی فدعوالہ عمر فلما نظر الیہ وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوالہ علیا رضی اللہ
عنہ فلما راٰہ صلی اللہ علیہ وسلم ادخلہ فی الثوب الذی کان علیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض صلی اللہ علیہ وسلم
ویدہ علیہ رضی اللہ عنہ اخرجہ الرازی و شہاب الدین احمد در توضیح الدلائل گفتہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وبارک وسلم لما حضرتہ الوفاۃ ادعوالی حبیبی فدعوالہ ابابکر فنظر الیہ ثم وضع راسہ
ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوالہ عمر فلما نظر الیہ وضع راسہ ثم قال ادعوالی حبیبی فدعوا علیا فلما راٰہ ادخلہ فی الثوب

الذی کان علیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ رواہ الطبری وقال اخرجہ الرازی ورواہ الصالحانی باسنادہ عن سلیمان
الحافظ عن ابن مردویہ باسنادہ ولفظہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وعلی آلہ و
بارک وسلم وھو فی بیتی لما حضرہ الموت ادعوا لی حبیبی فدعوت ابابکر فنظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وبارک
وسلم ثم وضع راسہ ثم قال ادعوا لی حبیبی فقلت ویلکم ادعوا لہ علی بن ابی طالب فواللہ ما یرید غیرہ فلما رآہ اخرج الثوب الذی
کان علیہ ثم ادخلہ فیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ وابراہیم بن عبد اللہ یمنی وصابی در کتاب الاکتفا گفتہ عن
عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما حضرتہ الوفاۃ ادعوا لی حبیبی فدعوا لہ ابابکر فنظر الیہ ثم
وضع راسہ ثم قال ادعوا لی حبیبی فدعوا لہ عمر فلما نظر الیہ وضع راسہ ثم قال ادعوا لی حبیبی فدعوا لہ علیا فلما رآہ ادخلہ
معہ فی الثوب الذی کان علیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ اخرجہ التمام الرازی فی فوائدہ واحمد بن الفضل بن
محمد باکثیر در وسیلۃ المآل گفتہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما حضرتہ الوفاۃ ادعوا
لی حبیبی فدعوا لہ ابابکر فنظر الیہ ثم وضع راسہ فقال ادعوا لی حبیبی فدعوا لہ عمر فلما نظر الیہ وضع راسہ ثم قال ادعوا
لی حبیبی فدعوا لہ علیا فلما رآہ ادخلہ معہ فی الثوب الذی کان علیہ فلم یزل یحتضنہ حتی قبض ویدہ علیہ اخرجہ الدار قطنی

واین روایت سراپا ہدایت بجمیع طرق دلالت صریحہ دارد برآنکہ جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقت حضور وفات
ارشاد فرمود ادعوا لی حبیبی پس حاضرین عتیق را طلب کردند وہرگاہ نظر مبارک جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم بر عتیق افتاد اعراض ازو فرمودہ سر مبارک را بزیر نہاد و بار دیگر کلمۂ ادعوا لی حبیبی ارشاد فرمود تا ظاہر گردد کہ آنحضرت
ابوبکر را از حبیبی نخواستہ واو درین حالت نازک طلب نداشت باز مردم عمر را طلب کردند بزعم آنکہ شاید مراد از حبیبی صدیق عتیق
نباشد واین زعم شان ہم باطل وبی اصل برآمد کہ ہرگاہ آنحضرت ثانی را دید روی مبارک ازو درہم کشید کہ سر مبارک بزیر نہاد
واجازت جلوس ورا ہم مثل اول نداد بلکہ بوضع راس شریف اظہار مزید کراہت واعراض وتعنیف فرمود چون این معاملہ
کہ دلالت صریحہ بر حط مرتبت ونقص منزلت فلان وبہمان وارد حضرت عائشہ ملاحظہ فرمود بی طاقت گردیدہ داعین غیر علی را نیز
وسامعین غیر واعین را کہ مراد ارشاد باسعاد سرور انبیای امجاد صلی اللہ علیہ وآلہ الی یوم التناد ندریافتند وبرخلاف مقصود
سرور کائنات علیہ وآلہ الاف التحیات در وقت حضور وفات دوبار امر ناگوار بروی کار آوردند معاتب بکلمۂ ویلکم کہ مثبت
ذم ولوم عظیم در حق ایشانست مخاطب ساختہ پردہ از روی کار برکشاد وبمراد ومقصود اصلی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم از لفظ حبیبی تصریح فرمود وارشاد نمود کہ طلب کنید برای او یعنی جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم علی را وبرین
ہم اکتفا نفرمودہ حلف شرعی بنام ایزد قہار یاد کردہ ارشاد فرمود کہ ارادہ نمیکند یعنی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
غیر او را یعنی غیر علی را پس قطعاً وحتماً بکمال صراحت وبداہت واضح ولائح گردید کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام احب بود از شیخین
بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بلکہ ثابت ومتحقق شد کہ ابوبکر وعمر چہ جای ثالث ثلثہ مصداق حبیب حبیب رب العالمین

ہم نمودند تا بمصداق احبیت چہ رسد و چون این واقعہ دال بر احبیت و افضلیت جناب امیر المومنین علیہ السلام قرب وفات جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر و واقع شدہ پس در استقرار و قطعیت مفاد آن کہ احبیت و افضلیت جناب امیر المومنین علیہ السلام ست شکے و ریبی و قال و قیل منابذین پر تسویل و تضلیل را دران مجالی و موقعی نیست والحمد للہ تعالے کہ از ملاحظہ این حدیث شریف جمیع تاویلات واہیہ قطعیہ و توجیہات رکیکہ شنیعہ شاہ صاحب و اسلاف شان در باب حدیث طیر مثل تاویل احبیت باحبیت فی الاکل یا تقییدیں یا احتمال خروج شیخین و مثل آن ہمہ مدفوع و مردود و مقموع و مطرود گردید و للہ الحمد علی ذالک حمداً جمیلاً و مخفی نماند کہ چنانچہ این احادیث و اخبار جناب سرور مختار صلی اللہ علیہ وآلہ ما تعرفت الاطیار دلالت صریحہ بر احبیت جناب امیر المومنین علیہ السلام بسوی خدا و رسول علی العموم والاستغراق دارد ہمچنین بسیاری از افادات صریحہ و تصریحات صحیحہ صحابہ کرام و مصاحبین جناب خیر الانام صلی اللہ علیہ وآلہ الکرام کہ نبذی ازان انشاء اللہ المنعام در وجوہ آیندہ مبین میشود نیز نص برین مقصود محمود می باشد پس اگر حضرات اہل تسنن بمزید عصبیت و عناد و ابہام اہل حق و سداد و از فہم احادیث و اخبار جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم با آنکہ ہیچ شک و شبہ در دلالت آن بر احبیت جناب امیر المومنین علیہ السلام نیست متہم بوہم و خطا نمایند و دیدہ و دانستہ بمدافعت عیان و مصادمت بداہت را کار فرمایند در قبول ارشادات صریحہ صحابہ کرام کدام محل کلام ست وجہ چہل و چہارم آنکہ اخطب خوارزم اجد نقل حدیثی باسناد خود از بیہقی گفتہ و بہذا الاسناد عن احمد بن الحسین البیہقی الحافظ ہذا قال اخبرنا ابو سعید الماليني قال اخبرنا ابو احمد بن عدی قال حدثنا عبید اللہ بن سلیمان بن الاشعث قال حدثنا عباد بن یعقوب قال حدثنی علی بن ہاشم عن ابی الجحاف عن معاویۃ بن ثعلبۃ قال جاء رجل الی ابی ذرؓ وھو جالس فی المسجد وعلی یصلی امامہ فقال یا اباذرؓ الا تحدثنی باحب الناس الیک فواللہ لقد علمت ان احبھم الیک احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اجل والذی نفسی بیدہ ان احبھم الی احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو ذاک الشیخ واشار الی علی و محب الدین طبری در ریاض نضرہ گفتہ و عن معویۃ بن ثعلبۃ قال جاء رجل الی ابی ذرؓ وھو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اباذرؓ الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعلم ان احب الناس الیک احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ای ورب الکعبۃ احبھم الی احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو ذاک الشیخ واشار الی علی خرجہ الملا فی سیرتہ و نیز محب طبری در ذخائر العقبی گفتہ عن معاویۃ بن ثعلبۃ قال جاء رجل الی ابی ذرؓ وھو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اباذرؓ الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعرف ان احب الناس الیک احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ای ورب الکعبۃ احبھم الی احبھم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو ذاک الشیخ واشار الی علی رضی اللہ عنہ اخرجہ الملا فی سیرتہ و ابراہیم بن عبد اللہ در کتاب الاکتفا گفتہ عن معویۃ بن ثعلبۃ قال جاء رجل الی ابی ذرؓ وھو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اباذرؓ

الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعرف ان احب الناس الیک احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال
ای ورب الکعبة ان احبهم الی احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم هو ذاک الشیخ واشار الی علی بن ابی طالب
رضی الله عنه اخرجه الملا فی سیرته وشهاب الدین احمد در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل گفته عن معاویة
بن ثعلبة قال جاء رجل الی ابی ذر رضی الله عنه وهو فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وآله وبارک وسلم فقال یا اباذر
الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعرف ان احب الناس الیک احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وآله وبارک وسلم
قال ای ورب الکعبة احبهم الی احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وآله وبارک وسلم هو ذاک الشیخ واشار الی علی
کرم الله وجهه رواه الطبری وقال اخرجه الملا فی سیرته این روایت شریفه دلالت واضحه دارد برآنکه حسب
تصریح صریح حضرت ابوذر غفاری بجواب سوال سائلیکه سوال از احب ناس بسوی حضرت ابوذر نموده وجزم
وحتم نموده بآنکه احب ناس بسوی حضرت ابی ذر احب ناس بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم خواهد
بود جناب امیر المؤمنین علیه السلام احب ناس بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بوده وبهمین
جهت آنجناب نزد حضرت ابی ذر احب ناس بوده وظاهرست که مراد درین حدیث شریف احبیت عامه مطلقه است
زیرا که اولا قرینه تخصیص این احب باحب فی الاکل ومثل آن مفقودست وثانیا پر ظاهرست که غرض سائل سوال از
احب عام مطلق بوده الا سوال از احب فی الجمله سوال مهمل وبیفائده است واگر غرض سائل سوال از احبیت خاصه بود
می بایست که ذکر آن قسم خاص میکرد و با وصف آنکه غرض سائل سوال از قسم خاص باشد وباز کلام بی قید گفتن بدان
میماند که غرض شخصی سوال باشد از ینکه اعلم ناس در نحو کیست وباز بپرسد که اعلم کیست که بلاشبهه درین صورت این سوال
صریح الاختلال خواهد بود وسوال از اعلم فی الجمله حاصلی ندارد پس معلوم شد که بلاشبهه غرض سائل سوال از احب مطلق
غیر مقید بوده وبالفرض اگر سائل در ادای مقصود خطا کرده پس حضرت ابوذر با آنهمه جلالت شان ومعرفت حقائق
چگونه مماشات با او میفرمود وجواب سوال از احب غیر مقید میداد بلکه ارشاد میفرمود که اگر غرض تو از احب احب خاص
ست پس فلان کس در فلان صفت احب بوده وفلان کس در فلان صفت تا هدایت سائل وایقاظ غافل وتنبیه ذاهل
وتعلیم جاهل بوجه بلیغ حاصل وشبهه وارتیاب زائل میشد پس عدول از ان نمودن وتخصیص احبیت بجناب امیر المؤمنین
علیه السلام روبروی آنجناب نمودن دلیل صریح ست برآنکه احب ناس اول وبعد او ثانی وبعد او
ثالث نبودند بلکه احب ناس وصی حضرت خیر الناس صلی الله علیه وآله صلوة بعدت عن الوهم والقیاس بوده ولله
الحمد والمنة که ازین تقریر متین باطل شد تاویل احبیت در کلام حضرت ابی ذر باحبیت فی الجمله یا احبیت ببعض حیثیات
واعتبارات که مفید افضلیت عامه نباشد پس بحمد الله تعالی ظاهر شد که تاویلات علیله وتسویلات غیر جمیله متعطرسین
با غضین در حدیث طیر مبنی بر نهایت تعصب وناحق کوشی وناشی از تعامی صریح از حق وچشم پوشی ست ووجه جهل ونجیم

الحاکم در مستدرک گفته حدثنا ابو العباس محمد بن یعقوب حدثنا العباس بن محمد الدوری حدثنا شاذان الاسود بن عامر حدثنا جعفر بن زیاد الاحمر عن عبد الله بن عطا عن عبد الله بن بریدة عن ابیه قال کان احب النساء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة ومن الرجال علی هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه و میرزا محمد بن معتمد خان در مفتاح النجا گفته واخرج ای الترمذی عن بریدة قال کان احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة ومن الرجال علی و مولوی مبین در وسیلة النجاة گفته عن بریدة قال کان احب النساء الی رسول الله فاطمة ومن الرجال علی الی ان قال بعد ذکر روایة جمیع بن عمیر الاتیة اخرج هذه الاحادیث الحاکم فی المستدرک

ازین حدیث صحیح ظاهرست که بریده بتصریح تمام افاده کرده که احب الرجال بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بوده پس افاده بریده مفید یقین باحبیت جناب امیر المؤمنین علیه آلاف سلام رب العالمین و دافع تشکیکات معاندین و رافع تسویلات جاحدین و مزیل تخدیعات حائدین ست واگر هنوز هم باین همه تصریحات بالغة الظهور شفای صدور مبدعین غرائب امور نشده باشد اینجا بر وجوه آتیه احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام باعترافات مکرر و تصریحات محرر و ارشادات مقرر حضرت عائشه پاره جگر و نور بصر و ضیاء نظر حضرت اول جلیل الخطر که در هوای او حلیف و سمیر شان امثال این تاویلات علیله و تسویلات ضئیله و خرافات رکیکه و خزعبلات مضحکه بل مبکیه اختراع می نمایند نمایم وقصب السبق در تبکیت واسکات والزام وافحام الد الخصام بعون الرب العلام ربایم

وجه چهل و ششم محمد بن یوسف گنجی در کفایة الطالب گفته اخبرنا الحافظ محمد بن محمود بن النجار البغدادی ویوسف بن خلیل بحلب وخالد بن یوسف بدمشق وغیرهم قالوا جمیعا اخبرنا حجة العرب زید بن الحسن الکندی اخبرنا القزاز اخبرنا امام اهل الحدیث احمد بن علی بن ثابت الخطیب الحافظ اخبرنا ابو منصور محمد بن محمد بن عثمان السواق اخبرنا ابو جعفر احمد بن ابی طالب الکاتب حدثنا محمد بن جریر الطبری حدثنا محمد بن عیسی الدامغانی حدثنی یسع بن عدی حدثنا ابن الفضیل عن ابی المبارک عن حیوة بن شریح بن هانی عن ابیه عن عائشة رضی الله عنها قالت ما خلق الله خلقا احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من علی بن ابی طالب

این خبر که ابن جریر طبری راوی آنست دلالت صریحه دارد برآنکه حضرت عائشه ارشاد فرمود که حق تعالی خلق نفرموده خلقی را که احب باشد بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از علی بن ابیطالب علیه السلام پس لفظ خلق نکره در سیاق نفی مفید عموم واستغراق ست پس معلوم شد که هیچ کس خواه اول خواه ثانی چه جا ثالث احب بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم نبوده پس تاویل احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام در حدیث طیر باحبیت فی الاکل یا تقدیر من بخیال احبیت فلان وفلان یا ایجاد احتمال غیبت ثلثه عالی شان از مدینه منوره وعدم ادخال شان در عموم خطاب باین احتمال کثیر الاختلال همه بنای سست و محض رکیک وغث ظاهر شد وجه چهل و هفتم آنکه

ترمذی در صحیح خود گفته حدثنا حسین بن یزید الکوفی نا عبد السلام بن حرب عن ابی الجحاف عن جمیع بن عمیر التیمی
قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسئلت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة فقیل
من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما هذا حدیث حسن غریب و حاکم در مستدرک گفته حدثنی ابو بکر
بن ابی دارم ثنا ابراهیم بن عبد الله العبسی حدثنا مالک بن اسمعیل النهدی حدثنا عبد السلام بن حرب عن
ابی الجحاف عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسألت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه
وسلم قالت فاطمة قیل فمن الرجال قالت زوجها ان کان ما علمته صواما قواما هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه
و ابو الحسن بن الاثیر در اسد الغابه گفته اخبرنا ابراهیم بن محمد وغیرهم باسنادهم عن الترمذی حدثنا حسین بن یزید
الکوفی حدثنا عبد السلام بن حرب عن ابی الجحاف عن جمیع بن عمیر التیمی قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسئلت
ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة قیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت
صواما قواما و محب طبری در ریاض نضره گفته ذکر اختصاصه بانه احب الی النبی صلی الله علیه وسلم عن عائشة سئلت
ای الناس احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما
قواما اخرجه الترمذی وقال حسن غریب و نیز در ذخائر العقبی گفته ذکر انه رضی الله عنه کان احب الناس الی
رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عائشة سئلت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة
قیل من الرجال قالت زوجها اخرجه الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب و شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل
علی ترجیح الفضائل گفته عن عائشة رضی الله عنها سئلت ای الناس احب الی رسول الله صلی الله علیه وعلی آله وبارک وسلم
قالت فاطمة قیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما رواه الطبری وقال اخرجه الترمذی
وقال حسن غریب و شیخ بن عبد الله العیدروس در عقد نبوی و سر مصطفوی گفته واخرج الترمذی عن عائشة
رضی الله عنها قالت کانت فاطمة احب النساء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وزوجها علی احب الرجال الیه
و ابراهیم بن عبد الله الوصابی در کتاب الاکتفا گفته عن عائشة رضی الله عنها وقد سئلت ای الناس احب الی
رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة قیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما اخرجه الترمذی
فی جامعه وقال حسن غریب و میرزا محمد بن معتمد خان بدخشی در مفتاح النجا گفته اخرج الترمذی عن جمیع بن
عمیر رضی الله عنه قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسألت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه
وسلم قالت فاطمة قیل من الرجال قالت زوجها و قمر الدین در نور الکریمتین گفته و نیز جمیع بن عمیر روایت میکند دخلت
مع عمتی علی عائشة فسألت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة فقیل من الرجال
قالت زوجها رواه الترمذی و شاه ولی الله در مقدمه سنیه گفته و سئلت عائشة رضی الله عنها ای الناس کان احب

۲ و حاکم در مستدرک آورده عن جمیع بن عمیر رضی الله عنه قال دخلت مع عمتی علی عائشة رضی الله عنها فقالت لها عمتی ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة قالت من الرجال قالت علی بن ابی طالب

الی رسول اللہ قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها ازین روایت بوضوح تمام ظاہرست که ام المؤمنین حضرت عائشہ بتصریح صریح احبیت جناب فاطمہ علیہا السلام بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر فرمود و ہرگاه حضرت را از احب رجال بسوی آنجناب سوال کردند مزید انصاف وحق پژوہی را کار فرماشده و تصریح فرمود که احب الناس بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از رجال زوج جناب فاطمہ علیہا السلام بود پس بحمد اللہ تعالی بعد این اقرار صریح واعتراف صحیح در ثبوت احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام از شیخین و دیگر اصحاب جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شبہہ باقی نماند و واضح گردید که اگر کسی دیگر احب می بود لابد حضرت عائشہ او را ذکر میکرد و بذکر احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام خلاف عادت خود نمیکرد چه عدم استطاعت او ذکر امیر المؤمنین علیہ السلام را بخیر حسب شہادت ابن عباس واضح و دیگر شواہد کثیره عداوت او با جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بر ناظر کتب واسفار لائح پس چگونه امکان داشت که حضرت ایشان با وصف علم باحبیت دیگری خاتمه احبیت والد ماجد خود در مثل این مقام اعراض ازان فرماید واحبیت کسیکه ذکرش بخیر استطاعت ندارد ثابت نماید این نیست مگر از آثار علو حق که خداوند عالم بر زبان عائشہ این کلمہ حق جاری فرمود و امر واقع را بشہادت مثل این عنود کنوده کفلق الصبح روشن نمود و چہل و ہشتم آنکه حاکم در مستدرک گفته حدثنا ابوبکر محمد بن علی الفقیه الشاشی حدثنا ابوطالب احمد بن نصر الحافظ حدثنا علی بن سعید بن بشیر عن عباد بن یعقوب حدثنا محمد بن اسمعیل بن رجاء الزبیدی عن ابی اسحق الشیبانی عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع امی علی عائشة فسمعتها من وراء الحجاب وهی تسألها عن علی فقالت تسألنی عن رجل والله ما اعلم رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ولا امرأة من الارض کانت احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من امرأته هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه و مولوی مبین در وسیلة النجاة بعد ذکر حدیث بریده گفته و عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع امی علی عائشة فسمعتها من وراء الحجاب وهی تسألها عن علی فقالت تسألنی عن رجل والله ما اعلم رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من علی ولا فی الارض امراة کانت احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من امراته اخرج هذه الاحادیث الحاکم فی المستدرک ازین روایت ظاہرست که حضرت عائشہ عالی تبار بعد حلف شرعی بنام ایزد قہار بجواب سوال مادر جمیع بن عمیر از جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ارشاد فرموده که نمیدانم مردی را که احب باشد بسوی رسولخدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازو ونه زنی را که احب باشد بسوی آنحضرت از زن او یعنی حضرت فاطمہ علیہا السلام پس نفی احبیت اول و ثانی و ثالث و جمیع رجال از جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بارشاد باسداد حضرت عائشہ که موکد بحلف شرعی ست ثابت ومحقق شد و دعوی احبیت فلان وبہمان که بمقابله الحق والایقان می نمودند و بسبب آن در احبیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام که از حدیث طیر وغیر آن ثابت ست تاویلات رکیکه آغاز می نہادند باطل و مضمحل گردید و ظاہر شد که ادعای

حبیت اول و ثانی صریح تکذیب حضرت صدیقه است العیاذ بالله من ذلک والتورط فیما هو من افحش المهالک
و نسای در خصائص گفته اخبرنی محمد بن آدم المصیصی قال ثنا ابن ابی عتبه عن ابیه عن ابی اسحق عن جمیع و هو
ابن عمیر قال دخلت مع امی علی عائشة و انا غلام فذکرت لها علیا فقالت ما رایت رجلا کان احب الی رسول الله
صلی الله علیه و سلم منه و لا امرأة احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم من امرأته و نیز نسای در خصائص گفته
اخبرنا عمرو بن علی البصری قال ثنی عبد العزیز بن الخطاب قال ثنا محمد بن اسمعیل بن رجاء الزبیدی عن ابی
اسحاق الشیبانی عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع امی علی عائشة رضی الله عنها فسمعتها تسألها من وراء الحجاب
عن علی فقالت سالتنی عن رجل ما اعلم احدا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم منه و لا احب من امرأته
و ابو یعلی در مسند خود گفته ثنا الحسن بن حماد الکوفی ثنا ابن عتبة عن ابیه عن الشیبانی عن جمیع بن عمیر قال دخلت
مع امی علی عائشة فسألتها عن علی فقالت ما رایت رجلا احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم منه و لا امرأة کانت احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم
من امرأته و ابن عبد ربه اندلسی در کتاب العقد گفته ابو الحسن قال ذکر علی عند عائشة فقالت ما رأیت رجلا احب الی رسول الله منه و لا رایت امرأة کانت احب الیه
الحدیث الخامس و الثلثون یرفعه الی جمیع بن عمیر قال دخلت علی عائشة مع ابی و انا غلام فذکرنا لها علیا
فقالت ما رایت رجلا احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم منه و اخطب خوارزم در مناقب گفته اخبرنا
الشیخ الامام عین الائمة ابو الحسن علی بن احمد الکرابسی الخوارزمی رحمه الله قال حدثنا القاضی الامام
الاجل شمس القضاة جمال الدین احمد قال اخبرنا محمد بن علی الزینبی قال حدثنا محمد بن علی بن عبد الرحمن
قال ثنا ابو الطیب محمد بن الحسین التمیلی قال حدثنا زیدان قال حدثنا یوسف بن سابق قال حدثنا ابن
عتبة عن ابیه عن ابی اسحاق الشیبانی عن جمیع بن عمیر عن عائشة قال دخلت علیها و انا غلام فذکرت لها
علیا فقالت ما رأیت رجلا قط احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم من علی و لا امرأة احب الیه من امرأته
و محب الدین طبری در ریاض نضره گفته و عنها ای عن عائشة و قد ذکر عندها علی فقالت ما رایت رجلا کان
احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم منه و لا امرأة احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم من امرأته خرجه
المخلص و الحافظ الدمشقی و نیز در ذخائر العقبی گفته و عن عائشة رضی الله عنها و قد ذکر عندها علی رضی
الله عنه فقالت ما رایت رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم منه و لا امرأة احب الیه من امرأته
اخرجه المخلص الذهبی و الحافظ ابو القاسم الدمشقی و شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل
گفته عن عائشة رضی الله عنها و قد ذکر عندها علی کرم الله وجهه فقالت ما رأیت رجلا کان احب الی رسول الله
صلی الله علیه و آله و بارک و سلم منه و لا امرأة احب الی رسول الله صلی الله علیه و آله و بارک و سلم من امرأته رواه الطبری
و قال اخرجه المخلص الذهبی و الحافظ ابو القسم الدمشقی و ابراهیم وصابی در کتاب الاکتفا گفته و عنها ای

عن عائشة رضی اللہ عنہا وقد ذکر عندها علی بن ابی طالب فقالت ما رایت رجلا کان احب الی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم منه ولا امرأة کانت احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من امرأته خرجه ابو طاهر محمد بن عبد الرحمن
المخلص الذهبی فی المخلصیات والحافظ الدمشقی فی اماليه ومولوی ولی اللہ در کتاب مراة المؤمنین گفته اخرج
ایضا عن ابن عمیر انه قال دخلت مع امی علی عائشة وانا غلام فذکرت لها علیا فقالت ما رأیت رجلا کان احب
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منه وامرأة من زوجته وفیه ایضا عن ابن عمیر انه قال دخلت مع امی علی عائشة
فسمعتها تسألها من وراء الحجاب عن علی رضی اللہ عنه فقالت سألتنی عن رجل ما اعلم احدا احب الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم منه ولا امرأة احب الیه من امرأته **وجه چهل و نهم** آنکه زرندی در نظم درر السمطین گفته
ویروی ان امرأة من الانصار قالت لعائشة رضی اللہ عنها ای اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احب الی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت علی بن ابی طالب وشهاب الدین در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل گفته
عن امرأة من الانصار انها قالت لعائشة رضی اللہ عنها ای اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آله وبارك
وسلم احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آله وبارك وسلم قالت علی بن ابی طالب رواه الزرندی این روایت
دلالت صریحه دارد بر آنکه زنی از انصار حضرت عائشه را از سوال کرد که کدام کس از اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآله
وسلم احب بود بسوی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآله وسلم پس حضرت عائشه بمزید انصاف اعتراف بحق فرموده
ارشاد نمودند که احب اصحاب جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآله وسلم جناب امیر المؤمنین علیه السلام بود پس اگر اول
وثانی وثالث داخل اصحاب بودند احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بمنطوق ارشاد حضرت عائشه ثابت ست واگر
کمال علو همت را کار فرما شده ثلثه را از اصحاب خارج سازند و داخل فرقه دیگر کرد آن ولو بالکنایه موجب تفحص و اشمئزاز قلوب
سنیه است نمایند پس باز هم مطلوب ما که ثبوت احبیت و افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و ثبوت خلافت
بلا فصل آنحضرت ست ظاهر میشود چه هرگاه ثلثه داخل اصحاب نشوند و والج در زمره دیگر پس قابلیت خلافت این حضرات
خود مرتفع شد و هرگاه این حضرات لائق خلافت نباشند انحصار خلافت در ذات قدسی صفات جناب امیر المؤمنین علیه السلام
قطعا و حتما ثابت و محقق شود که احتمال دیگر باجماع شیعه وسنی منتفی و نیز هرگاه جناب امیر المؤمنین علیه السلام احب اصحاب باشد
وجمیع اصحاب مفضول احبیت و افضلیت آنحضرت از غیر اصحاب باولویت حتما متحقق گردد **وجه پنجاهم** آنکه زرندی در
نظم درر السمطین گفته عن جمیع بن عمیر قال دخلت علی عائشة فسألتها من کان احب الناس الی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قالت فاطمة قلت لست اسألك عن الرجال فقالت زوجها وشهاب الدین احمد در توضیح الدلائل
علی ترجیح الفضائل گفته عن جمیع بن عمیر قال دخلت علی عائشة رضی اللہ عنها فسألتها من کان احب الناس الی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت فاطمة قلت لست اسألك عن النساء انما اسألك عن الرجال فقالت زوجها

(حاشیه: عن النساء انما اسألك — عن صح)

رواه الزرندی و محمد بن احمد المعروف بالخطیب الابشیهی در مستطرف گفته و قال جمیع بن عمیر دخلت علی عائشة رضی الله عنها فقلت لها اخبرینی من کان احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة قلت انما اسألک عن الرجال قالت زوجها فوالله لقد کان صواما قواما و لقد سالت نفس رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یده فردها الی فیه قلت فما حملک علی ما کان فارسلت خمارها علی وجهها وبکت وقالت امر قضی علی ازین روایت ظاهر ست که جمیع بن عمیر بخدمت حضرت عائشه فائز شده استفسار از احب ناس بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم کرد حضرت او ذکر حضرت فاطمه علیها السلام نمود و چون جمیع باز سوال از احب رجال بسوی رسول متعال صلی الله علیه وآله ما تتابع النهر واللیال کرد حضرت عائشه ذکر جناب امیر المؤمنین علیه السلام نمود پس احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جمیع رجال ثابت فرمود و چون جمیع من جمیع الوجوه این اعتراف سراسر انصاف حضرت عائشه را بعید از تاویلات اهل جزلت یافت ناچار بکلمه بلیغه ما حملک علی ما کان تقریع بلیغ آن مجتهده دوران و اظهار مخالفت عمل آن ام الصبیان با اعتراف آن ستوده زمان نمود پس آن فریده روزگار بسبب مزید عجز و اضطرار و انسداد ابواب تاویل و دراز کار ناچار بسوی راه سکوت وصموت از تفوه به تعلل ناهنجار خزیده و خمار مبارک بر روی مقدس کشید و قطرات اشک دررشک از چشمهای [illegible] باریده وزلال خلل سوء عمل مهار تکاب حرب جمل مثل شمس تابان روشن و نمایان گردانید و بازبهوس دفع عدوه شنار ارتکاب این عظیمه صریح العوار تقلید غیر سدید جبریه غدار حواله این کار بقضای پروردگار بر زبان گهربار روان ساخت و خود را در ورطه استحقاق جمیع تشنیعات که شیخ الاسلام ابن تیمیه در منهاج و غیر او در غیر آن بر جبریه متعللین بقضا و قدر در اقتحام معاصی منکر یاد کرده اند انداخت **وجه پنجاه و یکم** آنکه در کنز العمال مسطور ست عن عروة قال قلت لعائشة من کان احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت علی بن ابی طالب قلت ای شیء کان سبب خروجک علیه قالت لم تزوج ابوک امک قلت ذلک من قدر الله قالت وکان ذلک من قدر الله ازین روایت ظاهر ست که عروه اولا از حضرت عائشه سوال کرد که احب ناس بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم که ام کس بود حضرت عائشه ارشاد نمود که علی بن ابی طالب بود و پس احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جمیع ناس بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم حسب ارشاد حضرت عائشه ظاهر شد و تاویلات علیله را مساغی نماند که این جا نمی توانند گفت که مراد احب فی الاکل ست یا فلان و بهمان غائب بودند یا من مقدر ست چه علاوه بر آنکه نفس این سوال و جواب ازین تاویلات آبی و مستنکف ست دلالت صریحه دارد بر بطلان آن تتمه روایت که از آن ظاهر ست که هرگاه عروه متشتین استیشاق عری الطمینان بجواب هدایت ترجمان حضرت عائشه عالیشان نمود ضبط در جگر نتوانسته منافات این ارشاد با سداد آن مجتهده والا نژاد با عمل آن عفیفه با سداد و در خروج از عادات مخدرات تارکة الرکوب علی السروج و عروج بر معارج تبرج و خروج بکلمه بلیغه ای شیء کان سبب خروجک علیه ظاهر ساخته و این سوال عزیز المنال موجب ایلام و املال خاطر شریف آن مجتهده با کمال سجازی گردید که بجواب آن بسبب استیلای مزید طیش و غضب بر سر توهین و تخجیل

عروه نبیل بذکر مادر آن تابعی جلیل رسید و پرسید که چرا تزویج کرد پدر تو مادر ترا عروه بنهایت حلم و رعایت ادب کار فرما شده ملالے
و کلالے از جواب ظاهر نکرده تزویج مادر خود را حواله بتقدیر الهی نمود پس حضرت عائشه خروج خود را هم مماثل تزویج مادر عروه
در تقدیر ایزد خبیر بمفاد مصرع ؎ قومی دگر حواله بتقدیر میکنند ؛ فرمود و باین تمثیل علیل و تسویل غیر اصیل دامن مبارک
خود از دست عروه خلاص ساخت و باظهار هیچ جوابی شافی و وافی نپرداخت پس اگر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام
احبیت عامه نمی بود بلکه احبیت آنحضرت معاذ الله بعد احبیت اول بلکه ثانی بلکه ثالث می بود حضرت عائشه بسوال عروه
این همه زحمت عجز و تشویر و کشیدگی و احاله خروج بتقدیر و ولوج در سواخ تخجیل تعییر عروه بخریبی گزیده همین قدر اقتصار می ورزید که
معاذ الله احبیت جناب علی بن ابی طالب علیه السلام احبیت عامه نیست بلکه این احبیت جزئیه است و اقدم رجال در احبیت
والد ماجد آن مجتهده با کمال است و تالی اول ثانی و لاحق ثانی ثالثة الاثافی ثالث عائث جانی مربی زراغمروانی پس هرگاه احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام معاذ الله باین مرتبه از درجه تقدم منحط و نازل و در حقیقت بعدم اعتنا آیل گردید پس در خروج
بر آنحضرت کدام مقام استعجاب و استغراب و حضرت عائشه هرگاه حضرت ثالث را بلعن و طعن و تشنیع و ملام نواخته باشد
و حکم بقتلش داده و کلمه اقتلوا نعثلا قتل الله نعثلا بزبان هدایت ترجمان رانده پس اگر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه
السلام متاخر از وی بود حضرت عائشه را در امتناع از خروج خود بر آنحضرت چرا حیرت و انتشار و عجز و اضطرار در می گرفت

وجه پنجاه و دوم آنکه محب طبری در ریاض نضره گفته عن معاذة الغفارية قالت كان لى انس بالنبى صلى الله
عليه وسلم اخرج معه فى الاسفار واقوم على المرضى واداوى الجرحى فدخلت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى بيت عائشة وعلى خارج من عنده وسمعته يقول يا عائشة ان هذا احب الرجال الى واكرمهم على فاعرفى
له حقه واكرمى مثواه فلما ان جرى بينها وبين على بالبصرة ما جرى رجعت عائشة الى المدينة فدخلت عليها
فقلت لها يا ام المؤمنين كيف قلبك اليوم بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك فيه ما قال
قالت معاذة قالت كيف يكون قلبى لرجل كان اذا دخل على وابى عندنا لا يمل من النظر اليه فقلت يا ابت انك لتديم
النظر الى على فقال يا بنية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النظر الى وجه على عبادة اخرجه الجندی
وابراهيم بن عبد الله یمنی در اکتفا گفته عن معاذة الغفارية قالت كان لى انس بالنبى صلى الله عليه وسلم اخرج معه
فى الاسفار واقوم بالخدمة على المرضى واداوى الجرحى فدخلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت عائشة
وعلى خارج من عنده وسمعته يقول يا عائشة ان هذا احب الرجال الى واكرمهم على فاعرفى له حقه واكرمى مثواه فلما
جرى بينها وبين على بالبصرة ما جرى رجعت عائشة الى المدينة فدخلت عليها فقلت يا ام المؤمنين كيف
قلبك اليوم بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك فيه ما قال قالت يا معاذة كيف يكون قلبى لرجل
كان اذا دخل على وابى عندنا لا يمل من النظر اليه فقلت يا ابت انك لتديم النظر الى على قال يا بنية سمعت رسول الله

صلی الله علیه وسلم یقول النظر الی علی عبادة کما اخرجه البرهان الجحندری فی الدر المعین این روایت سراپا هدایت که بتحریر ارجمند علامه خجند اخلج فرموده وطبری و وصابی ازو نقل میکنند دلالت صریحه دارد برآنکه جناب امیر المؤمنین علیه السلام احب بود از جمیع صحابه ثلاثه و غیر ایشان بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم زیرا که جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بخطاب عائشه والا مقام بعد تشریف بردن جناب امیر المؤمنین علیه السلام از نزد سرور انام علیه وآله الاف التحیة والسلام ارشاد فرموده که ای عائشه بدرستیکه این یعنی علی علیه السلام احب رجال بسوی من واکرم ایشان بر من ست پس لفظ الرجال جمع محلی باللام مفید شمول و استغراق جمیع رجال ست و مخاطبه عائشه بحرف ندا و تصدیر کلام بلاغت نظام بحرف تاکید مثبت مزید اهتمام حضرت سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام درین حکم حصیف النظام ست پس احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جمیع رجال بکمال صراحت وتاکید و اهتمام ثابت شد و نیز جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بر اثبات محض احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام اکتفا نفرموده این هم بصراحت تمام ارشاد فرموده که آنجناب اکرم رجال بر آنحضرت ست پس احتمال کثیر الاختلال تاویل احبیت باحبیت خاصه غیر عامه باین ارشاد باسداد کلیة مندفع و سحاب تشکیکات سمجه قطعاً و حتماً منقشع گردید و نیز جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بعد اثبات احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از جمیع رجال و اکرمیت آنحضرت از همه کس بخطاب عائشه مکرمت مآب بطریق تفریع برین حکم باصواب و اظهار مقصود ازین ارشاد باسداد اتماماً للحجة وایضاحاً للمحجة امر فرموده آنجلالت نصاب را بآنکه بشناسد حق حضرت امیر المؤمنین علیه السلام را و اکرام کند مثوای آنحضرت را و دلالت این حدیث بر مرام سجدی واضح و ظاهر بود که سعادة غفاریه هم پی بآن برده بطریق تبکیت و تقریع و تعنیف و توبیخ آن مجتهده حاذقه و فقیهه خارقه سپهر یعنی باظهار منافات ماجرای حیرت افزای اقدام آن مخدره عالیمقام بر محاربه نفس سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام با عمل بر ارشاد باسداد سرور انبیای امجاد علیه وآله الاف التحیة والصلوة الی یوم التناد که حضرت عائشه بگوش حق نیوش بلاواسطه و حجاب از زبان اقدس جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ما نفح مسک و خطاب ملاب رزبهره غفاریه عفت مآب شنیده بود گوی سبق در لوم و عذل آن حائزه خصل فضل بوده حضرت اولیا آنهمه سقیفه سازی و حیله پردازی و بلاغت نوازی و آتش اندازی و ایقاع فتنه عظیمه رقوم عراقی و حجازی بجواب کلام مریع النظام غفاریه الجاریه علی نهج الشتم والرجم والجرئیة علی الجمیع ناچار جز اعتراف بحق نظر نیارند و بالجای حق فضیلت بارعه جناب امیر المؤمنین علیه السلام از زبان حقائق ترجمان آنها آن مجتهده دوران که او امت نظر بسوی روی مبارک امیر مومنان علیه سلام الملک المنان علی الدوام والاستمرار عند الدخول علی ابنتها المکرمة و کون علی فی بیتها میکرد نقل فرموده و تشیید مبانی احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بروایت سراپا هدایت حضرت عتیق و عمل آن حلیم رقیق برین روایت داله بر آنکه نظر بسوی جناب امیر المؤمنین علیه السلام عبادت ست نموده فلله درها و علیه اجرها که اساس جمیع تاویلات علیله و تسویلات دخیله و تلمیعات ضئیله و تخدیعات غیر اصیله ارباب تزویق و زیغ و اصحاب عسف و حیف مضمحل و بنای تشکیکات رکیکه و تلبیسات سخیفه مماذقین و ملفقین و تمویهات فظیعه و تشویهات شنیعه منقعر

ومتنطعین متزلزل ساخت وآتش شر بار وخرمن کالای معاندین وجاحدین ومتکلفین متعسفین انداخت زیرا که اگر احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام احبیت مطلقه عامه مستغرقه جمیع رجال نمیبود حضرت عائشه بجواب تقریع وتانیب وشکایت وتعییب
نعثاریه واریه چرا سر بجیب ندامت وترک تایید وتصویب محاربه جمل می انداخت وچرا دست بنقض ونقض وتوجیه وتاویل علیل نمی انداخت
وارشاد میساخت که این احبیت جزئیه غیر عامه وفضیلت ناقصه غیر تامه بود وحقیقة احب جمیع رجال والد ماجد آن مخدره فی الحجال
المتصدرة للنزال والمکافحة للابطال بوده واحب جمیع نساء خود آن باهرة الشناعة است پس با وصف حصول این شرف جلیل
وفضل نبیل برای بعل والد من که بمقابل آن احبیت جزئیه وقعی ندارد بلکه مثل عدم محض ست چرا تذکیر این احبیت غیر خطیر مینمائے
از محاربه ومقابله با آن غیر منافی واگر در قلبش چیزے بلکه چیزے باشد وجهش غیر خافی وچون ازین بیان دم در کشیدند وعجز سکوت
وصموت ازان بر سر مبارک کشیدند بلکه بر خلاف آن بسوی نقل اقصای تعظیم وتبجیل والد نبیل خود جناب امیر المؤمنین علیه
السلام را که آنهم دلیل احبیت آن حضرتست گردیدند صراحة واضح شد که تاویل احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام باحبیت جزئیه
ودیگر تاویلات متعنتین درینباب همه از جمله تسویلات فاسده وتزویقات کاسده است واگر بعد سماع این همه ارشادات حضرت
عائشه نیز سجیه نامرضیه تاویل وتحریف ترک نکنند بلکه اساس حیا وازرم وانصاف بمعاول تسویل وتخدیع باز کنند ناچار رو بجانب
نص صریح از زبان حقائق ترجمان آن مجتهده زمان بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از والد ماجد آن عالیشان وآنهم
مؤکد بحلف شرعی باسم ایزد منان وآنهم باسناد صحیح حسب تصریح اساطین رفیع الشان بحمد الله المستعان ثابت تمام وجه

پنجاه وسوم آنکه احمد بن حنبل در مسند خود گفته ثنا ابو نعیم حدثنا یونس ثنا عمرو بن حریث قال قال النعمان بن بشیر
استاذن ابو بکر علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمع صوت عائشة عالیا وهی تقول والله لقد عرفت ان علیا
احب الیک من ابی ثلاثا فاستأذن ابو بکر فدخل فاهوی الیها وقال لها یا ابنت ام رومان الا اسمعک ترفعین
صوتک علی رسول الله صلی الله علیه ونسائی در کتاب خصائص گفته اخبرنی عبدة بن عبد الرحیم المروزی قال
انبأنا عمرو بن محمد قال انبأنا یونس بن ابی اسحق عن عمرو بن حریث عن النعمان بن بشیر قال استاذن ابو بکر علی النبی
صلی الله علیه وسلم فسمع صوت عائشة عالیا وهی تقول والله لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی فاهوی
ابو بکر لیلطمها وقال یا ابنت فلانة اراک ترفعین صوتک علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فامسکه رسول الله
صلی الله علیه وسلم وخرج ابو بکر مغضبا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا عائشة کیف رأیتنی انقذتک
من الرجل ثم استاذن ابو بکر بعد ذلک وقد اصطلح رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائشة فقال ادخلانی فی السلم کما
ادخلتمانی فی الحرب فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد فعلنا وابن حجر عسقلانی در فتح الباری فرموده اخرج احمد
وابو داود والنسائی بسند صحیح عن النعمان بن بشیر قال استاذن ابو بکر علی النبی صلی الله علیه وسلم فسمع صوت
عائشة عالیا وهی تقول والله لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی وسید محمود قادری در صراط سوی گفته

عن النعمان بن بشیر ان ابابکر استاذن علی المصطفیٰ فسمع صوت عائشة عالیا وهی تقول والله لقد عرفت ان فاطمة وعلیاً احب الیک منی ومن ابی مرتین او ثلاثا فاستاذن ابوبکر فاهوی علیها فقال یا بنت فلان لا اسمعنک ترفعین صوتک علی رسول الله صلی الله علیه وسلم رواه الامام احمد ورجاله رجال الصحیح و مولوی ولی الله در مرآة المومنین گفته بالجمله محبت و مودت جناب مصطفوی با حضرت مرتضی زیاده از حد بود چنانچه آن حضرت همیشه کلمات و آثار وفور محبت بر زبان مبارک می آورد واخرج النسائی فی الخصائص عن النعمان بن بشیر قال استاذن ابو بکر علی النبی صلی الله علیه وسلم فسمع صوت عائشة عالیا وهی تقول والله لقد علمت ان علیاً احب الیک من ابی فاهوی ابوبکر لیلطمها وقال یا بنت فلانة اراک ترفعین صوتک علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فامسکه رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرج ابوبکر مغضبا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف رأیتنی انقذتک من الرجل ثم استاذن ابوبکر بعد ذلک وقد اصطلح رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائشة فقال ادخلانی فی السلم کما ادخلتمانی فی الحرب فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد فعلنا پس بعون الهی و اعانت جناب رسالت پناهی از شهادت حضرت صدیقه ام المومنین که مؤکد است بیمین بنام پاک رب العالمین ظاهر و مستنیر شد که جناب امیر المومنین علیه السلام احب بود بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از پدر عالی گهر آن مجتهده جلیلة الخطر والفضل ما شهدت به الاعداء حالا توجیهات بارده رکیکه و تسویلات فاسده ردیه که اهلسنت بهزار جد و کد و سعی و کوشش در حدیث طیر اختراع میکردند و در آفتاب روشن خاک میریختند و اخفای حق و صدق و اشاعت باطل میخواستند بعنایت جناب ام المومنین از سر باطل و از حلیه صحت عاطل بر آمد و محتجب مبادا که چون دلالت این احادیث قاطعه و آثار ساطعه بر احبیت مطلقه جناب امیر المومنین علیه السلام در نهایت وضوح و ظهور و غایت سطوع و سفور بود بهمین سبب علامه جلال الدین احمد خجندی نسبت بحدیث عائشه و معاذه و حضرت ابی ذر تصریح صریح فرموده که آن بسبب دلالت بر احب بودن جناب امیر المومنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم معاضد و مؤید حدیث طیر میباشد و نیز علامه محمد بن اسمعیل الامیر در روضه ندیه صراحتاً افاده فرموده که اخبار مذکوره دال بر احب الخلق بودن جناب امیر المومنین علیه السلام بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم می باشد کما ستقف علیه فیما بعد ان شاء الله تعالی لکن کمال عجب است از محب طبری که با آنهمه تبحر و تمهر چسان مرتکب تلمیع و تسویل گردیده با وصف صریح بودن حدیث عائشه و معاذه و حضرت ابی ذر در احبیت عنادا بر سر تحریف و تاویل رسیده در ریاض نضره محب طبری مذکور است

ذکر اختصاصه باحبیة النبی صلی الله علیه وسلم عن عائشة سئلت ای الناس احب الی رسول الله صلی الله

علیه وسلم قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما اخرجه الترمذی وقال حسن غریب وعنها وقد ذکر عندها علی فقالت ما رأیت رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا امرأة احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من امرأته اخرجه المخلص والحافظ الدمشقی وعن معاذة الغفاریة قالت کانت لی انس بالنبی صلی الله علیه وسلم اخرج معه فی الاسفار واقوم علی المرضی واداوی الجرحی فدخلت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیت عائشة وعلی رضی الله عنه خارج من عنده فسمعته یقول یا عائشة ان هذا احب الرجال الی واکرمهم علی فاعرفی له حقه واکرمی مثواه اخرجه الخجندی وعن مجمع قال دخلت مع امی علی عائشة فسألتها عن امرها یوم الجمل فقالت کان قدرا من الله وسألتها عن علی فقالت سألت عن احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وزوجته احب الناس کانت الیه وعن معویة بن ثعلبة قال جاء رجل الی ابی ذر وهو فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا اباذر الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعلم ان احب الناس الیک احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ای ورب الکعبة احبهم الی احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم هو ذاک الشیخ واشار الی علی اخرجه الملا فی سیرته وقد تقدم لابی بکر مثل هذه فی المتفق علیه فیحمل هذا علی ان علیا احب الناس الیه من اهل بیته وعائشة احب الیه مطلقا جمعا بین الحدیثین ویؤیده ما رواه الدولابی فی الذریة الطاهرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لفاطمة انکحتک احب اهل بیتی الی اخرجه عبد الرزاق ولفظه انکحتک احب اهلی الی و محب طبری در کتاب الاکتفا بتقلید محب طبری بعد ذکر احادیث عدیده در احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته وعن معویة بن ثعلبة قال جاء رجل الی ابی ذر وهو فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا اباذر الا تخبرنی باحب الناس الیک فانی اعرف ان احب الناس الیک احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ای ورب الکعبة ان احبهم الی احبهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم هو ذاک الشیخ واشار الی علی بن ابی طالب رضی الله عنه اخرجه الملا فی سیرته وتقدم لابی بکر مثل هذا فی المتفق علیه فیحمل هذا علی ان علیا کان احب الناس الیه من اهل بیته وعائشة احب الناس الیه مطلقا جمعا بین الحدیثین ویؤیده ما رواه الدولابی فی الذریة الطاهرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لفاطمة انکحتک احب اهل بیتی الی اخرجه عبد الرزاق فی جامعه ولفظه انکحتک احب اهلی الی باید دانست که هرچند بطلان تاویل احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام باحبیت خاصه جزئیه که مفید افضلیت آنحضرت از ابی بکر و غیر او نباشد در ارشاد حضرت ابی ذر و حدیث عائشه علاوه بر بیانی که در تقریرات هر یک وارد کردم بر ظاهرست و نیز دیگر وجوه سابقه برای اظهار بطلان و فظاعت آن کافی و وافی ست لیکن بنابر اتمام حجت و ایضاح محجت باز میگوییم که تخصیص احبیت آنحضرت بنسبت اهلبیت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بر تقدیر تسلیم مضرتی بما نمیرساند زیرا که از احادیث بسیار مثل حدیث ثقلین و حدیث

و حدیث سفینه و مثل آن که جمله از آن را خود محب طبری در مصنفات خود آورده و احادیث افضلیت بنی هاشم از سایر قریش که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم در مقام افتخار و اثبات افضلیت خود فرموده کمافی الجامع الصحیح للترمذی و دلائل النبوة لابی نعیم و غیره ثابت است که اهل‌بیت علیهم السلام افضل اند از جمیع ناس علی العموم پس هرگاه جناب امیرالمؤمنین علیه السلام چون اهل‌بیت باشد چون اهل‌بیت آنحضرت از سائر ناس در افضلیت عامه آنحضرت قطعا ثابت شود و بحمد الله چنانچه احادیث متکثره صحیحه و اخبار متوفره صریحه دلالت واضحه بر افضلیت اهل‌بیت علیهم السلام بر سائر خلق و قبح تفضیل احدی بر ایشان دارد همچنین افادات علمای اعلام و کبرای عظام سنیه نیز شاهد برین مقصود است ملک العلما شهاب الدین دولت‌آبادی در کتاب هدایة السعداء گفته فی شرح ذخائر العقبی فی مناقب اولی القربی قال القاضی عز الحق والدین الزرندی المدنی الحنفی نقل عن ابی حنیفة الکوفی رح انه مر یوما فی سکة من سکک بغداد فرأی بعض اولاد السادات یلعب بالجوز فنزل من بغلته و امر اصحابه بالنزول و مشی اربعین خطوة ثم رکب و توجه الی اصحابه فقال من جال فی قلبه او ظهر علی لسانه انه خیر من صبی او من غلام اهل بیت رسول الله فهو عندی زندیق و ترجمه این عبارت باین نهج نموده حاصله روزی امام اعظم رضی الله عنه در راهی درون بغداد میرفت دید سیدزاده خوردکی درون راه جوزبازی میکند امام از استر فرود آمد و گفت ای یاران از اسپان فرود آئید و چهل قدم علوی گذاشت بعده سوار شد گفت ای یاران من هرکه را در دل گذرد یا بر زبان آرد که من از فرزند رسول بهترم او نزدیک من زندیق است انتهی پس بحمد الله حسب این افاده سنیه امام اعظم ظاهر شد که هرکسی که در خاطرش جولان کند یا بر زبانش ظاهر و عیان گردد که او بهتر است از کودکی یا غلامی از اهل‌بیت جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم او زندیق است یعنی کافر و خارج از اسلام و مستحق عذاب دوام پس اگر در قلوب حضرات ثلثه افضلیت خودشان از جناب امیرالمؤمنین علیه السلام که افضل اهل‌بیت است جولان یا این معنی بر زبان شان روان بود کما هو مزعوم للمتعنتین پس حسب ارشاد صدق بنیاد امام اعظم زندقه این حضرات و خروج از اسلام و دخول در کفر و لئام ثابت گردید و بنای تجلیل و تعظیم و اجلال و تفخیم شان باب رسید و نیز بکمال ظهور واضح شد که کسانیکه بصراحت تمام السنه خود را به تفضیل این حضرات بر آن نفس رسول می آلایند بنابرین حکم تعصب التسبق در تشیید مبانی زندقه میرابند و کمال اسلام و ایمان خود بر منصفین ظاهر می نمایند اما حدیث عمرو بن عاص که محب طبری آنرا حیله خلاص و ذریعه مناص از لزوم اشکال شدید الاعتیاص گردانیده و بقول خود و قد تقدم کلا بی بکر مثل هذا فی المتفق علیه بآن اشاره کرده پس ذکر آن عین مکر و البـاس و ازلال و تضلیل اشباه ناس و ایقاع شان در مهاوی خبط و وسواس است و هرگز این حدیث قابلیت آن ندارد که اهل‌سنت بمقابله اهل حق بآن دم زنند و حرفی از آن بر زبان سلاطت ترجمان آورده اساس انصاف برکنند و هرچند بنظر بی از وجوه سابقه مرقوم شد بر بطلان این خرافت سراسر آفت دلالت واضحه دارد لکن درین مقام علاوه بر آن بعضی از وجوه اسقاط احتجاج بآن مرقوم میشود اول آنکه این روایت موضوعه و ذریه مصنوعه از محض اهل‌سنت نقل میکنند و روایت ایشان هرگز بر اهل حق حجت نیست و اگر احادیث و روایات ایشان بر اهل حق حجت گردد چرا احادیث اهل حق بر ایشان

صحبت نگردد والحمد لله که از سر انصاف شاه ولی الله والد مخاطب در قرة العینین تصریح فرموده که مناظره با امامیه و زیدیه باحادیث صحیحین و مانند آن فضلا عن غیرها نباید کرد پس این حدیث موضوع اگرچه در صحیحین مذکورست اما قابل احتجاج نباشد و علاوه آن بحسب افاده فاضل رشید تلمیذ مخاطب بلکه افادات عدیده خود مخاطب کما انشاء الله تعالی در ما بعد مذکور میشود این حدیث قابل استدلال بر اهل حق بالیقان نیست دوم آنکه مدار این عضیه واضحة الافتراء در روایات بخاری و مسلم بر خالد بن مهران حذا میباشد بخاری در صحیح خود در مناقب ابی بکر گفته حدثنا معلی بن اسد ثنا عبد العزیز بن مختار ثنا خالد الحذاء عن ابی عثمان ثنی عمرو بن العاص ان النبی صلی الله علیه وسلم بعثه علی جیش ذات السلاسل فاتیته فقلت ای الناس احب الیک قال عائشة فقلت من الرجال قال ابوها قال فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا و نیز بخاری در صحیح خود در غزوه ذات السلاسل گفته حدثنا اسحق قال حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابی عثمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث عمرو بن العاص علی جیش ذات السلاسل قال فاتیته فقلت ای الناس احب الیک قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا فسکت مخافة ان یجعلنی فی اخرهم و مسلم در صحیح خود در مناقب ابی بکر گفته حدثنا یحیی بن یحیی قال انا خالد بن عبد الله عن خالد عن ابی عثمان قال اخبرنی عمرو بن العاص ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعثه علی جیش ذات السلاسل فاتیته فقلت ای الناس احب الیک قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا و خالد حذاء مقدوح و مجروح اجله کبار و مطعون و مثلوب اعاظم نصار است ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمه او گفته قال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به و نیز ابن حجر در تقریب بترجمه او گفته قد اشار حماد بن زید الی ان حفظه تغیر لما قدم من الشام و عاب علیه بعضهم دخوله فی عمل السلطان سوم آنکه از عبارات بخاری و مسلم ظاهرست که خالد این حدیث مصنوع را از ابو عثمان روایت نموده حالانکه حسب افاده امام احمد بن حنبل خالد از ابو عثمان چیزی نشنیده پس ظاهر شد که این خبر مفتعل صریح الانقطاع ست ابن حجر در تهذیب بترجمه خالد گفته و قال عبد الله بن احمد ابن حنبل فی کتاب العلل عن ابیه لم یسمع خالد الحذاء عن ابی عثمان النهدی شیئا چهارم آنکه این روایت دلالت وارد بر احبیت عائشه از جناب فاطمه علیها السلام پس مبطل آن خواهد بود احادیث کثیره صحیحه که در حق جناب فاطمه علیها السلام ثابت شده و دلالت واضح بر احبیت و افضلیت آنجناب بر عائشه وارد مثل حدیث فاطمة سیدة نساء اهل الجنة و حدیث فاطمة بضعة منی فمن اغضبها فقد اغضبنی و حدیث انما هی بضعة منی یریبنی ما رابها و یوذینی ما اذاها و حدیث مساره و حدیث قیام و اعظام آنجناب برای آنحضرت الی غیر ذلک من الاحادیث التی لا تحصی کثرة و بنهایت عجیب ست که مهب طیر پرده حیا از رخ کشیده بلا محابا معاندت این اخبار سرور مختار صلی الله علیه و آله الاطهار ورزیده بمجرد تعصب در تحقیق کلام شامت نظام خود دعوی باطل احبیت عائشه مطلقا آغاز نهاده حالانکه احبیت علاوه عائشه بر اصول اهلسنت نیز مستقیم نمی شود زیرا که احبیت دلیل افضلیت ست پس لازم خواهد آمد که عائشه از والد ماجد خود هم بهتر باشد و هو کما تری پنجم آنکه ولی الله والد مخاطب در ازالة الخفا گفته

ابوبکر عن اسلم باسناد صحیح علی شرط الشیخین انه حین بویع لابی بکر بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم وکان علی و
الزبیر یدخلان علی فاطمة بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فیشاورنها ویرتجعون فی امرهم فلما بلغ ذلک عمر بن الخطاب
خرج حتی دخل علی فاطمة فقال یا بنت رسول الله والله ما من الخلق احد احب الینا من ابیك
وما من احد احب الینا بعد ابیك منك وایم الله ما ذاك بمانعی ان اجتمع هؤلاء النفر عندك ان امرتهم ان یحرق علیهم
البیت قال فلما خرج عمر جاؤها فقالت تعلمون ان عمر قد جاءنی وقد حلف بالله لئن عدتم لیحرقن علیکم البیت و
ایم الله لیمضین لما حلف علیه فانصرفوا راشدین فروا رایکم ولا ترجعوا الی فانصرفوا عنها فلم یرجعوا الیها حتی
بایعوا لابی بکر ازین روایت صحیح ظاهرست که خلیفهٔ ثانی بقسم شرعی نفی احبیت کسے کائناً من کان از حضرت فاطمه علیها
السلام بعد جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم بسوی خود نموده پس اگر حدیث عمرو عاص اصلی میداشت این ارشاد
باسداد حضرت ثانی را وجهی نبود چه اگر حضرت عائشه احب ناس بسوی جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم میبودی بایست
که نزد حضرت او هم عائشه احب ناس میبود نه حضرت فاطمه وهذا ظاهر جداً ششم آنکه اگر این روایت که مفاد آن بودن
عائشه احب نساء و بودن ابوبکر احب رجال بسوی جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم ست اصلی میداشت چرا حضرت
عائشه اعتراف باحبیت جناب فاطمه و جناب امیر المؤمنین علیهما السلام میفرمود و چرا باوصف تعییر و تشویر جمیع بن عمیر و عروة بن
زبیر و سعاد و غفاریه بذکر یوم جمل باحبیت خود و احبیت والد ماجد خود جواب نداد و چون ثابت ست که حضرتش باوصف این تندیدات
عدیده و تعییرات شدیده اصلا ذکر احبیت خود و احبیت والد ماجد خود درمیان نیاورد بلکه بالکمال حیرت و انتشار و چارگردیده مزید عجز
و اضطرار خروج خود را بمیدان کارزار باقتضاء قدر بایزد قهار حواله کرد پس معلوم شد که حدیث عمرو بن عاص ساخته و پرداخته خود ابن
عاص یا بعض دیگر از مفتریان عثمانیه و مروانیه ست و اصلا حظے از صحت و واقعیت ندارد والا حضرت عائشه اعرف بآن می بود و ذکر
آن درین مقامات حاجت و مواضع فاقت می نمود اذ لا عطر بعد عروس ولا مخبأ بعد بوس هفتم آنکه سابقاً در وجه پنجاه و سوم
دانستی که عائشه بمخاطبه جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم بصوت عالی گفت والله لقد علمت ان علیاً احب الیك
من ابی و جناب رسالتماب صلی الله علیه وآله وسلم برین کلام او سکوت فرمود و تقریر آن کرد پس ظاهر شد که حدیث عمرو بن عاص
که دلالت بر احبیت ابوبکر دارد صرف کذب و بهتان و محض عضیهه و اضخم العدوان بر سید الانس و الجان علیه وآله سلام الله الملك
المنان ست و هرچند معارضه حدیث عائشه با حدیث عمرو بن عاص در غایت وضوح بود لکن ابن حجر عسقلانی بجز بد رافت و شفقت
جناتی برادران ثانی و نهایت لطف و مهربانی باین زرافهٔ طغیانی درین باب کلامی عجیب بر زبان آورده که مایه حیرت اولی الالباب ست
چنانچه در فتح الباری بشرح حدیث عمرو بن العاص از باب مناقب ابی بکر گفته واخرج احمد و ابو داؤد والنسائی بسند صحیح عن
النعمان بن بشیر قال استأذن ابوبکر علی النبی صلی الله علیه وسلم فسمع صوت عائشة عالیا وهی تقول والله لقد علمت
ان علیا احب الیك من ابی الحدیث فیکون علی ممن ابهمه عمرو بن العاصی ایضا وهو وان کان فی الظاهر معارض لحدیث

عمرو ولکن یرجح حدیث عمرو انه من قول النبی صلی الله علیه وسلم وهذا من تقریره ویمکن الجمع باختلاف جهة المحبة فیکون فی حق ابی بکر علی عمومه بخلاف علی ویصح حینئذ دخوله فیمن ابهمه عمرو ومعاذ الله ان نقول کما یقول الرافضة من ابهام عمرو فضل علی لما کان بینهما وبین علی رضی الله عنهما فقد کان النعمان مع معویة علی علی ولم یمنعه ذلک من التحدیث بمنقب علی ولا ارتیاب فی ان عمرا افضل من النعمان والله اعلم بر ارباب افهام بکمال وضوح واضح ست که ترجیح حدیث عمرو بن عاص بر حدیث نعمان بن بشیر بسبب بودن حدیث عمرو از قول جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ونبودن حدیث نعمان از تقریر آنجناب معاندت بحت با حق لازم الاذعان ست وصدور این چنین کلام از شیخ الاسلام سنیان که تحقیقاتش در علم حدیث مایه افتخار شانست بس مستبعد زیرا که اولا مرجح بودن قول بر تقریر در امثال این مقامات ممنوع ست وثانیا بنابر اصول اهلسنت بسیاری از مرجحات بر حدیث نعمان حاصل ست مثل که بر شان عائشه صاحب قضیه وواقف تر بودنش بحالات جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم وزیادت اطلاع او بحال پدر خود من حیث الفضیلة الی غیر ذلک مما لا یخفی علی الامعان پس حدیث نعمان را با وصف این مرجحات ترک نمودن و بحدیث عمرو عاص تمسک جستن اظهار کمال مجانبت از انصاف ست واز اکبر مرجحات حدیث نعمان بر حدیث عمرو بن عاص این ست که نعمان بن بشیر آنرا با وصف بودن خود با معویه نقل کرده والفضل ما شهدت به الاعداء ونیز عائشه صاحب قضیه آن جناب امیر المؤمنین علیه السلام را کمال دشمن میداشت بخلاف عمرو بن عاص که با عائشه وابوبکر وعمر عداوت نداشت بلکه این جمله از ملت واحده بودند و نیز دران زمان بحکم معاویه احادیث بسیار در فضائل شیخین وغیر ایشان از اعدای اهل بیت علیهم السلام وضع میشد کما علمت تفصیله فی مجلد حدیث الولایة وعمرو بن عاص وزیر خاص معاویه بود وظاهرست که اگر کسی فضیلتی برای دشمن خود ظاهر کند یا نقل نماید قولش یقینا لائق تسلیم وقبول ست بخلاف قول کسی که فضیلتی برای دوست خود نقل کند و در نقل آن بحیثیات متعدده متهم هم باشد اما دعوی ابن حجر این معنی را که جمع بین الروایتین باختلاف جهت محبت ممکن ست پس بطلان آن سابقا بکمال تفصیل شنیدی ودانستی که اطلاق صیغه افعل التفضیل بر مفضول بلحاظ وجه غیر مقتضی به هرگز سمتی از جواز ندارد هشتم آنکه ترمذی در جامع خود گفته حدثنا سفیان بن وکیع نا محمد بن بکر عن ابن جریج عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر انه فرض لاسامة فی ثلاثة آلاف وخمس مأة وفرض لعبد الله بن عمر فی ثلاثة آلاف فقال عبد الله بن عمر لابیه لم فضلت اسامة علی فوالله ما سبقنی الی مشهد قال لان زیدا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من ابیک وکان اسامة احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم منک فآثرت حب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حبی هذا حدیث حسن غریب وابو العباس محمد بن یزید المعروف بالمبرد در کامل گفته وقال عبد الله بن عمر لابیه لم فضلت اسامة بن زید علی وانا وهو سیان فقال کان ابوه احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من ابیک وکان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم منک پس می بینی که صراحة خلافتمآب

بخطاب پسر خود میگوید که زید از پدر تو بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احب بود پس واضح شد که حدیث
عمرو بن عاص که دال ست بر احبیت عمر بعد ابوبکر زور یست بغایت بی اصل وافتریست که خود خلافتمآب ازان خبر نداشتند
بلکه برخلاف آن زید را از خویشتن احب می انگاشتند و حمل این کلام خلافتمآب بر بعض نفس جائز نیست زیرا که آنرا در محل جواب
ایراد و اشکال عسیر الانحلال بر خود بر زبان آورده اند پس لابدست که آنرا بر حقیقت حمل باید کرد بالجمله چون خود کرده را علاجے
نیست پس لازم ست که اہلسنت یا خلافتمآب را در اظہار احبیت زید از خود کاذب و مفتری بدانند یا آنکه دست از حدیث عمرو
بن عاص بردارند و غالبا بمفاد ان الانسان اذا ابتلی ببلیتین لیختار اهونهما ایشان را التزام تکذیب عمرو بن عاص نسبت
بتکذیب خلافتمآب انسب و اولی خواهد بود و نیز آنکه ملا علی متقی در کنز العمال گفته عمرو بن العاص قال قیل یا رسول اللہ
ای الناس احب الیک قال عائشة فقال من الرجال قال ابو بکر قال ثم من قال ثم ابو عبیدة کر ای اخرجه ابن عساکر
ازین روایت ظاہرست که عمرو بن عاص از جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احبیت ابو عبیدہ بعد ابوبکر بسوی
آنجناب نقل کرده و در حدیثی که بخاری و مسلم آورده اند احبیت عمر بعد ابوبکر نقل کرده پس معلوم شد که از عمرو بن عاص معاصر
در نقل این کذب تهافت عجیب و تناقض غریب واقع شده که گاهی عمر را بعد ابوبکر احب نقل میکند و گاهی بمفاد آنکه دروغ گو را
حافظه نباشد احبیت ابو عبیده بعد ابوبکر ثابت می نماید و ذلک اصدق شاهد علی کذبه و نیز آنکه در کنز العمال مذکورست
عن عمرو بن العاص قال لما قدمت من غزوة السلاسل وکنت اظن ان لیس احد احب الی رسول اللہ صلی اللہ
علیه وسلم منی فقلت یا رسول اللہ ای الناس احب الیک قال عائشة قال انی لست اسألک عن النساء
قال ابوها اذن قلت فای الناس احب الیک بعد ابی بکر قال حفصة فقلت لست اسألک عن النساء قال فابوها
اذن قلت یا رسول اللہ فاین علی فالتفت الی اصحابه فقال ان هذا یسألنی عن النفس ابن النجار ازین روایت ظاہرست
که واضع صاحب قبح اللہ وجهه یوم النشور بعد از انکه در باب احبیت فلان و بهمان مسلک افترا و بهتان بر سید الانس
والجان علیه وآله السلام اشد الملک المنان تحیة و سلام بالجار حق در آخر بودن جناب امیر المؤمنین علیه السلام نفس جناب رسالتمآب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نیز ذکر نموده و هرچند بمفاد اقرار العقلاء علی انفسهم مقبول و علی غیرهم مردود تسلیم صدر این
روایت بر اہل حق ہرگز لازم نیست و بمصداق سخن ما صفی ودع ما کدر احتجاج و استدلال شان درین مقام باخر روایت
بر احبیت مطلقه حقیقیه جناب امیر المؤمنین علیه السلام سالم و بی عیب ست لکن اگر علی سبیل فرض المحال افترای واضع
کثیر الازلال در باب شیخین و غیر ایشان از ارباب ضلال تسلیم ہم کرده شود چون از آخر روایت ظاہرست که جناب رسالتمآب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقت سوال سائل از جناب امیر المؤمنین علیه السلام فرمود هذا یسألنی عن النفس معلوم خواهد شد
که فضل جناب امیر المؤمنین علیه السلام از دیگران بمراتب کثیره لا تحصی بالاترست و جز آنجناب هیچکس احبیت حقیقیه نداشت
و آنجناب از جمیع نساء و رجال و ازواج و اقارب و اجانب و اول و ثانی افضل و احب بود والحمد للہ الذی اجری الحق علی لسانهم

وخوب با بدیهم بنیانهم و مشتر مباد که محب طبری در احبیت حضرت فاطمه علیها السلام هم تاویل علیل سابق ذکر نموده
وبظهور بطلان آن اعتنائی والتفاتی نفرموده حیث قال فی ذخائر العقبی ذکر انها رضی الله عنها کانت
احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اسامة بن زید رضی الله عنه قالوا یا
رسول الله من احب الیک قال فاطمة قالوا نسألک عن الرجال قال اما انت یا جعفر فذکر حدیثا سیاتی
ان شاء الله تعالی فی مناقب جعفر رضی الله عنه وفیه ان احبهم الیه زید بن حارثة رضی الله عنه خرجه
احمد وعن عائشة رضی الله عنها قالت انها سئلت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فقالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما اخرجه الترمذی وقال حدیث
حسن غریب واخرجه ابو عمر بن عبید وزاد بعد قوله قواما جدیرا بقول الحق وعن بریدة رضی الله عنه قال
احب النساء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة رضی الله عنها ومن الرجال علی رضی الله عنه اخرجه ابو عمر قال
ابراهیم یعنی من اهل بیته ویؤید تاویل ابراهیم الحدیث المتقدم عطف انه صلی الله علیه وسلم قال لفاطمة رضی الله
عنها انکحتک احب اهل بیتی الی وفی المصیر الیه جمع بینه وبین ما روی فی الصحیح عن عمرو بن العاص رضی
الله عنه انه سئل عن احبهم الیه قال عائشة قالوا من الرجال قال ابوها وقد ذکرنا ذلک فی مناقب ابی بکر رضی الله
عنه فی کتاب ریاض النضرة فی فضائل العشرة المبشرة وذکرناه فی مناقب عائشة رضی الله عنها فی کتاب السمط
الثمین فی مناقب امهات المؤمنین ومما اخرجه عطف الحافظ ابو القسم الدمشقی عن اسامة ان علیا رضی الله عنه قال
یا رسول الله ای اهل بیتک احب الیک قال فاطمة قال علی رضی الله عنه والله لا نسألک عن اهلک قال فاحب
اهلی الی من انعم الله علیه وانعمت علیه اسامة بن زید قال فقال العباس ومن یا رسول الله قال علی ثم انت قال
فقال العباس یا رسول الله جعلت عمک اخرهم قال قال ان علیا سبقک بالهجرة سبحان الله محب طبری را
با وصف این همه تبحر هنوز اطلاعی برین مطلب هم حاصل نیست که احادیث کثیره شائعه واخبار وفیره ذائعه که بسیاری ازان را
خود او در همین کتاب ذخائر العقبی وارد کرده دلالت صریحه بر افضلیت واحبیت اهلبیت علیهم السلام از دیگران دارد تا بادراک
این معنی از تاویل احبیت باحبیت از اهلبیت باز می ایستاد ونقل چنین تاویل وتوجیه غیر نافع واو تناسی صریح وتغافل فضیح
نمیداد وعجیب تر ازان اینست که ثمره این تاویل علیل را حصول جمع درمیان حق صراح وافترای عمرو عاص بیان میکند وبذکر این
کذب وزور مهجور اساس انصاف بمعاول جور واعتساف بر میکند وقطع نظر از دیگر امور نمیداند که بمقابل احادیث حضرت ابی ذر
ودیگر صحابه حدیث عمرو بن عاص را با آن همه مثالب ومعائب فاحشه که بسماع آن مو بر تن میخیزد ذکر کردن وبمودای آن قائل شدن
کار هیچ مومنی بلکه عاقلی نیست الا حدیثی که محب طبری در صدر این کلام خود بآن اشاره کرده وگفته که ازان احبیت زید بن حارثه ظاهر
می شود پس ظاهر است که چون آن حدیث از مرویات اهلسنت ست پس بر ما حجت نباشد ونیز چون تلازم بین الاحبیة والافضلیة

بجواب دوم

قطعا و حتما سابق ادراک یافتی پس این حدیث منافی اجماع شیعه و سنی که بر مفضولیت زید از جناب امیر المومنین علیه السلام واقع ست خواهد شد و از همین جا بیقین میتوان دانست که تقدیم اسامه در احبیت بر جناب امیر المومنین علیه السلام و بعد شیخین که در آخر این کلام محب طبری مذکور ست نیز نافته و بافته شیوخ مغفلین این حضرات بدلیة الشمات می باشد و از غرائب مطربه و عجائب مغربه آنست که شیخ عبد الحق در لمعات شرح مشکوة در شرح حدیث جمیع بن عمیر که در وجه چهل و هفتم مذکور شد گفته قوله قالت زوجها انظر الی انصاف الصدیقة و صدقها علی رغم من یزعم من الزائغین خلاف ذلک ولقد استحییت ان تذکر نفسها وابا ها اولا یبعد ان لو سئلت فاطمة عن ذلک لقالت عائشة وابوها وقد ورد کذلک فی روایة عن غیر فاطمة رضی الله عنها ومن ههنا یعلم ان الوجوه مختلفة والحیثیات متعددة وبهذا ینحل الشبهات ویتخلص عن الورطات مختجب نماند که چون در اعتراف صریح حضرت عائشه که جمیع بن عمیر آنرا نقل کرده محل کلام و مجال قیل و قال نبود بسیاری از شراح مصابیح و مشکوة مصلحت در سکوت و صموت دیدند و لب بتسویل و تاویل بر آن فرو بسته دم در کشیدند لکن شیخ عبد الحق را فرط تعصبش نگذاشت که ساکت و صامت باشد ناچار بمزید اضطراب و اضطرار این حرفی چند که قابل هزار ریشخند ست بر زبان بشاعت ترجمان آورده و ظاهر ست و کالظهور النار علی العلم که اگر از عائشه درین مقام یا یکدو مقام دیگر کلمه انصاف صادر شده باشد مبطل اتصاف او بجور و اعتساف و رد اتسام او بوصمت ترک صدق و انصاف نمیتواند شد زیرا که اگر دشمن شخصی هزار جا اظهار عداوت آن شخص کرده باشد و در نقص شان او بارها کذب و افترا رفته اگر یک دو مقام بالجائی حق کلمه انصاف در حق آن شخص بر زبانش جاری شود دلیل صدق و محبت او با آن شخص نمیتواند شد و تعجب ست از شیخ عبد الحق که آیا وصف این همه تبحر که معتقدینش مثل فاضل رشید و غیر او برایش ثابت مینمایند بر جمله الکذوب قد یصدق و قضیه الفضل ما شهدت به الاعداء که از امثال شائعه ذائعه است هم اطلاعی حاصل ننمود تا بتامل آن از تفوه بچنین حرف باطل کف لسان میکرد آری راست گفته اند حبک الشیء یعمی و یصم بالجمله اگر ناظری غیر ماهر را لحاظ این اعتراف عائشه و امثال آن در ثبوت عداوت و مخالفت او با اهلبیت خاصة با جناب امیر المومنین علیه و علیهم السلام خلجانی رو دهد باید که با کتاب مستطاب تشیید المطاعن و امثال آن رجوع کند و ببیند که مرتبه عائشه درین امور بچه حد رسیده و کافی خواهد بود و از لاحظه اینمعنی که آن رئیسه اهل نصب و عناد بسبب کوامن اضغان و احقاد خود با جناب ابو الائمة الامجاد علیه و علیهم الاف سلام رب العباد اظهار کمال سرور و حبور بر ارتحال و انتقال آن جناب ازین دار غرور و حظ وفور آغاز نهاده و بانشاد شعر سه فالقت عصاها و استقر بها النوی کما قر عینا بالایاب المسافر بوده غایت عروج بر معارج نصب و خروج بدلو اما ادعای عبد الحق که عائشه بجواب سوال از احب ناس بازذکر خود و والد خود استحیا نمود پس ضحکه بیش نیست چه حال استحیا و شرم و آزرم آن راکبه جمل که از تبرجات و تکلمات جنگ جمل و امثال آن بر اهل سائر ملل بنهایت وضوح تابان و نمایان ست پس ذکر استحیا جز آنکه سبب خنده سرشار اهل نقد و استبصار گردد دیگر چه خواهد بود و ازین عذر بارد عبد الحق چنان بگمان میرسد که او جز این روایت بر دیگر افادات حضرت عائشه متعلق بمسئله احبیت جناب

فاطمه و جناب امیر المؤمنین علیهما السلام مطلع نشده یا آنکه دیده و دانسته بآن اعتنائی ننموده ورنه هر کسی که ادنی بهره از عقل داشته باشد و روایات سابقه که متضمن اعترافات حضرت عائشه است بنظر آرد بطلان این عذر شنیع را بنهایت ظهور و وضوح خواهد دید چه از روایت کفایة الطالب ظاهر ست که عائشه گفت ما خلق الله خلقا احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من علی بن ابی طالب پس اینجا که کسی سوال از احب ناس نکرده بود کدام مقام استحیا بود که عائشه با ایراد لفظ منکر خلق در سیاق نفی که مفید عموم و استغراق ست خود و والد ماجد خود و دیگر افراد این عموم داخل نمود و احبیت عامه جناب امیر المؤمنین علیه السلام را بلا الجا ثابت فرمود و نیز از روایات مکالمات جمیع و عروه و معاذه ظاهر ست که ایشان بتذکیر محاربه جمل نهایت تعنیف و تعییر حضرت عائشه نمودند و حضرتش بجواب ایشان سکوت محض هم نفرمود بلکه بخطاب جمیع و عروه عذر بدتر از گناه و قضا و قدر پیش نمود و بخطاب معاذه حدیثی از والد ماجد خود در فضل عظیم جناب امیر المؤمنین علیه السلام نقل فرمود و ظاهر ست که هر گاه نوبت بتعنیف و تعییر و آنهم بنحو مذکور و آنهم بمرات و کرات رسد محل استحیای کذائی باقی نماند پس حضرت عائشه را در مقامات مذکوره چنانچه گذشت چه لازم بود که احبیت خویش و احبیت والد ماجد خود بمعرض بیان آرد و باین حیله از اشکال و عضال نجات یابد و علاوه برین اگر حضرت عائشه را پاره از شرم نصیب شده بود کاش بخطاب عروه که تابعی جلیل بود ذکر مادرش ببیان نمی آورد و توهین و تخجیل او را باین ذکر بنهایت قصوی نمیرسانید و نیز اگر عائشه را از ذکر احبیت خود و والد ماجد خود استحیا مانع بود پس چه چیز حامل گردید او را که احبیت جناب فاطمه و جناب امیر المؤمنین علیهما السلام را بیان کند چه ممکنش بود که سکوت محض اختیار کند و به بیان احبیت جناب فاطمه و جناب امیر المؤمنین علیهما السلام ایهام امری که حسب مزعوم مخاطب نفس بی حقیقت محض ست ننماید و نیز از روایت مستدرک و غیر آن ظاهر ست که عائشه بخطاب مادر جمیع بن عمیر گفت والله ما اعلم رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم منه و لا امرأة من الارض کانت احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من امرأته و کار احدی از اهل ایمان نیست که استحیاء امری غیر واقع را آنهم موکد بحلف شرعی بنام ایزد قهار ذکر نماید و از وعید شدید و لا تجعلوا الله عرضة لایمانکم نترسد و نیز از روایت نعمان بن بشیر که بسند صحیح وارد ست آشکار ست که عائشه بخطاب جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم بصوت عالی میگفت والله لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی که درین اثنا ابوبکر داخل شد و قصد زدن عائشه کرد و تهدید شدید بر عائشه بسبب رفع صوت بر رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم نمود و مغضبا خارج شد پس اگر عائشه را عموما یا در خصوص مسئله احبیت استحیائی بود کاش در حضور جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم استحیا را کار فرما میشد و مرتکب شکایت بیجا از احب بودن جناب امیر المؤمنین علیه السلام و آنهم برفع صوت بر رسول که موجب حبط اعمال ست نمیگردید و از زجر و تهدید و غضب شدید والد ماجد با تمجید خود محفوظ میماند اما قول عبد الحق که بعد ازان گوید لو سئلت فاطمة عن ذلک لقالت عائشة و ابوها پس تخمین محض ست که عبد الحق آن را برای تسکین قلب خود و اتباع خود بر زبان سلاطت ترجمان آورده و چگونه امکان داشت که حضرت فاطمه علیها السلام العیاذ بالله امری را

که هیچ اصلی برای آن نبود بلکه خلاف آن نزد آنجناب قطعی الثبوت بود ظاهر فرماید و مبغوضین والد ماجد خود را احب الناس بسوی
آنجناب ثابت نماید ذلک ظن الذین لا یوقنون اما آنچه گفته و قد ورد کذلک فی روایة عن غیر فاطمة رضی الله عنها
پس اگر مراد از آن افترای عمرو بن عاص است پس وجوه بطلان تمسک بآن آنفا بحمد الله الجلیل بتفصیل شنیدی و بنهایت
رکاکت و سخافت آن وارسیدی و اگر ورای آن چیزی دیگر است پس آن هم نیز بسبب مروی بودن آن از طرق اهل خلاف حجت
برهانیست و دلائل قاطعه کثیره و براهین ساطعه غزیره که سابقا مذکور شد و لاحقا هم چیزی از آن ان شاء الله تعالی سمت ذکر خواهد یافت
موهن و مبطل آن خواهد بود و اما ما قال و من هنا یعلم ان الوجوه مختلفة و الحیثیات متعددة و بهذا ینحل الشبهات
و یتخلص عن الورطات انتهی فقد سبق وجوه الجواب عنه سابقا و ستاتی ان شاء الله دلائل اخری لاحقا و من هنا
یعلم ان وجوه ازلال القوم مختلفة متبددة و حیثیات اضلالهم للهمج الرعاع متشتتة متعددة فتارة یذهبون
یمینا و تارة یمیلون شمالا و مرة یصبحون حیاری و اخری یمسون ضلالا و علی کل حال فلیس لهم لزیغهم خلاص
عن الشبهات و لا مناص عن الورطات فهم فیها تائهون حائرون جاهلون مفتونون و ماواهم النار کلما
ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و قیل لهم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم به تکذبون و باید دانست که چنانچه احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام از احادیث و اخبار کثیره جناب خیر الانام و اقوال و آثار وفیره صحابه عظام ثابت و متحقق است
همچنین از افادات بعض تابعین فخام و تصریحات صحیحه بعض خلفای اعلام اهلسنت نیز احب بودن آنجناب ساطع و لامع است
وجه پنجاه و چهارم آنکه غزالی در احیاء العلوم در باب رابع از کتاب الامر بالمعروف و النهی عن المنکر گفته و یروی عن ابن
عائشة ان الحجاج دعا بفقهاء البصرة و فقهاء الکوفة قال فدخلنا علیه و دخل الحسن البصری رحمه الله آخر من دخل
فقال الحجاج مرحبا بابی سعید مرحبا بابی سعید الیّ الیّ ثم دعا بکرسی و وضع الی جنب سریره فقعد علیه فجعل
الحجاج یذاکرنا و یسألنا اذ ذکر علی بن ابی طالب رضی الله عنه فنال منه و نلنا منه مقاربة له و فرقا من شره و الحسن
ساکت عاض علی ابهامه فقال یا ابا سعید ما لی اراک ساکتا قال ما عسیت ان اقول قال اخبرنی برایک فی ابی تراب
قال سمعت الله جل ذکره یقول و ما جعلنا القبلة التی کنت علیها الا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیه و ان
کانت لکبیرة الا علی الذین هدی الله و ما کان الله لیضیع ایمانکم ان الله بالناس لرؤف رحیم فعلی ممن هدی الله
من اهل الایمان فاقول ابن عم النبی علیه السلام و ختنه علی ابنته و احب الناس الیه و صاحب سوابق مبارکات
سبقت له من الله لن تستطیع انت و لا احد من الناس ان یحظرها علیه و لا یحول بینه و بینها و اقول انه ان کانت
لعلی هنات فالله حسیبه و الله ما اجد فیه قولا اعدل من هذا فبسر وجه الحجاج و تغیر و قام عن السریر مغضبا
فدخل بیتا خلفه و خرجنا قال عامر الشعبی فاخذت بید الحسن فقلت له یا ابا سعید اغضبت الامیر
و اوغرت صدره فقال الیک عنی یا عامر یقول الناس عامر الشعبی فقیه اهل الکوفة اتیت شیطانا من شیاطین الانس

تکلمه بهواه و تقاربه فی رأیه و یحاجه بما مر هلا اتقیت ان سألت فصدقت او سکت فسلمت قال عامر یا ابا سعید قلتها و انا اعلم ما فیها قال الحسن فذاک اعظم فی الحجة علیک و اشد فی التبعة ازین عبارت ظاهرست که حسن بصری تصریح صریح نموده بانکه جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم احب الناس بوده و پر روشن ست که تاویل احبیت فی الاکل را در کلام حسن بصری مجال نیست و نیز چون کلام او برای اثبات عظیم جناب امیر المؤمنین علیه السلام و تقریع و تبکیت مبغض و منتقص آنجناب مسوق ست پس راه دادن دیگر تاویلات دران که محصل آن حمل احبیت بر احبیت جزئیه ناقصه باشد وجهی از جواز نخواهد داشت وجه پنجاه و پنجم آنکه ابو علی مسکویه در کتاب ندیم الفرید علی نقل السید علی بن طاوس طاب ثراه فی الطرائف ذکر کرده که هرگاه مردم کتابی بمامون نوشتند که دران سوال میکردند که بیعت بگیر برای پسر خود عباس و معاتبه میکردند مامون را بر اخذ بیعت برای امام رضا علیه السلام مامون بجواب شان این کتاب نوشت بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی محمد و آل محمد علی رغم انف الراغمین اما بعد فقد عرف امیر المؤمنین کتابکم و تدبر امرکم و محض زبدتکم و اشرف علی قلوب صغیرکم و کبیرکم و عرفکم مقبلین و مدبرین و ما آل الیه کتابکم قبل کتابکم فی مراوضة الباطل و صرف وجوه الحق عن مواضعها و نبذکم کتاب الله تعالی و الآثار و کل ما جاءکم به الصادق محمد صلی الله علیه و آله حتی کانکم من الامم السالفة التی هلکت بالخسف و الغرق و الریح و الصیحة و الصواعق و الرجم افلا یتدبرون القرآن ام علی قلوب اقفالها و الذی هو اقرب الی امیر المؤمنین من حبل الورید لولا ان یقول قائل ان امیر المؤمنین ترک الجواب من سوء احلامکم و قلة اخطارکم و رکاکة عقولکم و من سخافة ما تاوون الیه من آرائکم فلیستمع مستمع و لیبلغ الشاهد غائبا اما بعد فان الله تعالی بعث محمدا صلی الله علیه و آله علی فترة من الرسل و قریش فی انفسها و اموالها لا یرون احدا یساویهم و لا یناویهم فکان نبینا محمد صلی الله علیه و آله امینا من اوسطهم بیتا و اقلهم مالا و کان اول من آمن به خدیجة بنت خویلد فواسته بمالها ثم آمن به علی بن ابی طالب رضی الله عنه و له سبع سنین لم یشرک بالله شیئا و لم یعبد وثنا و لم یاکل ربا و لم یشاکل اهل الجاهلیة فی جهالاتهم و کانت عمومة رسول الله صلی الله علیه و آله اما مسلم مهین او کافر معاند الا حمزة فانه لم یمتنع من الاسلام و لا امتنع الاسلام منه فمضی لسبیله علی بینة من ربه و اما ابو طالب فانه کفله و رباه و لم یزل مدافعا عنه و مانعا منه فلما قبض الله ابا طالب هم به القوم و اجمعوا علیه لیقتلوه فهاجر الی القوم الذین تبوؤا الدار و الایمان من قبلهم یحبون من هاجر الیهم و لا یجدون فی صدورهم حاجة مما اوتوا و یؤثرون علی انفسهم و لو کان بهم خصاصة فلم یقم مع رسول الله صلی الله علیه و آله احد من المهاجرین کقیام علی بن ابی طالب فانه آزره و وقاه بنفسه و نام فی مضجعه ثم لم یزل بعد ذلک مستمسکا باطراف الثغور و ینازل الابطال و لا ینکل عن قرن و لا یولی عن جیش منیع القلب یأمر علی الجمیع

نامه مامون در ... [illegible] ... المأمون

ولا يا مرعليه اشدّ الناس وطاءة على المشركين واعظمهم بما ثاً فى الله وافقههم فى دين الله واقرأهم لكتاب الله واعرفهم بالحلال والحرام وهو صاحب الولاية فى حديث غدير خم وصاحب قوله صلى الله عليه وآله انت منّى بمنزلة هرون من موسى الا انّه لا نبى بعدى وصاحب يوم الطائف وكان احبّ الخلق الى الله والى رسوله وصاحب الباب فتح له وسدّ سائر الابواب فى المسجد وهو صاحب الراية يوم خيبر وصاحب عمرو بن عبد ودّ فى المبارزة وهو اخو رسول الله صلوات الله عليه وآله حين اخا بين المسلمين وهو منيع جبرئيل وهو صاحب الآية ويطعمون الطعام على حبّه مسكينا ويتيما واسيرا وهو زوج فاطمة سيّدة نساء العالمين وهو ختن خديجة وهو ابن رسول الله لكفله ورباه وهو ابن ابى طالب فى نصرته وجهاده وهو نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم المباهلة وهو الذى لم يكن ابوبكر وعمر ينفذان حكماً حتى يسألانه عنه فلمّا رأى انفذاه انفذاه ومالم يره ردّاه وهو رجل من بنى هاشم فى الشورى ولعمرى لو قدر اصحابه على دفعه عنها كما دفع العباس او وجدوا الى ذلك سبيلا لدفعوه فامّا تقديمكم العباس عليه فانّ الله تعالى يقول اجعلتم سقاية الحاجّ وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين والله لو كان ما فى امير المؤمنين من المناقب والفضائل والآيات المفسرة فى القرآن خلّة واحدة فى رجل واحد من رجالكم غيره لكان مستأهلا للخلافة فتقدّما على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله بتلك الخلّة ثم لم تزل الامور تراقى به الى ان ولى امور المسلمين فلم يستعن باحد من بنى هاشم الا بعبد الله بن عباس تعظيما بحقّه وصلة لرحمه وثقة به وكان من امره الذى كان يغفر الله له ثم نحن وهم يد واحدة كما زعمتم حتى افضى الله بالامر الينا فاخفناهم وضيّقنا عليهم وقتلناهم اكثر من قتل بنى امية اياهم ويحكم انّ بنى امية انما قتلوا منهم من سلّ سيفا وانا معشر بنى العباس قتلناهم جملا فلتسألن اعظم الهاشمية باىّ ذنب قتلت ولتسألن نفوس القيت فى دجلة والفرات ونفوس دفنت فى البغداد والكوفة احياء هيهات انه من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وامّا ما وصفتم فى امر المخلوع وما كان فيه من لبس فلعمرى ما لبس عليه امره غيركم اذ هونتم عليه النكث وزيّنتم له الغدر وقلتم له ما عسى ان يكون من امر اخيك وهو رجل مغترب ومعك الاموال والرجال تبعث اليه فيؤتى به فكذبتم ودبرتم ونسيتم قول الله تعالى ومن بغى عليه لينصرنّه الله وامّا ما ذكرتم من استبصار امير المؤمنين فى البيعة لابى الحسن الرضى فما بايع له امير المؤمنين الا مستبصرا فى امره عالما بانّه لم يبق احد على امرها ابين فضلا ولا اظهر عفّة ولا اورع ورعا ولا ازهد زهدا فى الدنيا ولا اطلق نفسا ولا ارضى فى الخاصة والعامّة ولا اشدّ فى ذات الله منه وان البيعة له لموافقة لرضى الربّ عزّ وجلّ ولقد جهدت وما اخذنى فى الله لومة لائم ولعمرى لو كانت بيعتى بيعة محاباة لكانت

نـ لاى

نـ لقرابته

نـ للمامون
نـ المأمون

نـ الطفه

نـ بيعتى

العبّاس بن امير المؤمنين وسائر ولد امير المؤمنين احبّ الى قلبه واحلى فى عينه ولكن امير المؤمنين اراد امرًا واراد الله تعالى امرًا فلم يسبق امره امر الله واما ما ذكرتم مما مسّكم من الجفاء فى ولاية امير المؤمنين فلعمرى ماكان ذلك الا منكم بمظافرتكم المخلوع عليه وممايلتكم على امير المؤمنين فلما قتله الله تعالى تفرقتم عباديد فطورًا اتباعًا لابن ابى خالد وطورًا اتباعًا النعيم بن حازم وطورًا اتباعًا للاعرابى وطورًا اتباعًا لابن شكلة ثم لكل من سلّ سيفًا على امير المؤمنين ولولا ان امير المؤمنين شيمته العفو وطبعه التجاوز ما تركتم على ظهرها منكم احدًا فكلكم حلال الدم محل بنفسه واما ما سألتم من البيعة للعبّاس بن امير المؤمنين اتستبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير ويلكم ان العباس غلام حدث السّن لم يأنس رشدًا ولم يمهل وحده ولم تحكمه التجارب تدبره النساء وتكفله الاماء لم يتفقه فى الدين ولم يعرف حلالًا من حرام الا معرفة لا تأسيس فيه رعية ولا تقوم به حجّة ولوكان مستأهلًا قد احكمته التجارب وتفقه فى الدين وبلغ مبلغ ائمة العدل فى الزهد فى الدنيا وعزف النفس عنها ماكان له عندى فى الخلافة الا ماكان لرجل من عك وحمير فلا تكثروا فى هذا المقال فان لسان امير المؤمنين لم يزل مخزونًا عن امور وانباء كراهية ان تخبث النفوس عند ما تنكشف علما بان الله تعالى بالغ امره ومظهر قضاءه يومًا فاما ان ابيتم الا كشف الغطاء وقشر العصا فان الرشيد اخبرنى عن ابائه وعما وجد فى كتاب الدولة وغيرها ان السابع من ولد العباس هو الذى لا تقوم لبنى العباس بعده قائمة ولا تزال النعمة متعلقة عليهم بحياته فاذا ودع فودعوها واذا افقدتم شخصى فاطلبوا لانفسكم معقلًا وهيهات مالكم الا السيف يأتيكم الحسنى الثائر فيحصدكم حصدًا والسفيانى المرغم والقائم المهدى وعند القائم المهدى تحقن دماءكم الا بحقها واما ما كنت اردت من البيعة لعلى بن موسى بعد استحقاق منه لها فى نفسه واختيارًا منى له فماكان ذلك منّى الا ان اكون الحاقن لدمائكم والذائد عنكم باستدامة المودة بيننا وبينهم وهى الطريق التى اسلكها فى اكرام آل ابن ابى طالب ومواساتهم فى الفئ بيسير ما يصيبهم منه وان تزعموا انى اردت ان يؤل اليهم عاقبته ومنفعته فانا فى تدبيركم والنظر لكم ولعقبكم وابنائكم من بعدكم وانتم ساهون لاهون فى غمرة تعمهون لا تعلمون ما يراد بكم وما اظللتم عليه من النقمة وابتزاز النعمة همة احدكم ان يمشى مركوبًا ويصبح مخمورًا تباهون بالمعاصى وتتبجحون بها آلهتكم الخمور والبرابط مخنثون مؤنثون لا يتفكر متفكر منكم فى صلاح معيشة ولا استدامة نعمة ولا اصطناع مكرمة ولا كسب حسنة يمد بها عنقه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم اضعتم الصلوة واتبعتم الشهوات واكببتم الى اللذات فسوف تلقون غيًّا وايم الله لربما تفكر امير المؤمنين فى امركم فلا يجد امة من الامم استحقت العذاب حتى نزل بهم لخلة من الخلال الا اصاب تلك الخلة بعينها فيكم مع خلال كثيرة لم يظن امير المؤمنين ان ابليس اهتدى اليها ولا امر بالعمل عليها وقد اخبر الله فى كتابه العزيز عن قوم صالح انه كان فيهم تسعة

ومط يفسدون في الارض ولا يصلحون فانكم ليس معه تسعة وتسعون من المفسدين قد اتخذتموهم شعارا
او دثارا استخفافا بالمعاد وقلة يقين بالحساب وانكم له لا يتبع اربعية تتقمع فشاهت الوجوه وعثرت الجدود
ولعلها اذكرتموه من العترة في ابي الحسن نضر الله وجهه فلعمري انها عندي النهضة والاستقلال الذي ارجو به قطع
الصراط والامن والنجاة من الخوف يوم الفزع الاكبر ولا اظن عملت عملا هو ازكى عندي من هذه البيعة الا
ان اعود بمثلها الا مثله واني لي بذلك واني لكم تلك السعادة وقولكم اني سفهت اراء ابائكم واحلام اسلافكم فكم
فكذلك قال مشركو قريش انا وجدنا اباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون ويلكم ان الدين لا يؤخذ من
الاباء وانما يؤخذ من الانبياء فافقهوا وما اريكم تعقلون واما تعييركم امير المؤمنين بسياسة المجوس اياكم
فما دهتكم الا ثقة من ذلك ولو ساستكم القردة والخنازير وما ارحتم الا امير المؤمنين ولعمري لقد كانوا
مجوسا فاسلموا كما كان لي اباؤنا وامهاتنا في القديم فهم المجوس الذين اسلموا وانتم المسلمون الذين ارتدوا ولمجوسي
اسلم خير من مسلم ارتد يحثنا عليه يتناهون عن المنكر ويامرون بالمعروف ويتقربون من الخير ويتباعدون من الشر
يذبون عن حرم المسلمين ويتباهجون بما نال الشرك واهله من النكث ويتباشرون بما نال الاسلام واهله من الشر
فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا وليس منكم الا لاعب بنفسه مافون في عقله وتدبيره
اما مخنث او ضارب بدف او زامر والله لو ان بني امية الذين قتلتموهم بالامس نشروا فقيل لهم تأنقوا في معائب
تنالونهم بها ما ازدادوا على ما صيرتموه لكم شعارا او دثارا او صناعة واخلاقا ليس فيكم الا من اذا مسه الشر
جزوع واذا مسه الخير منوع ولا تانفون ولا ترجعون الى خشية وكيف يانف من يبيت مركوبا ويصبح ناعما
معجبا كانه قد اكتسب حمدا غايته بطنه وفرجه لا يبالي ان ينال شهوته بقتل الف نبي مرسل او ملك مقرب و
احب الناس اليه من زين له معصية او اعانه في فاحشة تنظف الخمار وتربية المطموثة واشباه الاحوال فان ارتددتم
وكفيتم امير المؤمنين ما انتم فيه من السوءات والفضائح وما تهذرون به من غرب السنتكم والافن وبكم تدالوا
بالحمد ولا قوة لامير المؤمنين الا بالله وعليه توكلت وهو حسبي. ازين عبارت ظاهرست كه مامون بفقره وكان
احب الخلق عند الله عز وجل ورسوله احبيت جناب امير المؤمنين عليه السلام از جميع خلق بسوی خدا و رسول ثابت
كرده وظاهرست كه درين قول مامون تاويلات غرائب شحون مسؤولين فنون مساغی ندارد بلكه سياق و سياق كلامش كه دال
وآخر دال بر افضليت عامه جناب امير المؤمنين عليه السلام ذكر كرده اين تاويلات را هبأ منثورا ميسازد و سيلاب فنا باساس
آن مي دواند وبطلان وشناعت آنرا كالشمس في رابعة النهار واضح وظاهر ميگرداند واگرچه بعد اين همه ادله باهره و زنيه و
شواهد قاهره متينه شبهه درين معنى باقی نماند كه احبيت جناب امير المؤمنين عليه السلام در حديث طير احبيت مطلقه عامه است بوضوح
تمام واضح گرديد كه اين تاويل مخاطب نبيل بلكه ديگر تاويلات آن محدث جليل وديگر ماولين پر تسويل عين اذلال و تضليل است لكن تخيف

بعون الله الملک العلام اتمام ما التجیه و تنویر التبیین در وجوه آتیه اسکات و افحام را بدرجه بس عالی و منیع می رسانم و بلطف ایزدی و عنایت
سرمدی بکمال وضوح و ظهور ثابت مینمایم که حدیث طیر حسب تصریحات صریحه اکابر مقبولین و افادات صحیحه اعلام سنیین سنیه دلیل افضلیت جناب
امیر المؤمنین علیه السلام و مثبت احبیت مطلقه آن وصی رسول ملک علام علیهما و آلهما آلاف التحیة و السلام میباشد پس بدانکه وجه
پنجاه و ششم آنست که سابقا از کتاب العقد ابن عبد ربه اندلسی دانستی که هرگاه بحکم ماموم عباسی اسحق بن ابراهیم بن اسمعیل
بن حماد بن زید با چهل یا سی و نه نفر از فقهاء عصر ماموم که همه متصف بفهم و احسان جواب بودند بمجلس ماموم حاضر آمدند و قاضی القضاة
یحیی بن اکثم هم دران مجلس موجود بود ماموم بعد دعوی افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و اولویت آنجناب بخلافت و اقامت
براهین عدیده بران در جمله دلائل ذکر حدیث طیر بمیان آورده تحدیث آن از اسحاق خواست و هرگاه اسحاق تحدیث آن کرد ماموم عتاب
و ملام آغاز نهاد و زبان بتقریع و تانیب او کشاد و گفت انچه حاصلش اینست که من کلام میکردم ترا و گمان میکردم که تو غیر معاند برای
حق هستی لکن الان برای من عناد تو ظاهر شد و بعد این کلام مقرون الملام گفت که آیا تو ایقان میکنی باینکه این حدیث صحیح است اسحاق
بجواب گفت آری روایت کرده است آنرا کسی که ممکن نیست رد او پس ماموم بعد این اعتراف صریح و اقرار صحیح اسحاق لازم یکی
از سه شنائع عظیمه و قبائح جسیمه برای کسیکه یقین بصحت حدیث طیر کند و بعد آن کسی دیگر را از جناب امیر المؤمنین علیه السلام فضل
واند بیان کرد و بخطاب اسحق گفت که یا تو این کس را بعد دعای رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم بر آن جناب رد شده و بدرجه استجابت و قبول
نرسیده یا اینکه آنجناب فاضل خلق خدا را از مفضول می شناخت و با وصف این معرفت مفضول را سوای آنجناب احب بود و یا اینکه
آنجناب فاضل را از مفضول نمی شناخت پس کدام یک ازین سه چیز احب ست بسوی تو برای اینکه قائل بآن شوی و هرگاه
اسحاق بسماع این کلام متانت نظام از غایت عجز و حیرانی سر بزیر انداخت و کار با صموت و سکوت ساخت ماموم از سر
تنبیه گفت که ای اسحق هیچ یک ازین سه چیز قائل مشو پس اگر بچیزی ازین قائل شدی استتابت تو خواهم کرد یعنی این
هر سه امر موجب ردت و خروج از اسلام ست و بعد این کلام گفت که اگر برای این حدیث نزد تو تاویلی ورای این سه وجه است
پس بگو آنرا اسحق بعد سماع این کلام تعبیر التیام نیز نتوانست که سخنی بمیار اید بلکه از سر اعتراف بعجز گفت که نمیدانم یعنی تاویلی
برای این حدیث بعلم من نیست پس بحمد الله تعالی ازین مناظره رشیقه ظاهر گردید که در حدیث طیر خبر آنکه شخص قائل بافضلیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام گردد مساغ تاویلی و مجال تسویلی نیست و ماموم عباسی صراحة این حدیث را دلیل افضلیت
آنجناب میدانست و اسحق را با آنهمه سخن سازی و حیله بازی بجز آنکه اعتراف بعدم علم تاویل نماید ممکن نشد که حرفی بر زبان
آرد و همچنین چهل یا سی و نه نفر از فقهاء که همراه او بمجلس ماموم آمده بودند قدرت نیافتند که تاویلی برای این حدیث پیدا کنند و نیز
قاضی القضاة یحیی بن اکثم را با آنهمه بغض و عناد با اهل بیت امجاد علیهم آلاف سلام رب العباد که انموذج آن بر ناظر صواعق ابن
حجر واضح و آشکار خواهد بود میسر نشد که تاویلی اختراع و ابداع نماید بلکه از کیفیت این مناظره که اهدیت سابقا واضح است
که قاضی القضاة در آخر مجلس بتصریح صریح بخطاب ماموم گفت که واضح کردی حق را برای کسیکه خدا اراده خیر برای او کند و ثابت

گروی انچه گر قادر نیست کسی بر پیچگونه رفع کند آنرا و باین اعتراف سراسر انصاف واضح نمود که کسی بر دفع استدلال مامون بحدیث طیر بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام و اولویت آنجناب بخلافت قادر نیست و نیز اسحاق در آخر تصریح کرده بآنکه ما هم یعنی خود او و دیگر علمای فقهای سنیه که چهل یا سی و دو بودند قائل هستند بقول مامون یعنی او و دیگر فقهای سنیه جناب امیر المومنین علیه السلام را افضل ناس و اولی شان بخلافت میدانند و اول مامون را صحیح و ثابت و غیر قابل رد و انکار تسلیم میکنند پس کمال عجب است که چگونه مخاطب و دیگر متعصبین اہل نحلہ اش از حالات اعتراف اسلاف سراسر اعتساف خود خبری نگرفته بی محابا در صدد ابداع تاویلات عجیبه و اختراع تسویلات غریبه می روند و بلا تحاشی و سواوی پرخار تخدیع انکال خلق غمار با یجاد توجیهات ابرد من الخیار می دوند و نمی دانند که ایجاد چنین غرائب مضحکه در تاویل این حدیث شریف سراسر معاندت و اثبات جهل اسلاف خود است که صراحةً تسلیم و اعتراف بعدم وجدان و امکان تاویل درین حدیث شریف اثیل فرموده بودن آن مفید افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام و اولویت آنجناب بخلافت و انموده اند **وجه پنجاه و هفتم** آنکه ذهبی در تذکرة الحفاظ بترجمه حاکم گفته وسئل الحاکم ابو عبد الله عن حدیث الطیر فقال لا یصح ولو صح لما کان احد افضل من علی بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم این کلام منسوب بحاکم که ذهبی آنرا نقل کرده و ردی و انکاری بر آن نکرده دلالت صریحه دارد بر آنکه حدیث طیر نافی افضلیت اغیار از وصی رسول مختار صلی الله علیه و آله الاطهار می باشد پس دلالت حدیث طیر بر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام حسب افاده حاکم بنا بر نقل ذهبی و تقریر خود ذهبی بعدم انکار بر آن ظاهر و باهر گردید و تاویلات و تسویلات مخاطب رفیع الدرجات و دیگر اسلاف و اخلاف با کمالات باطل و مضمحل و بر بادی تباہات این حضرات نزل گردید و نیز محمد بن اسمعیل الامیر در فیوض ابحر هذا الکلام للعرجی الی اخالکم التحریر حیث قال کما سمعت الفائدة تکملة ما تقدم فی الدلالة علی الحبیة علی علیه السلام و انه اذا ثبت انه احب الخلق الی الله من ادلة غیر حدیث الطائر فما اذا ینکر من دلالة حدیث الطیر علی الاحبیة الدالة علی الافضلیة و کیف تجعل هذه الدلالة قادحة فی صحة الحدیث کما نقل علی الحاکم و یقرب ان الحافظ ابا عبد الله الحاکم ما اراد الا الاستدلال علی ما یذهب الیه من افضلیة علی بتعلیق الافضلیة علی صحة حدیث الطیر و قد عرف انه صحیح فاراد استنزال الخصم الی الاقرار بما یذهب الیه الحاکم فقال لا یصح ولو صح لما کان احد افضل من علی بعده و قد تبین صحته عنده و عند خصمه فیلزم تمام ما اراده من الدلیل علی مذهبه **وجه پنجاه و هشتم** آنکه امام الاشاعره فخر رازی تصریح کرده باینکه حدیث طیر اگر صحیح شود هر آئینه دلالت کند بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام از غیر آنجناب چنانچه در نهایة العقول گفته فاما خبر الطیر فلا شک انه لو صح لدل علی کونه افضل من غیره لکنه من اخبار الاحاد الخ این عبارت دلالت صریحه دارد بر آنکه حدیث طیر بر تقدیر صحت حسب افاده رازی دلالت قطعیه جزمیه بتیه دارد بر آنکه جناب امیر المومنین علیه السلام افضل است از غیر خود بی کلامی و مقالی و تردد و ارتیابی در دلالت آن بر مقصود اہل حق نماند که حسب اعتراف رازی بالانصاف ظاهر و هویدا گردید و نهایت بطلان تاویلات رکیکه که مخاطب

تحذلق ودیگر اسلاف واخلاف متسطعین متعصبین متهوکین السنه خود را بآن آلوده اند بوضوح تمام انجامید واما تشکیک رازی
در صحت این خبر وادعای او بودن آن از اخبار احاد پس فساد وبطلان آن بعون الله وحسن توفیقه از بیان سابق ظاهرست
زیرا که هم صحت حدیث شریف حسب افادات اساطین سنیه ثابت وحاکم سنیه که ممدوح خود رازی ست باهتمام تمام صحت آن ثابت ساخته
وهم صحت وجودت سندان وثقت رجال آن از افادات دیگر ائمه سنیه واضح ولائح ونیز تواتر وقطعیت آن حسب افادات محققین
قوم ثابت ومحقق وجه پنجاه ونهم آنکه فخر رازی در نهایة العقول متصل بعبارت سابقه گفته وهو ای خبر الطیر معارض
باخبار کثیرة وردت فی حق الشیخین الی ان قال بعد ذکر نبذ من فضائلهما الموضوعة وفی هذا الجنس من الاخبار
لکثرة تشرحها الکتب المصنفة فی هذا الجنس لا یقال الاحادیث المرویة فی حق علی رضی الله عنه اقوی لبقائها
مع الخوف الشدید علی روایتها فی زمان بنی امیة فلولا قوتها فی ابتداء امرها والا لما بقیت لانا نقول هذا معارض
بان الروافض کانوا ابدا قادحین فی فضائل الصحابة رضی الله عنهم فلولا قوتها فی ابتدائها والا لما بقی الان شیء
منها ازین عبارت ظاهرست که فخر رازی حدیث طیر را معارض فضائل مزعومه شیخین میدانه وباین سبب آنرا از معرض احتجاج
واستدلال بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام ساقط میگرداند وپر روشن ست که اگر این حدیث شریف بر افضلیت
جناب امیر المومنین علیه السلام دلالت نمیداشت ودر آن مساغ تاویلات مثل تاویل احبیت فی الاکل وغیر آن می بود قول
حتمی معارضت آن فضائل شیخین را که از رازی صادر شده معنی از صحت نداشت پس بحمد الله تعالی واضح گردید که اگر رازی
بمزید تعصب اعتراف صریح بدلالت این حدیث شریف بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام نمی نمود باز هم قول او
وهو معارض باخبار کثیرة وردت فی حق الشیخین در اثبات این معنی که نزد وی حدیث طیر دلالت بر افضلیت
جناب امیر المومنین علیه السلام دارد کافی ووافی بود واما ذکر رازی فضائل شیخین را بمقابله الحق واظهار معارضه آن حدیث
طیر را پس دانشمندی صریح ست زیرا که اولا نهایت شناعت وبطلان وکمال فظاعت وهوان این افترات واشال آن
بر ناظر کتاب مستطاب تشیید المطاعن جناب والد ماجد اعلی الله مقامه ونیز بر متصفح کتاب شوارق النصوص تالیف نحیف
بهزاران هزار دلیل واضح وآشکارست وثانیا هیچ وجهی بنظر نمی آید که بسبب آن اهل حق این موضوعات را قابل ادنی
التفات واصغا بدانند چه اگر اخبار اهلسنت بر اهل حق حجت باشد چرا اخبار اهل حق بر اهلسنت حجت نشود واذ لیس فلیس
حالانکه برای حجیت اخبار اهل حق بر اهلسنت وجوهی ست که انشاء الله تعالی در مجلد حدیث نور بمعرض بیان خواهد آمد وکرشنیدی
که شاه ولی الله احادیث صحیحین را برای مناظره زیدیه فضلا عن الامامیة قابل ندیده پس بدیگر احادیث چه رسد تا بموضوعات
ذکر رازی این اخبار را بمقابله اهل حق بس واضح وروشن ست وحاجتی بایضاح واظهار ندارد اما آنچه رازی در آخر کلام
تنبیهی حاصل نموده واقوی بودن اخبار فضائل جناب امیر المومنین علیه السلام را بسبب بقاء آن با وصف خوف شدید
بر روایت آن در زمان بنی امیه معارض کرده باینکه روافض همیشه در فضائل صحابه قادح بودند پس اگر قوت آن در ابتدا نبوده

[illegible]

لان چیزی ازان باقی نمی ماند پس از غرائب مضحکات است چه پر ظاهر است که همواره علمای اهلسنت در صدد تعییر اهل حق بنحو
شان را در قرون سالفه بعرض بیان می آرند بلکه قلت و ذلت و مغلوبیت ایشان در هر عصر بنهایت سلاطت لسان
تقریر میکنند و بمزید خوش فهمی این معنی را دلیل ضعف مذهب شان قرار می دهند پس چگونه نزد عاقلی مجرد عدم تاثیر طعن
چنین زمره مغلوبه در فضائل بزرگان دین سواد اعظم و طائفه کبری دلیل قوت فضائل ایشان خواهد شد سبحان الله گاهی
در اظهار مغلوبیت و مقهوریت اهل حق بتقریرات مسهبه آغاز نهادن و داد چشمک زنی و ستم ظریفی و طعن و تشنیع دادن و گاهی
ایشان را از قدیم الایام قادح فضائل صحابه نمودن و عدم تاثیر این قدح را دلیل قوت آن فضائل و ابتدا فرمودن کار همین
حضرات ست پس هرگاه دلالت حدیث طیر بر افضلیت حسب افاده رازی دریافتی حالا نبذی از فضائل و محامد فاخره و مناقب
و مدائح باهره او بر السنه مقدسه ائمه سنیه باید شنید تا معلوم شود که کلامش اوقع فی قلوب اهل السنة والجماعة واحری
بالقبول والاطاعة می باشد ابو محمد عبد الله بن اسعد یافعی در مرآة الجنان در سنه ست و ستمائة گفته الامام الکبیر العلامة النحریر
الاصولی المتکلم المناظر المفسر صاحب التصانیف المشهورة فی الآفاق الحظیة فی سوق الافادة بالنفاق فخر الدین
الرازی ابو عبد الله محمد بن عمر بن حسین القرشی التیمی البکری الملقب بالامام عند علماء الاصول المقرر لشبه
المذاهب لفرق المخالفین والمبطل لها باقامة البراهین الطبرستانی الاصل الرازی المولد المعروف الشافعی المذهب
فرید عصره و نسیج دهره الذی قال فیه بعض العلماء خصه الله برای هو للغیب طلیعة فتری الحق بعین دونها
حد الطبیعة و مدحه الامام سراج الدین یوسف بن ابی بکر بن محمد السکاکی الخوارزمی بقوله ؎ اعلم علما
یقینا ان رب العالمینا لو قضی فی عالمیه خدمة للاعلینا اخدم الرازی فخرا خدمة العبد بن سینا فاق اهل
زمانه فی الاصلین والمعقولات و علم الاوائل صنف التصانیف المفیدة فی فنون عدیدة منها تفسیر القرآن
الکبیر جمع فیه من الغرائب والعجائب ما یطرب کل طالب وهو کبیر جدا لکنه لم یکمله و شرح سورة الفاتحة فی
مجلد و منها فی علم الکلام المطالب العالیة و نهایة العقول و کتاب الاربعین والمحصل و کتاب البیان والبرهان
فی الرد علی اهل الزیغ والطغیان و کتاب المباحث المشرقیة و کتاب المباحث العمادیة فی المطالب المعادیة و کتاب
تهذیب الدلائل و عیون المسائل و کتاب ارشاد النظار الی لطائف الاسرار و کتاب اجوبة المسائل البخاریة و
کتاب تحصیل الحق و کتاب الزبدة والمعالم و غیر ذلک و فی اصول الفقه المحصول والمعالم و فی الحکمة الملخص
و شرح الاشارات لابن سینا و شرح عیون الحکمة و غیر ذلک و فی الطلسمات السر المکتوم و شرح اسماء الله الحسنی
و یقال ان له شرح المفصل فی النحو للزمخشری و شرح الوجیز فی الفقه للغزالی و شرح سقط الزند للمعری و له
مختصر فی الاعجاز و مؤاخذات جیدة علی النحاة و له طریقة فی الخلاف و له فی الطب شرح الکلیات للقانون
و صنف فی علم الفراسة و له مصنف فی مناقب الشافعی و کل کتبه مفیدة و انتشرت تصانیفه فی البلاد و رزق فیها

سعادة عظيمة بين العباد فان الناس اشتغلوا بها وهو اول من اخترع هذا الترتيب فی كتبه واتی فيها بما لم
يسبق اليه وله فی الوعظ اليد البيضاء ويعظ باللسانين العربی والعجمی وكان يلحقه الوجد حال الوعظ و
يكثر البكاء وكان يحضر مجلسه بمدينة هراة ارباب المذاهب والمقالات ويسألونه وهو يجيب كل سائل
باحسن الاجوبة المجادلات ويحضره الناس على اختلاف اصنافهم ومذاهبهم ويجيئ الى مجلسه الاكابر و
الامراء والملوك وكان صاحب وقار وحشمة ومماليك وثروة وبزة حسنة وهيئة جميلة اذا ركب مشی معه
نحو ثلثمائة مشتغل على اختلاف مطالبهم فی التفسير والفقه والكلام والاصول والطب وغير ذلك و
رجع بسببه خلق كثير من الكرامية وغيرهم الى مذهب اهل السنة كان يلقب بهراة شيخ الاسلام وكان
مبتدأ اشتغاله على والده الى ان مات ثم قصد الكمال السمنانی بالسين المهملة والنون مكررة قبل الالف
وبعدها واشتغل عليه مدة ثم عاد الى الری واشتغل على المجد الجيلی صاحب محمد بن يحيی الفقيه احد
تلامذة الامام حجة الاسلام ابی حامد الغزالی ولما طلب المجد الى مراغة ليدرس بها صحبه وقرأ عليه مدة
طويلة علم الكلام والحكمة ويقال انه كان يحفظ الشامل لامام الحرمين فی اصول الدين والمستصفی فی
اصول الفقه للغزالی وكذا المعتمد لابی الحسين البصری ثم قصد خوارزم وقد تمهر فی العلوم فجری بينه و
بين اهلها كلام فيما يرجع الى المذهب والاعتقاد فاخرج من البلد فقصد ماوراء النهر فجری له ايضاً
هنالك كذلك فعاد الى الری وكان بها طبيب حاذق له ثروة ونعمة وكان للطبيب ابنتان ولفخر الدين
ابنان فمرض الطبيب وايقن بالموت فزوج ابنتيه لولدی فخر الدين ومات الطبيب فاستولی فخر الدين على
جميع امواله كذا قاله ابن خلكان قلت وعلى تقدير صحة ذلك يحمل على استيلاء شرعی من نحو وصاية
او وكالة قال ولازم الاسفار وعامل شهاب الدين الغوری صاحب غزنة بالغين المعجمة والزای والنون
فی جملة من المال ثم مضى اليه لاستيفائه فبالغ فی اكرامه والانعام عليه وحصل له من جهته مال طائل وعاد الی خراسان
واتصل بالسلطان محمد المعروف بخوارزم شاه فحظی عنده ونال اسنی المراتب ولم يبلغ احد منزلته عنده ولما قدم الی هراة
نال من الدولة اكراما عظيما واشتد ذلك على الكرامية فاجتمع يوما مع القاضی مجد الدين ابن القدوة فتناظرا ثم
استطال فخر الدين على ابن القدوة ونال منه واهانه فعظم ذلك على الكرامية وثاروا من كل ناحية فقامت بينهم
فتنة فامر السلطان الجند بتسكينها وذلك فی سنة خمس وتسعين وخمسمائة ولم يزل بينه وبين الكرامية
السيف الاحمر فينال منهم وينالون منه سباً وتكفيراً حتى قيل انهم سموه فمات من ذلك وكان موته بهراة يوم
الاثنين عيد الفطر من السنة المذكورة رحمه الله تعالى ومناقبه اكثر من ان تعد وفضائله لا تحصى ولا تحد وكان
له مع ما جمع من العلوم شیء من الكلام المنظوم ومن ذلك قوله شعر نهاية اقدام العقول عقال واكثر سعی العالمين

وارواحنا فی وحشة من جسومنا * وحاصل دنیانا اذی ووبال * ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا * سوی ان جمعنا فیه قیل وقالوا * وکم من جبال قد علت شرفاتها * رجال فزالوا والجبال جبال * وکم قد راینا من رجال ودولة * فبادوا جمیعاً مسرعین وزالوا * وکان العلماء یقصدونه من البلاد وتشد الیه الرحال من الاقطار وحکی شرف الدین بن عنین انه حضر درسه یوماً وهو یلقی الدرس فی مدرسة ودرسه حفل بالافاضل والیوم شات وقد سقط ثلج کثیر فسقطت بالقرب منه حمامة وقد طردها بعض الجوارح فلما وقعت رجع عنها خوفاً من الحاضرین فی المجلس فلم یقدر الحمامة علی الطیران من خوفها وشدة البرد فلما قام فخر الدین من الدرس وقف علیها ورق لها واخذها قلت هکذا احکی والذی حکوا فی علم المعانی والبیان انها وقعت فی حجر الامام فخر الدین فانشد ابن عنین فی الحال * یا ابن الکرام المطعمین اذا شتوا * فی کل مسغبة وثلج خاشف * العاصمین اذا النفوس تطایرت * بین الصوارم والوشیج الراعف * من نبأ الورقاء ان محلکم * حرم وانک ملجأ للخائف * مع ابیات اخر منها قوله * جاءت سلیمان الزمان لشکوها * والموت یلمع من جناحی خاطف * وهذا البیت مع البیت الثالث هما المذکوران فی علم المعانی من المبدع اذا افتتح بقوله جاءت سلیمان الزمان حمامة الی آخره ثم تبع بقوله من نبأ الورقاء ان محلکم الی آخره کانا من الموجز المبدع قوله خاشف هو بالخاء والشین المعجمتین یقال خشف الثلج اذا تحرک ومنه قول الشاعر یصف البرد * اذا کبد النجم السماء بشتوة * علی حین هر الکلب والثلج خاشف * وقال ابو عبد الله الحسین الواسطی سمعت فخر الدین بهراة ینشد علی المنبر عقیب کلام عاتب فیه اهل البلد * المرء ما دام حیاً یستهان به * ویعظم الرزء فیه حین یفتقد * وذکر فخر الدین فی کتابه الموسوم بتحصیل الحق انه اشتغل فی علم الاصول علی والده ضیاء الدین عمر ووالده علی ابی القاسم سلیمان بن ناصر الانصاری وهو علی امام الحرمین ابی المعالی وهو علی الاستاذ ابی اسحق الاسفراینی وهو علی الشیخ ابی الحسن الباهلی وهو علی شیخ السنة ابی الحسن علی بن اسمعیل الاشعری الناصر لمذهب اهل السنة والجماعة واما اشتغاله فی فروع المذهب فانه اشتغل علی والده المذکور ووالده علی ابی محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی وهو علی القاضی حسین المروروذی وهو علی القفال المروزی وهو علی ابی زید المروزی وهو علی ابی العباس بن شریح وهو علی ابی القسم الانماطی وهو علی ابی ابرهیم المزنی وهو علی الامام الشافعی المطلبی رضی الله عنه وکانت ولادة فخر الدین فی الخامس والعشرین من شهر رمضان سنة اربع واربعین وقیل ثلث واربعین وخمس مأة بالری وتوفی یوم الاثنین یوم عید الفطر من السنة المذکورة کما تقدم رحمه الله تعالی وجه ششم آنکه علامه محمد بن طلحه شافعی که از اجله و اکابر محدثین و افاخم و اعاظم فقهای مقبولین اهل سنت است در بیان محبت حق تعالی و جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم با جناب امیر المؤمنین علیه السلام و شرح حقیقت محبت و کیفیت اضافت آن بسوی حق تعالی و بیان دلالت حدیث طیر بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام

کلامی بس لطیف وبلیغ ومتین ونهایت شریف وفصیح ورزین افاده فرموده ودر مضمار احقاق حق وازهاق باطل بحسن بیان
ورشاقت تبیان واحراق وایجاع قلوب ارباب اضغان وازاقت حتف وشجب باصحاب شنآن قصب السبق از امثال واقران
ربوده چنانچه در کتاب مطالب السؤول در باب اول گفته الفصل الخامس فی محبة الله تعالی ورسوله صلی الله علیه
وسلم له ومواخاة الرسول ایاه وامتزاجه به وتنزیله ایاه منزلة نفسه ومیله الیه وایثاره ایاه وقبل الشروع فی
المعانی المقصودة والمقاصد المعقودة فی هذا الفصل لا بد من شرح حقیقة المحبة وکیفیة اضافتها الی الله
تعالی والی العبد فان العقل اذا لم یحط بتصور ذاتها لم ینتظم قضاؤه علیها لا بنفیها ولا اثباتها ولم یستقم حکمه
لها بشیء من نعوتها وصفاتها فاقول المحبة حالة شریفة اخبر الله عز وجل بوجودها منه لعبده ومن عبده له
فقال جل وعلا فسوف یاتی الله بقوم یحبهم ویحبونه وقال ان الله یحب التوابین ویحب المتطهرین وقال ان
الله یحب الذین یقاتلون فی سبیله صفا کانهم بنیان مرصوص وقال ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم
الله ونقل الثقات ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخبر عن الله عز وجل انه قال لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل
حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی یبصر به ویده التی یبطش بها ورجله التی
یمشی بها وان سالنی لاعطینه وان استعاذنی لاعیذنه وقال صلی الله علیه وسلم اذا احب الله تعالی عبدا دعا
جبرئیل فقال انی احب فلانا فاحبه قال فیحبه جبرئیل ثم ینادی فی السماء ان الله یحب فلانا فاحبوه فیحبه
اهل السماء ثم یوضع له القبول فی الارض وقال فی البغض کذلک فقد صرح کتاب الله عز وجل ورسوله بثبوت
المحبة ووجودها غیر ان اسم المحبة وان کان واحدا عند الاطلاق فهو یختلف بتفاوت متعلقه فمحبة
الله سبحانه وتعالی لعبده تغایر محبة العبد لربه تعالی وایضاح ذلک ان حقیقة محبة الله تعالی للعبد ارادته
سبحانه لانعام مخصوص یفیضه علی ذلک العبد من تقریبه وازلافه من محال الطهارة والقدس وقطع
شواغله وتطهیر باطنه عن کدورات الدنیا ورفع الحجاب عن قلبه حتی یشاهده کانه یراه فارادته بان
یخص عبده بهذه الاحوال الشریفة هی محبته له فان کانت ارادته لان یخصه بما هو دون هذه الاحوال
من الانعام کارادته ان یثیبه ویدفع عقابه فتسمی هذه الارادة لهذا المعنی القاصر عن المقام الاول رحمة فالمحبة
اخص من الرحمة وکل واحد منهما ارادة لخیر لکن یتفاوتان بتفاوت متعلق کل واحد منهما فهذا معنی محبة
الله تعالی لعبده واما محبة العبد لله تعالی فهی میله الی نیل هذا الکمال وارادته درک هذا الفضل فیکون اضافة
المحبة الی الله تعالی جل وعلا واضافتها الی العبد مختلفین نظرا الی الاعتبارین المذکورین فاذا وضح معناها
فمن خصه الله عز وعلا بمحبته علی ما تقدم من ارادته تقریبه وازلافه من مقر التقدیس والتطهیر وقطع شواغله
عنه وتطهیر قلبه من کدورات الدنیا ورفع الحجاب فقد احرز قصبات السابقین وارتدی بجلباب الفائزین

المقربين وهذه المحبة ثابتة لامير المؤمنين على بتصريح رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه صح النقل فى المسانيد الصحيحة والاخبار الصريحة مسندى البخارى ومسلم وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لاعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس يخوضون ليلتهم ايهم يعطاها فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجوان يعطاها فقال اين على بن ابى طالب فقيل هو يا رسول الله يشتكى عينيه قال فارسلوا اليه فاتى به فبصق فى عينيه ودعا له فبرأ حتى كان لم يكن به وجع فاعطاه الراية قال على يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه فوالله لان يهدى الله تعالى رجلا واحدا خير لك من حمر النعم فسار على ففتح الله تعالى على يده وسيأتى كيفية الفتح على يده فى فصل شجاعته ووقائعه مشروحا ان شاء الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم يوما وقد احضر اليه طير ليأكله اللهم ائتنى باحب خلقك اليك يأكل معى هذا الطير فجاء على فاكل معه منه وكان انس حاضرا يسمع قول النبى صلى الله عليه وسلم قبل مجئ على فبعد ذلك حكى انس الى على فقال استغفر لى ولك عندى بشارة ففعل فاخبره بقول النبى صلى الله عليه وسلم ايقاظ وتنبيه اعلم ايدك الله بروح منه ان اخبار النبى صلى الله عليه وسلم صدق واقواله حق فاذا اخبر عن شئ فهو محقق لا يرتاب فى صحته ذو والايمان ولا احد من المهتدين فكان صلوات الله عليه قد اطلع بنور النبوة على ان عليا ممن يحبه الله تعالى واراد ان يتحقق الناس ثبوت هذه المنقبة السنية والصفة العلية التى هى اعلى درجات المتقين لعلى وكان بين الصحابة يومئذ منهم حديث عهد بالاسلام ومنهم مستمعون لاهل الكتاب ومن فيهم شئ من نفاق فاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يثبت ذلك لعلى فى نفوس الجميع فلا يتوقف فيه احد فقرن صلى الله عليه وسلم فى خبره بثبوت هذه الصفة وهى المحبة الموصوفة من الجانبين لعلى التى هى صفة معنوية لا تدرك بالعيان بصفة محسوسة تدرك بالابصار اثبتها له وهى فتح خيبر على يديه فجمع قوله صلى الله عليه وسلم فى وصف على بين المحبة والفتح بحيث يظهر لكل ناظر صورة الفتح ويدركه بحاسته فلا يبقى عنده توقف فى ثبوت الصفة الاخرى المقترنة بهذه الصفة المحسوسة فيترسخ فى نفوس الجميع ثبوت هذه الصفة الشريفة العظيمة لعلى وهكذا فى حديث الطير جعل اتيانه واكله معه وهو امر محسوس مرئى مثبتا عند كل احد من علمه ان عليا متصف بهذه الصفة العظيمة وزيادة الاحبية على اصل المحبة وفى ذلك دلالة واضحة على علو مكانة على وارتفاع درجته وسمو منزلته واتصافه بكون الله تعالى يحبه وانه احب خلقه اليه وكانت حقيقة هذه المحبة قد ظهرت عليه اثارها وانتشرت لديه انوارها فانه كان قد ازلفه الله تعالى من مقر التقديس فانه نقل الترمذى فى صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليا يوم الطائف فانتجاه فقال

الناس لقد طال نجواه مع ابن عمه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انتجیته ولکن الله انتجاه ونقل عن علی سلونی عن طرق السموات فانی اعلم بها من طرق الارض وکان قد افاض الله علیه لباس التطهیر فانه ما جری علیه قلم التکلیف الا وقد طهره الله تعالی حتی اعتنی رسول الله صلی الله علیه وسلم بتربیته وتهذیبه ثم بعد ذلک جاء الطاف الله تعالی بدعوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فانه صلی الله علیه وسلم قال وقد ادخل علیا وفاطمة وولدیها تحت کساء اللهم طهرهم تطهیرا وقد تقدم ذکر الحدیث وکان قد صرف عن قلبه اقذار الدنیا وطهر نفسه عنها فانه نقل عنه الثقات انه فی مقام عبادته ومقر مناجاته قال یا دنیا ابی تعرضت فقد طلقتک ثلثا وسیأتی تمام ذلک مستقصی ان شاء الله تعالی وکان قد قطع عنه ما یشغله عن الله جل وعلا ورفع الحجاب عن قلبه فذهب بقلبه الی ربه وصرف وجهه الیه تعالی حتی قال فی بعض کلامه المروی لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا وسیأتی تمام بیانه ان شاء الله تعالی وفی هذه النبذة المختصرة من الدلالة علی حصول حقیقة هذه المنقبة الشریفة له ما فی اتصافه بها غنیة ومقنع عن زیادة علیها انتهی **وجه شصت و دوم** آنکه محب الدین طبری در کتاب ذخائر العقبی در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام سفرماید ذکر انه احب الخلق الی الله تعالی بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن انس بن مالک رضی الله عنه قال کان عند رسول الله صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی بن ابی طالب رضی الله عنه فاکل معه اخرجه الترمذی والبغوی فی المصابیح فی الحسان الی آخر ما سمعت سابقا این کلام صدق نظام محب طبری عالیمقام والا مقام دلالت صریح دارد بر آنکه مدلول حدیث طیر آنست که جناب امیر المؤمنین علیه السلام احب خلق بسوی حقتعالی بعد سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام بوده پس بطلان و هوان تاویلات مدخول و فساد و کساد تعلیلات معلول که مراد از احبیت احبیت فی الاکل ست یا من تقدیرست یا آنکه فلان و فلان در مدینه حاضر نبودند پس کلام ایشان را غیر شامل و ایشان در عموم کلام غیر داخل باشند سراسر لغو و باطل وازحلیه صحت وسداد عاطل واز تقریر التفات و اعتناد بمراحل باشد **وجه شصت و سوم** آنکه نیز محب طبری در کتاب ریاض نضره در ذکر مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام سفرماید ذکر اختصاصه ای اختصاص علی باحبیة الله تعالی له عن انس بن مالک قال کان عند النبی صلی الله علیه وسلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی بن ابی طالب فاکل معه اخرجه الترمذی والبغوی فی المصابیح فی الحسان الی آخر ما مر سابقا و این کلام محب طبری عمدة الاعلام نیز دلالت واضحه دارد بر آنکه حدیث طیر دال ست بر آنکه ملک علام جناب امیر المؤمنین علیه السلام را زیاده دوستی میدارد و این معنی اختصاص بذات عالی صفات آنحضرت دارد پس تاویلات واهیه تخصیص احبیت باکل و تقدیر من و غیر ذلک مما ذکره اسلاف متعصبی السنیة و اخلافهم و وضع به زعمهم و اعتسافهم حسب افاده مکرر و تصریح محرر محب طبری باطل و بی اصل و محض خراف و هزل گردید **وجه شصت و چهارم** آنکه نیز محب طبری در ریاض نضره گفته ذکر محبة الله عز وجل

رسول الله صلی الله علیه وسلّم له تقدّم فی الخصائص ذکر احبّیته الی الله ورسوله وهی متضمّنة لمحبّة مع الترجیح فیها علی الغیر ازین عبارت صراحةً واضح ست که احبّیت جناب امیر المؤمنین علیه السّلام بسوی خدا و رسول او که در خصائص آنحضرت مذکور شده است مثبت محبّت خدا و رسول با آنحضرت ست با وصف ترجیح آنحضرت بر اغیار فلیمت المنکرون والجاحدون حنقاً وغیظاً لینقطع بعون الله ما رواه هی التبار فان المحب الطبری یثبت مقصود و بعد این اعترافات صریحه صریح سبب خود میکشد که هرگاه محب طبری حدیث طیر دال بر احبّیت جناب امیر المؤمنین علیه السّلام بسوی جناب احدیت بود و آنجناب بعاد آن در محبوب خدا بودن ترجیح بر اغیار داشت و همین را محب طبری از خصائص آنجناب شمرده بود و باز چه اعجاز احادیثی که بر احبّیت آنجناب بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم دلالت دارد مثل حدیث عائشه و معاذه و حضرت ابی ذر رضی الله عنه ثابت فرمود و رد مجاهد ریست آنقضا و بی اسعان نظر و تحقیق ابصر تاویلی علیل و تسویلی غیر جمیل بر آن ذکر نموده در میدان مصادمت بدایت قصب سبق از دیگران بر ده بالجمله آنکه محب طبری بعز یحسن فهم انفکاک احبّیت الی الرسول از احبّیت الی الله تجویز نموده احبّیت الی الرسول را در مرتبه فضل و اعلی از احبّیت الی الله دانسته باشد و باین سبب احبّیت الی الله را برای جناب امیر المؤمنین علیه السلام تسلیم فرموده احبّیت الی الرسول را زینا و اعتسافا برای عائشه و پدرش ادعا نموده و ذلک مما یضحک الثکلی وجه شصت و پنجم آنکه سید شهاب الدین احمد در توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل بعد ذکر حدیث حضرت ابی ذر رضی الله عنه که در وجه چهل و چهارم مذکور شد گفته قال الشیخ العارف اسوة ذوی المعارف جلال الدین احمد الخجندی قدس سره بعد روایة حدیث عائشة و معاذة وابی ذر رضی الله عنهم کما سبق وهذه الآثار عاضدة لحدیث الطیر اذ لا یکون احد احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ان یکون ذلک احب الی الله عزّ وجلّ ازین عبارت واضح ست که علامه جلال الدین احمد خجندی که شهاب الدین احمد او را بشیخ عارف اسوة المعارف ستوده بعد روایت حدیث عائشه و معاذه و حضرت ابی ذر افاده فرموده که این آثار عاضد و مؤید حدیث طیر ست زیرا که بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم احب نخواهد بود مگر کسیکه بسوی خداوند عالم احب باشد پس بکمال وضوح ظاهر گردید که نزد علامه خجندی حدیث طیر دلالت بر احبّیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی خداوند عالم دارد و ازین جاست که علامه مذکور اثبات تایید حدیث طیر باحادیث و آثار داله بر احبّیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم می نماید و سبب آن استلزام احبّیت الی الرسول احبّیت الی الله ظاهر می فرماید وجه شصت و ششم آنکه ابن تیمیه در منهاج الاعوجاج بجواب حدیث طیر گفته السادس ان الاحادیث الثابتة فی الصحاح التی اجمع اهل الحدیث علی صحتها وتلقیها بالقبول تناقض هذا فکیف یعارض تلک بهذا الحدیث المکذوب الموضوع الذی لم یصححوه تبین هذا لکل متامل ما فی صحیح البخاری ومسلم وغیرهما من فضائل القوم و بعد ایراد هذیانی کثیر در فضائل موهوم ابی بکر که سخافت ذکر آن بمقابله اهل حق بوجوه عدیده و براهین سدیده بر عاقل واضح و آشکارست گفته وایضا فان الصحابة اجمعوا علی تقدیم عثمان الذی عمر افضل منه وابوبکر افضل منهما وهذا

المسئلة مبسوطة فی غیر هذا الموضع وقد تقدم بعض ذلک لکن ذکر هذا لتبیین ان حدیث الطیر من الموضوعات
ازین کلام تحجر نظام ابن تیمیه بغایت صراحت واضح ست که حدیث طیر دلالت بر احبیت و افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام
دارد زیراکه او فضائل منحوته و مناقب منحوله فلان و بهمان را مناقض این حدیث شریف وانموده و بزعم ثبوت آن اثبات موضوعیت
وافترای اینحدیث خواسته و پر ظاهرست که اگر حدیث طیر ممکن التاویل و محتمل التوجیه می بود و این توجیهات و تقییدات که مخاطب
از اتباع بزرگان خود بر آورده مساغی میداشت باین فضائل موضوعه موضوعیت اینحدیث چه قسم ثابت می شد زیراکه بنا برین
اصلا بآن منافاتی و مناقضتی نمیداشت و نیز برین تقدیر ابن تیمیه را حاجتی نمی بود باینکه بتقدیم صحابه عثمان را احتجاج و استدلال
بر وضع این حدیث نماید پس کار حضرات اهلسنت بس عجیب و غریب افتاده که چون ابطال حق و ترویج باطل پیش نظر نهاده
در پی رد و نقض دلائل متینه و ابطال براهین رزینه اهل حق افتاده اند لاجرم باتشویش و حیرت در ان دست و بغل گردیده بکلمات
متهافته و تریّات متناقضه متفوه میشوند بعضی از متقدمین متکلمین شان مثل رازی در نهایة العقول و ابن تیمیه درین کتاب
منهاج اولین بسبب عجز و قصور و این دیگر بسبب گونه مناسبت داشتن بمحاورات و استعمالات کلام عرب از ابدا و ابداع تاویلات رکیکه
بارده و ایجاد و اختراع تسویلات سخیفه شارده باز مانده و بمزید عصبیت و عناد مبتدی از اکاذیب و خرافات شیوخ خود که در احبیت
و افضلیت ابوبکر و عمر بر بافته پیش عوام بی بصیرت ترویج ساخته بودند معارض و مناقض حدیث طیر وانموده وقاحة و جسارة بحکم
بطرح و موضوع بودن آن کردند و اصلا باکی بتکذیب اساطین دین خود که بهواره حدیث طیر را بطرق صحیحه متکاثره و اسانید
جیده متوافره اثبات می نمایند نکردند و هرگز از معاندت و مشاقت و معارزت شان نیندیشیدند و چون بعضی از متاخرین متکلمین اهلسنت
مدرک این مسلک گردیدند و بتاویل و تسویل گرویدند و گفتند که این حدیث مفید مدعای اهل حق نیست و دلالت بر احبیت مطلقه جناب امیر
المومنین علیه السلام ندارد و از نهایت ناحق کوشی بهواجس نفسانیه و وساوس ظلمانیه تاویلات سخیفه برای آن انگیختند و تقییدات
رکیکه را دران راه دادند و بخیال خود بنیاد دعوای امکان تاویل این حدیث و برگردانیدن آن بمذهب سخیف خود سبطلان دعوی
قطعی و جزمی کذب و افترای اینحدیث که اسلاف شان بسبب معارضت بافضائل مزعومه شیخین بر زبان آورده اند می باشد چه این
حدیث بزعم اینها مفید مدعای اهل حق نیست و محتمل توجیهات و تقییدات ست پس باز حکم بطرح و وضع آن که از مشایخ
شان بخیال مناقضت با مناقب منحوته شیخین سر زده از چه راه درست خواهد شد و حکم بکذب و دروغ بودن آن بسبب مذکور چگونه
صورت خواهد بست بالجمله جمع بین المتناقضات امکان ندارد یا از حکم بطرح و وضع این حدیث شریف بگمان معارضت
و مناقضت با محامد موضوعه شیخین دست باید برداشت و یا قلاده اعتقاد دلالت حدیث طیر بر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام
از شیخین در گردن خود باید انداخت و لوح خیال از نقوش تاویلات سمجه غثه و صور تسویلات موهونه رثه پاک باید ساخت واما لا هذا
ولا ذاک فهذا من وساوس الخناس الافاک والله ولی التفضل بالفهم والادراک وجه شصت و چهارم
آنکه علامه محمد بن اسماعیل الامیر که عالم نحریر و محقق کبیرست اثبات دلالت حدیث طیر بر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام

۱۲ و ازین میدانی که مولویشان ازین وادی بر کنار کیست خود حضرت رازیست چه حضرت او با وجودیکه خود در کتاب نهایة العقول صراحةً اعتراف بدلالت حدیث طیر بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام فرموده آنرا معارض و مناقض بافضائل مزعومه شیوخ خود وانموده معهذا هیچ باکی بتناقض و تهافت نکرده در کتاب اربعین کما ستسمع فیما بعد انشاء الله تعالی بر صرف منع دلالت حدیث طیر بر احبیت مطلقه جناب امیر المومنین علیه السلام رسیده تقریری عجیب به تزویری غریب جا داده صح

به بیان شافی و کافی نموده و روایات عدیده و براهین سدیده برین مقصود شرق للنار وارد فرموده آتش شر بار در خرمن تاویلات
قطعیه جاحدین و منکرین شمس نهار انداخته السنه ماولین و مستولین الا قیل و قال اہل مکابره و جدال را ضیق المجال و افحش من کل
باطل و محال ساخته چنانچه در روضه ندیه شرح تحفه علویه بشرح شعر سه و غداة الطیر من شارکه فیه اذ جاء له الطیر شوقا بعد
ذکر طرق حدیث طیر گفته قلت هذا الخبر رواه جماعة عن انس منهم سعید بن المسیب و عبد الملک بن عمیر و سلیمان
بن الحجاج الطائفی و ابو الرجال الکوفی و ابو الهندی و اسمعیل بن عبد الله بن جعفر و یغنم بن سالم بن قنبر و غیرهم
و اما ما قال الحافظ الذهبی فی التذکرة فی ترجمة الحاکم ابی عبد الله المعروف بابن البیع الحافظ المشهور مولف
المستدرک و غیره بعد انساق حکایة و سئل الحاکم ابو عبد الله عن حدیث الطیر فقال لا یصح و لو صح لما کان
احد افضل من علی بعد رسول الله صلعم قال الذهبی قلت ثم تغیر رای الحاکم فاخرج حدیث الطیر فی مستدرکه
قال الذهبی و اما حدیث الطیر فله طرق کثیرة قد افردتها بمصنف و مجموعها یوجب ان الحدیث له اصل انتهی
کلام الذهبی فاقول کلام الحاکم هذا لا یصح عنه او انه قاله ثم رجع عنه کما قال الذهبی ثم تغیر رایه و انما
قلنا ذلک لامرین احدهما و هو اقواهما ان القول بافضلیة علی رضی الله عنه بعد رسول الله صلعم هو مذهب
الحاکم کما نقله الذهبی ایضا فی ترجمته عن ابن طاهر قال الذهبی قال ابن طاهر کان یعنی الحاکم شدید
التعصب للشیعة فی الباطن و کان یظهر التسنن فی التقدیم و الخلافة و کان منحرفا عن معاویة و اله یتظاهر
بذلک و لا یعتذر منه انتهی کلام ابن طاهر و قرره الذهبی بقوله قلت اما انحرافه عن خصوم علی فظاهر و اما
الشیخان فمعظم لهما بکل حال فهو شیعی لا رافضی انتهی قلت اذا عرفت هذا فکیف یطعن الحاکم فی شیء هو
رایه و مذهبه و من ادلته التی یحتج الیه فان صح عنه نفی صحة حدیث الطائر فلا بد من تاویله بانه اراد نفی
اعلی درجات الصحة اذ الصحة عند ائمة الحدیث درجات سبع او ان ذلک وقع منه قبل الاحاطة بطرق
الحدیث ثم عرفها بعد ذلک فاخرجه فیما جعله مستدرکا علی الصحیحین و الثانی ان اخراجه فی المستدرک دلیل
صحته عنده فلا یصح نفی الصحة عنه الا بالتاویل المذکور فعلی کل حال فقدح الحاکم فی الحدیث لا یتم ثم هذا
الذهبی مع تعادیه و ما یعزی الیه من التعصب الف فی طرقه جزءا فعلی کل تقدیر قول الحاکم لا یصح لا بد من تاویله
و لانه علی عدم صحته یا مر قد ثبت من غیر حدیث الطیر و هو انه اذا کان احب الخلق الی الله سبحانه کان افضل
الناس بعد رسول الله صلعم فقد ثبت انه احب الخلق الی الله من غیر حدیث الطائر کما اخرجه ابو الخیر القزوینی
من حدیث ابن عباس ان علیا رضی الله عنه دخل علی النبی صلعم فقام الیه و عانقه و قبل بین عینیه فقال له
العباس اتحب هذا یا رسول الله فقال و الله لله اشد حبا له منی ذکره المحب الطبری رحمه الله قلت و فی حدیث خیبر محلله
الماضی و قوله صلی الله علیه و سلم ساعطی الرایة غدا رجلا یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله ما یدل لذلک

فانه ليس المراد من وصفه بمحبة الله اياه ادنى مراتبها ولا اوسطها بل اعلاها الا لما خص ورثهم ان الله يحب جماعة من الصحابة غير علي رضي الله
عنه وقد ثبت ذلك بالنص على افراد منصوص وثبت ان الله يحبهم جملة قوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد اخبر الله عنهم في تقوله
عدة آيات انهم اتبعوا رسوله كقوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة وغيرها من الآيات المثنية
عليهم الدالة على اتباعهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد علق محبته تعالى باتباع رسوله فدل انهم محبوبون لله تعالى وان رتبتهم
في المحبة متفاوتة فلما خص عليا يوم خيبر بتلك الصفة من بينهم وقد علم انه قد شاركهم في محبة الله لهم لانه راس المتبعين لرسول الله صلى
الله عليه وسلم علم انه اراد انه اعلاهم محبة لله كانه صلى الله عليه وسلم قال لاعطين الراية احب الناس الى الله ولهذا تطاول لها اصحابه
وامتدت اليها الاعناق واحب كل واحد ان يخص بها وقد ثبت ايضا ان عليا احب الخلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
اخرجه الترمذي وقال حسن غريب من حديث عائشة انها سئلت اى الناس احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فاطمة قيل
فمن الرجال قالت زوجها انه كان ما علمت صواما قواما واخرج المخلص الذهبي والحافظ ابو القاسم الدمشقي من حديث عائشة وقد
ذكر عندها علي رضي الله عنه قالت ما رأيت رجلا احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ولا امرأة احب الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم من امرأته واخرج الجندي عن معاذة الغفارية قالت دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة و
علي خارج من عنده فسمعته يقول يا عائشة ان هذا احب الرجال الي واكرمهم علي فاعرفي له حقه واكرمي مثواه واخرج الملا في
سيرته عن معوية بن ثعلبة قال جاء رجل الى ابي ذر وهو في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا ذر الا تخبرني باحب الناس
اليك فاني اعرف ان احب الناس اليك احبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اى ورب الكعبة احبهم الي احبهم الى رسول الله
صلعم هو ذاك الشيخ واشار الى علي رضي الله عنه ذكر هذه الاحاديث المحب الطبري رحمه الله واذا ثبت انه احب الخلق الى رسول الله
فانه احب الخلق الى الله سبحانه فان رسول الله لا يكون الا احب اليه الا الاحب الى الله سبحانه وانه قد ثبت انه احب الخلق الى الله
من ادلة غير حديث الطائر هذا فما ذا ينكر من دلالة حديث الطير على الاحبية الدالة على الافضلية وانما تجعل هذه الدلالة قادحة
في صحة الحديث كما نقل عن الحاكم ويقرب ان الحافظ ابا عبد الله الحاكم اراد ان الاستدلال على ما يذهب اليه من افضلية علي رضي
الله عنه بتعليق الافضلية على صحة حديث الطير وقد عرف انه صحيح فاراد استنزال الخصم الى الاقرار بما يذهب اليه الحاكم
فقال لا يصح ولو صح لما كان احد افضل من علي رضي الله عنه بعده صلعم فقد تبين صحته عنده وعند خصمه فيلزم مقام ما اراده عني
الدليل على مذهبه هنا وفي حديث الطير معجزة لرسول الله صلعم باستجابة دعائه في اتيانه صلعم باحب الخلق وفيه دلالة على
ان احب الخلق الى الله علي فانه مقتضى استجابة الدعوة وانه لا ارفع منه درجة في الاحبية عنده تعالى بعد رسوله صلعم لانه
صلعم دعا ثلاث مرات وكلها يأتي فيها علي رضي الله عنه لا غيره ويرجع من طريقه مرة بعد مرة بردة الله والدعوة النبوية
والقى في قلب انس رده له رضي الله عنه مرة بعد مرة ليظهر الامر الالهي والدعوة النبوية اذ لو فتح له عند اول مرة لربما قيل
اتفق انه وصل الى رسول الله اتفاقا فاما وقع الترديد من انس الترديد منه رضي الله عنه الا ليعلم اختصاصه وانه لو

کان غیره فی رتبته رضی الله عنه یجاء به له او معه اذ لیست الدعوة مقصورة علی احد و قد قدمنا فی حدیث المحبة بحثا نفیسا فی حدیث خیبر

فلا نکرره و اشار الامام المنصور بالله الی حدیث الطیر بقوله ـ و من غداة الطیر کان الذی اختص باکل الطائر المشتوی ، و نیز محمد بن اسمعیل

در روضه ندیه شرح شعر ـ و نفاق بغضه حب کما صحبه عنوان من کان تقیا گفته و البیت اشارة الی ما ثبت عنه صلی الله علیه و سلم من الاخبار

بانه لا یحب علیا الا مؤمن و لا یبغضه الا منافق و من ان حبه ایمان و بغضه نفاق و یستطرد مع ذلک انه احب الخلق الی الله سبحانه بعد

رسوله و انه احب الخلق الی رسول الله صلی الله علیه و سلم و ان الله جعل له فی قلوب المؤمنین ودا الی ان قال محمد بن اسمعیل و اما الثانی و هو انه احب

الخلق الی الله تعالی بعد رسوله صلی الله علیه و سلم و هو اول من استطردناه فی شرح البیت قال المحب الطبری ذکر انه احب الخلق الی الله تعالی بعد

رسوله صلی الله علیه و سلم و ساق حدیث الطیر و قد قدمنا بطرقه فی شرح قوله و من غداة الطیر من شاکر الخ و زاد من حدیث ابن عباس رضی الله عنهما

ان علیا دخل علی رسول الله صلی الله علیه و سلم فقام الیه عانقه و قبل بین عینیه فقال العباس اتحب هذا یا رسول الله فقال یا عم و الله الله اشد حبا له

منی اخرجه ابو الخیر القزوینی اما الثالث و هو انه علیه السلام احب الخلق الی رسول الله صلی الله علیه و سلم فقد قدمنا حدیث عائشة عند الکلام

و حدیثه ما اخرجه من حدیث سعادة بن ثعلبة و چه شصت و نهم آنکه ملا یعقوب لاهوری در شرح تهذیب بمقام ذکر ادله افضلیت جناب امیر المؤمنین

علیه السلام و رفع آن گفته و کحدیث الطیر و هو قوله علیه السلام اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر فجاء علی فاکل معه رواه

الترمذی فی الاتیان بالاحب الی الله تعالی من کان اکثر ثوابا عنده اقول فهذا الحدیث یدل علی افضلیة علی علی النبی صلی الله علیه و سلم و هو خلاف

الاجماع و العام المخصوص لا یکون حجة این عبارت خوش اسلوب ملا یعقوب بر ارباب الحق بکمال صراحت دلالت دارد بر آنکه ارباب سنت که حدیث

طیر دلالت میکند بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام علی الاطلاق تا آنکه مستلزم و اینجا افضلیت آنحضرت بر جناب رسالت مآب صلی الله علیه

و آله و سلم هم میکند و بطلان عموم شمول این اطلاق جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم را صریح البطلان است زیرا که حسب افادات ائمه رفیع الدرجات متکلم خود از عموم

کلام خود خارج میباشد حسبی ان شاء الله تعالی لا یدل علی ذلک پس هرگاه جناب سرور انام صلی الله علیه و آله الکرام درین عام داخل نباشد این عام مخصوص نباشد و بفرض غیر

واقع اگر این عام مخصوص باشد باز هم حجیت عام مخصوص حسب تصریحات نصوص اجله و اعاظم اکابر و افاخم اصولیین و محققین که مستند با جماع صحابه جناب خاتم

النبیین علیه و آله السلام از شرب العالمین مبین باشد و محتجیت منزلت بعون الله الجلیل تفصیل شنیده و درینجا بر افاده بعض محققین اکتفا میرود قاضی عضد الدین

ایجی در شرح مختصر الاصول تصنیف ابن حاجب بیان حجیت عام مخصص گفته لنا ما سبق من استدلال الصحابة مع التخصیص علی تکرر و شاع و لم ینکر فکان اجماعا

و لنا ایضا انا نقطع بانه اذا قال اکرم بنی تمیم و لا تکرم فلانا منهم فلا یکرم فترک اکرام سائر بنی تمیم عد عاصیا و ذلک لما علی ظهوره فیه و هو المطلوب و ثانیا

انه کان متناولا للباقی و الاصل بقاؤه علی ما کان علیه بالجمله بعد این بیان متانت اقتران حسب افاده لاهوری عمدة الاعلام دلالت این حدیث شریف بر افضلیت

جناب امیر المؤمنین علیه السلام از ماعدای سرور انام صلی الله علیه و آله الکرام بکمال وضوح و ظهور ثابت و متحقق گردید و لله الحمد علی ذلک و چه هفتادم آنکه مولوی

حسن زمان معاصر در قول مستحسن فی فخر الحسن در بیان حدیث طیر گفته و کان اتیان الشیخین اتفاقا فلما حضر رضی الله عنهما تبین ان المرتضی بعنایة

الله عز و جل جاء به و لو اتیا به حیث علم ذلک صلی الله علیه و سلم لما فکیف یسوغ رد من اتی الله به و لذا اخرجه النسائی فی ذکر منزلة علی من الله عز و جل و به

تبطل دلالة من احب الخلق قبل الصدیق و الفاروق لکن ذلک قطعا فاوجب تخصیصه بالاحبیة بالاتیان به دونهما و یبطل احتمال انهما لم یکونا حینئذ بالمدینة

قوله دلیل شبهه حضرت طیر در بین مصنف جیب تأمل بوده نسبوی نما اقول این شبهه حضرت امیرالمومنین علیه السلام در بین صحبتیکه ساز او حشا نا منذه و معاندین کامله احیان
بوده و بسبب حسد تشبیه پس اگر بالفرض لا تسلیم این حدیث مقصود نباشد بر محبت جناب امیر المومنین علیه السلام در اکل مع النبی صلی الله علیه وسلم باز هم افضلیت آنحضرت ثابت خواهد شد
زیرا که محبت خدا ناشی از میل طبیعی نیست بلکه محبت حق تعالی دائر است بر مدار فضیلت دینی پس هر که فضل دینی او زائد است او در محبت زائد است و محال است که حق تعالی
اهل مفضول را دوست تر دارد تا کامل افضل چه بدیهی است که ایزد متعال حکیم مطلق است و افعال و احکام او همه مبنی بر مصالح عظیمه و حکم نجیه است و عبث و لغو و
ترجیح مرجوح یا ترجیح بلا مرجح در افعال او تعالی شأنه اصلا مساغی و مجالی نیست پس اگر شخصی که در دنیا مفضول باشد نزد حق تعالی احب باشد در اکل با جناب
رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم عبث صریح بلکه جور قبیح و ترجیح مرجوح که بطلان آن نهایت صریح است لازم آید تعالی شأنه عما یقول الظالمون علوا کبیرا
پس محبت جناب امیرالمومنین علیه السلام در اکل با جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم هم مثبت افضلیت آنحضرت در دین و تقدم آن
جناب بر سایر مستقبلین چه جامد و دین خواهد بود فاستبصر و لا تکن من الغافلین پس تعقیبه حدیث طیر فی الاکل هم بعد از [illegible] محل تدبر
غفلت و تهور خانه بسجال پر اختلال اهل تسویل و ازلال و مبطلین فضائل وصی رسول رب متعال صلوات الله و سلامه
علیه و آله ما اتصل النهار باللیال نمیتواند شد قوله زیرا که همکاسه شدن فرزند یا کسیکه در حکم فرزند باشد موجب تضاعف لذت
طعام میشود اقول این مضمون غرابت مشحون را کابلی و فنون که مخاطب متکالس مفتون کاسه لیس او ست ذکر نکرده لکن جناب
او بمفاد کاسه گرمتر از آش بخیال محال دفع استراق و انتحال بعض چنین مضامین سراسر اختلال و افضح الاعتلال بر تقریرات کابلی
متعال می افزاید و زبان گهرفشان بلاغت ترجمان خود را باشتمال این ترهات عجیبه و خزعبلات مسطره می آلاید و کمال جد و جهد خود
در اختراعات واهیه بعیده و تسویلات [illegible] ابدا هراسی از مواخذه ارباب نقد و تحقیق و اصحاب سبر و تدقیق
نمی نماید چه پر ظاهر است که همکاسه شدن فرزند یا کسی که در حکم فرزند باشد موجب تضاعف لذت طعام نزد سرور انام صلی الله
علیه و آله وسلم وقتی خواهد بود که آنکس افضل از دیگران باشد و الا ظاهر است که اگر کسی دیگر افضل از او باشد هرگز همکاسه شدن شخص
مفضول محبوب تر نزد آن حضرت نخواهد بود که حب آنحضرت و زیادت و نقص آن از راه دین و مبنی بر تفاوت مدارج قرب نزد
رب العالمین بوده و احادیث و منتشر عین ر التقدیم افضل فی الدین در معاشرات و مکالمات و محاورات و ملاطفات ملحوظ
می باشد و مخالفت آنرا ناپسند میکنند پس جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله که شارع محاسن آداب و کرائم اخلاق بوده
چگونه عمل بر میل طبعی فرموده مفضول را در مواکلت دوست تر گردانند و افضل فی الدین را مرجوح و موخر سازد هل هذا الا
سوء الظن الکاذب و الرجم بالوهم الخائب و از همین جاست آنچه طراز المحدثین و عمدة المستندین ابن مردویه در مناقب
جناب امیرالمومنین علیه السلام علی ما نقل عنه باسناد خود روایت کرده عن رافع مولی عائشة قال کنت غلاما اخدمها
فکنت اذا رسول الله صلی الله علیه وسلم عندها اذ ذات یوم اذ جاء جاء فدق الباب فخرجت الیه فاذا جاریة
معها اناء مغطی فرجعت الی عائشة فاخبرتها فقالت ادخلها فدخلت فوضعته بین یدی عائشة فوضعته
عائشة بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فجعل یاکل و خرجت الجاریة فقال رسول الله صلی الله علیه

وسلم لیت امیر المؤمنین وسید المسلمین وامام المتقین یاکل معی فجاء جاء فدق الباب فخرجت الیه فاذا هو علی
بن ابی طالب قال فرجعت فقلت هذا علی فقال النبی صلی الله علیه وسلم مرحبا واهلا فقد عنیتک مرتین حتی
فسألت ابطات علی سألت الله عز وجل ان یاتی بک جلس فکل معی ازین روایت صراحة ظاهرست که طلب جناب رسالتمآب
صلی الله علیه وآله وسلم حضور جناب امیر المؤمنین علیه السلام وشرکت آنحضرت در اکل طعام مبنی بر محض میل طبعی حسب
عادت عوام والعیاذ بالله من ذلک نبوده بلکه چون جناب علی بن ابی طالب علیه السلام امیر مومنین وسید مسلمین وامام
متقین بوده لهذا بسبب این اوصاف جلیله که هر یکی برای امامت بیفاصله وخلافت فاضله کامله آنحضرت کافی ووافیست
جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم تمنای حضور آنحضرت وشرکت در اکل مورث سرور وسرور فرموده پس اگر در
حدیث طیر تسلیم کرده شود که از احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام احبیت فی الاکل مراد بود باز هم ثابت خواهد شد که منشاء
آن احبیت حقیقیه وافضلیت مطلقه آنجناب بود وبحمد الله ازینجا در کمال وضوح وظهور شد که انکار دلالت حدیث طیر بر احبیت
وتخصیص آن بمحض احبیت فی الاکل که غیر مفید زیادت فی الفضل باشد واختراع دیگر خرافات ومهملات وتقییدات غیر سدیدات
خلاف عقل ونقل ومحض جزاف وهزل ست والحمد لله علی قطع دابر اصحاب التعصب الرذل وتناول اغصان تلبیغاتهم
بالجز والقصل والفناء اساس تسویلاتهم بالهدم والفصل قوله واگر احبیت مطلقه مراد باشد نیز مفید مدعا نیست اقول
لله الحمد والمنة که بادله قاهره وبراهین باهره وحجج زاهره وشواهد فاخره وبیانات ساطعه واستدلالات قاطعه واحتجاجات لامعه باثبات
رسانیدیم که مراد احبیت نفس سول علی الاطلاق والاستغراق بلا توهم تقیید وتخصیص مخترع اهل الکید والشقاق ست وهیچ عاقلی
بعد ملاحظه آن تخییل باطل نفی اطلاق وشمول وعموم وتجویز تقیید وتخصیص وتضییق مذموم وموهوم نمیکند بس تشکیک وارتیاب
مخاطب عالیجناب در اطلاق ناشی از کمال استغراق در ایثار آثار صدق ووفاق وترک تقلید مبتغین فتنه واهل نفاق ست اما
اینکه بعد اراده اطلاق وترک تقیید نیز دلیل مطلوب ومفید مدعای حق سدید نیست پس تفوه آن از مخاطب عمید با این همه تحقیق
وتنقید ودعوی سبر وتمییز وتسدید نهایت بعید الیس فیکم رجل رشید چه انفا بحمد الله المستعان بکمال وضوح وعیان
حسب افادات ائمه اعیان کالشمس الطالعة المضیئة للاعیان بر ارباب تدبر وامعان واصحاب ثواقب اذهان ثابت و
واضح ومحقق ولائح کردیم که احبیت دلیل افضلیت ست وافضلیت موجب امامت وریاست وخلافت واین هر دو مقدمه بمرتبه
بداهت وصراحت رسیده وخود خلیفه ثانی احبیت را سبب وعلت خلافت وامامت دانسته اند پس رد وابطال آن در حقیقت نهایت
توهین وتهجین پور خطاب ست که تمام تلمیعات وتسویلات کتاب مخاطب والا نصاب برای حمایت او وامثال او از ارباب
تغلب وانتهاب می باشد قوله زیرا که احب الخلق الی الله چه لازم ست که صاحب ریاست عام باشد اقول کمال عجبست
که جناب مخاطب منهمک فی ابطال الحق الشامخ وتحقیق الباطل الزاهق نظری تانداخته بر افاده والد ماجد عمدة الاعاظم
خود که مثبت این لازم وحقق این مرام خارم بنیان خلافت شیوخ افاخم ست وبلا تدبر وتامل هادم عقوق وشقاق اقدام برد وابا

ونفی جازم نموده وکاش اگر مخالفت وعقوق والد ماجد خود را بسبب اخفای علاقه بنوت خود بالا وسهل انگاشته بود از شقاق
وخلاف پدر آبای خلافت مآب که جد اعلای اوست می ترسید وقدری امعان نظر را کار بند شده می دریافت که حضرت او هنگام سقیفه
بنهایت جرأت وجسارت احب بودن ابی بکر بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم ادعا نموده بآن استدلال واحتجاج
بر اولویت او بخلافت وامامت فرموده وهرگز بخیال نمی رسد که اگر مخاطب روز سقیفه حاضر می بود زبان برکشا و انکار بر آن جدّ عالی تبار
خود می کشاد وتفوه این معنی که احب الخلق الی الله را فضلا عن احب الناس الی رسول الله چه لازم ست که صاحب ریاست عام
باشد وا اظهار خلل وزلل صریح در قیاس آن تلمیذ رشید لعل من قاس می داد بالجمله از بیان سابق بحمد الله تعالی بکمال وضوح وظهور ثابت
وتیقن ومحقق ومبرهن شد که بلا شبهه لازم ست که احب الخلق الی الله والی رسوله صاحب ریاست عام ومرجع انام ومنفذ احکام
حلال وحرام وخلیفه بلا فصل ونائب سرور انام علیه وآله الکرام الاف تحیة والسلام باشد چگونه کسی از عقلا که بحلیه تدبر وانصاف
متحلی واز عار زیغ واعتساف متخلی وبصیقل ضمیرش بتنویر تبصیر متجلی باشد تجویز تواند کرد که کسی که احب الخلق الی الله ورسوله باشد
معاذ الله از ریاست عامه وسیاست تامه محروم وبوصمت دخول در احاد رعایا موسوم وغیر احب که خدا ورسول او را اکثر دوست
میدارند یا مطلقا او را دوست ندارند بر این احب خلق وسائر خلق متقدم وحاکم گردد وترویج معالم واصلاح مناظم وانتصاف
مظلوم از ظالم باو مفوض وبنیان انصاف وعدل منقوض گردد **قوله** بسا اولیای کبار وانبیای عالی مقدار که احب الخلق الی الله
بوده اند وصاحب ریاست عامه نبوده اند **اقول** مخاطب جلیل الفخار بلا تدبر وتامل در الفاظ گهربار قبل ذکر انبیای عالیمقدار ذکر
اولیای کبار نموده ومفادش آنست که بسی از اولیای کبار احب الخلق الی الله بوده اند وصاحب ریاست عامه نبوده اند پس
برای اثبات این دعوی تعیین دو امر ضرور بود یکی آنکه بسیاری از اولیای کبار احب الخلق الی الله بودند ودیگر آنکه ریاست
عامه نداشتند وعجب که با وصف دعوی بسیاری از اولیای موصوفین باثبات ونفی ذکر یکی از ایشان نفرموده فضلا
عن جمع منهم فضلا عن کثیر منهم فضلا عن اثبات الاحبیة لهم ونفی الریاسة عنهم بدلیل قابل للاصغاء
وبرهان صالح للاعتناء وغالبا مراد او از اولیا مقتدایان حضرات صوفیه باشند که حضرات اهلسنت ادعای کمالات غریبه برای
ایشان دارند وبهواجس نفسانی وتخیلات ظلمانی او شانرا اولیای ربانی پنداشته اند وبدیهی است که دعوی بودن احب
الخلق این زمرهٔ سراسر آفت نزد حق تعالی صریح البطلان ودر غایت وهن وهوانست زیرا که با وصف وجود ائمه معصومین علیهم
السلام کسی دیگر کائنا من کان احب الخلق نبوده واهلسنت هم با وصف آن مکابره ومباهته دعوی احبیت غیر ثلثه از ائمه معصومین
علیهم السلام نتوانند کرد پس وجود کسی از اولیا غیر ائمه علیهم السلام که احب خلق باشد وصاحب ریاست عامه نباشد محض
دعاوی باطله وافحش اکاذیب فاضحه است **قوله** مثل حضرت زکریا وحضرت یحیی **اقول** مخاطب باوقار بعد ادعای نفی ریاست
عامه از بسیاری از انبیای عالی مقدار با وصف بودن ایشان احب الخلق الی الرب الجبار ذکر حضرت یحیی وزکریا علیهما السلام
نموده وغرضش آنست که این هر دو حضرت با آنکه احب الخلق الی الله بودند لکن ریاست عامه نداشتند وظاهر ست که نفی ریاست عامه

ازین هردو نبی جلیل آفت عامه و کذبه تامه و هفوه طامه ست چه هرگاه نبوت اینها ثابت باشد حالتی منتظره در ثبوت ریاست عامه برای این حضرات نیست پس نفی آن در حقیقت نفی نبوت ایشانست زیرا که معنای نبوت همین ست که حق تعالی شخص معصوم را برای هدایت خلق مبعوث سازد و اطاعت او در جمیع امور دین و دنیا لازم و واجب گرداند و همین ست معنای ریاست عامه لاغیر و شاه ولی الله خالد ماجد مخاطب در ازالة الخفا گفته و از لوازم خلافت خاصه آنست که خلیفه افضل امت باشد در زمان خلافت خود عقلا و نقلا از انجهت که در نکته اولی تقریر کردیم که چون خلافت ظاهره همدوش خلافت حقیقت باشد وضع شی در محل خود ثابت گردد لیکن اینجا نکته باید شناخت که غیر اخص خواص ریاست خواص را لائق نیست پس خلافت او مطلق نباشد و نصب او غیر افضل حکم رخصت دارد به نسبت عزیمت و رخصت خالی از ضعفی نیست و مورد مدح مطلق نمیتواند شد و از انجهت که در خلافت خاصه تمکین دین مرتضی من کل وجه مطلوبست و آن بغیر استخلاف افضل صورت نمی بندد چنانکه حضرت مرتضی نزدیک استخلاف حضرت امام حسن فرمود ان یرد الله بالناس خیرا فسیجمعهم بعدی علی خیرهم رواه الحاکم بخلاف خلافت عامه که آنجا تمکین دین مرتضی من وجه دون وجه مطلوبست لا من کل الوجوه و از ان جهت که خلافت خاصه مقیس ست بر نبوت زیرا که در حدیث آمده خلافة علی منهاج النبوة و نیز آمده یکون نبوة و رحمة ثم خلافة و رحمة و جامع هردو ریاست عامه است در دین و دنیا و ظاهرا و باطنا پس چنانکه استنباء شخصی دلالت میکند بر افضلیت وی بر امت تا قبح از مستنبی جل ذکره مرتفع گردد همچنان استخلاف شخصی بر امت دلالت میکند بر افضلیت وی بر امت انتهی ازین عبارت ظاهرست که در نبوت ریاست عامه در دین و دنیا ظاهرا و باطنا متحقق ست و بسبب همین ریاست عامه استنباء شخصی دلالت بر افضلیت وی میکند تا قبح از مستنبی مرتفع گردد و نبوت در ریاست عامه اصل ست و خلافت فرع آن پس هرگاه نبوت حضرت زکریا و حضرت یحیی ثابت ست ریاست عامه نیز برای این حضرات متحقق باشد و نفی ریاست عامه از ایشان معاذ الله نفی نبوت از ایشانست پس مخاطب باحیا بنفی ریاست عامه از حضرت زکریا و حضرت یحیی علیهما السلام معاذ الله نفی نبوت از ایشان کرده داد کمال حسن اسلام و اعتقاد و نهایت انهماک در حیازت صلاح و رشاد داده و نیز ولی الله در ازالة الخفا گفته و معنی حقیقت خلافت خاصه وقتی واضح گردد که حقیقت تشریع را اولا دانسته شود و بعد از ان حقیقت نبوت را زیرا که خلافت خاصه نمونه نبوت ست و تشبه ست باو پس لابد می باید که نکته چند بنویسم و بعد بیان دو نکته گفته نکته ثالثه خلافت ظهری دارد و بطنی ظهر خلافت سلطنت و فرمانروائیست برای اقامت دین و بطن آن تشبه ست با پیغمبر در اوصافی که به پیغامبری دارد پس نبوت آنست که ارادهٔ الهیه متعلق باصلاح عالم و کبت مفسدین و کفار و ترویج شریعت در ضمن افعال و اقوال پیغامبر و خلافت آنست که متعلق شود ارادهٔ الهیه بتکمیل افعال پیغامبر و ضبط اقوال و اشاعت نور او و غلبه دین او در ضمن قیام شخصی از امت بخلافت پیغامبر و داعیه اعلاء دین پیغامبر در خاطر شخصی ریزند و از انجا منعکس شود بسائر امت و این عزیز از قوت عاقله و قوت عامله نسبتی دارد بانفس پیغامبر

پس محدث باشند و فراست او موافق وحی افتد و انواع کرامات و مقامات که بآن کمال نفس او باعتبار قوت عاملة شناخته شود این عز نیز موجود باشد و لابد بصورت خلیفه می باید که موافق باشد با صورت پیغامبر اگر پیغامبر پادشاه است خلیفه لامحاله پادشاه خواهد بود و اگر حبر است و زاهد لابد خلیفه بهمان صفت خواهد بود در پیغامبر خصوص صورت از پیغامبری خارج است و در خلیفه خصوص صورت داخل خلافت است که بمشابهت صورت و معنی هر دو استحقاق نام خلیفه پیدا کرده است انتهی ازین عبارت ظاهر است که معنای نبوت آنست که ارادهٔ الٰهیه متعلق شود باصلاح عالم و کبت مفسدین و کفار و ترویج شریعت و در ضمن افعال و اقوال پیغمبر پس کار نبی اصلاح عالم و کبت مفسدین و کفار و ترویج شریعت باشد و همین عین ریاست عامه است پس کمال عجب است که مخاطب با وصف دعوی ریاست اسلام چگونه بنفی ریاست عام نفی نبوت از حضرت زکریا و یحیی علیه السلام نموده راه مخالفت صریح با افادات والد علام خود پیموده نهایت علو مقام خدام عالی احتشام خود در تعظیم و تبجیل انبیای کرام علیهم الصلوة والسلام ظاهر نموده و نیز ولی الله در ازالة الخفا گفته نکته چهارم آنچه تقریر کردیم معنی خلیفه خاص پیغمبر بود مطلق الحال میخواهیم که بیان کنیم خلیفه خاص پیغامبر ما صلی الله علیه وسلم بحسب صورت بچه اوصاف می باید که متصف باشد بدانکه پیغامبر ما صلی الله علیه وسلم افضل انبیا بود و شریعت او افضل شرائع الٰهیه و کتاب نازل بروی افضل کتب سماویه پیغامبران گاهی بصورت پادشاهان بروز میکردند مانند حضرت داود و سلیمان علیهما السلام و گاهی بصورت احبار مانند حضرت زکریا علیه السلام و گاهی بصورت زهاد مانند حضرت یونس و حضرت یحیی علیهما السلام و در هر صورت خدای تعالی ایشان را جاهی و غلبه و عزتی کرامت میفرمود و امت را توفیق انقیاد و اطاعت نمودن و این غلبه و انقیاد بمنزله بدن لحمی انسان می بود و عنایت الهی در میان آن بمنزله نفس ناطقه چنانکه بدن آشیانه نفس می باشد صورت این غلبه و عزت و جاه و آن انقیاد قوم و نیایش ایشان بدن نبوت است و عنایت الهی و فتح غیبی که انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر روح نبوت گویا حقیقت نبوت در پس پرده حرکت سیف باید مانند ظهور حرکت باد در ضمن حرکت شیر و ماهی که از اثواب میسازند ما همه شیران ولی شیر علم حمله‌مان از باد باشد دمبدم ظهور نبوت بهترین پیغامبران جمع بود در پادشاهی و حبریت و زهد الخ ازین عبارت ظاهر است که حضرت زکریا و حضرت یحیی اگرچه بصورت پادشاهان نبودند لکن حق تعالی حضرت زکریا را در صورت حبریت و حضرت یحیی را در صورت زهد هم جاهی و غلبه و عزتی کرامت فرموده بود مثل جاه و غلبه و عزت حضرت داود و سلیمان و امت را توفیق انقیاد ایشان حاصل بود و این انقیاد بمنزله بدن لحمی انسان بود و عنایت الهی در ایشان بمنزله نفس ناطقه و غلبه و عزت و جاه آنحضرات و انقیاد قوم و نیایش ایشان بدن نبوت بوده و عنایت الهی و فتح غیبی روح نبوت پس کمال حیرت است که مخاطب عالیمقام افاده والد علام خود را هم در ازالة الخفا که در مدح و اطرای آن مبالغه و ابرام فرموده بنظر بصیرت ندیده رجما بالغیب نفی ریاست عامه از حضرت زکریا و یحیی می نماید حالانکه ثبوت ریاست عامه برای حضرت زکریا و حضرت یحیی علیهما السلام ازین افاده والدش نهایت ظاهر است چه هرگاه امت منقاد ایشان باشند ایشان بلاشبه رئیس عالم باشند

ولنعم ما افاده صاحب البحج الباهرة طاب ثراه فی هذا المقام حیث قال و نبودن حضرت زکریا و حضرت یحیی
علیهما السلام صاحب ریاست عامه نیز ظاهر البطلان است چه رئیس عام عبارت از کسی است که اطاعت او در جمیع امور
دینی و دنیوی بحکم الهی فرض باشد و بی شبهه که آن هر دو پیغمبر بزرگوار صلوات الله علیهما چنین بوده اند و تسلط بعضی از جبابره
در زمان ایشان نقصی بر ریاست عامه ایشان نمی رساند در زمان حضرت سید البشر نیز جمعی از سلاطین کفار هرقل و پرویز و امثالهما
و از منافقین مؤمنین مثل نجاشی و غیره تسلط پیدا داشتند با این همه هیچکس از مسلمین انکار عموم ریاست آنحضرت صلی الله علیه وآله وسلم نمیکند
قوله بلکه حضرت شمویل که در زمان ایشان طالوت بنص الهی ریاست عام داشت اقول تسویل مخاطب نبیل بذکر نمودن ریاست
عامه طالوت در زمان حضرت شمویل محض تلبیس و تسویل و صرف تخدیع و تضلیل ست زیرا که سابقا بحمد الله تعالی در منهج اول دانستی که
اولا حصول ریاست عامه برای طالوت متفق علیه اهلسنت نیست بلکه مجاهد که از کبرای مفسرین و اساطین دین ایشانست
در تفسیر آیه ان الله قد بعث لکم طالوت ملکا افاده نموده که طالوت امیر جیش بود و پس بنابرین افاده ثابت میشود که منتهای
ریاست طالوت نفاذ حکم بر جنود و لشکریان بنی اسرائیل بود و بس و ثانیا علی تقدیر عموم الریاسة از افادات محققین سنیه چنان
ظاهر میشود که طالوت در بنی اسرائیل بنیابت و خلافت حضرت شمویل حکمرانی میکرد و در اصل فرمانروای حقیقی حضرت شمویل بود کما
صرح به غیر واحد منهم و منهم والد المخاطب فی ازالة الخفاء پس بحمد الله تعالی علی کلا التقدیرین تمسک
ریاست عامه از احب الخلق الی الله ثابت نشد و صیاح و عویل مخاطب جلیل بذکر طالوت و حضرت شمویل نفعی بحضرتش نبخشید قوله و نیز محتمل
ست که ابوبکر در مدینه منوره حاضر نباشد اقول این کلام جالب ملام که مخاطب در مقام تقلید کابلی خلیع الزمام بر زبان آورده مردود
ست بچند وجه اول آنکه بر ارباب فهم و شعور در کمال وضوح و ظهور ست که حضور و عدم حضور ابو الشرور در مدینه منوره را
اصلا نفیا و اثباتا دخلی در تمامیت استدلال و احتجاج اهل حق ندارد و بوجه من الوجوه آنرا تعلقی و ارتباطی بان نیست زیرا که
مناط استدلال لفظ احب خلقک الیک والی ست و آن دلالت صریح دارد بر آنکه جناب امیر المؤمنین علیه السلام
از جمیع حاضرین و غائبین و سابقین و لاحقین و هر کسیکه داخل خلق ست احب الی الله و الی الرسول بود و غائب بودن
ابوبکر مستلزم خروج او از خلق و ولوج در غیر مخلوقات نمیتواند شد آری اگر ابوبکر غائب هم بود و هم عمر و هم عثمان و میفرمود اللهم
ائتنی باحب من حضر الان و فی المدینة الیک والی او لفظا مثله درینصورت مخاطب باکمال تسجیل عود و فائده بجای اختلال
نمودی که بالجمله اخراج رئیس الخوارج از مدینه کافی نیست فکر اخراج او بلکه ثانی و ثالث هم از جمله خلق باید نمود و بعد از ان بوس قدح
در استدلال و احتجاج اهل حق در سر باید داشت و ظاهر ست که اگر ثلثه از مصداق خلق هم خارج شوند باز هم در صحت استدلال
و احتجاج اهل حق قصوری و فتوری راه نمی یابد که اخراج اینها از خلق نمی تواند شد مگر باین سبب که کارهائیکه ایشان کردند کار هیچ
مخلوقی از مخلوقات نبود پس ایشان قابلیت اطلاق خلق خصوصا خلق مضاف بسوی خالق نداشتند فلیضحکوا قلیلا و
لیبکوا کثیرا دوم آنکه دلیل لیس قاطع و برهان ساطع بر ابطال این احتمال کثیر الاختلال و اعتلال صریح الاهمال و الاغفال ان

آنست که سابقا از روایت ابویعلی در مسند ظاهر شده که هرگاه جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم فرمود که اللهم ائتنی باحب
خلقک الیک یاکل معی من هذا الطعام حضرت حمیراء درخواست کرد که مصداق این دعا پدر او را گرداند و حفصه درخواست
کرد که حق تعالی مصداق این دعا پدر او را نماید پس اگر اول و ثانی از مدینه خارج و در جمله خوارج والج بودند و عاشا حاضرین بوده چرا این
هر دو معظمه و مکرمه با آنهمه فهم و فراست و عقل و کیاست و حدس و فطانت و ذکا و رزانت این درخواست لاطائل و هوس لاحاصل
در سر کردند و کمال بعد خود از دقیقه رشیقه که مخاطب افاده کرده ظاهر نموده خود را در زمره سفیهات ناقهم و بلیدات بی سهم و جاهلات بی درک و
شعور و ذاهلات غیر متمیزات بین الصحیح المقبول والباطل المهجور داخل ساختند پس هرچند کابلی و مخاطب وحید باختراع و ابتداع احتمال خفت
حسب ظاهر بکمال حمایت خلفا خود دم دادند جان نثاری و وفاداری باظهار نهایت تعمق و تنطع و تکییس و تحذلق دادند لکن در حقیقت عائشه
طائشه ملفوظه و حفصه مرفوضه غیر محظوظه را بتخصیص کمال توهین و تهجین و ازراء و تحقیر و تانیب و تعییر انداختند و این هر دو مخدره مکرمه را
باقصی الغایات رسوا و خجل و نادان و حیران و شل خر در گل ساختند سوم آنکه چون مخاطب خرق احتمالات باطله و اختراع اعتراضات
بارده بتقلید خواجه کابلی بر خود لازم کرده و از تصفح کتب خویش بالکل اعراض ورزیده بلکه گویا قسم یاد کرده که کلام خود را با احادیث و کلام
علمای خویش مطابق نباید ساخت درینجا هم رجما بالغیب احتمال نبودن ابوبکر در مدینه اختراع فرموده و اصلا نظر بر طرق این حدیث نفرموده
حالانکه سابقا شنیدی که ابویعلی در مسند خود گفته ثنا الحسن بن حماد الوراق ثنا مسهر بن عبد الملک بن سلع ثقة ثنا عیسی
بن عمر عن اسمعیل السدی عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم ائتنی
باحب خلقک یاکل معی من هذا الطیر فجاء ابوبکر فرده ثم جاء عمر فرده ثم جاء عثمان فرده ثم جاء علی فاذن له
و نسائی در رسالۀ مناقب جناب امیر المومنین علیه السلام که مشهور است بخصائص میفرماید اخبرنی زکریا بن یحیی قال ثنا
الحسن بن حماد قال ثنا مسهر بن عبد الملک ثنا عیسی بن عمر عن السدی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله
علیه وسلم کان عنده طائر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطائر فجاء ابوبکر فرده
ثم جاء عمر فرده ثم جاء علی فاذن له و ملک العلما شهاب الدین دولت آبادی در هدایة السعداء گفته و فی النسائی
باسناد صحیح عن انس بن مالک قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث فجاء ابوبکر فرده فجاء عمر
فرده ثم جاء علی فاذن له واکل معه پس بحمد الله والمنه که از سند این حدیث شریف این احتمال بی اختلال که مخاطب بتقلید کابلی
بر آورده بود و آن را مایه تفصی از اشکال و اعضال پنداشته حیله جان بسلامت بردن از ظهور مفضولیت شیخین انگاشته باطل گردید
و از هم پاشید زیرا که از آن ظاهر شد که جناب سرور کائنات صلی الله علیه وآله وسلم هرگاه از درگاه الهی درخواست که احب خلق بسوی او
فرستد و از مساوی اتفاقات اول ورود نمود او را آنحضرت مردود نمود و همچنین ثانی را که باثر اول آمد تالی او در مردودیت فرمود و بنا بر
روایت ابویعلی چون بعد ثانی ثالث در رسید او را هم بکره خاسر و راجع کرد و چون حضرت امیر المومنین علیه السلام آمد آنجناب را
اذن داد درینجا قدری باندبر کار باید کرد و باندک تامل باید دریافت که اگر الحال هم انسان قطع افضلیت حضرت امیر المومنین علیه السلام

ثابت نشود مقام آنست که گریبان اهل انصاف تا بدامن چاک گردد و سرها حواله سنگ گردد چه قطع نظر از یکه جناب امیرالمؤمنین علیه السلام درین واقعه مصداق احب الخلق گردیده این معامله که در هر دو نمودن هر دو مقتدای سنیه بلکه بهر سه پیشوای این فرقه سنیه ماذون فرمودن جناب امیرالمؤمنین علیه السلام اتفاق افتاد چه کم ست که احتیاج بدلیلی دیگر افتد سبحان الله در اثبات افضلیت مردود اول بچه هفوات که دست ترتند و در اثبات افضلیت جناب مرتضوی چنین دلائل صریحه قبول نکنند بالجمله بعد ملاحظه این روایت احتمال خارج بودن ابوبکر از مدینه بنهایت مرتبه بطلان رسید و ظاهر شد که اگرچه شاه صاحب در باب المکائد بسبب تصنیف نمودن نسائی خصائص را افتخار تمام آغاز نهادند و آنرا اثبت ولای اهل نحله خود با اهلبیت علیهم السلام دانستند و در رساله اصول حدیث نیز آنرا در کتب مناقب ذکر کردند لکن درین مقام بابدای این احتمال غریب مخالفت صریحه با روایت مرویه آن فرمودند و درین مقام نسبت بمخاطب تمام که از ولای باب مدینة العلم علیه السلام خارج شده دو احتمال ست یکی آنکه حضرتش با آنهمه افتخار بتصنیف خصائص بملاحظه روایت طیر که در ان مروی ست مستفید و مشرف نشده باشد دیگر آنکه دیده و دانسته از سودای آن با نحراف و عدول نکوص و نکول فرموده باشند و هر چند احتمال اول نظر بقرائن عدیده اقوی ست لکن درین احتمال آخر ارباب بصائر تخفیف امور طعن و لوم میتوانند فرمود نیز اگر قطع نظر از دیگر تقاضاهای شاه صاحب سابقا رد هم صمم ظاهر شد که هرگاه سائل از جناب شان درباب همین روایت طیر که در خصائص وارد ست سوال کرد چون دیدند که بسبب سر زدن حواله بخصائص نسائی ابواب انکار و جحود مغلق و مسدود ست ناچار بزعم حمایت حمای شیخین عظیم المقام ادعای اوهام برای سندی موثق اکابر اعلام فرمودند و حواشی ابداع تاویل غیر جمیل بل تسویل ضئیل مصداق یحرفون الکلم عن مواضعه وا نمودند چهارم آنکه اگر حسب تقعیر (?) مخاطب ازین تاویل تسلیم هم کرده شود نفعش تمام نمیشود تا وقتیکه احتمال خارج بودن عمر و عثمان هم از مدینه نمایند کرد و آنهم در وقائع متعدده چه از احادیث تعدد قضیه طیر ظاهر میشود و نهایت عجب ست که اصحاب ثلثه از مدینه خارج شده باشند و آنهم بمرات عدیده و کسی از اصحاب سیر که نهایت اهتمام و اعتنا بضبط احوال صحابه خصوصا ثلثه دارند اصلا نقل نکنند و عدم نقل دلیل عدم وقوع ست چنانچه ابن تیمیه در منهاج جابجا باین دلیل تمسک جسته و نصر الله کابلی که بغایت بی‌چشم ست در صواقع ادعا نموده که محتمل ست که هر سه خلفا در مدینه حاضر نباشند حیث قال و یحتمل ان یکون الخلفاء غیر حاضرین فی المدینة والکلام یشمل الحاضرین فیها دون غیرهم و دون اثبات حضورهم خرط القتاد انتهی و چونکه مخاطب این احتمال را بغایت مستبعد بلکه باطل دانسته از ذکر آن شرم کرده صرف بر ذکر احتمال نبودن ابوبکر در مدینه اکتفا نموده و هرگاه باعتراف خواجه کابلی کلام جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم شامل جمیع حاضرین مدینه بود و حضور شیخین بلکه عثمان نیز بدلائل ساطعه و براهین قاطعه ثابت ست پس احبیت جناب امیرالمؤمنین علیه السلام نسبت شیخین و عثمان ثابت شد والحمد لله علی ذلک حمدا (?) حضرات اهلسنت درباب خروج شیخین از مدینه منوره تهافت و تناقض عجیب و تناکر و تنافر غریب که یاد از رقص جمل میدهد ظاهر میسازند که گاهی عدم خروج ایشان از مدینه چندان لازم و واجب و ضروری و متحتم میگردانند که اخفت شوکت نقیصت عدم تولیه اعمال از جناب رسول رب متعال صلی الله علیه و آله خیر آل که هر دو

بزرگ از تولیت اعمال محروم بودند و دیگر صحابه را از ان حظی نبوده پس بالفرض حصول این حیله میخواستند که العیاذ بالله جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم که در هر امر جزئی وکلی موید بتائید الهی بوده مشتاق ومحتاج رای خلیجاین هر دو بزرگ بوده در حالی که احوال مستغنی و بی نیاز از شیخین ممتاز بوده باین سبب ایشان را گاهی بیرون مدینه نفرستاده والیشان را متولی عمل نساخته هرگاه حدیث طیر را می شنوند این افاده بدیعه را که از ان صراحةً عدم جواز خروج شیخین از مدینه ظاهرست بغفلت زده بمجرد احتمال تجویز عروج ایشان بر معارج خروج از مدینه مینمایند تا این حیله خاصه از دائره مثانت شیخین از امکان مصداقیت دعای نبوی خارج شوند و اعجبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از ایشان بزعم ایشان ثابت نشود و نمیدانند که خود انفصال شیخین را محال حجاب این احتمال مسدود و حیله خروج را خارج از احاطه جواز و در ممتنعات معدود ساخته اند پس چگونه غفلت ازین افاده فرموده دست بدامان این احتمال مرسل اختلال می اندازند و شیخین را بعد آن همه تعظیم و تکریم و اجلال با خرج و ابعاد و اقصا بی قدر و بی وقع و طفیف الوزن و خفیف المقدار می نمایند ع ما هکذا تورد یا سعد الابل، **قوله** دعا خاص بحاضرین بود نه بغائبین **اقول** مخاطب عمدة المکابرین رئیس القاصرین بعد ذکر احتمال عدم حضور افضل الحاضرین ادعای اختصاص دعا بحاضرین ذکر فرموده دلیلی که بران ذکر کرده ضحکه ضاحکین و ملعبه لاعبین و مخدوش و موهون و نهایت غیر متین ست چه بنای آن بر عدم جواز طلب خرق در غیر وقت تحدی گذاشته و بطلان آن بغایت جلا و آشکار و نیز کسی ادعای اختصاص دعای نبوی بغائبین نکرده و نه کسی از اهل عقل و فهم شیعی باشد یا سنی این توهم را قابل التفات تواند دانست پس نفی آن بقول خود نه بغائبین نهایت بعید از بلاغت و رشاقت بیان مخاطب فطین ست فاستبصر ولا تکن من الغافلین الذاهلین آری اگر میگفت که دعا خاص بحاضرین بود نه شامل غائبین ازین ایراد مصون و کلامش باین اعتراض غیر مقرون بود **قوله** بدلیل این قول اللهم ائتنی **اقول** اگر میگفت که بدلیل ائتنی اخصر میبود کما لا یخفی علی من له ذوق سلیم و هذا التطویل غریب ممن یدعی التمییز والفهم المستقیم و بر مدعی کلمه ائت علی علیه السلام دعا بلیوح بان ایلا لو همه السقیم **قوله** زیرا که غائب را از مسافت دور آوردن درین یک لحظه که مجلس اکل وشرب بود بطریق خرق عادت متصور ست **اقول** لفظ یک لحظه لازم ست بانکه مطلوب آوردن مدعو در یک لمحه بود حالانکه این تخصیص از لفظی از الفاظ حدیث شریف ظاهر نیست خداوند اگر مخاطب فصیح اللسان بلیغ البیان این تصریح بنیان تخصیص یک لمحه از کدام تصریح یا تلمیح حدیث شریف استفاده کرده آری غرض او ذکر اموریست که ترویج و اوضل عند العوام فی ابطال غرض اهل الحق الکرام باشد عاقل بهانظر غیر مستند تر دیده و شبه عیب و زلل و عیب اندازد گو در آخر عند المتأملین والمستبصرین ملازمان او را مستحق طعن و ملام و عذل والزام گردانند و نیز اگر تخصیص یک لمحه از حدیث نزد او مستفاد ست پس تجشم مؤنت ایجاد احتمال غیبت ابوبکر از مدینه چرا نموده دائره بحث و منع را وسیعتر گردانیده اکتفا بر ذکر احتمال بعد ابوبکر از مجلس اکل بمسافتی که آمدن از انجا در یک لمحه بغیر خرق عادت متصور نباشد چرا ننموده تا از تکلف اختراع این احتمال کثیر الاختلال که در بادی نظر فضلاء عالی الاسمان نهایت شناعت و فظاعت و غرابت و رکاکت آن ظاهر میشود محفوظ و بنظر کمال استحقار و استنکار اولی الابصار در نگرفتی تعلل و در انکار طمع خانمیشد **قوله** انبیا خرق عادت از حق تعالی طلب نمی کنند مگر در وقت

تحدی بالکفار اقول مخاطب بالفاظ تحدی بخرق عادت این فقره عظیمة الفاخره و امثال آن از کلمات جائره بائره بر خرافات
و جزافات خاسره کابلی فخر الاشاعرة الحائرة افزوده و در مقام تحدی اهل حق قصب السبق برا و ائل و اواخر در تشدق و تحذلق
و تنطع و تهوک ربوده نهایت عجب است که شاه صاحب باوصف رسوخ قدم در علم باطن حالات حضرات صوفیه هم درین مقام
فراموش کرده و ندریافته که این حضرات حالی تا با بی تحدی بالکفار امور غریبه خرق عادت و انواع عجیبه کرامت برای خود و برای
اسلاف خود ثابت نموده و خلفا عن سلف بنقل و اثبات آن در حسن عقیده معتقدین خود افزوده بلکه درین باب من غیر تدبر
چنان در گرداب جهل یا تجاهل سر فرو برده اند که از خرافات ملعیه و خزعبلات واهیه را نیز کرامات عظیمه و مناقب جسیمه شمرده
کما لا یخفی علی من طالع کتاب لوائح الانوار و غیره من الکتب و الاسفار المؤلفة فی احوال المشایخ الکبار المعجبة
لاهل النقد و الاستبصار و ظاهر است که هرگاه صوفیه بی تحدی بالکفار بکرات و مرات خرق عادت از خالق کائنات خواسته
باشند و بسبب آن کرامات عجیبه و غریبه خود اظهار نموده اگر انبیا که بهزاران هزار مرتبه از ایشان افضل اند خرق عادت از خدا طلب
کنند کدام مانع است بار الها مگر آنکه اهل سنت بر سر مباهات صریح رسیده افاده کنند که هرگز مشایخ صوفیه از حق تعالی خرق عادت
طلب نمی کنند بلکه بی استعانت از حق سبحانه و تعالی امور خارقه عادت ظاهر می نمایند و لکن حینئذ یتسع الخرق علی الراقع
و معاند حاقد شنآن یعنی ابن تیمیه حرانی بمزید عداوت با وصی سرور کائنات علیه و آله آلاف التحیات و التسلیمات در اثبات کرامات
و خرق عادات برای احاد ناس چنان خلیع العذار رفته که قابل تماشای اولی الابصار است چنانچه در منهاج الاعوجاج بجواب
قصه ثعبان که جناب علامه حلی اعلی الله مقامه آنرا باین الفاظ وارد فرموده روی جماعة اهل السیر بان علیا کان یخطب
علی منبر الکوفة فظهر ثعبان فرقی المنبر و خاف الناس و ارادوا قتله فمنعهم فخاطبه ثم نزل فسال الناس عنه فقال
انه حاکم الجن التبست علیه قضیة فاوضحتها له و کان اهل الکوفة یسمون الباب الذی دخل فیه باب الثعبان
فاراد بنو امیة اطفاء هذه الفضیلة فنصبوا علی ذلک الباب قتلی مدة طویلة حتی سمی باب القتلی و الجواب انه
لا ریب ان من دون علی بکثیر تحتاج الجن الیه و تستفتیه و تسأله و هذا معلوم قدیما و حدیثا فان کان هذا قد
وقع فقدره اجل من ذلک و هذا من ادنی فضائل من هو دون علی و ان لم یکن وقع لم ینقص فضله بذلک و انما
یحتاج ان یثبت فضیلة علی بمثل هذه الامور من یکون مجانبا منها فاما من باشر اهل الخیر و الذین لهم اعظم
من هذه الخوارق او رای من نفسه ما هو اعظم من هذه الخوارق لم تکن هذه مما توجب ان یفضل بها علیا و
نحن لو ذکرنا ما باشرناه من هذا الجنس مما هو اعظم من ذلک لذکرنا شیئا کثیرا و نحن نعلم ان من هو دون علی
بکثیر من الصحابة خیر منا بکثیر فکیف یمکن مع هذا ان یجعل مثل هذا حجة علی فضیلة علی علی الواحد منا
فضلا عن ابی بکر و عمر و لکن الرافضة لجهلهم و ظلمهم و بعدهم عن طریق اولیاء الله لیس لهم من کرامات الاولیاء
المتقین ما یحتذی به فهم لافلاسهم منها اذا سمعوا شیئا من خوارق العادات عظموه تعظیم المفلس للقلیل

من النقد والجائع للكسرة من الخبز والرافضة لفرط جهلهم وبعدهم عن ولاية الله وتقواه ليس لهم نصيب كثير
من كرامات الاولياء فاذا سمعوا مثل هذا عن علي ظنوا ان هذا لا يكون الا لافضل الخلق وليس الامر كذلك
بل هذه الخوارق المذكورة وما هو اعظم منها يكون لخلق كثير من امة محمد المعترفين بان ابا بكر وعمر وعثمان وعليا
خير منهم الذين يتولون الجميع ويحبونهم ويقدمون من قدم الله ورسوله لا سيما الذين يعرفون قدر الصديق و
يقدمونه فانه اخص هذه الامة بولاية الله وتقواه واللبيب يعرف ذلك بطرق اما ان يطالع الكتب المصنفة
في اخبار الصالحين وكرامات الاولياء مثل كتاب ابن ابي الدنيا وكتاب الخلال وكتاب اللالكائي وغيرهم
ومثل ما يوجد من ذلك في اخبار الصالحين مثل كتاب الحلية لابي نعيم وصفوة الصفوة وغير ذلك واما
ان يكون قد باشر من رأى منه ذلك واما ان يخبره بذلك من هو عنده صادق فما زال الناس في كل عصر يقع
لهم من ذلك شيء كثير ويحكي ذلك بعضهم لبعض وهذا كثير في كثير من المسلمين واما ان يكون نفسه وقع له
بعض ذلك وهذه جيوش ابي بكر وعمر ورعيتهما لهم من ذلك ما هو اعظم من ذلك مثل العلاء بن الحضرمي
وعبوره على الماء كما تقدم ذكره فان هذا اعظم من نضوب الماء ومثل استسقائه وتغييب قبره ومثل النفر الذين
كلمهم البقر وكانوا جيش سعد بن ابي وقاص في وقعة القادسية ومثل نداء عمر يا سارية الجبل وهو بالمدينة وسارية بنهاوند
ومثل شرب خالد بن الوليد السم ومثل القاء ابي مسلم الخولاني في النار فصارت عليه بردا وسلاما لما القاه فيها الاسود
العنسي المتنبي الكذاب وكان قد استولى على اليمن فلما امتنع ابو مسلم من الايمان به القاه في النار فجعلها الله عليه بردا
وسلاما فخرج منها يمسح جبينه وغير ذلك مما يطول وصفه. ازین عبارت سراسر هزل و خرافت که از اول تا آخر مملو از
دعاوی بیدلیل و موضوعات سراپا تسویل ست ظاهر و آشکار میشود که حسب مزعوم ابن تیمیه خرق عادت بر دست اکثر مردم است جناب
رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بکثرت واقع شده و در هر زمان این سلسله جاری مانده و از جمله طرق ثبوت این معنی مطالعه
کتب مصنفه درین باب ست و ابن تیمیه تمثیلا از جمله کرامات ادعائیه جیوش و رعیت ابی بکر و عمر ذکر قصص عدیده بمیان آورده و هر چند
بعد تجویز خرق عادت بر دست ادانی مسلمین بلا تحدی ادعای بیدلیل این معنی که انبیا خرق عادت از حق تعالی طلب میکنند بنهایت
بطلان و هوان رسیده و رکاکت و سخافت آن بر جمله ارباب عقول واضح و لائح گردید لیکن اگر هنوز اولیای شاه صاحب را در بطلان
این ادعا خلجانی بخاطر باشد بشنوند که فاضل المعی سید باقر علیخان طاب ثراه در حجج باهره بجواب این کلام بس مسکت فرموده حیث
قال که عدم طلب خرق عادت بجز وقت تحدی مع الکفار نیز باطلست معجزات کثیره از حضرت خیر البشر در غیر وقت تحدی نیز بظهور
رسیده بعد ازان احادیث رد شمس برای جناب امیر المومنین علیه السلام و صحیح شدن آنجناب یوم خیبر ببرکت بصاق مبارک
آن سرور و نیز شفا یافتن آنجناب ببرکت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بار دیگر از صواعق محرقه و خصائص نسائی
و غیر آن نقل نموده و بعد ازان میفرماید ازین قبیل اخبار بسیار ست اگر احصای آن نموده آید کتابی علیحده تصنیف باید نمود پس ازین

روایات صحیحه لائح گردید که ظهور خرق عادات از سرور کائنات علیه وآله افضل الصلوات والتحیات بی تحدّی مع الکفار نیز ظاهر
میگردید انتهی کلامه الشریف قدس الله سره اللطیف حقیر میگوید که ازینجا وامثال آن واضح میشود که شاه صاحب در ردّ دلائل
اهل حق محض تکثیر سواد اجوبه باطله وخلق تقریرات زائغه پیش نظر داشته از تفوّه بهر رطب ویابس که خواسته استحیای نکرده اند
تا آنکه چندان گسسته مهار رفته اند که بر سر دفع واضحات وثابتات رسیده انکار این قسم خرق عادات وظهور معجزات که از آنسرور
واقع شده آغاز نهادند واصلا از انتحال لوم وملام نترسیدند که آخر بانوبت بکجا میرسد وبوقت سوختن اهل حق چها بر سر می افتند
گو این خرافات معتقدین واولیا در اول وهله خوشدل شدند لیکن آخر ندیدند که انجام آن بکجا کشید وچه بلای عظیم بر سر رسید
وجناب والد ماجد قدس الله نفسه در جواب ادعای عدم وقوع سوال خرق عادت بی تحدّی جوابی بس لطیف بطریق الزام
که موجب نهایت ندامت اولیای شاه صاحب ست افاده فرموده حیث قال اول امی پرسیم که دلیل این مقدمه چیست
وبر تقدیر تسلیم علی سبیل التنزل میگوئیم که چنانکه نبودن ابوبکر در مدینه منوره در وقت دعا محتمل ست همچنین وقوع تحدّی کفار نیز
محتمل ست انتهی **قوله** والّا جنگ وقتال وتهیهٔ اسباب ظاهر نمیکردند وبخرق عادت کار خود از پیش می بردند **اقول** جناب شاه
صاحب را باین تهوّر وتشدّق وتنطع وتحذلق وتعلم وتعمق واظهار مزید منطقیت وابداء نهایت معقولیت تا حال این هم
مفهوم نشده که ایجاب جزئی منافی سلب جزئی نیست پس اگر در بعض اوقات انبیا علیهم السلام استعمال اسباب ظاهر
فرموده اند از ان مداومت آن کی لازم ست واگر در بعض اوقات خرق عادت طلب نفرموده اند از ان عدم جواز طلب خرق عادت
کی مستلزم نمی آید جنگ وجدال وتهیهٔ اسباب مکافحه ونزال ارباب کفر وضلال بوجهی من الوجوه دلالت بر عدم جواز طلب خرق
عادت بغیر تحدّی ارباب ضلالت ندارد چه انبیا علیهم السلام تابع مصالح ایزد منعام بودند بهر چه مامور شدند امتثال آن فرمودند
اگرچه این حضرات را رتبهٔ جلیلهٔ استجابت دعوات وجواز طلب خرق عادات واظهار معجزات باهرات فی جمیع الاوقات سواء
تحدّی اهل الکفر والضلالات اولم یتحدّ احد من جماعة الجاحدین للمنکرین للنبوات حاصل بوده مگر حقتعالی
بسبب مصالح جمّه وحکم جمّه ابتلا واختبار وامتحان وتمییز اخیار از اشرار بنا بر خرق عادت بر جمیع حالات وعامه اوقات نگذاشته در
اکثر اوقات این حضرات را مامور بتعاطی اسباب ظاهریه واعداد وسائل عادیه واستعمال ذرائع مرسومه وتهیهٔ اسباب معلومه
فرموده **قوله** ویحتمل ان یکون المراد من هو من احب الناس الیه **اقول** بر ارباب اذهان وافهام مخفی ومحتجب نیست
که نحیف بعون الله المنعام قبل ازین مقام ودر مقام قلع وقمع تاویل اول مخاطب قمقام بسیاری از سواطع حجج بالغه ولوامع براهین
واضحه بر اصحیت مطلقهٔ جناب امیر المؤمنین علیه السلام هم از ارشادات جناب سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام وهم از تصریحات
صحابهٔ عالیمقام وهم از افادات صریحهٔ علمای عظام اقامت نموده ام وپر ظاهر ست که بعد ثبوت اصحیت مطلقهٔ آنجناب هر تاویلی
که درین باب باشد خود بخود باطل ومضمحل ست وحاجتی بسوی اظهار بطلان وهوان آن نیست خاصه این تاویل که بسیاری از ادله
خاصه بطلان آن را بالخصوص بکمال وضوح وظهور رسانیده پس بنا برین مناسب آن بود که درین مقام ناظر بصیر را حوالت بر بیان

دلائل خایم و قلم حقائق رقم بر دیگر کلمات مخاطب بدیع السمات و رسایم لکن تنشیط للخواطر بجواب ہمین تسویل ہم سبیل مخاطب نبیل عرض میکنم کہ جناب مخاطب و مقتدای شان کابلی و من تفوہ بہذا التاویل العلیل با آنہمہ جان نثاری و وفاداری حضرت عتیق از اقاویل ائمہ و اساطین خود را اثبات اتقی بودن او از آیہ کریمہ خبر ندا شتند و بلا محابا در وادی تمیع پا در ہوا و محض کذب و افترا شتافتند مگر نہ اینکہ اجلۂ سنیہ لفظ اتقی را در آیہ سَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى کہ بگمان شان در حق ابوبکر وارد شدہ است صریح در اتقی بودن او از جمیع امت دانند قال ابن حجر فی الصواعق فی الآیات الدالۃ علی فضل ابی بکر الآیات فالاولی قولہ تعالی سَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى وَلَسَوْفَ يَرْضَى قال ابن الجوزی اجمعوا علی انہا نزلت فی ابی بکر ففیہا التصریح بانہ اتقی من سائر الامۃ والاتقی ہو الاکرم عند اللہ لقولہ تعالی ان اکرمکم عند اللہ اتقکم والاکرم عند اللہ ہو الافضل فینتج انہ افضل من بقیۃ الامۃ پس ہرگاہ لفظ اتقی دلیل صریح باشد بر آنکہ کسی کہ این آیہ در حق او نازل شدہ اتقی ست از سائر امت بلا ریب و بلا شبہہ و بلا امترا لفظ احب نیز در حدیث طیر دلیل صریح خواہد بود بر آنکہ جناب امیر المومنین علیہ السلام از جمیع امت احب ست و تاویلات علیلہ و توجیہات ضئیلہ خواہ تقدیر من باشد خواہ بغیر آن نہایت باطل و فاسد و نا روا و مستحق غایت طعن و تشنیع و تحقیر و ازرا خواہد بود و آنچہ ایشان کہ لفظ الاتقی را نص صریح در اتقی بودن اول از جمیع امت دانند و لفظ احب الخلق را در احبیت جناب امیر المومنین علیہ السلام از شیخین و از جمیع خلق صریح ندانند با آنکہ موید ست بدیگر احادیث دالہ بر احبیت آنجناب بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم از جمیع خلق حالانکہ غایت لفظ اتقی ہمین ست کہ بنا افعل التفضیل ست و پر ظاہر ست کہ لفظ احب نیز صیغہ تفضیل ست پس بین ہر دو لفظ جز تعصب و عناد کدام فارق ست للہ الانصاف باید کرد و از اعتساف باید گذشت آری فارق بین آنست کہ دلالت حدیث طیر بر احبیت از جمیع خلق بسوے خدا و رسول زیادہ تر ست باین سبب کہ در آن لفظ احب مضاف بسوی خلق ست پس لفظ احب خلقک الیک والی زیادہ تر صریح ست از لفظ اتقی در احبیت آنجناب از جمیع خلق پس اگر زیادت تصریح مانع دلالت گردانند ناچار نیست کہ بمقابل چنین مکابرہ و معاندہ و دفع صراحت و بداہت چارہ جز سکوت و صموت نیست و علاوہ برین غرض انحضرات ازین تخصیص جز این نیست کہ احبیت جناب امیر المومنین علیہ السلام از شیخین لازم نیاید و حالانکہ در صورت تخصیص ہم مطلوب ما از دست نمیرود و علو رتبہ شیخین زیادہ تر ظاہر میشود بیانش آنکہ از روایت امام نسائی و ابویعلی و غیر آن ظاہر میشود کہ شیخین قبل تشریف آوری جناب امیر المومنین علیہ السلام آمدہ بودند لیکن باذن دخول مشرف نشدند پس معلوم شد کہ شیخین احب من بعض الخلق الی اللہ و رسولہ ہم نبودند یعنی نسبت بعض خلق ہم احب نبودند تا کہ مصداق قول جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم می شدند و در صورت عدم تخصیص ناس صرف ہمین قدر ازین حدیث ثابت می شد کہ شیخین مصداق احب الخلق کلہم الی اللہ و رسولہ نمی توانند شد یعنی از جمیع خلق احب الی اللہ و رسولہ نباشند لیکن صاحب صواقع و تحفہ از دانشمندی خود ہا از مصداق احب بعض الخلق ہم خارج ساختند پس این تخصیص ہیچ مضرتی بما نرسانند گو از حیث

برین تقدیر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام از بعض خلق ثابت خواهد شد لیکن تکریم شیخین بمرتبهٔ نهایت ازان ظاهر
ست و احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام از جمیع خلق بعد جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم از احادیث
عترت طاهره و دیگر احادیث ائمهٔ سنیه که بعض آن سابقا گذشته ثابت ست احبیت از شیخین ثابت کردن پیش نظر داشتیم و آن
بحمد الله خوب ثابت شد و هیچ خللی دران راه نیافت و نیز روایات کثیره و احادیث شهیره دیگر در کتب معتبره و اسفار معتمدهٔ اهلسنت
که بعض آن سابقا مذکور شده وارد شده است که ازان بصراحت تمام احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام از شیخین ظاهر
و باهر میشود پس حمل این حدیث بر صریح معنایش واجب و لازم باشد و احتمال تقدیر من صریح الفساد و البطلان ست جلال الدین سیوطی
در اتقان گفته تنبیه قد علمت مما ذکر ان فرض المسئلة فی لفظ له عموم اما آیة نزلت فی معین و لا عموم للفظها
فانها تقصر علیه قطعا کقوله تعالی وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى فانها نزلت فی ابی بکر الصدیق
رضی الله عنه بالاجماع و قد استدل بها الامام فخر الدین الرازی مع قوله تعالی ان اکرمکم عند الله اتقکم
علی انه افضل الناس بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم و وهم من ظن ان الآیة عامة فی کل من عمل عمله اجراء له
علی القاعدة و هذا غلط فان هذه الآیة لیس فیها صیغة عموم اذ الالف و اللام انما تفید العموم اذا کانت موصولة
او معرفة فی جمع زاد قوم او مفرد بشرط ان لا یکون هناک عهد و اللام فی الاتقی لیست موصولة لانها لا توصل بافعل
التفضیل اجماعا و الاتقی لیس جمعا بل هو مفرد و العهد موجود خصوصا مع ما تفیده صیغة افعل من التمییز و قطع
المشارکة فبطل القول بالعموم و تعین القطع بالخصوص و القصر علی من نزلت فیه رضی الله عنه این عبارت دلالت
صریحه دارد برآنکه صیغهٔ افعل افادهٔ تمییز و قطع مشارکت می نماید و باب تعین قطع بخصوص و بطلان عموم بر ارباب لباب
میگشاید پس هرگاه لفظ الاتقی که غیر مضاف ست مفید تمییز و قطع مشارکت و مانع دخول غیر در مدلول آن باشد و بسبب
آن یقین حاصل شود بآنکه مراد از اتقی غیر شخص متعین نمیتواند شد و غیر واحد در مصداق آن ممکن الدخول نیست پس لفظ احب
مضاف بسوی خلق معرف باللام بالاولی قطعا و حتما مفید تمییز و قاطع مشارکت غیر و مانع دخول غیر واحد در مدلول و مصداق
آن قطعا و حتما خواهد بود پس احتمال تقدیر من که فاضل نحریر تقلید کابلی غریب ذکر کرده دلیل کمال عربیت و انی آن علامه بتمییز
ست که از افادهٔ افعل تمییز و قطع مشارکت را قطع نظر کرده داد کمال حسن فهم و تمییز داده و در حقیقت در قدح و جرح دلیل افضلیت
بکر گشاده از قطع و یقین بمدلول حتمی کلام جناب سرور انام صلی الله علیه و آله و سلم بمراحل دور تر افتاده فلم یمیز الضار من
النافع و لم یزیل الشهد الحالی من السم الناقع و انحرف عن القطع بالقطع و حرف الحدیث تقلید الذی هو
معزول عن السمع و محتجب نماند که هر چند حضرات اهلسنت در استدلال بآیهٔ سیجنبها الاتقی بر افضلیت ابی بکر
داد اسهاب و اطناب داده حسب مزعوم مشوم خویش برای افضلیت خالفه اول بنیادی بس قوی نهاده لکن بحمد الله
تعالی بر ناظر افادات اهل حق کرام که در محل و مقام خود تفصیل و تبیین تمام مبین شده کالشمس فی رابعة النهار واضح و

آشکار است که جمیع کلمات شان درین باب نهایت بی اصل و واهی بلکه موجب انواع خساره و تباهی است و فی الحقیقة اتقای
ناس بعد جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم جناب امیر المؤمنین علیه السلام که نفس آنجناب بوده می باشد و از جمله
دلائل صریحه و حجج صحیحه مدعای طالب است آنچه عالم ربانی سید علی همدانی در مودة القربی روایت فرموده عن الامام الباقر محمد بن علی
عن آبائه علیهم السلام انه سئل رسول الله صلی الله علیه و سلم عن الناس فقال خیرها و اتقاها و افضلها و اقربها
الی الجنة اقربها منی و لا فیکم اتقی و لا اقرب الا علی بن ابی طالب ازین روایت ظاهر است که جناب رسالت مآب صلی الله
علیه و آله و سلم ارشاد فرمود که خیر ناس و اتقای شان و افضل شان و اقرب شان بجنت کسی است که بسوی من اقرب باشد و در آخر
بمزید ایضاح حق و اظهار صدق بتصریح تمام ارشاد فرمود که درمیان شما هیچ کسی اتقی و اقرب نیست مگر علی ابن ابی طالب پس
بحمد الله تعالی کالشمس فی وسط السماء ظاهر گردید که جناب امیر المؤمنین علیه السلام اتقای مردم بهتر و افضل و اتقی و اقرب الی الجنة
و اقرب بسوی جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم می باشد و ادعای باطل اتقی بودن ابی بکر حسب ارشاد جناب سرور کائنات
صلی الله علیه و آله و سلم قطعی البطلان و ادعای خیریت و افضلیت و اقربیت غیر جناب امیر المؤمنین علیه السلام در جمیع صور
شرعا و عرفا صریح الاختلال و الهوان است و هرگاه بتوفیق ایزد برحق جل و علا ثابت شد که جناب امیر المؤمنین علیه السلام اتقای
ناس و خیر و افضل و اقرب شان بود پس بثبوت احبیت مطلقه تامه آنجناب و بطلان تاویلات نکته مخاطب عالی نصاب
نزد ارباب احلام و الباب کدام محل اشتباه و ارتیاب است والله الموفق للصواب **قوله** و این استعمال بسیار رائج و
معروف است کما فی قولهم فلان اعقل الناس و افضلهم **اقول** آری تسویل و تلبیس در حضرات سنیه بسیار رائج و ملاوه آنها
و ابطال فضل وصی و حبیب رب متعال صلی الله علیهما و آلهما ما تتابع النهر و اللیال در صدد این حضرات رائج و افهام آنها
وقت سماع فضائل زاهره و مناقب باهره عترت طاهره مضطرب و مائج و بقول نقول و عقول اکابر فحول شان در رد حقائق
فروع و اصول دین رسول مقبول رائج میگردد ناچار متهوسانه دست باین سو و آن سو میزنند حصون منیع حق بمعاول کلیله تاویلات
علیله میخواهند برکنند و فی تعب من یحسد الشمس نورها و یجهد ان یاتی لها بضریب ای لامی باید که مخاطب از کلام محمد
از معتمدان اهل عربیت ثابت کند که او در حق فلان گفته هو اعقل الناس و افضلهم و اراده کرده که هو من اعقل الناس و افضلهم
و باز وجه حجیت قول آن معتمد بحیثیتی که در تاویل حدیث بکار آید و باز حجیت قول آنکس بمقابله اهل حق و باز وجه ضرورت جریان این
تاویل درین حدیث شریف بیان کند آنگاه دعوی او قابل التفات و جواب و لائق اعتنا و اصغا و نقض و رد میبود و بدون طی این
مراحل شاسعه و قطع این منازل متوعره محض تفوه بمعروفیت و رواج این استعمال خداع بکمال مکابره و لجاج و نهایت اعتساف و اعوجاج
است و لکن دار عضال تدلیس و احتیال را چه علاج و هرگاه بحمد الله تعالی از بیان درین رکاکت و بطلان و سخافت تاویلات
مخاطب رفیع الدرجات فراغ حاصل آمد مناسب چنان می نماید که بعضی از هفوات دخترعبلات سنیه که هنگام شرح این حدیث
دست و پا چه شده بر زبان بشاعت ترجمان آورده اند نیز مذکور سازم و باظهار خلل و زلل و تهافت و تساقط آن شعله جان سوز در خرمن

تسویلات و تقولات شان انداخته‌ام پس مخفی نماند که فضل الله توربشتی در شرح مصابیح گفته ومنه حدیث انس رضی الله عنه
قال كان عند النبي عليه السلام طير الحديث قلت نحن وان كنا لا نجهل بحمد الله فضل علي رضي الله عنه وقدمه
وبلاءه وسوابقه واختصاصه برسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرابة القريبة ومواخاته اياه في الدين وتمسكنا
من حبه باقوى واولى مما يدعيه الغالون فيه فلسنا نرى ان نضرب عن تقرير امثال هذه الاحاديث في نصابها
صفحا لما نخشى فيها من تحريف الغالين وتاويل الجاهلين وانتحال المبطلين وهذا باب امرنا بمحافظته وحمي
امرنا بالذب عنه فحقيق علينا ان ننصر فيه الحق ونقدم فيه الصدق وهذا حديث يريش به المبتدع سهامه
ويوصل به المنتحل جناحه فيتخذه ذريعة الى الطعن في خلافة ابي بكر رضي الله عنه التي هي اول حكم اجمع عليه
المسلمون في هذه الامة واقوم عماد اقيم به الدين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقول وبالله التوفيق هذا
الحديث لا يقاوم ما اوجب تقديم ابي بكر والقول بخيريته من الاخبار الصحاح منضما اليها اجماع الصحابة لمكان سنده
فان فيه لاهل النقل مقالا ولا يجوز حمل امثاله على ما يخالف الاجماع لا سيما والصحابي الذي يرويه ممن دخل في
هذا الاجماع واستقام عليه مدة عمره ولم ينقل عنه خلافه فلو ثبت عنه هذا الحديث فالسبيل ان يأول على وجه
لا ينقض عليه ما اعتقده ولا يخالف ما هو اصح منه متنا واسنادا وهو ان يقال يحمل قوله باحب خلقك على
ان المراد منه ائتني بمن هو من احب خلقك اليك فيشاركه فيه غيره وهم المفضلون باجماع الامة وهذا مثل
قولهم فلان اعقل الناس وافضلهم اي من اعقلهم وافضلهم ومما يبين لك ان حمله على العموم غير جائز هو ان النبي
صلى الله عليه وسلم من جملة خلق الله ولا جائز ان يكون علي احب الى الله منه فان قيل ذلك شيء عرف باصل الشرع قلت
والذي نحن فيه عرف ايضا بالنصوص الصحيحة واجماع الامة فيأول هذا الحديث على الوجه الذي ذكرناه او على
انه اراد به احب خلقه اليه من بني عمه وذويه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يطلق القول وهو يريد تقييده
ويعم به وهو يريد تخصيصه فيعرفه ذوو الفهم بالنظر الى الحال او الوقت او الامر الذي هو فيه انتهى از این عبارت ظاهر
ست که چون توربشتی این حدیث شریف را دلیل واضح بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام و بطلان تقدم متغلبین
بر آنجناب دیده بنهایت مرتبه مضطرب الحواس و پریشان گردیده و بمزید درد جگر که ضبط آن نتوانست نمود پی تحاشی بسوی
بوادی تلمیع و تسویل و تخدیع و تضلیل دویده خرافاتی عجیب و جزافاتی غریب در تاویل و صرف این حدیث شریف
از حقیقت خود چاویده بالجمله بر هر عاقل فطین ظاهر و مستبین ست که ادعای اینمعنی که در سند حدیث طیر اهل نقل را مقالست
و بسبب آن این حدیث مقاوم اخبار موجبه تقدیم ابی بکر نمیتواند شد محض ادعای باطل و صرف تفوه عاطل ست و بحمد الله
تعالی قطع نظر از ثبوت تواتر و قطعیت این حدیث سابقا بطرق عدیده صحیحه آن وا رسیدی و تصریحات اکابر ائمه اعلام
و تنصیصات اعاظم اجله فخام بصحت آن بچشم حقیقت بین دیدی پس بعد این همه امور اگر کسی از ارباب ضلال بهاء و رسندان

کلام و مقال ہم باشد بجز تنها مردودیت و موہونیت نخواہد رسید و عجب ست ازین فاضل متبحر که با این ہمه تبحر ہنوز این قدر ہم
نفہمید که اخبار فرقه سنیه گو در صحت و ثبوت نزد شان باعلی مدارج رسیده باشد نزد دیگران حجت نیست پس ذکر معارضت آن با حدیث
طیر که متفق علیه فریقین ست چه قدر دال بر سخافت عقل خواہد بود اما ادعای اجماع بر امامت ابی بکر پس از اغرب غرائب ست و نهایت
وہن و تشبث و تمسک بآن در کتب اہل حق کرام مثل تشئید المطاعن وغیر آن بتفصیل تمام مسطور و مذکور و کار ہیچ مومنی نیست
که چنین اجماع بادی الاستشناع را معارض ارشاد صریح جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم گرداند و شقاق و خلاف آنجناب را
بر مخالفت اجماع متهالکین اختیار کند اما دعوی این معنی که صحابی راوی اینحدیث در اجماع خلافت ابی بکر داخل بوده و بر آن مدت عمر
مستقیم ماند و خلاف آن از و منقول نشد پس مردود ست بآنکه روایت این حدیث منحصر در انس نیست تا این ادعای توربشتی
در حق او حظی از واقعیت داشته باشد بلکه ثابت ست که دیگر صحابه مثل خود جناب امیر المومنین علیه السلام و ابن عباس
و ابو الطفیل وغیر ایشان نیز روایت اینحدیث کرده اند و ظاہر ست که دخول جناب امیر المومنین علیه السلام و ابن عباس
در اجماع خلافت ابی بکر در حیز منع و امتناع ست و همچنین نه منقول بودن خلاف آن باطل محض ست بلکه از دلائل بیشمار در محل
خود ثابت شده که جناب امیر المومنین علیه السلام و ابن عباس و دیگر بنی ہاشم بلکه غیر ایشان نیز بمواقع عدیده بطلان خلافت
ابی بکر را مرارا بصراحت تمام آشکار کرده اند و سابقا از کتاب المعارف ابن قتیبه دانستی که ابو الطفیل از غلات روافض
بوده پس چگونه توان گفت که او مدت عمر خود بر اجماع مستقیم بوده و ہرگاه حال بر چنین منوال باشد کدام کس میتواند گفت که حاذا الله
حدیث طیر مخالف عقیده جناب امیر المومنین علیه السلام و ابن عباس و ابو الطفیل می باشد و از جمله مبطلات این زعم موہوم
سوم آنست که جناب امیر المومنین علیه السلام در واقعه شوری بحدیث طیر بر احقیت خود بخلافت احتجاج فرموده و ارباب
شوری که طلحه و زبیر و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص بودند جمیعا تسلیم آن نمودند و باوصف آنهمه بواعث
رد و انکار حرفی در باب آن بر زبان نیاوردند پس اگر عیاذا بالله این حدیث منافی عقیده جناب امیر المومنین علیه السلام بودی
چرا آنجناب آنرا در معرض احتجاج بر احقیت خود بخلافت بیان فرمود و چگونه ارباب شوری بر این احتجاج انکار نکردند و نگفتند که
این حدیث موافق عقیده شما نیست پس چرا آنرا در معرض احتجاج می آرید و علاوه برین جناب امیر المومنین علیه السلام
در واقعه شوری قبل از بیان فضائل و مناقب خود کما سبق بتصریح صریح ارشاد فرموده بایع الناس ابا بکر و انا والله اولی
بالامر منه و احق فسمعت و اطعت مخافة ان یرجع الناس کفارا یضرب بعضهم رقاب بعض بالسیف ثم
بایع ابو بکر لعمر و انا والله اولی بالامر منه فسمعت و اطعت مخافة ان یرجع الناس کفارا ثم انتم تریدون ان تبایعوا
عثمان اذا لا اسمع و لا اطیع ان عمر جعلنی فی خمسة نفر انا سادسهم لا یعرف لی فضل فی الصلاح و لا یعرفونه
لی کلنا فیه شرع سواء وایم الله لو اشاء ان اتکلم ثم لا یستطیع عربیهم و لا عجمیهم و لا المعاهد منهم و لا المشرک رد
خصلة منها پس بحمد الله تعالی ازہمین حدیث شوری بتصریح تمام ظاہر شد که جناب امیر المومنین علیه السلام خود را

ازاول وثانی وثالث اولی واحق بخلافت وامامت می دانست وخلافت همه ایشان را ناجائز وناصواب وامی نمود پس
الحال هم اگر کسی ادعای مخالفت حدیث طیر با عقیده آنجناب آغاز نهد عصبیت وعناد وتعامی ولداد او را علاجی نیست
وقطع نظر ازین همه اگر تسلیم هم کرده شود که رواة حدیث طیر همان کسان هستند که داخل در اجماع بودند وازیشان مخالفت
اجماع منقول نشده وجمله ایشان معتقد خلافت ابی بکر بودند پس چه لازم ست که این حدیث مروی ایشان را بر وجهی تاویل کنیم
که منافی عقیده شان نباشد زیرا که بسا اوقات شخص بمصداق الحق یعلو ولا یعلی امر حق را با وصفی که معتقد آن نمی باشد ظاهر
میکند واگر این هم تسلیم کنیم که هیچگاه شخصی کلام را خلاف عقیده خود نمیگوید پس میتوان گفت که از جمله قائلین بخلافت ابی بکر کسانیکه
حدیث طیر را روایت کرده اند آنرا منافی عقیده خود نمی دانستند بلکه بر یکی از محامل بعیده ومعانی غیر سدیده که نزد خودشان بسبب زیغ
واعوجاج خوب بنظر می آمد محمول می نمودند لکن چه لازم کرده است که شما هم بجواز این معنی مرتکب تاویل علیل شوید وبمزید عصبیت کلام
سرور انام علیه وآله الکرام آلاف التحیة والسلام را از ظاهر خود مصروف وبارتکاب این صنیع شنیع آن کلام حقائق نظام را بهجنت
ورکاکت موصوف کنید وبا وصف قطع نظر ازین معنی هر کسی که ادنی بهره از عقل داشته باشد یا نبذی از افادات ائمه محققین واساطین
منقدین را بنظر آورده باشد نزد وی بغایت وضوح خواهد بود که صرف الفاظ شارع بسوی چیزهای که ازان الفاظ بافهام سبقت نمیکند
از ظواهر آن بلا ضرورت شرعیه حرام محض ست مناوی در فیض القدیر در شرح حدیث اتقوا الحدیث عنی الا ما علمتم
گفته قال الغزالی ومن الطامات صرف الفاظ الشارع عن ظاهرها الی امور لم تسبق منها الی الافهام کدأب الباطنیة
فان الصرف عن مقتضی ظواهرها من غیر اعتصام فیه بالنقل عن الشارع وبغیر ضرورة تدعو الیه من دلیل عقلی حرام
ازین عبارت ظاهر ست که حجة الاسلام سنیه اعنی غزالی بکمال صراحت افاده فرموده که صرف الفاظ شارع از ظاهر آن بسوی اموری
که ازان الفاظ بافهام سبقت نمی کند از طامات ست ودأب باطنیه ملاحده می باشد ونیز افاده فرموده که صرف آن الفاظ از مقتضای
ظواهر آن بی اعتصام بنقل از شارع وبلا ضرورت داعیه از قبیل دلیل عقلی حرام ست وپر روشن ست که تاویل جمله اللهم ایتنی باحب
خلقك باینکه مقصود ازان ایتنی بمن هو من احب خلقك می باشد صراحةً صرف از مقتضای ظاهر آنست وهرگز از جمله
ایتنی باحب خلقك ایتنی بمن هو من احب خلقك متبادر الی الافهام نمی شود وهیچ اعتصامی بنقل از شارع هم درینباب
بنظر نمی آید وادعای ضرورت در نهایت بطلان وعین مصادره علی المطلوب ست پس بحمد الله تعالی ظاهر شد که تورپشتی و
اتباع او که لب باین تاویل علیل کشوده اند جمله اتباع باطنیه لئام وملاحده طغام مد نظر دارند وهمت والا نهمت بر اصدار طامات
عظام وارتکاب امر محظور وحرام بر می گمارند اما گمان تورپشتی که حدیث طیر مخالف ست با چیزی که آن چیز ازین حدیث
متنا واسنادا اصح ترست پس محض دعوی نامقبول ست زیرا که بمرات وکرات بر زبان قلم حقائق رقم رفته که فضائل
موضوعه ومناقب مصنوعه شیوخ سنیه اولا موضوعیت ومطعونیت آن بر اصول خودشان واضح وآشکار ست کما فصل
فی کتاب شوارق النصوص وثانیا اگر نزد اهلسنت باعلای مدارج صحت هم رسد نزد خصم شان کی قابلیت التفات پیدا خواهد کرد

پس بحمد الله واضح گردید که ذکر آن بهر نهجی که باشد جالب نهایت افتضاح ست و عجب ست و نهایت عجب از تهریج تورپشتی که حضرتش را باوصف آنکه در بیان ضرورت تاویل و صرف این حدیث از ظاهر خود این همه جهد و جهد نا مشکور بکار برده میسر نشد که تاویلی صحیح که خالی از منوع و ایرادات باشد وارد نماید و گذشتم ازین کاش تاویلی که ادنی وقعتی میداشت ذکر میکرد گو خالی از منوع و ایرادات نباشد اما آنچه درین مقام از تقدیر من ذکر کرده پس بحدی سخیف ست که حاجت باظهار داشته باشد و بحمد الله تعالی عنقریب سخف و رکاکت آن بجواب کلام شاه صاحب بالتفصیل وا نمنتی و علاوه بر آن هرگاه بنابرین تاویل علیل در مفاد این ارشاد جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم ابوبکر و عمر و عثمان که حسب مزعوم تورپشتی مفضلین باجماع امت اند داخل بودند و هر یکی از ایشان من احب الخلق الی الله بود پس چرا خداوند عالم مصداق دعا جناب امیر المومنین علیه السلام را کرد حالانکه مناسب آن بود که مصداق آن یکی از ثلثه شود که معاذ الله حسب مزعوم تورپشتی هر یکی از ایشان از آنجناب بهتر بود و نیز هرگز مناسب نبود که جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم ایشان را بعد رسیدن ایشان یکی بعد دیگرے رد فرماید کما ثبت من روایة ابی یعلی بار خدایا مگر آنکه اولیای تورپشتی بسرایند که رسیدن مشایخ ثلثه یکی بعد دیگری از جانب خدا بود و معاذ الله من ذلک آنجناب خلاف الرضاء رتبه ایشان را رد فرمود و لکن خواسته ما یصده ارکان الایمان و عجب نیست از بعض متعصبین که بغرض حمایت حمای ثلثه عالیمقام در تصحیح این تاویل تورپشتی التزام این شنیعه مزلزل قواعد اسلام بکنند مگر ندیدی که شاه صاحب بجواب طعن قرطاس از کمال عناد انکار بودن جمیع افعال و اقوال جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم مطابق وحی نموده نهایت مرتبه تازیر ظهور ملحدین طغام فرموده لکن ستم این ست که باوصف این التزام شنیع نیز از راه دادن چنین تاویل آفتی عظمی و مصیبتی کبری بر سر سنیه می رسد و عمده متمسکات و عروه متشبثات ایشان که استدلال بآیه سیجنبها الاتقی ست از دست میرود پس نمی دانم که تورپشتی بعد ادراک این معنی هم برین تاویل سر اصرار تسویل باقی خواهد ماند یا آنکه بمزید خوف و هراس دست انتصار برین خطیئه واضحة العوار خواهد افشاند اما آنچه تورپشتی سرائیده که حمل حدیث بر عموم جائز نیست بلحاظ این معنی که جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم نیز از جمله خلق خداوند عالم ست و جائز نیست که جناب امیر المومنین علیه السلام بسوی خداوند عالم از آن جناب احب بوده باشد پس نزد اولو الالباب مایه فراوان حیرت و استعجاب ست و حقیر را در باب بسیاری از جوابهای متاخرین متسننین و معاصرین متعنتین خیال آن بود که این گونه اغلاط و عثرات و خطایا و سقطات و اوهام و هفوات و عمایات و کبوات که ناشی از قلت ممارست در کلام عرب و فرط مجانبت از فن ادب ست مختص بهمین حضرات ست و بس لکن بر عاقل بصیر از ملاحظه این هفوات تورپشتیه و امثال آن کالشمس واضح و آشکار می شود که متقدمین این بزرگواران نیز درین باب سابق الاقدام می باشند و بسبب ارتساخ در حب اشیاخ و اتساخ باین رسخ اخس الاوساخ بتبرهات تنگرف متفوه شده

خاک مذلت بر سر معتقدین خود می پاشند. بالجملہ جواب این ایراد رکیک بچند وجہ است اول آنکہ احبیت جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوی خداوند عالم از جناب امیر المومنین علیہ السلام امریست کہ در اصل شرع از ادلہ قطعیہ ثابت است وبر آن اہل حق واہل خلاف ہر دو اجماع دارند پس ضرورست کہ عموم این کلام را تا بحدی کہ شامل آنجناب باشد ندانیم و چون برای تخصیص غیر جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دلیلی نیست پس عموم این کلام نسبت بان سالم باشد وادعای توربشتی کہ ما نحن فیہ نیز از نصوص صحیحہ واجماع امت معروف شدہ باطل محض ست زیرا کہ ابوبکر وعمر وعثمان کہ حسب زعم ایشان باجماع امت مفضول اند احبیت شان بسوی رب الارباب یا جناب رسالت مآب ہرگز در نصوص صحیحہ وارد نشدہ وآنچہ ارباب کذب وافترا واصحاب زیغ وعناد در باب احبیت شیخین بسوی جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر آنجناب بر بستہ اند بکمال بطلان وہوان آن بحمد اللہ المنان سابقا شنیدی وبا این ہمہ در باب احبیت عثمان کسی از ارباب بدع وعدوان حدیثی ولو مفتری ہم باشد نقل نکردہ اما ادعای اجماع امت بر احبیت این حضرات پس آن ہم از اعاجیب طامات وغرائب مزخرفات ست چہ پر ظاہر ست کہ تمامی اہل حق بلکہ جمہور فرق شیعہ نافی اصل محبوبیت این حضرات ہستند تا باحبیت چہ رسد پس چطور درست خواہد شد کہ اجماع امت بر احبیت این حضرات واقع شدہ بالجملہ مگر آنکہ توربشتی مباہتہ اہل حق ودیگر فرق شیعہ را از امت آنجناب ہم خارج داند وبحصر مصداق امت در اہل نحلہ خود ممارات وملاحات را باقصی المدارج والمراتب رساند لکن با اینہمہ نیز حضرتش را از مضیق تعنیف وتعییر رہائی حاصل نخواہد شد زیرا کہ می گوئیم کہ اولا دلیل بر وقوع اجماع اہلسنت بر احبیت این حضرات چیست واگر محض دعوی اجماع کفایت کند ہر کس برہر مطلب ادعای اجماع می تواند کرد وثانیا اگر تسلیم ہم شود کہ اجماع اہلسنت بر احبیت این حضرات واقع شدہ پس دلیل حجیت آن بر اہل حق چیست وآنرا بجواب تقریر اہل حق ذکر کردن بکدام قانون مناظرہ موافقت دارد وثالثا از بیانات سابقہ واضح گردید کہ ابی ذر رضی اللہ عنہ وبریدہ باحبیت عامہ جناب امیر المومنین علیہ السلام قائل بودند وعائشہ نیز مرۃ بعد اخری اعترافات صریحہ وتصریحات صحیحہ باحبیت عامہ آنجناب نمودہ تا آنکہ یکوقت بصراحت تمام بمخاطبہ سرور انام علیہ آلاف التحیۃ والسلام گفتہ واللہ لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی وخلافت مآب اسامہ را از خود احب بسوی جناب رسالت مآب میدانست ونیز خلافتمآب ظاہر میکرد کہ کسی بسوی او بعد جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از جناب فاطمہ علیہا السلام احب نیست پس بحمد اللہ تعالی ظاہر شد کہ این جملہ حضرات از اجماع بر احبیت ابوبکر وعمر وعثمان خارج بودند وہرگاہ حضرت ابی ذر وبریدہ وعائشہ وخود خلافت مآب ازین اجماع خارج باشند باز این اجماع را اجماع امت نامیدن عجیب وغریب ست مگر آنکہ توربشتی واولیای او جرأت وجسارت را باعلی مراتب رسانیدہ این حضرات را ہم از امت جناب رسالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ندانند لیکن باز ہم برای اعتراف صریح خلافت مآب باحبیت اسامہ از خود علاجی نیست زیرا کہ

اینجا همان تنبیه مشهور صادق خواهد آمد که مدعی سست و گواه چست و مستتر نخواهد بود که چنانچه عدم انعقاد این اجماع ظاهر الانفشاع بسبب
عدم دخول جمهور اصحاب ثابت است همچنین فساد آن ازین رو هم بوضوح می رسد که از تابعین حسن بصری و از خلفای سنیه مامون عباسی
و از علما قاضی القضاة یحیی بن اکثم و چهل یا سی و یک نفر از علمای زمان مامون و شیخ ابو عبد الله بصری و ابو عبد الله الکمی و قاضی القضاة
عبد الجبار و محمد بن طلحه شافعی و محمد بن یوسف کنجی و جلال الدین احمد خجندی و سید شهاب الدین احمد و محمد بن اسمعیل الامیر معترف
باحبیت مطلقه جناب امیر المومنین علیه السلام بودند و نیز چون بسیاری از اصحاب و تابعین و علمای ملت اسلام قائل بافضلیت
جناب امیر المومنین علیه السلام از سائر اصحاب بودند و تلازم بین الافضلیة والاحبیة سابقا معلوم شد پس باین وجه ایشان نیز
قائل باحبیت مطلقه آنجناب باشند و هرگاه ایشان نیز قائل باحبیت مطلقه آنجناب باشند فساد دعوی اجماع بر احبیت ابوبکر
و عمر و عثمان بنهایت وضوح خواهد رسید و نیز بسیاری از اسلاف سنیه هرچند بافضلیت شیخین بر جناب امیر المومنین علیه السلام
قائل بودند لکن جناب امیر المومنین علیه السلام را از عثمان افضل میدانستند پس خروج ایشان نیز ازین اجماع باطل ثابت باشد لما
سبق من التلازم بین الافضلیة والاحبیة و نیز جمعی از علمای سنیه در تفضیل شیخین بر جناب امیر المومنین علیه السلام و عکس آن
و جمع آخر در تفضیل عثمان بر آنجناب و عکس آن توقف دارند پس دخول ایشان نیز درین اجماع فاسد متحقق نباشد و کل ذلک دال علی
فساد ما ادعاه التوربشتی باظهر الدلالة والله ولی الانقاذ من تیه الجهالة والضلالة و وجه دوم آنکه حسب افاده اکابر محققین و اعاظم
منقدین ثابت است که متکلم از عموم کلام خود خارج می باشد پس بنابرین قاعده جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم از عموم
احب الخلق داخل نیست و هرگاه چنین باشد پس ادعای این معنی که حدیث طیر بر عموم خود نیست در کمال بطلان خواهد بود شیخ الاسلام
عبد الله بن حسن الدین بن جمال الدین الانصاری المعروف بمخدوم الملک در کتاب عصمة الانبیاء گفته اتفق الملیون و اجتمعت علی
انهم معصومون قبل البعثة و بعدها من الکفر الحقیقی الاختیاری غیر ان الازارقة والفضلیة من الخوارج یجوزون وقوع و صدق
ذلک منهم لا بمعنی فساد العقیدة فی التوحید و الجهل فی معرفة الذات والصفات بل باعتبار ان کل ذنب کفر عندهم
وصدور الذنب عنهم جائز فوقوع الکفر عنهم ممکن و کذا الکفر عند الاضطرار ای اظهاره تقیة خلافا للشیعة فانهم
یجوزون اظهار الکفر تقیة بل اوجبه بعضهم و معصومون من الکفر الحکمی ایضا بمعنی انه لا یحکم علیهم فی صباهم بالکفر تبعا
للابوین و لا تبعا للدار فانهم مولودون علی الفطرة والمعرفة بالله وصفاته و توحیده وهم نشأوا علی المعرفة من بدو خلقتهم و اول فطرتهم
و من طالع سیرتهم منذ صباهم الی مبعثهم یعلم ذلک یقینا ثم لم یقدر اباؤهم ان یغووهم عن الفطرة لکونهم عرفاء بالله تعالی
عقلاء لدینه مختارین لتوحیده بتاییده و اسلام الصبی الذی یعقل دینا صحیح و عقلهم فی هذه الحالة من فضله و رحمته علیهم
والله یختص برحمته من یشاء فلا یکونون اتباعا للآباء و قوله صلی الله علیه وسلم ما من مولود الا یولد علی فطرة الاسلام و ابواه یهودانه و ینصرانه
او یمجسانه لیس علی عمومه کما لا یخفی مع ان المتکلم لا یدخل تحت الحکم صرح به ائمة الحدیث سوم آنکه بمقام کمال
مستغرب است که توربشتی با وصف اینهمه تقدم و مهارت و طول باع در نصوص الفاظ این حدیث شریف هم نظر نفرموده بیان بلاغت

خود را بچنین ایراد رکیک آلوده و کاش حضرتش لفظ دوم کلام سرور انام علیه و آله آلاف التسلام اعنی ایتنی را بغور ملاحظه میفرمود
و بادراک مضمون بلاغت مشحون آن لب بمثل این اعتراض سخیف نمی کشود زیرا که بادنی تامل در آن واضح میشود که آنجناب از
خداوند عالم درخواست فرموده که احب خلق را نزد آنجناب رساند نه نزد کسی دیگر و پر ظاهرست که دخول جناب رسالت مآب صلی الله
علیه و آله و سلم درین عموم از سر متحقق نیست چه اتیان بآنجناب نزد خود آنجناب معنای ندارد پس چگونه آنجناب درین عموم داخل
خواهد بود و هذا ظاهر کل الظهور و لکن من لم یجعل الله له نورا فما له من نور چهارم آنکه چنانچه برای قلع این ایراد رکیک ملاحظه
لفظ ایتنی کافی و وافی ست همچنین ارشاد آنجناب یاکل معی هذا الطیر نیز نهایت مبطل و موهن آنست چه از ملاحظه آن بکمال
وضوح واضح میشود که جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله از خداوند عالم احب الخلق را خواسته است که با آنجناب مواکلت
طیر بکند و ظاهرست که مصداق این معنی خود جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم نمی تواند شد چه مواکلت آنجناب
با خود آنجناب معنای ندارد پس بحمد الله تعالی ظاهر شد که عموم احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام در حدیث طیر منافی با احبیت
جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم نیست و ذات قدسی صفات جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم در
عموم کلام معجز نظام آنجناب درین حدیث خود آنجناب داخل نمیتواند شد پنجم آنکه در بسیاری از طرق حدیث طیر بعد احب خلقک
الیک یا احب الخلق الیک لفظ و الی رسولک یا و الی نبیک و مثل آن نیز وارد شده و ظاهرست که هرگاه در کلام آنجناب
تصریح صریح باین معنی باشد که مطلوب آنجناب کسی ست که او بسوی خداوند عالم و بسوی آنجناب هر دو احب بوده باشد پس
بعد این صراحت هم عموم کلام آنجناب را شامل خود آنجناب انگاشتن در اظهار سفاهت و بلاهت خویش از حد گذشتن ست و لنعم
ما افاد العلامة ابن بطریق طاب ثراه ناصا علی هذا المعنی فی کلامه الشریف حیث قال فی کتاب العمدة بعد نقل
شطر من طرق حدیث الطیر و اذا کان النبی صلی الله علیه و اله و سلم قد سال الله تعالی ان یاتیه باحب خلقه الیه و الی
رسوله و تردد السؤال من النبی صلی الله علیه و اله و سلم فی ذلک و فی الجمیع لم یات الا امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
علیه السلام فثبت انه دعوة الرسول و اذا کانت المحبة من الله تعالی هی ارادة تعظیمه و رفعته و دنوه منه و قربه من
طاعته و قد سال النبی صلی الله علیه و آله و سلم بلفظة افعل و هی مما یبالغ به فی المدح لانه قال اللهم ائتنی باحب خلقک
الیک و الاحب علی وزن افعل فصارت هذه غایة المدحة له و اذا کان الله تعالی یرید قربه و رفعته و تعظیمه زیادة علی
کافة خلقه فقد ثبت مزیته علی سائر الخلق بدلیل ثابت و هو سؤال النبی صلی الله علیه و آله و سلم لذلک و اذا کان احب
خلق الله تعالی الیه وجب الاقتداء به دون غیره و هذا غایة التنویه بذکره و دعاء الخلق الی اتباعه و فی هذه الکلمة
ایضا قطع النظارة له لانه اذا کان احب خلق الله تعالی و لا مماثل له فی ذلک احد و النبی صلی الله علیه و آله و سلم خارج
من هذه الدعوة یدل علی ذلک قوله حین راه اللهم و الی و فی الخبر الآخر بقول الیک و الی رسولک ثبت ان السؤال
لمن عداه لئلا یعترض معترض علی هذا الکلام و من کان احب خلق الله تعالی الیه و احب خلق الله الی رسوله فقد

عدم نظیره و وجب تعزیره بعلو المنزلة عند الله تع و عند رسوله صلی الله علیه و آله و سلم سمان عند اهل التقی کانوا انهم
لو قیل من خیر اهل الارض قیل هم و لا یستطیع جواد بعد غایتهم و لا یدانیهم خلق و ان کرموا انتهی اما آنچه توربشتی آخر کلام
خرافت التیام خویش تاویل احب الخلق باحب الخلق از بنی عم و اهل جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم نموده پس آنهم ناشی
از کمال عصبیت ست و ابدا مطلوب توربشتی از ان بحیز ثبوت رسیدنی نیست زیراکه اولا هیچ وجهی از وجوه و لو کان ضعیفا برای
تاویل این حدیث داعی نیست و ادعای این معنی که افضلیت شیخین برین معنی داعیست عین مصادره علی المطلوبست کما مر پس
راه دادن توجیه و تاویل درین حدیث شریف اثیل ناشی از نهایت ازلال و تضلیل و غایت تخدیع و تلمیع ضلیل باشد و ثانیا آنکه
بی اعتصام بنقل از شارع و بی ضرورت داعیه از دلیل عقلی جرام محض ست کما سبق پس ارتکاب این تاویل عین اقتراف حرام
و صریح مخالف ارشاد شارع علیه و آله آلاف الصلوة و السلام خواهد بود و ثالثا مناوی در فیض القدیر در شرح حدیث اتقوا الحدیث
عنی الا ما علمتم فمن کذب علی متعمدا فلیتبوء مقعده من النار گفته و قال الطیبی الامر بالتبوء تهکم و تغلیظ اذ لو
قیل کان مقعده فی النار لم یکن کذلک و الکذب علیه صلی الله علیه و سلم من الکبائر الموبقة و العظائم المهلکة
لاضراره بالدین و افساده اصل الایمان و الکاذبون علیه کثیرون و قد اختلفت طرق کذبهم کما هو مبین فی مبسوطات
اصول کتب الحدیث قال بعضهم و عموم الخبر یشمل الکذب فی غیر الدین و من خص به فعلیه الدلیل انتهی ازین عبارت
ظاهرست که عموم خبر من کذب علی متعمدا فلیتبوء مقعده من النار کذب را در غیر دین نیز شامل میباشد و کسی که تخصیص
آن بکذب در دین نماید پس برای او اقامت دلیل لازمست پس هرگاه بحمد الله تعالی ثابت شد که تخصیص بدون دلیل صحیح نیست متحقق
شد که تخصیص احب الخلق باحب الخلق از بنی اعمام و اهل سراسر فاسد و مضمحل ست لکونه عاریا خالیا عن الدلیل و لیس
لاتباته الی خواله هم سبیل و رابعا آنکه بسیاری از احادیث که جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم آنرا در معرض
افتخار ذکر فرموده صراحة بر تفضیل بنی هاشم بر غیر ایشان دلالت دارد و در بعضی ازان بکمال تصریح وارد شده که هیچ و شعبه انشعاب
نمی یافت مگر آنکه جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله در افضل آن می بود پس اگر بالفرض تسلیم هم کرده شود که مراد از احب الخلق
بودن جناب امیر المومنین علیه السلام همینست که آنجناب از بنی عم جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم احب بود باز هم
مطلوب اهل حق از دست نمی رود زیراکه هرگاه بنی عم جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم از دیگر مردم بهتر باشند و جناب
امیر المومنین علیه السلام از ایشان احب ست پس ثابت خواهد شد که آنجناب از همه مردم احب ست و محب طبری در ذخائر العقبی گفته
ذکر ما جاء فی انه افضل من رکب الکور بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم عن ابی هریرة رضی الله عنه قال ما احتذی النعال
و لا انتعل و لا رکب المطایا و لا رکب الکور بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم افضل من جعفر خرجه الترمذی و قال حسن
صحیح ازین روایت ظاهرست که ابوهریره بتصریح تمام ثابت نموده که احدی بعد جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم فضل از حضرت
جعفر نبوده چون آنفا بعرض بیان آمده که احبیت تابع افضلیت ست پس کسی دیگر از جناب جعفر احب هم نبوده باشد و پیداست که حضرت

جعفر نیز ابن عم جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم بود پس اگر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام در حدیث طیر باحبیت
از بنی اعمام جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم ماول کنیم باز هم احبیت آنجناب از جمیع خلق ثابت خواهد شد وخامساً آنکه
بسیاری از احادیث صحیحه واخبار صریحه بر افضلیت اهلبیت علیهم السلام از تمامی خلق دلالت دارد پس لابد ایشان از دیگران احب
الی الله والی الرسول هم باشند و در کمال ظهور است که بنا برین تاویل احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام باحبیت از اهلبیت علیهم السلام
بهیچ وجه منافی مطلوب اهل حق نیست چه هرگاه اهلبیت آنجناب از تمامی مردم احب باشند وجناب امیر المومنین علیه السلام از همه
اهلبیت احب باشد لابد احبیت آنجناب از تمامی مردم ثابت خواهد بود وتحریف غالین وتاویل جاهلین وانتحال مبطلین هیچ اثری
در وضوح وظهور وسطوع وسفور امر حق نخواهد کرد والله یحق الحق بکلماته بالجمله ازین بیان مناعت اقتران کالشمس واضح ولائح گردید
که تاویل ضئیل توربشتی متضمن تخصیص وتقیید این حدیث شریف نهایت مهمل وباطل واز حلیه صحت وثبات عاری وعاطل است وهیچ
وجهی نافع تخیلات ظلمانیه وهواجس نفسانیه او نیست اما آنچه توربشتی در خاتمة الکلام گفته که جناب رسالت مآب صلی الله علیه
وآله وسلم اطلاق قول میکرد واراده آنجناب تقیید بود وتعمیم میکرد واراده تخصیص میداشت وآنرا اصحاب بنظر حال ووقت وامر در یافت
میکردند پس بعد تسلیم آن میگوییم که در خصوص واقعه طیر بیان باید کرد که کدام دلیل از حال ووقت وامر که باعث فهم تخصیص آید وکدام
کس از صحابه مقبولین اهل حق یا غیر مقبولین این معنی را از کلام آنجناب فهمیده واگر اولیای توربشتی از نشان دادن چنین صحابی
عاجز آیند خود شان بیان فرمایند که ایشان ومقتدای شان توربشتی از کدام دلیل حال ووقت وامر درین کلام سرور انام صلی الله علیه
وآله الکرام تخصیص بنی عم واهل فهمیدند وبدین فهم عجیب وغریب بشناعت و[illegible] نصفت واعتدال برگزیدند همانا اگر مستطلع
ادنی توجه کنند بیقین میدانند که این حضرات صرافة محایدت واعراض از قرائن حالیه ومقالیه این واقعه اختیار نموده اند ودر صدد تاویل و
تحریف بر آمده وراه زیغ واعتساف بترک مسالک تدبر وانصاف پیموده فالله حسیبهم وحسیب امثالهم وهو مجازیهم
لسوء صنیعهم وقبح فعالهم ومحتجب نماند که حسین بن عبد الله طیبی نیز در شرح حدیث طیر سالک مسلک تاویل وتسویل گردیده
چنانچه در کاشف شرح مشکوة گفته قوله صاحب خالفت الیث (ای قال التوربشتی ۱۲) ونحن وان کنا لانجهل بحمد الله فضل علی رضی الله عنه
وقدمه وسوابقه فی الاسلام واختصاصه برسول الله صلی الله علیه وسلم بالقرابة القریبة ومواخاته فی الدین ایاه
ونتمسک بحبه باقوی واولی مما یدعیه الغالون فیه فلسنا نری ان نضرب عن تقریر امثال هذه الاحادیث فی
نصابها صفحاً لما نخشی فیها من تحریف الغالین وتأویل الجاهلین وانتحال المبطلین وهذا باب امرنا بمحافظته
وحمی امرنا بالذب عنه فحقیق علینا ان ننصر فیه الحق ونقدم فیه الصدق وهذا حدیث یریش المبتدع سهامه
ویصل به المنتحل جناحه فیتخذه ذریعة الی الطعن فی خلافة ابی بکر التی هی اول حکم اجمع علیه المسلمون فی هذه
الامة واقوم عماد اقیم به الدین بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم فنقول وبالله التوفیق هذا الحدیث لا یقاوم ما اوجب
تقدیم ابی بکر والقول بخیریته من الاخبار الصحاح منضماً الیها اجماع الصحابة لمکان سنده فان فیه لاهل النقل مقالاً

ولا یجوز حمل امثاله علی ما یخالفه الاجماع لاسیما ان الصحابی الذی یرویه ممن دخل فی هذا الاجماع واستقام علیه مدة
عمره ولم ینقل عنه خلافه فلو ثبت عنه هذا الحدیث فالسبیل ان یأول علی وجه لا ینتقض علیه ما اعتقده ولا
یخالف ما هو اصح منه متنا واسنادا وهو ان یقال یحمل قوله باحب خلقک علی ان المراد منه ایتنی بمن هو من احب
خلقک الیک فیشارکه فیه غیره وهم المفضلون باجماع الامة وهذا مثل قولهم فلان اعقل الناس وافضلهم ای
من اعقلهم وافضلهم ومما یبین لک ان حمله علی العموم غیر جائز هو ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم من جملة خلق الله
ولا جائز ان یکون علی رضی الله عنه احب الی الله منه فان قیل ذلک شیء عرف باصل الشرع قلنا والذی نحن فیه عرف
ایضا بالنصوص الصحیحة واجماع الامة فیأول هذا الحدیث علی الوجه الذی ذکرناه او علی انه اراد به احب
خلقه الیه من بنی عمه وذویه وقد کان النبی صلی الله علیه وسلم یطلق القول وهو یرید التقیید ویعم به ویرید تخصیصه
فیعرفه ذو الفهم بالنظر الی الحال او الوقت او الامر الذی هو فیه اقول والوجه الذی یقتضیه المقام هو الوجه الثانی لانه صلی الله
علیه وسلم کان یکره ان یاکل وحده لانه لیس من شیمة اهل المروة فطلب من الله ان یتیح له من یواکله وکان ذلک
برا واحسانا منه الیه واولی المبرات بر ذی الرحم وصلته کانه قال یا احب خلقک الیک من ذوی القرابة القریبة ومن لدی
بالاحسان ویرتجی الیه این عبارت ظاهرست که طیبی در تاویل این حدیث شریف اولا کلام توربشتی والاستقام را بنصوص الفاظ نقل نموده
ومن بعد چون وجه اول تاویل توربشتی را در کمال رکاکت واقصای بطلان وسخافت دید ناچار از تایید آن اعراض ورزیده بر سر تایید و
تشیید بنیان فاسد وجه ثانی تاویل رسید لکن کمال عجب ست که چگونه طیبی با آنهمه مهارت وتدرب بر فساد وبطلان این وجه که در نهایت
وضوح وظهور ست اطلاعی حاصل نشد تا خویشتن را از تایید چنین تاویل واهی باز میداشت ودر صدد تشیید وتسدید آن بر آمده این همه کلمات
خرافت آیات نمی نگاشت بالجمله آنچه طیبی در تایید تاویل دوم توربشتی تفوه نموده سراسر باطل ومخدوش ست بچند وجه اول آنکه بکمال تحقق
ثابت ست که انس وسفینه در واقعه طیر حاضر حضور جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بودند پس اگر مقصود آنجناب رفع وحدت در اکل بود
تشریک یکی از ایشان کفایت میکرد باستدعای حضور من یواکل از درگاه رب العباد وآنهم بتکرار واجتهاد حاجت نبود دوم آنکه از روایات نسائی
وابویعلی ثابت ست که درین واقعه بعد دعای جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ابوبکر وعمر وعثمان یکی بعد دیگری بر در دولت آنجناب
حاضر شدند وآنجناب ایشانرا با آنهمه وسعت خلق رد فرمود پس اگر مقصود از دعا محض حضور من یواکل بود آنجناب ایشانرا رد نمیفرمود
مگر آنکه اولیای طیبی اضطرارا اعتراف نمایند که ایشان با وصف طول صحبت با آنجناب هنوز از آداب شرعیه اکل هم واقف نبودند باین
سبب قابلیت مواکلت با آنجناب نداشتند وذلک مما یوصلهم الی اسفل درکات الجهل سوم آنکه اگر مقصود جناب رسالتمآب
صلی الله علیه وآله وسلم از طلب مواکل آن بود که وحدت در اکل مندفع شود ومن حیث الاطعام با بر واحسان هم صورت گیرد پس
مناسب آن بود که دعا در حق یکی از جائعین ومضطرین واهل حاجات که افتقار شان شدید بود واقع شود نه در حق جناب امیرالمؤمنین
علیه السلام زیرا که آنجناب اگرچه از قرابت داران واولی الارحام آنجناب بود واولی المبرات بر ذی رحم وصله او ست لکن ایشان

بسبب شدت افتقار بیشتر باحسان الطعامی اولی واحق بود بنا بر آنکه تسلیم کردیم که با وصف شدت افتقار جائعین و مضطرین
غیرهم و اکل طعام نیز بر احسان الطعامی نسبت بذی رحم اولی بود لکن بنا برین نیز نمی بایست که دعا در حق جناب امیر المؤمنین
علیه السلام واقع شود زیرا که اولی بالبر و الاحسان از ذوی القرابة القریبة جناب فاطمه علیها السلام بود پس می بایست که
آنجناب مصداق دعای جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم گردد پنجم آنکه اگر مراد جناب رسالتمآب صلی
الله علیه و آله و سلم از احب خلقک الیک احب خلقک الیک من ذوی القرابة القریبة و من هو اولی
باحسانی و بری بالیه می بود چرا انس بجای رسیدن مردی از انصار یکی دیگر انس نمیدانست که انصار قرابت دار آنجناب
نیستند و اولی باحسان و بر آنجناب نمی باشند سبحان الله طرفه تماشاست که خود طیبی نقلا عن التوربشتی ثابت میفرماید که اراده
تقیید و تخصیص را از کلام جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم ذو فهم نظر بحال و وقت و امر می شناخت و با
این معنی بسوی رجای انس که یقیناً از ذوی الافهام بوده توجه نمی کند و درنمی یابد که فهم انس درین واقعه صراحة مخالف
این تاویل سراسر تسویل ست پس چگونه درست خواهد شد که تقیید بذوی القرابة القریبة و تخصیص باهل آنجناب مطابق
فهم صحابه عارفین کلام رسول صلی الله علیه و آله باشد و حری بالقبول می باشد و علاوه برین هم باید دانست که بسیارے از
ارشادات جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم مبطل این تاویل سراسر تسویل ست مثل ارشاد آنجناب اللهم جئنی
باحب خلقک و اوجههم عندک و اللهم ائتنا بخیر خلقک و اللهم ادخل علی احب خلقک الی من الاولین و
الاخرین و الحمد لله الذی جعلک فانی ادعو فی کل لقمة ان یأتینی الله احب الخلق الیه و الی فکنت انت و ابی الله یا
انس الا ان یکون علی بن ابیطالب و ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم و او فی الانصار خیر من علی
او افضل من علی و غیر آن چنانچه سابقا بمعرض بیان آمده پس ازینجا بکمال وضوح و ظهور پیداست و آنست که چنانچه ماولین مسولین ارشادات
این تاویل علیل مخالف فهم اصحاب امر تکشبوا اند همچنین ارتکاب معاندت صریح ارشادات جناب رسالتمآب صلی الله علیه و
آله باهم سحاب انیز فرسوده اند و کفی به خزیا و خسارا و ناهیک به هلکا و بوارا و شمس الدین محمد بن مظفر خلخالی نیز در مفاتیح شرح
مصابیح بشرح حدیث طیر همین تاویل علیل توربشتی ذکر کرده حیث قال قوله اللهم ائتنی باحب خلقک الیک اول بعضهم هذا
الحدیث علی ان المراد منه من احب خلقک الیک فیشارک فیه غیره و هم المفضلون باجماع الامة و هو کقولهم فلان اعقل الناس
و افضلهم ای من اعقلهم و افضلهم و ممّا یدل علی ان حمله علی العموم غیر جائز ان علیه السلام من جملة خلقک و لا جائز ان یکون احب الی الله
منه فان قیل فذلک شیء عرف باصل الشرع اجیب بان ما نحن فیه ایضا عرف بالنصوص الصحیحة و الاجماع او یقول اراد احب خلقه
من بنی عمه و قد کان علیه السلام یطلق و یرید به التقیید فیعرفه ذو الفهم بالنظر الی الحال و الوقت و الامر الذی هو فیه و عجب آنست که علامه
سیوطی نیز با وصف ادعای مجددیت مائه تاسعه و حصول آلات اجتهاد مطلق و دیگر مفاخر بهره و مآثر فخره بکلام توربشتی درین مقام رکون و سکون نموده و نقل آن
در مقام تاویل حدیث طیر کمال التصلف و مبالغه ظاهر فرموده چنانچه در قوت المغتذی علی جامع الترمذی در شرح حدیث طیر گفته قال التوربشتی قوله احب

خلقك الیك ای من هو من احب خلقك فیشارکه غیره وهم المفضلون باجماع الامة وهذا مثل قولهم فلان افضل الناس واعقلهم
ای من افضلهم واعقلهم ومما یبین لك ان حمله علی العموم غیر جائز ان صلی الله علیه وسلم من جملة خلق الله ولا جائز ان یکون علی احب
الی الله منه او یأول علی انه اراد به احب خلقه الیه من بنی عمه وذویه وقد کان صلی الله علیه وسلم یطلق القول وهو یرید تقییده ویعم
به یرید تخصیصه فیعرفه ذو الفهم بالنظر الی الحال او الوقت او الامر الذی هو فیه وعلی بن سلطان محمد قاری نیز در شرح حدیث طیر داد
تحریف وتاویل وتلمیع وتسویل داده اعنی اوهام سخیفه کرام بر بسیار خود کشاده چنانچه در مرقاة شرح مشکوة گفته قال الامام التوربشتی نحن
وان کنا لا نجهل بحمد الله فضل علی رضی الله عنه وقدمه وسوابقه فی الاسلام واختصاصه برسول الله صلی الله علیه وسلم بالقرابة القریبة
ومواخاته ایاه فی الدین ونتمسك من حبه باقوی واولی مما یدعیه الغالون فیه فلسنا نری ان نضرب بحق تقریر امثال هذه الاحادیث فی
نصابها اصفح لما نخشی فیه من تحریف الغالین وتاویل الجاهلین وانتحال المبطلین وهذا باب امرنا بمحافظته وحمی امرنا بالذب عنه فحقیق
علینا ان ننصر فیه الحق ونقدم فیه الصدق وهذا حدیث یریش به المبتدع سهامه ویوصل به المنتحل جناحه لیتخذه ذریعة الی
الطعن فی خلافة ابی بکر رضی الله عنه التی هی اول حکم اجمع علیه المسلمون فی هذه الامة واقوم عماد اقیم به الدین بعد رسول الله صلی الله
علیه وسلم فنقول وبالله التوفیق هذا الحدیث لا یقاوم ما اوجب تقدیم ابی بکر والقول بخیریته من الاخبار الصحاح منضما
الیها اجماع الصحابة لمکان سنده فان فیه لاهل النقل مقالا ولا یجوز حمل امثاله علی ما یخالف الاجماع لا سیما والصحابی
الذی یرویه ممن دخل فی هذا الاجماع واستقام علیه مدة عمره ولم ینقل عنه خلافه فلو ثبت عنه هذا الحدیث فالسبیل
ان یأول علی وجه لا ینتقض علیه ما اعتقده ولا یخالف ما هو اصح منه متنا واسنادا وهو ان یقال یحتمل قوله باحب
خلقك علی ان المراد منه ایتنی بمن هو من احب خلقك الیك فیشارکه فیه غیره وهم المفضلون باجماع الامة وهذا
مثل قولهم فلان اعقل الناس افضلهم ای من اعقلهم وافضلهم ومما یبین لك ان حمله علی العموم غیر جائز هو ان
النبی صلی الله علیه وسلم من جملة خلق الله ولا جائز ان یکون علی احب الی الله منه فان قیل ذلك شیء عرف باصل الشرع
قلنا والذی نحن فیه عرف ایضا بالنصوص الصحیحة واجماع الامة فیأول هذا الحدیث علی الوجه الذی ذکرناه او
علی انه اراد به احب خلقه الیه من بنی عمه وذویه وقد کان النبی صلی الله علیه وسلم یطلق القول وهو یرید تقییده
ویعم به وهو یرید تخصیصه فیعرفه ذو والفهم بالنظر الی الحال او الوقت او الامر الذی هو فیه قال الطیبی والوجه الذی
یقتضیه المقام هو الوجه الثانی لانه صلی الله علیه وسلم کان یکره ان یأکل وحده لانه لیس من شیمة اهل المروات فطلب
من الله تعالی ان یتیح له من یؤاکله وکان ذلك برا واحسانا منه الیه وابر المبرات بر ذوی الرحم وصلتهم کانه قال باحب
خلقك الیك من ذوی القرابة ومن اولی باحسانی وبری الیه انتهی وفیه انه لا شك ان العم اولی من ابنه وکذا البنت
واولادها فی امر البر والاحسان علی ان قول الطیبی هذا انما یتم اذا لم یکن احد هناك ممن یؤاکله ولا شك فی وجوده لا
سیما وانس حاضر وهو خادمه ولم یکن من عادته ان لا یأکل معه فالوجه الاول هو المعول ونظیره ما ورد من الاحادیث بلفظ

افضل الاعمال فی امور لایمکن جمعها الا ان یقال فی بعضها ان التقدیر من افضلها انتهی ازین عبارت ظاهرست که علی قاری اولا کلام توربشتی
رفیع المقام مع کلام طیبی بعبدة الاعلام نقل میکند بعد بمزید تدقیق نظر و تحقیق بصر کلام طیبی را که در تقویت تاویل دوم توربشتی است
مخدوش و مجروح و موهون و مسطور می نماید و افاده می فرماید که شکی نیست که عم از ابن العم اولی ست و همچنین بنت و اولاد او در امر
بر و احسان از ابن العم اولی هستند و مراد قاری اینست که اگر مقصود از احب خلقک الیک احب خلقک الیک من ذوی
القرابة القریبة و من هو اولی باحسانی و بری علیه حمل بود می بایست که مصداق دعا عباس شود که بنابر مزعوم شما از جناب
امیر المومنین علیه السلام اقرب در قرابت بود یا آنکه در حق جناب فاطمه زهرا سلام الله علیها و اولاد امجاد آنجناب دعا واقع شود
که آن جناب و اولاد آن جناب در امر بر و احسان اولی از جناب امیر المومنین علیه السلام بودند و نیز قاری تقریع و تعنیف
طیبی را باقصی الغایه میرسانند و افاده می نماید که کلام طیبی یعنی قول او لانه صلی الله علیه وسلم کان یکره ان یاکل وحده لانه لیس من
شیمة اهل المروة فطلب من الله ان یتیح له من یواکله تمام نمی شود مگر وقتیکه در حضور جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله
وسلم کسی از مواکلین موجود نباشد حالانکه وجود آن شک نیست خاصه نظر باین معنی که انس خادم آن جناب حاضر بود و از عادت
آن جناب نبود که باو مواکلت نفرماید پس بحمد الله تعالی ازینجا درکمال ظهور شد که سخافت کلام طیبی بحدی رسیده است که خود اهل تسنن
در مقام تحقیق وهن و رکاکت آن ظاهر می سازند و بالاجهار و الاعلان برد و ابطال و دفع و اخمال آن می پردازند اما آنچه قاری بعد از نقض
کلام طیبی تاویل اول توربشتی را معمول ظاهر نموده پس سابقا بحمد الله الجلیل بتفصیل جمیل دانستی که این تاویل علیل هرگز قابل اعتماد
و تعویل نیست بلکه تمسک و تشبث بان هادم اساس فضیلت خلافة تفضیل و این سبب برای جان نثارانش جالب عذاب
و بیل و مورث اصناف قلق و انزعاج و تخییب و عویل ست اما آنچه قاری در آخر کلام بتایید تاویل اول توربشتی رفیع المقام سرائیده
که احادیث عدیده بلفظ افضل الاعمال در امور عدیده وارد شده که جمع آن بی تقدیر من ممکن نمی شود پس جوابش اینست که اگر اهل سنت را
برای رفع تهافت احادیث خود ارتکاب چنین تاویل لازم افتاده باشد از آن لازم نمی آید که اهل حق هم این تاویل را در حدیث طیر
از ایشان قبول کنند و بقلع و قمع آن اساس تسویل ضئیل شان برنکنند و شیخ عبد الحق نیز در لمعات شرح مشکوة بتاویل این
حدیث شریف گرویده پا بوادی غرائب هفوات و مصد عجائب منکرات گردیده قال فی اللمعات قوله باحب خلقک اول الشارحون
بان المراد من احب خلقک و احب خلق الله من بنی عمه او باحب خلقک الیک من ذوی القرابة القریبة او من هو اولی
واقرب و احق باحسانی الیه و هذا الوجه الاخیر اقرب و اوفق بالمقام هکذا قالوا و پر ظاهرست که این تاویلات فاسده
و تسویلات کاسده و تقولات بارده و تفوهات شارده همان متوهمات توربشتی و طیبی ست که سابق برین علی سبیل التفصیل بوهن
و بطلان و سخف و هوان آن وا رسیدی و نسف و قصف آن بعواصف بیان مناعت ترجمان بچشم حقیقت بین دیدی فلا حاجة
بنا الی العنایة بابطالها و لا فاقة لنا الی تکرار البیان باظهار اختلالها و از معجبات مستغربه اینست که شیخ عبد الحق بعد
این کلمات مهانت آیات کلام سخافت نظام توربشتی والا مقام را که در بیان لزوم تاویل این حدیث شریف سرود نموده بحمد الله

تعالی آنفا بطلان آن بنهایت تحقیق رسید بکمال بهج وسرور وا تمامی مرح وحبور وارد می نماید واز نسبت نمودن آن بابن حجر
مکی و دعوی ایراد آن در صواعق غایت سرگردانی خود در مهامه غفلت وذهول وسباسب بلاهت وغفول ظاهر می فرماید حیث
قال و لقد اتی الشیخ ابن حجر فی کتاب الصواعق فی الاعتذار عن التأویل لهذا الحدیث بکلام ملیح فصیح طویل فقال
نحن وان کنا لا نجهل بحمد الله فضل علی رضی الله عنه وقدمه وسوابقه فی الاسلام واختصاصه برسول الله صلی
الله علیه وسلم بالقرابة القریبة ومواخاته ایاه فی الدین ونتمسک من حبه باقوی واولی مما یدعیه الغالون فیه
فلسنا نری ان نضرب عن تقریر امثال هذه الاحادیث فی نصابها صفحا لما نخشی فیها من تحریف الغالین وتأویل
الجاهلین وانتحال المبطلین وهذا باب امرنا بمحافظته وحمی امرنا بالذب عنه فحقیق علینا ان ننصر فیه الحق ونقدم فیه
الصدق وهذا حدیث یریش به المبتدع سهامه ویوصل به المنتحل جناحه فیتخذه ذریعة الی الطعن فی خلافة ابی بکر
التی هی اول حکم اجمع علیه المسلمون فی هذه الامة واقوم عماد اقیم به الدین بعد رسول الله فنقول وبالله التوفیق هذا
الحدیث لا یقاوم ما اوجب تقدیم ابی بکر والقول بخیریته من الاخبار الصحاح منضما الیها اجماع الصحابة لمکان سنده
فان فیه لاهل النقل مقالا ولا یجوز حمل امثاله علی ما یخالف الاجماع لا سیما والصحابی الذی یرویه ممن دخل فی هذا
الاجماع واستقام علیه مدة عمره ولم ینقل عنه خلافه فلو ثبت عنه هذا الحدیث فالسبیل ان یأول علی وجه لا
ینتقض علیه ما اعتقده ولا یخالف ما هو اصح منه متنا واسنادا وهو ان یحمل علی احد الوجوه المذکورة ودر کمال وضوح است
که این کلام کلام توربشتی میباشد که سابقا بعرض بیان آمده الا آنکه عبد الحق درین مقام مرتکب حذف وتغییر یسیر در آخر آن گردیده
وهر کسی که ادنی انسی بکلمات عربیه داشته باشد وبکتاب صواعق برخورد بنهایت تحقیق خواهد دانست که دران این کلام
سخافت نظام هیچ عینی واثری نیست وکاش اگر عبد الحق این کلام را بابن حجر نسبت کرده بود محض بر نسبتش بام اکتفا
میکرد وادعای ایراد آن را در صواعق آغاز نمی نهاد زیرا که درین صورت اتباعش را میرسید که بناچاری بگویند که هر چند این کلام کلام توربشتی
ست مگر محتمل ست که عبد الحق آنرا در کتابی از کتب ابن حجر دیده آنرا از خود او گمان کرده باشد اگر چه این عذر بارد نیز مستوجب اضعاف
مضاعف زجر و ملام شان بود لکن چون حضرت عبد الحق درین مقام با وصف نسبت این کلام بابن حجر مدعی ایراد آن در صواعق
هم گردیده باین تسویل غیر جمیل نیز دست اتباعش نمیرسد چه آنفا دانستی که از مبحث اصل صواعق بطلان این ادعای فاسد
بر اطفال ممیزین هم آشکار است فضلا عن غیرهم وبخاطر نباید داشت که شیخ عبد الحق در تاویل این حدیث شریف برهمین صنیع خطیع
اکتفا کرده بلکه حضرتش بمزید تحریج وتحذلق وتنطع وتفیهق چنان خواسته که درین وادی پر خار از دیگر مسولین تعصب شعار قدمی بالاتر
گزارد و همت والای خود بر بلوغ اقصی غایت تلمیع وتسویل برگماشته چنانچه در لمعات بعد عبارت سابقه گفته قال العبد الضعیف عصمه الله
عما یصمه ویصمه عما شانه ان من الظاهر ان الحدیث غیر محمول علی الظاهر لان النبی صلی الله علیه وسلم من جملة خلق الله
وهو احب الخلق الی الله من جمیع الوجوه والحیثیات فالمراد اهل زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة وغیره

انما یکون من وجه واحد خاص او وجوه متعددة مخصوصة فلا حاجة الی تخصیص الخلق بل الی تخصیص الوجه او الوجوه
لانه لیس احب وافضل من جمیع الوجوه سوی سید المحبوبین وافضل المخلوقین صلی الله علیه وسلم ثم الکلام فی الصحابة لمّا
هو فی الافضلیة من جهة کثرة الثواب والاحبیة والمخاص فی هذه المسئلة اعتبار الوجوه والحیثیات والله اعلم و هر چند
این کلام رکاکت التیام نیچنان ست که حاجتی باظهار بطلان و فساد آن بوده باشد و بحمد الله تعالی نهایت سخف آن بر متامل تقریرات
سابقه و ناظر تبیینات سابقه خود بخود روشن و مبرهن ست لیکن بنا بر التوضیح و طلبا للتفریح میگوییم که ادعای عبد الحق این معنی را
که این حدیث بسبب بودن جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از جمیع خلق و بودن آنجناب احب الخلق الی الله
من جمیع الوجوه والحیثیات محمول بر ظاهر نیست همان دعوی بی سر و پا ست که تو رسیدنی و اتباع او آ تمام نهاده اند مگر آنکه عبد الحق درین
مقام بضم ضمیمه من جمیع الوجوه والحیثیات بزعم خود آنرا آب و رنگ تازه بخشیده و بعون الله المنعام در ما سبق دریافتی
که این حدیث شریف هرگز از ظاهر خود معدول و بر غیر ظاهر محمول نیست و زعم امکان دخول جناب رسالت مآب صلی الله علیه و
آله وسلم در عموم آن بنهایت واهی و فاسد ست و هر کسی که امکان شمول آنجناب را ادعا میکند اصلا نظر بمفاد الفاظ حدیث آنجناب
هم ندارد تا بدیگر الفاظ دیگر امور ممهده و قواعد مبینه چه رسد پس عجب ست که چگونه عبد الحق با وصف آنهمه مهارت و براعت و تدرب و
تنبه و تیقظ صرف لحاظ و قطع نظر و غض بصر از مدلولات صریحه نصوص صحیحه ارشاد جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم
نموده بدعوی غیر محمول بودن حدیث بر ظاهر خود داد کمال اغفال و اهمال داده اما آنچه گفته فالمراد اهل زمان رسول الله صلی الله
علیه وسلم من الصحابة پس بطلان آن در کمال ظهور ست زیرا که اگر تسلیم هم کنیم که بسبب لزوم احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام
از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم حدیث بر ظاهر خود محمول نیست پس ازین دلیل غایة ما فی الباب آنچه لازم خواهد آمد نیست
که از عموم حدیث محض جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از جمیع خلق مستثنی باشد نه آنکه دیگر انبیا و اوصیا علیهم السلام و ملائکه
و غیر ایشان هم مستثنی باشند و مقصود از احب صرف احب صحابه بوده باشد کما هو مزعوم عبد الحق و هر چند وجوه بطلان این مزعوم
مشوم بسیار از بسیار ست لکن از جمله مبطلات واضحه آن ارشاد صریح خود جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم ست درین حدیث
اعنی فرمودن آنجناب اللهم ادخل علی احب الخلق من الاولین والآخرین چنانچه در روایت ابن مغازلی واقع شده و قد مرت
کاملة فی الوجه الثامن عشر من الوجوه الماضیة و پر ظاهر ست که هرگاه جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم بصراحت تمام احب
الخلق من الاولین والآخرین را طلب فرموده باشد باز ادعای باطل این معنی که مراد آنجناب از احب الخلق محض احب از صحابه ست
چه قدر جرأت و جسارت بمخالفت و معاندت و مشاقت صریحه آنجناب خواهد بود اما آنچه گفته و غیره انما یکون من وجه واحد خاص او
وجوه متعددة مخصوصة فلا حاجة الی تخصیص الخلق بل الی تخصیص الوجه او الوجوه فانه لیس احب وافضل من
جمیع الوجوه سوی سید المحبوبین وافضل المخلوقین صلی الله علیه وسلم پس صریح دعوی بیدلیل و صرف تمویه و تدلیس ضعیفا ست
و اجتماع جمیع وجوه احبیت معتبر در فی الافضلیة در غیر جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم هرگز ممنوع نیست و ممنوع صنف

ع غیرها کما فی القول المشهور من بعض العلماء فی الفرق بین الافضلیة والاحبیة

همین ست که کمال جمیع وجوه موجوده در غیر جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم زائد از کمال جمیع وجوه موجوده در ذات آنجناب باشد تا احبیت غیر جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم از آنجناب که محذور ست لازم نیاید پس ثابت شد که اجتماع جمیع وجوه حقیقت در ذات قدسی صفات جناب امیر المومنین علیه السلام واجب بودن آنجناب من جمیع الوجوه هرگز وجهی از منع ندارد و هرگاه حال برین منوال باشد چه چیز لازم کرده است که در احبیت عامه آنجناب تخصیص وجهی یا وجوه کرده آید و کلام جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بی سبب از صریح مفاد آن مصروف شود و اگر در تخصیص احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام بوجهی یا وجوه جز صرف کلام جناب از ظاهر آن چیزی دیگر لازم نمی آمد در شناعت و فظاعت آن کافی و وافی بود فکیف که بطلان و فساد آن بوجوه کثیره از بیان بلیغ البنیان ما در رد تاویل اول شاه صاحب بمعرض عرض آوردیم مستفاد و متحقق ست فکن من المستیقظین و عجیب ست از عبد الحق که خودش بهمین کلام در مقام نفی محمولیت حدیث بر ظاهر تخصیص خلق ما عدای جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم نموده و صراحة گفت فالمراد اهل زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة و باز بلا فاصله متصل بهمان بلکه بفصل یک جمله گفت فلا حاجة الی تخصیص الخلق پس این صنیع بدیع و تهافت فظیع عبد الحق قابل دید ست که اولا خودش تخصیص خلق ما عدای جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم می نماید و باز بفاصل یک جمله میگوید که حاجت تخصیص خلق نیست بلکه تخصیص وجهی یا وجوه باید کرد پس اگر در نفی احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام از خلفا ضرورت تخصیص خلق نبود در نفی احبیت آنجناب از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم نیز حاجت تخصیص خلق نبود پس چرا در نفی احبیت آنجناب از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم تخصیص خلق کرد مناسب آن بود که در آنجا نیز تخصیص وجهی یا وجوه میکرد و میگفت ان من الظاهر ان الحدیث غیر محمول علی الظاهر لان احب الخلق الی الله من جمیع الوجوه والحیثیات هو النبی صلی الله علیه وسلم فالمراد من قوله احب خلقک الیک احب الخلق من وجه او وجوه متعددة مخصوصة لا من جمیع الوجوه والحیثیات اما آنچه گفت ثم الکلام فی الصحابة انما هو فی الافضلیة من جهة کثرة الثواب والاحبیة غیرها کما فی القول المشهور من بعض العلماء فی الفرق بین الافضلیة والاحبیة پس عجب عجاب ست زیرا که سابقا بتصریح فخر رازی در تفسیر مفاتیح الغیب دانستی که معنی محبت خداوند عالم اعطاء ثواب ست پس احبیت شخص بسوی خداوند عالم بلاشبهه موجب اکثریت ثواب او ست و ان شاء الله تعالی در رابعه نیز خواهی دانست که اکابر متکلمین سنیه مثل فخر رازی و شمس الدین اصفهانی و قاضی عضد الدین ایجی و سید شریف جرجانی و ملک العلماء دولت آبادی احبیت را بمعنی اکثریت ثواب قبول کرده اند پس این افاده بدیعه عبد الحق که از بعض علما نقل کرده قابل انواع استعجاب و جالب اصناف استغراب ست و اما ما قال والمخلص فی هذه المسئلة اعتبار الوجوه والحیثیات فلعمری تلک المقالة من عجائب المقولات و غرائب التفوهات لانه قد تبین مما سبق من الحجج والبینات الباهرات و تحقق مما مضی من الدلائل والبراهین الزاهرات ان ذلک الاعتبار من اوهن المتمسکات و اوهی المتشبثات و لیس لمن تمسک به مخلص من الشبهات بل الاذعان به قائد الی ادهی الورطات والله العاصم عن سلوک مسالک الغوایات و انتهاج مناهج العمایات و هرگاه

بعون الله المنان ازين بيان مناعت اقتران کمال ضعف و هوان و فساد و بطلان تسويلات ضئيله و تاويلات عليله شراح
حديث متسننين واضح و آشکار گرديد پس الحال خبث و رکاکت و ضعف و سخافت تقولات تفوهات مشککينے که جرأت بر ردّ و ابطال اين حديث شريف نيافته اند نيز

بلطف الله و فضله بقيد تحرير و توضيح شان تسميع اصغا ببايد شنيد قاضی القضاة عبد الجبار بن احمد استرابادی در کتاب مغنی گفته دليل لهم
آخر و قد تعلقوا بقوله عليه السلام لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله و بما روی
من قوله صلی الله عليه و سلم اللهم ائتنی باحب خلقک اليک ياکل معی من هذا الطائر قالوا اذا دلّ علی انه افضل
خلق الله تعالی بعده و احبهم الی الله تعالی فيجب ان يکون هو الامام و هذا بعيد لانه انما يمکن ان يتعلق به فی انه
افضل فاما فی النص علی انه امام فغير جائز التعلق به الا من حيث ان يقال ان الامامة واجبة للافضل و قد بيّنا انها غير
مستحقة بالفضل فانه لا يمتنع فی المفضول ان يتولاها او من يساويه غيره فی الفضل و سنبين القول فی ذلک من بعد
ازين عبارت ظاهرست که قاضی ماضی قطع نظر ازانکه در باب نفی صحت و ثبوت حديث طير هيچ حرفے ولو کيکسے هم باشد بر
زبان نياورده بمزيد انصاف دلالت آن را بر افضليت جناب امير المؤمنين عليه السلام تسليم فرموده اما نظر بتصحيح خلافت متغلبين
منع لزوم خلافت برای افضل نموده و چون بحمد الله تعالی در منهج اول و ديگر مقامات بدلائل متينه منيره و براهين رزينه محکمه
دانستی که با وجود افضل نصب مفضول جائز نيست پس در بطلان کلام قاضی شبهه نيست و لنعم ما افاد علم الهدی طاب ثراه فی
نقض هذا الکلام فی کتابه الشافی هذان الخبران اللذان ذکرهما انما يدلان عندنا علی الامامة لدلالة للمواخاة و ما
جری مجراها لانا قد بيّنا ان کل شیء دلّ علی التفضيل و التعظيم فهو دلالة علی استحقاق اعلی الرتب و المنازل
و ان اولی الناس بالامامة من کان افضلهم و احقهم باعلی منازل التبجيل و التعظيم و قد مضی طرف من الکلام فی
ان المفضول لا يحسن امامته و ان ورد من کلامه شیء من ذلک فی المستقبل افسدناه بعون الله و فخر رازی در اربعين
در بيان حجج اهل حق بر افضليت جناب امير المؤمنين عليه السلام گفته الحجة الثانية التمسک بخبر الطير و هو قوله عليه السلام
اللهم ائتنی باحب خلقک اليک ياکل هذا الطير معی و المحبة من الله تعالی عبارة عن کثرة الثواب و التعظيم و در مقام
جواب ازان گفته اما الثانی و هو التمسک بخبر الطير فالاعتراض عليه ان نقول قوله عليه السلام باحب خلقک
يحتمل ان يکون احب خلق الله فی جميع الامور و ان يکون احب خلق الله فی شیء معين و الدليل علی کونه محتملا لهما
انه يصح تقسيمه اليهما فيقال اما ان يکون احب خلق الله فی جميع الامور او يکون احب خلق الله فی هذا الامر
الواحد و ما به الاشتراک غير مستلزم لما به الامتياز فاذن هذا اللفظ لا يدل علی کونه احب الی الله تعالی فی جميع
الامور فاذن هذا اللفظ لا يفيد الا انه احب الی الله فی بعض الامور و هذا يفيد کونه ازيد ثوابا من غيره فی بعض الامور
و لا يمتنع کون غيره ازيد ثوابا منه فی امر آخر فثبت ان هذا لا يوجب التفضيل و هذا جواب قوی و بر ناظر خبير منجلی است
که اين تقرير عجيب و تزوير غريب رازی که بر قوت و متانت آن نازيده در سخافت و رکاکت بالغ اقصای مراتب ست زيرا که سابقا

بجواب تاویل اول مخاطب بمقام بحمد الله المنعام بتفصیل تمام بسیاری از دلائل وثیقه کثیره و براهین حصینه اثیره دانستی که
حدیث طیر بر احبیت عامه جناب امیر المؤمنین علیه السلام دلالت دارد و احبیت آنجناب مخصوص بوجهی من الوجوه نیست و بهر چند
بعد ملاحظه آنهمه هیچ بابهره و اوّل آنرا بسوی حاجت بنقض این کلام نیست لکن نظر بمناسبت مقام میگوییم که او لا تخصیص احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام ببعض امور صرف از ظاهر است و آن بلا شبهه حرام محض است کما سبق و سیاتی فیما
بعد ایضا ما یدل علی ذلک ان شاء الله تعالی و ثانیا قاعده صحة الاستثناء دلیل العموم که در حدیث منزلت بتفصیل
جمیل اثبات آن نموده ایم این تقریر موهون را بسان هبا منبثا می نماید زیرا که از جمله اللهم ائتنی باحب خلقک استثناء صحیح است
مثلا ممکن ست که بگویند باحب خلقک الیک الا فی کذا و هرگاه استثنا ازین کلام صحیح شد در عموم آن هیچ شبهه باقی نماند
والحمد لله علی ظهور الحق الابلج و زهوق الباطل اللجلج ثالثا آنکه علی سبیل الفرض اگر تسلیم هم بکنیم که مدلول حدیث طیر آنست
که جناب امیر المؤمنین علیه السلام در امری خاص احب و از روی ثواب اکثر بود لکن باین هم بحمد الله تعالی فضلیت جناب
امیر المؤمنین علیه السلام بر ثلثه ثابت خواهد شد زیرا که هیچ وجه اهل سنت برا لحق ثابت نمیتوانند کرد که احد من الثلاثه در فلان
امر محبوب خدا و رسول و مستحق ثواب بودند فضلا عن الاحبیة والاکثریة الثواب و فضلا عن ان یکون احدهم احب
و اکثر ثوابا منه علیه السلام پس بحمد الله تعالی ازینجا ظاهر گردید که این تقریر رکیک رازی بر فرض تسلیم نیز نفعی باو نمی بخشد
بلکه عند الامعان جالب ضرر عظیم بمقصود اوست فلیضحک قلیلا و لیبک کثیرا و شمس الدین محمد بن اشرف الحسینی
السمرقندی با وصف آنکه بر تصانیف رازی واقفیت دارد و جابجا تقریرات او را او لو با لتعریق و التوزیع بمقابله اهل حق می آرد
لکن بجواب حدیث طیر و دیگر ادله افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام اتباع و تقلید او را یکسر ترک نموده بمزید حیرت
و اندهاش و نهایت اضطراب و ارتعاش بجواب آنهمه دلائل دو سه حرف غریب بر زبان آورده چنانچه در کتاب صحائف
علی ما نقل عنه گفته الفصل الثالث فی افضل الناس بعد النبی المراد بالافضل ههنا ان یکون اکثر ثوابا عند الله و اختلفوا
فیه فقال اهل السنة و قدماء المعتزلة انه ابو بکر و قال الشیعة و اکثر المتاخرین من المعتزلة هو علی استدل
اهل السنة بوجهین الاول قوله تعالی و سیجنبها الاتقی الذی یؤتی ماله السورة والمراد هو ابو بکر رضی الله
عنه عند اکثر المفسرین و الاتقی اکرم عند الله تعالی لقوله تعالی ان اکرمکم عند الله اتقاکم والاکرم عند الله افضل
الثانی قوله صلی الله علیه و سلم و الله ما طلعت شمس و لا غربت علی احد بعد النبیین و المرسلین افضل من
ابی بکر و اجاب الشیعة بان هذا لا یدل علی انه افضل بل بان غیره لیس افضل منه و احتجت الشیعة بان
الفضیلة اما عقلیة او نقلیة و العقلیة اما بالنسب او بالحسب کان علی اکمل الصحابة فی جمیع
ذلک فهو افضل اما النسب فلانه اقرب الی رسول الله و العباس و ان کان عم رسول الله لکنه کان اخا
عبد الله من الاب و کان ابو طالب اخا منهما و کان علی هاشمیا من الاب و الام لانه علی بن ابی طالب بن عبد المطلب

بن هاشم وعلى بن فاطمة بنت اسد بن هاشم والهاشمى افضل لقوله صلى الله عليه وسلم اصطفى من ولد اسمعيل قريشا واصطفى من قريش هاشما واما الحسب فلان اشرف الصفات الحميدة الزهد والعلم والشجاعة وهو فيه اتم واكمل من الصحابة اما العلم فلانه ذكر فى خطبه من اسرار التوحيد والعدل والنبوة والقضاء والقدر احوال المعاد ما لم يوجد فى الكلام لاحد من الصحابة وجميع الفرق ينتهى نسبتهم فى علم الاصول اليه فان المعتزلة ينسبون انفسهم اليه والاشعرى ايضا منتسب اليه لانه كان تلميذ الجبائى المنتسب الى على وانتساب الشيعة بين والخوارج مع كونهم ابعد الناس عنه اكابرهم تلامذته وابن عباس رئيس المفسرين كان تلميذا له وعلم منه تفسير كثير من المواضع التى تتعلق بعلوم دقيقة مثل الحكمة والحساب والشعر والنجوم والرمل واسرار الغيب وكان فى علم الفقه والفصاحة فى الدرجة العليا وعلم النحو منه وارشد ابا الاسود الدئلى اليه وكان عالما بعلوم السلوك وتصفية الباطن الذى لا يعرفه الا الانبياء والاولياء حتى اخذه جميع المشايخ منه او من اولاده او من تلامذتهم وروى انه قال لو كسرت الوسادة ثم جلست عليها لقضيت بين اهل التورية بتوراتهم وبين اهل الانجيل بانجيلهم وبين اهل الزبور بزبورهم وبين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اية انزلت فى بر او بحر او سهل او جبل او سماء او ارض او ليل او نهار الا وانا اعلم فيمن نزلت وفى اى شئ نزلت وروى انه قال لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وقال صلى الله عليه وسلم اقضاكم على والقضاء يحتاج الى جميع العلوم واما الزهد فلما علم منه بالتواتر من ترك اللذات الدنياوية والاحتراز عن المحظورات من اول العمر الى اخره مع القدرة وكان زهاد الصحابة كابى ذر وسلمان الفارسى وابى الدرداء تلامذته واما الشجاعة فغنية عن الشرح حتى قال النبى صلى الله عليه وسلم لا فتى الا على لا سيف الا ذو الفقار وقال صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لضربة على خير من عبادة الثقلين وكذا السخاء فانه بلغ فيها الدرجة القصوى حتى اعطى ثلاثة اقراص ما كان له ولاولاده غيرها عند الافطار فانزل الله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا وكان اولاده افضل اولاد الصحابة كالحسن والحسين وقال النبى صلى الله عليه وسلم هما سيدا شباب اهل الجنة ثم اولاد الحسن مثل الحسن المثنى والحسن المثلث وعبد الله بن المثنى والنفس الزكية واولاد الحسين مثل الائمة المشهورة وهم اثنا عشر وكان ابو حنيفة ومالك رحمهما الله اخذا الفقه من جعفر الصادق والباقون منهما وكان ابو يزيد البسطامى مع مشايخ الاسلام سقاء فى دار جعفر الصادق والمعروف الكرخى اسلم على يد على الرضا وكان بواب داره وايضا اجتماع الاكابر من الامة وعلمائها على شيعيته دال على انه افضل ولا عبرة بقول العوام واما الفضائل النقلية فما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم الاولى خبر الطير وهو قوله صلى الله عليه وسلم اللهم ائتنى باحب

خلقك اليك يأكل معي هذا الطير فجاء علي واكل معه الثانية خبر المنزلة وهو قوله صلى الله عليه وسلم
انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وهذا اقوى من قوله في حق ابي بكر والله ما طلعت
شمس ولا غربت بعد النبيين على افضل من ابي بكر لانه انما يدل على ان غيره ليس افضل منه لا على انه افضل من غيره ايضا
يدل على ان الغير ما كان افضل منه لا على انه ما يكون فجاز ان لا يكون عند ورود هذا الخبر ويكون بعده
وايضا خبر المنزلة يدل على ان له مرتبة الانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم الا انه لا نبي بعدي وخبر ابي بكر
انما يدل على ان غيره ممن هو اولى من مراتب الانبياء ليس افضل منه لقوله صلى الله عليه وسلم بعد النبيين
والمرسلين فجاز ان يكون علي افضل منه الثالثة خبر الراية روي انه صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر الى خيبر
فرجع منهزما ثم بعث عمر فرجع منهزما فبات رسول الله صلى الله عليه وسلم مغتما فلما اصبح خرج
الى الناس ومعه الراية وقال لاعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرارا غير فرار فتعرض
له المهاجرون والانصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين علي فقيل انه ارمد العينين فتفل في
عينيه ثم دفع اليه الراية الرابعة خبر السيادة قالت عائشة كنت جالسة عند النبي صلى الله عليه وسلم
اذ اقبل علي فقال هذا سيد العرب فقلت بابي انت وامي الست سيد العرب فقال انا سيد العالمين وهو
سيد العرب الخامسة خبر المولى قال النبي صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه وروى احمد والبيهقي
في فضائل الصحابة انه قال صلى الله عليه وسلم من اراد ان ينظر الى آدم في علمه والى نوح في تقواه والى
ابراهيم في حلمه والى موسى في هيبته والى عيسى في عبادته فلينظر الى وجه علي السادسة روي عن انس
بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخي ووزيري وخير من اتركه بعدي يقضي ديني وينجز
وعدي علي بن ابي طالب السابعة روي عن ابن مسعود انه قال صلى الله عليه وسلم علي خير البشر من ابى
فقد كفر الثامنة روي انه قال صلى الله عليه وسلم في ذي الثدية وكان رجلا منافقا يقتله خير الخلق وفي
رواية خير هذه الامة وكان قاتله علي بن ابي طالب وقال صلى الله عليه وسلم لفاطمة ان الله تعالى اطلع على اهل
الدنيا واختار منهم اباك واتخذه نبيا ثم اطلع ثانيا فاختار منهم بعلك هذا ما قالوا والحق ان كل واحد من
الخلفاء الاربعة بل جميع الصحابة مكرم عند الله موصوف بالفضائل الحميدة از این عبارت سراسر بشارت
واضح و آشکار است که شمس الدین سمرقندی گو در بیان بعض اجوبه الحق تغییری نموده و در نقل احتجاجات رزینه و
استدلالات متینه الحق بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بعضی از جملات و نبذی از کلمات که از ایشان
صادر نشده بود کیاستاً یا جهلاً اضافه فرموده لکن هنگام جواب چون باختراع تمویهات بعیده و ابتداع تاویلات غیر سدید
موجب خبط و تعصب فاحش العوار و سبب وضوح مجازفت واضحة الشنار و جالب کمال خجل و ملام صغار و کبار

وباعث بر نهایت استهزا و استنکار و استحقار یافته ناچار بسوی ادعای مکرمیت هر واحد از خلفای اربعه و جمیع صحابه عند الله و موصوفیت شان بفضائل حمیده شتافته و پر ظاهر است که این ادعای فاسد علامه سمرقندی علاوه بر آنکه محض دعوی لسانی و صرف تقول فاسد اللسانی ست هیچ وجهی و لو سخیف برای ایراد آن درین مقام پیدا نمی شود زیرا که بلا شبهه کلام اهل حق کرام در افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بود و مفاد حدیث طیر و دیگر احادیث هم همین ست پس اگر بالفرض خلفای ثلثه و جمیع صحابه اکرم عند الله و متصف بصفات حمیده هم بوده باشند این معنی منافی افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام نیست نمی دانم سمرقندی را درین مقام از فرط تحیر چه حالتی رو داده بود که باین چنین کلام مختول النظام صریح الانثلام زبان حقیقت ترجمان خود آلود و نهایت اتصاف خود باحصاف مبانی کلام ظاهر فرمود و قاضی ناصر الدین عبد الله بن عمر بیضاوی نیز از جواب حدیث طیر و دیگر براهین باهره اهل حق که در معرض اثبات افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام می آرند بقید رطال انداخته درین معرکه مرد آزما از کمال دانشمندی آیه اتقی و جمله از موضوعات اهل نحله خود که بمزید بیباکی در فضائل خالفه اول بربافته اند سپر خود ساخته چنانچه در طوالع الانوار اولا در بیان وجوه استدلال اهل حق بر امامت جناب امیر المومنین علیه السلام گفته السادس ان علیا کرم الله وجهه کان افضل الناس بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم لانه ثبت بالاخبار الصحیحة ان المراد من قوله تعالی حکایة انفسنا وانفسکم علی ولا شک انه لیس نفس محمد صلی الله علیه وسلم بعینه بل المراد انه بمنزلته او هو اقرب الناس الیه وکل من کان کذلک کان افضل الخلق بعده ولانه اعلم الصحابة لانه کان اشدهم ذکاء وفطنة واکثرهم تدبرا ورویة وکان حرص علیه السلام اکثر واهتمام الرسول علیه السلام بارشاده وتربیته اتم وابلغ وکان مقدما فی فنون العلوم الدینیة اصولها وفروعها فان اکثر فرق المتکلمین ینتسبون الیه و یسندون اصول قواعدهم الی قوله والحکماء یعظمونه غایة التعظیم والفقهاء یاخذون برایه وقد قال علیه السلام اقضاکم علی وایضا فاحادیث کثیرة کحدیث الطیر وحدیث خیبر وردت شاهدة علی کونه افضل والافضل یجب ان یکون اماما و در مقام جواب از ان گفته وعن السادس انه معارض بمثله والدلیل علی فضلیة ابی بکر قوله تعالی وسیجنبها الاتقی فان المراد به اما ابوبکر او علی وفاقا والثانی مدفوع لقوله تعالی وما لاحد عنده من نعمة تجزی لان علیا نشا فی تربیته وانفاقه وذلک نعمة تجزی وکل من کان اتقی کان اکرم عند الله وافضل لقوله تعالی ان اکرمکم عند الله اتقاکم وقوله علیه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر وقوله علیه السلام لابی بکر وعمر هما سیدا کهول اهل الجنة ما خلا النبیین والمرسلین و پر ظاهر ست که استدلال بآیه سیجنبها الاتقی خلل و زلل صریح دارد و علاوه بر آنکه مختل خود شناعت و فظاعت استدلال بآن بتفصیل تمام ذکر یافته است بحمد الله کمال بطلان آن بروایت مودة القربی درهمین مجلد دریافتی اما این دو حدیث موضوع که بیضاوی ذکر نموده پس خبر از نهایت واقفیت و عبور او بر آداب مناظره میدهد سبحان الله اگر حضرت

بیضاوی را با وصف آنهمه تبحر و تصدر و تمهر بخاطر نرسید که اهل حق هرگز این گونه اخبار و احادیث اهلسنت را و لو خود
اهلسنت با علی مدارج صحت هم رسیده باشد قبول نمی‌نمایند بلکه بدتر از خرق مرتعات الاعقاب می شمارند پس ذکر آن بمقابله اهل حق
و آنهم بمعارضه حدیث طیر و امثال آن سمتی از جواز نخواهد داشت و شمس الدین محمود بن عبد الرحمن اصفهانی نیز متتبع و مقتفی
آثار بیضاوی عالی تبار گردیده با آنهمه براعت در علم معقول و منقول و احتوا بر دقائق فروع و اصول بجواب حدیث طیر و دیگر ادله
افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام راه معارضت با فضائل موهومه و مناقب مزعومه ابوبکر گزیده چنانچه در مطالع الانظار
شرح طوالع الانوار در بیان وجوه احتجاج اهل حق بر امامت جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته السادس ان علیاً
کان افضل الناس بعد النبی لانه ثبت بالاخبار الصحیحة ان المراد من قوله تعالی قل تعالوا ندع ابناءنا و ابناءکم و نساءنا
و نساءکم و انفسنا و انفسکم علی و لا شک ان علیا لیس نفس محمد صلی الله علیه و سلم بعینه بل المراد ان علیا بمنزلة النبی
و ان علیا هو اقرب الناس الی النبی فضلا و اذا کان کذلک کان افضل الخلق بعده و لان علیا کان اعلم الصحابة لانه کان
اشدهم ذکاء و فطنة و الزمهم تدبیرا و رویة و کان حرصه علی العلم اکثر و اهتمام الرسول صلی الله علیه و سلم بارشاده و تربیته
اتم و ابلغ و کان مقدما فی فنون العلوم الدینیة اصولها و فروعها فان اکثر فرق المتکلمین ینتسبون الیه و یسندون اصولهم
الی قوله و الحکماء یعظمونه غایة التعظیم و الفقهاء یاخذون برایه و قد قال النبی صلی الله علیه و سلم افضلکم علی و الاقضی اعلم
لاحتیاجه الی جمیع انواع العلوم و ایضا احادیث کثیرة وردت شاهدة علی ان علیا افضل منها حدیث الطیر و هو انه اهدی الیه علیه السلام
طیر مشوی فقال علیه السلام اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی و اکل معه و الاحب الی الله تعالی هو
من اراد الله تعالی زیادة ثوابه و لیس فی ذلک ما یدل علی کونه علیه السلام افضل من النبی و الملائکة لانه قال
ائتنی باحب خلقک الیک و المأتی به الی النبی یجب ان یکون غیر النبی فکانه قال احب خلقک الیک غیری و لقوله علیه
السلام یاکل معی و تقدیره ائتنی باحب خلقک الیک ممن یاکل معی و الملائکة لا یاکلون و تتقید عموم اللفظ الکل
فلا یلزم من تخصیصه بالنسبة الی النبی علیه السلام و الملائکة تخصیصه بالنسبة الی غیرهم و منها حدیث خیبر
فان النبی علیه السلام بعث ابابکر الی خیبر فرجع منهزما ثم بعث عمر فرجع منهزما فغضب رسول الله صلی الله علیه
و سلم لذلک فلما اصبح خرج الی الناس و معه رایة و قال لاعطین الرایة الیوم رجلا یحبه الله و رسوله و یحب الله و
الرسول کرارا غیر فرار فعرض له المهاجرون و الانصار فقال علیه السلام این علی فقیل له انه ارمد العینین فتفل فی عینیه
ثم دفع الرایة الیه و ذلک یدل علی ان ما وصفه به مفقود فیمن تقدم فیکون افضل منهما و یلزم ان یکون افضل
من جمیع الصحابة و الافضل یجب ان یکون اماما و در مقام جواب از آن گفته و عن السادس ان ما ذکرنا من الادلة
الدالة علی ان علیا افضل معارض بما یدل علی ان ابابکر افضل و الدلیل علی افضلیة ابی بکر قوله تعالی و سیجنبها الاتقی
الذی الایة فان المراد اما ابوبکر او علی بالاتفاق و الثانی هو ان یکون المراد به علیا مدفوع لانه تعالی ذکر فی وصفه لا تقی

قوله الذی یؤتی ماله یتزکی وما لاحد عنده من نعمة تجزی وعلی غیر موصوف بهما لانه ما اتفق علی ان اتی ماله یتزکی وکان علیا نشأ فی تربیة النبی صلی الله علیه وسلم وانفاقه وذلک نعمة تجزی واذا لم یکن المراد بالاتقی علیا تعین ان یکون المراد ابابکر فیکون ابوبکر هو الاتقی وکل من کان اتقی کان اکرم لقوله تعالی ان اکرمکم عند الله اتقکم وکل من کان اکرم فهو عند الله افضل فابوبکر افضل وقوله علیه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبیین والمرسلین علی رجل افضل من ابی بکر لانه یدل علی انه لیس احد افضل من ابی بکر رضی الله عنه فلا یکون علی افضل من ابی بکر رضی الله عنه واذا لم یکن علی افضل من ابی بکر فاما ان یکون مساویا لابی بکر فی الفضل او یکون ابوبکر افضل من علی والاول منتف بالاجماع فتعین الثانی وقوله صلی الله علیه وسلم لابی بکر وعمر هما سیدا کهول اهل الجنة ما خلا النبیین والمرسلین وقوله صلی الله علیه وسلم لیؤم الناس ابوبکر وتقدیمه فی الصلوة مع انها افضل العبادات یدل علی انه افضل وقوله صلی الله علیه وسلم وقد ذکر ابوبکر عنده واین مثل ابی بکر کذبنی الناس وصدقنی وآمن بی وزوجنی ابنته وجهزنی بماله وواسانی بنفسه وجاهد معی ساعة الخوف وقول علی خیر الناس بعد النبیین ابوبکر ثم عمر ثم الله اعلم ازین عبارت ظاهر ست که اصفهانی بجواب حدیث طیر و دیگر ادلهٔ افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام اقتفا للبیضاوی بسوی اظهار معارضت آن با ادلهٔ موهمه افضلیت ابی بکر رفته بعضی از اکاذیب و خرافات که بیضاوی برایراد آن اقدام کرده بود و بمزید اظهار توسع و تضلع وارد نموده نهایت حسن فهم و دقت نظر و حدت بصر و امعان عام و اطلاع تام خود بر آداب مناظره واضح و آشکار فرموده و هر چند اصفهانی بمزید عجز و توانی در شرح طوالع بر همین معارضت سخیف اکتفا ورزیده مصلحت در تسلیم دلالت حدیث طیر و امثال آن بر مطلوب اهل حق دیده لکن در تشیید القواعد شرح تجرید العقائد باتباع و تقلید فخر رازی مرتکب تاویل علیل درین حدیث شریف گردیده چنانچه اولا در بیان وجوه استدلال اهل حق بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام گفته ومنها خبر الطائر بیان ذلک انه اهدی له طائر مشوی فقال اللهم ایتنی باحب خلقک الیک یاکل معی فجاء علی واکل معه والاحب الی الله تعالی هو من اراد الله تعالی زیادة ثوابه ولیس فی ذلک ما یدل علی کونه افضل من النبی والملائکة لانه قال ائتنی باحب خلقک الیک والماتی به الی النبی یجب ان یکون غیر النبی فکانه قال احب خلقک الیک غیری ولقوله یاکل معی وتقدیره ایتنی باحب خلقک ممن یاکل معی والملائکة لا یاکلون وبتقدیر عموم اللفظ للکل لا یلزم من تخصیصه بالنسبة الی النبی والملائکة تخصیصه بالنسبة الی غیرهما و در مقام جواب ازان گفته وحدیث الطیر لا یدل علی انه احب الخلق مطلقا بل امکن ان یکون احب الخلق بالنظر الی شیء دون شیء اذ یصح الاستفسار بان یقال احب خلقک فی کل شیء او فی بعضه وعند ذلک لا یلزم من زیادة ثوابه فی بعض الاشیاء علی غیره الزیادة فی کل شیء بل جاز ان یکون غیره ازید ثوابا فی شیء آخر فان قیل فعلی هذا التقدیر ای فائدة فی قوله ایتنی باحب خلقک الیک قلنا الفائدة فیه تخصیصه عمن لیس احب عند الله من کل

ازین عبارت سراسر غرابت واضح و آشکار است که اصفهانی در منع دلالت حدیث طیر بر احبیت مطلقه جناب
امیر المومنین علیه السلام تقلید صریح رازی اختیار کرده تقریر سراسر تزویر او را بتغییر یسیر وارد نموده و چون بحمد الله تعالی علاوه بر اوله
سابقه که بکمال وضوح مبطل این شبهه واهیه ست عنقریب بجواب رازی نهایت فساد و بطلان آن دانستی لهذا حاجتی بافضاح
وهن آن نیست اما آنچه اصفهانی در آخر کلام خود بمزید تنبیه گفته فان قیل فعلی هذا التقدیر ای فائدة فی قوله ائتنی باحب
خلقک الیک قلنا الفائدة فیه تخصیصه عمن لیس احب عند الله من وجه پس نگفتن این کلام از گفتن بهتر بود
چه بعد استماع آن بی اختیار عرض خواهد شد که چون ثلاثه و احزاب شان کما قرر فی محله هرگز نزد خداوند عالم محبوب من
وجه هم نبودند فضلا عن الاحبیة پس بنابر افاده خود اصفهانی افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بر ایشان
ثابت باشد و قطع نظر ازین ملاحظه باید کرد که چون مردودیت شیخین بلکه ثلاثه از واقعه طیر ثابت ست و بنابر افاده اصفهانی فائده
کلام جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم درین واقعه تخصیص و افراز مصداق دعاست از کسانیکه احب من وجه هم
نباشند پس بی ضم ضمیمه دیگر از خود حدیث طیر ثابت خواهد شد که ثلثه نزد جناب احدیت احب من وجه هم نبودند و قاضی عضد الدین
عبد الرحمن بن احمد ایجی و سید شریف علی بن محمد جرجانی نیز در تاویل حدیث طیر اتباع و تقلید ناسدید رازی عنید پیش گرفته راه
تخدیع اغمار و اغرار اشرار و اثارت قتام تهجیج عوام بدلالت او رفته اند در شرح مواقف در بیان وجوهی که بر افضلیت جناب
امیر المومنین علیه السلام اجمالا دلالت دارد مسطورست الثانی خبر الطیر و هو قوله علیه السلام حین اهدی الیه طائر مشوی
اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فاتی علی و اکل معه الطیر و المحبة من الله کثرة الثواب و التعظیم
فیکون هو افضل و اکثر ثوابا و اجیب بانه لا یفید کونه احب الیه فی کل شیء لصحة التقسیم و ادخال لفظ الکل و البعض
الا تری انه یصح ان یستفسر و یقال احب خلقه الیه فی کل شیء او فی بعض الاشیاء و ح جاز ان یکون اکثر ثوابا فی شیء دون
آخر فلا یدل علی الافضلیة مطلقا و بر کسان ظاهرست که این کلام فاقد النظام از تقریر رکاکت انضمام رازی ماخوذ ست و چون
بعون الله تعالی انخرام و انثلام آن باحسن وجوه انقاد دریافتی پس بطلان آن از تیاب نیست و الحمد لله و سعد الدین مسعود
بن عمر تفتازانی نیز باآنهمه رحیت اقاصی و ادانی و غایت تدرب و تمهر و مهارت بجواب حدیث طیر جز سلوک مسلک اهمال و اغفال
راهی نیافته چنانچه در شرح مقاصد گفته تمسکت الشیعة القائلون بافضلیة علی رضی الله تعالی عنه بالکتاب و السنة و
المعقول اما الکتاب فقوله تعالی قل تعالوا ندع ابناءنا و ابناءکم و نساءنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم ثم نبتهل الایة عنی
بانفسنا علیا رضی الله تعالی عنه و ان کان صیغة جمع لانه علیه الصلوة و السلام حین دعاه وفد نجران الی المباهلة و هو
الدعاء علی الظالم من الفریقین خرج و معه الحسن و الحسین و فاطمة و علی و هو یقول لهم اذا انا دعوت فامنوا و لم یخرج
معه من بنی عمه غیر علی و لا شک ان من کان بمنزلة نفس النبی کان افضل و قوله تعالی قل لا اسألکم علیه اجرا الا المودة
فی القربی قال سعید بن جبیر لما نزلت هذه الایة قالوا یا رسول الله من هولاء الذین نودهم قال علی و فاطمة و ولداهما و لا خلاف

فى ان من وجب محبته بحكم نص الكتاب كان افضل وكذا من ثبت نصرته للرسول عليه الصلوة والسلام بالعطف فى كلام الله تعالى على اسم الله وجبرئيل مع التعبير عنه بصالح المومنين وذلك قوله تعالى فان الله هو موليه وجبرئيل وصالح المومنين فعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان المراد به علىؑ واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم من اراد ان ينظر الى آدم فى علمه والى نوح فى تقواه والى ابراهيم فى حلمه والى موسى فى هيبته والى عيسى فى عبادته فلينظر الى على بن ابى طالب ولا خفاء فى ان من يساوى هذه الانبياء فى هذه الكمالات كان افضل وقوله عليه الصلوة والسلام اقضاكم على والاقضى اعلم واكمل وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم ائتنى باحب خلقك اليك يأكل معى من هذا الطير فجاء على واكل معه والاحب الى الله اكثر ثوابا وهو معنى الافضل وكقوله صلى الله عليه وسلم انت منى بمنزلة هارون من موسى ولم يكن عند موسى افضل من هارون وكقوله عليه الصلوة والسلام من كنت مولاه فعلى مولاه الحديث وقوله عليه الصلوة والسلام يوم خيبر لاعطين هذه الراية غدا رجلا لا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما اصبحوا غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون ان يعطاها فقال اين على بن ابى طالب قالوا يا رسول الله يشتكى عينيه قال فارسلوا اليه فاتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عينيه فبرئ حتى كانه لم يكن به وجع فاعطاه الراية وقوله عليه الصلوة والسلام انا دار الحكمة وعلى بابها وقوله عليه الصلوة والسلام لعلى انت اخى فى الدنيا والآخرة وذلك حين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصحابة فجاء على تدمع عيناه فقال آخيت بين اصحابك ولم تواخ بينى وبين احد وقوله صلى الله عليه وسلم لمبارزة على عمرو بن عبد ود افضل من عمل امتى الى يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم لعلى انت سيد فى الدنيا سيد فى الآخرة من احبك فقد احبنى ومن احبنى فهو حبيب الله ومن ابغضك فقد ابغضنى ومبغضى مبغض الله وقال ويل لمن ابغضك بعدى واما المعقول فهو انه اعلم الصحابة لقوة حدسه وذكائه و

شدة ملازمته للنبى صلى الله عليه وسلم حين نزل قوله تعالى وتعيها اذن واعية اللهم اجعلها اذن على قال ما نسيت بعد ذلك شيئا وقال علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الف باب من العلم فانفتح لى من كل باب الف باب ولهذا رجعت الصحابة اليه فى كثير من الوقائع واستند العلماء فى كثير من العلوم اليه كالمعتزلة والاشاعرة فى علم الاصول والمفسرين فى علم التفسير فان رئيسهم ابن عباس تلميذ له والمشايخ فى علم السر وتصفية الباطن فان المرجع فيه الى العترة الطاهرة وعلم النحو انما ظهر منه ولهذا قال لو كسرت الى الوسادة ثم جلست عليها لقضيت بين اهل التورية بتوريتهم وبين اهل الانجيل بانجيلهم وبين اهل الزبور بزبورهم وبين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من آية نزلت فى بر او بحر او سهل او جبل او سماء او ارض او ليل او نهار الا انا اعلم فيمن نزلت وفى اى شىء نزلت وايضا هو اشجعهم يدل عليه كثرة جهاده فى سبيل الله وحسن بلائه فى الغزوات وهى مشهورة غنية عن البيان ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم لا فتى الا على ولا سيف الا ذو الفقار وقال صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لضربة على خير من عبادة الثقلين وايضا هو ازهدهم لما تواتر من اعراضه عن لذات

١٨ واستفادة منه حتى قال النبى صلى الله عليه وسلم

الدنیا مع اقتداره علیها لانفتاح ابواب الدنیا علیه ولهذا قال یا دنیا یا دنیا الیک عنی ابی تعرضت ام الی تشوقت لا حان حینک هیهات غری
غیری لا حاجة لی فیک قد طلقتک ثلاثا لا رجعة فیها فعیشک قصیر وخطرک یسیر وأملک حقیر وقال والله لدنیاکم هذه اهون
فی عینی من عراق خنزیر فی ید مجذوم وقال لا اقسم دنیاکم هذه ازهد عندی من عفطة عنز ایضا هو اکثرهم عبادة حتی روی ان جبهته
صارت کرکبة البعیر لطول سجوده واکثرهم سخاوة حتی نزل فیه وفی اهل بیته ویطعمون الطعام علی حبه مسکینا ویتیما واسیرا
واشرفهم خلقا وطلاقة وجه حتی نسب الی دعابة واحلمهم حتی ترک ابن ملجم فی دیاره وجواره یعطیه العطاء مع علمه
بحاله وعفی عن مروان حین اخذ یوم الجمل مع شدة عداوته له وقوله فیه سیلقی الامة منه ومن ولده یوما احمر وایضا هو
افصحهم لسانا علی ما یشهد به کتاب نهج البلاغة واسبقهم اسلاما علی ما روی انه بعث النبی صلی الله علیه وسلم یوم الاثنین و
اسلم علی یوم الثلثاء وبالجملة فمناقبه اظهر من ان یخفی واکثر من ان یحصی فالجواب انه لا کلام فی عموم مناقبه ووفور فضائله
واتصافه بالکمالات واختصاصه بالکرامات الا انه لا یدل علی الافضلیة بمعنی زیادة الثواب والکرامة عند الله تعالی بعد
ما ثبت من الاتفاق الجاری مجری الاجماع علی افضلیة ابی بکر ثم عمر والاعتراف من علی رضی الله عنه بذلک علی ان فیما ذکر
مواضع بحث لا یخفی علی المحصل مثل ان المراد بانفسنا نفس النبی صلی الله علیه وسلم کما یقال دعوت نفسی الی کذا وان وجوب
المحبة وثبوت النصرة علی تقدیر تحققه فی حق علی رضی الله عنه لا اختصاص به وکذا الکمالات الثابتة للمذکورین من الانبیاء
وان احب خلقک یحتمل تخصیص ابی بکر وعمر رضی الله تعالی عنهما عملا بادلة افضلیتهما ویحتمل ان یراد احب الخلق الیک
فی ان یأکل منه الخ و بر ارباب افهام محتجب نخواهد بود که از قول تفتازانی فالجواب انه لا کلام فی عموم مناقبه ووفور فضائله واتصافه
بالکمالات واختصاصه بالکرامات الا انه لا یدل علی الافضلیة بمعنی زیادة الثواب والکرامة عند الله تعالی بحسب سیاق و
سباق بنهایت ظهور ظاهر ست که این همه حجج وادله که تفتازانی از جانب شیعه نقل کرده هیچ یک از آن بنا بر مزعوم او بر زیادت ثواب
جناب امیر المومنین علیه السلام و کرامت آنجناب عند الله دلالت ندارد و هر چند این مزعوم مشئوم عند الامعان مورد خدشات بسیارست
لکن بلحاظ خصوص حدیث طیر بطلان و هوان آن در کمال تحقق ست زیرا که سابقا بعون الله تعالی از افاده فخر رازی در تفسیر کبیر
دریافتی که محبت حق تعالی با عبد بمعنی اعطاء ثواب ست پس بلا شبهه احبیت عبد بمعنی اکثریت ثواب او خواهد بود و هرگاه احبیت
بمعنی اکثریت ثواب باشد دلالت حدیث طیر بر افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام کدام حالت منتظره باقی ست الحمد لله که فخر رازی
در نهایة العقول و اربعین و شمس الدین اصفهانی در شرح تجرید و قاضی عضد الدین ایجی در مواقف و سید شریف جرجانی در شرح
آن و ملک العلماء دولتآبادی در هدایة السعداء در خصوص حدیث طیر بمقابله اهل حق احبیت را بمعنی اکثریت ثواب تسلیم کرده اند پس
هرگاه امثال این اکابر و اعاظم در خصوص حدیث طیر و آنهم بمقابله اهل حق احبیت را بمعنی اکثریت ثواب قبول کرده باشند عاقل بصیر
بخوبی میتوان دریافت که انکار دلالت حدیث طیر بر اکثریت ثواب جناب امیر المومنین علیه السلام بچه حد صریح البطلان و الاستنکار
خواهد بود و از غرائب عجیبه اینست که خود تفتازانی در همین کتاب شرح مقاصد قبل ازین افاده بدیعه خود بیک ورق یا قدری بیشتر حدیث

موضوع عمرو بن عاص را که متضمن احبیت او بسوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ست در ادلهٔ افضلیت ابی‌بکر آورده
و ظاهرست که چون نزد تفتازانی افضلیت بمعنی اکثریت ثواب ست پس لابد نزد او حدیث عمرو بن عاص بر اکثریت ثواب ابی‌بکر
دلالت خواهد داشت فواعجباه که خود تفتازانی حدیث عمرو بن عاص را دلیل افضلیت ابی‌بکر شمرده دلالت آن بر اکثریت ثواب او
وا می‌نماید و بجواب احتجاج اهل حق بحدیث طیر از کمال تعنت و عناد عدم دلالت آن بر اکثریت ثواب جناب امیر المؤمنین علیه السلام
ظاهر میفرماید و علاوه بر مشاقت و معاندت افادات صریحهٔ اجلهٔ اعلام و جهرهٔ فخام تناقض صریح با افادهٔ خود فرموده حیرت اندر حیرت
نظر می‌افزاید ان هذا لشیء عجاب اما آنچه تفتازانی سرائیده که اتفاق جاری مجرای اجماع بر افضلیت ابوبکر و عمر ثابت شده پس
مدخولست بچند وجه اول آنکه این ادعا محض دعوی عاری از دلیل ست پس هرگز قابل التفات نیست چه اگر محض دعوی اتفاق کافی
باشد هر شخص بهر مطلب دعوی اتفاق یا اجماع میتواند کرد دوم آنکه ابن عبد البر در استیعاب گفته قال ابو عمر من قال بحدیث ابن
عمر کنا نقول علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ابوبکر ثم عمر ثم عثمان ثم نسکت یعنی فلا نفاضل فهو الذی انکر ابن معین
وتکلم فیه بکلام غلیظ لان القائل بذلک قد قال بخلاف ما اجتمع علیه اهل السنة من السلف والخلف من اهل الفقه
والآثار ان علیا کرم الله وجهه افضل الناس بعد عثمان هذا مما لم یختلفوا فیه وانما اختلفوا فی تفضیل علی وعثمان واختلف
السلف ایضا فی تفضیل علی رضی الله عنه وابی بکر رضی الله عنه وفی اجماع الجمیع الذی وصفنا دلیل علی ان حدیث
ابن عمر وهم وغلط وانه لا یصح معناه وان کان اسناده صحیحا ویلزم من قال به ان یقول بحدیث جابر وحدیث ابی سعید
کنا نبیع امهات الاولاد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وهم لا یقولون بذلک فقد ناقضوا وبالله التوفیق
ازین عبارت در کمال وضوح ست که سلف سنیه در تفضیل جناب امیر المؤمنین علیه السلام و ابوبکر اختلاف داشتند و پر ظاهرست که هرگاه
سلف سنیه در تفضیل جناب امیر المؤمنین علیه السلام و ابوبکر اختلاف داشته باشند ادعای اتفاق جاری مجرای اجماع بر تفضیل ابوبکر
و عمر در کمال فساد و بطلان خواهد بود سوم آنکه جماعتی از صحابهٔ کبار و مصاحبین جناب سرور مختار صلی الله علیه وآله وسلم قائل بافضلیت جناب
امیر المؤمنین علیه السلام از دیگر صحابه بودند و در کمال ظهورست که هرگاه جمعی از اصحاب بافضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام قائل
باشند ادعای اتفاق بدرجهٔ مصادمت بداهت خواهد بود اما اینکه جمعی از اصحاب قائل بافضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بودند
پس باید دانست که ابن عبد البر در کتاب استیعاب بترجمهٔ جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته روی عن سلمان وابی ذر والمقداد و
حذیفة وخباب وجابر وابی سعید الخدری وزید بن اسلم ان علی بن ابیطالب اول من اسلم وفضله هؤلاء علی غیره پس
این افادهٔ قطعیهٔ علامه ابن عبد البر چنانچه می‌بینی صریح ست درین معنی که حضرت سلمان و ابی ذر و مقداد و حذیفه و خباب و جابر و ابی سعید
خدری و زید بن اسلم که نزد اهلسنت از اکابر اصحاب جلیل المرتبه عظیم الشان هستند مفضل جناب امیر المؤمنین علیه السلام بر غیر
آنجناب بودند و ابن عمر نیز قائل بافضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بر تمام اصحاب بوده چنانچه سید علی همدانی در کتاب مودة القربی گفته
عن ابی وائل عن عبد الله بن عمر رضی الله عنه قال کنا اذا اعددنا اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قلنا ابوبکر وعمر وعثمان فقال

رجل یا ابا عبد الرحمن فعلی قال علی من اهل البیت لا یقاس به احد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی درجته ان الله یقول الذین
آمنوا واتبعتهم ذریتهم بایمان الحقنا بهم ذریتهم ففاطمة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی درجته وعلی معهما ازین روایت ظاهر
ست که بوجه خلافت آنجناب هرگاه ارشاد فرمود که وقتیکه ما اصحاب نبی صلی الله علیه وآله وسلم را شمار میکردیم میگفتیم که ابوبکر و عمر و عثمان مردی از و سبب
ترک ذکر جناب امیر المومنین علیه السلام سوال کرد پس حضرتش بمزید انصاف ارشاد کرد که علی از اهلبیت ست و با او کسی قیاس کرده نمی شود او
با جناب رسولخدا صلی الله علیه وآله وسلم در درجه آنجناب ست بتحقیق که خداوند عالم میفرماید ان الذین آمنوا واتبعتهم ذریتهم بایمان
الحقنا بهم ذریتهم پس فاطمه همراه رسول خدا صلی الله علیه وآله وسلم در درجه اوست و علی با آن هر دو بزرگوار ست و عباس عم جناب
رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم نیز تا دم مرگ جناب امیر المومنین علیه السلام را افضل اصحاب میدانست ابوعلی یحیی بن
عیسی بن جزلة الحکیم البغدادی در مختار مختصر تاریخ بغداد در ترجمه شریک آورده دخل شریک علی المهدی فقال له ما ینبغی ان تقلد
الحکم بین المسلمین قال و لم قال بخلافک علی الجماعة وقولک بالامامة قال اما قولک بخلافک علی الجماعة فمن الجماعة اخذت
دینی فکیف اخالفهم وهم اصلی فی دینی واما قولک قولک بالامامة فما اعرف الا کتاب الله وسنة رسوله واما قولک مثلک لا یقلد
الحکم بین المسلمین فهذا شیء انتم فعلتموه فان کان خطاء فاستغفروا الله منه وان کان صوابا فامسکوا عنه قال ما تقول فی علی
بن ابی طالب قال ما قال فیه ابواک العباس و عبد الله قال وما قالا فیه قال اما العباس فمات و علی عنده افضل الصحابة وقد کان یری
کبراء المهاجرین یسألونه عما نزل من النوازل وما احتاج هو الی احد حتی لحق بالله واما عبد الله فانه کان یضرب بین یدیه کان
فی حربه راسا متبعا وقائدا مطاعا فلو کانت امامته علی جور کان اول من یقعد عنها ابواک لعلمه بدین الله وفقهه فی احکام الله
فسکت المهدی واطرق ولم یمض بعد هذا المجلس الا قلیل حتی عزل شریک ازین عبارت بکمال وضوح واضح ست که شریک صراحة
بمقابله مهدی گفت که عباس وفات کرد در حالیکه نزد او علی افضل صحابه بود و شاه صاحب بجواب سوال رابع از اسئله بخاریه میفرمایند تفضیلیه
دو قسم اند اول کسانیکه حضرت مرتضی علی را بر شیخین تفضیل میدهند و در محبت شیخین و تعظیم ایشان و مناقب و مدائح ایشان و اتباع روش
و طریقه و تمسک باقوال و افعال ایشان سرگرم و راسخ قدم اند مانند آنکه اهلسنت با وجود تفضیل شیخین بر جناب مرتضی رضی الله عنه
بوجهی که مذکور شد نسبت بجناب مرتضوی کمال رسوخ و محبت و اتباع و طریقه و تمسک بقول و فعل آنجناب سرگرم و این قسم تفضیلیه
داخل سنیان اند لکن درین مسئله خطا کرده اند و خلاف ایشان با جمهور اهلسنت از قبیل خلاف اشعریه با ماتریدیه باید فهمید و امامت
این قسم تفضیلیه جائز ست و جمعی از علمای اهلسنت و صوفیه این ها برین روش بوده اند مثل عبد الرزاق محدث و سلمان فارسی
و حسان بن ثابت و بعضی صحابه دیگر الخ این عبارت شاه صاحب صراحة دلالت دارد برآنکه حضرت سلمان و حسان بن ثابت و
دیگر صحابه قائل بافضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بر شیخین بودند فالحمد لله که ازین بیان وثاقت اقران قائل بودن بسیاری
از صحابه بافضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بر شیخین واضح و متحقق گردید و فساد و بطلان دعوی باطل تفتازانی بنهایت
وضوح رسید چه جای آنکه خود حضرت ابی بکر نفی خیریت خود فرموده و اعتراف بافضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام نموده



در مطالب السئول گفته اقیلونی فلست بخیرکم و علی فیکم چنانچه ابن روزبهان با آنهمه تعصب بی پایان در کتاب ابطال الباطل باین معنی اعتراف
کرده و ظاهر نموده که این قول ابی بکر در صحاح مرویست پس هرگاه خود حضرت ابی بکر نفی افضلیت خود فرماید ملاحظه باید کرد که ادعای اتفاق
بر افضلیت او چه قدر درست خواهد بود و اینجا بی ریب و اشتباه همان مثل مشهور صادق ست که مدعی سست و گواه چست پنجم آنکه
جمعی از علما نیز بافضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام بر شیخین قائل بوده اند چنانچه قائل بودن شریک قاضی و عبد الرزاق بافضلیت آنجناب از عبارت
تاریخ بغداد و افاده شاه صاحب بجواب مسائل بخاریه آنفا دانستی و نیز دریافتی که شاه صاحب اعتراف فرموده اند بآنکه بعضی از علمای
اهلسنت و صوفیه اینها برین روش بوده اند پس هرگاه شریک قاضی بافضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام قائل باشند و عبد الرزاق
هم شریک و شهود صوفیه اهلسنت که نزد شان صفوه خلق اند نیز برین روش رفته باشند پس چاره ازین نیست که یا بطلان ادعای اتفاق
قائل شوند یا آنکه این همه اعلام خود را مفارق جماعت و مرتکب مشاقت خدا و رسول و متبع غیر سبیل مومنین و قابل تولیت ما تولی و اصلاء
جهنم العیاذ بالله بدانند ششم آنکه اگر تسلیم هم شود که اتفاق اسلاف اهل خلاف بر افضلیت ابوبکر و عمر واقع شده پس چون این اتفاق
ردی الاعراق مخالف ارشادات صریحه و احادیث صحیحه جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم که خود شان روایت کرده اند می باشد
لذلک نهایت مدحور و مطرود و بوجوه مشومه مذمومه آن مقلوب و مردود خواهد بود هفتم آنکه اگر این اتفاق بر فرض وقوع منافی ارشادات جناب
رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم که نزد اهل خلاف ثابت و متحقق شده است نمی بود باز هم وجهی برای ذکر آن بمقابله الحق نبود زیرا که
حجیت چنین اتفاق هرگز نزد اهل حق ثابت نشده پس ذکر اهل شقاق آنرا برای الزام اهل حق و وفاق دلیل نهایت دانشمندی
شان است اما آنچه تفتازانی بمزید خرافت ادعا کرده که معاذ الله من ذلک اعتراف جناب امیر المومنین علیه السلام بافضلیت شیخین
ثابت است پس علی الحضرت آن بی اختیار آیه شریفه کبرت کلمة تخرج من افواههم ان یقولون الا کذبا بر زبان می آید سبحان الله
کار مباهتت این حضرات تا این جا رسیده است که امثال این خرافات و هزلیات و هفوات و طامات را بکمال خوشدلی بمقابله الحق
می آرند و اصلا از مواخذه و مناقشه و دار و گیر ایشان بظهور ذل و افتضاح و وضوح کذب صراح خود نمی ترسند آری است گفته انه
اذا لم تستحی فاصنع ما شئت بالجمله هرگز ثابت نشده است که جناب امیر المومنین علیه السلام گاهی اعتراف بافضلیت شیخین
او احدهما بر خود فرموده باشد و آنچه اسلاف نا انصاف اهل خلاف درین باب وضع نموده نامه عمل خود سیاه فرموده اند جمله افک محض و افتعال
صریح ست فقاتلهم الله انی یوفکون و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون اما آنچه تفتازانی در باب آیه مباهله و آیه مودت
و آیه صالح المومنین بحث رکیک آغاز نهاده پس کمال وهن و سخافت آن بر ناظر مجلدات منهج اول مختفی نیست و همچنین سخف و رکاکت
کلام او در باب حصول کمالات انبیا برای جناب امیر المومنین علیه السلام انشاء الله تعالی در مجلد حدیث تشبیه بظهور خواهد پیوست
اما تفوه تفتازانی در باب حدیث طیر که لاحب خلقک محتمل تخصیص ابوبکر و عمر ست پس ضحکه بیش نیست و شناعت آن بر کمال ظهور ست
چه درین مجلد سابقا باوله کثیره باهره و حجج غزیره زاهره دانستی که حدیث طیر هرگز محتمل تخصیص نیست و عموم آن علاوه بر وجوه دیگر
بنصوص صریحه خود جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم ثابت و متحقق ست و علاوه برین اولا افضلیت شیخین که بزعم تفتازانی

حامل بر تخصیص حدیث طیر نزد سنیه اصلی ثابت نشده تا برای شان شیخین تخصیص نا جائز که معاندت صریح ارشاد جناب رسالت مآب صلی
الله علیه و آله و سلم ست از حرمت منقلب شده حکم اباحت پیدا کند اما احتمال بودن احبیت در حدیث طیر بمعنی احبیت فی الاکل پس
بحمد الله سابقا بجواب شاه صاحب بقلع و قمع آن رسیده و تزویرات متعلقه آن را مصداق فجعلهم کعصف ماکول دیده و علاء الدین
علی بن محمد القوشجی نیز باتباع تفتازانی حدیث طیر و دیگر ادله افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام را عاری از دلالت بر اکثریت ثواب
وانموده بادعای باطل اتفاق جاری مجرای اجماع بر افضلیت ابوبکر و عمر کمال انصاف خود بانصاف ظاهر فرموده و از غایت تنزه و تشرع باثبات افضلیت
شیخین تحویل عبارت شرح مقاصد تفتازانی که بر مناقب مصنوعه و مفاخر موضوعه شیخین بلکه ثلثه مشتمل ست مرتکب گردیده سر دادن احتجاج
غیر ناشفیه آغاز نهاده و بسوق حدیث احبیت شیخین منقول از عمرو بن عاص در ضمن آن اول آن باوصف اظهار عدم دلالت حدیث طیر بر اکثریت ثواب
داد تناقض و تهافت فظیع و تباین و تناکر شنیع داده چنانچه در شرح تجرید اولا در مقام بیان ادله افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام گفته
و خبر الطائر اهدی الی النبی صلی الله علیه و سلم طائر مشوی فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک حتی یاکل معی فجاء علی و اکل
والاحب الی الله تعالی افضل و در مقام جواب از ادله مذکوره گفته واجیب بانه لا کلام فی عموم مناقبه و وفور فضائله و اتصافه بالکمالات
واختصاصه بالکرامات الا انه لا یدل علی الافضلیة بمعنی زیادة الثواب والکرامة عند الله بعد ما ثبت من الاتفاق الجاری مجری
الاجماع علی افضلیة ابی بکر رضی الله عنه ثم عمر رضی الله عنه و دلالة الکتاب والسنة والامارات علی ذلک اما الکتاب فقوله
و سیجنبها الاتقی الذی یؤتی ماله یتزکی و ما لاحد عنده من نعمة تجزی فالجمهور علی انها نزلت فی ابی بکر رضی الله عنه الخ و
شهاب الدین دولت آبادی بجواب حدیث طیر تاویل سخیف احبیت فی الاکل که ابطال آن سابقا باحسن وجوه بعرض بیان آمد از اسلاف
خود مخدوم آورده بمزید حسن فهم آن را در جواب اهل حق کافی و وافی شمرده چنانچه عبارت او سابقا در وجه هفتادم ملاحظه کردی و اسحق هروی سبط میرزا
که هفوات تفتازانی را علق نفیس می انگارد و همت را بر اخذ و انتهاب آن [illegible] بر میگمارد بجواب حدیث طیر مقتفی و متبع او گردیده بمزید ضیق
عطن بر ایراد آن و احتمال صریح الاختلال که او ذکر کرده بود اقتصار ورزیده چنانچه در بیان احادیث داله بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه
السلام و جواب از آن گفته و منها حدیث الطیر وهو قوله علیه الصلوة والسلام اللهم ائتنی باحب الخلق الیک یاکل معی هذا
الطیر فجاء علی رضی الله تعالی عنه و اکل معه و الاحب الی الله هو الافضل والجواب انه یحتمل تخصیص ابی بکر و عمر رضی الله تعالی
عنهما عما دلا بادلة افضلیتهما و ایضا یحتمل ان یکون احب الخلق الیک فی ان یاکل لا مطلق الاحب و بحمد الله تعالی نهایت وهن
و بطلان این هر دو احتمال سراسر اضلال از بیان سابق واضح و آشکار گردیده و حسام الدین سهارنپوری در مرافض هر چند حدیث طیر را در مناقب
جناب امیر المؤمنین علیه السلام آورده لکن چون کتابش در رد اهل حق بود و احتجاج ایشان باین حدیث بر افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه
السلام شایع و ذایع لذلک باقتفای شیخ عبد الحق بعض تاویلات اسلاف خود درین حدیث که سابقا بطلان آن گوش زد شد نقل کرده
بزعم خود از جواب احتجاج اهل حق فارغ نشسته و ندانسته که وهن و هوان این تاویلات بحدیست که ادانی طلبه هم بان پی می برند
عبارته بعد نقل حدیث الطیر گفته اند که مراد باحب الخلق درین حدیث احب الخلق الی الله اعم است یا ذوی القرابة القریبة

ازان حضرت علیه السلام مطلق خلق نیز آنکه آنحضرت نیز از جمله خلق اند پس احب الخلق علی الاطلاق آنجناب باشند نه کس دیگر از اصحاب انتهی و چون نهایت رکاکت و سخافت این شبهات واهیه حسبما سبق بعون الله تعالی کالشمس فی رابعة النهار ساطع و لامع شده است لهذا حاجتی بمزید تقام رد و ابطال آن نیست و از لطائف آنست که مرزا محمد بن معتمد خان بدخشی نیز بوسی جواب استدلال اهل حق بحدیث طیر دست سر کرده چنانچه در رساله رد البدعه که در حقیقت شد البدعه است در بیان ادله اهل حق بر امامت و افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام و جواب ازان گفته ششم آنکه رسول صلی الله علیه و سلم دعا کرد اللهم ایتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر پس علی رضی الله عنه آمد و با رسول صلی الله علیه و سلم آن مرغ بخورد حاصل آنکه احب خلق خدا افضل است از ما سوی جواب آنست که مثل این حدیث در باب عمر رضی الله عنه نیز وارد شده ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر و خاص بعلی نیست انتهی ازین عبارت ظاهر است که مرزا محمد چون تاویل و تسویل در ین حدیث خلاف اسلاف بغایت مستهجن و مستنکر دیده ناچار بنابر الغریق یتشبث بکل حشیش در جواب آن بحدیث موضوع ما طلعت الشمس متمسک گردیده و در کمال ظهورست که استدلال بامثال این احادیث بمقابله اهل حق جز آنکه از بیچارگی اضطرار و سهل و هرج و جهل و نادانی تمسکین خبر بدکاری نمیکشاید و تمسک و تشبث آن هیچگاه آبی بر روی کار نمی آید سبحان الله با و صف که اهل حق از بدو کلام این حضرات را تنبیه کرده اند و همواره در هر عصر ایقاظ شان بعمل می آورند و بندای جهور بجار میزنند که تمسک شما باخبار خویش در مقابله ما هرگز بر قانون مناظره منطبق نیست و بوجهی من الوجوه صورت جواز ندارد لکن این حضرات حسب طابق عادت خود هر چه میسر شود سر اسر اضغاث احلام خویش میباشند بالجمله احتجاج باین حدیث هرگز جائز نیست و اگر حسب اصول شان باصلای مراتب صحت هم بود ذکر آن بمقابله اهل حق نهایت نامستر بود فکیف که حال بطلان و هوان آن بر ناظر کتاب شوارق النصوص تنبیه و تعجب میشود و از عجائب طرائف سید عده این است که شاه ولی الله والد ماجد مخاطب نیز قاصد جواب حدیث طیر گردیده بسم اضلال و تخدیع تباع غرایب هفوات و اباطیل ترهات جا و داده چنانچه در قرة العینین جائیکه بزعم خویش جواب از عبارت تجرید محقق طوسی اعلی الله مقامه که متضمن اثبات افضلیت جناب امیر المومنین علیه السلام داده میگوید قوله و خبر الطیر عن انس قال کان عند النبی صلی الله علیه و سلم طیر فقال اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی هذا الطیر فجاء علی فاکل معه اخرجه الترمذی باید دانست که در باب شیخین نیز مثل این فضائل وارد شده و تجلی الله تعالی لابی بکر خاصة و للناس عامة و ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر و نیز باید دانست که لفظ احب در حق بسیاری از صحابه وارد شده است و قطع معارضه بیکی از سه وجه میتواند شد یا این است که گوئیم حب بچند نوع میباشد حب مر و نساء خود را و گاهی احب خوانند و این حب اراده کنند محبت مر اولاد و اقارب خود را و حب مر دیگر را و حب مر شیخ خود را و حب مر مشارک خود را در فضل و حتی که در احادیث آمده بتاویل فکر میتوان بر یکی ازین معانی فرود آورد چنانکه عائشه صدیقه گفت کان ابوبکر احب الناس الی رسول الله صلی الله علیه و سلم ثم عمر بعد از آن خود عائشه صدیقه گفت لو استخلف رسول الله صلی الله علیه و سلم لاستخلف ابا بکر ثم عمر بعد ازان خود گفت عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسالت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه و سلم قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها اخرجه الترمذی پس دانسته شد که مراد از احبیت در حدیث اول حب تتبعه و فضائل است که مناط استخلاف میشود و در حدیث ثانی حب اولاد و اقارب یا انست گر گوئیم حب متعلق میشود بصفات محموده که بسبب آن

نزدیک خدای تعالی و رسول او محبوب و مرضی گردد و هر صفت را مقامیست از رضا و حب پس جائزست که یکی احب باشد بصفتی مثل صفت
پهلوانی و مبارزت اعدا و دیگر احب باشد بصفت دیگر مثل حل و عقد خلافت یا نیست که احب بمعنی من الاحب باشد پس صنفی از محبوبان برجحان بر
سائر محبوبین موصوف باشند و احب افضلیت که بازاء هر فردی باین صنف اطلاق عنوان کرد انتهی و بر ناظرین منصفین محتجب نیست که این
کلام نامربوط باقصای مراتب فساد و بطلان رسیده است و بر ممعن تبیینات سابقه و ایضاحات فائقه ما رکاکت و هوان آن مثل شمس
طالعه سطوع و سفور دارد لکن اگر درین مقام و ما لمزید التوضیح حرفی چند متعلق بنقض و رفض این برنگاریم غیر مناسب نخواهد بود پس مستتر نماند
که آنچه ولی الله درین عبارت سراسر خسارت تفوه نموده که درباب شیخین نیز مثل این فضائل وارد شده یتجلی الله تعالی لابی بکر خاصة و
للناس عامة وما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر پس مایه صد حیرت و تعجب است باید دانست که چه شده است این بزرگ را که با وصف
آنهمه ادعاهای باطله و خودستائیهای باطل و اظهار عبور تام و عثور عام و دعوی وقوف بر علوم محدثین و تضلع و اطلاع بر فنون مناظره و کلام درین
مقام هر دو سلسله را از دست رها نموده بی محابا از سر غفلت یا تغافل و از ره جهل یا تجاهل بر زبان باین دو خبر موضوع مصنوع آلوده و ندانسته
که تمسک بآن هرگز بر اصول موضوعه خود هم درست نیست فضلا عن اهل الحق زیرا که خبر تجلی از اشهر موضوعات فضائل ابوبکرست و از
مفتریاتیست که بطلان آن ببداهت عقل معلوم ست علامه مجد الدین فیروزآبادی در سفر السعادة گفته درباب فضائل ابی بکر صدیق
رضی الله عنه آنچه مشهورتر از موضوعات حدیث ان الله یتجلی یوم القیامة للناس عامة ولابی بکر خاصة وحدیث ما صب الله
فی صدری شیئا الا وصببته فی صدر ابی بکر وحدیث کان رسول الله اذا اشتاق الی الجنة قبل شیبة ابی بکر وحدیث انا وابوبکر کفرسی رهان
وحدیث ان الله تعالی لما اختار الارواح اختار روح ابی بکر و امثال این از مفتریاتیست که بطلان آن ببداهت عقل معلوم ست انتهی پس
بعد ملاحظه این عبارت سراسر بشارت میباید که اولیای شاه ولی الله از جیب تا بدامن چاک کنند و جامه صبر و قرار پاره کنند و نعره واویلاه و واثبوراه
تا بفلک رسانند و مقتفین سر و هند بر عقل مبارک شاه صاحب زار زار گریه آغاز نهند چه ازین عبارت بکمال وضوح ظاهر گردید که این حدیث از اشهر موضوعات
فضائل ابوبکرست و از جمله مفتریاتیست که بطلان آن ببداهت عقل معلوم ست فواعجباه که شاه ولی الله را با آنهمه تبحر و تمهر در علوم دینیه
فنون یقینیه لاسیما غزارت مهارت در علم حدیث برین معنی اطلاع نشد که خبر تجلی از اشهر موضوعات فضائل ابی بکر میباشد بلکه عقل
حضرتش درین مقام چنان بغشاوه عصبیت و عناد مخمور و مستور بود که با وصف ظهور بطلان این خبر ببداهت عقل بطلانش پی نبرد
و بی تحرج و تکلف مسالک ذهول و اغفال و غفول و اهمال سپرده و گمان میبرد که وضع این خبر شنیع محض از افاده فیروزآبادی متحقق ست بلکه
ابن الجوزی که امام ائمة التحقیق ست نیز در کتاب الموضوعات این حدیث را از موضوعات شمرده باظهار بطلان و فساد آن بسیط تمام گوی
سبق درین مضمار از اعیان کبار برده بلکه علامه حافظ ابن عدی نیز که جلالت مرتبت و عظمت شان او درباب نقد احادیث و آثار و جرح
و تعدیل رواة اخبار مسلم ست و نبذی از مفاخر سیره و محامد مزبوره او در مجلد حدیث ولایت شنیدی این خبر را بتصریح صریح باطل گفته
و علامه ذهبی نیز این حدیث را در مقامات عدیده از میزان وارد نموده کمال وهن و هوان آن بنهایت وضوح ظاهر فرموده وقد فصلنا ذلک
کله والحمد لله فی کتابنا شوارق النصوص و خبر ما طلعت الشمس نیز موضوع و مفتعل ست و کذب و بطلان آن ابین من الامس و اگرچه

الشعار او و تقیه و براهین زیدیه موضوعیت آن بتفصیل و اشباع تمام در کتاب شوارق النصوص مذکور داشته ایم لکن تنشیطاً لخواطر اهل الکمال و قطعاً لالسن اصحاب المراء و الجدال درین مقام نیز حرفی چند مذکور می‌سازیم علامه عبد الرؤف مناوی در فیض القدیر شرح جامع صغیر گفته ما طلعت الشمس علی رجل خیر من عمر اخرجه الترمذی فی المناقب و الحاکم فی فضائل الصحابة عن ابی بکر قال الترمذی غریب و لیس



اسناده بذاک انتهی و قال الذهبی فیه عبد الله بن داود الواسطی ضعفوه و عبد الرحمن بن اخی محمد المنکدر لا یکاد یعرف و فیه کلام و الحدیث شبه الموضوع انتهی و قال فی المیزان فی ترجمة عبد الله بن داود الواسطی فی احادیثه مناکیر و ساق هذا منها ثم قال هذا کذب واقره فی اللسان علیه ازین عبارت در کمال ظهور است که هر چند ترمذی و حاکم روایت این خبر موضوع کرده اند لکن ترمذی بمزید انصاف اسناد آنرا مقدوح و مجروح وانموده کما ینبغی وهن و هوان آن ظاهر فرموده و ذهبی نیز بقدح و جرح سند این حدیث پرداخته رجال آن عبد الله بن داود را ضعیف و عبد الرحمن را مجهول و متکلم فیه واضح ساخته و در آخر تصریح کرده که این حدیث شبه موضوع است و چون احتمال میرفت که معاذ الله بعد این کلام هم قدری گفتگو داشته باشند خداوند عالم علاج آن کرد که در میزان بترجمه عبد الله بن داود واسطی بکذب بودن این خبر تصریح صریح نمود پس بحمد الله تعالی بعد سماع این افادات ابواب قیل و قال مسدود گردید و وضع و افتعال این هر دو خبر و فظاعت و شناعت تمسک بآن بنهایت اتضاح و شهود رسید و آنچه حیرت بر حیرت می‌افزاید اینست که شاه ولی الله در همین کتاب قرة العینین کما ستعلم فیما بعد ان شاء الله تعالی احادیث صحیحین را هم فضلاً عن غیرها قابل احتجاج بر امامیه بلکه زیدیه هم ندانسته و باز درین مقام این دو خبر موضوع را در جواب شیعه آورده و ذلک امر من تهافت و تناقض عجیب یقضی فی مثله العجب العجاب بعد این بیان اگر اولیای شاه ولی الله مدة العمر دماغ خود سوزند هیچ وجهی برای صحت تمسک باین دو افترای باطل بر نخواهند نمود و تعمق و تعقیب شان جز حیرت و حسرت نخواهد افزود اما آنچه گفته و نیز باید دانست که لفظ احب در حق بسیاری از صحابه وارد شده است و قطع معارضه بیکی از سه وجه میتواند شد پس مخدوش است بآنکه اولا ورود لفظ احب مطلق در حق بسیاری از صحابه ممنوع است چه اگر بامعان ملاحظه کنی خواهی دریافت که اخبار داله برین معنی که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم غیر جناب امیر المؤمنین علیه السلام را احب مطلق گفته قابل احتجاج نیست روایت عمرو بن العاص که در آن نسبت بعائشه و ابو بکر این لفظ وارد شده قدح و جرح آن سابقا دانستی اما روایت انس که در آن نیز لفظ احب نسبت بعائشه و ابو بکر وارد شده پس آنهم لائق احتجاج نیست اولا عبارات ابن ماجه و ترمذی که راوی این روایت هستند باید شنید و من بعد بحرف مطلب باید رسید ابن ماجه در سنن خود گفته حدثنا احمد بن عبدة و الحسین بن الحسن المروزی قالا ثنا المعتمر بن سلیمان عن حمید عن انس قال قیل یا رسول الله ای الناس احب الیک قال عائشة قیل من الرجال قال ابوها و ترمذی در صحیح خود گفته حدثنا احمد بن عبدة الضبی نا المعتمر بن سلیمان عن حمید عن انس قال قیل یا رسول الله من احب الناس الیک قال عائشة قیل من الرجال قال ابوها هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث انس ازین دو عبارت ابن ماجه و ترمذی بکمال وضوح پیداست که این خبر را از انس حمید روایت نموده و لکن تصریح بتحدیث انس نکرده و بر متتبع افادات ائمه رجال مختفی نیست که حدیث حمید از انس تا وقتیکه او تصریح بتحدیث انس ننماید حجت نیست ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمه حمید گفته قال ابو بکر البردیجی و اما حدیث حمید فلا یحتج منه الا بما قال حدثنا انس پس بحمد الله تعالی ازین افاده سدیده واضح گردید که این

روایت هرگز حجت نیست و احتجاج را نشاید و چون باین استدلال ثابت شد که این خبر قابل احتجاج نیست پس تصریح ترمذی بحسن و صحت این حدیث ضرری بمطلوب نخواهد رسانید و با این همه ترمذی این حدیث را غریب هم گفته و علاوه برین چون این خبر را شیخین صحیحین خود روایت نکرده اند پس بهمین سبب نیز قابلیت حجیت نخواهد داشت چه در ما بعد انشاء الله تعالی خواهی دانست که باوصف اخراج مسلم محض اعراض بخاری از حدیثی موجب قدح و جرح آنست فکیف که بخاری و مسلم هر دو از ان اعراض ورزند و هرگاه ثابت شد که اخبار کاشفه از اطلاق جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم لفظ احب مطلق را بر غیر جناب امیر المؤمنین علیه السلام مقدوح و مجروح ست و قابل احتجاج نیست پس احادیث داله بر احبیت مطلقه جناب امیر المؤمنین علیه السلام سالم از معارض خواهد بود و معارضه از سر متحقق نخواهد شد تا احتیاج بقطع معارضه افتد و ثانیا آنکه اگر در اخبار متناقضه متکاذبه اهلسنت لفظ احب در حق بسیاری از صحابه وارد هم شده باشد اهل حق را چه لازم ست که توجه بسوی قطع معارضه آن باختراع و ابداع تاویلات نمایند زیرا که اخبار اخبار ایشان نیست تا جمع آن بذمه شان افتد بلکه برین مقام آنچه ایشان را مناسب بلکه لازم ست این ست که ببعض احادیث داله بر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام تمسک کنند و دیگر احادیث را اگرچه باعلای مدارج صحت رسیده باشد بالمره مطروح گردانند و ثالثا آنکه اگرچه بوجهی از وجوه تاویل و جمع اخبار اهلسنت بگردن شیعه افتد اهل حق را کدام امر باعث خواهد شد برینکه در صدد حمایت ابوبکر و عمر و اخراهم بر آیند و اخباریکه در آن نسبت بایشان احب وارد شده آنرا با ادله احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام جمع کنند بلکه اگر بنظر انصاف دیده شود و ملاحظه اخبار خود اهلسنت ادله غیر محصوره کفر و نفاق و فسق و فجور شان بدست اهل حق خواهد داد که بنظر آن هرگز ایشان را در میان روایات احبیت ایشان و ادله احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام جمع کردن جائز نخواهد بود بلکه علم یقینی بوضع و افتعال این روایات و دیگر روایات فضائل شان هم خواهد رسید و رابعا آنچه گفته اینست که گوییم حب بچند نوع میباشد حب مرد نساء خود را که گاهی احب خوانند و این حب اراده کنند و حب مرد اولاد و اقارب خود را و حب مرد تمیم را و حب مرد شیخ خود را و حب مرد مشارک خود را در فضل و حبی که در احادیث آمده بتامل و فکر میتوان بریکی ازین معانی فرود آورد الخ پس منقوض ست بآنکه اولا در کمال تحقق میباشد که تنوع حب خداوند عالم باین انواع قطعا و حتما باطل ست و مفاد حدیث طیر صراحة احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام ست بسوی خداوند عالم پس بحمد الله تعالی ظاهر گردید که اگر تا قیامت تامل و فکر کرده شود حدیث طیر بر هیچ یکی ازین معانی فرود نمی آید پس افاده شاه ولی الله که این تقریر شان سبب قطع معارضه جمیع آن احادیث که در آن لفظ احب وارد شده کافی و وافی ست باطل محض بر آمد و ثانیا اگر اولیای شاه ولی الله عاجز آمده بمزید اضطرار بگویند که مراد حضرتش آنست که این تقریر او سبب قطع معارضه احادیث دیگر غیر حدیث طیر ست و از ان احادیث احبیت احب نبوی جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم فهم می شود نه احبیت بسوی خداوند عالم پس آنهم صحیح نیست زیرا که بتصریح علمای سنیه کما سلف سابقا احب الی الرسول همان کس ست که احب الی الله باشد پس بنابرین در اخبار هر کسی را که احب الی الرسول گفته اند احب الی الله مراد ست و بطلان تنوع حب خداوند عالم باین انواع کما علمت آنفا از قطعیات ست پس این تقریر شاه ولی الله برای قطع معارضه آن احادیث نیز لائق نیست و ثالثا اگر قطع نظر از ماذکرنا هم انقسام حب جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم بچندین نوع محل مناقشات

بسیار است بلکه تجویز بعضی ازین انواع نسبت بجناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم صریح الفساد است چه صبیان هم میدانند
که جناب رسالتمآب صلعم را شیخی نبود که آنجناب محبوبش میداشت و اطلاق احب بر او باین حیثیت میکرد و آنجناب هر عاقلی که ادله
ماضیه و حجج سابقه ملاحظه کرده باشد روشن است که حب جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم نسبت بهر کسی که باشد مبنی بر سبقت
در اسوه دینیه بوده پس چگونه نظر باین ادله جائز خواهد بود که نزد آنحضرت از یتامی یا از اولاد یا ازواج آنحضرت کسیکه افضل فی الدین نباشد
احب باشد و خامسا اگر احبیت بعضی نسوان یا اولاد بحیثیت زوجیت یا ولدیت یا وصف بودن شان افضل فی الدین جائز هم باشد
اطلاق احب مطلق بر او جائز نخواهد بود زیرا که سابقا بحمد الله تعالی بتفصیل دانستی که اطلاق صیغه افعل التفضیل بر مفضول بلحاظ
بعض حیثیات جزئیه غیر معتبره جائز نیست پس چگونه تجویز میتوان کرد که جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله وسلم بلحاظ این جزئیات
نامعتبره فی التفضیل اطلاق صیغه تفضیل بر مفضول و آنهم در حق بسیاری از صحابه فرمود پس بحمد الله تعالی ظاهر و واضح گردید که فرود
آوردن احادیث احبیت دیگران بر یکی ازین معانی هرگز مستحق از جواز ندارد و جز اینکه این احادیث شنیعه موضوعه و اخبار فظیعه مصنوعه بر
وجوه واضعین و مفتعلین آن مردود شود لائق هیچ امری نیست ۱۱ آنچه گفته چنانکه عائشه صدیقه گفت کان ابوبکر احب الناس الی رسول
الله صلی الله علیه وسلم ثم عمر بعد از آن خود عائشه صدیقه گفت لو استخلف رسول الله صلی الله علیه وسلم لاستخلف ابابکر ثم عمر
بعد از آن خود گفت عن جمیع بن عمیر قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسألت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم
قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها اخرجه الترمذی پس دانسته شد که مراد از احبیت در حدیث اول حب تشبیه و فضائل
است که مناط استخلاف میشود و در حدیث ثانی حب اولاد و اقارب انتهی پس این تقریر عجیب غریب بچند وجه مطعون است اول آنکه اگر در اخبار مفتعله
اهلسنت قول اول عائشه وارد شده باشد نزد اهل حق کی ثابت خواهد شد که عائشه آنرا گفته است زیرا که اخبار اهلسنت را نزد ایشان
وقعی و وزنی نیست دوم آنکه اگر ثابت هم شود که از عائشه این قول صادر شده پس عائشه را کی اهل حق مقبول داشته اند تا از کلام وی
استدلال بر ایشان حجت باشد سوم آنکه عائشه در قول احبیت ابوبکر و عمر بعد بیان احب بودن ابوبکر و عمر احب بودن ابوعبیده هم
بعد شان ثابت نموده و همچنین در قول خود در باب استخلاف نیز بعد قابل استخلاف بودن ابوبکر و عمر قابل استخلاف بودن ابوعبیده واضح
کرده چنانچه خود شاه ولی الله در همین کتاب قرة العینین گفته نوع چهل و دوم شیخین احب صحابه اند نزدیک آنحضرت صلی الله علیه وسلم
از جمیع صحابه از حدیث عمرو بن العاص ان النبی صلی الله علیه وسلم بعثه علی جیش ذات السلاسل فاتیته فقلت ای الناس احب الیک
قال عائشة فقلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر بن الخطاب فعد رجالا اخرجه البخاری و مسلم و از حدیث عائشه رضی الله
عنها قیل لها ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کان احب الیه قالت ابوبکر قیل ثم من قالت عمر قیل ثم من قالت ثم ابوعبیدة اخرجه الترمذی
و ابن ماجة و نیز در آن گفته نوع چهل و چهارم اگر آنحضرت صلعم استخلاف بنص جلی میکرد شیخین را خلیفه میساخت از حدیث عائشه رضی الله
عنها سئلت من کان رسول الله مستخلفا لو استخلف قالت ابوبکر فقیل لها ثم من بعد ابی بکر قالت عمر ثم قیل لها من بعد عمر قالت ابوعبیدة
ابن الجراح ثم انتهت الی هذا اخرجه البخاری و المسلم و پر ظاهر است که نزد اهلسنت احبیت ابوعبیده بعد شیخین باطل محض است زیرا که نزد

ایشان بچار علی غیرهم فی التفضیل باید بعد شیخین یا عثمان احب بود یا امیر المومنین علیه السلام پس چاره ازین نیست که یا اهل تسنن عائشه را درین باب کاذب دانند یا خاطی و در هر صورت این قول او قابل اعتبار باقی نمی ماند چهارم آنکه اقرار العقلاء علی انفسهم مقبول و علی غیرهم مردود پس قول اول عائشه بمقابله قول ثالث او که بخطاب جمیع بن عمیر گفته مقبول نیست و همچنین قول دوم او پنجم آنکه قطع نظر ازین چون این دو قول عائشه مشتمل بر فضیلت پدرش هست پس لابد او نزد عقلا درین باب متهم ست بخلاف قول او در باب احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام که برای کاذب بودن او در آن وجهی بنظر نمی آید ششم آنکه بلا شبهه عائشه ابوبکر را دوست میداشت بخلاف جناب امیر المومنین علیه السلام که عداوتش با آنجناب بمرتبه قصوی رسیده بود پس چگونه عاقلی قول او را در باب فضل دوست خود بمقابل قول او در فضل دشمن خود قبول خواهد کرد هفتم آنکه قول اول عائشه که در باب احبیت پدر خود ست قول واحد ست و در باب احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام اقوال کثیره از و ثابت ست پس این قول واحد او بمقابله اقوال کثیره او چگونه مقبول خواهد شد هشتم آنکه اقوال عائشه در باب جناب امیر المومنین علیه السلام بمقابله قول او در باب احبیت ابی بکر زیاده تر صریح الدلاله ست زیرا که از جمله آن اقوال ست قول او ما خلق الله خلقا احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من علی بن ابی طالب و از انجمله ست قول او و الله ما اعلم رجلا کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من علی و لا (فی) الارض امراة کانت احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم من امراته و مثل آن پس کدام عاقل ست که بمقابله این اقوال صریح الدلاله قول عائشه را در باب پدر خود قبول خواهد کرد نهم آنکه بعضی از اقوال عائشه در باب احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام موید بقسم ست بخلاف قول او در باب پدر خود پس بر ترجیح نیز قول او در باب احبیت پدر خود مقابل اقوال او در باب احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام نخواهد شد دهم آنکه عائشه اقوال خود را در باب احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام موید بدلائل و براهین هم نموده چنانچه در همین قول خود که شاه ولی الله نقل کرده عائشه صوامیت و قوامیت جناب امیر المومنین علیه السلام را معرض تایید احبیت آنجناب بیان کرده و شاه ولی الله با وصفیکه این قول عائشه را از ترمذی نقل کرده لکن ذکر صوامیت و قوامیت جناب امیر المومنین علیه السلام عمداً و عنادا حذف نموده اصل عبارت ترمذی کما سمعت سابقا اینست حدثنا حسین بن یزید الکوفی نا عبد السلام بن حرب عن ابی الجحاف عن جمیع بن عمیر التیمی قال دخلت مع عمتی علی عائشة فسئلت ای الناس کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجها ان کان ما علمت صواما قواما هذا حدیث حسن غریب و نیز عائشه سابقا بحواله عن المستطرف هرگاه بخطاب جمیع بن عمیر باحبیت جناب امیر المومنین علیه السلام اعتراف نمود گفت فو الله لقد کان صواما قواما و لقد سالت نفس رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یده فردها الی فیه بخلاف قول عائشه در باب احبیت ابوبکر و عمر که بهیچ وجه آنرا موید نکرده پس چگونه میتواند شد که قول عاری از دلیل بمقابله اقوالی که موید بدلائل و براهین ست مترجح شود یازدهم آنکه گفتن احبیت در قول عائشه بمعنی احب بحیثیت تشبه در فضائل فرع آنست که محبوبیت شیخین بسوی رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم باین معنی از قبل ثابت باشد و چون نزد اهل حق محبوبیت شان باین معنی بلکه بهیچ معنی ثابت نیست بلکه مبغوضیت شان بجمیع المعانی متحقق ست پس هرگز این تاویل باطل را صحت نخواهد بود دوازدهم آنکه اگر احبیت جناب امیر المومنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب

صلعم نزد عائشه صرف بمعنی حب اولاد و اقارب بود چرا وقتیکه زنی از انصار ازو سوال کرد از احب اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم احب
رسول الله صلی الله علیه و سلم جواب گفت علی بن ابیطالب زیرا که صحابه منحصر در اولاد و اقارب آنجناب نبودند پس بکمال تحقق معلوم شد که
سوال و جواب مقصود احبیت از احب بحب اولاد و اقارب نبود فلهذا پیشکه زعم این معنی که نزد عائشه احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام
بسوی آنجناب بمعنی حب اولاد و اقارب بود نهایت لغو و باطل محض می آید سیزدهم آنکه عائشه کما سمعت سابقا بتصریح صریح احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام از پدر خود بخطاب جناب رسالتمآب صلعم ثابت نموده و گفته والله لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی
پس تاویل کابلیش بمخاطبه عمه جمیع بن عمیر باینکه مراد از احبیت آنجناب محض بمعنی حب اولاد و اقارب ست از قبیل تاویل القول بما لا یرضی
به قائله می باشد چهاردهم آنکه بار با عائشه سوا اخذین بعد گرفتن اقرار با احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بتذکیر ارشاد جناب
رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم متضمن آن تعبیر و تشویه و تانیب و تثریب بواقعه جمل کرده اند چنانچه از روایات تصنیف جمیع بن عمیر و عروه
بن زبیر و سعاده غفاریه عائشه سابقا بتفصیل تمام مبین و مبرهن شد پس اگر بنابر مزعوم ولی الله والد مخاطب احبیت بسوی جناب رسالتمآب
صلی الله علیه و آله و سلم احب بحب تشبه در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی آنجناب بحب اولاد و اقارب می بود لابد عائشه
این معنی را بجواب معترضین و معنفین بیان میکرد و نفس از اشکال و اعضال شان می جست آخر آنرا برای کدام روز سیاه واگذاشت پس بحمد الله
از اینجا بخوبی تمام دریافت شد که این توجیه غیر وجیه که شاه ولی الله بمزید تبع و اعوجاج آغاز نهاده است بخیال خود عائشه هم نرسیده بود
پانزدهم آنکه اگر حسب اقتراح شاه ولی الله تسلیم هم کنیم که مراد عائشه از احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی جناب رسالتمآب
صلی الله علیه و آله و سلم صرف احبیت بحب اولاد و اقارب بود باز هم کاری نمیگشاید زیرا که بلا شبهه کما سمعت سابقا ارشادات کثیره صریحه
جناب رسالتمآب صلی الله علیه و سلم که از جمله آن ارشاد آنجناب یا عائشه قلت هذا احب الرجال الی و اکرمهم علی فاعرفی له حقه و اکرمی مثواه که بخطاب
خود عائشه ست دلالت واضحه بر احبیت عامه جناب امیر المؤمنین علیه السلام دارد پس کلام عائشه بمقابل آن هرگز مقبول نخواهد شد بلکه
متحقق خواهد شد که آن مجتهده زمان مخالفت و معاندت ارشادات صریحه جناب سید الانس و الجان علیه و آله آلاف السلام من الملک المنان
گزیده مرتکب و محتقب خطب جسیم و وزر عظیم گردیده پس بحمد الله تعالی از اینجا بتمام وضوح ظاهر گردید که اگرچه شاه ولی الله در مقام اثبات
احبیت پدر بزرگوار عائشه کلام صدق نظام او را در باب احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام از حقیقت خود مصروف نموده بظاهر منت
عظیم بر گردنش نهاده لکن فی الحقیقه کمال مخالفت او با ارشادات صریحه جناب رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم ثابت فرموده داد توهین و
تهجین با تکفیر و تضلیل حضرتش داده اما آنچه گفته یا این ست که گوئیم حب متعلق میشود بصفات محموده که بسبب آن نزدیک خدای تعالی و
رسول او محبوب و مرضی گردد و هر صفت را مقتضیست از رضا و حب پس جائزست که یکی احب باشد بصفتی مثل صفت پهلوانی و مبارزت اعدا
و دیگر احب باشد بصفت دیگر مثل حل و عقد خلافت الهی انتهی پس رکاکت این کلام نیز بغایت واضح ست زیرا که اولا اهل حق کی تسلیم کرده اند که جناب
رسالتمآب صلی الله علیه و آله و سلم غیر جناب امیر المؤمنین علیه السلام را بسوی احب گفته که معارض احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام باشد
تا حاجت باین تاویل علیل و غیر آن مفید و ثانیا آنکه حسب دلالت بسیار از ادله سابقه واضح شده که اطلاق احب مطلق بر احب جزئی جائز نیست

پس چگونه میتوان گفت جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم لفظ احب مطلق ارشاد فرموده و مراد آنجناب احب من وجه بود حاشا و کلا که بحمد الله
تعالی بسیاری از ادله قاهره و براهین باهره دلالت دارد بر آنکه جناب امیر المؤمنین علیه السلام بسوی خدا و رسول از تمام خلق حتی الملائکة والنبیین
والوصیین احب بود و جمیع وجوه معتبره در احبیت و فضیلت در ذات قدسی صفات آنجناب اجتماع یافته بود پس نظر باین ادله ثبوت احبیت
عامه تامه کامله از افاضل آنجناب بی ریب نیست و هرگاه چنین ادله باهره و حجج محکمه احبیت عامه آنجناب ثابت شد پس هیچ شبهه در بطلان این تاویل
ضئیل شاه ولی الله باقی نماند و ایمای او باینکه معاذ الله ممکن است که جناب امیر المؤمنین علیه السلام صرف بلحاظ پهلوانی و مبارزت اعدا احب بود
باقصی هوان و سخافت رسید رابعا آنکه عائشه کما سمعت آنفا اعتراف خود را باحبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام موید نموده بکلام خود
انه کان ما علمت صواما قواما چنانچه ترمذی وغیر او روایت کرده اند و شاه ولی الله اگرچه روایت اعتراف عائشه را کما علمت از ترمذی نقل
کرده لکن این کلام را بغرض تغلیط حذف نموده و بر ارباب فهم مختفی نیست که تایید نمودن عائشه احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بقول
خود انه کان ما علمت صواما قواما بابلغ تصریح دلالت دارد برین معنی که مقصود عائشه از احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام احبیت بصفت پهلوانی
و مبارزت اعدا نباشد زیرا که درین صورت می بایست که بگوید انه کان ما علمت بطلا مقداما و مثل آن و هذا ظاهر کل الظهور و مسفر
بالخصوص عما یکون من التصغور خامسا ایمای شاه ولی الله باین که ابوبکر احب بود بصفت حل و عقد خلافت مبنی بر آنست که محبوبیت او برین
وجه محقق باشد و هرگاه محبوبیت ابوبکر و اصحاب او بوجه من الوجوه ثابت نیست بلکه مبغوضیت شان بسوی خدا و رسول بادله
غیر محصوره محقق کما نبهنا علیه آنفا پس چگونه ادعای احبیت او باین صفت مقبول ارباب عقول خواهد بود سادسا اگر ابوبکر و عمر بسوی
آنجناب بصفت حل و عقد خلافت محبوب می بودند چرا آنجناب از ذکر استخلاف شان که ابن مسعود لیلة الجن عرض کرده بود اعراض و استنکاف
و تشمیر از سیف فرمود کما فی آکام المرجان لبدر الدین محمد بن عبد الله الشبلی وغیره سابعا اگر احبیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام محض
بصفت پهلوانی و مبارزت اعدا می بود و احبیت ابوبکر بصفت حل و عقد خلافت می بایست که در واقعه طیر بجای جناب امیر المؤمنین
علیه السلام ابوبکر مصداق دعای جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم شود چه احبیت ابوبکر بنا بر فرض مذکور اعلی و اشرف است از احبیت
جناب امیر المؤمنین علیه السلام ثامنا بنا بر فرض مذکور رد فرمودن جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم ابوبکر و عمر و عثمان را یکی بعد دیگری در
واقعه طیر بوقوع نمی آمد زیرا که احب بصفت حل و عقد خلافت را باخفاق و حرمان تمام رد نمودن و احب بصفت پهلوانی و مبارزت اعدا
بفضل عظیم تشریف دادن اشنع صور ترجیح مرجوح ست تاسعا بفرض بودن جناب امیر المؤمنین علیه السلام احب بصفت پهلوانی و بودن
ابوبکر و عمر احب بصفت حل و عقد خلافت حضرت عائشه چرا داد و بیداد میکرد و برفع صوت بر جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله وسلم
میگفت والله لقد علمت ان علیا احب الیک من ابی زیرا که بلاشبهه احبیت بصفت حل و عقد خلافت نزد شاه ولی الله و دیگر اسلاف و اخلاف
سنیه هزار درجه از احبیت بصفت پهلوانی و مبارزت اعدا بهتر است پس برای حصول رجحان خفیف و طفیف برای جناب امیر المؤمنین
علیه السلام این همه شور و شغب آغاز نهادن و داد خلاعت و جلاعت دادن و بی اندامی و بی حجابی دادن تا آنکه مستحق لطم و حطم پدر بزرگوار
گردیدن و باقصای مدارج جرأت و جسارت رسیدن از شان عائشه ابعد بعید است عاشرا درین صورت عائشه را خلاص از دست معیرین

ومتغلبین مثل حجاج بن یوسف وعمیر وعروه بن زبیر ومعاویه غدار بغایت سهل بود پس چرا حضرت شیخ گر این جواب متین پیش پا افتاده را اسکات
افحام وتبکیت والزام خصام نمود وچرا مونث تمسک بقضا وقدر الهی وتشبث بشبهات جبریه بالبینی جاهی تحمل فرمود هل هذا
الا ادعی لتلک الجهالة بالعجز والقصور ومسهلة للسبة التی سولها الحسود اما آنچه در خاتمه خرافات گفته ثانیا نیست کلمه احب بمعنی من لا احب
باشد پس صنفی از محبوبان برجحان بر سائر محبوبین موصوف باشد واحب لفظیست که بازاء هر فردی ازین صنف اطلاق میتوان کرد انتهی پس
بغایت رکیک سست ونهایت وهن وسخافت وهجنت وسماجت آن هم بجواب مخاطب وهم بجواب توربشتی ودیگر مقامات دریافتی و
دانستی که بهیچ وجه اطلاق احب مطلق بر غیر احب حقیقی جائز نیست خواه بتقدیم باشد یا بغیر آن وقطع نظر ازین اگر بنا بر زعم شاه ولی الله
فرض کرده شود که صنفی که در حق هر فرد از ان لفظ احب وارد شده بر سائر محبوبین رجحان داشت مصیبتی عظیم بر سر شاه ولی الله واحزاب او
خواهد رسید زیرا که بودن عثمان ازین صنف بکمال تحقق ست چه هیچ حدیثی نسبت باو لفظ احب وارد نشده پس ثابت خواهد شد که
عثمان از عائشه واسامه هم مرجوح بود فضلا عن امیر المؤمنین وسید الوصیین علیه وآله آلاف سلام من الملک الحق
المبین پس بحمد الله تعالی ظاهر گردید که این تقریر بعوض تخلیص اشکال اعضال او وبالا می سازد وعلاوه برین این تاویل علیل که بر تقدیر
تسلیم مبنی ست بنای استدلال بآیه اتقی که مایه نازش وافتخار قوم ست بآب میرساند پس اگر شاه ولی الله واولیای او تن باین وهیه
وهیامی دهند بسم الله این حرف بر زبان آرند گویا این همه نیز خلاص شان از اشکال وخناق اعضال ممکن نیست زیرا که وجوه غیر
محصوره بطلان وفساد آن بحمد الله تعالی نزد اهل حق مهیاست وموجود وابواب خلاص از مناص ومفر ومهرب مغلق ومسدود وبالجمله
هرگاه از خود حدیث طیر ودیگر ادله قاهره وشواهد باهره احبیت عامه جناب امیر المؤمنین علیه السلام ثابت ومتحقق ست باز نمیدانم
چرا این حضرات بیوجه وجهی وسبب سببی تاویلات وتسویلات ازالاح تضلیل بر می خیزند ورنگها میریزند وفتنهای میانگیزند وبانهماک در عصبیت
وعناد وغرو لاد خاک مذلت بر سرهای خویش می بیزند ونمیدانند که این همه تزویرات رکیکه وتقریرات سخیفه وتلبیسات مستشنعه
وتوجیهات مستبشعه وتخدیعات متعصبه وتزویقات منقصره وتاویلات مخذوله وتسویلات معلوله هیچ نفعی بحال شان نمیرسانند
بلکه باشنع انواع افتضاح وافظع وجوه فضل بر ماه ذلیل ورسوا می گردانند وهرگاه بر کمال بطلان وفساد ونهایت سماجت وکساد
تاویلات واهیه که اسلاف واخلاف متعصبین در حدیث طیر اختراع کرده اند دریافتی حالا نبذی از فضائح وقبائح ومعائب و
مثالب تاویل نصوص وآثار که در افادات جهابذه منقدین وتحقیقات حذاق سنیه مبین ومسرود ست بسمع اصغا باید شنید وبعد آن
تطبیق آن بر حال کثیر الاختلال مخاطب باکمال ودیگر ماولین ومسولین محرفین ومتحرفین ومتنطعین متهوکین متوغرین بسماع
فضائل آل علیهم السلام ما تتابع النهر واللیل باید کرد غزالی در احیاء العلوم گفته واما الطامات فیدخلها ما ذکرنا
فی الشطح وامر آخر یخصها وهو صرف الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الی امور باطنة لا یسبق منها الی الافهام
شیء یوثق به کدأب الباطنیة فی التاویلات فهذا ایضا حرام وضرره عظیم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضی ظواهرها
بغیر اعتصام فیه بنقل عن صاحب الشرع ومن غیر ضرورة تدعو الیه من دلیل العقل اقتضی ذلک بطلان الثقة بالالفاظ

وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض
فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا ايضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر وانما قصد اصحابها الاغراب لان النفوس
مائلة الى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية الى هدم جميع الشريعة بتاويل ظواهرها وتنزيلها على رايهم كما
حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهري المصنف في الرد على الباطنية ومثال تاويل اهل الطامات قول بعضهم في تاويل قوله
تعالى اذهب الى فرعون انه طغى انه اشارة الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغي على كل انسان وفي قوله تعالى وان الق عصاك اي كل
ما يتوكا عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي ان يلقيه وفي قوله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة اراد به الاستغفار
في الاسحار وامثال ذلك حتى يحرفون القران من اوله الى اخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض
هذه التاويلات يعلم بطلانها قطعا كتنزيل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر الينا وجوده ودعوة موسى له
وكابي جهل وابي لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التاويل الى
الفاظه وكذلك حمل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم يتناول الطعام ويقول تسحروا وهلموا الى الغداء المبارك
فهذه امور يدرك بالتواتر والحس بطلانها وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في امور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام و
ضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع اكبابهم على دعوة
الخلق ووعظهم ولا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم من فسر القران برايه فليتبوا مقعده من النار معنى الا هذا النمط وهو ان
يكون غرضه ورايه تقرير امر وتحقيقه فيستجر شهادة القران اليه ويحمله عليه من غير ان يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية
او نقلية ولا ينبغي ان يفهم منه انه يجب ان لا يفسر القران بالاستنباط والفكر فان من الايات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين
خمسة معان وستة وسبعة ونعلم ان جميعها غير مسموع من النبي صلى الله عليه وسلم فانها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون
ذلك مستنبطا بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضي الله عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه
التاويل ومن يستجيز من اهل الطامات مثل هذه التاويلات مع علمه بانها غير مرادة بالالفاظ ويزعم انه يقصد بها دعوة الخلق
الى الخالق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به
الشرع كمن يضع في كل مسالة يراها حقا حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم
من قوله صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار بل الشر في تاويل هذه الالفاظ اطم واعظم لانها
مبطلة للثقة بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القران بالكلية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي
الخلق من العلوم المحمودة الى المذمومة فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الاسامي فان اتبعت هؤلاء اعتمادا على
الاسم المشهور من غير التفات الى ما عرف في العصر الاول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيما في هذا العصر
وذلك بالغفلة عن تبديل الالفاظ محمد بن ابي بكر المعروف بابن القيم در اعلام الموقعين عن رب العالمين على ما نقل عنه گفته

اذا اسئل عن تفسير اية من كتاب الله و سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم فلبس ان يخرجها
عن ظاهرها بوجوه التاويلات الفاسدة الموافقة نحلته وهواه ومن فعل ذلك استحق المنع من الافتاء والحجر عليه
وهذا الذى ذكرناه هو الذى صرح به ائمة الكلام قديما وحديثا [illegible] وقال بعض اهل العلم كيف لا يخشى
الكذب على الله ورسوله من يحمل كلامه على التاويلات المستنكرة والمجازات المستكرهة التى هى بالالغاز والاحاجى اولى
منها بالبيان والهداية وهل يامن على نفسه ان يكون ممن قال الله فيهم ولكم الويل مما تصفون قال الحسن هى والله لكل واصف
كذبا الى يوم القيمة وهل يامن ان يتناوله قوله تعالى وكذلك نجزى المفترين قال ابن عيينة هى لكل مفتر من هذه الامة
الى يوم القيمة وقد نزه الله سبحانه نفسه عن كل ما يصف به خلقه الا المرسلين فانهم انما يصفونه بما اذن لهم ان
يصفوه به فقال تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين وقال تعالى سبحان الله عما يصفون الا
عباد الله المخلصين ويكفى المتاولين كلام الله ورسوله بالتاويلات التى لم يردها ولم يدل عليها كلامه انهم قالوا
برأيهم على الله وقدموا اراءهم على نصوص الوحى وجعلوا اراءهم عيارا على كلام الله ورسوله ولو علموا اعملوا اى باب
شر فتحوا على الامة بالتاويلات الفاسدة واى بناء الاسلام هدموا بها واى معاقل وحصون استباحوها وكان
احدهم لان يخر من السماء الى الارض احب اليه من ان يتعاطى شيئا من ذلك فكل صاحب باطل قد جعل ما تاوله
المتاولون عذرا له فيما تاوله هو وقال ما الذى حرم على التاويل واباحه لكم فتاولت الطائفة المنكرة للمعاد نصوص
المعاد وكان تاويلهم من جنس تاويل منكرى الصفات بل اقوى منه بوجوه عديدة يعرفها من وازن بين التاويلين فقالوا
كيف نعاقب على تاويلنا وتوجرون انتم على تاويلكم قالوا ونصوص الوحى بالصفات اظهر واكثر من نصوص المعاد
ودلالة النصوص عليها ابين فكيف يسوغ تاويلها بما يخالف ظاهرها ولا يسوغ تاويل نصوص المعاد وكذلك فعلت
الرافضة فى احاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة وكذلك فعلت المعتزلة فى تاويل احاديث
الروية والشفاعة وكذلك القدرية فى نصوص القدر وكذلك الحرورية وغيرهم من الخوارج فى النصوص التى تخالف
مذهبهم وكذلك القرامطة والباطنية طردت الباب وحملت الوادى على القرى وتاولت الدين كله فاصل خراب الدنيا
والدين انما هو من التاويل الذى لم يرده الله ورسوله من كلامه ولا دل عليه انه مراده وهل اختلفت الامم على انبيائهم الا
بالتاويل وهل وقعت فى الامة فتنة كبيرة وصغيرة الا بالتاويل فمن بابه دخل اليها وهل اريقت دماء المسلمين فى الفتن
الا بالتاويل وليس هذا مختصا بدين الاسلام فقط بل سائر اديان الرسل لم تزل على الاستقامة والسداد حتى دخلها
التاويل فدخل عليها من الفساد ما لا يعلمه الا رب وقد تواترت البشارات بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله واصحابه
وسلم فى الكتب المتقدمة ولكن سلطوا عليها التاويلات فافسدوها كما اخبر سبحانه عنهم بالتحريف والتبديل والكتمان
والتحريف تحريف المعانى بالتاويلات التى لم يردها المتكلم والتبديل تبديل لفظة بلفظة اخرى والكتمان جحده وهذه الادواء

لعله سلم الحاجة الى تاويل الشيعة احاديث فضائل الخلفاء [illegible] نقع عندهم [illegible] التاويل [illegible] الا انها من متفردات [illegible] السنية [illegible] [illegible]

الثالثة انها أغيرت الاديان والملل واذا تاملت دين المسيح وجدت النصارى انما تطرقوا الى فساده بالتاويل بما لا يكاد يوجد
مثله في شيء من الاديان ودخلوا الى ذلك من باب التاويل وكذلك زنادقة الامم جميعهم انما تطرقوا الى فساد ديانات الرسل
بالتاويل ومن بابه دخلوا وعلى اساسه بنوا وعلى نقطه خطوا والمتاولون اصناف عديدة بحسب الباعث لهم على التاويل و
بحسب قصور افهامهم ووفورها واعظمهم توغلا في التاويل الباطل من فسد قصده وفهمه فكلما ساء قصده و
قصر فهمه كان تاويله اشد انحرافا فمنهم من يكون تاويله لنوع هوى من غير شبهة بل يكون على بصيرة من الحق ومنهم
من يكون تاويله لنوع شبهة عرضت له اخفت عليه الحق ومنهم من يجتمع له الامران الهوى في القصد والشبهة
في العلم وبالجملة فافتراق اهل الكتابين وافتراق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة انما اوجبه التاويل وانما اريقت دماء
المسلمين يوم الجمل وصفين والحرة وفتنة ابن الزبير وهلم جرا بالتاويل وانما دخل اعداء الاسلام من المتفلسفة والقرامطة
والاسماعيلية والنصيرية من باب التاويل فما امتحن الاسلام بمحنة قط الا وسببها التاويل فان محنته اما من المتاولين
واما ان يسلط عليهم الكفار بسبب ما ارتكبوا من التاويل وخالفوا ظاهر التنزيل وتعللوا بالاباطيل وهل الذي
اراق دماء بني جذيمة وقد اسلموا غير التاويل حتى رفع رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم يديه وتبرأ الى الله
من فعل المتاول لقتلهم واخذ اموالهم وما الذي اوجب تاخر الصحابة رضي الله عنهم يوم الحديبية عن موافقة رسول الله
صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم غير التاويل حتى اشتد غضبه لتاخرهم عن طاعته حتى رجعوا عن ذلك التاويل
وما الذي سفك دم امير المؤمنين عثمان ظلما وعدوانا واوقع الامة في ما اوقعها فيه حتى الان غير التاويل وما الذي
سفك دم عمار بن ياسر واصحابه غير التاويل وما الذي اراق دم ابن الزبير وحجر بن عدي وسعيد بن جبير وغيرهم من سادات
الامة غير التاويل وما الذي اريقت عليه دماء العرب في فتنة ابي مسلم غير التاويل وما الذي جرد الامام احمد بين العقابين
وضرب السياط حتى عجت الخليقة الى ربها غير التاويل وما الذي قتل الامام احمد بن نصر الخزاعي وخلد خلقا من العلماء
في السجون حتى ماتوا غير التاويل وما الذي سلط سيوف التتار على دار الاسلام حتى ردوا اهلها غير التاويل وهل
دخلت طائفة الالحاد من اهل الحلول والاتحاد الا من باب التاويل وهل فتح باب التاويل الا مضادة ومناقضة لحكم
الله تعالى في تعليمه عباده البيان الذي امتن في كتابه على الانسان بتعليمه اياه فالتاويل بالالغاز والاحاجي والاغلوطات
اولى منه بالبيان وهل فرق بين دفع حقائق ما اخبرت به الرسل عن الله وامرت به بالتاويلات الباطلة المخالفة وبين رده
وعدم قبوله ولكن هذا رد بجحود ومعاندة وذاك رد بخداع ومصانعة وفاضل نحرير ملا محمد معين خلف ملا محمد امين تلميذ رشید
عبد القادر مفتی مکه معظمه که معاصر وممدوح شاه ولی الله است فصول طویله در ذم و توبیخ منحرفین از حدیث بسوی رای و عیب و تهجین
متاولین و ماولین آثار و اخبار که اکابر و اساطین سنیه اند نوشته اگر ایراد آن بالتمام یا ذکر اکثر آن کرده آید نوبت باسهاب و اطناب
بسیار رسد ناچار باکتفا بر بعض فصول آن عمدة الفحول که برای اظهار مزید فظاعت و سماجت تشبث شاه صاحب دیگر اسلاف

و مقالات سنیہ درین مقام بتاویلات و تسویلات کافی و وافی ست ذکری نمایم پس از گوش حق نیوش باید شنید کہ بحقیقت درین و تورع آنحضرات عالی مقام
بنابر افادات اساطین فخام سنیہ حسب جمع و تدوین ملا محمد معین ممدوح والد مخاطب فطین باید شنید پس مخفی نماند کہ محمد معین در دراسات اللبیب چنین
زرہ سرزنامہ گفتہ ومن اشنع ما يخرجون كلام الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحقيقة والمجاز ويقعون فيه بما
التاويل فهو فعلهم ذلك اذا حملهم عليه نصرة امامهم على غيره من الائمة فحفظ رأيه اهم عليهم من اخراج كلام
نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحقيقة فما يتحاشون عما يتلاعبون به بامداد التاويلات البعيدة المحوجة من سمع كل
من له حصة علم مع ان امامهم رفيع الذيل عن مثل هذه التاويلات التي يستحيي عنها احد فطن ولعله لم يبلغه هذا الحديث
ولو بلغه لرجع عن قوله او بلغه وله عن ذلك جواب بحديث آخر مرجح عليه ببعض الوجوه لا بالتزام هذا التاويل والتحريف
الباطل والامام ليس بمعصوم حتى نأول الكلمات الشرعية ونترك حقيقة الكلام ولم يأذن الله تعالى ورسوله
لاحد بهذه النصرة لاحد وما امرنا باتباع مذهب من المذاهب بأسا فضلا عن اتباع مذهب معين وارتكاب التحكمات
الصعبة ثم ليهتم ان يعرف ههنا ان ظواهر الاحاديث لها حكم حقيقة الكلام وحكم النصوص في مدلولاتها فلا
تترك الا بدليل آخر من الحديث اقوى من المتروك وذلك الترك حرام اتفق الائمة على حرمته من قرن الصحابة رضي الله
عنهم الى طبقة اهل التصانيف كحرمة ترك النص ونحن نريد ان نبين في هذا الكلام الحنفية المتأخرين الذين تدور عليهم
رحى مذهبهم ليكون ابكت في الحجة على اهل ديارنا وديار الهند وتتميم الكلام فيما اذا خالف ظاهر الحديث تاويل
الصحابي الراوي لذلك الحديث فنقول قال ابن الهمام في التحرير ونقل كلامه مبينا من كلام الشارح العلامة ابن
امير الحاج من عين كلامه بالحاصل والمعنى واذا حمل الصحابي مرويه الظاهر في حكم على غير الظاهر حكمه فمذهب
الاكثر من العلماء منهم الشافعي والكرخي ان المعمول به هو الظاهر دون ما حمل عليه الراوي من تاويله وقال الشافعي كيف
اترك الحديث بقول من لو عاصرته لحاججته اي الصحابي قال الشارح لحاججته بظاهر الحديث وقيل يحمل على
ما عينه الراوي وفي شرح البدائع وهو قول بعض اصحابنا وهو اختيار المصنف يعني ابن الهمام وقال عبد الجبار وابو حسين
البصري ان علم ان الصحابي انما صار الى تاويله المذكور لعلمه بقصد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له وجب العمل به وان جهل
انه لذلك وجوز ان يكون لدليل ظهر له من نص او قياس او غيرهما وجب النظر في ذلك الدليل فان اقتضى ما ذهب اليه صير
اليه والا وجب العمل بظاهر الخبر لان الحجة كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون تاويل الصحابي واختار الآمدي انه
ان علم ماخذ الراوي في المخالفة وكان الماخذ مما يوجب حمل الخبر على ذلك المحمل وجب المصير اتباعا لذلك الدليل لا لحمل
الراوي عليه وعليه كان عمل احد المجتهدين لانه ليس بحجة على الباقي وان جهل ماخذه عمل بالظاهر لان الراوي عدل وقد
جزم بالرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاصل في خبر العدل وجوب العمل ما لم يقم دليل اقوى منه يوجب
ترك العمل به ولم يثبت ويحتمل ان يكون لنسيان طرأ عليه او لاجراء دليل اجتهد فيه وهو مخطئ فيه فلا يترك الظاهر بالشك

انتهى ثم قال الشارح ما حاصله يرد على ما اختاره بعض اصحابنا واختاره المصنف من ان العمل بحمل الصحابي وترك الظاهر حرام واعتذر عن المصنف في الكتاب بما حاصله ان الصحابي لا يخفى عليه ان ترك الظاهر حرام فلولا تيقنه بما يوجب تركه لم يتركه ولو سلم انتفاء تيقنه فلولا غلبية الظن بما يوجب تركه لم يتركه ولو سلم انتفاء تلك الاغلبية بل انما ظن ذلك ظنا فشهود الراوي ما هناك من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند مقالته يرجح ظنه بالمراد لقيام قرينة حالية او مقالية عنده بذلك ولشهوده مخاطبتين فمع تجويز خطأه بظن ما ليس دليلا دليلا فانه بعيد انتهى كلام المتن والشرح محصلا اقول قد علم منه ان اكثر العلماء من الشافعية والحنفية قائلون بعدم ترك ظاهر النصوص بتأويل الصحابة بخلافه فضلا عن تاويل تابعي او من تبعه او من دونهم من طبقات العلماء وعلم ان ذلك كان حراما في زمن الصحابة ومن بعدهم مستفاضا مشهورا فيهم ولهذا قال ابن الهمام ليس يخفى على الصحابي تحريم ترك الظاهر وعلم ايضا ان خلاف هذا المذهب مرض ولهذا قال الشارح وقيل يحمله على ما عينه الراوي وهو قول من بعض اصحاب المذهب غير ثابت من امامهم وانه اختيار ابن الهمام لكن بتسليم ان ترك الظاهر حرام في غير تاويل الصحابي لا استثناء عن ذلك الترك بتاويل الصحابي فحسب ذلك لاتيانه في بيانه بما يخص حال الصحابي ولا يوجد في غيره وان كان ذلك في خير الانظار لا تية ان شاء الله تعالى وعلم ايضا انه اذا صح كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخبر الواحد وجب العمل به ولا يترك الا بحديث آخر اقوى منه كما في ذلك في قول الآمدي والاصل في خبر العدل الخ وعلم ايضا ان الظاهر يقين وحمل تاويل الصحابي على انه من امر مشاهد مشكوك ولا يترك اليقين بالشك وهو في قول الآمدي ايضا فلا يترك الظاهر بالشك وهو اصل شرعي يرد به النظر على ما ذكره ابن الهمام وحاصل ذلك ان الامام ان ادعى ان الصحابي لا يجوز عليه ترك الظاهر الا من حيث ما سمع من الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او فهم منه فهما مطابقا للواقع فذلك و ينظر فيه مقدمات دليله عليه الا فكونه مسموعا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مفهوما فهما مطابقا مشكوك فلا يترك بالظاهر بمجرد ثبوت التاويل عنه هذا وقول ترك الظاهر حرام فلولا تيقنه الخ نقول فيه فرق بين تيقن بشيء وبين كون الشيء متيقنا في نفس الامر فتيقن الصحابي بما يوجب ترك الظاهر يحتمل ان يكون بحديث آخر فهم منه ما اوجب تركه او بقياس تقوى به عنده الجانب الغير الظاهر وليس الظاهر في تقوية احد احتماليه الغير الظاهر بالقياس ترجيحه على الظاهر كالنص الغير المحتمل خلافه بالقياس فان الاول ليس بخلاف كلام الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف الثاني او بقرينة حالية او مقالية عند سماع الحديث وكل ذلك يرجع الى فهمه واجتهاده ورايه فهو معذور في ترك الظاهر لما يجب عليه من حيث انه المبادي له ببذل الوسع وليس اي حجة لهذا غير معصوم حجة على احد اما ابتداء فعند الكل من اهل المذاهب واما بعد التقليد فعند محققيهم واذا لم يكن ذلك حجة على العامي البحت فما كلامك في العالم الذي يحل له ترك المجتهد بعد التقليد بل يجب عليه اذا لاح له قوة الدليل على خلافه فلا يحل ترك ظاهر الحديث الواجب علينا

العمل به او برای احد وان کان راوی الحدیث قوله وسلم انتفاء تیقنه فلولا اغلبیة الظن الخ اقول البحث الجاری فی
تیقن الصحابی علی مامر تقریره یجری فی غالب ظنه من باب الاولی فلا نعیده قوله ولو سلم انتفاء ذلک الاغلبیة بل
انما ظن ذلک ظنا فشهود الراوی ما هنالک الخ نقول قد مر ان ذلک کله یرجع الی فهمه واجتهاده ورایه وهو لیس
بحجة علی غیره قوله ویشهوده ذلک یندفع الخ اقول انه قاع ذلک علی حسن الظن لا بطریق العلم فلا یترک بما اوجب
علینا اتباعه من الظاهر وههنا بحث لطیف قوی وهو ان العمل بظاهر الحدیث عمل بالدلیل ولهذا یحرم ترکه فوصف
الظهور کوصف التنصیص فی کونه دلیلا علی القوة دون الثانی وما اصرح بکونه دلیلا قول الشافعی رح حیث قال
فی ترک الظاهر بتاویل الصحابی کیف اترک قول الرسول صلی الله تعالی علیه وسلم بقول من الخ فجعل وصف الظهور المتروک
نفس القول وترکه ترکه وعلی تفسیر قول الشافعی من الشارح بقوله محاججته بظاهر الحدیث افاد ان الظهور
کالنص یصیر به التارک محجوجا کما یصیر محجوجا بترک النص مالم یاوله بدلیل اخر من الحدیث اقوی منه فی الدلالة
وقد اقر ابن الهمام بان وجوب تاویل الصحابة وتقلیدهم حکم لازم الا اذا لم یترجح بالدلیل خلافه فظهر ان تاویل
الصحابی علی خلاف الظاهر تاویل مع ترجح الجانب المخالف عندنا بالدلیل المحرم ترکه وهو وصف الظهور ولیس
ذلک محل الخلاف بین الحنفیة والشافعیة فی وجوب العمل بتاویل الصحابة وتقلیدهم وعدمه فانه لا یجب
عند الشافعیة مطلقا وعند بعض المشهورین من الحنفیة کالکرخی وامثاله ایضا وعند جمهور الحنفیة یجب
قبول تاویلهم ویلزم تقلیدهم اذا لم یترجح خلاف ذلک عند المستدل علی ما صرح به فی التحریر واذا کان کذلک
فامعن النظر فی مسئلة الباب والنصف وتفطن ثم تیقن انه لا یتصور خلاف بین الشافعیة والحنفیة فی ان تاویل
الراوی علی خلاف الظاهر مما یجب ترکه وان ذلک مما اتفق علیه علماء المذهبین والله تعالی شانه هو المتولی للهدی
الی ما هو الحق ولا یذهب علیک ان هذا کله فی تاویل الصحابی علی خلاف الظاهر فی مرویه الذی اخذه عن النبی
صلی الله تعالی علیه وسلم وعلمه قطعا او نظر فیه واما اذا عارض قولا موقوفا علی الصحابی ظاهر حدیث مرفوع فضلا
عن نصوصه فلا یترک الظاهر به اصلا لجواز انه لم یبلغه هذا الحدیث اسانم مما یهتم تیقظک له ههنا وهو من
اجل ما یشهد لمطلوب هذا الکتاب من وجوب ترک الروایة بالحدیث ان هذا اذا کان تصریح الحنفیة فی تاویل الصحابة
وحکمهم فی ارتکابهم خلاف ظواهر الاحادیث فما ظنک بحکمهم فی مخالفة الفقهاء بنصوص الاحادیث فی فروعهم
هل یحل عندهم ترک النص والاخذ بقول الفقیه مطلقا من غیر ثبوت تاویل منه للنص مع ان ترک الظواهر فضلا عن
ترک النصوص حرام عند اکثرهم بتاویل من الصحابی الواقع منه فی ترک الظواهر کما عرفت ولا اقل المجوزون انما جوزوه
فی تاویل الصحابة خاصة لتعلیل تجویزهم بذکر ما یختص بالصحابة فحسبهم فی تاویل الظواهر دون النصوص کلا لا
یحلو فی الثانی بل العلم یعلم من الدین اصولا لا تلثه احدها ان قول المعصوم حجة وثانیها انه اذا ثبت وجب العمل به فورا

وثالثها انه لايترك بقول غيره اذا لم يكن عنده دليل من السنة يعارضه ويترجح عليه حتى لايبقى اخذا لمقول الغير
قوله واحتمال ان يكون عنده دليل من السنة لاسيما اذا كان من امثال الفتاوى مع احاطة علم كل احد بان كتبهم مشحونة
بالالوف من الفروع التمثيلية بل من التى تبنى على مناسبات تشبه الشعر والخطابة امر مشكوك فى أية درجة من الشك
فكيف يترك به اليقين المنتهض علينا من الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم والى الله سبحانه وتعالى الشكوى من احتمال
الدليل من السنة كما عرفت لايتحمل من الصحابة عند تركهم ولا الائمة قالوا بوجوب ترك تاويلهم ويتحمل من صاحب القنية
والجمادية وامثالهما عند تركهم النصوص لايقول به الامن لايدخل فى زمرة العقلاء عندنا فضلا عن الفقهاء وحسبه هوان
الخلاف الحنفية فيما صرح به كما عرفت وافتضاحه عند من له ادنى شعور بقواعد الشريعة انذاقنا الله تعالى سبحانه
من رحيق تحقيقها فى جليها ودقيقها اونير محمد معين در دراسات اللبيب دراسة تاسعه گفته واما اصحاب الظواهر فهم
اهل الحديث خير اهل الحديث خير اهل العمل على الارض وخيار العلماء وسادات هذه الامة والفرقة الناجية ان شاء
الله تعالى واهل السنة يقولون بوجوه الاستنباط جميعها الا بالقياس الخفى الذى يقول به اكثر الفقهاء يبدى فيه احدهم
العلة من الاصل من عند نفسه ثم يعديها الى الفروع على خفائها فيها فيجاسرون على الشريعة فى موضعين من هذا
القياس الذى هو التبيع بجملاو فى انكارهذا القياس منهم يوافق اهل الحديث الصوفية الكرام وهم خير اهل العقائد على
الارض وخيار العرفاء وسادات العقلاء وانما سموا اهل الظواهر لعدم رؤيتهم صرف النصوص عن ظواهرها بتاويل لا
يحوج الى ذلك رفع التعارض عن كلام المعصوم صلى الله تعالى عليه وسلم او حصول الجمع بين الكتاب والتاويل سوى
الحاجة المذكورة حرام عندهم وتوافقهم فى تحريم ذلك الصوفية الكرام رحمهم الله تعالى وحمل كلام الله تعالى وكلام
رسول صلى الله تعالى عليه وسلم على محامل الاسرار الباطنة منهم ليس رفضا للمعنى الظاهر وتاويل الكلمات القدسية
منها الى غيرها بل انهم يومنون بظواهرها من غير تاويل ويفاض عليهم بواطنها من غير اخراج عما هو حقه من لسانه ومن اراد العثور
على تحقيقه فى تفصيله فليرجع الى كتابنا انوار الوجد من منح المجد فان فيه مغنى انشاء الله تعالى عن غيره ثم ان حرمة التاويل
بناء على ان الظاهر عند مشايخ الصوفية والحديث كالنص فكما ان النص الصريح الناطق يحرم اخراجه عن مدلوله فكذا الظاهر
فمعنى كونهم اصحاب الظواهر انهم يعتقدون الظواهر نصوصا شرعية فى ظواهرها فكما لايبالى غيرهم من طوائف الملة كما يرى من لايوفق ببابه
النص فهولاء لايبالون باراء الرجال اذا خالفت الظواهر فان قلت كون الظاهر المتبادر فى معنى كالنص الناطق فيه من غير فرق حتى يلزم
اتحاد اللوازم دعوى على خلاف اهل الاصول فلا يقبل من غير دليل قلت قد الهمنى الله جلت نعماءه بالنور الفائض من الحضرة الاقدسية
الكبرى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ذلك الدليل هو الحديث الصحيح فى الحج عن على رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله الحج فى كل عام فسكت ثم قالوا الحج فى كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فانزلت
يا ايها الذين امنوا لاتسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وجه الاستدلال على الدعوى ان قوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع الاية

قوله ونیز بر تقدیر یکه دلالت بر مدعا میکرد مقاوم اخبار صحاح که صریح دلالت بر خلافت ابوبکر و عمر دارند نمی توانست شد مثل اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر و عمر وغیر ذلک **اقول** این کلام غرابت نظام مخاطب کثیر الاعتدا که مشتمل ست بر احتجاج و استدلال بخبر موضوع اقتدوا صریحاً و بدیهاً مخالف استبصار و اهتدا و دلیل واضح بر لدد او و برد او مکابره و مراد و برهان ساطع بر عدم مبالات بابداع فظائع بهر ارو فقدان اعتنا بظهور خزی و خسار تمسک بکذب و افترا ست و بحمد الله المنان کمال وهن و هوان و نهایت رکاکت و بطلان کلام مخاطب والا شان و احتجاج او باین خبر منخرم الاغصان منصرم الافنان و بودن آن مورث غایت ذل و خسران و موجب اقصای صغار و خذلان بدلائل باهره و حجج الا ارکان و براهین زاهره رفیعة البنیان و حجج ظاهره مبهرة العنوان و وجوه فاخره عزیزة السلطان واضح و نمایان و روشن و تابان ست **اول** آنکه تفوه باین کلام جالب ملام ثبت کمال بعد خدام مخاطب تمام از قانون مناظره و الزام و موضح نهایت مجانبت و انحیاز تام از آداب مباحثه و کلام ست زیرا که اخبار سنیه اگرچه حسب مزعومات ایشان در غایت درجه صحت و ثبوت باشد هرگز نزد اهل حق قابلیت التفات و اعتنا و صالحیت احتفال و اصغا نه دارد و ذکر آن هرگز بمقابله ایشان آبی بر روی کار نمی آرد بلکه تمسک بمتفردات و عندیات و مخصوصات خویش کردن و آنرا معارض و مقابل ادله صحیحه و براهین صحیحه اهل حق نمودن نهایت عقل و کیاست و فهم و فراست خود ظاهر نمودن ست و در حقیقت بسیاری از ادله و براهین زاهره را که اهل اسلام بمقابله منکرین نبوت احتجاج و استدلال بآن میکنند بوهن و ضعف و بطلان و سخف موسوم ساختن ست زیرا که بنا برین اهل کتاب را هم میرسد که گویند دلائلی که اهل اسلام از کتب اهل کتاب پیش می کنند مقاوم دیگر تصریحات و تنصیصات کتب ایشان نمیتوانند شد پس مخاطب بمقام این بانگ بی هنگام در پرده تو دلیل الحق کرام نهایت تایید و ابرام مرام منکرین اسلام و جاحدین نبوت حضرت خیر الانام علیه و آله آلاف التحیة والسلام بابلغ وجوه و اکمل طرق نموده **دوم** آنکه الزام مخاطب بمقام باین خبر صریح الانخرام بین الانجذام ظاهر الانثلام علاوه بر آنکه خلاف آداب مناظره است کمال وهن و سخافت آن از کلام خود مخاطب نیز واضح ست مخاطب در صدر همین کتاب تحفه فرموده در تحریر رساله التزام کرده شد که در نقل مذهب شیعه و بیان اصول ایشان و الزاماتی که عائد بایشان میشود غیر از کتب معتبره ایشان منقول عنه نباشد و الزاماتیکه عائد باهل سنت میشود میباید که موافق روایات اهل سنت باشد و الا هر یکی را از طرفین تهمت تعصب و عناد لاحق ست و بالکلیه اعتماد و وثوق غیر واقع انتهی این عبارت دلالت صریحه دارد بر آنکه روایات یک فرقه بر فرقه دیگر حجت نمیتوانند شد که یکی را بر دیگری اعتماد و وثوق نیست پس عجب که این قاعده مقرره خود را فراموش نموده مخالفت آن درین مقام و دیگر مقامات آغاز نهاده و نیز درین عبارت ادعای التزام نقل در الزاماتیکه عائد بشیعه میشود از کتب معتبره شیعه نموده پس قصد الزام شیعه باین گونه روایات سراسر تکذیب خود ست **سوم** آنکه نیز مخاطب در باب چهارم بعد ذکر حدیث ثقلین گفته حالا در تحقیق باید افتاد که ازین دو فرقه یعنی شیعه و سنی کدام یک متمسک باین دو حبل متین ست و کدام یک استخفاف این دو چیز عالیقدر میکند و اهانت می نماید و از درجه اعتبار ساقط می انگارد و طعن در هر دو پیش میگیرد برای خدا این بحث را بنظر تامل و انصاف باید دید که طرفه کاری

وعجب ماجرائی ست ودرین بحث غیر از کتب معتبرهٔ شیعه منقول عنه نخواهد بود چنانچه در تمام رساله از ملتزمات ست انتهی کمال عجب ست
که مخاطب درین کلام نیز بتصریح صریح ادعا میفرماید که در تمام رساله اش منقول عنه نیست و بازو قاحهٔ وجسارهٔ در مقام وبسیاری
از مقامات اخلاف وانجاز را باعلان واجهار کاربند میشود وراه ترک ملتزمات ونقض مشترطات خود عیانا وجهارا میرود چهارم
آنکه نیز مخاطب در باب ششم در ذکر عقیدهٔ تفضیل غیر انبیا بر انبیا گفته و چون زیدیه درین باب رد تشنیع بر امامیه نموده اند و روایات متواتره
ناص بر آنکه من قال ان اماما من الائمة افضل من الانبیآء فهو هالک از ائمهٔ ثلثه یعنی حضرت امیر و سبطین در کتب خود آورده اند
اهلسنت را حاجت اثبات این مطلب از اقوال عترت مرتفع شد لیکن بنا بر التزام این رساله از کتب امامیه نیز چیزی منقول شود انتهی ازین
عبارت نیز در غایت ظهور ست که مخاطب درین کتاب خود التزام نقل از کتب امامیه نموده پس حیف ست که چگونه در مقام و دیگر مقامات
منحة النظام نقض این ابرام و خلف این التزام میفرماید و راه اظهار علو درجهٔ خود در صدق و وفا و صفا و نهایت بعد خود از حیف
و زیغ و جفا می پیماید پنجم آنکه مخاطب در همین باب امامت فرموده و اما اقوال عترت پس آنچه از طریق اهلسنت مرویست خارج از
حد حصر و احصاست در همان کتاب یعنی ازالة الخفا باید دید و چون درین رساله التزام افتاده که غیر از روایات شیعه تمسک به در هیچ امر
نباشد آنچه از اقوال عترت درین باب در کتب معتبره و مرویات صحیحهٔ ایشان موجود ست نقل می آید انتهی و آنجناب که به تکرار و اصرار اظهار التزام
تمسک بروایات کتب معتبرهٔ اهلحق درین کتاب عالی نصاب میفرمایند و باز اینجا و جابائی بسیار نقض این عهد موثق و محکم و رفض این عقد
ملتزم و مبرم اختیار فرموده کمال صدق و دیانت و نهایت ورع و امانت خدام عالیمقام خود ظاهر می نمایند ششم آنکه چنانچه
بطلان احتجاج و استدلال باین روایت بمقابلهٔ اهلحق از افادات عدیدهٔ خود مخاطب و واضح و لائح ست همچنان شناعت
و فظاعت آن از افادات والد ماجد حضرتش ظاهر و باهر والد مخاطب در آخر قرة العینین گفته است تقریر آنچه درین رساله از دلیل عقلی
و نقلی بر تفضیل شیخین اقامت نموده ایم بقیة الکلام دفع شبهات مخالفین ست و مراد درین رساله با جوبهٔ امامیه و زیدیه کار نیست
مناظرهٔ ایشان بطور دیگر باید نه باحادیث صحیحین و مانند آن و بعد از قطع نظر از امامیه و زیدیه باستقرا معلوم شد که مخالفان متوقفان
درین مسئله کرده اند انتهی بقدر الحاجة ازین عبارت صراحةً ظاهر ست که باحادیث صحیحین فضلا عن غیرها مناظرهٔ امامیه بلکه زیدیه هم نتوان کرد
پس احتجاج باین روایت مکذوبه بمقابلهٔ اهلحق چنانچه اظهار براءت خود از کذب و غدر و اخلاف و اعتساف حسب افادهٔ خود ست
همچنان اظهار مجانبت کمال عقوق و مخالفت والد ماجد خود نیز میباشد هفتم آنکه فاضل رشید در شوکت عمریه گفته اگرچه ائمهٔ اطهار
علیهم السلام بحکم احادیثی که صاحب رساله ذکر کرده و دیگر احادیث شائعهٔ مستفیضه مستند امت اند و اخبار آن اخیار مفاتیح مغلقات
و مصابیح ظلمات و مصادر حکمت و مظاهر شریعت ست لیکن کلام در طریق وصول آن اخبار ست و بسا اوقات روات یک فرقه
نزد اهل آن مامون و نزد غیر آن مطعون میباشند لهذا هر فرقه روایات مرویه را در طریق خود مسلم میدارد و اخبار مرویه در فرقهٔ مخالف
خود مقدوح می انگارد پس حسب افادهٔ رشیدیه هم این روایت که شاه صاحب آورده اند نزد شیعه مقدوح و مجروح باشد
نه لائق اعتبار و اعتماد نزد ایشان فلله الحمد که شناعت و فظاعت استدلال مخاطب باین روایت سراسر خسارت حسب افادات خود

ک التزام نقل از کتب معتبرهٔ شیعه کرده است و غیر از کتب معتبرهٔ شیعه در تمام رساله اش

وافادهٔ والد ماجدش و تلمیذ رشید او ظاهر و باهر گردیده ششم آنکه قطع نظر از این هیچ طریقی از طرق این خبر وضیع الافتعال و هیچ سندی از اسانید این کذب ظاهر الاختلال و هیچ سلسله از سلاسل این زور بین الاختلال و هیچ وجهی از وجوه این افترا سریع الاضمحلال قابل احتجاج و استدلال اهل کمال و لائق تمسک و تشبث ارباب فهم و اقبال نیست زیرا که طرق آن که بنا بر حکم تتبع بالغ و تفحص سابغ بحذیفه و ابن مسعود و ابو الدرداء و انس و ابن عمر منتهی میشود جمله مقدوح و مطعون و مخدوش و موهون و مجروح و مدخول و معیوب و معلول و زائف و مزمول و باطل و نامقبول ست و سخیف بعون الله المتعال از برای اسکات و افحام اهل مراء و جدال و توهین و تهجین ارباب باطل و محال و تبکیت و تقریع سالکین مسلک کید و احتیال و تعییر و تانیب مؤخرین طریق مکر و اغتلال حال سقم اشتمال هر یک از اخبار آن از افادات اکابر ائمه رجال و اساطین ناقدین با کمال بالتفصیل منکشف می سازم و بتوضیح و تشریح معجب اهل نصفت و اعتدال پرده از روی طرق روایت هر یکی از صحابه مذکورین فرداً فرداً می اندازم **اما حدیث اقتدا بروایت حذیفة بن الیمان**

پس طرق آن اینست ابو بکر عبد الله بن محمد بن ابی شیبه در مصنف گفته حدثنا وکیع عن سفین عن عبد الملک بن عمیر عن مولی لربعی بن حراش عن ربعی عن حذیفة قال کنا جلوسا عند النبی صلی الله علیه و سلم فقال لا ادری ما قدر بقائی فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی و اشار الی ابی بکر و عمر و اهتدوا بهدی عمار و ما حدثکم ابن مسعود من شیء فصدقوه و احمد بن محمد بن حنبل شیبانی در مسند گفته ثنا سفین بن عیینة عن زائدة عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی بن حراش عن حذیفة ان النبی صلی الله علیه و سلم قال اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر و عمر و نیز در مسند گفته ثنا وکیع ثنا سفین عن عبد الملک بن عمیر عن مولی لربعی بن حراش عن ربعی بن حراش عن حذیفة قال کنا جلوسا عند النبی صلی الله علیه و سلم فقال انی لست ادری ما قدر بقائی فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی و اشار الی ابی بکر و عمر قال و ما حدثکم ابن مسعود فصدقوه و ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی در جامع خود در مناقب ابی بکر گفته حدثنا الحسن بن الصباح البزار نا سفین بن عیینة عن زائدة عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی هو ابن حراش عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر و عمر و فی الباب عن ابن مسعود هذا حدیث حسن و روی سفیان الثوری هذا الحدیث عن عبد الملک بن عمیر عن مولی لربعی عن ربعی عن حذیفة عن النبی صلی الله علیه و سلم حدثنا احمد بن منیع و غیر واحد قالوا نا سفیان بن عیینة عن عبد الملک بن عمیر نحوه و کان سفیان بن عیینة یدلس فی هذا الحدیث فربما ذکره عن زائدة عن عبد الملک بن عمیر و ربما لم یذکر فیه عن زائدة و روی هذا الحدیث ابراهیم بن سعد عن سفیان الثوری عن عبد الملک بن عمیر عن هلال مولی ربعی عن ربعی عن حذیفة عن النبی صلی الله علیه و سلم و نیز ترمذی در جامع خود در مناقب عمار بن یاسر رضی الله عنه گفته حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیان عن عبد الملک بن عمیر عن مولی لربعی عن ربعی بن حراش عن حذیفة قال کنا جلوسا عند النبی صلی الله علیه و سلم فقال انی لا ادری ما قدر بقائی

فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی واشار ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وما حدثکم ابن مسعود فصدقوه هذا
حدیث حسن وروی ابراهیم بن سعد هذا الحدیث عن سفیان الثوری عن عبد الملک بن عمیر عن هلال مولی ربعی
عن ربعی عن حذیفة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وابن ماجه در سنن خود آورده حدثنا علی بن محمد ثنا وکیع ح وثنا محمد بن بشار
ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عبد الملک بن عمیر عن مولی لربعی بن حراش عن ربعی بن حراش عن حذیفة بن الیمان قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی لا ادری ما قدر بقائی فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی واشار الی ابی بکر وعمر
وحاکم در مستدرک گفته حدثنا ابوبکر بن اسحق الفقیه وعلی بن حمشاد العدل وابو محمد عبد الله بن محمد الصیدلانی
وابو محمد عبد الله بن اسحق البغوی ببغداد وابو احمد بکر بن محمد الصیرفی بمرو قالوا حدثنا ابوبکر محمد بن سلیمان بن الحارث
الواسطی حدثنا ابو اسمعیل حفص بن عمر الایلی حدثنا مسعر بن کدام عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی بن حراش عن حذیفة
بن الیمان قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار
وبعهد ابن ام عبد حدثنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار وابو محمد عبد الله بن محمد بن اسحق العدل ببغداد
قالا حدثنا ابراهیم بن اسمعیل السوطی حدثنا یحیی بن عبد الحمید حدثنا ابی عن سفیان بن سعد ومسعر بن کدام
عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی بن حراش عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا باللذین
من بعدی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن ام عبد واخبرنی احمد بن الحسن بن عبد الله حدثنا
محمد بن عبدوس بن کامل حدثنا هناد بن السری حدثنا وکیع حدثنا مسعر عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی
بن حراش عن حذیفة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر واهتدوا
بهدی عمار واذا حدثکم ابن ام عبد فصدقوه وحدثنا ابوبکر بن اسحق وعلی بن حمشاد قالا حدثنا بشر بن موسی
حدثنا الحمیدی حدثنا سفیان عن عبد الملک بن عمیر عن هلال مولی ربعی عن ربعی بن حراش عن حذیفة
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر وقد حدثنیه ابوبکر محمد بن
عبید الله الفقیه حدثنا محمد بن حمدان بن خالد حدثنا علی بن عثمان النفیلی حدثنا اسحق بن عیسی بن الطباع حدثنا
سفیان بن عیینة عن مسعر عن عبد الملک بن عمیر عن ربعی بن حراش عن حذیفة بن الیمان ان رسول الله صلی الله
علیه وسلم قال اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن ام عبد هذا حدیث
من اجل ما روی فی فضائل الشیخین وقد اقام هذا الاسناد عن الثوری ومسعر ابو یحیی الحمانی واقامه ایضا
عن مسعر وکیع وحفص بن عمر الایلی ثم قصر بروایته عن ابن عیینة الحمیدی وغیره واقام الاسناد عن ابن عیینة
اسحق بن عیسی بن الطباع فثبت بما ذکرنا صحة هذا الحدیث وان لم یخرجاه وخلل وعوار این طرق صحیحه
بر ناقد هوشیار ومتیقظ سلیم الاعتبار واضح وآشکار است بچند وجه اول آنکه درین طرق عبدالملک بن عمیر واقع شده و

ابن عمیر مطعون موافق و غیره و مجروح السنهٔ ناقدین حائزین انواع خیره و معایبه بحدیث او باحدیث طیره جالب انواع ضرر و
ضیر نیست بچند وجه **اول** آنکه امام احمد بن حنبل ابن عمیر را رشق قدح و جرح ساخته او را در مهاوی تبار و خسار و عدم اعتماد و
اعتبار انداخته چنانچه عبد الغنی در کتاب الکمال بترجمه ابن عمیر بر اختلال گفته و قال احمد بن حنبل عبد الملک بن عمیر مضطرب الحدیث
جدا مع قلة حدیثه ما اری له خمس مائة حدیث و قد غلط فی کثیر منها و ذهبی در تهذیب التهذیب گفته عبد الملک
بن عمیر بن سوید القرشی اللخمی ابو عمرو و یقال ابو عمر الکوفی المعروف بالقبطی قال علی بن الحسین الهسنجانی سمعت احمد
بن حنبل یقول عبد الملک بن عمیر مضطرب الحدیث جدا مع قلة روایته ما اری له خمس مائة احادیث غلط فی کثیر
منها و ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمه ابن عمیر گفته و قال علی بن الحسین الهسنجانی عن احمد عبد الملک مضطرب الحدیث
جدا مع قلة روایته ما اری له خمس مائة حدیث و قد غلط فی کثیر منها و در حاشیه کاشف که شیخ عبد الحق در رجال مشکوة
از ان نقلها آورده و ماخوذ است تهذیب الکمال کما صرح به عبد الحق فی حاشیة رجال المشکوة بعد قول کاشف عبد الملک
بن عمیر مذکور است بن سوید بن حارثة القرشی و یقال اللخمی ابو عمرو و یقال ابو عمر المعروف بالقبطی قال احمد مضطرب الحدیث
جدا مع قلة روایته ما اری له خمس مائة حدیث و قد غلط فی کثیر منها و هرگاه ابن عمیر حسب افاده احمد بن حنبل عالی جناب
عامر دار الاضطراب و اوهام کثرت و وفور بحساب باشد پس خواری و بیکاری و طعن و قدح و عیب و جرح این خبر مزوق ثابت و محقق
نزد ارباب الباب باشد و ثبوت اضطراب ابن عمیر معرض از صواب متمسک ارباب مراء و لجاج و متشبث سالکین مسلک مکابرت و
اعوجاج از بیم باشد و نیز تغلیط احمد بن حنبل ابن عمیر را در بسیاری از اخبار صراحة و ماهیة سقط او از اعتبار و اعتماد است فان
هذا التغلیط مثبت لاقتحامه فی مهامه التخبیط فلا یرکن الی روایته الا من یروج الباطل بقلب نشیطه
و یتفوه بالکذب بلسان سلیطه فهو لانواع التعصب و المجازفة و اقسام التعسف و المکابرة محیطه و له فی مراقد الذهول
و الغفول اعجب غطیطه و نیز عبد الغنی در کمال بترجمه ابن عمیر گفته و قال اسحق بن منصور عن احمد بن حنبل انه ضعفه جدا
و ذهبی در تهذیب التهذیب بترجمه ابن عمیر گفته و ذکر اسحق بن منصور عن احمد بن حنبل انه ضعفه جدا و ابن حجر عسقلانی
در تهذیب التهذیب بترجمه او گفته و قال اسحق بن منصور ضعفه احمد جدا و در حاشیه کاشف که ذکرش آنفا شنیدی مذکور است
و ذکر اسحق بن منصور عن احمد انه ضعفه یعنی ابن عمیر جدا و نیز ذهبی در میزان بترجمه ابن عمیر گفته و ذکر الکوسج عن
احمد انه ضعفه جدا و نیز در میزان بترجمه او گفته قال احمد ضعیف یغلط و ظاهر است که هرگاه امام احمد بن حنبل تضعیف
ابن عمیر کرده باشد جدا فلا یرکن الی خبره الا من یجد فی ترویج الباطل جدا و یثبت کونه فی تنفیق الکذب جاهدا
مکدا و یاتی فی الخدع و الاضلال اشیاء ادا و کمال عجب است از امام احمد بن حنبل که هرگاه حضرتش عبد الملک بن عمیر را بکمال تحتم
تضعیف فرموده باسفل درکات وهن و ضعف رسانیده بود باز چرا این خبر باطل را از و در مسند مستند خویش روایت فرموده
و در تشیید مبانی تناسق اقوال و افعال و اظهار نهایت حزم و تدرب و کمال افزوده تا محبت شیخین ناحق شناس چنان قوی

وخواص این امام جلالت اساس از تفرق و توزیع و انتشار آورد که در روایت فضیلت شان بوصف اتصاف تصریح ازجلیل
وافراز حالی از عاطل بازساقط الاعتبار و مضطرب الحدیث که خودش در تضعیف و جرح آن کوشیده بود در اخراج حدیث منور و راه نقد و
امعان و تامل وتدبر را ترک گفته مسالک خلط وخبط پیموده باز الها گر آنکه اولیای آن امام عالیمقام از جادر ایند و از کمال بها الله در
حمایت حضرتش و وثب سند او برایند که حضرتش پس از تالیف و تصنیف مسند خفیف بر اوهام و اغلاط و اضطراب اختلاط و زیغ
واختباط ابن عمیر اطلاع یافت و برای نصح اسلام و اهل اسلام باعلان و اعلام تضعیف و توهینش پرداخت لکن تحیف را در تعظیم
نیز یارای ضبط انخواهد بود گستاخانه تحجم هم گفت که این عذر بدتر از گناه است و از قبیل تاویل القول بما لایرضی به قائله باشد و هرگز راست
نمی آید زیرا که سابقا دو مجلد حدیث ولایت دانستی که حسب افاده محققین سنیه بتنقید و تحقیق و احتیاط امام احمد با آخر نبوده که در قرب زمان
ارتحال خود حدیث اعتزال را با آنکه رجال سند آن همه ثقات و عدول بود چون با احادیث شهیره مخالف یافت از مسند خود
بیرون ساخت پس اگر مقدوحیت عبدالملک بن عمیر پس از تالیف و تصنیف مسند معلوم آن امام شده بود چرا این حدیث اعنی
حدیث اقتدا را که قطع نظر از مخالف بودن با بسیاری از احادیث صفت مطعونیت سند را هم جامع آمده بود از مسند خود خارج نکرد از اینجا
محقق شد که برای درج این حدیث در مسند جز فرط محبت مرویه شیخین سببی دیگر نبود علی الجمله چون خود کرده را علاجی نیست باید که امام
احمد و اولیای او بسبب عبدالملک بن عمیر چار و ناچار بمقدوحیت و مطعونیت این طرق قائل و شائق امام ابو البسوی تقول الحق
و اذعان للصدق راجع و مائل گردند دوم آنکه عبدالغنی در کمال بترجمه ابن عمیر گفته و قال یحیی بن معین هو مخلط
و ذهبی در میزان بترجمه ابن عمیر گفته قال ابن معین مخلط و نیز ذهبی در مغنی بترجمه ابن عمیر گفته قال ابن معین مخلط
و عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمه او گفته و قال اسحق بن منصور عن ابن معین مخلط و در حاشیه کاشف بترجمه ابن عمیر
مذکور است و قال یحیی مخلط ازین عبارات ظاهر است که یحیی بن معین ابن عمیر را بتخلیط مهین موصوف ساخته و ظاهر است
که ثبوت تخلیط ابن عمیر مطعون بارشاد ابن معین ذی فنون کافی و وافی ست در ازراء و اذراء این خبر موهون و اسقاط
این زور و مجون از مرتبه رفیعه و منزلت منیعه اعتبار و رکون سوم آنکه ذهبی در میزان بترجمه ابن عمیر گفته قال ابن خراش
کان شعبة لا یرضاه هرگاه شعبه سالک شعب نقد و تحقیق و شاعب صدوع سبر و تدقیق ابن عمیر را از مرتبه قبول و رضا
دور تر انداز دیعنی بمرتبه عتب و هجران و ترک و خذلان رساند پس از هوان و خسار این خبر واضح اصغار و سقوط
آن از درجه اعتماد و اعتبار چه باید پرسید بلکه حضرات مخالفین را که بملاحظه آن در وجد و طرب می آیند بلکه از مزید فرح و اشر
و غایت مرح و بطر بحالت بیخودی و از خود رفتگی میروند و بسوی ارتکاب رقص جلیها می دوند مشتغل بکمال گریه و زاری
و ناله و بیقراری و از سکون و قرار عاری و لابس لباس ذل و خواری باید گردید چهارم آنکه ذهبی در میزان الاعتدال
بترجمه ابن عمیر گفته قال ابو حاتم لیس بحافظ تغیر حفظه هرگاه حسب ارشاد علامه ابو حاتم که از کمال نقد و تحقیق
جاری در مضمار مسلم و بخاری بوده ابن عمیر غیر حافظ بلکه متغیر الحفظ باشد خیال محال و توهم سراسر اختلال و ثوق خبر

ابن عمیر کثیر الاوهام عظیم الاغفال شدید الاجمال بحال اختلال از هم پاشید پنجم آنکه نیز ذهبی در کتاب مغنی بترجمهٔ ابن عمیر گفته قال ابو حاتم لیس بحافظ انتهی و اذا ثبت ان ابن عمیر لیس بحافظ فکیف یعتمد علی روایته ذو ورع علی الدین محافظ ششم آنکه ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب بترجمهٔ ابن عمیر گفته وقال ابن ابی حاتم ثنا صالح بن احمد ثنا علی بن المدینی سمعت ابن مهدی یقول کان الثوری یعجب من حفظ عبد الملک قال صالح فقلت لابی هو عبد الملک بن عمیر قال نعم قال ابن ابی حاتم و قد کرت ذلک لابی فقال هذا وهم انما هو عبد الملک بن ابی سلیمان و عبد الملک بن عمیر لم یوصف بالحفظ ازین عبارت ظاهرست که حسب ارشاد ابو حاتم عمدة الاعاظم زبدة الافاخم پدر صالح که عبارت از امام احمدست در اثبات حفظ برای ابن عمیر جازم غالط و واهم می باشد و ابن عمیر بحفظ غیر موصوف پس هرگاه ابن عمیر بحفظ غیر موصوف بلکه بفقدان آن معروف باشد بر حدیثش اعتبار و اعتماد نمی باید بلکه طرح و قدح و جرح لایق شاید هفتم آنکه سمعانی در انساب در نسبت قبطی گفته عبد الملک بن عمیر القبطی القرشی و انما قیل له القبطی لانه کان له فرس سباق یقال له القبطی فنسب عبد الملک الیه رای علیا و المغیرة بن شعبة یروی عن جندب و جابر بن سمرة و روی عنه الثوری و شعبة ولد لثلاث و تسعین من خلافة عثمان و مات سنة ست و ثلثین و مائة و کان مدلسا انتهی هشتم آنکه ذهبی در میزان بترجمهٔ ابن عمیر گفته و کان من اوعیة العلم ولی قضاء الکوفة بعد الشعبی لکنه طال عمره و ساء حفظه و کان یدلس نهم آنکه ابن حجر عسقلانی در تهذیب بترجمهٔ ابن عمیر گفته قلت ذکره ابن حبان فی الثقات و قال ولد لثلاث سنین بقین من خلافة عثمان و مات سنة ۱۳۶ و له یومئذ مائة و ثلاث سنین و کان مدلسا انتهی ازین عبارت ثلث ظاهرست که ابن عمیر مدلس بوده و بر واضحست که ارتکاب تدلیس محض تلبیس ابلیس و عین خیانت در شرع مطهر تقدیس و سورث قدح و جرح و طعن و عیب رئیس ست علامه ابن الجوزی در کتاب تلبیس ابلیس گفته و من تلبیس ابلیس علی علماء المحدثین الخ دهم آنکه ذهبی در میزان در ترجمهٔ ابن عمیر گفته قلت لم یورده ابن عدی و لا العقیلی و لا ابن حبان و قد ذکروا من هو اقوی حفظا منه و اما ابن الجوزی فذکره فحکی الجرح و ما ذکر التوثیق ازین عبارت ظاهرست که ابن الجوزی ابن عمیر را ذکر کرده و حکایت جرح او نموده و توثیق او ذکر نفرموده پس هرگاه ابن الجوزی که بنص ابو المؤید خوارزمی امام ائمهٔ تحقیق ست و ابن تیمیه و صاحب صواقع و مخاطب بارع باقوال او متشبث و متمسک می باشند و بذکر کلمات او بمقابلهٔ اهل حق قلوب اهل انصاف میخراشند ابن عمیر را بمحض طعن و جرح و عیب و قدح نوازد و حرفی از توثیق او بر زبان حقایق ترجمان روان نسازد باز مجال نیست که احدی از ارباب انصاف و حیا و اصحاب تدبر و ذکا بر روایت ابن عمیر غلط و خطا دست اندازد و آنرا در معرض احتجاج و استدلال مذکور سازد وجه دوم آنکه حدیث اقتدوا بروایت عبد الملک بن عمیر حسب افادهٔ علامه ابو حاتم معلول و مدخول ست و چون جمیع طرق مذکوره بعبد الملک میرسد پس حسب ایشان همه آن معلول و مدخول و مرذول و ساقط و از درجهٔ اعتماد و استناد و اعتبار و التفات نازل و باطل باشد الحاصل این معنی که حسب افادهٔ علامه ابو حاتم این حدیث معلول ست پس باید دانست که سیوطی در جامع صغیر گفته اقتدوا

---

۱ روایة الحدیث الموضوع من غیر ان یبینوا انه موضوع و هذا خیانة منهم علی الشرع و مقصودهم تنفیق احادیثهم و تکثیر روایاتهم و قد قال النبی صلی الله علیه و سلم من روی عنی حدیثا یری انه کذب فهو احد الکاذبین و من هذا الفن تدلیسهم فی الروایة فتارة یقول احدهم فلان عن فلان او قال فلان عن فلان یوهم انه سمع منه و لم یسمع و هذا قبیح لانه یجعل المنقطع فی مرتبة المتصل و منهم من یروی عن الضعیف و الکذاب فیعمی اسمه فربما سماه بغیر اسمه و ربما کناه و ربما نسبه الی جد لئلا یعرف و هذه خیانة للشرع المطهر لانه یثبت حکما بما لا یثبت به محمد اکرم بن عبد الرحمن در امعان النظر فی توضیح نخبة الفکر گفته قال فریق من المحدثین و الفقهاء من عرف بالتدلیس و لو مرة صار مجروحا مردودا و ان بین السماع و اتی بصیغة صریحة فی هذا الحدیث و فی غیره من احادیثه ۱۲

باللذین من بعدی ابی بکر و عمر حسن عن حذیفة و مناوی در فیض القدیر شرح جامع صغیر گفته حسن فی المناقب تحسنه من حدیث عبد الملک عن حذیفة واعله ابو حاتم و ظاهرست که بعد اعلال ابو حاتم باکمال زبان قیل و قال ارباب تسویل و ازلال لال و بملاحظه آن صدور و قلوب اصحاب تخدیع و اضلال مجروح و مقروح بالنبال و کفی الله المومنین القتال

وجه سوم آنکه ابوبکر بزار که حسب افاده ابن ابی خیثمه رکنی از ارکان اسلام و بنابر تصریح مخاطب عمده محدثین اهلسنت ست صراحة نفی صحت از حدیث عبد الملک فرموده زنگ شبه و ارتیاب از خواطر مستفیدین و مستفیضین زدوده چنانچه انشاء الله تعالی عنقریب بتصریح علامه مناوی میدانی پس بحمد الله تعالی حسب افاده حافظ بزار عمدة الکبار ظاهر و آشکار گردید که جمیع طرق مذکوره چون بحدیث عبد الملک متصل می شود پس تمام آن از حلیه صحت عاطل و عاری و حکم نفی صحت در جمیع آن نافذ و جاری ست

وجه چهارم آنکه علامه ابن حزم که بکمال علو پایه او در علوم اسلام مسلم ناقدین ست و سابقا در مجلد حدیث ولایت بعضی از محامد بهره او شنیدی نیز نفی صحت از حدیث عبد الملک نموده کمال هوان و بطلان آن ظاهر فرموده کما ستقف علیه ان شاء الله عن کثب و چون اتصال جمیع طرق مذکوره بحدیث عبد الملک متحقق ست پس جمیع آن حسب افاده علامه ابن حزم منفی الصحة بوده باشد و قابلیت اعتماد و استناد بان از کجا باشد و غیر خفی ان نفی هذین العالمین الصحة من غیر مریة یثبت ان الحدیث محض غیر صحیح مردود فیه لانه لیس بعد عادان فیه

وجه پنجم آنکه در جمیع این طرق دلخراش و اضحة الاغتشاش صریحة الانخداش لائحة الارتعاش راوی از حذیفه ربعی بن حراش ست حالانکه بحمد الله تعالی بکمال تحقیق ثابت ست که ربعی بسماع این حدیث از حذیفه فائز نگردیده پس جمیع طرق مذکوره از انقطاع و انفصال و ابتار که مسقط استناد و اعتماد و احتجاج ست خالی نباشد و اذا حصل الانقطاع و الانفصال و ذهب التناسق و الاتصال لم یبق للحدیث صلاحیة الاحتجاج و الاستدلال و بان فیه کمال الوهن و الاختلال کما هو غیر خاف علی من یمارس خلال هذه الدیار الواسعة المجال ودقق علی تصریحات المحققین الکبراء بالرکون و الاقبال اما سند این معنی که ربعی بن حراش سماع این حدیث از حذیفه ننموده پس باید دانست که علامه مناوی در فیض القدیر بعد عبارت ماضیه در باب حدیث عبد الملک گفته و قال البزار کابن حزم لا یصح لان عبد الملک لم یسمعه من ربعی و ربعی لم یسمع من حذیفة لکن له شاهد انتهی ازین عبارت سراسر متانت واضح ست که بزار و ابن حزم نفی صحت صراحة ازین خبر کرده اند و در توجیه و تعلیل نفی صحت ازین خبر علیل وهم غیر جمیل و هذر ذهول دخیل و مخول اهل ازلال و تضلیل افاده نموده که عبد الملک آنرا از ربعی سماع ننموده و ربعی آنرا از حذیفه سماع نکرده اما ادعای شاهد برای حدیث عبد الملک که از نقل مناوی آشکارست پس چون ادعای مجمل ست قابل التفات و اعتنا و لائق احتفال و اصغا نیست مع ذلک میگوییم اگر مراد از شاهد حدیث عمرو بن هرم از ربعی از حذیفه است پس اولا نصوص عبارات علمای سنیه متضمن این شاهد باید شنید و من بعد بقوادح و مثالب آن باید رسید ابوبکر بن ابی شیبه در مصنف خود بعد عبارات ماضیه گفته حدثنا وکیع عن سالم المرادی ابی العلاء عن عمرو بن هرم عن ربعی بن حراش و ابی عبد الله رجل من اصحاب

حذیفة عن حذیفة قال کنا جلوساً عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر مثل حدیث عبد الملک بن عمیر الا انه قال
تمسکوا بعهد ابن ام عبد و ترمذی در جامع خود بعد عبارت ماضیه در مناقب ابی بکر گفته وقد روی هذا الحدیث من غیر
هذا الوجه ایضاً عن ربعی عن حذیفة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا سعید بن یحیی بن سعید الاموی نا وکیع عن
سالم ابی العلاء المرادی عن عمرو بن هرم عن ربعی بن حراش عن حذیفة قال کنا جلوساً عند النبی صلی الله علیه وسلم
فقال انی لا ادری ما بقائی فیکم فاقتدوا بالذین من بعدی واشار الی ابی بکر وعمر و نیز ترمذی در جامع خود بعد
عبارت ماضیه در مناقب عمار بن یاسر رضی الله عنه گفته وقد روی سالم المرادی الکوفی عن عمرو بن هرم عن ربعی
بن حراش عن حذیفة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا و نزد ارباب احلام و افهام روشن ست که کون این
شاهد مخدور راثم فظیع محظور و خطای مورث ویل و ثبور و تمسک و تشبث بآن از بدائع امور و عجائب دهور و غرائب عصور
بلکه طرائف شرور ست زیرا که اسناد این کذب و زور بنهایت موهون و مبتور و بغایت مطعون و مهجور و عیب و ثلب
آن در کمال وضوح و ظهور ست چه در ان اولاً وکیع کلیع واقع ست و او حسب افاده امام احمد بن حنبل صاحب مقام
رفیع و غیر او از ایمه حائزین شرف منیع مقدوح و مجروح ست ذهبی در میزان الاعتدال گفته وکیع بن الجراح بن
ملیح ابو سفین الرواسی الکوفی الحافظ احد الائمة الاعلام قال ابن المدینی کان وکیع یلحن ولو حدثت بالفاظه
لکانت عجباً کان یقول ثنا الشعبی عن عائشة وسئل احمد بن حنبل اذا اختلف وکیع و عبد الرحمن ابن مهدی
بقول من ناخذ فقال عبد الرحمن یوافق اکثر وخاصة فی سفین و عبد الرحمن یسلم منه السلف و یجتنب شرب
المسکر وکان لا یری ان یزرع فی ارض الفرات قال المدینی فی التهذیب وکیع کان فیه تشیع قلیل قال حنبل سمعت
یحیی بن معین یقول رایت عند مروان بن معاویة لوحاً فیه فلان کذا وفلان رافضی و وکیع رافضی فقلت له
وکیع خیر منک قال منی قلت نعم فما قال لی شیئاً ولو قال شیئاً لوثب علیه اصحاب الحدیث فبلغ ذلک وکیعاً فقال یحیی
صاحبنا و نیز ذهبی در تذکرة الحفاظ بترجمه وکیع گفته قلت ما فیه الا شربه لنبیذ الکوفیین وملازمته له جاء ذلک
من غیر وجه عنه قال یحیی بن معین سال رجل وکیعاً انه شرب نبیذاً فرای فی النوم کان من یقول له انک شربت خمراً
فقال وکیع ذلک شیطان و سالم بن علاء مرادی نیز درین سند واقع ست و سالم ضعیف و غیر سالم و قدح ابن معین
عمدة الاساطین و جرح نسائی بعدیل و قرین اساس وثوق و اعتبارش را ثالم و عیب و قصب این هردو نقاد فخر الامجاد
بنای غیر مرصوص اعتبار و اعتمادش را خارم ذهبی در میزان الاعتدال گفته سالم بن العلاء ابو العلاء المرادی وقیل
سالم بن عبد الله عن ربعی بن حراش و عطیة العوفی وعنه یعلی بن عبد الله وجماعة ضعفه ابن معین والنسائی الخ
و نیز ذهبی در کاشف گفته سالم بن عبد الواحد ابو العلاء المرادی الکوفی عن ربعی بن حراش والحسن وعنه وکیع
و یعلی ضعف و در حاشیه کاشف مسطور ست قال یحیی ضعیف و ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب گفته

سالم بن عبد الواحد المرادی الانعمی ابو العلاء الکوفی روی عن الحسن وربعی بن حراش وعمرو بن هرم وعطیة العوفی وعنه مروان بن معویة ووکیع ومحمد بن عبید وغیرهم قال الدوری عن ابن معین ضعیف الحدیث الخ ونیز درین اسناد مجروح مخروم وطریق مقدوح ومثلوم عمرو بن هرم واقع شده ومحقق ومعلوم ست که عمرو بن هرم را قطان کثیر الحزم تضعیف نموده ذهبی در میزان الاعتدال گفته عمرو بن هرم عن ربعی بن خراش ضعفه یحیی القطان الخ ونیز ذهبی در مغنی بترجمهٔ عمرو بن هرم گفته ضعفه یحیی القطان ومحتجب نماند که از افادات بعض متعنتین چنان بظهور رسید که رویانی وابو یعلی وابن حبان نیز حدیث اقتدا را از حذیفه روایت کرده اند لکن چون معلوم نیست که این حضرات بکدام سند این حدیث را از حذیفه آورده اند پس تمسک بآن نزد ارباب عقول واحلام از قبیل تمسک باضغاث احلام خواهد بود وهرگاه اکابر حفاظ مشاهیر واعاظم اساطین نحاریر اهلسنت مثل ابوبکر بن ابی شیبه وامام احمد وابن ماجه وترمذی وحاکم باوصف آنهمه تبحر وتمهر در حدیث حذیفه طریقی خالی از قدح وجرح نیافته باشند کما دریت آنفا بالتفصیل پس رویانی وابو یعلی وابن حبان را بدست آمدن طریق سالم از خدشات ولو در عالم رویا هم باشد خالی از غرابت بنظر نمی آید اما حدیث اقتدا بروایت متعلق بکروب منجود مظلوم حضرت ثالث حیود میود اعنی ابن مسعود پس ترمذی در صحیح خود گفته حدثنا ابراهیم بن اسماعیل بن یحیی بن سلمة بن کهیل ثنی ابی عن ابیه عن سلمة بن کهیل عن ابی الزعراء عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا باللذین من بعدی من اصحابی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن مسعود هذا حدیث غریب من هذا الوجه من حدیث ابن مسعود لا نعرفه الا من حدیث یحیی بن سلمة بن کهیل ویحیی بن سلمة یضعف فی الحدیث وابو الزعراء اسمه عبد الله بن هانی وابو الزعراء الذی روی عنه شعبة والثوری وابن عیینة اسمه عمرو بن عمرو وهو ابن اخی ابی الاحوص صاحب ابن مسعود وحاکم در مستدرک علی الصحیحین بعد عبارتی که سابقا شنیدی گفته وقد وجدنا له شاهدا باسناد صحیح عن عبد الله بن مسعود حدثنا ابو بکر بن اسحق انبا عبد الله بن احمد بن حنبل ثنا ابراهیم بن اسمعیل بن یحیی بن سلمة بن کهیل ثنا ابی عن ابیه عن ابی الزعراء عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن مسعود وبر ارباب افهام کبار لئام ظاهر ومستنیر ست که سند حاکم از اسمعیل بن ابراهیم تا آخر با سند ترمذی متحد ست

واین سند نهایت مطعون ومقدوح وبغایت موهون ومجروح ست چه خود ترمذی اولا تصریح صریح بغرابت
این حدیث وحصران در یحیی بن سلمه بن کهیل فرموده وبعد آن تضعیف یحیی بن سلمه طریق احیاء حق کامل و
ازهاق زور باطل پیموده وعلاوه برین ابراهیم بن اسمعیل که ترمذی بلاواسطه وحاکم بوسائط از و راوی
این خبر پرتسویل ست نیز مقدوح وضئیل ومطعون ناقدین باتجیل ست علامه ابوزرعه رازی ارض نقد و
تحقیق وبارع درسبر وتدقیق اورا بتلیین وغمز وتضعیف وتمریز نواخته وحسب افاده نقل ابن ابی حاتم ابوزرعه
ارشاد کرده که چنان نقل می کنند که او حدیثی چند از پدر خود روایت می کرد ومن بعد روایت آن احادیث
از پدر خود ترک کرده وآنرا بکذب وزور برعم خود بربست چراکه نزد مردم مشهور ومعروف تر بود وابوحاتم
عمدة الاعاظم بترک او را در زمره صغار وخسار انداخته وابن نمیر نحریر شارب نیز تنقیب وتنقیر او را نمی پسندید
بلکه سالک طریق تضعیف وتوهین وجرح وتهجین او می گردید واثبات روایت مناکیر برای آن منخدع غریر
نموده وعقیلی با عقل وشعور حائز عثور موفور بارشاد کلمه بلیغه لم یکن ابراهیم هذا بقیّم الحدیث اثبات
کمال قصور وفتور آن مغرور نموده ونیز برای توهین او قصه او خال وادخال او حدیثی را در حدیثی دیگر
ذکر فرموده وابن حبان اگرچه او را در ثقات وارد کرده مگر نیز ارشاد کرده که در روایت او از پدرش
بعض مناکیر ست ذهبی در میزان الاعتدال گفته ابراهیم بن اسمعیل بن یحیی بن
سلمة بن کهیل لیّنه ابوزرعة وترکه ابوحاتم روی عن ابیه تأخر ونیز ذهبی در مغنی گفته
ابراهیم بن اسمعیل بن یحیی بن سلمة بن کهیل غمزه ابوزرعه وترکه ابوحاتم
وابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب گفته ابراهیم بن اسمعیل بن یحیی بن سلمة بن
کهیل الحضرمی ابواسحق الکوفی عن ابیه وابی نعیم وعنه الترمذی وابنه سلمة بن
ابراهیم وابن صاعد ویعقوب بن سفین وابن وارة والسرّاج وغیرهم قال
ابن ابی حاتم کتب ابی حدیثه ولم یاته ولم یذهب بی الیه ولم یسمع منه زهادة فیه
وسالت اباز رعة عنه فقال یذکر عنه انه کان یحدّث باحادیث عن ابیه ثم ترك
اباه فجعلها عن عمّه لانّ عمّه اجلی عند الناس وقال العقیلی عن مطین کان ابن نمیر
لا یرضاه ویضعّفه وقال روی احادیث مناکیر قال العقیلی ولم یکن ابراهیم هذا
بقیّم الحدیث قال مطین مات سنة ۲۵۸ قلت وبقیّة کلام العقیلی روی عن ابیه عن جدّه
عن سلمة عن ابراهیم عن علقمة عن ابن مسعود کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم
فی غزوة خیبر وکان اذا اراد ان یتبرّز تباعد الحدیث وفیه قصة الشاتین ویعلم

وقصة الاداوة وقصة الجمل مطولاً قال العقيلي اما قصة الاداوة والطهور فجاء عن ابن
مسعود من غير وجه واما ما عدا ذلك فجاء عن غير ابن مسعود فادخل ابراهيم حديثا فی
حديث وروى عنه ابن خزيمة فی صحيحه وذكره ابن حبان فی الثقات فقال فی روايته عن ابيه
بعض المناكير واما اسمعيل بن يحيى پس حسب ارشاد دارقطنی متروک یعنی بعید از قبول و رضا و قریب بزمرۂ
اہل دغل و دغامی باشد و حسب نقل ابن الجوزی امام ائمہ التحقیق از ازدی افیق نیز ثابت و محقق ست
که او متروک ست و مہجور پس تمسک بروایت او محض تہور مخذور و الله هو المخرج من ظلمات الزور
الی الصدق و النور ذہبی در میزان گفته اسمعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه وعمه
وعنه ابراهيم قال الدارقطنی متروك ونیز در مغنی گفته اسمعيل بن يحيى بن سلمة بن
كهيل قال الدارقطنی متروك و ابن حجر عسقلانی در تهذيب التهذيب گفته اسمعيل بن
يحيى بن سلمة بن كهيل الحضرمی الكوفی روى عن ابيه وعمه محمد وعنه ابنه ابراهيم
وابو العوام احمد بن يزيد الرياحی قال الدارقطنی متروك وتقدم الكلام عليه فی ترجمة
ابنه قلت ونقل ابن الجوزی عن الازدی انه قال متروك واما يحيى بن سلمة بن كهيل پسر
او ہم بہدف قدح و جرح ناقدین نخول المحول پس روایاتش ہمہ مدخول و معلول عبد الغنی بن سعید در کمال
گفته يحيى بن سلمة بن كهيل الحضرمی الكوفی ابو جعفر عن ابيه بيان بن بشر وجماعة وعنه
ابنه اسمعيل وقبيصة بن عقبة ويحيى الحمانی وابو غسان النهدی واسيد بن
زيد الجمال ومحمد بن عبد الواهب الحارثی وآخرون ضعفه ابن معين وقال ابو حاتم
ليس بالقوی وقال البخاری فی حديثه مناكير وقال النسائی ليس بثقة وقال الترمذی
ضعيف واما ابن حبان فذكره فی الثقات قال مطين مات سنة اثنتين وسبعين ومائة
و ذہبی در کاشف گفته يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه وبيان بن بشر وعنه قبيصة ويحيى
الحمانی ضعيف مات ۱۷۲ و در حاشیہ کاشف مذکور ست قال يحيى ليس بشیء وقال مرة ضعيف
الحديث وقال خ فی حديثه مناكير وقال ن ليس بثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال
ابو حاتم منكر الحديث ليس بالقوی و نیز ذہبی در میزان الاعتدال گفته يحيى بن سلمة بن كهيل
عن ابيه قال ابو حاتم وغيره منكر الحديث وقال النسائی متروك وقال عباس ليس بشیء
لا يكتب حديثه پس ازین بیان مناعت اقتران بنهایت وضوح واضح شد که حکم حاکم بصحت این سند
حیف صرف شدید و جور محض مدید و عین معاندت و مشاقت و مخالفت افادات ائمہ و اساطین

باتجه نیست و هرگز حدیث ابن مسعود که باین سند سراسر قدح و جرح مروی ست شاهد حدیث حذیفه نمی تواند شد
بلی ادعای شاهد بودن آن شاهد اختلال حواس بلاشبهه می باشد و از همین جاست که ذهبی واهی این سند
حاکم را چگونه ابهی فرموده تمسک و تشبث را بآن موجب نهایت خسار و تباهی وانموده کما ستعرف عن قریب
ان شاء الله تعالی **و از عجائب مضحکه** و غرائب ملهیه آنست که مناوی نیز حدیث ابن مسعود را شاهد حدیث حذیفه
قرار داده بر ذکر نمودن سیوطی آن را بعد حدیث حذیفه کمال استبشار و سرور و نهایت ابتهاج و حبور آغاز نهاده
و با اینهمه مرتکب تجاسری عظیم گردیده بی محابا بر سر ادعای بی اصل رسیده چنانچه در فیض القدیر بعد عبارتی که سابقا
شنیدی گفته وقد احسن المصنف رحمه الله حيث عقبه بذكر شاهده فقال اقتدوا باللذين بفتح
الذال من بعدي من اصحابي ابي بكر وعمر واهتدوا بهدي عمار بن ياسر اي سيروا بسيرته
واسترشدوا بارشاده فانه ما عرض عليه امران الا اختار اشدهما كما ياتي في حديث وتمسكوا
بعهد ابن مسعود عبد الله اي ما يوصيكم به قال التوربشتي اشبه الاشياء بما يراد من عهده
امر الخلافة فانه اول من شهد بصحتها واشار الى استقامتها قائلا كيف لا نرضى لدنيانا
من رضي نبينا لديننا كما يومي اليه المناسبة بين مطلع الخبر وتمامه ت وحسنه عن ابن مسعود
المذكور الروياني في مسنده عن حذيفة قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذ قال لا ادري ما قدر بقائي فيكم ثم ذكره عد عن انس ورواه ك عن ابن مسعود باللفظ
المذكور قال الذهبي وسنده واه جدا از ین عبارت ظاهرست که مناوی حدیث ابن مسعود را
که سیوطی از ترمذی نقل کرده شاهد حدیث سابق که از حذیفه منقول ست میگرداند و بکمال جسارت ادعا
میکند که ترمذی آن را تحسین نموده حالانکه از بیان نیر البرهان سابق بنهایت وضوح مطعونیت سند آن رسیدی
و دریافتی که هرگز حدیث ابن مسعود صلاحیت شاهدیت ندارد و بر هر کسیکه ادنی مراجعتی بکتاب ترمذی
نماید واضح خواهد شد که هرگز ترمذی حدیث ابن مسعود را تحسین نموده بلکه از نص عبارت
جامع ترمذی که آنفا منقول شد بنهایت لمعان آشکارست که ترمذی اولا این حدیث را غریب
گفته و به منحصر بودن آن در یحیی بن سلمه بن کهیل تصریح نموده و ثانیا بتضعیف یحیی بن سلمه مقدوحیت
و مجروحیت این حدیث بغایت ظهور رسانیده پس کمال عجب ست که چگونه مناوی این حدیث را باوصف
ظهور مطعونیت سند آن شاهد حدیث حذیفه قرار داده شاهدی صادق بر جهل خویش آورده و اگر
حضرتش را بسبب قلت عثور و عبور بر افادات ائمه علم رجال علی سبیل التفصیل بر احوال رجال احادیث
اطلاعی نبود کاش باصل صحیح ترمذی مراجعت میکرد و می دریافت که ترمذی در ان حکم بغرابت احادیث

وانحصار آن ذریحیی بن سلمه بن کهیل نموده وتضعیف یحیی بن سلمه بکمال وهن ووهوان این خبر صریح البطلان ظاهر فرموده ونیز مناوی برفرض اطلاع برروات سند مستدرک حاکم ازین مراجعت بصحیح ترمذی می دریافت که سند حاکم که خود مناوی از ذهبی واهی بودن آن جدا نقل کرده از ابراهیم بن اسمعیل تا آخر باسند ترمذی متحد است پس سند ترمذی هم همین حکم داشته باشد واگر مناوی را مراجعت واستسعاد بصحیح ترمذی هم ممکن نبود پس کاش دعوی تحسین ترمذی این حدیث ابن مسعود را نمی نمود وباین جسارت سراسر خسارت در اظهار تخرص وتخمین خود نمی افزود وانیست حال اکابر محققین اهل سنت که در امثال چنین امور واضحه تامل وتدبر را کار نمی فرمایند وبمزید تشهی نفس السنه خود را بانچه میخواهند می آلایند ومناوی تحریر در تیسیر شرح جامع صغیر که نسخه قلمیه آن در زمان سابق بدست حقیر افتاده وفی الحال نسخه مطبوعه مصریه ان بنظر قاصر رسیده هر چند در باب حدیث ابن مسعود بر دعوی بی اصل تحسین ترمذی آنرا مستقر مانده با وصف آنهمه دعاوی تهور وتجسر دست ازین ادعای کاذب وتجاسر خائب نیفشانده لکن از ره انصاف وتحقیق وتامل وتدقیق حدیث حذیفه را بحکم حتمی وتصریح جزمی منقطع السند وانموده صراحة این خبر ظاهر الاستشناع واضح الاستبشاع صریح الانغماع لائح الانقطاع را بهاوی عدم اعتماد واعتبار واصل فرموده وهذه عبارته اقتدوا باللذین بفتح الذال ای بالخلیفتین الذین یقومان من بعدی ابی بکر وعمر لحسن سیرتهما وصدق سریرتهما وفیه اشارة لامر الخلافة حم ت ه عن حذیفة وفیه انقطاع اقتدوا باللذین بفتح الذال من بعدی من اصحابی ابی بکر وعمر لما فطرا علیه من الاخلاق المرضیة والطبیعة القابلة للخیر السنیة والمواهب السبحانیة واهتدوا بهدی عمار بالفتح والتشدید ابن یاسر ای سیروا بسیرته وتمسکوا بعهد عبد الله بن مسعود ای ما یوصیکم به ای من امر الخلافة ت عن ابن مسعود وحسنه الترمذی الرویانی ابو المحاسن فی مسنده عن حذیفة بن الیمان عد عن انس بن مالك واسناده حسن اما حدیث قتد ابروایت انس بن مالک پس آنرا ابن عدی تنها لک در کتاب کامل اخراج نموده چنانچه سیوطی در جامع صغیر میگوید اقتدوا باللذین من بعدی من اصحابی ابی بکر وعمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن مسعود ت عن ابن مسعود الرویانی عن حذیفة عد عن انس وپر ظاهرست که این حدیث قابلیت احتجاج ندارد زیرا که شاه صاحب مرویات کتاب کامل ابن عدی را بغایت توهین وتهجین فرموده از دارو تحقیر آنرا الی اقصی المراتب رسانیده چنانچه در رساله اصول حدیث در ذکر طبقات احادیث ناقلا عن والده گفته وطبقه رابعه احادیثی که نام ونشان آنها در قرون سابقه

معلوم نبود و متاخران آنرا روایت کرده اند پس حال آنها از دو شق خالی نیست یا سلف تفحص کردند و آنها را اصلی نیافتند تا مشغول بروایت آنها می شدند یا یافتند و دران قدحی و علتی دیدند که باعث شد همه آنها را بر ترک روایت آنها و علی کل تقدیر این احادیث قابل اعتماد نیستند که در اثبات عقیده یا عملی بآنها تمسک کرده شود و لنعم ما قال بعض الشیوخ فی امثال هذا **شعر**

فان کنت لا تدری فتلک مصیبة — و ان کنت تدری فالمصیبة اعظم

و این قسم احادیث راه بسیاری از محدثین زده است و بجهت کثرت طرق این احادیث که درین قسم کتب موجود اند مغرور شده حکم بتواتر آنها نموده و در مقام قطع و یقین بدان تمسک جسته برخلاف احادیث طبقات اولی و ثانیه و ثالثه مذهبی بر آورده اند و درین قسم احادیث کتب بسیار مصنف شده اند برخی را بشماریم کتاب الضعفاء لابن حبان و تصانیف الحاکم کتاب الضعفاء للعقیلی کتاب الکامل لابن عدی الخ پس بحمد الله تعالی ظاهر شد که حدیث اقتدا بروایت انس بن مالک حدیثی ست که نام و نشان آن در قرون سابقه معلوم نبود و حال آن از دو شق خالی نیست یا سلف تفحص کردند و برای آن اصلی نیافتند تا مشغول بروایت آن می شدند یا آنکه یافتند و دران قدحی و علتی دیدند که باعث شد همه آنها را بر ترک روایت آن و علی کل تقدیر این حدیث قابل اعتماد نیست که در اثبات عقیده یا عملی بآن تمسک کرده شود و تمسک بآن بی علم حال آن مصیبت ست و در حالیکه شخص با وصف علم بحال آن تمسک نماید مصیبت اعظم میشود و بعد استماع و ادراک این همه فضائح کار احدی از ارباب بصائر نیست که بسوی تمسک باین حدیث ادنی رکون و رغبت خود ظاهر نماید و الله الموفق اما آنچه مناوی ناوی در تیسیر بمزید وقاحت و خلاعت ادعا نموده که سند روایت ابن عدی حسن ست پس هرگز قابل اعتنا و التفات نیست زیراکه دعوی بی دلیل ست می بایست که رجال سند آنرا مفصلا بیان کند و من بعد توثیق آن رجال از افادات ائمه جرح و تعدیل ثابت نماید و از تلبیس و تدلیس و چگونه عاقلی برین حکم مناوے گوش خواهد نهاد حالانکه جسارت او در باب ادعای تحسین ترمذی حدیث ابن مسعود را آنفا بمعرض بیان آمده و نهایت طول و تمرش بآن در تحقیق و تنقید کالشمس ظاهر و باهر گردیده **اما حدیث اقتدا بروایت ابی الدرداء** پس اخراج آن بطبرانی منسوب ست چنانچه ابن حجر در صواعق گفته الحدیث الثانی و السبعون اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر فانهما حبل الله الممدود من تمسک بهما فقد تمسک بالعروة الوثقی التی لا انفصام لها و لطرق اخری مرت فی احادیث الخلافة و نزد ارباب بصیرت

متعین ست کہ این حدیث را بعرض احتجاج نتوان آورد بچند وجہ **اول آنکہ** معلوم نیست کہ طبرانی این حدیث را
بکدام سند روایت کردہ و تا بوقتیکہ سند برای حدیث پیدا نشود آن حدیث حسب افادہ شاہ صاحب نزد اہل سنت
شتر بے مہارست کہ اصلا گوش بآن نمی کنند چنانچہ شاہ صاحب در ہمین کتاب تحفہ بجواب طعن دوم از مطاعن ابی بکر گفتہ
و جملہ لعن اللہ من تخلف عنہا ہرگز در کتب اہل سنت موجود نیست و بالفرض اگر صحیح باشد معنیش آنست کہ اسامہ را تنہا
گذاشتن و از مہم رومیان برای انتقام زید بن حارثہ پہلو تہی کردن حرام ست و چون ابوبکر رضی اللہ عنہ بخدمت امامت
متعین شد از ہمہ امور او را استثنا واقع ست بلا شبہ قال الشہرستانی فی الملل والنحل ان ہذہ الجملۃ موضوع علیہ
مفترا ۃ و بعضی فارسی نویسان کہ خود را از محدثین اہلسنت شمردہ اند در سیر خود این جملہ را آوردہ برای الزام اہلسنت
کفایت نمی کند زیرا کہ اعتبار حدیث نزد اہلسنت بیافتن حدیث در کتب مسندہ محدثین ست مع الحکم بالصحۃ و حدیث
بی سند نزد ایشان شتر بے مہارست کہ اصلا گوش بآن نمیکنند انتہی پس ظاہر شد کہ این حدیث تا وقتیکہ سند آن ظاہر نشود
مثل شتر بے مہارست و اہلسنت اصلا گوش بآن نمی کنند **دوم آنکہ** اگر سند این حدیث ظاہر ہم شود چون شاہ صاحب
افادہ کردہ اند کہ اعتبار حدیث نزد اہل سنت بیافتن آن در کتب مسندہ محدثین ست مع الحکم بالصحۃ و این حدیث
ہرگز محکوم بصحت نیست پس نزد ارباب ابصار از حیز اعتماد و اعتبار دور و برکنار باشد **سوم آنکہ** شاہ صاحب در
ہمین کتاب باب امامت تحفہ بجواب حدیث تشبیہ میفرمایند و قاعدہ مقررہ اہلسنت ست کہ حدیثی را کہ بعض ائمہ فن حدیث
در کتابی روایت کنند و صحت ما فی الکتاب را التزام نکردہ باشند مثل بخاری و مسلم و بقیہ اصحاب صحاح و صحت آن
حدیث بالخصوص صاحب آن کتاب یا غیر او از محدثین ثقات تصریح نکردہ باشد قابل احتجاج نیست انتہی و ظاہرست
کہ حدیث اقتدا را بروایت ابی الدردا ہرچند طبرانی در معجم کبیر خود وارد کردہ کما فی کنز العمال لکن طبرانی در معجم کبیر
صحت ما فی الکتاب را مثل بخاری و مسلم و بقیہ ارباب صحاح التزام نکردہ و نہ طبرانی یا غیر او از محدثین ثقات صحت
آن تصریح نمودہ بلکہ ہیچ کسی ثقہ یا غیر ثقہ از محدثین باشد یا از غیر ایشان لب باین ادعای باطل نکشودہ پس متحقق شد کہ این
حدیث باولویت تمام حسب افادہ مخاطب علام قابل احتجاج نیست **چہارم آنکہ** شاہ صاحب در رسالہ اصول حدیث
در ذکر طبقہ ثالثہ احادیث نقلا عن والدہ تصانیف طبرانی را از جملہ آن کتب شمار فرمودہ کہ مصنفین آنہا التزام صحت
ننمودہ اند و آن کتب در شہرت و قبول در مرتبہ طبقہ اولی و ثانیہ نرسیدہ و در ان کتب احادیث صحیح و حسن و ضعیف
بلکہ متہم بالوضع نیز یافتہ میشود و رجال آن کتب بعضی موصوف بعدالت اند و بعضی مستور و بعضی مجہول و اکثر
احادیث آن کتب معمول بہ نزد فقہا نشدہ اند بلکہ اجماع بر خلاف آنہا منعقد گشتہ پس ہرگاہ حسب افادہ شاہ صاحب
حال تصانیف طبرانی برین منوال باشد نزد اولیای شان محض وجود حدیث ابودردا در ان کی دلیل اعتبار
و اعتماد و مجوز تمسک و استناد خواہد بود واللہ الموفق لعرج معارج السعود **اما حدیث اقتدا**

بروایت ابن عمر پس قدح وجرح آن روشن ست کسفور الصبح ولمعان القمر شمس الدین محمد بن احمد ذهبی که بنبذی
از محامد مبهره ومدائح مزبهره او آنفا شنیدی ووانستی که کابلی وشاه صاحب اورا بجواب همین حدیث طیر امام اهل الحدیث
گفته اند در کتاب میزان الاعتدال که چاپ تا نسخ آن بخط عرب پیش این تشتت البال الفضل سبحانه تعالی موجود ست میفرماید
محمد بن عبد الله بن عمر بن القاسم بن عبد الله بن عبید الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی العمری
ذکره العقیلی وقال لا یصح حدیثه ولا یعرف بنقل الحدیث نبا احمد بن الخلیل حدثنا ابراهیم الحلبی
حدثنی محمد بن عبد الله بن عمر بن القسم اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رفوعا اقتدوا بالذین من بعدی
فهذا لا اصل له من روایة مالك بل هو معروف من حدیث حذیفة بن الیمان وقال الدارقطنی العمری
هذا یحدث عن مالك باباطیل وقال ابن مندة له مناکیر فالحمد والمنة لخالق القوة والقدرة که ازین افادهٔ
علامهٔ ذهبی واضح وظاهر شد که این هزره هزل محض بی اصل ست ومحمد بن عبد الله عدوی عمری عمری ذی عمرکه
راوی آن از مالك جلیل الفخرست حسب افادهٔ عقیلی حدیثش صحیح نمی شود واو معروف بنقل حدیث نیست وگفتی به خزی وخسار
دارقطنی قاطع بر التحقیق این عمری بی توفیق را نهایت تقبیح وتهجین وتفضیح وتوهین نموده که تحدیثش از مالك نبیل
باکاذیب واباطیل ثابت فرموده وابن مندة نحریر نیز از اثبات مناکیر برای این عمری غریر قاصر نمانده وفی کل ذلك
کفایة لاهل الدرایة وابن حجر علامهٔ عسقلانی در لسان المیزان بعد نقل عبارت میزان برای احراق قلوب اهل شنان
وسرور ارباب ایقان این عبارت متینة البنیان رزینة الارکان فرموده قال العقیلی بعد تخریجه هذا حدیث
منکر لا اصل له واخرجه الدارقطنی من روایة احمد بن الخلیل البصری بسنده وساق نسبه کذلك ثم
قال لا یثبت والعمری هذا ضعیف ثم اخرجه عن ابی العباس بن عقدة عن یونس بن سابق
ثنا محمد بن خالد العمری ثنا مالك به وقال کذا قال محمد بن خالد العمری واشار الی انه واحد اختلف
فی اسم ابیه ویحتمل ان یکون آخر وسیأتی القول فی یونس بن سابق شیخ ابن عقدة واخرج له الدارقطنی
ایضا من طریق عبد العزیز بن محمد بن عبد الله بن عبید بن عقیل عنه عن مالك بهذا السند حدیثا فی الغدو عن
الی العید ماشیا والرجوع راکبا وکان اذا اراد الغدو جلس فی المسجد فجاء من شاء الله من اصحابه حتی اذا طرفیه
طلعت الشمس خرج فکبر وکبر من معه تکبیر العید بالمصلی الحدیث وقال محمد بن عبد الله العمری هذا
منکر الحدیث یحدث عن مالك باباطیل وذهبی والا شان بمزید نقد واتقان وکمال سبر وامعان در
مقام دیگر از همین کتاب میزان نیز نهایت وهن ووهوان این افترا وبهتان ثابت فرموده حیث قال مظهر الکمال
اختلال هذا البهت والمحال احمد بن صلیح عن ذی النون المصری عن مالك عن نافع عن ابن عمر یحدث اقتدوا
بالذین من بعدی وهذا غلط من احمد لا یعتمد علیه ازین عبارت ظاهرست که ذهبی عارف بالمدارك زوات

نمودن احمد بن صلیح متهالک این حدیث را از ذی النون از مالک غلط صریح احمد بن صلیح وانموده صراحة بعدم قابلیت آن برای اعتماد واستناد ظاهر فرموده این عبارت ذهبی را ابن حجر عسقلانی نیز در لسان المیزان وارد فرموده طریق احقاق حق وازهاق باطل پیموده حیث قال احمد بن صليح عن ذی النون المصری عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما بحديث اقتدوا باللذين من بعدی ابی بكر وعمر وهذا اغلط من احمد لايعتمد عليه وعلاوه برین مقام نیز ذهبی در میزان این حدیث را مقدوح ومجروح وبی اصل شمرده موضوعیت آن را بلاغت تمام ظاهر کرده حیث قال احمد بن محمد بن غالب الباهلی غلام خليل عن اسمعيل بن ابی اويس وشيبان وقرة بن حبيب وعنه ابن كامل وابن السماك وطائفة وكان من كبار الزهاد ببغداد قال ابن عدی سمعت ابا عبد الله النهاوندی يقول قلت لغلام خليل ما هذه الرقائق التی تحدث بها قال وضعناها لنرقق بها قلوب العامة وقال ابو داود اخشى ان يكون دجال بغداد وقال الدارقطنی متروك وقال الخطيب مات فی رجب سنة خمس وسبعين ومائتين وحمل فی تابوت الی البصرة وبنيت عليه قبة وكان يحفظ علما كثيرا ويخضب بالحناء ويقتات بالباقلاء فقال ابن عدی امر بين حدثنا ابو جعفر القاضی قال حدثنا احمد بن محمد بن شيبان ثنا الربيع بن بدر عن ابی هرون عن ابی سعيد قال من قبل غلاما بشهوة لعنه الله ومن عانقه ضرب بسياط من نار فان فسق به دخل النار ومن مصائبه قال حدثنا محمد بن عبد الله العمری ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اقتدوا باللذين من بعدی ابی بكر وعمر فهذا ملصق بمالك وقال ابو بكر النقاش وهو واه وقال ابو جعفر الشعيری لما حدث غلام خليل عن بكر بن عيسى عن ابی عوانة قلت له يا ابا عبد الله ما هذا الرجل هذا احدث عنه احمد بن حنبل وهو قد يموت لم يدركه فتفكر فی هذا ثم خفته فقلت لعله اخر كاسمه فسكت فلما كان من الغد قال يا ابا جعفر علمت انی نظرت البارحة فيمن سمعت بالبصرة ممن يقال له بكر بن عيسى فوجدتهم ستين رجلا ازین عبارت ظاهرست که ذهبی بعد نقل جمله از فضائح وقبائح احمد بن محمد بن غالب روایت کردنش این خبر کاذب را از محمد بن عبد الله عمری خائب از جمله بلایا ومصائب ورزایا ونوائب او می داند وباوصف این افاده بلیغه باظهار بودن آن ملصق بمالک توهین وتهجین این خبر مفتعل باقصی المراتب والمدارج میرساند وابن حجر عسقلانی در لسان المیزان گفته احمد بن محمد بن غالب الباهلی غلام خليل عن اسمعيل بن اويس وشيبان وقرة بن حبيب وعنه ابن كامل وابن السماك وطائفة وقال ابو داود اخشى ان يكون دجال بغداد وقال الدارقطنی متروك وقال الخطيب مات

فی رجب سنة خمس و سبعین و مائتین و حمل فی تابوت الی البصرة و بنیت علیه قبة و کان یحفظ علما
کثیرا و یخضب بالحناء و یقات بالباقلاء صرفا و قال ابن عدی امره بیّن حدثنا ابو جعفر القاضی حدثنا
احمد بن محمد حدثنا شیبان حدثنا الربیع بن بدر عن ابی هرون عن ابی سعید رضی الله عنه قال من
قبّل غلاما بشهوة لعنه الله فان عانقه ضرب بسیاط من نار فان فسق به دخل النار و من مصائبه
قال حدثنا محمد بن عبد الله العمری حدثنا مالک عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله
علیه و سلم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر فهذا املصق بمالک و قال ابو بکر النقاش و هو واه قال
ابو جعفر الشعیری لما حدث غلام ابن خلیل عن ابی بکر بن عیسی عن ابی عوانة قلت له یا ابا عبد الله
ما هذا الرجل هذا احدث عنه احمد بن حنبل و هو قد یر لم یدرکه فتفکر فی هذا ثم خفته فقلت لعله
اخر باسمه فسکت فلما کان من الغد قال لی یا ابا جعفر علمت انی نظرت البارحة فیمن سمعت علیه بالبصرة
ممن یقال له بکر بن عیسی فوجدتهم ستین رجلا انتهی و قال الحاکم سمعت الشیخ ابا بکر بن اسحق
یقول احمد بن محمد بن غالب ممن لا اشک فی کذبه و قال احمد الحاکم احادیثه کثیرة لا تحصی
کثرة و هو بیّن الامر فی الضعف و قال ابو داود قد عرض علی من حدیثه فنظرت فی ربع مائة
حدیث اسانیدها و متونها کذب کلها و قال الحاکم روی عن جماعة من الثقات احادیث موضوعة
علی ما ذکره القاضی احمد بن کامل من زهده و ورعه فنعوذ بالله من شانه الخ **نهم** آنکه در کمال تحقیق است
که حدیث اقتدا را بخاری و مسلم در صحیحین روایت نکرده اند و هرگاه این خبر شنیع و موضوع و افترای فظیع مصنوع
را بخاری و مسلم در صحیحین اخراج نکرده باشند هرگز قابل اعتبار و اعتماد و لائق احتجاج و استناد نخواهد بود زیرا
که جا بجا اکابر اهلسنت نه مروی بودن حدیثی را در صحیحین دلیل قدح و جرح آن حدیث وا می نمایند مگر نشنیدی
که فخر رازی در نهایة العقول بمزید غفول و ذهول عدم اخراج شیخین حدیث غدیر را دلیل قدح و جرح آن میگرداند
و عصبیت و عناد و شنار و لداد خود باقصی المدارج و المراتب میرساند حیث یقول و ایضا فلان کثیرا من اصحاب
لم ینقلوا هذا الحدیث کالبخاری و مسلم و الواقدی و ابن اسحاق بل الجاحظ و ابن ابی داود السجستانی
و ابو حاتم الرازی و غیره من ائمة الحدیث قد حرا فیه و استدلوا علی فساده بقوله علیه السلام
قریش و الانصار و جهینة و مزینة و اسلم و غفار موالی دون الناس کلهم لیس لهم موالی
دون الله و رسوله ازین عبارت سراسر خسارت که کمال وهن و هوان و سخافت و بطلان آن بجواب قدیم
در مجلد حدیث غدیر بتفصیل تمام دریافتی ظاهر و واضح ست که فخر رازی عدم نقل بخاری و مسلم حدیث غدیر را
در معرض قدح و جرح آن آورده است و پر ظاهرست که هرگاه نزد رازی عدم نقل بخاری و مسلم حدیث غدیر

که تواترش قطعی ویقینی ست ومخالفین را نیز جز اعتراف بآن چاره نیست سبب قدح وجرح باشد پس بهزار اولویت میتوان گفت که اعراض بخاری ومسلم از روایت حدیث اقتدا دلیل صریح موضوعیت ومصنوعیت آنست وعجب نماند که باتباع رازی دیگر اجله سنیه نیز عدم اخراج بخاری را در معرض قدح وجرح حدیث غدیر ذکر نموده نهایت انصاف خود بانصاف ثابت فرموده اند تفتازانی در شرح مقاصد بعد ذکر استدلال اهل الحق بحدیث غدیر گفته والجواب منع تواتر الخبر فان ذلك من مكابرات الشيعة كيف وقد قدح في صحته كثير من ائمة الحديث ولم ينقله المحققون منهم كالبخاري ومسلم والواقدي الخ وسيد شريف در شرح مواقف گفته الجواب منع صحة الحديث ودعوى الضرورة في صحته لكونه متواترا مكابرة كيف ولم ينقله اكثر اصحاب الحديث كالبخاري ومسلم واضرابهما وقد طعن بعضهم فيه كابن ابي داود السجستاني وابو حاتم الرازي وغيرهما من ائمة الحديث الخ وعلاء الدين قوشجي در شرح تجريد بجواب حديث غدير گفته واجيب بانه غير متواتر بل هو خبر واحد في مقابلة الاجماع كيف وقد قدح في صحته كثير من اهل الحديث ولم ينقله المحققون منهم كالبخاري ومسلم والواقدي الخ واسحاق هروی در سهام ثاقبه بجواب حدیث غدیر گفته قلنا اولا لا نسلم تواتر الخبر كيف ولم يذكره الثقات من المحدثين كالبخاري ومسلم والواقدي وقد قدح في صحة الحديث كثير من ائمة الحديث كابي داود والواقدي وابن خزيمة وغيرهم من الثقات الخ وابو المؤيد محمد بن محمود خوارزمی نیز نه مخرج بودن حدیث را در صحیحین دلیل عدم اعتبار آن دانسته چنانچه در جامع مسانید ابی حنیفه گفته واما قوله عفا الله عنه حاكيا عن الفضل بن موسى السيناني قلت لابي حنيفة حديث القلتين مشهور قال لا اعتمد عليه فالجواب عنه من وجوه ثلثة احدها ان ما قاله حق بدليل ان حديث القلتين لم يخرج في الصحيحين ولا في احدهما وحديث الاغتسال من الماء الدائم بعد البول فيه اخرجه مسلم بلفظ الغسل والبخاري بلفظ الوضوء الخ وشيخ الاسلام سنيه اعنى ابن تيميه نیز عدم وجدان حدیث را در صحیحین قادح وجارح میداند چنانچه در منهاج السنه بجواب حدیث ما اقلت الغبراء ولا اظلت الخضراء على ذي لهجة اصدق من ابي ذر گفته هذا الحديث لم يروه الجماعة كلهم ولا هو في الصحيحين ولا في السنن ونیز ابن تیمیه در منهاج السنه بجواب حدیث ستفترق امتی علی ثلث وسبعین فرقة الخ گفته الوجه الرابع ان يقال اولا انتم قوم لا تحتجون بمثل هذه الاحاديث فان هذا الحديث انما يرويه اهل السنة باسانيد اهل السنة والحديث نفسه ليس في الصحيحين بل قد طعن فيه بعض اهل الحديث كابن حزم وغيره ولكن قد اورده اهل السنن كابي داود والترمذي وابن ماجة ورواه اهل المسانيد كالامام احمد وغيره فمن اين لكم على اصولكم ثبوته حتى تحتجوا في اصل الدين واضلال جميع المسلمين الا فرقة واحدة باخبار الاحاد التي لا تحتجون بها في الفروع العملية

ومتاخرین سنیه نیز درین مزعوم غرابت منظوم شریک متقدمین می باشند و بابدای این قدح وجرح عجیب قلوب متمسکین بحدیث اقتدا می خراشند چنانچه شاه سلامة الله در معرکة الآرا گفته تا استناد که بمفهوم کرا غیرفرار نموده درین مقام موجب الزام نمی تواند شد چه این از اخبار احاد است و در امثال این چنین مقامات موافق تصریح مجتهد متوفی کما یجی عنقریب باخبار احاد عمل وتشبث جائز نباشد معهذا وقوع زیادت مذکوره در روایات صحیحین نیست فی صحیح البخاری لاعطین الرایة غدا اولیاخذن الرایة غدا رجل یحبه الله ورسوله وایضا فیه لاعطین هذه الرایة غدا رجلا یفتح الله علی یدیه یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله وفیه قال یوم خیبر لاعطین هذه الرایة رجلا یحب الله ورسوله یفتح الله علی یدیه وایضا فیه لاعطین الرایة اولیاخذن الرایة غدا رجل یحبه الله ورسوله او قال یحب الله ورسوله یفتح الله علیه وهرگاه در روایتی از روایات صحیحین لفظ کرار غیرفرار وارد نیست وزیادت غیرثقه مقابل ثقه وثقه مقابل اوثق محل کلام ست پس تشبث بازیادت کذائی مقبول ارباب عقول نیست انتهی ومخاطب معاصر مولوی حیدر علی در منتهی الکلام بجواب حدیث عائشه احضرت قیل لها ندفنک مع رسول الله فقالت ادفنونی مع اخواتی بالبقیع فانی قد احدثت امورا بعده که ابوعبدالله محمد بن یوسف بن الحسن بن محمد بن محمود بن الحسن الزرندی در کتاب الاعلام بسیرة النبی علیه السلام روایت کرده گفته لانسلم که لفظ احداث از جناب ام المومنین صحیح باشد وسند منع روایت بخاری ست که از لفظ مذکور عاری وهی هذه عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضی الله عنها انها اوصت عبدالله بن الزبیر لا تدفنی معهم وادفنی مع صواحبی بالبقیع لا ازکی به ابدا فلا یدل علی صدور الاحداث عن ام المومنین وروایت صاحب اعلام درباب سیزدهم از کتاب مذکور بی سند مروی ست انتهی و از طرائف آنست که شیخ الاسلام سنیه اعنی ابن تیمیه اعراض محض بخاری از حدیثی اگرچه مسلم آنرا روایت کرده باشد در مقام قدح وجرح ذکر میکند وباین افاده بدیعه بنیان استدلال واحتجاج بحدیث اقتدا از بیخ وبن بر می کند چنانچه در منهاج السنه بجواب برهان رابع عشر از براهین داله بر امامت جناب امیر علیه السلام که ماخوذ از کتاب عزیز ست گفته السادس انه قد ثبت فی الصحیح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال آیة الایمان حب الانصار وآیة النفاق بغض الانصار وقال لا یبغض الانصار رجل یومن بالله والیوم الآخر فکان معرفة المنافقین فی لحنهم ببغض الانصار اولی فان هذه الاحادیث اصح مما روی عن علی رضی الله عنه قال لعهد النبی الامی الی لا یحبنی الا مومن ولا یبغضنی الا منافق فان هذا من افراد مسلم وهو من روایة عدی بن ثابت عن زر بن حبیش عن علی والبخاری اعرض عن هذا الحدیث بخلاف احادیث الانصار فانها مما اتفق علیه اهل الصحیح کلهم البخاری وغیره واهل العلم یعلمون یقینا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله وحدیث علی قد شک فیه بعضهم

ازین عبارت ظاهرست که ابن تیمیه اعراض محض بخاری را از حدیث لعهد النبی الی علی لا یحبنی الا مومن ولا یبغضنی الا منافق باوصف آنکه مسلم آنرا روایت کرده بمقام قدح وجرح آن ذکر نموده وآنرا العیاذ بالله موثر در توهین آن گمان کرده ودر کمال ظهورست که هرگاه اعراض محض بخاری از حدیثی اگرچه مسلم راوی آن در صحیح خود باشد موثر در وهن آن باشد ودر مقام قدح وجرح مذکور گردد پس اعراض بخاری ومسلم هردو از حدیثی چنانچه در حدیث اقتدا بظهور آمده باولویت تام موثر در وهن وهوان بلکه دلیل نهایت فساد وبطلان آن خواهد بود وابن القیم تلمیذ رشید ابن تیمیه در کتاب زاد المعاد گفته فان قیل فما تصنعون بما رواه مسلم فی صحیحه عن جابر بن عبد الله قال کنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقیق الایام علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر حتی نهی عنه عمر فی شان عمرو بن حریث وفیما ثبت عن عمر انه قال متعتان کانتا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم انا انهی عنهما متعة النساء ومتعة الحج قیل الناس فی هذا طائفتان طائفة تقول ان عمر هو الذی حرمها ونهی عنها وقد امر رسول الله صلی الله علیه وسلم باتباع ما سنه الخلفاء الراشدون ولم تر هذه الطائفة تصحیح حدیث سبرة بن معبد فی تحریم المتعة عام الفتح فانه من روایة عبد الملک بن الربیع بن سبرة عن ابیه عن جده وقد تکلم فیه ابن معین ولم یر البخاری اخراج حدیثه فی صحیحه مع شدة الحاجة الیه وکونه اصلا من اصول الاسلام ولو صح عنده لم یصبر عن اخراجه والاحتجاج به ازین عبارت ظاهرست که طائفه از علما بر نفی صحت حدیث سبره بن معبد در باب تحریم متعه در عام الفتح که آنرا مسلم در صحیح خود روایت کرده کما لا یخفی علی من راجعه استدلال کرده اند بانکه بخاری آنرا باوصف شدت حاجت بآن وبودن او اصلی از اصول اسلام در صحیح خود اخراج نکرده واگر این حدیث نزد بخاری صحیح می بود از اخراج آن واحتجاج بآن صبر نمیکرد پس هرگاه نزد طائفه از اجله علمای اهل تسنن اعراض محض بخاری از اخراج حدیث سبره بن معبد باوصف آنکه مسلم آنرا در صحیح خود وارد کرده دلیل قدح وجرح آن نزد او باشد اعراض بخاری ومسلم هردو از اخراج حدیث اقتدا بالاولی کاشف از مقدوحیت ومجروحیت ومطعونیت وموهونیت آن نزد این دو شیخین صناعت خواهد شد واز عجائب محیره افهام وعقول وغرائب مشتبه سراسیمگی وغفول وذهول حضرات سنیه انست که قاری عاری از خوف باری وعذاب ناری بسبب مزید ابتلا بحب شیخین حدیث اقتدا را باآن همه ذل وخواری وقدح وجرح سائر وساری وعیب وطعن طاری نسبت بصحیحین نموده طریق اظهار کمال افترا وبهتان ونهایت کذب وعدوان وغایت وقاحت وخذلان واقصای جلاعت وخسران خود پیموده در شرح فقه اکبر اولا از قونوی نقل کرده که او گفته ومذهب عثمان وعبد الرحمن بن عوف ان المجتهد یجوز له ان یقلد غیره اذا کان اعلم منه واعلم بطریق الذی ان یترک

اجتهاد نفسه ویتبع اجتهاد غیره و بعد آن گفته وهو المروی عن ابی حنیفة لاسیما وقد اخرج فی الصحیحین اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر فاخذ عثمان وعبد الرحمن بعموم هذا الحدیث وظاهره ونهایت عجب وغایت استغراب غریب و اقصای تحیر موجب تحسر و قلق و وجیب آنکه شاه ولی الله که مخاطب او رایتی از آیات الهی و معجزه از معجزات جناب رسالت پناهی میدانند با آن همه تبحر و تمهر و طول باع و کثرت اطلاع و بروز و شب اوراق صحیحین گردانیدن و متن و شروح آن باسماع متلمذین همج رعاع رسانیدن بسبب فرط انهماک در کذب و افترا این خبر ظاهر الاتضاع و اضح الاستشناع لائح الاستبشاع را متفق علیه نامیده یعنی آنرا بصحیحین نسبت داده ابواب کمال لوم و ملام و عذل و ایلام محققین اعلام بر روی مبارک خود کشاده و نفس بیبا فراروی استهزاو استسخار جهابذه کبار نهاده در قرة العینین بجهت مزید ولوع و شغف و تهالک و شعف باثبات افضلیت شیخین گفته نوع چهل و پنجم فرمودن آنحضرت اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر از حدیث حذیفه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر متفق علیه و از حدیث ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتدوا بالذین من بعدی من اصحابی ابی بکر و عمر واهتدوا بهدی عمار وتمسکوا بعهد ابن مسعود اخرجه الترمذی و هرچند عدم اخراج بخاری ومسلم والاثنان این حدیث ظاهر الهوان را در صحیحین وثیق البنیان بر اهل تفحص و تتبع خبیر مخفی و غیر مستور بلکه صیاغت این هر دو کتاب از ین کذب بی زور بکمال وضوح و ظهور است لکن بعد جسارت سراسر خسارت این دو بزرگوار لازم افتاد که نص صریح بر عدم اخراج شیخین این کذب فضیح و زور قبیح نیز بسمع ناظرین رسانم و سنان جانستان در جگر ارباب افترا و بهتان و اصحاب مکابره و عدوان خلانم و نهایت سماجت و شناعت و قبح و فظاعت این نسبت مظهر کمال وقاحت و رقاعت و مبدی اقصای صفاقت و خلاعت واضح و ظاهر و لائح و باهر گردانم پس باید دانست که حاکم در مستدرک بعد ذکر خبر حذیفه چنانچه سابقا شنیدی گفته هذا الحدیث من اجل ما روی فی فضائل الشیخین وقد اقام هذا الاسناد عن الثوری ومسعر ابو یحیی الحمانی واقامه ایضا عن مسعر وکیع وحفص بن عمر الایلی ثم قصر بروایته عن ابن عیینة الحمیدی وغیره واقام الاسناد عن ابن عیینة اسحق بن عیسی بن الطباع فثبت بما ذکرنا صحة هذا الحدیث وان لم یخرجاه پس کلمه وان لم یخرجاه تصریح صریح بآنست که شیخین اخراج این خبر نکرده اند پس باوصف برائت شیخین از تخریج این خبر خداع نسبت آن بشیخین کذب فاحش مورث کمال قلق و انزعاج و سبب نهایت مضض و اختلاج و مظهر غایت مراء و لجاج و منتهای افترا و اعوجاج و دلیل واضح بر اختلال دماغ و اعتلال مزاج و دلیل باهر بر ابتلا بمرض تعصب لاعلاج و اعراض و صدود از ایثار صدق سوی المنهاج و اخفاق و حرمان از اختبار حق و اضح الفجاج ست

ونیز عبداللہ علقمی علقم تفضیح وتثریب وتعییر وتانیب بذکر تصریح حاکم اریب بعدم اخراج شیخین این حدیث معیب را در حلاقیم
ناصبین ومعاندین آن بصحیحین ریخته خاک تقبیح وتفضیح بر سر این ناصبین غیر صائبین ریخته وبلیه عظمی وقیامت کبری وداهیه
دهیا و رزیه فقما برای ایشان برانگیخته چنانچه در کوکب منیر شرح جامع صغیر که نسخه عتیقه آن بخط عرب رب قدیر باین حقیر
لطف فرموده گفته حدیث اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر واوله کما فی ابن ماجة عن حذیفة
بن الیمان قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی لا ادری قدر بقائی فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی
واشار الی ابی بکر وعمر ورواه الترمذی وقال حسن وصححه ابن حبان واخرجه الحاکم ثم قال
وهذا من اجل ما روی فی فضائل الشیخین وثبت بما ذکرنا صحته وان لم یخرجاه ذکره الترمذی
انتهی واز افاده ابن تیمیه نیز ظاهر می شود که حدیث اقتدوا در صحیحین موجود نیست زیرا که آن را بسنن نسبت کرده نه
بصحیحین چنانچه در منهاج واضح الاعوجاج مملو از غرائب لجاج گفته وفی السنن عنه صلی الله علیه وسلم
انه قال اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر وعمر ولهذا کان احد قولی العلماء وهو احدی الروایتین
عن احمد ان قولهما اذا اتفقا حجة لا یجوز العدول عنها وهذا اظهر القولین کما ان الاظهر ایضا ان
اتفاق الخلفاء الاربعة حجة لا یجوز خلافه لامر النبی صلی الله علیه وسلم باتباع سنتهم
وهم آنکه اگر هنوز در بطلان این افتعال صریح وهوان این افترای قبیح ریبی بوده باشد بحمد الله تعالی حرفی بس نغز و
متین وسخنی نهایت لطیف ورزین که شارح صدور وجالب سرور مومنین ومکثر ابتهاج وحبور وموجب انبساط
وفرح موفور برای موقنین وسبب خنکی عیون وانشراح قلوب منصفین مذعنین وموید ومسدد افادات
اهل حق ویقین ومظهر نهایت صحت وسداد وصواب ورشاد تحقیقات اتباع ائمه طاهرین صلوات الله علیهم اجمعین
ومنکس روس مبطلین وکاسر ظهور مدغلین ومزیل مرح واشر مسولین ومستاصل شافه مزوقین ومزیح انبساط ونشاط
متعنتین وموجع ومسقم کذابین مفترین وممرض وممض وضاعین مختلقین ومورث سراسیمگی وبیخودی وبیقراری
وزاری وخواری متمسکین باین زور وکذب مهین می باشد باید شنید وبمشاهده احقاق حق زاهر ومعاینه ازهاق
باطل خاسر بادای نهایت شکر ایزد منان که موجب حق وصدق بر السنه مخالفان ست فائز باید گردید پس
باید دانست که عبید الله بن محمد الفرغانی المعروف بالعبری در شرح منهاج الوصول الی
علم الاصول که بعنایت رب واهب کل مسئول ومسعف ومنجح کل مطلوب ومامول نسخه عتیقه آن مطالعه
کرده فضلای فحول وقت رجوع وقفول از حج وزیارت رسول صلی الله علیه وآله واهب القبول بدست این
عبد قاصر افتاده میگوید وقیل اجماع الشیخین حجة لقوله صلی الله علیه وسلم اقتدوا باللذین من
بعدی ابی بکر وعمر فالرسول امرنا بالاقتداء بهما والامر للوجوب وح یکون مخالفتهما حراما

ولا نفی بحجیة اجماعهم سوی ذلك والجواب ان الحدیث موضوع لما بیّنّا فی شرح الطوالع ولو سلم صحته
فمعارض بقوله صلی الله علیه وسلم اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم فانه یدل علی وجوب
متابعة کل منهم لکنها لیست بواجب اجماعا ازین عبارت سراسر بشارت درکمال وضوح وظهورست
که علامه عبری عظیم العبور کثیر العثور برای کسر ظهور ارباب شر وشور ودر بحور اصحاب تلفیق وزور تصریح صریح بوضع
این کذب سراسر موضوع ومهجور وتنصیص صحیح برافتعال این بهت مصنوع ومدحور می نماید واز غایت انصاف
ونهایت اتصاف بتارکت اعتساف مردودیت ومطرودیت وموهونیت ومطعونیت ومقدوحیت ومجروحیت
این فریه شنیعه وکذبه فظیعه بنهایت صراحت جاگزین خاطر مستفیدین می فرماید فجزاه الله عنا وعن جمیع المسلمین
خیر الجزاء حیث اوصل الی سفل اللدرکات هذا المکذوب الافتراء اول شرح منهاج الاصول عبری اینست
الحمد لله الذی اعلی معالم الاسلام وبیّن لطرق المعاش والمعاد قوانین الشرع والاحکام ودر آخر
نسخه حاضره این عبارت مرقومست ولقد وقع الفراغ من اتمام هذا الکتاب یوم الخمیس بعید الظهر
اخر اخری الجمادیین سنة ثلث وتسعین وسبع مائة هجریة حالا نبذی از فضائل فاخره ومدائح باهره
ومناقب زاهره ومکارم ظاهره ومحامد اثیله ومفاخر جزیله وآثر جمیله ومحاسن جلیله عبری باید شنید واز بهار نافحه
استبصار واسترشاد بدست استمداد واستصلاح باید چید شیخ جمال الدین عبد الرحیم بن الحسن بن علی
الاسنوی الشافعی در طبقات الشافعیه گفته الشریف برهان الدین عبید الله الهاشمی الحسینی المعروف
بالعبری بعین مکسورة ثم باء موحدة ساکنة کان احد الاعلام فی علم الکلام والمعقولات
ذا حظ وافر من باقی العلوم وله التصانیف المشهورة منها شرح کتب البیضاوی وهی الغایة
القصوی فی الفقه والمنهاج والمصباح والطوالع سکن السلطانیة ثم ارتحل الی التبریز وتوفی
بها فی ثالث عشر رجب سنة ثلث واربعین وسبع مائة ازین عبارت ظاهرست که عبری یکی
از اعلام در علم کلام ومعقولات وصاحب حظ وافر در باقی علوم بوده وتصانیف او مشهورست وابن
حجر عسقلانی در درر کامنه فی اعیان المائة الثامنة گفته عبید الله بن محمد الهاشمی الحسینی الفرغانی
المعروف بالعبری بکسر المهملة وسکون الموحدة کان عارفا بالاصلین وشرح مصنفات القاضی
ناصر الدین البیضاوی المنهاج والمطالع والغایة القصوی فی الفقه والمصباح وسکن السلطانیة
ثم تبریز وولی قضاءها ذکره الاسنوی فی طبقات الشافعیة ویقال انه کان یقری المذهبین
وکان اولا حنفیا وذکره الذهبی فی المشتبه فی العبری فقال عالم کبیر فی وقتنا وتصانیفه سائرة
ومات فی شهر رجب سنة ٧٤٣ قلت رأیت بخط بعض فضلاء العجم انه مات فی غرة ذی الحجة

الدرر الکامنة

المنهاج

منها وهو اثبت ووصفه فقال هو الشريف المرتضى قاضي القضاة كان مطاعا عند السلاطين مشهورا
في الافاق مشارا اليه في جميع الفنون ملاذ الضعفاء كثير التواضع والانصاف ومال في اواخر
عمره الى الاشتغال في العلوم الدينية وشرح كتاب المصابيح في المسجد الجامع بحضرة الخاص
والعام بعبارات عذبة فصيحة قريبة من الافهام وكانت وفاته بتبريز وفيها كان الغلاء المفرط
بخراسان والعراق وفارس واذربيجان وديار بكر حتى جاوز الوصف واكل الرجل ابوه والابن
اباه وبيعت لحوم الادميين في الاسواق جهرا ودام ستة اشهر وكان اخف البلاد في ذلك
اهل تبريز ازین عبارت میتوان دانست که عبری عارف باصلین بوده وشرح مصنفات قاضی بیضاوی نموده وبسبب
کمال مهارت کتب هر دو مذهب یعنی حنفیه وشافعیه را درس میداد وابواب هدایت وارشاد بطالبین فیض سبل مدام
می کشاد وذهبی او را در کتاب مشتبه النسبة ذکر فرموده طریق تجلیل وتعظیم وتفخیم پیموده یعنی ارشاد کرده که او عالم کبیرست
در وقت ما وتصانیف او سائرست ونیز ازان ظاهرست که بعضی فضلای عجم بعد ذکر تاریخ وفات عبری در مدح
ثنا ووصف واطرا او افاده فرموده که او شریف مرتضی وقاضی القضاة ومطاع نزدیک سلاطین ومشهور آفاق
ومشار الیه در جمیع فنون وملاذ ضعفا وکثیر التواضع والانصاف بوده ودر آخر عمر خود بسوی اشتغال در امور دینیه
مائل گردیده وبمرتبه رفیعه تکمیل علوم یقینیه واصل وشرح کتاب مصابیح در مسجد جامع بحضرت خاص وعام بعبارات
عذبه فصیحه قریبه من الافهام نموده وابو محمد عبد الله بن اسعد الیافعی در مرآة الجنان گفته سنة ثلث واربعين
وسبعمائة فيها توفي الامام العلامة قاضي القضاة عبيد الله بن محمد العبري الفرغاني الحنفي البارع
العلامة المناظر يضرب بذكائه ومناظرته المثل كان اماما بارعا متفننا تخرج به الاصحاب يعرف المذهبين
الحنفي والشافعي واقرأهما وصنف فيهما واما الاصول والمعقول فتفرد فيهما بالامامة وله تصانيف منها
شرح الغاية في الفقه في مذهب الشافعي وشرح الطوالع وشرح المصباح وشرح المنهاج للبيضاوي
وغير ذلك من التصانيف والامالي والتعاليق وولي تبريز واعمالها الى ان توفي وكان استاذ الاستاذين
في وقته ازین عبارت میتوان فهمید که عبری امام علامه وقاضی القضاة حائز فضل ناصع وفاضل بارع وعلامه مناظر
وفهامه ماهر بوده بذکا ومناظره او مثل میزدند ومقتدای کامل جلیل الشان وملاذ حائز استحصاف واتقان بوده
واصحاب فرقه سنیه بان استاد حاذق متخرج فاضل ومتخرج گردیدند یعنی از حد دخول در طلاب بحد استقلال وکمال رسیدند
وکتب مذهب حنفیه وشافعیه را درس داده وتصنیف اسفار در هر دو مذهب منت بر اهل آن نهاده ودر اصول
ومعقول بامامت متفرد ودرین هر دو علم جلیل الشان متوحد ودر وقت خود استاذ اساتذه ودر زمان خود راس
جهابذه بوده وتقی الدین ابو بکر بن احمد بن قاضی شهبه در طبقات شافعیه گفته عبید الله بن محمد الشریف برهان الدین

الحسینی الفرغانی المعروف بالعبری قاضی تبریز کان جامعا للعلوم شتی من الاصلین والمعقولات
وله تصانیف مشهورة وسکن السلطانیة مدة ثم انتقل الی تبریز وشرح کتب البیضاوی المنهاج والغاية
القصوی والمصباح والمطالع ذکره الاسنوی فی طبقاته لکن قال الحافظ ابن العراقی فی ذیل العبر کان
حنفیا یقری مذهب ابی حنیفة والشافعی وصنف فیهما وقال الذهبی فی مشتبه النسبة العبری عالم
کبیر فی وقتنا توفی بتبریز فی رجب سنة ثلث واربعین وسبع مائة والعبری بکسر العین المهملة وسکون
الباء الموحدة لا ادری نسبته الی ماذا ازین عبارت توان دانست که علامه عبری جامع علوم متفرقه وحائز
فنون متعدده بوده وعلامه ذهبی افاده کرده که او عالم کبیرست در وقت ما وناهیك به اثنا ما جلیل الثناء
ومحمد بن محمد الامام بالدرسة الکاملیه در شرح منهاج که نسخه آن مزینه بخط او پیش نظر فقیر حاضرست گفته واصول هذا
الکتاب الذی جمعته واصلته منها کتب الائمة الاعلام الشیخ جمال الدین الاسنوی
والعبری والجلوانی والقاضی عضد الدین فی شرح مختصر ابن الحاجب والشیخ سعد الدین
والشیخ سیف الدین الابهری والشیخ ولی الدین العراقی فی شرح جمع الجوامع والشیخ
بدر الدین الزرکشی فی تخریج احادیث المنهاج والمختصر وغیر ذلك رضی الله عنهم اجمعین
وعنا بهم فی الدنیا والاخرة آمین والحمد لله رب العالمین ازین عبارت ظاهرست که علامه عبری
والا مقام از ائمه اعلام واز امثال اسنوی وجلوانی وذهبی عضد الدین وشیخ سعد الدین وشیخ سیف الدین
ابهری وشیخ ولی الدین عراقی وشیخ بدر الدین زرکشی بوده وابن الامام بالکاملیة بسبب کمال حسن اعتقاد
رضای رب عباد را برای خود بسبب عبری والا نژاد ودیگر محققین امجاد طالب وباین طلب مستشفاع
بسوی اثبات کمال جلالت وارتفاع برای عبری بآنک استاریج رعاع راغب مخفی نماند که در آخر شرح
منهاج از ابن الامام بالکاملیة این اجازه شریفه که از ان نهایت رفعت منزلت وعلو مرتبت این شرح
وغایت متانت ورزانت ووثاقت ورصانت آن وغایت مدح وثنا وتعظیم ووصف واطرا وتفخیم شارح
باجلالت تکریم ظاهر وباهرست مرقومست الحمد لله الذی سهل لمخلص عباده بالصدق والوفا
القیام بواجب الاتباع علی طریق الاقتفا لاوصاف افضل الخلائق باحسن الخلائق
محمد المصطفی صلی الله علیه وعلی اصحابه وآله اهل البیان والصفا وعلی الائمة المهدیین
الذین حصل تبیان بیانهم من کل سقم الشفا وعلی من قام بنصرته بالسیوف القاطعة
والبراهین الساطعة فحصل لهم الاکتفا وسلم وشرف وکرم وبعد فقد تشرفت بالنظر
فی هذا الکتاب واطلعت علی بعض ما ادرج فی مطاویه من اللطائف علی طریق السداد

والصواب فشاهدت من حسن وضعه ودقة نظر مؤلفه ومن لطف ترصيفه ذكاوة مصنفه وعلمت ان الله
سبحانه بلطفه الحكيم وفضله العظيم وفقه لنكات لطيفة المسالك وزيادات طريفة المدارك
ولا غرو من المسك ان يفوح ومن البدر ان يبوح وكيف ومؤلفه ممن خصه الله تعالى بانواع الفضائل
وانعم عليه بلطائف الفواضل وجمع له بين علم المشروع والمعقول وكشف له دقائق الفروع
والاصول ومنحه اليد الطولى فى مدارك العلى وانظارا دقيقة فى مسالك الهدى وقد اجزت
له احسن الله تعالى اليه ان يقرى كتب هذا الفن كشرح اصول ابن الحاجب تغمده الله بغفرانه للعلامة
القاضى عضد الملة والدين وما عليه من شروح وغير ذلك من كتب هذه الصناعة مختصرها
ومطولها لمن اراد ذلك فى اى وقت اراد لعلمى باهليته لذلك وتاهله وقد اجزت له
ان يبسط قلمه بالاملاء والتصنيف سالكا فى ذلك المسالك المعتبرة فانه جدير بذلك تحقيق
طالبا منه ان لا يخليني فى اوقات خلواته وانفاس جلواته من الدعاء حشرنى الله تعالى واياه
فى زمرة المتقين فهو نعم المولى ونعم النصير وكتب فقير رحمة الله تعالى محمد بن على
القاياتى الشافعى غفر الله تعالى ذنوبه حامدا لله سبحانه ومصليا ومسلما على خير خلقه
محمد واله وصحبه وعلامه سديد الدين الكازرونى در مغنى شرح موجز القانون كه مصطفى بن عبد الله
القسطنطيني در كشف الظنون ذكر آن در شروح موجز القانون باين نهج نموده ومن شروحه الشرح السديدى
الكازرونى جمع فيه من القانون وشروحه گفته ولما تصورت ما تصورت من فضيلة هذه الصناعة
اشتغلت بقراءة الكتب المصنفة فيها وولهت بتحصيل جملها وتفصيلها فخدمت حكماء
الامصار وتلمذت اطباء الاقطار حتى بلغت ادراك معانى قانون الشيخ الرئيس لقاه الله تعالى
رضوانه الذى هو خلاصة كلام الامام المقدم ابقراط وفاضل الاطباء جالينوس وشارحى
كلامهما مثل الحنين والثابت والرازى وغيرهم وظفرت بشروح القانون سيما الشرحين
الذين احدهما الاستاد الورى شيخ الكل فى الكل مولانا قطب الحق والدين المعروف بالقطب الشيرازى
وهو كازرونى الاصل لما قال فى شرح القانون وكنت من اهل بيت مشهورين بهذه الصناعة
لكونهم موفقين فى العلاج واصلاح المزاج بانفاس عيسوية وايد موسوية
ابن الامام الهمام ضياء الدين مسعود الكازرونى وثانيهما شرح خلاصة الحكماء
وزبدة الاطباء علاء الدين على بن ابى الحزم القرشى المعروف بابن النفيس فانهما قد
اوردا فى شرحيهما جميع ما فى كلام المتقدمين والمتأخرين مع فوائد كثيرة وفرائد

نفیسة قد خلت عنها تلك الکتب بابین تفسیر واوضح تقریر هذا وما استفدت من مجالس درس سلطان الحکماء وامام العلماء المرتضی الاعظم الاجل النحریر المفخم المبجل برهان الحق والدین العبری الحسینی ایده الله مقرح امو شخام رضا فی اثناء قراءة کتاب القانون واستماع ماقرأ الاصحاب ازین عبارت ظاهرست که علامه عبری سلطان حکما وامام علما ومرتضی اعظم اجل ونحریر مفخم مبجل وبرهان حق ودین بوده بالجمله بعد ادراک این همه عظمت مراتب رفیعه ورفعت مناصب منیعه وسمو مدارج عالیه وعلو منازل سامیه عبری والاشان السنه متنطعین متعنتین مبتور ومقطوع وارؤس متهوکین متفیهقین مکسور ومقموع گردید وحق حقیق بالاتباع والانقیاد وصدق حری بالاذعان والاعتقاد کالصبح عند الاسفار او کالشمس فی رابعة النهار بوضوح وظهور تمام رسید فالحمد لله علی ما باد المبطلین المدغلین بقواصف الافحام والاسکات والتبکیت + وعاجلهم بعواصف التندید والتعییر والتشنیع والتشتیت + فمحا اخبارهم + وعفا آثارهم + وحط من قاعات الاسفار ومظانها منارهم + واصطلم عویهات المکابرین واحل علیهم بوارهم + فلم یبق لهم د عامة لناجم + ولا مشق لراقم + ولا منار لقاصد + ولا علم لصامد + ولا ملجأ لرائد + خناقهم قد اشتد + وبالهم قد احتد + عقولهم تنکرت + والبابهم تغیرت + وافهامهم حارت + وانهارهم غارت + ورماحهم انکسرت + وجننهم انحسرت + وعمیت علیهم المهارب + وسدت علیهم المسارب + لا یدرون یمینا عن الشمال + ولا یعرفون صلاحا من اختلال + ولا یمیزون بین البرء والاعتلال + تراطموا فی غمة ما اسلفوا + وقرعوا بما وعدوا فاخلفوا + وطولبوا بما احتقبوا + وحوسبوا علی ما ارتکبوا + لیس لهم حیلة وانفکاک وخلاص + ولا ملجأ ولا مغارات ولا مناص + قد لزمتهم الحجة + وضلوا فی حیرة المحجة + وهمس الضجة + وسقطوا من الهلاک فی اللجة + کبوا لمناخرهم + وابیدوا من اولهم الی آخرهم + ورد کیدهم فی نحورهم + ودفعوا فی صدورهم + وبودروا بالنقم والاذلال + وعوجلوا بالاجتیاح والاستیصال + وغصوا بریقهم + وارتبکوا فی مضیقهم + وحیل بینهم وبین تسویلاتهم + بشغل شاغل + وسقم دائم هائل + وعز اصطبارهم + وسلب قرارهم + واخذ منهم بالمخانق + واقحموا فی مردیات المداحض وموبقات المزالق + وحشرج فی صدورهم + والحد والحیاء فی قبورهم + ما ثبت لهم قدم +

ودام لهم الالام ✢ انكلوا ونكلوا ✢ واجتثوا واستوصلوا ✢ فلم
يبق لهم ذكر ✢ ولم يعقب من مستخلف اجر ✢ فعدوا فما نهضوا وما قاموا ✢
وترّبوا انفسهم ولاموا ✢ ضلت حيلهم ✢ وخاب املهم ✢ وتضوّحت
زروعهم ✢ وسقطت منوعهم ✢ وهربت جموعهم ✢ وخدت شموعهم ✢
ونضبت مياههم ✢ وذبلت شفاههم ✢ ونكست رؤسهم ✢ واخفقت
نفوسهم ✢ ووهت مرائرهم ✢ وتبلبلت ضمائرهم ✢ وعميت
بصائرهم ✢ وانخرمت جبلاتهم ✢ وانهدمت اركانهم ✢
وخاب سعيهم ✢ وعزّ رعيهم ✢ وانجزمت مكايدهم ✢
وانفصمت مصايدهم ✢ وانقضّت اشراكهم وحبائلهم ✢
ودغت عيونهم ومناهلهم ✢ وقصرت همممهم ✢
وتراكمت غمومهم ✢ ودام سدمهم ✢ وطال ندمهم ✢
تفرّقت رفاقتهم ايادي سبا ✢ ووهل وفشل
وخزي وافتقر من مال اليهم وصبا ✢ بانت نقائصهم ✢
وارتعدت فرائصهم ✢ وضعف فولهم ✢ وطاشت
عقولهم ✢ وذهلت البابهم ✢ وسجت احسابهم ✢
وانكسفت انوارهم ✢ وانكشفت اسرارهم ✢ وتبيّن
عارهم ✢ وتحقّق عوارهم ✢ وهدّ ثارهم ✢
وحاق عليهم تبابهم وتبارهم ✢ فاصبحوا في ديارهم
جاثمين ✢ وسقطين ايديهم نادمين ✢ ودرسوا
في عقور بيوتهم سادمين ✢ وصاروا
على خسرانهم وخذلانهم نائحين باكين
ومن تبر القائد والمضلّ
شاكين ✢ فاخذهم
لحظات سخط بياتا وهم نائمون ✢ ونهارا وهم غافلون ✢ وجهرة وهم يلعبون ✢ وبغتة وهم ساهون ✢

فهرست عبقات الانوار
ـ بخش حدیث طیر ـ
مجلد چهارم ـ جـــــزء اول

جزء دوم